

مَجْمَعُ الْبَيَانِ

فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

لمؤلفه

الشيخ أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي

من أكابر علماء الإمامية في القرن السادس

يقع في خمسة مجلدات أو عشرة أجزاء

يكون مجموعهم مع الفهارس زهاء ثلاثة آلاف صفحة

— الجزء السابع —

حسب تخرئة المصنف

المجلد الرابع

وهو مجلد من خمسة مجلدات

صدر الجزء السابع في ذي الحجة سنة ١٣٥٥

قيمة الاشتراك ليرة عثمانية ما عدا اجرة البريد

١٩٣٧م

مطبعة العرفان * صيدا (سوريا)

١٣٥٥ هـ

(الجزء السابع)

(سورة طه) مكية

عدد آياتها ١٠٠ مائة وأربعون آية شامي وخمس وثلاثون كوفي وأربع حجازي وآيتان بصري

اختلافها

احدى وعشرون آية طه ما غشيتهم رأيتهم ضاوا ثلاثين كوفي تسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا كلامها غير البصري محبة مني حجازي شامي فتونا بصري شامي لنفسي كوفي شامي ولا تحزن وأهل مدين ومعنا بني اسرائيل وأوحينا إلى موسى أربعين شامي غضبان أسفا وإله موسى كتابهما مكي والمدني الأول وعدنا حسنا الا يرجع اليهم قولنا كتابهما للمدني الأخير التي الساري غير المدني الأخير فتسي عراقي شامي والأخير صفصاعراقي شامي مني هدى وزهرة الحياة الدنيا غير الكوفي

فضلها

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأها أعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين والأنصار أبو هريرة عن النبي ﷺ انه قال ان الله تعالى قرأ طه ويس قبل أن يخلق آدم (ع) بألفي عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالوا طوبى لامة نزل هذا عليها وطوبى لأجواف تحمل هذا وطوبى لألسن تتكلم بهذا وعن الحسن قال قال النبي ﷺ لا يقرأ أهل الجنة من القرآن إلا يس وطه وروى اسحاق بن عمار عن أبي عبد الله (ع) قال لا تدعوا قراءة طه فإن الله سبحانه يحبها ويحب من قرأها وادمن قراءتها واعطاه يوم القيامة كتابه يمجئه ولم يعاسبه بما عمل في الإسلام وأعطى من الأجر حتى يرضى

تفسيرها

ختم الله سبحانه سورة مريم بذلك إزال القرآن وأنه بشارة للمؤمنين والندار للكافرين وافتتح هذه السورة بالقرآن وأنه أنزله لسعادته لا لشقاوته فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) طه (٢) مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى (٣) إِلَّا تَذَكُّرٌ لِّنَّ يُخَفِّسَ (٤) نَزَّلْنَا مِنْ بَيْنِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى (٥) الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى (٦) لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٧) وَإِنْ يُجَاهِدْ بِأَقْوَلٍ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٨) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ثماني آيات كوفي

(القراءة) =

قرأ أبو عمرو وطه بفتح الطاء وكسر الهاء كسرا لطيفا من غير افتراط وقرأ أهل الكوفة غير عاصم وإلا يحيى عن أبي بكر بكسر الطاء والماء وكذلك عياش عن أبي عمرو والياقون بفتح الطاء والماء وروي عن أبي جعفر ونافع كيهض وطه وطمس وأكر كله بين التفتح والكسر وهو إلى التفتح اقرب

الحجبة

قد مر القول في الامالة والتفخيم في الحروف فبما تقدم والتفخيم لغة أهل الحجاز ولغة النبي ﷺ

❦ اللغة ❦

الشقاء استمرار ما يشق على النفس وتقيضه السعادة والتي جمع العاليا ومنه الدنيا والدنيا والقصوى والقصى
والثرى التراب الندي والجهر رفع الصوت يقال جهر بجهر جهرا فهو جاهر والصوت مجهور وضده المهدوس

❦ الأعراب ❦

روي عن الحسن انه قرأ طه بفتح الطاء وسكون الهاء فإن صح ذلك عنه فأصله طأ فأبدل من الهزنة
هاء ومعناه طأ الأرض بقدميك جميعا وقد روي ان النبي ﷺ كان يرفع إحدى رجليه في الصلاة ليزيد
تعبه فأنزل الله طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى فوضعا وروي ذلك عن ابي عبد الله (ع) قال الزجاج ويجوز
أن يكون طه امرا من وطأ يطأ على قول من لم يهزم ثم حذفت الألف فصارت ط ثم زيدت الهاء في الوقف ويجوز
أن يكون طه جاريا مجرى القسم فيكون ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى جواب القسم وقوله تذكرة فعول له
لمن يشئ الجار والمجرور في موضع الصفة لتذكرة والأولى أن يكون مصدر فعل محذوف ويكون الاستثناء
مقطعا والتقدير لكن تذكرة وكذلك قوله تنزيلا مصدر لفعل محذوف تقديره نزلناه تنزيلا أو نزل تنزيلا
ويبدل عليه قوله انزلناه

❦ المعنى ❦

(طه) قد بينا في اول البقرة تفسير حروف المعجم في أوائل السور والاختلاف فيه وقد قيل ان معنى طه
يا رجل عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن ومجاهد والكلبي غير ان بعضهم يقول هو بلسان الحبشية او البطبية
وقال الكلبي هي بلغة عك وأنشد لشمس بن نوية

هتفت بطه في القتال فلم ينجب
فخفت لعمرى أن يكون موائلا
وقال الآخر

ان السفاهة طه من خلانيكم لا بارك الله في القوم الملاعين

وقال الحسن هو جواب للمعركين حين قالوا انه شقي فقال سبحانه يا رجل (ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى)
لكن لتستعد به وتنال الكرامة به في الدنيا والآخرة قال قتادة وكان يصلي الليل كله ويعلق صدره بجعل حتى
لا يغليه النوم فأمره الله سبحانه بأن يخفف على نفسه وذكر انه ما أنزل عليه الوحي ليتب كل هذا التعب
(الا تذكرة لمن يشئ) قال المبرد معناه لكن انزلناه تذكرة اي لتذكرة مسن يشئ الله والتذكرة مصدر
كالتذكير (تنزيلا) اي نزلناه تنزيلا (من خلق الأرض) بدأها الأرض ليستقيم رؤوس الآي (والسماوات التي)
اي الرفوعة العالية نبيه بذلك على عظم حال خالقها ثم أكد ذلك بقوله (الرحمن على العرش استوى) اي هو
الرحمن لأنه لما قال من خلق بينه بعد ذلك فقال هو الرحمن قال احمد بن يحيى الاستواء الاقبال على الشيء
فكانه أقبل على خلق العرش وقصد إلى ذلك وقد سبق القول في معنى الاستواء في سورة البقرة والاعراف (له
ما في السماوات وما في الأرض) اي له ملك ما في السماوات وما في الأرض وتديبرهما وملكهما يعني أنه مالك
كل شيء ومديره (وما بينهما) يعني الهواء (وما تحت الثرى) والثرى التراب الندي يعني وما وادى الثرى
من كل شيء عن الضحاك وقيل يعني ما في ضمن الأرض من الكنوز والاموات (وإن تجهر بالقول) اي ان ترفع
صوتك به (فأمره يعلم السر وأخفى) اي فلا تجهد نفسك برفع الصوت فلأنك وان تجهر يعلم الله السر وأخفى
من السر ولم يقل وأخفى منه دلالة الكلال عليه كما يقول القائل فلان كالفيل او اعظم وقيل تقديره وان تجهر
بالقول او لا تجهر فلأنه يعلم السر وأخفى منه ثم اختلفوا فيما هو أخفى من السر فقيل السر ما حدث به البعد
غيره في خفية وأخفى منه ما اضره في نفسه ما لم يحدث به غيره عن ابن عباس وقيل السر ما اضره البعد في نفسه

واخفى منه ما لم يكن ولا اضمره احد عن قتادة وسعيد بن جبير وابن زيد وقيل السر ما تجلست به نفسك واخفى منه ما تريد ان تحدث به نفسك في ثاني الحال وقيل العمل الذي تستره عن الناس واخفى منه الوسوسة عن مجاهد وقيل معناه يعلم السر اي يعلم اسرار الخلق واخفى اي سر نفسه عن زبدين اسم جملة فمسلما ماضيا وروى عن السديين الباقر والصادق (ع) السر ما اخفيته في نفسك واخفى ما خطر ببالك ثم انسيته (الله لا اله الا هو) لا معبود تحق له (العبادة غيره) له الاسماء الحسنی (اي الاسماء الدالة على توحيده وعلى انعامه على العباد وعلى المعاني الحسنة فبأيها دعوت جاز وروى عن النبي ﷺ انه قال ان الله تعالى تسمه وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة قال الزجاج تأويله من وحد الله تعالى وذكر هذه الاسماء الحسنی يريد بها توحيد الله واعظامه فدخل الجنة وقد جاء في الحديث من قال لا اله الا الله مختصا دخل الجنة فهذا لمن ذكر اسم الله موحدا له به فكيف لمن ذكر اسماءه كلها يريد بها توحيد الله والثناء عليه وإنما قال الحسنی لفظ التوحيد ولم يقل الاحسن لان الاسماء موشة تقع عليها هذه كما تقع على الجماعة هذه كأنه اسم واحد للجميع قال الاعشى

رب كريم وبيض ذات اطهار

وسوف يعقبني إن ظفرت به

وفي التثنية حدائق ذات بهجة وما أحب أخرى

قوله تعالى (٩) وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى (١٠) إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ أُجِذُّ عَلَى النَّارِ هَذَى (١١) فَلَمَّا أَنَا هَا نُودِيَ بِأَيُّهَا مُوسَى (١٢) إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاسْلُكْ عَلَىكَ وَنُكَّ يَا لَوْلَايَ الْمُقَدَّسُ طَوَى (١٣) وَأَنَا أَخْبَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ يَا يَحْيَى (١٤) إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي (١٥) إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى (١٦) فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مِنْ لَإْيَوْمٍ يَهِئُوا تَبَعٌ هَوَاهُ فَرَّدَى ثَمَانِي آيَات

❖ القراءة ❖

قرأ ابو جعفر وابن كثير وابو عمرواني انا ربك بفتح الالف والباقون انا بالكسر وقرأ حمزة لا اله امكثوا وفي القصص ايضا بضم الهاء وانا مشددة مقترحة الهزة اخبرتك على الجمع والباقون لا الهه بكسر الهاء وانا اخبرتك على التوحيد وقرأ ابن حامر وأهل الكوفة طوى بالتثنية والباقون بغير تنوين وفي الشواذ قراءة الحسن ومجاهد وسعيد بن جبير اخفيها بفتح الالف

(الحجة)

قال ابو علي من كسر الي فلان الكلام حكاية كأنه نودي فقبيل يا موسى انا ربك ومن فتح فكان المعنى نودي بكنا ونادى قد يوصل يعرف الجبر قال

ناديت باسم ربيعة بن مكرم ان المنوه باسمه الموثوق

ومن الناس من يعمل هذه الاشياء التي هي في المعنى قول كما يعمل القول ولا يضر القول معها ويضعي ان يكون في نودي ضمير يقوم مقام الفاعل لأنه لا يجوز ان يقوم واحد من قوله يا موسى ولا انا ربك مقام الفاعل لأنها جبل والجبل لا تقوم مقام الفاعل فلن جعلت الاسم الذي يقوم مقام الفاعل موسى لأن ذكره قصد جرى كان مستقيما وقوله طوى يصرف ولا يصرف فمن صرفه فلي وجهين احدهما ان يحمله اسم الوادي

فيصرفه لأنه سمي مذكرا بذلك ﴿والآخر﴾ ان يجمله صفة وذلك في قول من قال انه قدس مرتين فيكون طوى كقولك تنى ويكون صفة كقوله مكاناسرى وقوم عدى وجاء في طوى الضم والكسر كما جاء في مكاناسرى الضم والكسر قال الشاعر

اي في جنب بكر قطعني ملامه
لعمري لقد كانت ملامتها ثنى

اي ليس هذا بأول ملامتها ومن لم يصرف احتمل أمرين ﴿احدهما﴾ ان يكون اسما لبقعة اوارض فهو مذكر فيكون بمنزلة امرأة سببها بحجر ويحوز ان يكون معدولا كعدولا يشنع ان تقدر العدل فيما لم يخرج الى الاستعمال الا ترى ان جمع وكتم معد ولتان معا لم يستعلا فكذلك يكون طوى وأما ضم الهاء في قوله لأمله استكراه فقد مضى القول في مثله وأما قوله وانا اخترتك فالافراد اكثر في القراءة وهو اشبه بما قبله من قوله اني أنا ربك ووجه الجمع ان يكون ذلك قد جاء في نحو قوله تعالى سبحان الذي اسرى ثم قال وآتيناه موسى الكتاب ويمكن ان يكون الوجه في قراءة حمزة وانا اخترتك مع انه قرأ اني أنا ربك بالكسر ان يكون التقدير ولانا اخترتك فاستمع فيكون الجار والمجرور في موضع نصب بقوله فاستمع ولم يذكر الشيخ ابو علي وقولاه أخفيا فلنهم قالوا أمناه اظهرها قال ابو علي الغرض فيه أزيل عنها خفاءها وهو ما يلف فيه القربة ونحوها من كساء وما يجري مجراه وعليه قول الشاعر

لقد علم الايقاظ اخفية الكرى
ترجحها من حالك فاحتجاليها

قال اراد بالايقاظ صيرنا فجعل المين كالخفاء لنوم كأنها تستره وهو من الفاظ السلب فأخفيتها سلبت عنه خفاء كما تقول اشكيت الرجل ازلت عنه ما يشكوه وأما اخفيا بفتح الالف فإنه اظهرها قال امرؤ القيس خفاهن من انفاقهن كأنما

خفاهن ودق من سحب مركب

وقوله

فإن تدفنوا آداء لا نخفه
وإن تبعثوا الحرب لا تقعد

رواية اي عيدة بضم النون من نخفه ورواية القراء بفتح النون

— (اللفظة) —

الانسان وجدان الشيء الذي يؤنس به والقيس الشعلة من النار في طرف عود اوقصة والحلم ترع الملبوس يقال غلم ثوبه وخلع نعله والراعي سبخ الجبل ويقال للمجرى العظيم من مجاري الماء واد واصله عظم الامر ومنها الدبة لأنها العطية في الامر العظيم وهو القتل والمقدس الطهر قال امرؤ القيس «كاشبرق الوردان ثوب المقدس» يريد العابد من النصارى كالقيس ونحوه وسمي الراعي طوى لأنه طوى بالبركة مرتين عن الحسن فعلى هذا يكون مصدر قولك طويت طوى قال عدي بن زيد

اعاذل ان اللوم في غير كنهه
علي طوى من غيغ المتروك

ويقال اخفيت الشيء كتمته واظهرته جميعا وخفيتها بلا الف اظهرته لا غير والردى الهلاك وردى يردى ردى إذا هلك وتردى بمناه

✽ الاعراب ✽

قوله إذ رآى الظرف يتعلق بحذوف فهو في موضع النصب على الحال من حديث موسى وأما اخفيا جملة في موضع رفع بأنها خبر ان فهي خبر بعد خبر اللام في التجزى يتعلق بآية ويحوز ان يتعلق بقوله وأقم الصلاة قدردي منصوب بإضمار ان في جواب الهي

❦ المعنى ❦

ثم خاطب الله سبحانه فيه تلبية له بما ناله من أذى قومه وتثيتاً له بالصبر على أمره ربه كما حذر موسى (ع) حتى نال الفوز في الدنيا والآخرة فقال (وهل أتاك حديث موسى) هذا ابتداء اخبار من الله تعالى على وجه التحقيق اذ لم يبلغه حديث موسى فهو كما يجيز الانسان غيره مجر على وجه التحقيق فيقول هل سمعت مجر فلان وقيل انه استقاهم تقرير بمعنى الخبر اي وقد أتاك حديث موسى (إذ رأى ناراً) عن ابن عباس قال وكان موسى رجلاً غيوراً لا يصحب الرفقة لئلا ترى امرأته فلما قضى الاجل وفارق مدين خرج ومعه غنم له وكان اهله على اثنان وعلى ظهرها جوارق فيها اثاث البيت فاضل الطريق في ليلة مظلمة وتفرقت ماشيته ولم يتقدح زنده وامرأته في الطلق فرأى ناراً من بعيد كانت عند الله نوراً وعند موسى ناراً (فقال) عند ذلك (لأهله) وهي بنت شبيب كان تزوجها بدين (امكثوا) اي الزموا مكانكم قال مقاتل وكانت ليلة الجمعة في الشتاء والفرق بين المكث والاقامة ان الاقامة تدوم والمكث لا يدوم (إني أنست ناراً) اي ابصرت ناراً (ليلي أتيكم منها بقى) اي بشعلة اتيسر بها من معظم النار تصطلون بها (او اجد على النار هدى) اي اجد على النار هادياً يدلني على الطريق وقيل علامة استدلل بها على الطريق والهدى ما يهتدى به فهو اسم ومصدر قال السدي لأن النار لا تحلج من اهل لها وناس مندها (فلما ائها) قال ابن عباس لما توجه نحو النار فاذا النار في شجرة غراب فوقف متعجباً من حسن ضوء تلك النار وشدة خضرة تلك الشجرة فسمع النداء من الشجرة وهو قوله (نودي ياموسى اني انا ربك) والنداء الدعاء على طريقة يافلان فن فتح الالف من اتي فالغنى نودي بأني ومن كسر فالغنى نودي بقيل اني انا ربك الذي خلقتك وديرك قال وهب نودي من الشجرة فقيل ياموسى فاجاب سريعاً ما يدي من دعاء فقال اني اسمع صوتك ولا ارى مكانك فاين انت فقال انا فوقك ومالك وامامك وخلفك واقرب اليك من نفسك فلم ان ذلك لا ينبغي الا لربه عز وجل وايقن به ولفاً علم موسى (ع) ان ذلك النداء من قبل الله تعالى لمعجز اظهره الله سبحانه كما قال في موضع آخر اني انا الله رب العالمين وان اتي عصاك الى اخره وقيل انه لما رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها تنورق فيها نار بيضاء وسم تسمع الملائكة وراى نوراً عظيماً لم تكن الحضرة تطفئ النار ولا النار تحرق الحضرة غير وعلم انه معجز خارق للعادة وانه لا امر عظيم فأتيت عليه السكينة ثم نودي اني انا ربك وانما كسر الكتابة لتأكيد الدلالة وإزالة الشبهة وتحقيق المعرفة (فاخلع نعليك) اي اتزعمها وقيل في السبب الذي امر بخلع النعلين اقوال **❧** احدها **❧** انها كانتا من جلد حمار ميت من كب وعكرمة وروي ذلك عن الصادق (ع) **❧** وثانيها **❧** كانتا من جلد بقرة ذكية ولكنها امر بخلعها ليبارك بقدميه الارض فتصيه ببركة الواد المقدس من الحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وابن جريج **❧** وثالثها **❧** ان الحفا من علامة التواضع ولذلك كانت السلف تطوف حفاة عن الاصم **❧** ورابعها **❧** ان موسى (ع) اذا لبس النعل اتقاء من الانجاس وخوفاً من الحشرات فامنه الله بما يحفظ واعلمه ببطائة الموضوع عن ابي مسلم (انك بالواد المقدس) اي المبارك عن ابن عباس يورك فيه بسعة الرزق والحطب وقيل المظهر (طوى) هو اسم الوادي عن ابن عباس ومجاهد والجبالي وقيل سمي به لأن الوادي قدس مرتين فكانه طوي بالبركة مرتين من الحسن (وانما اخذتلك) اي اصطفيتك بالمال (فاستسم لما يوحي) اليك من كلامي واصنع اليه وتثبت ، لما بشره الله سبحانه بالنبوة امره باستماع الوحي ثم ابتداء بالترديد فقال (اني انا الله لا اله الا انا) اي لا اله يستحق العبادة غيري (فاعبدني) فخالصوا لاشرك في عبادتي احداً امره سبحانه بان يبلغ ذلك قومه (واتم الصلاة لذكرك) اي لان تذكرني فيها بالتسبيح والتحميد لأن الصلاة لا تكون الا بذكر الله عن الحسن ومجاهد وقيل معناه لان اذكرك بالمدح والثناء وقيل ان معناه صل لي ولا تصل لغيري كما يفعله المشركون عن ابي مسلم وقيل معناه اقم الصلاة

مق ذكرت ان عليك صلاة كنت في وقتها ام لم تكن عن اكثر المفسرين وهو المروي عن ابي جعفر (ع) ويعضده ما رواه ابن من النبي ﷺ قال من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها لا كفارة لها غير ذلك وقرأ اقم الصلاة المذكري رواه مسلم في الصحيح ثم اخبره سبحانه بجي الساعة فقال (ان الساعة آتية) يعني ان القيامة جاتية قائمة لا محالة (اكاد اخفيها) اي اريد ان اخفيها عن عبادي لئلا تأتيمهم إلا بقشة قال تغلب هذا اجود الاقوال وهو قول الاخفش وقائمة الاخفاء التهويل والتخويف فان الناس اذا لم يعلموا متى تقرر الساعة كانوا على حذر منها كل وقت وروى ابن عباس اكاد اخفيها من نفسي وهي كذلك في قراءة ابي روي ذلك عن الصادق (ع) والمعنى اكاد لا اظهر عليها احدا وهو قول الحسن وقتادة والمقصود من ذلك تبديد الوصول الى علمها وتقديره اذا كذبت اخفيها من نفسي فكيف اظهرها لك قال المبرد هذا على عادة العرب اذا بالوا في كتمان الشيء قال كتمته حتى من نفسي اي لم اطلع عليه احدا فبالغ سبحانه في اخفاء الساعة وذكره ببالغ ما تعرفه العرب وقال ابو عبيدة معنى اخفيها اظهرها ودخلت اكاد تأكيذا والمعنى يوشك ان اتبعها (تنجزى كل نفس بما تسعى) اي بما تعمل من خير وشر وليتصرف من الظالم للظالم (فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها) اي لا يصرفك عن الصلاة من لا يؤمن بالساعة وقيل معناه لا يمنع عن الايمان بالساعة من لا يؤمن بها وقيل عن العبادة ودعاء الناس اليها وقيل عن هذه الحصال (واتبع هواه) والهوى ويل النفس الى الشيء ومناه ومن بنى الامر على هوى النفس دون الحق وذلك ان الدلالة قد قامت على قيام الساعة (فتردى) اي فتهلك كما هلك اي ان صدقت من الساعة يترك التائب لها هلك والمطالبا وان كان لموسى (ع) فهو في الحقيقة لسائر المكلفين وفي هذه الآيات دلالة على ان الله تعالى كام موسى وان كلامه يحدث لانه حل الشجرة وهي حروف منظومة

قوله تعالى (١٧) وَمَا تِلْكَ بَيْنِكَ يَا مُوسَى (١٨) قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّرْتُ عَلَيْهَا وَأَهَشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِي فِيهَا مَأْرَبٌ آخَرُ (١٩) قَالَ أَتَيْتَا يَا مُوسَى (٢٠) فَتَلَقَاَهَا فَإِذَا هِيَ جَبَّةٌ تَسْعَى (٢١) قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى (٢٢) وَأَضْمَمُ بِهِكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَفْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى (٢٣) لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى (٢٤) أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى (٢٥) قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي (٢٦) وَبَسِّرْ لِي أَمْرِي (٢٧) وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي (٢٨) يَفْقَهُوا قَوْلِي (٢٩) وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي (٣٠) هَارُونَ أَخِي (٣١) أَشَدُّ بِهَذَا زُرِّي (٣٢) وَأَشْرِكْنِي فِي أَمْرِي (٣٣) كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا (٣٤) وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا (٣٥) إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا (٣٦) قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى عشرون آية

❀ القراءة ❀

قرأ ابن عامر اشدد بقطع الهمزة وفتحها واشركه بضمها والياقون اشدد بهمزة الوصل واشركه بالفتح وفي الشواذ قراءة عكرمة واهس بالسين وقراءة ابي ابراهيم واهش بكسر الهمزة

— الحجة —

الوجه في قراءة ابي عامر انه جعله خبرا وسائر القراء جعلوه دعاء وضم الهمزة في اشركه ضعيف جدا لانه ليس لموسى اشراك هارون في النبوة بل ذلك إلى الله تعالى فالوجه فتح الهمزة على الدماء ومن قرأ اهش بكسر

الهاء فيمكن أن يكون أراد اهش بضم الهاء أي اكسر الكلاء بها لقم فبها على ما يفعل وإن كان متعددا كما جاء. هر الشيء ويره إذا كرهه وشد الجبل يشده ويشده وشم الحديث ينمه وينمه وأما اهش بالسین فمعناه اسرق وكان ينبغي أن يقول اهش بها غشي ولكن لا دخل السرق معنى الاتصاف والهيل بها عليها استعمال على معناها على المعنى

﴿المنة﴾

التوكؤ والاتكاء، بنى مثل التوقي والاتقاء. والمش ضرب ورق الشجر ليشاقط والمآرب الخواص واحدتها مأربة بضم الراء. وفتحها وكسرها عن علي بن عيسى والسيرة والطريقة من النظائر ومعناه مرور الشيء في جهة وأصل الجناح من الجنوح وهو الميل لأن السائر ميل به في طريقه وعضد الإنسان جناحه لأن من جهته ميل اليد حيث شاء صاحبها وقيل يريد بالجناح الجنب لأن فيه جناح الاضلاع وقال الرازي: ضباب للصدر والجناح قال أبو عبيدة الجراحان الناحيتان والطنان تجاوز الحد في الصيان وشرح الصدر توسعه ومنه شرح المعنى وهو بسط القول فيه والمقدمة جملة مجتمعة يصعب تفكيكها والحل ضد العقد ونظيره الفصل والقلم والوزير حامل الثقل عن الرئيس مشتق من الوزر الذي هو الثقل والازر الظهر يقال ازري فلان على امرئ أي كان لي ظهرا ومنه الميزولانه يشد على الظهر والازر لأنه يسبل على الظهر والتأخير التوقيص ويمكن أن يكون ازر ووزر مثل أرخ وودخ واكد وكد قال امرؤ القيس

بجديفة قد آزر الضال نبها
مضم جيوش غلغيت وخيب

﴿الأعراب﴾

وما تالك يمينك قال الزجاج تلك اسم مبهم يجري مجرى التي ويوصل كما توصل التي والمعنى وما التي يمينك وإنشد القراء

عسى ما لصاد عليه امارة
أمنت وهذا تعدين طليق

أي والذي تحمين قال بعض التأخرين إن الصحيح الذي لا غبار عليه أن يكون تلك مبتدأ وما خبره قدم عليه لما فيه من معنى الاستفهام ويمينك الجار والمجرور في موضع نصب على الحال من معنى الفعل في تلك وهو الإشارة قال ولما قلنا ذلك لأن اسم الإشارة أنها تبين بصفات كما أن الأسماء الموصولة تبين بصلاتها ولا يجوز وصف المبهم بالجملة لأن الجمل تكررت وقوله فاذا هي حية تسمى إذا هذه ظرف المفاجأة وهي ظرف مكان تقديره فبالحاضرة هي حية والعالم في الظرف تسمى وهذا يدل على أن إذا هاءنا غير مضاف إلى الجملة لأنه لو كان كذلك لم يعمل فيه ما في الجملة شيء لأن المضاف إليه لا يعمل في المضاف وسيرتها تنصب على تقدير ستميدها إلى سيرتها فحذف الجار من غير سوء في موضع نصب على الحال والتقدير تبيض غير برصاء فيه فيكون حالا عن حال. آية أخرى اسم في موضع الحال أيضا والمعنى تخرج بياضا مبينة قال الزجاج ويجوز أن يكون منصوبة على آيتناك آية أخرى فتؤتيك آية أخرى لأن في قوله تخرج بياضا دليلا على أنه يعطى آية أخرى. انترك اللام يمتلئ بقوله وأضم والمفعول الثاني من ذي يجوز أن يكون محذوف وتقديره لتريك من آيتنا الكبرى آيات ويجوز أن يكون الكبرى صفة محذوف وهو المفعول الثاني والتقدير لتريك الآية الكبرى من آياتنا. هارون بدل من قوله وزيراً ويجوز أن يكون منصوباً بأضار فعل كأنه قال انني هارون انني أو استوزر لي هارون لأن وزيراً يدل عليه وأخي صفة لهارون ويجوز أن يكون بدلا منه قال الزجاج يجوز أن يكون هارون مفعول أول لأجل ووزيرا مفعول ثانياً له وعلى هذا فيكون مثل قوله تعالى وجعلوا لله شركاء الجن إن من المفعول الثاني من هذا الباب قد تقدم على القول الأول ولو قرأ بالرفع هارون لكان خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل من هذا الوزير قيل

هو هارون وكثيرا نمت مصدر محذوف في الموضعين اي تسيبها كثيرا وذكرها كثيرا ويجوز ان يكون نمتا ظرف محذوف تقديره نسيبها وقتا كثيرا ونذكرك وقتا كثيرا

المعنى

ثم بين سبحانه ما اعطى موسى من المعجزات فقال (وما تلك بيمينك يا موسى) سألها عما في يده مسن العصا تنبها له عليها ليقع المعجز بها بعد التثبت فيها والتأمل لها (قال) موسى (هي عصاي اتوكل عليها) اي اعتمد عليها اذا مشيت والتركز التعامل على العصا في المشي (واهش بها على غنمي) اي واخبط بها ورق الشجر لقرعاه وغمي (ولي فيما رب اخرى) ولم يقل اخر ليرافق زروس الاي اي حاجات اخرى فنص على اللازم وكنى عن الدارض قال ابن عباس كان يحمل عليها زاده ويكرها فيخرج منه الماء ويضرب بها الارض فيخرج ما يأكل وكان يطرد بها السباع واذا ظهر عدو حاربت واذا اراد الاستسقاء من بئر طالت وصارت شعثها كالذلو وكان يظهر عليها كالشمة فتضي له الليل وكانت تحذته وتونسه واذا طالت شجرة حننا يجمعينا (قال) الله سبحانه (الها يا موسى فالتقاها فاذا هي تحسى) اي تحشي بسرعة وقيل صارت حية صفراء لها عرف كعرف الفرس وجعلت تتورد حتى صارت ثعبانا وهي اكبر من الحيات عن ابن عباس وقيل انه القاها وحانت منه نظرة فاذا باعظم ثعبان نظر اليه التناطرون وير بالصخرة مثل الخلفة من الابل فيلقها وتلعن اتيابه في اصل الشجرة العظيمة فتجشأ ويمناه تتوردان نارا وقد دعا المجهن منقأ فيه شعر مثل النيازك فلما حان ذلك ولي مديرا ولم يقب ثم ذكر ربه فوقف استجيا منه ثم تودي يا موسى ارجع الى حيث كنت فرجع وهو شديد الحرف (فقال خذها) بيمينك (ولا تحب سنيدها سيرتها الاولى) اي سنيدها الى الحالة الاولى عصا. وعلى موسى يومئذ مدرعة من صوف قدغها بجلال فلما امره سبحانه باخذها الى طرف المدرعة على يده فقال مالك يا موسى ارايت لو اذن الله بان تحاذر اكانت المدرعة تنفي عنك شيئا قال لا ولكنني ضيف ومن ضف خلقت وكشف من يده ثم وضعها في فم الحية فاذا بسده في الموضع الذي كان يضعها اذا توكل عليها بين الشبتين عن وهب وقيل كانت العصا من آس الجنة اخرجها آدم (ع) وتوارثها الانبياء الى ان بلغ شميا فدفعها الى موسى قال وهب كانت من عوسج وكان طولها عشرة اذرع على مقدار قامة موسى (واضمم يدك الى جناحك) معناه واجمع يدك الى ما تحته عضدك من مجاهد والكلي وقيل الى جنبك وقيل ادخلها في جيبك وكنى عن الجنب بالجناح (تخرج بيضاء) اها نور ساطع يضي بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر وراشد ضوءا عن ابن عباس (من غير سوء) من غير برص في قول الجعيم قالوا وكان موسى ادم اللون ففعل فخرجت يده كما قال الله ثم ردها فعادت الى ارنها الذي كانت عليه (آية اخرى) اي فتزيدك بها آية اخرى او تخرج مينة آية اخرى (تزيك من آياتنا) وجميعنا (الكبرى) منها ولو قال الكبير على الجعم وصفا لجميع الآيات لكان جائزا وقيل معناه تزيك من دلائلنا الكبرى سوى هاتين الدلائلين وقيل انها علاك فرعون وقومه فلما حمله سبحانه الرسالة وأراه المعجزات امره بالتبليغ فقال (اذهب الى فرعون) فادعه الى (انسه طنى) اي تجبر وتكسر في كفره (قال) موسى عند ذلك (رب اشرح لي صدري) اي وسع لي صدري حتى لا اضجر ولا اخاف ولا اغتم (ويسر لي امري) اي سهل علي اداء ما كلفني من الرسالة والدخول على الطاغوتي ودعائه الى الحق (واحل عقد من لساني يفتقوا قولي) اي واطلق عن لساني العقدة التي فيه حتى يفتقوا كلامي وكان في اسان مرسى (ع) ورة لا يفتح معها بالحروف شبه التثمة وقيل ان سبب تلك العقدة في لسانه جرة طارحها في فيه وذلك لما اراد فرعون قتله لانه اخذ بلحية فرعون وتتمها وهو طفل فقالت آسية بنت مزاحم لا تغفل فإنه صبي لا يعقل وعلامة جهله انه لا يميز بين الدرة والجدة فامر فرعون حتى احضر الدرة والجدة بين يديه فاراد موسى ان يأخذ الدرة فصرق جبرائيل يده الى الجمة فأخذها ووضعها في فيه فاحترق لسانه من سعيه بن جابر

ومجاهد والسدي وقيل انه اغفل ما كان بلسانه الا بقية منه بدلالة قوله ولا يكاد يبين عن الجاني وقيل استحباب الله تعالى دماء فاحل المقدمة عن لسانه عن الحسن وهو الصحيح لقوله سبحانه اوليت سؤلك يا موسى ومعنى قوله ولا يكاد يبين اي لا يأتى ببيان وحجة وانما قالوا ذلك قوبه ليصرفوا الوجه عنه (واجعل لي وزيراً) يوزني على المضي الى فرعون ويماضني عليه وقيل اجعل لي معاوناً اتقرب به وبوأيه ومشاورته وقال (من اهل) لأنه اذا كان الوزير من اهل كان اولي ببذل النصح له ثم بين الوزير وقدره فقال (هارون اخي) وكان اخاه لأبيه وامه وكان بمصر (اشدد به ازري) اي قوبه ظهري واعني به (واشركه في امري) اي اجمع بيني وبينه في النبوة ليكون احرص على مؤازرتي لم يقتصر على سؤال الوزارة حتى سأل ان يكون شريكه في النبوة ولولا ذلك لجاز ان يستوزره من غير مسألة وانما سمي الوزير وزيراً لأنه يعين الأمير على ما هو بصدده من الامور اخذ من الوزارة التي هي المعاونة وقيل انها سمي وزيراً لانه يشغل الثقل عن الأمير من الوزر الذي هو الثقل وقيل لأنه يتبعني الأمير اليه فيا يعرض له من الأمور من الوزر الذي هو الملجأ قالوا ان هارون كان اكبر من موسى بثلاث سنين واتم طولاً وابيض جسا واكثر علماً وافصح لساناً ومات قبل موسى بثلاث سنين (كي نسبحك كثيراً) اي نزهك عما لا يليق بك بين (ع) انه اتى سأل هذه الحاجات ليتوصل بها الى طاعة ربه وعبادته وتأديته رسالته لا للرياسة (ونذكرك كثيراً) اي نحمدك ونثني عليك يا اولئنا من نعمك ومننت به علينا من تعميل رسالتك (انك كنت بنا بصيراً) اي باحوالنا وامورنا علماً وقيل بصيرة باحتياجنا في النبوة الى هذه الاشياء (قال) الله سبحانه اجابة له (قد اوليت سؤلك) اي قد اعطيت مناك وطلبتك (يا موسى) فبا سألته والسرور للمي والمراد فيما يسأله الانسان وقال الصادق حدثني ابي عن جدي عن امير المؤمنين (ع) قال كن لما لا ترجو ارجى منك لما ترجو فان موسى بن عمران خرج يقبض لاهله تاراً فكلّمه الله عز وجل فرجع نبياً وخرجت ملكة سبأ كافرة فاسلمت مع سليمان وخرج سحرة فرعون يطلبون العزة لفرعون فرجعوا مؤمنين

قوله تعالى (٢٧) وَلَقَدْ مَنَّاْ عَلَيْكَ مَرَّةً اُخْرٰى (٣٨) اِذْ اَوْحٰنَاْ اِلٰى اَمَلِكْ مَا يَوْحٰى (٣٩) اَنْ اَقْذِفِهٖ فِى النَّبَاۗتِ فَاَقْذِفِهٖ فِى النَّہْرِ فَلْيَنۢبِغۡ اَلۡيَمۡ بِاَسَاخِلۡ يَّاخُذُهٗ عَدُوۡلِي وَعَدُوۡلُهٗ وَاَلۡقِىۡتْ عَلَیۡكَ عَجۡبَةً مِّنۡنِیۡ وَتَصۡنَعۡ عَلٰی عَیۡنِی (٤٠) اِذْ تَمَثَّلَیۡ خُتۡکَ فَتَقُوۡلُ هَلْ اَدۡلٰکُمۡ عَلٰی مَنْ یَّکۡذِبُهٗ فَرَجَعۡنَاکَ اِلٰى اَمَلِکَ کِیۡ تَقَرَّ عَیۡنُهٗا وَلَا تَحْزَنَ وَقَتَلۡتَ نَفۡسًا فَنَجَّیۡنَاکَ مِنَ الْقَهَمِ وَفَتَنَّاکَ فَنُفُوۡتَا فَلَیۡسَتۡ سَیۡئَتٌ فِیۡ اَهْلِ مَدِیۡنَۃٍ ثُمَّ جِئۡتَ عَلٰی قَدَرٍ یَّا مُوۡسٰی (٤١) وَاَصۡطَفٰنَاکَ لِنَفۡسِیۡ (٤٢) اَذۡهَبۡ اَنۡتَ وَاَخُوۡکَ یَاۡبَاۡنِیۡ وَلَا نَبِیۡا فِیۡ ذِکۡرِیۡہِ (٤٣) اَذۡهَبَاۡ اِلٰی فِرْعَوۡنَ اِنَّہٗ طَغٰی (٤٤) فَقُوۡلَا لَہٗ قُوۡلًا لِّیۡنَا لَعَلَّہٗ یَتَذَکَّرُ اَوْ یَخۡشٰی ثَمَّ اِنِّیۡ اٰیٰتِ بِلَاخِلَافٍ اِلَّا اِنۡ فِیۡ تَفۡصِیۡلِہَا اَخِلَافًا

❦ القراءة ❦

قرأ ابو جعفر وتلصع بالجزم والباقون بكسر اللام والنصب وفي الشواذ قراءة ابي نهيك وتلصع بكسر اللام وفتح التاء.

❦ الحجة ❦

قوله وتلصع بالجزم مثل قولهم ولتمن مجاجتي فالأمر غائب غير مخاطب لان العاني بالحاجة غير المخاطب وليس ذلك مثل قوله فلتمرحوا فان الأمر هناك مخاطب به وتلصع على عيني قال احمد بن يحيى مناه لشكون حركتك

من يكفه اي ادلكم على امرأة تريبه وترضه وهي ناصحة له فقالوا نعم فجات بالأم فقبل ثديها فذلك قوله (فرجعناك الى امك كي تقرر عينها) برويتك وبثائك (ولا تحزن) من خوف قتل او غرقه وذلك انها حملته الى بيها أنفة مطمئنة قد حمل لها فرعون اجرة على الرضاع (وقلت غدا) كان قتل قطيا كافرا عن ابن عباس وروي عن النبي ﷺ انه قال ربم الله اخي موسى قتل رجلا خطأ وكان ابن انثي عشرة سنة (فنجيتك من الغم) اي من غم القتل وكرهه لأنه خاف ان يقتصوا منه بالقطي فلمني خلصناك من غم القصاص وأمانك من الخوف (وقتناك فتونا) اي اخبرناك اختباراً ومناه انا علمناك معاملة المختبر حتى خلصناك للاصطفاء بالرسالة وكان هذا من اكبر نعمه سبحانه عليه وقيل معناه وخلصناك من محبة بعد محبة منها انه حملته في السنة التي كان فرعون يذبح الاطفال فيها ثم القاه في اليم ثم نمه من الرضاع الا من نسدي امه ثم جرء لحية فرعون حتى هم يقتله ثم تناوله الجرة بدل الدرة فدر ذلك عنه قتل فرعون ثم عجي رجل من شيعته يسدي ليخبره بما عزموا عليه من قتل عن ابن عباس فلي هذا يكون للمني وخلصناك من المن تخليصاً وقيل معناه وشددنا عليك التعمد في امر الماعش حتى رعيت لشعب عشر سنين ثم بين ذلك فقال (فلبث سنين في اهل مدين) اي لبثت فيهم حين كنت راعياً للشعب (ثم جئت على قدر ياموسي) اي في الوقت الذي قدر لارسالك نبيا قال الشاعر

نال الخلافة او كانت له قدراً كما اتى ربه موسى على قدر

وقيل معناه جئت على الوقت الذي يوحى فيه الى الانبياء وهو على رأس اربعين سنة وقيل على المقدار الذي قدره الله لمجيتك وكتبه في الالواح المحفوظ والمني جئت في الوقت الذي قدره الله لكلامك وتوبتك والرحي اليك (واصلعتك لنفسي) اي لرحي ورسالي عن ابن عباس والمني اخترتك واتخذتك صنيعي واخصلتك لتصرف على ارادتي ومحبي وانما قال تعالى لأن المحبة اخص شي بالنفس وتبليغه الرسالة وقيامه بادائها تصرف على ارادة الله ومحبه وقيل معناه اخترتك لاقامة حجتي وجعلتك بيني وبين خلقي حتى صرت في التبليغ عني بالمثلثة التي انا اكون بها الو خاطبتهم واحتجبت عليهم عن الزجاج (اذهب انت واخوك يا ياني) اي يمحبي ودلالاقي وقيل بالآيات التسمع عن ابن عباس (ولا تنيا في ذكرني) اي ولا تضعفا في رسالي عن ابن عباس وقيل ولا تقترأ في اسري عن السدي وقيل ولا تقصرا عن محمد بن كعب اي لا يحملكما خوف فرعون على ان تقصرا في اسري (اذهب الى فرعون) كسر الامر بالذهاب للأن كيد وقيل ان في الأول خص موسى بالأم وفي الثاني اسرها ليصير انبيين وشركيين في الأمر ثم بين من يذهبان اليه (انه ملني) اي جاوز الحد في الطغيان (فقولا له قولا لينا) اي ارفقا به سية الدعاء والقول ولا تنظا له في ذلك عن ابن عباس وقيل معناه كنيان عن السدي وعكرمة وكنيته ابو الوليد وقيل ابو العباس وقيل ابو مرة وقيل ان القول اللين هو هل لك ان تزكي واهدبك الى ربك فتخشي عن مقاتل وقيل هو ان موسى اناه فقال له تسل وتو من رب العالمين على ان لك شيا بك فلا تهرم وتكون ملكا لا يتزع الملك منك حتى تهرم ولا تنزع عنك لذة الطعام والشراب والجماع حتى توت فاذا مت دخلت الجنة فاعجب ذلك وكان لا يقطع امرها دون هامان وكان غائباً فلما قدم هامان اخبره بالذي دعاه اليه وانه يريد ان يقبل منه فقال هامان قد كنت اري ان لك عقلا وان لك رأياً بينا انت رب وتر يد ان تكون مسروباً وبيننا انت تميد وتريد ان تميد فقبله عن رايه وكان يحيي بن معاذ يقول هذا رفلك بين يدي الربوبية فكيف بين يدي العبودية (لهل يذكروني) اي ادعوا على الرجاء والطمع لا على اليأس من فلاحه فوقع التمسك بما على هذا الوجه لأنه ابلغ لها في دعائه الى الحق قال الزجاج والمني في هذا عند سيوبة اذهبا على رجائك كما وطعمك كما وطعم الله قد اتى من وراء ما يكون وانما يبعث الرسل وهم يرجون ويطمعون ان يقبل منهم والمراد بيان الغرض بالهمة اي ليتذكر ما اغفل عنه من ربوبية الله تعالى وعبودية نفسه ويخشي العقاب والوعيد في قوله سبحانه فقولا له قولا

ليتا على دلالة وجواب يرفق في الدعاء الى الله وفي الاسر بالمعروف والذي عن المذكور ليكون اسرع الى القبول وابعد من النور وقيل ان هارون كان بصيرا فلما ادعى الله تعالى الى موسى ان ياتي مصراحي الى هارون ان يتلقى موسى فقلعه على مرحلة ثم اتهموا وذهبوا الى فرعون

قوله تعالى (٤٥) قَالَا رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى (٤٦) قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى (٤٧) فَأَتِيَاهُ قَقُولًا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بَآئِنًا مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَنْبِغِ الْهُدَى (٤٨) إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَقَوْلَى (٤٩) قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى (٥٠) قَالَ رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى (٥١) قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى (٥٢) قَالَ عَلِمْنَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى (٥٣) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى (٥٤) كُلُّوْا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النَّهْسِ (٥٥) مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى (٥٦) وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى ابنتا عشرة آية

﴿ القراءه ﴾

قرأ ابو نصير عن الكسائي خلقه بفتح اللام والباءون خلقه بسكون اللام وقرأ اهل الكوفة وروح وزيد عن يعقوب مهديا والباءون مهادا بالالف

﴿ الحجة ﴾

من قرأ اعطى كل شيء خلقه فالعنى اعطى كل شيء صورته اي خلق كل حيوان على صورة اخرى ثم هداه ومن قرأ خلقه بفتح اللام فانه جملة من الفعل والفاعل في موضع جر بأنه صفة شيء والمفعول الثاني لاعطى محذوف فكأنه اعطى كل شيء مخلوق ما اوجبه تديره ثم هداه السبيل والمهد مصدر كالفرش والمهاد كالفرش والبساط في قوله جعل لكم الارض فرشا وفي موضع آخر بساطا ويجوز ان يكون المهد استعمال الاسماء فجمع كما يجمع فعل على فاعل والاول ابين

﴿ اللغة ﴾

الفرط التقدم ومنه الفارط المتقدم الى الماء قال «قد فرط العجل علينا وعجل» ومنه الانفرط الاسراف لانه تقدم بين يدي الحق والتربط التخصير لانه تأخر عما يجب فيه التقدم قال الزجاج القرئ اهل كل عصر فيهم نبي او امام او عالم يقتدى به فان لم يكن واحد منهم لم يسم قرنا والعي جمع نية وانما قيل لاولي العقول اولو النهي لانهم يتوهم الناس عن القبايح وقيل لانه ينتهي الى آرائهم

﴿ الاعراب ﴾

اسم جملة في موضع الرفع بكونها خبرا بعد خبر ويجوز ان يكون في موضع النصب على الحال . علمها عند ربني في كتاب . علمها مبتدأ وفي كتاب خبره وعند ربني معمول الخبر وتقديره علمها ثابت في كتاب عند ربني ويجوز ان يكون قوله عند ربني صفة لكتاب فلما تقدم انصب على الحال تقديره في كتاب ثابت عند ربني

ويجوز ان يكون عند ربي الخيرو في كتاب بدل منه ويجوز ان يكون خبراً بعد خبر وقوله لا يضل ربي تقدير لا يضل ربي عنه فحذف الجار والمجرور كما حذف من قوله واتقوا يوماً لا تجزي قس عن نفس شيئاً اي فيه الذي جعل لكم الارض يجوز ان يكون في موضع جر بانه صفة ربي ويجوز ان يكون في موضع رفع بان يكون خبر مبتدأ محذوف من نيات في موضع نصب صفة لقوله اذواجاً وشقي صفة له ايضاً فهي صفة بصفة وتارة منصوبة على المصدر

المعنى

لما امر الله سبحانه موسى وهارون ان يمضيا الى فرعون ويدعوا اليه (قالا ربنا اتنا نخاف ان يقرط علينا) اي نخشى ان يتقدم فينا بعذاب ويمجّل علينا (او ان يطغى) اي يتجاوز الحد في الاساءة بنا وقبل معناه اتنا نخاف ان يبادر الى قتالنا قبل ان يتأمل حجتنا او ان يزداد كفراً اي كفره يزداد (قال لا تخافا اني معكما) بالضرورة والمخطف معناه اني ناصر كما وحافظكم (اسمع) ما يسأله عنكما فالحكم كما جوابه (واري) ما يقصد كما به فادفعه عنكما فهو مثل قوله فلا يضلون اليكما ثم فسر سبحانه ما امله فقال (فأتياه) اي فأتيا فرعون (فقولوا انا رسول ربك) اي ارسلنا اليك خالقك فاندعوا اليه (فارسل معاني اسرائيل) اي اطلقهم واعتقم عن الاستعباد (ولا تعذبهم) بالاستعجال في الأعمال الشاقة (قد جئناك بأية من ربك) اي بدلالة واضحة ومعجزة لآتية من ربك تشهد لنا بالنبوة (والسلام على من اتبع الهدى) قال الزجاج لم يرد بالسلام هنا التحية وانما معناه ان من اتبع الهدى سلم من عذاب الله ويدل عليه قوله بسده (انا قد اوحى اليك ان العذاب على من كتب وتولى) اي انما يعذب الله سبحانه من كتب بما جئنا به واعرض عنه فاما من اتبعه فانه يسلم من العذاب وها هنا حذف وهو فأتياه فقال له ما امرهما الله تعالى به ثم (قال) لهما فرعون (فمن ربكما) اي فمن ربك وربه يا موسى وانما قال ربكما على تغليب الخطاب وقيل تقديره فمن ربكما يا موسى وهارون فاكتفى بذكر احدهما عن الآخر اختصاراً ولستوي رؤوس الاي واراد به فمن اي جنس من الاجناس ربكما حتى افهمه فيبين موسى انه تعالى ليس له جنس وانما يعرف سبحانه بانفاله (قال ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه) معناه اعطى كل شيء خلقته اي صورته التي قدرها له (ثم هدى) اي هداه الى مطعمه ومشربه ومسكنه وغير ذلك من ضرور هدايته عن مجاهد وعطية ومقاتل وقيل معناه اعطى كل شيء مثل خلقه اي زوجه من جنسه ثم هداه لتكاحه عن ابن عباس والسدي وقيل معناه اعطى خلقه كل شيء من النعم في الدنيا بما يأكلون ويشربون وينتفعون به ثم هدام الى طرق معاشهم والى امور دينهم ليتوصلوا بها الى نعم الآخرة عن الجبالي (قال) فرعون (فما بال القرون الاولى) اي فما حال الامم الماضية فانها لم تقر بالله وما تدعو اليه بل عبت الاوثان وبني بالقرون الاولى مثل قوم نوح وعاد وثمود (فقال) موسى (علمنا عند ربي) اي اعلمهم محفوظه عند الله بما جازيهم بها والتقدير علم اعمالهم لما عند ربي (في كتاب) يعني اللوح المحفوظ والمعنى ان اعمالهم مكتوبة مثبتة عليهم وقيل المراد بالكتاب ما يكتبه الملائكة وقيل ايضاً ان فرعوناً إنما قال فما بال القرون الاولى حين دعاه موسى الى الافرار بالبعث اي فما بهم لم يبعثوا (لا يضل ربي) اي لا يذهب عليه شيء وقبل معناه لا يخطئ ربي (ولا ينسي) من التسيان عن ابي مسلم اي لا ينسى ما كان من امرهم بل يجازيهم باعمالهم وقيل معناه لا يفل ولا يترك شيئاً عن السدي ثم زاد في الاخبار عن الله تعالى فقال (الذي جعل لكم الارض مهجاً) اي فرشاً ومهاداً اي فراشاً (وسلك لكم فيها سبيل) والسلك ادخال الشيء في الشيء والمعنى ادخل لكم اي لاجلكم في الارض طرقاً تسلكونها وقال ابن عباس سهل لكم فيها طرقاً (واازل من السماء ماء) يعني المطر وتم الاخبار عن موسى ثم اخبر الله سبحانه عن نفسه فقال موصولاً بما قبله من الكلام (فأخرجنا به) اي بذلك الماء (اذواجاً) اي اصنافاً (من نبات شتى) اي مختلفة الالوان احمر وابيض واخضر واصفر وكل لون منها زوج وقيل مختلفة الالوان والطبوع والنافع فيها ما يصلح لطعام الانسان ومنها ما

يصالح للنفكة ومنها ما يصلح لغير الانسان من اصناف الحيوان (كلوا) اي ما اخرجنا لكم بالمطر من النبات والثمار (وارعوا انعامكم) اي واسموا مواشيكم فيها انبثاء بالمطر والفظ للأسم والوارد الإرباحة والتذكير بالصمة (ان في ذلك) اي فيها ذكر (لايات) اي دلالات (لاوي النهي) اي لذوي العقول الذين ينتهون عما حرم الله عليهم عن الضحاك وقيل لذوي الورع عن قتادة وقيل لذوي التقى عن ابن عباس (منها خلقناكم) اي من الارض خلقنا اباكم ادم (ع) (وفيها نعيدكم) اي وفي الارض نعيدكم اذا امتناكم (ومننا نفجر البحر) اي دفعنا اخرى اذا حزنناكم (ولقد اربناكم) يعني فرعون (اياننا كلها) يعني الآيات التسع اي معجزاتنا الدالة على نبوة موسى (فكنذب) بجميع ذلك (واي) ان يؤمن به وقيل معناه فيجحد الدليل والبي القبول ولم يرد سبحانه بذلك جميع آياته التي بقدر عليها ولا كل آية خلقها وانما اراد كل الآيات التي اعطاها موسى

﴿التنظيم﴾

وروجه اتصال قوله فما بال القرون الاولى بما قبله من الدعاء الى التوحيد ان فرعون لما ظهرت المعجزات ودلائل التوحيد على يدموسى فغير وخاف الفضيحة فاقبل على نوع اخر من السؤل تليسا وكثيرا ما يفعل ذلك اهل البدع عند ظهور الحجة وقيل لما دعاه موسى الى الاقرار بالبعث قال فما بال اولئك القرون لم يبعثوا

قوله تعالى (٥٧) قُلْ أَجِئْنَا لِنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكُ يَا مُوسَى (٥٨) فَلَمَّا تَبَيَّنَكَ بِسِحْرِهِ مِثْلَهُ قَا جَعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُغَايُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوًى (٥٩) قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِرَ الْآسَاسُ صُحًى (٦٠) فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى (٦١) قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى (٦٢) فَتَنَازَعُوا أَعْرَافُهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرَفُوا النَّجْوَى (٦٣) قَالُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سَاحِرٌ أَوْ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَ بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى (٦٤) قَا جَمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتَوْا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ أَسْمَعَ (٦٥) قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى (٦٦) قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِيلَ لَهُمْ وَعِصِيَهُمْ يَخِالُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسَى عشر آيات

﴿القراءة﴾

قرأ أبو جعفر لا نخلفه بالخزم والياقون بالرفع وقرأ أهل الحجاز وابو عمرو والكسائي سوى بكسر السين والياقون بضمها وقرأ يوم الزينة بالنصب هبيرة عن حفص وهي قراءة الحسن والاعمش والثقفى والياقون يوم الزينة بالرفع وقرأ أهل الكوفة غير أبي بكر ورويس فيسحركم بضم الياء وكسر الحاء والياقون فيسحركم بفتح الياء والحاء وقرأ أبو عمرو ان هذين وقرأ ابن كثير وحفص ان هذان خفيف وقرأ الياقون ان هذان وابن كثير وحده يشدد النون من هذان وقرأ أبو عمرو فاجموا بوصل المعزة وفتح الميم والياقون فاجموا بقطع المعزة وكسر الميم وقرأ ابن عامر وروح وزيد بن خليل اليه بالثاء وهو قراءة الحسن والثقفى والياقون يخيل اليه

﴿الحجة والإعراب﴾

فأما قوله لا نخلفه بالخزم فإنه يكون على جواب الامر والقراءة المشهورة بالرفع على ان يكون لا نخلفه في موضع النصب بكونه صفة لقوله موعدا وهو الظاهر وأما قوله سوى فإنه المكان النصف فيما بين الفريقين قال

موسى بن جابر

وجدنا ايانا كان حل يبلدة سوى بين قيس قيس غيلان والفرز

قال ابو علي قوله سوى فعل من التوسية فكان المعنى مكانا مستويا مسافته على الترفيق فيكون مسافة كل فريق اليه كسافة الفريق الآخر وهذا بناء يقل في الصفات ومثله قوم عدى فاما فعل فهو في الصفات أكثر قالوا دليل خنع ومال ليد ورجل حطم وأما انصاف قوله مكانا فلا يخلو. أن يكون مفعولا للموعد اما على انه مفعول به أو على انه ظرف له أو يكون متصبا بأنه المفعول الثاني ولا يجوز ألا ولولا الثاني لأن الموعد قد وصف بالجملة التي هي لا تخلقه نحن وإذا وصف لم يجوز ان يعمل عمل الفعل لاختصاصه بالصفة ولأنه إذا عطف عليه لم يجوز أن يتعلق به بعد العطف عليه شيء منه وكذلك إذا خبر عنه لم يجوز أن يقع بعد الخبر عنه شيء يتعلق بالخبر عنه لم يجوز سيبويه هذا ضارب غارب زيد ولا هذا ضروب زيدا إذا حقر اسم الفاعل لأن التحقير في تخصصه الاسم بمثالة اجراء الوصف عليه وقد جاء من ذلك شيء في الشعر قال بشر بن أبي حازم

إذا فاقد خطباء فرخين رجعت ذكرت سليبي في الخليط المباين

ويتحمل ذلك على اشارة فعل آخر كما ذهبوا اليه في نحو قول الشاعر

إن العراة والنبوخ للدارم والمستخف اخوهم الانتقالا

فلو لم يجوز ذلك كان مفعولا ثانيا لقوله فاجعل فيكون بمثالة قوله جعلوا القرآن عشرين ونحوه وأما يوم الزينة فمن نسيه فعل الطرف كما تقول فيأمنكم يوم الجمعة فالموعد إذا هنا مصدر والظرف بعده خبر عنه قال ابن جني وهو عندي على حذف المضاف أي ان المجاز موعدا يابا كم يمت ذلك اليوم الا ترى انه لا يراد انه في ذلك اليوم بعدكم لأن الموعد قد وقع الآن وإنما يتوقع انجازه في ذلك اليوم لكن في قوله وأن يحشر الناس ضحى نظر وظاهر خاله ان يكون مجرور بالموضع حتى كأنه قال انتظروا موعدكم يوم الزينة وحشر الناس ضحى أي يوم هذا ولهذا فيكون ان يحشر مفعولا على الزينة وقد يجوز أن يكون مرفوعا بالموضوع عطفا على الموعد فكأنه قال المجاز موعدكم وحشر الناس ضحى يمت يوم الزينة أي هذان السلان في يوم الزينة وأما من رفع يوم الزينة فإن الموعد عنده ينبغي أن يكون زمانا فكأنه قال وقت وعدكم يوم الزينة كقولنا مبعث الجيوش شهر كذا أي وقت مبها حيثئذ والمطف عليه بقوله وأن يحشر الناس ضحى بوجه الرفع لأن أن لا يكون ظرفا بل هو حرف موصول في معنى المصدر وينبغي أن يكون على حذف المضاف أي وقت وعدكم يوم الزينة ووقت حشر الناس ضحى كما أن قولك ورودك مقدم الحاج إنما هو على حذف المضاف أي وقت قدوم الحاج وأما قوله فيسحكنكم فلأن سحت واسعت بمعنى قال الفرزدق

وعض زمان يا ابن مروان لم يدع من المال إلا مسحتا أو مجلف

ونسر لم يدع على انه بمعنى لم يبق أو أنه قد قيل في هذا لسحرات فمن قرأ بشد بدالون من إن والألف من هذان فقد قيل فيه أقوال **أحدها** أن أن بمعنى نعم واتشدوا شعرا

بكر العواذل في الضحى يلحيني وألومنه

ويقلن شيب قد عسلا لشوقد كبرت قفلت انه

فعل هذا يكون تقديره نعم هذان لسحاران وهذا لا يصح لأن إن إذا كانت بمعنى نعم ارتفع ما بعدها بالابتداء والخبر واللام لا يدخل على خبر مبدأ جاء على أصله وأما ما أئشد في ذلك من قوله

خالي لأنت ومن جرير خاله ينل العلا ويكرم الاخوالا

وقوله «ام الخليس لمجوز شهرته ترضي من اللحم بعظم الرقيقة» فمحمول على الشذوذة والضرورة وأيضاً فإن ابا
علي قال ما قيل ان في الآية لا يقتضي أن يكون جوابه نعم لأنك ان جعلته جواباً لقول موسى (ع) ويلكم
لا تنفروا على الله كذباً قالوا نعم هذان ساحران كان محالاً وان جعلته على تقدير فتنازعوا امرهم بينهم وأسرؤا
التجوى قالوا نعم هذان ساحران كان محالاً ايضاً ﴿ وثانيها ﴾ ما قاله الزجاج أن تقديره نعم هذان هما ساحران
فاللام دخل على مبتدأ محذوف وهذا ايضاً مثل الأول لما قلناه ولأن سيبويه قال نعم عدة وتصديق وان يصرف
إلى الناصبة للاسم اولى وهو قراءة ابي عمرو وعيسى بن عمرو قال ابو علي هذا الذي قاله الزجاج لا يتجه لأن مرين
﴿ أحدهما ﴾ أن الذي حمله التجويون على الضرورة لا يمتنع أن يستمر هذا التأويل فيه ولم يحمله مع ذلك
عليه ﴿ والآخر ﴾ أن التأكيد باللام لا يتعلق به الحذف الا ترى أن الأوجه سيف الزينة ان يسم الكلام ولا
يحدث ثم يؤكّد فليس باللائق في التدبير ﴿ وثالثها ﴾ ما قاله للتقدمون من التجويين ان التقدير انه هذان
لساحران فحذف ضمير القصة وهذا ايضاً فيه نظر من أجل دخول اللام في الخبر ولأن اضرار الهاء بعد إن إنما
يأتي في ضرورة الشعر نحو قوله

إن من لام في بني بنت حسان أله وأعصه في الخطوب

وقوله

إن من يدخل الكنيسة يوماً يلقي فيها جاذراً وطلباً

﴿ ورابعها ﴾ ما قاله علي بن عيسى وهو ان إن لما كانت مشبهة بالفعل وليست باصل في السمل الفيت هاهنا كما
تلني إذا خفت وهذا غير مستقيم ايضاً لأن الالفاء في إن ما رأيتها في غير هذا الموضع وايضاً فإنها قد اعلمت
محذوفة في قوله تعالى وإن كلا لما يوفينهم ربك اعمالهم فكيف يجوز التأوّلها في غير التخييف وايضاً فقد اعلم اسم
الفاعل والمصدر لشبهها بالفعل ولا يجوز التأوّلها وايضاً فإن اللام يمنع من هذا التأويل لأن ان هذا الذي ارفع
ما بعدها بالابتداء واللام لا يدخل على خبر المبتدأ على ما بيناه ﴿ وخامسها ﴾ ان هذه الالف ليست بألف التثنية
وإنما هي الف هنا زيدت عليها اللون وهذا قول القراء وهو غير صحيح فإنه لا يجوز ان يكون تثنية الا ويكون لها علم ولو
كان على ما زعم لم تنقلب هذه الالف ياء في حال الجر والنصب ويدل على ان هذه الالف للتثنية ان الالف التي
كانت في الواحد قد حذفت كما حذفت الياء من الذي والتي إذا قلت اللذان واللتان ﴿ وسادسها ﴾ وهو أوجد
ما قيل فيه ان يكون هذان اسم ان بلغة كناية يقولون أتاني الزيدان ورأيت الزيدان ومررت بالزيدان قال
بعض شعرائهم

وها لريا ثم واهاً واهاً ياليت عينها لنا وفاهاً

وموضع الخلل من رجلاها بضمن نعطي به أباهاً

إن أباهاً وأباً أباهاً قد بلغا في المجد غايتها

وقال آخر

تزود منا بين اذناه طعنة دعته إلى هابي التراب عقيم

وقال آخر

فاطرق اطراق الشجاع ولو يرى مساعاً لنا به الشجاع لصمى

ويقولون ضربته بين اذناه ومن يشتري الخفان وقيل انها لغة لبني الحرث بن كعب وهذا القول اختيار

إني الحسن وإني علي الفارسي ومن قرأ أن هذين ساحران فهو صحيح مستقيم وزيف الزجاج هذه القراءة لخالفها المصحف وقيل إنه استج في مخالفته المصحف بما روى أنه من غلط الكتاب ويروون عن عثمان وعائشة أن في هذا القرآن غلطاً تستقيمه العرب بالسنتها وهذا غير صحيح عند أهل النظر فإن أبا عمرو ومن ذهب من القراء مذهبه لا يقرأ إلا بما أخذ من الثقات من السلف ولا يظن به مع علو رتبته أن يشمر في كتاب الله من قبل نفسه فيغيره ومن قرأ أن هذين يسكون من أن والالف فقد قال الزجاج بقوي هذه القراءة قراءة أبي ماهران إلا ساحران وروي عنه أيضاً هذان إلا ساحران وهذا يدل على أنه جعل اللام بمنزلة الأوالعجانه بصري المذهب والبصريون ينكرون مجي اللام بمعنى الأ قالوا لو كان كذلك لجاز أن تقول جاءني القوم لزيدا بمعنى الأ زيدا فالوجه الصحيح فيه أنه جعل أن هذه مخففة من الثقيلة وأضمر فيها اسمها ورفع ما بعدها على الابتداء والخبر وجعل الجملة خبراً وإذا كانت أن مخففة من الثقيلة لزمها اللام ليكون فرقاً بينها وبين أن النافية وأما تشديد النون في قول ابن كثير فيه وجهان ﴿احدهما﴾ أن يكون عوضاً من ألف هذا التي سقطت من أجل حرف التنوين ﴿والآخر﴾ أن يكون للفرق بين النون التي تدخل على المبهمة والنون التي تدخل على التمكن وذلك أن هذه أتت وجدت مشددة مع المبهمة وأما قوله فاجمعوا كيدكم قال أبو الحسن إنما يقولون بالقطع إذا قالوا اجمعوا على كذا فاما إذا قالوا اجمعوا أمرهم واجمعوا كيدكم فلا يقولون إلا بالوصل قال والقطع أكثر القراء قال فاما أن يكون لغة في هذا المعنى لأن باب فعلت وافعلت كثير وإن يكون اجمعوا على كذا ثم قال كيدكم في أمر مستأنف قال أبو علي فإن قيل فقد تقدم ذكر قوله فجعم كيدهم فلا يقال فاجمعوا كيدكم كان تكريراً قيل لا يكون كذلك لأن ذلك في قصة وهذا في أخرى ذاك إخبار عن فروع في جمعه كيدهم وسعده وهذا فيما يتوصى به السحرة في جمع كيدهم ويشبه أن يكون ذلك على لغتين كما ظنه أبو الحسن قال الشاعر

وأنتم معشر زيدوا على مائة فاجمعوا أمركم طرافكيدوني

فقوله فاجمعوا أمركم بمنزلة فاجمعوا كيدكم لأن كيدهم من أمرهم وأما قوله يخيل إليه فمن قرأ بالياء فإنه فعل فارغ وفاعله قوله أنها تسمى ومن قرأ بالياء فعل هذا يكون فاعله الضمير المستكن فيه العائد إلى الحال والمعنى وأنها تسمى في محل الرفع لأنه بدل من ذلك الضمير وهو بدل الاشغال ويجوز أن يكون موضعه على هذه القراءة نصيباً أيضاً على معنى يخيل إليه كونها ذات سمي

﴿المعنى﴾

ثم حكى سبحانه عن فروع أنه نسب موسى إلى السحر تليسا على قومه بأن قال (اجئنا لنخرجنا من ارضنا بسحرك يا موسى) أي من ارض مصر (فلنأتينك بسحر مثله) أي مثل ما أتيت به (فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه نحن ولا أنت مكاناً سوى) أي اضرب بيننا وبينك موعداً مكاناً بعد لحضرة ذلك المكان لا يقع منا في حضوره خلاف ثم وصف المكان بأنه مستوي مسافته على الفريقين ومكاناً بديل عن موعد وقيل مكاناً سوى اسمه عدلاً بيننا وبينك عن فتادة وقيل منصفاً يكون النصف بيننا وبينك عن مجاهد (قال) موسى (موعدكم يوم الزينة) وكان يوم لهم فسمي يوم الزينة لأن الناس يتزينون فيه ويزينون به الاسواق عن مجاهد وفتادة والسدي (وإن يحشر الناس ضحى) يعني ضحى ذلك اليوم ويريد بالناس أهل مصر يقول يحشرون إلى العيد ضحى فينظرون إلى امرئ وامرئ فيكون ذلك الإبلغ في الحجة وأبعد من الشبهة قال الفراء يقول إذا رأيت الناس يحشرون من كل

ناحية ضحى ذلك الموعد قال وجرت عادتهم بمجرئ الناس في ذلك اليوم (فتولى فرعون) اي انصرف وفارق موسى على هذا
الوعد (فجمع كيد) اي حيله ومكره وذلك جمع السحرة (ثم ان) اي حضر الموعد (قال لهم موسى)
اي قال للسحرة لانهم احضروا ما عملوا من السحر ليقابلوا بمعجزة موسى فوعظهم فقال (ويلكم) وهي
كلمة وعيد وتهديد معناه الزمكم الله الويل والعذاب ويجوز أن يكون على السنداء نمو يا ويلتنا فيكون
السنداء بالويل عليهم وقيل ان ويلكم كلمتان تقديرهما وي لك فيكون مبتدأ وخبر لو يكون
ويلكم بمنزلة العجب لكم (لا تقفروا على الله كذبا) اي لا تشركوا مع الله احداء من اين عباس وقيل لا تكذبوا
على الله بأن تنسبوا معجزاتي الى السحر وسحركم الى انه حق وبأن تنسبوا فرعون الى انه إله معبود (فيسحتكم)
اي يستأصلكم (ببذاب) عن قتادة والسدي وقيل يهلككم عن ابن عباس والكلبي ومقاتل والجبائي وأصل
السحت استقصاء الخلق يقال سحت شعره إذا استأصله وسحته الله واستحته إذا استأصله وأهلكه (وقد خاب
من اقترى) اي خسر من كذب على الله ونسب اليه باطلا عن قتادة وقيل انقطع رجاء من كذب على الله عن
ثوابه وجنته (فتنازعوا امرهم بينهم) اي تشاور القوم وتفاوضوا في حديث موسى وهارون وفرعون وجعل كل
واحد منهم ينافع الكلام صاحبه وقيل تشاورت السحرة فيما هيئوه من الخيال والمعنى فيمن يبشدي بالالقاء
(وأسروا النجوى) يعني ان السحرة اخفوا كلامهم وتناجوا فيما بينهم سرا من فرعون فقالوا إن علينا موسى استعانة
عن الفراء والزجاج وقيل ان موسى لما قال لهم ويلكم لا تقفروا على الله كذبا قال بعضهم لبعض ما هذا يقول
ساحر وامر بعضهم إلى بعض يتناجون عن محمد بن اسحاق وقيل أسروا النجوى بأن قالوا إن كان هذا ساحراً
فستغلبه وإن كان من الهاء فله أمره عن قتادة وقيل تناجوا مع فرعون وأسروا عن موسى وهارون قولهم
(إن هذان) لساحران عن الجبائي وإبي مسلم إن هذان يعني موسى وهارون (لساحران يريدان ان يخرجكما من
أرضكم يسحرهما) قاله فرعون وجنوده للسحرة ويريدون بالارض أرض مصر (ويذهب بطريقكم المثل) هي
تأنيث المثل وهو الافضل وهو الاشبه بالحق يقال فلان امثل قومه اي اشرههم وافضلهم والمثني يريدان ان يصرفا
وجوه الناس اليهما عن أمير المؤمنين علي (ع) وقيل ان طريقهم المثل بنو اسرائيل كانوا أكثر القوم عدداً
وأموالاً اي يريدان ان يذهبوا بهم لانفسهم عن قتادة وأكثر المفسرين وقيل يذهب بطريقكم التي انتم عليها في
السيرة والدين عن الجبائي وإبي مسلم وابن زيد (فاجمعوا كيدكم) اي اتحدوا من كيدكم شيئاً إلا جئتم به (ثم
اتواصفا) اي مصطفين مجتمعين ليكون انظمامهم أقوى وأشد لحبستكم عن ابن عباس وأكثر المفسرين وقيل
ثم اتوا موضع الجمع ويسمى المصلى الصف عن أبي عبيدة والمعنى ثم اتوا الموضع الذي يجتمعون فيه لعيدكم
وصلاتكم (وقد افلح اليوم من استعمل) اي وقد سعد اليوم من غلب وعلا عن ابن عباس قال بعضهم ان هذا
من قول فرعون للسحرة وقال آخرون بل هو قول بعض السحرة لبعض (قالوا يا موسى اما ان تلقى وأما ان تكون
أول من التقي) هذا قول السحرة فخبروه بين ان يلتقوا اولاً ما معهم او يلتقي موسى عصاه ثم يلتقون ما معهم (قال
موسى) بل قالوا) انتم مأمركم بالالقاء اولاً ليكون معجزة اظهر إذا قالوا ما معهم ثم يلتقي هو عصاه فتنبأ
ذلك وما هنا حذف اسبغ قالوا ما معهم (فلما ذا حالهم وعصيتهم يخيل اليه من سحرهم انها تسي) الضمير في
اليه راجع إلى موسى وقيل إلى فرعون اي يرى الخيال من سحرهم انها تسي وتعدو مثل سير الحيات وإنما قال
يخيل اليه لانها لم تكن تسمى حقيقة وإنما تحركت لأنهم جعلوا داخلها الزئبق فلما حيت الشبس طلب الزئبق
الصعود فحركت الشمس ذلك فظن انها تسي

قوله تعالى (٦٧) فَأَوْحَىٰ فِي نَفْسِهِ خِيفَةَ مُوسَىٰ (٦٨) فَلَمَّا لَا تَخِفْ بِإِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ

(٦٩) وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كِبْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى
 (٧٠) فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَهُمْ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى (٧١) قَالَ أَأَنْتُمْ لَهْ قَبْلَ أَنْ
 آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ فَلَأَقْطِعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ
 خِلَافِي وَلَا تَصْلِبْ لَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمَنَّ إِنَّمَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى (٧٢) قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ
 عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَبَاةَ الدُّنْيَا
 (٧٣) إِنَّمَا آمَنَ بِرَبِّنَا لِنُغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ وَاللَّهُ خَبِيرٌ وَأَبْقَى (٧٤)
 إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى (٧٥) وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ
 الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى (٧٦) جَنَّاتٌ عَذْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ
 فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى عشر آيات

❁ القراءة ❁

قرأ ابن ذكوان تلقف بالرفع والياقون بالجزم الا ان حفصا يقرأ ما خفيفة والآخرين مشددة وابن كثير
 يرواية البريه وابن فليح يشدد التاء ايضا وقرأ اكيد سحر بغير الف أهل الكوفة غير عاصم والياقون
 ساحر بالالف

❁ الحجة ❁

من قرأ تلقف بالرفع فإنه يرتفع لأنه في موضع الحال والحال يجوز ان يكون من الفاعل للملحق من
 المفعول الملحق فإن جعلته من الفاعل جعلته من التلقف وان كان التلقف في الحقيقة للمصلا أن التلقف كان بالعامه
 فجاء ان ينسب اليه وإن جعلته من المفعول فإنه أتت على المعنى لأن الذي في يمينه عصا ومثل ذلك في أن يكون
 سره للخطاب وسره للمؤمن قوله يومئذ تحدث اخبارها فهذا يكون على تحدثت أيها الإنسان وعلى ان الارض
 تحدث وأما تلقف بالجزم فعل ان يكون جوابا كأنه قال ان تلقفه تلقف وتلقف ومن شدد التاء فإنما اراد تلقف وهذا
 يكون على تتلفف أنت أيها المخاطب وعلى تتلفف هي الا انه ادغم التاء الأولى في التاء الثانية والادغام في هذا
 ينبغي ان لا يكون جائزا لأن المدغم يمكن إذا سكن لزم ان يجعل له حمزة الوصل كما جعلت في امثلة الماضي
 نحو اذارتم وايزنت واطيروا وحمزة الوصل لا تدخل على المضارع قال وسألت احمد بن موسى كيف يبتدئ من
 ادغم فقال كلاما معناه انه يصير بالانجاء الى قول من خلف ويدع الادغام ومن قرأ اكيد ساحر فلأن الكيد
 للساحر في الحقيقة وليس للسحر الا ان يريد كيد ذي سحر فيكون في المعنى مثل كيد ساحر والاختلاف
 بين القراء في أتمم والوجه في ذلك ذكرناه في سورة الاعراف

❁ اللغة ❁

يقال لغت الشيء وتلقفته والتلقفته إذا أخذته بسرعة قال الكسائي الصبي في الهجاء إذا جاء من عند معلمه
 قال جئت من عند كبير والكبير في اللغة الرئيس ولهذا يقال للمعلم الكبير والابنار الاختيار والتزكي
 طلب الزكاه والزكاه البقاء في الخير ومنه الزكاة لأن المال قدموا بها

الاعراب

ان مفصول من ما صنعوا لأن ما هاتما موصولة وصنعوا صائنه ويجوز ان يكون الموصول اسما بمعنى الذي ويكون العائد من الصلة إلى الموصول محذوفا ويجوز ان يكون حرفا فيكون تقديره ان صنعهم والفرق بين أمتهم به وأمتهم له ان أمتهم به بالياء هو من الإيمان الذي هو ضد الكفر وأمتهم له بمعنى التصديق - من خلاف فيحتمل ان يكون من بمعنى عن اي عن خلاف ويحتمل ان يكون بمعنى على خلاف فيكون الجار والمجرور في موضع نصب على الحال - فيجوز دع النخل في معنى على وإنما جاز ذلك لأن الجذع قد اشتمل عليهم وقد صاروا فيها قال الشاعر

هم صلبوا الهدي في جذع نخلة فلا عطست شيبان إلا بأجدع

ابن اشد عذابا وابتني تعليق ومعنى التعليق ان عملت تعمل في المعنى ولا تعمل في اللفظ والذي فطر ناموضعه جر عطف على ما جاءنا - فاقض ما انت قاض يجوز ان يكون ما مصدرية في تقدير الظرف اي فاقض القضاء مدة كونك قاضيا ويجوز ان يكون ما مفعوله اي فاقض ما انت قاضيه محذوف الما - وإنما تقضي هذه الحياة الدنيا - حذف المضاف وتقديره وإنما تقضي أمور هذه الحياة الدنيا ويجوز ان يكون تقديره وإنما تقضي مدة هذه الحياة الدنيا وهذه على القول الأول منصوبة مفعول بها وعلى الثاني منصوبة على الظرف ويجوز ان يكون الواو للقسمة - جنات عدن يجب ان يكون بدلا من الدرجات ولا يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف لأن قوله خالدين فيها نصب على الحال من قوله لم وذو الحال الضمير المجرور باللام فعلي هذا لا يجوز الوقف على الدرجات الملئ والدرجات صارت على الظرف بلا خلاف بينهم لأن الظرف جرى خبرا على المبتدأ وهو أولئك واعتمد عليه فيرفع ما بعده

المعنى

(فأوحى في قصة خيفة موسى) بمعناه فأوحى موسى ووجد في قصة ما يجده الخائف ويقال أوحى القلب فوحى أيسر أضر والسبب في ذلك انه خاف ان يلبس على الناس أمرهم فيتموهما انهم فعلوا مثل فعله ويطغوا المساواة فيشكوا ولا يتبعوه عن الجبائي وقيل انه خوف الطباع إذا رأى الانسان أمرا فظيما قل أنه يحذره ويخافه في أول وهلة وقيل انه خاف ان يترك الناس قبل القائه العصا وقيل ان يعلموا بطلان السحرة فيبقوا في شبهة وقيل انه خاف لأنه لم يدر ان إنيقلت حية هل تظهر المزية لأنه لا يعلم انها تتلفها فكان ذلك موضع خوف لأنها لو إنيقلت حية ولم تتلف ما يأفكون ربما ادعوا المساواة لا سيما والاهواء معهم والدولة لهم فلما تلفت زالت الشبهة وتحقق عند الجميع صحة أمر موسى وبطلان سحره قلنا لا تتخف انك انت الاعلى عليهم بالظفر والعلبة (والقي ما في بينك) يعني العصا (تلقف ما صنعوا) اي تتلع ما صنعوا فيه من الخيال والعصى لان الخيال والعصى ايجاب لم يست من صنعهم قالوا ولما القي عصاه صارت حية وطافت حول الصوف حتى رآها الناس كلهم ثم قبضت الخيال والعصى فائلمتها كلها على كثرتها ثم أخذها موسى فنادت عصا كما كانت (إنما صنعوا كيد ساحر) اي ان الذي صنعوه او ان صنعهم كيد ساحر اي مكروه وحيلته (ولا يفلح الساحر) اي لا يفلح الساحر ببعثته اذ لا حقيقة للسحر (حيث أتى) اي حيث كان من الارض وقيل لا يفلح الساحر حيث أتى بسحره لأن الحق يبطله (فألقي السحرة سجدا) هاهنا محذوف وهو فالقي عصاه وتلقف ما صنعوا فألقي السحرة سجدا اي سجدوا (وقالوا أتنا يرب هارون وموسى) اضافوه سبحانه اليها لدعائهم اليه وكونهم عارسلين له (قال) فرعون للسحرة (أستتم له) ايسر لموسى والمعنى قد صدقتم له (قبل ان أذن لكم) اي من غير اذني لأنه بلغ من جهله انه لا يعتقد دين إلا بإذنه والفرق بين الاذن والامر ان في الامر دلالة على إرادة الأمر الفعل المأمور به وليس في الاذن ذلك وقوله فإذا حللتم فاصطادوا اذن وقوله أقيموا الصلاة أمر (إنه لك كبير كرم الذي علمكم السحر)

معناه أنه لاستأذك واتم تلامذته وقد يعجز التلميذ عما فعله الأستاذ وقيل انه لم يسك ومتقدمكم واتم اشباعه واتباعه ما عجزتم عن معارفته ولكنكم تركتم معارفته احتشاماً له واحتراماً وإنما قال ذلك ليومهم الموم ان ما اتوا به إنما هو لتواطؤ من جبهتهم ليصرفوا وجوه الناس اليهم (فلا فطن ايديكم وارجلكم من خلاف) اي ايديكم اليمنى وارجلكم اليسرى (ولأصلبكم في جذوع النخل) اي على جذوع النخل (وتعلمن) أي أنهن السحرة (أبنا أشد عذاباً) لكم (وابقي) وادوم أنا على إيمانكم أم رب موسى على ترككم الإيمان به (قالوا بل نؤثرك على ما جاءنا من البينات) اي لن نفضلك ولن نختارك على ما أتانا من الأدلة الدالة على صدق موسى وصدق نبوته والمعجزات التي تعجز عنها قوى البشر (والذي فطرنا) اي وعلى الذي فطرنا اي خلقنا وقيل معناه لن نؤثرك والله الذي فطرنا على ما جاءنا من البينات وما ظهر لنا من الحق (فاض ما أنت قاض) اي فاضع ما أنت صانعه على اقام واحكام وقيل معناه فاحكم ما أنت حاكم وليس هذا بامر منهم ولكن معناه اي شيء صنعت فلنا لا يرجع عن الإيمان (إنما تقضي هذه الحياة الدنيا) اي إنما تصنع بسطائك او تحكم في هذه الحياة الدنيا دون الآخرة فلا سلطان لك فيها ولا حكم وقيل معناه إنما تقضي وتذهب هذه الحياة الدنيا دون الحياة الآخرة (انا آمنا بربنا ليظهر لنا خطايانا) من الشرك والمعاصي (وما أكرهتنا عليه من السر) إنما قالوا ذلك لأن الملوك كانوا يجبرونهم على تعلم السحر كيلا يخرج السحر من أيديهم وقيل ان السحرة قالوا لفرعون أربنا موسى إذا نام فأراهم إياه فإذا هو نائم وعصاه تحرسه فقالوا ليس هذا بسحر ان الساحر إذا نام بطل سحره فأبى عليهم الا ان يجعلوا فضلك أكرههم عن عبد العزيز بن أبان (والله خير وابقى) اي والله خير لنا منك وثوابه ابقى لنا من ثوابك وقيل معناه والله خير ثواباً للمؤمنين وابقى عقاباً للمعاصين منك وهذا جواب لقوله وتعلمن ابنا أشد عذاباً وابقى وما هنا انتهى الاخبار عن السحرة ثم قال الله سبحانه (إنه من بات ذر به مجرماً) وقيل انه من قول السحرة قال ابن عباس في رواية الضحاك الجرم الكافر وفي رواية عطابي الذي اجرم وفعل مثل ما فعل فرعون (فإن له نار جهنم لا يورثها) فيستريح من العذاب (ولا ينجي) حياة فيها راحة بل هو معاقب بأنواع العقاب (ومن يأثم مؤثماً) مصداقاً بالله وأتباعه (قد عمل الصالحات) اي ادى الفرائض عن ابن عباس (فأولئك لهم الدرجات العلى) يعني درجات الجنة وبعضها اعلى من بعض والى جمع العليا وهي تأتئب الاعلى (جنات عدن) اي إقامة (تجري من تحتها) الانهار خالدين فيها وذلك جزاء من تركي (معناه ان الثواب الذي تقدم ذكره جزاء من تطهر بالإيمان والطاعة عن دنس الكفر والمعصية وقيل تركي طلب الزكاه بإرادة الطاعة والعمل بها

قوله تعالى (٧٧) وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعَبْدِي فَآضَرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا إِلَى الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى (٧٨) فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَفَشَّيْهِمْ مِنْ أَلْبَمٍ مَا عَشِيَهِمْ (٧٩) وَأَصْلُ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى (٨٠) يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَا كُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى (٨١) كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى (٨٢) وَإِنِّي لَنَافِلٌ لِمَنْ نَابَ وَآثَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى (٨٣) وَمَا أَعْجَلَك عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى (٨٤) قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى (٨٥) قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَسْلَمُ السَّامِرِيُّ (٨٦) فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ

رَبِّكُمْ وَعَدًا فَتَلَّ عَلَىٰ كُفْرِكُمْ الْمُنَادِ أَنِ ارْتَدُّوا أَن يَحِلَّ عَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ
فَأَخْلَفْتُم مَّوعِدِي عَشْرَ آيَاتٍ

(- القراءة -)

قرأ حزة لا تخف جزما والياقون لا تخاف وقرأ أهل الكوفة غير عاصم قد انجبتكم وواعدتكم ورتزقتكم
وقرأ الياقون قد انجبتناكم وواعدتناكم ورتزقتناكم بالنون وقرأ أبو جعفر وأبو عمرو ويعقوب وسهل وواعدناكم بغير
الالف والياقون بالالف وقرأ الكسائي فيحل بضم الحاء ومن يجلل بضم اللام والياقون بالكسر في موضعين

الحجة

قال أبو علي من رفع قوله لا تخاف فإنه حال من العاقل في اضرب أي غير خائف ولا خاش ويجوز أن
يقطعه من الاول أي أنت لا تخاف ومن قرأ لا تخف أجعله جواب الشرط أي إن تضرب لا تخف در كما من
خفتك ولا تخش غركا بين يديك فأما من قال لا تخف در كما ثم لا تخش فيجوز أن يعطيه من الأول
أي إن تضرب لا تخف وإن لا تخش ولا يحمله على قول الشاعر «كأن لم ترى قبلي أسيرا يمانيا» ولا
على نحو «إذا المعجوز غضبت فطلق ولا ترضيه ولا تملق» لأن ذلك إنما يجي في ضرورة الشعر كما أن قوله

ألم يأتك والانباء تنبي بما لاقت لبون بني زياد

كذلك ولكنك تقدر أنك حذفت الالف المنقولة عن اللام أشبهت الفتحة لأنها في فاصلة فأثبت
الالف الناشئة عن اشباع الفتحة ومثل هذا مما ثبت في الفاصلة قوله فأخلفونا السبيل وقد جاء اشباع هذه الفتحة
في كلامهم قال

وانت عن الغوائل حين تجرمي ومن ذم الرجال ينتزح

أي ينتزح وحجة من قرأ وعدتنا أن ذلك يكون من الله سبحانه قال أبو الحسن زعموا أن واعدنا كلمة في وعدتنا كم
فإن كان كذلك فاللفظ لا يدل على أن الفعل من اثنين فيكون القراءة بوعدا حسن لأن واعد بمعنى وعد ويعلم
من وعدناه فعل واحد لا محالة وليس واعد كذلك فالأغذبالا بين أولي ومن قرأ انجبتناكم وواعدتناكم فحجته
قوله ونزلنا عليكم المن والسلوى وحجة من قرأ يحل بكسر الحاء أنه روي في زمر أنه لشاذب حل أي مباح له
غير محظور عليه ولا ممنوع عنه فالحل والحلال في المعنى مثل المباح فهو خلاف المحظور والمحصر والحرام فهذه
الانفاظ معناها المنع والمباح من قولهم باح بالسروا الأمر بيوح به إذا لم يحصل دونته خطر انهم متى يحل عليكم ينزل بكم
وينالكم بعد ما كان ذا حظر وحجر ومنع عنكم ووجه قراءة من قرأ يحل عليكم غضيبي أن الغضب لما كان
تنبه العقوبة والعذاب جعله بمنزلة العذاب فقال يحل أي ينزل فجعله بمنزلة قولهم حل بالمكان يحل وعلى هذا
جاء يصيبهم بآفة صنعوا قارعة أو تحل قريبا من دارهم فكأن هذا عذاب قد أخبر عنه بأنه يحل كذلك أخبر عن
الغضب بجله وجعله بمنزلة لأنه يتبعه ويتصل به

(- اللفظة -)

الليس اليباس وجمه أبياس وجمع اليبس يسكون الباء ييوس قال الكيت «فما زدته إلا ييوس وما أرى
لهم رحما والحمد لله توصل» قال أبو زيد حل عليه أمر الله يحل حلولا وحل الدار يعطها حاولا وحل العقدة يحلها
حلا وحل له الصوم يحل حلا وأحل الله أحلالا وحل عليه وحتى يحل محلا وأحل الرجل من إحرامه أحلالا
وحل يحل حلا والأسف أشد الغضب ويكون أيضا بمعنى الحزن

الاعراب

م أولاء مبتدأ وخبر ويجوز ان يكون أولاء بدلا من م ويكون على أثري في موضع رفع بأنه خبر المبتدأ وعلى الوجه الأول ويجوز ان يكون على أثر م في موضع نصب على الحال والعامل فيه معنى الإشارة في أولاء ويجوز ان يكون خيرا بعد خبر

المعنى

ثم اخبر سبحانه عن حال بني إسرائيل فقال (ولقد اوحينا الى موسى) بعد ما رأى فرعون من الآيات فلم يؤمن هو ولا قومه (ان اسر بعبادي) اسر سر بهم ليلا من أرض مصر (فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا) اي اجعل لهم طريقا في البحر يابسا بضربك العصا ليطلق البحر فعدى الضرب إلى الطريق لما دخله هذا المعنى فكانه قد ضرب الطريق كما يضرب الدبتر (لا تخاف دركا ولا تخشى) اي لا تخاف ان يدر كك فرعون من خلفك ولا تخشى من البحر غرقا ومن أقرأ لا تخف بالجزم فمعناه لا تخف ان يدر كك فرعون وانت لا تخشى شيئا من أمر البحر مثل قوله يولوكم الابدان ثم لا يتصرون ويجوز ان يكون في موضع الجزم على نحو ما ذكرناه في الحجة (فاتبعهم فرعون بجنوده) معناه الحق جنوده بهم وبث بجنوده خلفهم وفي أثرهم وفي الكلام حذف انهم فعلوا ذلك تدخل موسى وقومه البحر ثم اتبعهم فرعون بجنوده (فقتلهم من اليم ما غشيهم) اسر جباهم من البحر ما جباهم ولحقهم منه ما لحقهم وفيه تعظيم للامر ومعناه غشيهم الذي عرفتموه وسمعتهم به ومثله قول ابي اليجم «انا ابو النجم وشري شري» اي شري الذي سمعت به وعلمته اي هلك فرعون ونجى موسى وهذا كان عاقبة امرهم فيطير المتبرون بهم (وأضل فرعون قومه وما هدى) اي صرفهم عن الهدى والحق وما هداهم إلى الخير والرشد وطريق النجاة وإنما قال وما هدى بعد قوله أضل ليتبين انه استمر على ذلك وما زال يضلهم ولا يهديهم وحسن حذف المفعول لكان رأس الآية وإنما قال سبحانه تكذبا لقول فرعون لقومه وما اهديكم الاسيل الرشاد ثم خاطب سبحانه بني إسرائيل وعدد نعمه عليهم فقال (يا بني إسرائيل قد انجيناكم من عدوكم) فرعون يروى منكم (وواعدناكم بجانب الطور الأمين) وهو ان الله تعالى وعد موسى بعد ان اغرق فرعون لياقي جانب الطور الايمن فيؤتية التوراة فيها بيان الشرائع والاحكام وما يحتاجون اليه (وتولنا عليكم المن والسوى) يعني في التيه وقد مر بيان ذلك في سورة البقرة (كلوا من طيبات ما رزقناكم) صورته صورة الامر والمراد به الاباسة (ولا تطغوا فيه) اي فلا تتعدوا فيه فتأكلوه على الوجه المأمر عليكم وقيل ان المعنى لا تتجاوزوا عن الحلال إلى الحرام وقيل معناه لا تتناولوا من الحلال للاستعانة به على المعصية (فيحل عليكم غضبي) اي فيجب عليكم عقوبي ومن ضم الحاء فالمتى فيبزل عليكم عقوبي (ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) اسر هلك لأن من هوى من عار إلى سفل فقد هلك وقيل قد هوى الى النار قال الزجاج لقد صار إلى الماوية (وإني لعاقر) وهو فعال من المفقرة (لن تأب) من الشرك (وأمن) بالله ورسوله (وعمل صالحا) اي أدى القرائن (ثم اهدنى) اي ثم لزم الامعان إلى ان يموت واستمر عليه وقيل ثم لم يشك في ايمانه عن ابن عباس وقيل ثم أخذ بسنة النبي ﷺ ولم يسلك سبيل البدعة عن ابن عباس ايضا والربيع بن انس وقال ابو جعفر الباقر (ع) ثم اهدنى إلى ولايتنا أهل البيت (ع) فوالله لو ان رجلا عبد الله عمره ما بين الركن والمقام ثم مات ولم يبعي بولايتنا الاكبه الله في النار على وجهه رواء الحاك ابو القاسم الحسكاني باسناده وأورده العياشي في تفسيره من عدة طرق (وما اعجلك عن قومك يا موسى) قال ابن اسحاق كانت الماودة ان يوالي المبعاد هو وقومه وقيل مع سماعته من وجوه قومه وهو متصل بقوله واعدناكم جانب الطور الايمن فتعمل موسى من بينهم شوقا إلى ربه وخلفهم ليلحقوا به فقيل له ما اعجلك عن قومك يا موسى اي بأي سبب خلفت قومك وسبقتهم وجئت

وحده (قال) موسى في الجواب (هم اولاء على آثري) اي هؤلاء من ورائي يدركونني عن قريب وقيل مناهم هم على ديني ومنه اجي من الحسن وروى عنه ايضا انه قال هم ينتظرون من بعدي ما الذي آتيهم به وليس يريد انهم يتبعونه (وجعلت اليك رب ترضى) اي سبقتهم اليك حرصا على تعجيل رضاك اي لازاد رضا الى رضاك (قال) الله تعالى (فلما قد تئنا قومك) اي امتحانهم وشددنا عليهم التكليف بما حدث فيهم من أمر العجل فأنزلهم عند ذلك النظر ليعلموا انه ليس بالآله كما قال سبحانه ألم احب الناس ان يتكروا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون (من بعدك) اي من بعد انطلاقتك (وأضلهم السامري) اي دعاهم الى الضلال فقبلوا منه وضلوا عند دعائه فأضاف الضلال الى السامري والفتنة الى نفسه ليدل سبحانه على ان الفتنة غير الضلال وقيل ان معنى فتنا قومك عاملانهم بمعاملة المختبر المبني ليطهر لغيرنا المخلص منهم من المنافق فيوالي المخلص ويمادي المنافق (فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفا) اي رجع موسى من الميقات إلى بني إسرائيل شديد الغضب حزينا عن ابن عباس وقيل جزاء عن مجاهد وقيل متعبرا متلهفا على ما فاتته لأنه خشي ان لا يمكنه تدارك أمر قومه عن الجبائي (قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) اي صدقا لا يوتاه الكتاب وهو التوراة تعلموا ما فيه وتعملوا به فاستحقوا العتاب عن الجبائي وقيل الوعد الحسن هو ما وعدهم به من النجاة من فرعون ومبيتهم إلى جانب الطور ووعد بالفرقة لمن تاب وقيل هو ما وعدهم به في الآخرة على التمسك بدينه في الدنيا عن الحسن (أنفال عليكم الهدى) اي مدة مفارقتي إياكم (أم أردتم أن يحسل عليكم) اي يجب عليكم (غضب من ربكم) بعبادتكم العجل والمنى أم أردتم ان تصنعوا صنعا يكون سببا لغضب ربكم (فاخلفتم موعدي) اي ما وعدهم لي من حسن الخلافة بعدي وبين ذلك قوله بشا خلفتموني من بعدي وقيل ان اخلافهم موعده انه أمرهم الاتحاق به فتركوا المسير على أثره للميقات وقيل هو انه أمرهم ان يتسكروا بطريقة هارون وطاعة ويمسكوا بأمره إلى ان يرجع فطافوه

قوله تعالى (٨٧) قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بَلْ كُنَّا ضَالِّينَ أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ (٨٨) فَأَخْرَجَ لَهُمْ صِجَالًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ (٨٩) أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا (٩٠) وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّعَوْني وَطِيعُوا أَمْرِي (٩١) قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى (٩٢) قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا (٩٣) أَلَا تَتَّبِعُنَّ أَقْصَيْتَ أَمْرِي (٩٤) قَالَ بَلَى أَمْ لَا تَأْخُذُ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْفُقْ قَوْلِي (٩٥) قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ (٩٦) قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّاتِ لِي نَفْسِي عَشْرَ آيَاتٍ

❦ القراءة ❦

قرأ أهل المدينة والكرقر وعاصم بملكنا بالفتح وقرأهزة والكسائي وخلف بملكنا بضم الميم والباقر بملكنا بكسر الميم وقرأ ابن عامر وعقس ورويس حملنا بالضم والتشديد والباقر حملنا بفتح الحاء والتخفيف وقرأ أهل

الكوفة غير عاصم لم تبصروا بالثناء والياقوت بالياء وفي الشواذ قراءة ابن مسعود وآبي والحسن وقتادة وآبي رجاء ونهر بن عاصم قبضت قبضة بالصاد ودوي عن الحسن أيضا قبضة بضم القاف
— الحجة —

١ قال ابو علي في قوله بملكنا هذه ثلاث نئات والكسر اكثر والفتح لغة فيه والمعنى ما أخلفنا موعدك بملكنا الصواب ولكن غلطنا فأضيف المصدر إلى الفاعل وحذف المفعول فأما من ضم الميم فإنه لا يجوز من ان يريد به مصدرا للملك او يكون لغة في مصدر الملك فإن أريد الأول فالمنى لم يكن لنا ملك فنخلف موعدك لكان ملكنا ويكون على هذا التقدير كقوله لا يسألون الناس إلحافا أي ليس منهم مسألة فيكون منهم إلحاف فيها ليس انه أثبت ملكا كما لم يثبت في قوله لا يسئلون الناس إلحافا مسألة منهم ومثل ذلك قول ابن ابي احرر

لا يفزع الأرنب أهوالها ولا ترى الغضب بها يتحجر

أي ليس بها أرنب فيفزع فورها ومثله قول ذي الرمة

لا تشكي سقطه منها وقد رقصت بها المفاوز حتى ظاهرها حذب

أي ليس منها سقطه فتشكي وقوله حملنا من حمل الانسان الشيء وحملته إياه فمن قرأ حملنا فالمنى جعلونا نحمل أوزار القوم ومن قرأ حملنا أراد انهم فعلوا ذلك ومن قرأ بما لم يبصروا به بالياء فالمنى بما لم يبصر به بنو اسرائيل ومن قرأ بالثناء صرف الخطأ إلى الجميع والتبصير بالضاد باليد كلها وبالصاد باطراف الأصابع والتقبضة بالضم التقدر المقبرض والتقبضة فطك انت وقد ذكرنا الاختلاف في قوله يا ابن أم والرجح في ذلك في سورة الاحراف

❖ اللغة ❖

الوزر أصله الثقل ومنه الوزر الذنب لأن صاحبه قد حمل به ثقلا والوزر الحمل والأوزار الأحمال والانتقال ومنه الأوزار للسلح لأنها تثقل على لابسها والحوار الصوت المتعدد التردد كصوت البقر ونحوه والمكوف الإقامة وملازمة الشيء ومنه الاشتكاف في المسجد ورغب يرقب رقبانا ورقبة انتظر والمركب المكان العالي الذي يقف عليه الرقيب وارتقت فلانا داري وامرته والاسم الرقي والمعرب وبصر بالشيء يبصر إذا صار عليا بيه وأبصر يبصر إذا رأى

❖ الاعراب ❖

فكذلك التي السامري الكاف صفة مصدر مخدوف لأنني تقديره التي السامري القاء مثل القاتنا عجيذا بدل من عجل أن لا يرجع تقديره أفلا يرون انه لا يرجع ويجوز أن ينصب يرجع بأن فيكون الناصبة لفاعل ولا يكون أن المخفضة من ان ضلوا جملة في موضع نصب على الحال وقد مضى ألا تبني في موضع جر بمن المخدوف او في موضع نصب على إلحاف فيه تقديره ما منملك من التبايعي ولا زائدة كما في قوله ما منملك أن لا تسجد

❖ المعنى ❖

(قالوا) أي قال الذين لم يعبدوا العجل (ما أخلفنا موعدك بملكنا) أي ونحن نملك من أمرنا شيئا والمعنى اننا نطوق عبيدة العجل من عظيم ما ارتكبهوا للوهبة لكثرةهم وقتلتنا وجاء في الرواية ان الذين لم يعبدوا العجل كانوا اثني عشر الفا والذين عبده كانوا سائة الف رجل ومن قرأ بملكنا بضم الميم فعناه بقدرتنا وسلطاننا أي لم نقدر على ردهم (وملكنا حملنا اوزارا من زينة القوم) معناه وملكنا حملنا اقلنا مسن حلي آل فرعون وهو ما استعاده من حلبيهم حين أرادوا السير وقيل هو ما ألحاه البحر على الساحل من ذهبهم فضتهم وحليهم بعد اغراقهم فأخذوه وقيل هو من اتقال الذنوب والآثم أي حملنا آثاما من حلي القوم لأنهم استعادوا حليا من القبط

ليترينوا بها في عيد كان لهم ثم لم يردوها عليهم عند الخروج من مصر مخافة أن يعلموا بخروجهم فحملوهم وكان ذلك ذنباً منهم إذ كانوا مستأنسين فيما بينهم وقيل انهم كانوا في حكم الاسراء فيما بينهم فكان يحل لهم أخذ أموالهم فعل هذا لا يمكن حمله على الآية (فقدفناها) أي القيناها في النار لتندوب (فكذلك القى السامري) ايضاً يورهم انه منهم من الجبائي وقيل معناه قتل ما القينا نحن من هذا الحلي في النار القى السامري ايضاً فأتبعناه وقيل ان هذا كلام مبتدأ من الله حكى عنهم انهم القوا ثم قال وكذلك القى السامري عن ابي مسلم (فأخرج لهم عجلاً جسداً) اي اخرج لهم من ذلك عجلاً جسداً (له خوار) اي صوت وقد ذكرنا صفة العجل في سورة الاعراف (فقالوا هذا الهكم و اله موسى) اي قال السامري ومن تبعه من السفة والروام هذا العجل مبدوك ومبدوك موسى (فنبى) فيه قولان ﴿ احدهما ﴾ انه من قول السامري ومن تبعه اي نسي موسى انه اله وهو قول ابن عباس وقناة ومجاهد والسدي والضحاك وقيل معناه فنبى اي ضل وأخطأ الطريق وقيل معناه انه تركه هنا وخرج يطلبه ﴿ والثاني ﴾ انه قول الله تعالى اي فنبى السامري اي ترك ما كان عليه من الايمان الذي بعث الله به موسى عن ابن عباس ايضاً وقيل معناه فنبى السامري الاستدلال على حدوث العجل وأنه لا يجوز ان يكون لها وقيل فنبى السامري اي نافق وترك الإسلام ثم احتج سيحانه عليهم فقال (أفلا يرون الا يرجع اليهم فولا) اي أفلا يرى بنو إسرائيل ان العجل الذي عبده واتخذوه لها لا يرد عليهم جواباً (ولا يملك لهم ضراً ولا نفعاً) ومن كان بهذه الصفة فإنه لا يصلح للعبادة قال مقاتل لما مضى من موعد موسى غسوة وثلاثون يوماً أمر السامري بني اسرائيل ان يجتمعوا ما استعاروه من حلي آكل فرعون وصاغه عجلاً في السادس والثلاثين والسابع والثمان ودعاهم إلى عبادته في التاسع فأجابوه وجاءهم موسى بعد استكمال الأربعين قال سعيد بن جبير كان السامري من أهل كرمات وكان مطاعاً في بني إسرائيل وقيل كان من قرية يعمدون البقر فكان حب ذلك في قلبه وقيل كان من بني إسرائيل فلما جاوز البحر نأق فلما قالوا اجعل لنا لها كما لهم آلهة اغتنمها واخرج لهم العجل ودعاهم اليه من قنادة (ولقد قال لهم هارون من قبل) اي من قبل عود موسى اليهم (يا قوم إنا فتنتم به) يعني أن الله تعالى شدد عليكم التصديق فاعلموا الهكم وأعبده ولا تعبدوا العجل موعظة ونصيحة ويحتمل ان يكون أراد فتنكم السامري به وأضلكم (وإن ربكم الرحمن فاتبعوني) اي اتبعوني فيما أدعوك اليه (وأطيعوا أمري) في عبادة الله ولا تعبوا السامري ولا تطيعوا أمره في عبادة العجل (قالوا ان نبرح عليه عاكفين) معناه لا نزال مقيمين على عبادته (حتى يرجع إلينا موسى) فننظر ايده كما عبده ام لا فأتاهم هارون في اثني عشر ألفاً فلما رجع موسى (ع) وهو يمتلي قضايتهم ومن عبادتهم العجل وسمع الصباح والحلجة إذ كانوا يرقصون حول العجل ويضربون الدفوف والمزامير واستقبله هارون فألقى الاواح وأخذ يعاتب هارون (قال يا هارون ما منك إذ رأيتهم ضلوا الا تتبين) اي هلا تتبني بن أقام على إيمانهم من ابن عباس وقيل معناه هلا قائلتهم إذ علمت اني ار كنت فيهم قائلتهم وقيل هلا لحقت في حين رأيتمهم ضلوا بعبادة العجل قبل استكمال الأمر والاصل ان لا مزيدة وتقديره ما منك ان تتبني (أقصيت أمري) فيما أمرتك به يريد قوله اخلفني في قومي واصحله لا تتبع سبيل المفسدين فلما أقام معهم ولم يبالغ في منعهم نسبة إلى أمره ﴿ سؤال ﴾ متى قيل ان الظاهر يقتضي ان موسى التقرير لأن موسى (ع) كان يعلم ان هارون لا يعصي في أمره ﴿ سؤال ﴾ متى قيل ان الظاهر يقتضي ان موسى كان أمره بالحق به فقصى هارون أمره قلنا يجوز ان يكون أمره بذلك بشرط المصلحة ورأى هارون الإقامة اصلح والشاهد يرى ما لا يرى القائب ويجوز ان يكون لم يأمره بذلك وإنا أمره بعبادتهم وزجرهم عن القبيح وإنا عاقبه مع ان الأمر توجه على التورم لأن أمره بعبادتهم لم عليهم وقيل ان موقع الذنب عن عظمت رتبته اعظم فلما كان هارون اجل من خلقه موسى خصه باللائمة وهنا إننا يشبه إذ ثبت ان هارون ذنب فأمأ وهو نقي الجيب من جميع الذنوب بري الساحة من السيوب فالقول الأول هو الوجه (قال) هارون (يا بن أم لا تأخذ

بالبحر ولا برأسي) قد فسرناه في سورة الاعراف وقيل كانت العادة جارية في القبض عليها في ذلك الزمان كما ان العادة في زماننا هذا القبض على اليد والماتقة وذلك مما يختلف العادة فيه بالازمنة والامكنة وقيل انه اجراء مجرى نفسه إذا غضب في القبض على لحيته لأنه لم يكن يهتم عليه كما لا يهتم على نفسه ثم بين (ع) عنده في مقامه معهم فقال إني خشيت (ان تقول فرقت بين بني إسرائيل) يعني اني لو فارقتهم او قاتلتهم اصاروا حزبا وتفرقوا فرقا ففرق يلقون بك معي وفرق يقيسون مع السامري على عادة العجل وفرق يثقفون شاكين في أمره مع اني لم آمن ان تركتهم ان يصيروا بالخلاف الى تسافك الدماء وشدة التصميم والثبات على اتباع السامري فانهم كانوا يبتعون بعض الامتناع بمكانتي فيهم وكنت اوجه اليهم من الانكار مقدارا ما يتحملة الحال وذلك قوله يا قوم إنما فتنهم به فاعندوا بما يقبل مثله لانه وجه واضح من وجوه الرأي وقوله (ولم ترقب قولي) معناه ولم تحفظ وصيتي ولم تعمل به حين قلت اخلفني في قومي واصلح ولما ظهرت براءة ساحة هارون اقبل على السامري (قال) له (فما خطبك يا سامري) اي ما شأنك وما دعاك الى ما صنعت فكانه قال ما هذا الخطب والامر العظيم الذي احدثت وما حلك عليه (قال) السامري (بصرت بما لم يصيروا به) اي رأيت ما لم يروه وقيل معناه علمت ما لم يعلموا من الصورة (فقبضت قبضة من أثر الرسول) اي قبضت قبضة تراب من أثر قدم جبرائيل (فبذلتها) في العجل (وكذلك) اي وكما حدثك يا موسى (سوت لي نفسي) اي زينت لي نفسي من اخذ القبضة والقائم في صورة العجل وقيل معناه حدثني نفسي فأما حديث العجل وما الذي قبضه السامري وكيفية ذلك واختلافهم فيه فقد سبق ذكره

قوله تعالى (٩٧) قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلَيْكَ الذِّبْ يُظَلَّتْ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا (٩٨) إِنَّمَا أَكْمُرُكُم بِاللهِ الذِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا (٩٩) كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءَ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا (١٠٠) مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا (١٠١) خَالِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا (١٠٢) يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا (١٠٣) يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا (١٠٤) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا (١٠٥) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا (١٠٦) فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا (١٠٧) لَا تَبْقَى فِيهَا جَبَلًا وَلَا أَمْتًا احدى عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير وأهل البصرة غير سهل لن تخلفه بكسر اللام وقرأ الضرير لن تخلفه بالنون وكسر اللام وهو قراءة الحسن وقرأ الباقون لن تخلفه بفتح اللام وقرأ ابو جعفر لنحرقنه بفتح النون وسكون الحاء وتضعف الراء وهو قراءة علي (ع) وابن عباس وقرأ ابو عمرو يوم تنفخ في الصور بالنون والباقيون ينفخ بالياء وفتح الفاء وفي الشواذ قراءة ابى حنيفة لا ميساس وقرأ مجاهد وقطادة وسع كل شيء علما وقرأ ابن عباس في الصور بفتح الواو (الحجة)

قال ابو علي اخلفت يتعدى الى مفعولين لن تخلفه مثل لن تعطاه لما استندت القمل الى احد المفعولين فاقسمته مقام الفاعل بقي القمل متبديا الى مفعول واحد وفاعله الذي يخلف هو الله تعالى او موسى ومعناه سيأتيك بعولن

يتأخر عنك ولن تخلفه اي سيأتيه ولا مذهب لك عنه وقال ابن جني معناه ان تصادفه مخالفا لمقول الاعشى
 اثوى وقصر ليله ليرودا ومضى واخلف من قتيلة موعدا
 وهو وميد المعنى في قراءة الاولى ايبين وأما نخلفه بالثون فالمعنى ان تخلفك إياه اي ان تنقص منه ما عقدته
 لك وقوله لنحرقه من قهرهم فلان يحرق على الارم اي يحك اسنانه بعضها ببعض فيظا على قال زهير
 امي الضميم والنعمان يحرق نابه عليه فافصى والسيوف مفاكلة
 فكان لنحرقه على هذا لبرودنه ولتحننه حتى يقال جرت الحديد اي بردته فتحات وتساقط وقوله مساس
 مثل تزال وحذار قال ابن جني ولا يدخل على هذا الضرب من الكلام النافية بالنكرة فلا إذا في قوله لا مساس
 نفى للفعل كقولك لا امسك ولا اقرب منك فكانت حكاية قول القائل مساس فكانت قال لا أقول مساس قال
 الكهيت «لا همام لي لا همام» اي لا أقول همام ولا بد ان تكون الحكاية مقدرة الا ترى أنه لا يجوز ان تقول
 لا اضرب فتعنى بلا لفظ الأمر لتثاني اجتاع لفظ الأمر والنهي فالحكاية إذا متقدمة مقدرة وأما قوله وسم كل شي
 علما فمعناه على ما قاله ابن جني انه خرق كل مصمت بملحه لأنه بطن كل مخفي فصار لعله فضاء متسا بعد ما
 كان مشابها لقيام مجتمعا ومنه قوله تعالى ان السماوات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وهذا في المصل وذاك في العلم
 والوجه في قوله نفخ في الصور فنفضنا فيه من روحنا وقوله فيدا بعده ونحشر والوجه في الاية قوله يوم نفخ
 في الصور ونفخ في الصور وأما قوله في الصور فإنه جمع صورة وقد يقال فيها صير وأصله صر قال
 اشبهن من بقر الخيل اعينها فمن احسن من صيرها صيرا
 وصردا ايضا قال ابو عبيدة الصور جمع صورة ويقال الصور القرن ويقال فيه ثقب بعدد نفوس البشر فلماذا نفخ فيه
 قام الناس من الارماس

اللمة

ظلت اصله ظلت والعرب فيها مذهبان فتح الظاء وكسرها فمن قال ظلت ترك الظاء على حالها ومن قال
 ظلت بالكسر نقل حركة اللام اليها للاشعار باصلها ومثله مست ومست في مست وهل أحست في أحست
 قال الشاعر

خلا ان المتاع من المطايا احسن به فمن اليه شوس

لنفسه يقال نصف فلان الطعام بالنصف إذا خذاه ليطير منه قشوره والصفف الموضع المستوي الذي لانبات
 به كائنه على صف واحد في استوائه والقاع الارض المساء وقبل مستنقع الماء وجمعه اقراع وقيان وقيصة
 والأمت الاكمة يقال ما دبله حتى ما ترك فيه امثا وملأ سقاءه حتى ما ترك فيه امثا اي انشاء قال الشاعر «ما في
 انجذاب سيرة من امت»

المعنى

ثم حكى سبحانه عن موسى (ع) قال (ع) للسامري فاذهب فان لك في الحياة ان تقول لا مساس واختلف
 في معناه فقيل انه امر الناس بأمر الله ان لا يخالطوه ولا يجالسوه ولا يؤاكلوه تضييقا عليه والمعنى لك ان تقول
 لا أمس ولا أمس ما دمت حيا قال ابن عباس لك ولولدك والمساس فمال من الماسة ومعنى لا مساس لا يمس
 بعضنا بعضا فصار السامري يهيم في البرية مع الوحش والسباع لا يمس احدا ولا يمس احد عاقبة تعالى بذلك
 وكان إذا لقي احدا يقول لا مساس اي لا تقربني ولا تسني وصار ذلك عقوبة له ولولده حتى ان بقاياهم اليوم
 يتقون ذلك وان مس واحد من غيرهم واحدا منهم حم كلاما في الوقت وقيل ان السامري خاف وهرب فبطل

يعلم في البرية لا يجد احدا من الناس يسعه حتى صار لبعده عن الناس كالقائل لا مساس عن الجاني (وان لك موعدا ان تخففه) اي وعدا لعذابك يعني يوم القيامة لن تخلف ذلك الوعد ولن يتأخر عنتك قال الزجاج المعنى يكافئك الله على ما فعلت يوم القيامة (وانظر الى اهلك الذي ظلت عليه عاكفا) معناه وانتظر الى معبر ذلك الذي ظلت على عبادته مقيا يعني الجبل (لتحرقه) بالنار (ثم لتسفته في اليم نسا) اي لتذنيه في البحر قال ابن عباس فصرقه ثم ذراه في البحر وهذا يدل على انه كان حيوانا لعا واما وعلى القراءة الاخرى لتحرقة اي لتبرده بالبرد يدل على انه كان ذبا وفضة ولم يصر حيوانا ونبه (ع) بذلك على ان ما يمكن سحقه او احراقه لا يصلح للعبادة وقال الصادق (ع) ان موسى (ع) هم بقتل السامري فاوحى الله سبحانه اليه لا تقتله يا موسى فلو نسختني ثم اقبل موسى على قومه فقال (انما اهلكم الله الذي لا اله الا هو) اي هو الذي يستحق العبادة (وسمع كل شيء علما) اي يعلم كل شيء علما تاما وهي لفظة عجيبة في الفصاحة وفي ذلك دلالة على ان المدموم يسمى شيئا لكونه معلوما ثم قال الله لنبية ^{عليها السلام} (كذلك نقض عليك من انباء ما قد سبق) اي مثل ما قصصنا عليك يا محمد من نبأ موسى وقومه نقض عليك من اخبار ما قد مضى وتقدم من الأمم والامور (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) يعني القرآن لأن فيه ذكر كل ما يحتاج اليه من امور الدين ثم اورد سبحانه على الامراض عنه وترك الايمان به فقال (من اعرض عنه فخره يحبل يوم القيامة وزرا) اي حملا ثقيل من الاتم يشق عليه لما فيه من العقوبة كما يشق حمل الثقل (خالدني فيه) اي في مذاب ذلك الوزر وجزائسه وهو الحلود في النار (وساء لهم يوم القيامة حملا) تقديره ساء الحمل حملا واحدا يعني المحمول اي بش الوزر هذا الوزرهم يوم القيامة قال الكلبي بش ما حلوا على انفسهم من المأثم كفرهم بالقرآن (يوم يفتح في الصور) هر يدل من يوم القيامة وقد سبق معناه (تمحشر المجرمين يومئذ ذرعا) قال ابن عباس يريد بالمجرمين الذين اتخذوا مع الله اياهما يشرون زرعا الميراث سود الوجوه ومعنى الزرقة الحضره في سود الميراث كعين السنور والمضى في هذا تشويه الحلق وقيل زرعا عيا ترى زرعا وهي ممي عن القراء وقيل عطاشا في مظهر عيوتهم كازرقة مثل قوله ونسوق المجرمين الى جهنم وردان الزهري (يتخافون بينهم) اي يتسارون بينهم فيقول المجرمون بعضهم لبعض (ان لبثتم الا عشرا) اي ما لبثتم الا عشر ليال من ابن عباس وقاعدة يعني من النفقة الاولى الى الثانية وذلك انه يكف عنهم العذاب فيما بين النفقتين وهو اربعون سنة وقيل ما لبثتم في الدنيا يبدون من شدة هول ذلك اليوم مدة لبثهم في الدنيا وقيل في القبر يذهب عنهم طول لبثهم في قبورهم كأنهم كانوا نياما فانتهوا وقيل انهم يقللون لبثهم في الدنيا طول ما هم لا يبدون فيه من النار من الحسن ثم قال سبحانه (نحن اعلم بما يقولون) اي يا تسارون بينهم (إذ يقول أمثلهم طريقة) اي اصلهم طريقة واوفرهم مقلدا واصبرهم رابا وقيل اكثرهم سدادا عند نفسه (ان لبثتم الا يوما) اي ما لبثتم الا يوما في الدنيا وفي القبر انما قال ذلك لأن اليوم الواحد والعشرة إذا قولت بيوم القيامة وما لهم من الايام في النار كان اليوم الواحد اقرب اليه وهو كقولهم لم يلبثوا الا عشية او ضحاها وقيل انهم قالوا ذلك بعد انقطاع عذاب القبر عنهم لأن الله يذهبهم ثم يمدهم عن الجاني ثم قال سبحانه لنبية ^{عليها السلام} (ويستولونك) اي ويستلك منكروا البعث عند ذكر القيامة (عن الجبال) ما حالها (قل) يا محمد (يا سفا ربي نسا) اي يجعلها ربي بجزلة الرمل ثم يرسل عليها الرياح فيذهبها كتذبذبة العظام من القشور والتراب فلا يبقى على وجه الارض منها شيء وقيل يصيرها كالبهاء وقيل اندرجلا من ثقب سأل النبي ^{صلى الله عليه وسلم} كيف تكون الجبال يوم القيامة مع عظمها فقال ان الله يسوقها بان يجعلها كالرمال ثم يرسل عليها الرياح فتفترقا (فيذهبها) اي فيذهبها من الارض إذ انفثها (فأما) اي ارضا ملساء وقيل منكشقة عن الجاني (صقفا) اي ارضا مستوية ليس للجبل فيها أثر وقيل القاع والصفص يعني واحد وهو المستوى من الارض الذي لا نبات فيه من ابن عباس ومجاهد (لا ترى فيها مرجوا لأنا)

اي ليس فيها منخض ولا مرتفع عن عكرمة عن ابن عباس قال الحسن العرج ما انخضض من الارض والامت ما ارتفع من الروابي وقيل لا ترى فيها واديا ولا رابية عن مجاهد
قوله تعالى (١٠٨) يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا (١٠٩) يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا (١١٠) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا (١١١) وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا (١١٢) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا (١١٣) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا (١١٤) فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَيُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (١١٥) وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ نُفْسِي وَلَمْ تُجِدْ لَهُ عِزًّا ثَمَانِي آيَات

❖ القراءة ❖

قرأ ابن كثير فلا يخف بالجزم والباطون فلا يخاف بالانف وقرأ يعقوب ان نقضي بالنون وحيه بالنصب والباطون يقضي بضم الياء وحيه بالرفع

❖ الحجة ❖

من قرأ فلا يخف فإنه على النهي ومن قرأ فلا يخاف فإنه على الخبر وتقديره فهو لا يخاف وموضع الفاعل ما بعدها في الموضعين مجزوم ولكونه في موضع جواب الشرط والمبتدأ محذوف ومراد بعد الفاء وهو مؤمن في موضع نصب على الحال والفاعل في الحال يعمل وذو الحال المذكور الذي في يعمل المائد الى من ومن قرأ من قبل ان نقضي اليك وحيه فإنه أضاف القضاء الى الله وجعل الوحي مفعوله والمعنى في القراءتين واحد

❖ اللفظ ❖

الهمس اخفاء الكلام والصوت الخفي قال الرازي

وهن يشين بها همسا ان يصدق الطير نطق لمجسا
يعني صوت اخفاف الأوبل في سيرها والنبوة الخضر والذلل والماني الاسير واخذت الشيء عنوة أي غلبة تسذل
المأخوذ منه وقد يكون النبوة عن تسليم وطاعة لأنه على طاعة الذليل للمعز قال الشاعر
هل انت مطيعي ايها القلب عنوة ولم تلح نفس لم تام في احتيا لها
وقال آخر

فما اخذوها عنوة عن مودة ولكن يضرب المشرقي استقالها
والهضم النقص يقال هضمني حقني وهضمني اي نقصني وامرأة هضم الحشا أي ضامرة الكشحين لنقصانه
عن حد غيره ومنه هضمت المدة الطعام اي نقصته مع تغييرها والعزم الإرادة المتقدمة لترطين النفس على العمل

❖ الإعراب ❖

يومئذ ظرف يتبعون ولا عوج له جملة في موضع الحال والتقدير يتبعون الداعي غير معوجين عن إجابته لأن

معناه لا عرج لهم من دعائه اي لا يقدرون على ان لا يتبعوه . قرأنا منصوب على الحال وعربيا صفة وفي الحقيقة الحال قوله عربيا وانما ذكر قرأنا للبيان وكذلك الكساف في محل النصب بأنه صفة لمصدر عجز وف

== (المعنى) ==

ثم وصف سبحانه القيامة فقال (يومئذ يتبعون الداعي) اي يوم القيامة يتبعون صوت داعي الله الذي يفتيح في الصور وهو اسرافيل (ع) (لا عرج له) اي لدعاء الداعي ولا يعدل عن احد بل يحشرهم جميعا عن ابي مسلم وقيل معناه لا عرج لهم من دعائه لا يحيلون منه ولا يعدلون عن ندائه اي يتبعونه سراعا ولا يلتفتون بينا ولا شلا عن الجبائي (وخضعت الاصوات للرحمن) اي خضعت الاصوات بالسكون لنظمة الرحمن عن ابن عباس (فلا تسمع الا همسا) وهو صوت الاقدام من ابن عباس وابن زيد اي لا تسمع من صوت اقدامهم الا صوتا خفيا كما يسمع من وطئ الابل وقيل الهمس اخفاء الكلام عن مجاهد وقيل معناه ان الاصوات العالية بالامر والهي في الدنيا ينخفض ويذل اصحابها فلا تسمع منهم الا الهمس (يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا) اي لا تنفع ذلك اليوم شفاعة احد في غيره الا شفاعة من اذن الله له في ان يشفع ورضي قوله فيها من الانبياء والاولياء والصالحين والهديين والشهداء . ثم قال سبحانه (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) (الضمير يرجع الى الذين يتبعون الداعي اي يعلم سبحانه جميع اقوالهم وافعالهم قبل ان خلقهم وبعد ان خلقهم وما كان في حياتهم . وبعد ماتهم لا يخفى عليه شيء من امورهم تقدم او تأخر عن ابي مسلم وقيل يعلم ما بين ايديهم من احوال الآخرة وما خلفهم من احوال الدنيا (ولا يحيطون به علم) اي ولا يحيطون به علم الله علي ما بقدراته ومعلوماته وقيل بكنهه عظامته في ذاته واقفاله وقيل لا يحيطون علما بما بين ايديهم وما خلفهم الا من اطعم الله على ذلك من الجبائي وقيل معناه ولا يدركونه بشيء من الحواس حتى يحيط علمهم به (وعت الوجوه للحي القيوم) اي خضعت وذات خضوع الاسير في يد من قهره والمراد خضع ارباب الجور واستسلموا للحكم للحي الذي لا يمت ولا يوت وإنما اسند الفعل الى الوجوه لأن اثر الذل يظهر عليها وقيل المراد بالوجوه الرؤساء والقادة والملوك اي يذلون وينسلخون عن ملكهم وعزهم وقد سبق معنى الحي القيوم في مواضع (وقد خاب من حمل ظلمنا) اي وقد خاب عن ثواب الله من حمل شركا الى يوم القيامة من ابن عباس وقيل قد خسر الثواب من جاء يوم القيامة كافرا ظالما (ومن يعمل من الصالحات) اي ومن يعمل شيئا من الطاعات (وهو مؤمن) عارف بالله تعالى مصدق بما يجب التصديق به وانما قال ذلك لأنه لا تنفع الطاعة من غير إيمان (فلا يخاف ظلمنا ولا هضا) اي فهو لا يخاف ان يظلم ويؤاد عليه في سيئاته ولا ان يهضم اي ينقص من حسناته . عن ابن عباس وقيل لا يخاف ان يؤخذ بذنب لم يعمله ولا ان تبطل حسنة عملها من الضحاك وقيل لا يخاف ظلمنا بأن لا يجزى بعمله ولا هضا بالانتقاص من حقه عن ابن زيد ومن قرأ فلا ينف على النبي فمناه فلأيا من ولا ينف الظلم والهضم والنهي عن الخوف أمر بالأمن وفي هذه الآية دلالة على بطلان التجايط (وكذلك) اي وكما أخبرناك بأخبار القيامة (أنزلناه) اي أنزلنا هذا الكتاب (قرأنا عربيا وصرفتا فيه من الرعيد) اي كونا فيه من الرعيد وذكرناه على وجوه مختلفة وبنينا بالفاظ متفرقة (لهمهم يتقون) المعاصي وقيل ليتقي العرب من قبل ان يزل بهم مثل ما نزل يا أولئك (أو يحدث لهم ذكرا) معناه او يحدد القرآن لهم مظلة واعتبارا اي يذكرنا به عقاب الله لالهم فيعتبروا وقيل يحدث لهم شرفا بآياتهم به وانما اضاف احداث الذكر الى القرآن لأنه يقع عنده كما قال وإذا قلت عليهم آياته زادتهم إيمانا (فتعالى الله الملك الحق) اي ارتفعت صفاته عن صفات المخلوقين فلا يشبهه احد في صفاته لأنه اقدر من كل قادر واعلم من كل عالم وكل عالم وقادر سواء محتاج اليه وهو غني عنه وكل قادر وعالم قادر على شيء عاجز عن شيء عالم بشيء جاهل بشيء وما هو عالم به يجوز ان ينساه او يسهو عنه فهو معرض الزوال والله سبحانه لم يزل عالما قادرا ولايزال

كذلك والملك الذي يملك الدنيا والآخرة والخلق الذي يعقل له الملك وكل ملك سواه يملك بعض الاشياء ويملك ملكه وينفي (ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه) فيه وجوه **١** احدها **٢** ان معناه لا تعجل بتلاوته قبل ان يفرغ جبرائيل (ع) من ابلاغه فآذنه **٣** كان يقرأ معه ويجعل بتلاوته مخالفة لتسياته اي قتههم ما يريى اليك الى ان يفرغ الملك من قراءته ولا تقرأ معه ثم اقرأ بعد فراغه منه وهذا كتوله لا تحرك به لسانك لتعجل به من ابن عباس والحسن والجبايي **٤** وثالثها **٥** ان معناه ولا تقرأه لاصحابك ولا تمله عليهم حتى يتبين لك معانيه عن مجاهد وقطادة وعطية وابي سلم **٦** وثالثها **٧** ان معناه ولا تسأل انزال القرآن قبل ان يأتيك وحيه لانه تعالى انما ينزله بحسب المصلحة وقت الحاجة (وقل رب زدني علما) اي استزد من الله سبحانه علما الى علمك روت عائشة عن النبي **٨** انه قال إذا أتني علي يوم لا ازداد فيه علما يقربني الى الله فلا بارك الله لي في طلوع شمسه وقيل معناه زدني علما بقصص انبيائك ومنازل اوليائك وقيل زدني قرآنا لانه كلما ازداد من نزول القرآن عليه ازداد علما عن الكلبي (ولقد عهدنا الى آدم من قبل فليس ولم نعهد له عزا) معناه امرناه وأوصينا اليه ان لا يقرب الشجرة ولا يأكل منها فترك الامر عن ابن عباس ولم نجد له عقدا ثابثا وقيل معناه فليس من النسيان الذي هو السهو ولم نجد له عزا على الذنب لانه اخطأ ولم يتشدد عن ابن زيد وجماعة وقيل ولم نجد له حفظا لما أمر به عن عطية وقيل صبرا عن قتادة وروي عن ابن عباس انه قال انا أخذ الانسان من الله عهد اليه فني ومن حمله على النسيان فما الذي نسيه فيه اقوال **٩** احدها **١٠** انه نسي الوعيد بالخروج من الجنة ان أكل **١١** والثاني **١٢** انه نسي قول الله سبحانه ان هذا عدو لك ولزورك **١٣** والثالث **١٤** انه نسي الاستدلال على ان النهي عن الجنس وقد نهى عن الجنس قسي وظن ان النهي عن المعين

النظم

وجه اتصال قوله وكذلك انزلناه قرآنا عربيا بما قبله انه يتصل بقوله كذلك نقص عليك وقيل انه يتصل بما قبله من قصة موسى اي كما انزلنا التوراة على موسى انزلنا عليك القرآن ووجه اتصال قوله ولقد عهدنا الى آدم الآية بما قبله انه لا ذكر تصريح الايات والقرآن وان بها يندكر أمره سبحانه بالذكر وان لا يكون مثل آدم في نسيان العهد وقيل انه اتصل بقوله ولا تعجل بالقرآن اي لا تعجل خوف النسيان للفظ ولو لكن توكل على الله وسله التوفيق لفظه فان اياك آدم نسي ما عهد اليه وقيل انه عطف على قوله وكذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق نقص على قصة آدم (ع) عن ابني مسلم

قوله تعالى (١١٦) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى (١١٧) فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى (١١٨) إِنَّكَ أَنتَ أَتَجَرَّعُ فِيهَا وَلَا تَعْرِى (١١٩) وَأَنْتَ لَا تَنْظُمُونَ فِيهَا وَلَا تَضْحَى (١٢٠) فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْئَلُ (١٢١) فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا مَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى (١٢٢) ثُمَّ أَجْبَاهُ رَبُّهُ فَتَأَبَّعَهُ وَهَدَى (١٢٣) قَالَ أَهْطِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَأَمَّا يَا تَيْنَكُم مِّنِّي هَدَى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى (١٢٤) وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِّي ذَكَرْنِي فَأَنَّهُ مَعَيشَةٌ حُنُوسًا وَتَحْشُرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى (١٢٥) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا (١٢٦) (آيات)

﴿ القراءة ﴾

قرأ نافع وأبو بكر وإسكندر لا تظمو بالكسر والياقون انك بالفتح وفي الشواذ قراءة إبان بن تغلب وعشره بالجزم

﴿ الحجة ﴾

من قرأ بالفتح فتقديره ان لك أن لا تجوع فيها وإن لك انك لا تظما ولا يجوز ان تقول ان انك منطلق لكرامة اجتماع حرفين متقاربي المعنى فإذا فصل بينهما جاز ومن كسر فقال فلنك لا تظما قطع الكلام الأول واستأنف ومن قرأ نحشده فلأنه عطفه على موضع قوله فإن له معيشة ضنكا وموضعه جزم لكونه جواب الشرط

﴿ اللغة ﴾

ضعى الرجل يضعى ضعى إذا برز للشمس قال عمر بن أبي ربيعة
رأت رجلا يأبى إذا الشمس عارضت فيضعى وأبى بالشئ فيخصر
يعني إما والضنك الضيق الصب يقال منزل ضنك وعيش ضنك لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث لأن أصله المصدر قال « وإذا هم نزولوا بضنك فانزل »

﴿ المعنى ﴾

ثم بين سبحانه تفصيل ما أجمله من قصة آدم (ع) فقال (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فجدوا إلا إبليس) قد مر تفسيره (أبى) أي امتنع من أن يسجد (فقلنا يا آدم ان هنا عدو لك ولزوجك) سواء (فلا يخرجنك من الجنة) أي لا تطيعاه والمعنى لا يكونن سببا لخروجكما من الجنة بفروده وسواسه (فتشتي) أي فتقع في تعب العمل وكذا الاكتساب والنفقة على زوجتك ونفسك ولذلك قال فتشتي ولم يقل فتشقا وقيل لأن أمرها في السبب واحد فاستوى حكمها لاستوائها في السبب والملة وقيل لتستقيم رؤوس الآي قال سعيد بن جبير أنزل على آدم ثوب أحمر فكان يحرق عليه ويروح الرق عن جبينه وذلك هو الشقاوة (ان لك الاتجوع فيها ولا تعري) أي في الجنة لسمعة طعام الجنة وثيابها (وانك لا تظما فيها ولا تضعى) أي لا تعطش ولا بصيبك حر الشمس عن ابن عباس وسعيد بن جبير وقناة قالوا ليس في الجنة شمس وإنما فيها ضياء ونور وظل ممدود بهال هاهنا فيقال كيف جمع بين الجوع والعري وبين الظل والضحي والجوع من جنس الظل والعري من جنس الضحي وأجيب عن ذلك بجوابين ﴿ أحدهما ﴾ ان الظل أكثر ما يكون من شدة الحر والحر إنما يكون من الضحي وهو الانكشاف للشمس فجمع بينهما لاجتماعهما سببه والمعنى وكذلك الجوع والعري متشابهان من حيث انت الجوع عري في الباطن من الغذاء والعري للجسم في الظاهر ﴿ والثاني ﴾ ان العرب تلف الكلامين بضمهما يمرض امراضا على علم المخاطب وأنه يرد كل واحد منهما الى ما يشاكله كما قال امرؤ القيس

كأنني لم أركب جواداً للذة ولم أنبط كعجاذات خلخال

ولم أسأب ألزق ألروي ولم أقل لحلي ككري كرة بعد اجفال

وكان حقه ان يقول كما قال عبد يفرث

كأنني لم أركب جواداً ولم أقل لحلي ككري نفسي عن رجاليا

ولم أسأب الزق ألروي ولم أقل لأيسال صدق اظهروا ضوئاً ناريا

وقد توكل قول امرؤ القيس على الجواب الأول (فوسوس اليه الشيطان) قد تقدم يانه (قال يا آدم هل

أذلك على شجرة الخلد) أي على شجرة من أكل منها لم يموت (وملك لا يبلى) جديده ولا يفنى وهذا كقولها ما نها كما ربكنا عن هذه الشجرة الآية (فأكل منها فسدت لها سواتها وطفقا يعضقان عليها من ورق الجنة) هذا مفسر في سورة الاعراف (وعصى آدم ربه فغوى) معناه خالف آدم ما أمره ربه به فخاب من ثوابه والمعصية مخالفة الامر سواء كان الامر واجبا او ناهيا قال الشاعر «أمرتك أمرا جازما فمضيتني» ولا يجتمع أن يسمى تارك النفل عاصيا كما يسمى بذلك تارك الواجب يقولون فلان أمرته بكذا وكذا من الخير ففصاني وخالفني وإن لم يكن ذلك واجبا ولا شبهة ان لفظة غوى يحتمل الخيبة قال الشاعر

فمن يلق خيرا يحمده الناس أمره ومن يغو لا يعدم على ألني لاسما

ويجز أن يكون معناه فخاب عما كان يطمع فيه بأكل الشجرة من الخلود (ثم اجتباه ربه) أي اصطفاه الله تعالى واختاره للرسالة (فتاب عليه وهدي) أي قبل توبته وهداه إلى ذكره وهداه للكلمات التي تلقاها منه (قال اهبطا منها جميعا) يعني آدم وشواء (بعضكم لبعض عدو فأما أن تبصركم فني هدى) قد فرسنا جميعها في سورة البقرة (فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى) أي فلا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة قال ابن عباس ضمن الله سبحانه لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم قرأ هذه الآية (ومن اعرض عن ذكري) أي ومن اعرض عن القرآن وعن الدلائل التي انزلها الله تعالى لهياد وصدف عنها ولم ينظر فيها (فإن له عيشة ضنكا) أي عيشة ضيقة عن مجاهد وقنادة والجالبني وهو أن يقتار الله عليه الرزق عقوبة له على اعراضه فإن وسع عليه فإنه يضيق عليه العيشة بأن يحسكه ولا ينفقه على نفسه وإن اتقته فإن الحرس على الجمع وزيادة الطلب يضيق العيشة عليه وقيل هو عذاب القبر عن ابن مسعود والبي سعيد الخدري والسدي ورواه ابو هريرة مرفوعا وقيل هو طعام الضريع والزقوم في جهنم لأن ما له اليها وإن كان في سعة من الدنيا عن الحسن وابن زيد وقيل معناه ان يكون عيشه متفصا بأن ينفق اتفاق من لا يوقن بالخلف عن ابن عباس وقيل هو الحرام في الدنيا الذي يؤدي الى النار عن عكرمة والضحاك وقيل عيشة ضيقة في الدنيا لقصرها وسائر ما يشوبها ويكدرها وإنما العيش الرغد في الجنة عن أبي مسلم (وتحشره يوم القيامة اعمى) أي اعمى البصر عن ابن عباس وقيل اعمى عن الحجة عن مجاهد يعني انه لا حجة له بهتدي اليها والأول هو الوجه لأنه الظاهر ولا مانع منه وبديل عليه قوله (قال رب لم تحشرني اعمى وقد كنت بصيرا) قال الفراء يقال انه يخرج من قبره بصيرا فعمى في حشره وقد روى معاوية بن عمار قال سألت ابا عبد الله (ع) عن رجل لم يبع وله مال قال هو عن من قال الله وتحشره يوم القيامة اعمى فقلت سبحانه الله اعمى قال اعماه الله عن طريق الحق فهذا يطابق قول من قال ان المعنى سيف لآية اعمى عن جهات الخير لا بهتدي لشي منها

قوله تعالى (١٢٦) قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ نُنَسِي (١٢٧) وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى (١٢٨) أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْغُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ (١٢٩) وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى (١٣٠) فَأَعِزِّ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ الكسائي وابو بكر ترضى يضم التاء والياقون يفتحها

﴿ الحجة ﴾

حجة من فسخ التاء قوله ولسوف يعطيك ربك فترضى وحجة من ضم التاء انه جاء في صفة بعض الانبياء وكان عند ربه مرضيا وكان معنى ترضى لفسلك ما أمرت به من الاعمال التي يرضاها الله او ترضى بما تعطاه من الدرجة الرفيعة وترضى بما يعطيكه الله من الدرجة العالية والرتبة المرتبة

﴿ اللفظة ﴾

آناه الليل ساعته واحدا اني قال السعدي

حلومير لمطف ألقح مرته بكل اني حذاء الليل ينتعل

﴿ الاعراب ﴾

افلم يهد لهم فاعل يهد مضمر يفسره كم اهلكنا والمعنى افلم يهدمهم اهلكنا من قبلهم من القرون وموضع كم نصب باهلكنا

﴿ المعنى ﴾

(قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها) هذا جواب من الله سبحانه لمن يقول لم حشرتني اعني ومعناه كما حشرتناك اعني جاءك محمد ﷺ والقرآن والدلائل فاعرضت عنها وتعرضت لنسيانها فإن النسيان ليس من فعل الإنسان فيعود عليه (وكذلك اليوم تنسى) اي تصير بمنزلة من ترك كالنسي بمعذاب لا يبقى وقيل معناه كما حشرتك اعني لتكون فضيحة كنت اعني القلب فتركت آياتي ولم تنظر فيها وكأتركت أوامرنا فنسيتها كالشيء المنسي نترك اليوم في العذاب كالشيء المنسي (وكذلك نجزي من اسرف ولم يؤمن بآيات ربه) اي وكأذكرنا نجزي من اشرك وجاوز الحد في العصيان ولم يؤمن بآيات ربه اي لم يصدق بجميع ربه وكتبه ورسله (وللعذاب الآخرة أشد) من عذاب الدنيا وعذاب القبر (وابقى) اي ادم لأنه لا يزول وعذاب الدنيا وعذاب القبر يزول (أفلم يهد لهم كم اهلكنا قبلهم من القرون) يعني كفار مكة والمعنى أفلم يبين لهم طريق الاعتبار كثيرة اهلكنا القرون قبلهم يشكذبهم رسلا فيحشروا ويؤمنوا وقوله (يحشون في مساكنهم) يريد أهل مكة كانوا يتجرون الى الشام فيعمرون بمساكن عاد وغود ويرون علامات الاهلاك وفي هذا تنبيه لهم وتقويفاي افلا يخافون ان يقع بهم مثل ما وقع بأوتك (ان في ذلك) اي في اهلكنا ايام (لايات) اي لبراهن ودلائل (لا في النعي) اي لدوي القول الذين يتدبرون في احوالهم (ولولا كلمة سبقت من ربك) في تأخير العذاب عن هؤلاء الكفار إلى يوم القيامة وهو قوله (لكان لزاما وأجل مسي) اي لكان العذاب لزاما لهم واقعا في الحال والزام مصدر وصف به قال قتادة الاجل المسى قيام الساعة وقال غيره هو الاجل الذي كتبه الله للانسان انه يبقية اليه وقيل ان عذاب الزام كان يوم بدر قتل الله فيه رؤوس الكفار ولولا ما قدر الله تعالى من آجال الباقيين ووعدهم من عذاب الآخرة لكان ذلك القتل الذي نالهم يوم بدر لازما لهم ابدا في سائر الازمان ثم أمر سبحانه نبيه ﷺ بالصبر على اذامه بأن قال (فاصبر على ما يقولون) من تكذيبك واذا هم بإياك (وسبح بحمد ربك) اي صل ربك بالحمد له والتناء عليه وقيل معناه سبحه واحمده في هذه الاوقات (قبل طلوع الشمس) يعني صلاة الفجر (وقيل غروبها) يعني صلاة العصر (ومن آناه الليل) اي ساعته قال ابن عباس هي صلاة الليل كله وقيل يريد أول الليل المغرب والمشاء الآخرة فسبح واحطاف النهار يعني الظهر وسعي وقت صلاة الظهر اطراف النهار لأن وقته

عند الزوال وهو طرف النصف الأول وطرف النصف الثاني وهذا قول جماعة الجبائي ومن حمل التسييح على الظاهر قال أراد بذلك المداومة على التسبيح والتحميد في عموم الأوقات (ملك ترضي) بالشفاعة والدرجة الرفيعة وقيل بجميع ما وعدك الله به من النصر واعزاز الدين في الدنيا والشفاعة والجنة في الآخرة
قوله تعالى (١٣١) وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَنَّهُمْ فَيَذَرُوكَ زَرْقًا وَرَبُّكَ خَبِيرٌ وَأَبَىٰ (١٣٢) وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْبَحَ عَلَيْهِمْ لَا تَسْتَلْكَ زَرْقًا تَنْفُخُ نَزْرُكَ وَالْآفَاقُ لِلتَّقْوَىٰ (١٣٣) وَقَالُوا أَلَوْلَا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مِنْ رَبِّهِ أَوْلَمَ تَأْتِيهِمْ يَذِّنَ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ (١٣٤) وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَيَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ وَتُغْفَرَ (١٣٥) قُلْ كُلُّ مَرِيضٍ قَرِيبٌ فَاسْمَعُوا فَيَسْمَعُونَ مِنْ أَصْحَابِ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَىٰ خمس آيات

(- القراءة -)

قرأ بمقوب وسهل زهرة بفتح الهاء والباقون بسكونها وقرأ أهل المدينة والبصرة وكتيبة وحض أول تأتهم بالياء والباقون بالياء

(- اللغة -)

زهرة الحياة الدنيا حسنها ويجوز فتح العين فيها والزهرة النور الذي يروق عند الرؤية ومنه يقال لكل شيء مستبهر زاهر ومنه الحديث في صفة النبي ﷺ كان أزهو اللون أي نير اللون والأزهروان البقرة وآل عمران ويوم الجمعة يوم أزهو

❁ الأعراب ❁

قال الزجاج زهرة منصوب بمعنى متعنا لأن معناه جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة لتفتنهم فيه أي لتجعل ذلك فتنة لهم ويجوز أن يكون حالا من الهاء في به ويجوز أن يكون حالا من ما متعنا به ولو أننا أهلكناهم بتقديره ولو ثبت أهلا لهم لأن لو يقتضي الفعل فيكون أنا أهلكناهم في موضع رفع بأنه فاعل الفعل المقدر ومن أصحاب الصراط السوي تملق بقوله فسمعلون وهو مبتدأ وخبر وكذلك من اهتدى

❁ النزول ❁

قال أبو رافع نزل برسول الله ﷺ خيف فبعثني إلى يهودي فقال قل أنت رسول الله يقول يعني كذا وكذا من الدقيق أو اسلفني إلى هلال رجب فأتيت فقلت له فقال والله لا أبلغه ولا أسلفه إلا برهن فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته فقال والله لو باعني أو اسلفني لغشيت وإني لأمين في السماء وأمين في الأرض أذهب بدري الحديد إليه فنزلت هذه الآية تسلياً له عن الدنيا

❁ المعنى ❁

(ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم) وقد فرغنا من سورة الحجر وقال أبي بن كعب في هذه الآية من لم يشم بمزاء الله قطعت نفسه حشرات على الدنيا ومن يتبع بصره ما في أيدي الناس يطل حزنه ولا يشي غيظه ومن لم ير الله عليه نعمة إلا في مطعمه ومشربه نقص علمه ودنا عذابه وروى أصحابنا عن أبي عبد الله (ع) أنه قال لما نزلت هذه الآية استوى رسول الله ﷺ جالساً قال هذه الكلمات التي تقدمت (زهرة الحياة)

الدنيا) اي يبعثها ونضارتها وما يروق الناظر عند الروية وقال ابن عباس وقتادة زين الحياة الدنيا (لنفتنهم فيه) اي لنعاملهم معاملة المختبر بشدة التعب في العمل بالحق في هذه الامور واداء الحقوق عنه وقيل لنفتنهم اي لنشدد عليهم التعب بان يكلفهم متابعتك والطاعة لك مع كثرة امورهم وقلة مالك وقيل معناه لنعذبهم به لأن الله قد يوسع الرزق على بعض أهل الدنيا تعذيباً له ولذلك قال (ع) لو كانت الدنيا تزن عند الله جنتاً بوضحة ماسقى منها كافراً ثمرة ماء (ورزق ربك خير) اي ورزق ربك الذي وعدك به في الآخرة خير مما تمنى به هؤلاء في الدنيا (وايها) اي آدم (وامرأك بالصلاة) معناه وامر يا محمد أهل بيتك وأهل دينك بالصلاة روى ابو سعيد الخدري قال لما نزلت هذه الآية كان رسول الله ﷺ يأتني باب فاطمة وعلي تسمية اشهر عند كل صلاة يقول الصلاة رحمتك الله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ورواه ابن عقدة بأسناده من طرق كثيرة عن أهل البيت (ع) وعن غيرهم مثل ابني بركة وابني رافع وقال ابو جعفر (ع) أمره الله تعالى ان يخص أهله دون الناس ليسموا لأن الله عنده الله منزلة ليست للناس فأمرهم عامة ثم أمرهم خاصة (واصطبر عليها) اي واصبر على فعلها وعلى أمرهم بها (لا تسلك رزقا) تسلكنا ولا تنسك بل كلفناك العبادة وأداء الرسالة وضمننا رزق الجميع (نحن نرزقك) الخطاب لثني ﷺ والمراد بـ جميع الخلق اي نرزق جميعهم ولا نسترزقهم ونفهمهم ولا نشفعهم فيكون ابلغ في الامتنان عليهم (والعاقبة التقوى) اي العاقبة المحمودة لأهل التقوى قال ابن عباس يريد الذين صدقوك واليتموك واتقوني وفي الاثر ان عروة الزبير كان إذا رأى ما عند السلطان دخل بيته وقرأ ولا تمدن عينك الآيات ثم ينادي الصلاة الصلاة رحمتك الله (وقالوا) يعني الكفار (لولا يأتنا) محمد ﷺ (بآية من ربه) اقترحنا ما عليه كما أتى به الأنبياء نحو الناقة (او لم تأتهم بيعة ما في الصحف الأولى) اي أو لم تأتهم في القرآن بيان ما في الكتب الأولى من انباء الامم التي اهلكناهم لما اقترحوا الآيات ثم كفروا بها فاما يؤمنهم ان يكون حالهم في سؤالات الآية كحال أولئك (ولولا انا اهلكناهم) يعني كفار قريش (بعداذ من قبله) اي من قبل بئس محمد ﷺ ونزل القرآن (لقالوا) يوم القيامة (ربنا لولا ارسلت اليانا) اي هلا ارسلت « رسولا » يدعونا إلى طاعتك ويرشدنا إلى دينك (فتنبأ آياتك) اي نعمل بما فيها (من قبل ان نذل) بالمذاب (ونخزي) في جهنم وقيل من قبل ان نذل في الدنيا بالقتل والأسر ونخزي في الآخرة بالمذاب فقطعنا عذرهم بإرسال الرسول فلم يبق لهم متعلق ثم قال سبحانه لنبيه ﷺ (قل) يا محمد (كل مترص) اي كل واحد منا ومنكم منتظر فتحن تنتظر وعد الله لنا فيكم وانتم تترصون بنا الدوائر (فترصوا) انتم اي اهل الدين المستقيم (ومن اهتدى) إلى طريق الحق اي اتحن أممتم وفي قوله سبحانه ولو انا اهلكناهم بعداذ من قبله الآية دلالة على وجوب اللطف لأنه سبحانه بين انه إنما بعث الرسول اليهم لطفاً لهم وأنه لو لم يبعثه لكان لهم الحجة عليه فكان في البعثة قطع العذر وإزاحة العلة وبالله التوفيق

(سورة الانبياء)

مكية كلها وهي مائة واثنان عشرة آية كوفي واحد عشر آية في الباقيين

﴿ اختلافها ﴾

آية واحدة مالا يفتكم شيئاً ولا يضركم كوفي

﴿ فضلها ﴾

الذي بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة الانبياء حاسبه الله حساباً يسيراً وصافحه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن وقال ابو عبد الله «ع» من قرأ سورة الانبياء حبا لها كان من رافق النبيين اجمعين في جنات النعم وكان مهيباً في اعين الناس حياة الدنيا

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سبحانه سورة طه بذكر الوعيد وافتتح هذه السورة بذكر القيامة فقال
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ (٢)
 مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ (٣) لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُوا
 النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّجِرَ وَأَنْتُمْ تَبْصِرُونَ (٤) قَالَ
 رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٥) بَلَى قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلَى
 اقْتَرَأَ بَلَى هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ حمزة والكسائي وحفص قال ربي بالالف والباقيون قل ربي

﴿ الحجة ﴾

من قرأ قال فإنه على إضافة القول إلى الرسول واغلب عنه ومن قرأ قل فإنه على الخطاب

﴿ الارباب ﴾

من ذكر في موضع رفع ومن مزيدة من ردهم صفة لذكر فيجوز ان يكون في موضع جر على لفظه ويجوز ان يكون في موضع رفع على محل الجار والمجرور . استمعوه في محل النصب على الحال باضار قد وتقديره ما يأتيهم ذكر رباني إلا مستمعاً . وهم يلعبون حال من الواو في استمعوه . لاهية قلوبهم حال من الواو في يلعبون وان شئت كان حالاً بعد حال وقوله واسرأوا النجوى الذين ظلموا موضع الذين ظلموا يجوز ان يكون رفعاً على وجوه احدهما ان يكون على البذل من الواو في اسرأوا والثاني ان يكون مرفوعاً على الذم فيكون خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين ظلموا والثالث ان يكون فاعل اسرأوا على لغة من يقول اكلفني البراعث وتكون الواو في اسرأوا حرفاً لعلامة الجمع كالهاء في قالت ولا يكون اسماً ويجوز ان يكون في موضع نصب على الذم باضار اعني

﴿ المعنى ﴾

(اقترّب للناس حسابهم) اقترّب افضل من الترتب والمعنى اقترّب للناس وقت حسابهم يعني القيامة كما قال

اقتربت الساعة أي دنا وقت محاسبة الله إياهم ومساءلتهم عن نعمه هل قابلوها بالشكر وعن أوامره هل امتثلوها وعن نواحيه هل اجتنبوها وإنما وصف ذلك بالقرب لأنه أت وكل ما هو أت قريب ولأن أحد اشرائط الساعة بعث رسول الله ﷺ فقد قال بعث أنا والساعة كهاتين وايضاً فإن الزمان يقرب بكثرة ما مضى وقلة ما بقي فيكون يسيراً بالإضافة إلى ما مضى (وهم في غفلة) من دنوها وكونها (معروض) عن التفكير فيها والتأهب لها وقيل عن الإيمان بها وتضمنت الآية الحث على الاستعداد ليوم القيامة (ما يأتيهم من ذكر من ربهم) يعني القرآن (محدث) أي محدث التفريل مبتدأ للتلاوة كزول سورة بعد سورة وآية بعد آية (إلا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم) أي لم يستمعوه استماع نظر وتدير وقبول وتشكر وإنما استمعوه استماع لعب واستهزاء وقال ابن عباس معناه يستمعون القرآن مستهزئين غافلة قلوبهم عما يراد بهم (وأسروا التجوى) أي تناجوا فيما بينهم يعني المشركين ثم بين من هم فقال (الذين ظلموا) أي اشركوا بالله ثم بين سبحانه سرهم الذي تناجوا به فقال (هل هذا الا بشر مثلكم) أي انه آدمي مثلكم ليس مثل الملائكة (أفتأتون السحر واتم بصرون) أي أفتقبلون السحر واتم تعلمون انه سحر فقرأوا الناس عنه بشيئين أحدهما انه بشر والآخر انه سحر انما أتى به سحر وقيل ان اسروا معناه اظهروا هذا القول فان هذا اللفظ مشترك بين الاخفاء والاعطاء والأول اصح ثم اسر سبحانه نبيه فقال (قل) يا محمد (ربي) الذي خلقتني واصطفاني (يعلم القول في الساء والأرض) أي يعلم اسرار المتناجين لا يخفي عليه شيء من ذلك (وهو السميع) لا قولهم (العليم) بأعمالهم وضائرم (يل قالوا اضغاث احلام) يل للاضراب عما حكى سبحانه انهم قالوه اولاً وللإخبار عما قالوه ثانياً أي قالوا ان القرآن تخاليل احلام رآها في المنام عن قتادة (يل اقترأه) أي ثم قالوا لا بل اقترأه أي فخره وافتعله (يل هو شاعر) أي ثم قالوا بل هو شاعر وهذا قول المتجبر الذي بهر ما سمع فمرة يقول سحر ومرة يقول شعر ومرة يقول حلم ولا يهزم على امر واحد وهذه مناقضة ظاهرة (فلينأتنا بآية) كما ارسل الأولون) معناه فلينأتنا بظاهرة يستدركها الخاس والعالم كما أتى بها الأولون من الأنبياء قال ابن عباس بآية يهزل النافق والمصاوق والزجاج اقترحوا بالآيات التي لا يكون معها ايهال وفي قوله سبحانه ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث دلالة ظاهرة على ان القرآن محدث لأنه تعالى أراد بالذكر القرآن بدلالة قوله وهذا ذكر مبارك أنزلناه وقوله انما نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون وقد وصفه بأنه محدث ويوضحه قوله الا استمعوه

قوله تعالى (٦) مَا آمَنَتْ قُلُوبُهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ (٧) وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٨) وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ (٩) ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَاهُ الْمُسْرِفِينَ (١٠) لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم أفلا تعقلون خمس آيات

✽ القراءة ✽

قرأ نوحى بالنون حفص عن عاصم والباقر بن يحيى وقد تقدم ذكره في سورة يوسف (ع)

✽ الاعراب ✽

اهلكتناها في موضع الجبر لأنه صفة قربة جسداً واحد بمعنى الجمع أي وما جعلناهم اجساداً بمعنى ذوي اجساد ولذلك قال لا يأكلون وتقديره غير آكلين الطعام ومن نشاء في موضع نصب عطفاً على هم من قوله فأنجيناها

✽ المعنى ✽

لما تقدمت الحكاية عن الكفار بأنهم اقترحوا الآيات قال سبحانه مجيباً لهم (ما آمنت قلوبهم من قربة

أهلكنها) أي لم يؤمن قبل هؤلاء الكفار من أهل قرية جاءتهم الآيات التي طلبوها فأهلكناهم مصرين على الكفر (أنهم يؤمنون) عند مجيئها هذا اخبار عن حالهم وإن سيبلهم سبيل من تقدم من الأمم طلبوا الآيات فلم يؤمنوا بها وهلكوا هؤلاء أيضا لو أنهم ما اقتروه لم يؤمنوا ولا استحقوا عذاب الاستئصال وقد حكم سبحانه في هذه الآية أن لا يهديهم عذاب الاستئصال فلذلك لم ينجهم من ذلك وقيل ما حكم الله سبحانه بهلاك قرية الاوفي المعلوم أنهم لا يؤمنون فلذلك لم يأت هؤلاء بالآيات المقترحة (وما أرسلنا قبلك يا محمد إلا رجالا) هذا جواب لقولهم وما هذا إلا بشر مثلكم والمحق لم يرسل قبلك يا محمد إلا رجالا من بني آدم (نوحى إليهم) لاملأكم لأن الشكل إلى الشكل أميل وبما نس وعنه أفهم من الاقعة منه إهد (فستلوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون) اختلف في المعنى بأهل الذكر على اقوال فروى عن علي (ع) انه قال نحن أهل الذكر وروى ذلك عن ابي جعفر (ع) وبعضه أن الله تعالى سمى النبي ﷺ ذكرا رسولا في قوله ذكرا رسولا وقيل أهل الذكر أهل التوراة والإنجيل عن الحسن وقادة وقيل هم أهل العلم باخبار من مضى من الامم وقيل هم أهل القرآن والذكر هو القرآن وهم العلماء بالقرآن عن ابن زيد (وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين) أي بائين لا يموتون هذا رد لقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ومعناه وما جعلنا الانبياء قبلك اجسادا لا يأكلون الطعام ولا يموتون حتى يكون اكلك الطعام وشريك وموتك علة في ترك الإيمان بك فإننا لم نخرجهم عن حد البشرية بالوحي قال الكبي الجسد المجسد الذي فيه الروح وبأكل ويشرب فعل هذا يكون ما يأكل ويشرب جسما لا يأكل ويشرب جسما وقال مجاهد الجسد ما لا يأكل ولا يشرب فعل هذا يكون ما يأكل ويشرب نفسا (ثم صدقاهم الوعد) أي صدقناهم الوعد بأن العاقبة الحيدة تكون لهم ومعناه انتجزنا ما وعدناهم به من النصر والنجاة والظهور على الأعداء وما وعدناهم به من الثواب (فأتجنبتهم ومن نشاء) أي فأتجنبتهم من أعدائهم والنجينا معهم من نشاء من المؤمنين بهم (وأهلكنا المسرفين) على انفسهم بشكذبهم الانبياء قال قتادة المسرفين هم المشركون وهذا تحقير لكفار مكة ثم ذكر نعمته عليهم بانزال القرآن فقال (لقد انزلنا اليكم) يا مشرك قريش (كتابا فيه ذكركم) أي فيه شرفكم ان تمسكتم به كقوله وانه لذكر لك ولقومك وقيل هو خطاب للعرب لأنه انزل القرآن بلسانهم وقيل هو خطاب لجميع المؤمنين لأن فيه شرفا للمؤمنين كلهم وقيل ان معناه فيه ذكر ما تحتاجون اليه من اسديتكم ودنياكم عن الحسن وقيل فيه ذكر مكارم الاخلاق ومحاسن الأفعال لتتمسكوا بها (أفلا تعقلون) ما فضلتم به على غيركم وقيل معناه أفلا تتدبرون فتعلمون ان الأمر على ما قلناه

قوله تعالى (١١) وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا من بعدها قوما آخرين (١٢) قلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون (١٣) لا تركضوا وارجعوا إلى ما أنزلتم فيهم ومساكينكم لتلكم تسألون (١٤) قالوا يا ويلتنا إنا كنا ظالمين (١٥) فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين (١٦) وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما الا عيين (١٧) لو أردنا أن نتخذ لهم آلاخذناهم من لدنا إن كنا فاعلين (١٨) بل نتذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ولكم ألوان مما تصفون (١٩) وله من في السموات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادتي ولا يستحيرون (٢٠) يسبحون الليل والنهار لا يفترون عشر آيات

❀ القصة ❀

القصة المكسر يقال قصه بقصه وهو قاصم الجبارة والانشاء واليجاد ونظيره لا اختراع والابداع والر كض العدو بشدة الوطى وركض دابته ضربها يجرله حتى تعدو وار تكاض الصبي اضطرابه في الرسم والترفه النعمة والترفه التمتع والزاهق من الاضداد يقال لهالك زاهق والسعين من الدواب زاهق وزهقت قبه تزهق زهوقا أي تلتفت والدمع شمع الرأس حتى يبلغ الدماغ يقال دمنه بدمغه إذا أصاب دماغه ومنه في صفة النبي ﷺ الدامع جيشات الاباطيل والاستحسار الاقطاع من الاعياء يقال بغير حسير أي معي وأصله من قولهم حسر عن ذراعيه فالمعنى انه كشف قوته بأعياء وجمال حسري قال علقمة بن عبدة

بها جيف الحسري فأما عظامها فيبيض وأما جلدها فصليب

❀ الإعراب ❀

كم في موضع نصب بأنه مفعول قصصنا ومن قرية في موضع نصب على التمييز ويجوز ان يكون مفعلة لكم والقددير كثير من القرى قصصنا إذا ظرف مكان العامل فيه يركضون وتلك في موضع رفع اسم زالت ودعواهم في موضع نصب خبر زالت وجائز ان يكون دعواهم اسما وتلك خبراً ان كنا فاعلين أي ما كنا فاعلين ويجوز ان تكون ان للشرط أي ان كنا من يفعل ذلك ولستنا بمن يفعل اتخذناه من لدنا ومن عنده مبتدأ ولا يستكبرون خبره ويجوز ان يكون ومن عنده مطلقاً على من في السموات فيكون لا يستكبرون في موضع الحال فالمعنى غير مستكبرين وكذا لا يستحسرون ويستحسرون ولا يفترون كلها أحوال على هذا

❀ المعنى ❀

ثم بين سبحانه ما فعله باللكذابين فقال (وكم قصصنا) أي أهلكنا (من قرية) عن مجاهد والسدي وقيل عذبا عن الكلبي (كانت ظلمة) أي كافرة يعني أهلها (وأثنأنا) أي أوجدنا (بعدها) أي بعد أهلك أهلها (قوماً آخرين فلما أحسوا) أي فلما أدركوا بمجاسمهم (بأسنا) أي عذابنا (إذا هم منها يركضون) معناه إذا هم من القرية أو من العقوبة يهربون مراعاة حرب المتهم من عدوه (لا تركضوا) أي يقال لهم تقرّبوا وتوبوا لا تهربوا (وارجعوا إلى ما أنتم فيه ومساكنكم) أي وارجعوا إلى ما كنتم فيه وإلى مساكنكم التي كنتم وظلمتم فيها وقيل انهم لما أخذتهم السيوف انهزموا مسرعين فقالت لهم الملائكة بحيث سمعوا النداء لا تركضوا وارجعوا إلى ما كنتم فيه وارجعوا إلى مساكنكم وقال ابن قتيبة معناه إلى نعمكم التي أنتم فيها ومساكنكم لعلمكم تسألون شيئا من دنياكم والمعنى ان الملائكة استنزلت بهم فقالت لهم ارجعوا إلى نعمكم ومساكنكم (لعلكم تسألون) شيئا من دنياكم فلا تكتم أهل ثروة ونعمة يقولون ذلك استهزاء بهم هذا قول قتادة وقيل لعلمكم تسألون أي يسألكم رسولكم أن تؤمنوا كما سئل قبل نزول العذاب بكم وهذا استهزاء بهم أيضا أي لا سبيل إلى هذا فتدبروا الأمر قبل حلوله وقيل لكي تسألوا عن أعمالكم وعن تتعصم في الدنيا بغير الحق وعمّا استعصمتم به العذاب عن الجبابي وأبي سلم (قالوا) على سبيل التندم لما رأوا العذاب (ياويلنا إنا كنا ظالمين) لأننا حيث كذبنا رسل ربنا والمعنى انهم اعترفوا بالذنب حين عابوا العذاب والويل للوقوع في الملكة (فما زالت تلك دعواهم) أي لم يزالوا يقولون ياويلنا وتلك دعواهم (حتى جعلناهم حصيدا) أي محصودا ومقطوعا (خامدين) ساكني الحركات ميتين كما تخمد النار إذا انطفأت والمعنى استأصلناهم بالعذاب وأهلكناهم عن الحسن وقيل بالسيف وهو قتل بخت نصر لهم عن مجاهد وقيل نزلت في قرية باليمن قتلوا نبيا لهم يقال له منطله فسلط الله عليهم بخت نصر حتى قتلهم وسيأهم ونكأ فيهم حتى خرجوا من ديارهم مهزومين فيمض الله سلائكه حتى ردهم إلى مساكنهم فقتل صفارهم وكبارهم حتى لم يبق لهم أمم ولا رسم (ومساكننا السماء

والأرض وما بينهما لآعين) بل خلقناهما لغرض صحيح وهو أن يكون دلالة ونعمة وتعريضاً للثواب (لو أردنا أن نتخذ لهم آيةً لآخذناهم من لدنا) الله المراء عن الحسن ومجاهد وقيل هو الولد عن ابن عباس وقيل معناه الله الذي هو داعي العوي ونازع الشهوة والمنهى لو اتخذنا نساء أو ولداً لآخذناهم من أهل السماء ولم نتخذ من أهل الأرض يو بد لو كان ذلك جائزاً عليه لم يتخذ بحيث يظهر لهم ويسر ذلك حتى لا يطلعوا عليه وقد أحسن ابن قتيبة في شرح الله هنا فقال التفسيران في الله متقاربان لأن امرأة الرجل لهوه وولده لهوه ولذلك يقال امرأة الرجل وولده ريحاته وأصل الله الجماع كنى عنه باللهو كما كنى عنه بالسرم قيل للمرأة لهو لأنها تتجمع قال امرؤ القيس

ألا زعمت بسبابة اليوم أنني كبرت وأن لا يحسن الله امثالي

وتأويل الآية أن النصارى لما قالت في المسيح وانه ما قالت قال الله عز وجل لو أردنا أن نتخذ صاحبة وولداً كما تقولون لآخذنا ذلك من عندنا ولم نتخذ من عندكم لأنكم تعلمون أن ولد الرجل وزوجه يكونان عنده لا عند غيره (إن كننا فاعلين) أي ما كنا فاعلين عن قتادة ومجاهد وابن جريج وقيل معناه إن كننا فاعلين ذلك لآخذناهم من عندنا بحيث لا يصل عمله اليكم عن الجبائي (بل نتخذ بالباطل) معناه بل نورد الأدلة القاهرة على الباطل وقيل نربي بالحجة على الشبهة وقيل بالإيمان على الكفر (فيدمغه) أي يعلوه ويبطله وقيل يهلكه (فإذا هو زاهق) أي هالك مضمحل عن قتادة وتأويله أن الله سبحانه يظهر الحق بأدله وبطل الباطل فكيف يفعل الباطل واللعب (ولكم الويل ما تصفون) أي الهلاك لكم يا مشرك الكفار ما تصفون الله تعالى به من اتخاذ صاحبة والولد (وله من في السموات والأرض) ملكاً وملكاً وخلفاً وهذا رد أيضاً على من أثبت له الولد والشريك أي وكيف يجوز عليه اتخاذ الشريك والولد (ومن عنده) يعني للملائكة الذين لهم عند الله تعالى المنزل كما يقال عند الأمير كذا وكذا من الجعد وإن كانوا متفرقين في الأماكن ولا يراهم بذلك قرب المسافة (لا يستكبرون عن عبادته) أي لا يأتفون ولا يترفعون عن عبادته وأراد بذلك تقي البتوة عنهم لأن أحداً لا يستعبد ابنه (ولا يستحشرون) أي لا يعبون عن قتادة والسدي وقيل لا يملون عن ابن زيد وقيل لا ينقطعون مأخوذ من العبر الحسير المنقطع بالعباء (يسبحون) أي ينزهون الله تعالى عن جميع ما لا يليق بصفاته على الدوام (الليل والنهار) أي في الليل والنهار (لا يفترون) أي لا يضعفون عنه قال كعب بن جهمل لم التسبح كما جعل لكم النفس في السهولة

﴿النظم﴾

اتصل قوله وله من في السموات والأرض بما تقدم من ذكر هلاك الكفار فينب سبحانه انه لم يهلكهم إلا بالاستحقاق لأنه سبحانه تعالى خلقهم لعبادته فلا كفروا جازاهم بكفرهم ولولا ذلك لكان خلق السموات والأرض وما بينهما لعباً لأن خلقها إنما هو لأجل المكلفين وخلق المكلف إنما هو لتعريض الثواب ووجه اتصال قوله من عنده لا يستكبرون عن عبادته بما قبله أن هؤلاء الذين وصفهمهم بأنهم بنات الله هم عبيد الله على أتم وجوه العبودية وذلك يحيل معنى الولادة لأن الولادة لا تكون إلا مع المجانسة

قوله تعالى (٢١) أَمْ أَتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ (٢٢) لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٢٣) لَا يُسْئَلُ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ (٢٤) أَمْ أَتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ

لَا يَعْلَمُونَ الْخَفَ قَهُمْ مَعْرُوضُونَ (٢٥) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ (٢٦) وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ (٢٧) لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٢٨) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (٢٩) وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلَذِكْ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٣٠) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ عَشْر آيَات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير أبي بكر الا نوحى بالثون والباقر يوحى وقرأ ابن كثير ألم يربفرو داو وكذلك هو في مصاحف مكة والباقر أولم يروا بالواو وفي الشواذ قراءة الحسن وابن عيص الحق بالرفع فهم معروضون وقراءة الحسن أيضا وعيسى النقي رتقا بفتح التاء

﴿ الحجة ﴾

وجه الثون انه اشبه بما تقدم من قوله وما أرسلنا والياء في المعنى كالثون والوجه في قراءة الحسن الحق بالرفع الاستئناف فإن الوقف في هذه القراءة على قوله لا يعلمون والتقدير هذا الحق او هو الحق فيحذف المبتدأ ويوقف على الحق ثم يتألف فيقال فهم معروضون لأن أكثرهم لا يعلمون والوجه في قوله رتقا بفتح التاء انه قد كثر مجي المصدر على فعل واسم المفعول منه على فعل مفتوح العين وذلك كالتفرض والتفرض والطرء فالترق على هذا يكون لشيء المرتوق كما أن التفرض المفوض والهدم المهدوم فقراءة الجماعة رتقا بسكون التاء كما هنا وضع من المصادر موضع اسم المفعول كالصيد بمعنى المصيد والخلق بمعنى المخلوق

﴿ الإعراب ﴾

أم اتخذوا أم هذه هي المنقطعة وليست بالمادة لعمدة الاستفهام في مثل قولك أزيد عندك أم عمرو وقوله لو كان فيها آفة إلا الله لفسدتا إلا هذه صفة لا آفة وتقديره غير الله عما يفعل ما هذه الأجود أن تكون مصدرية ويحتمل أن تكون اسما

﴿ المعنى ﴾

ثم عاد سبحانه إلى توبيخ المشركين فقال (أم اتخذوا آفة من الأرض) هذا استفهام معناه الجحد آية لم يتخذوا آفة من الأرض (هم ينشرون) أي يبيعون الأموات عن مجاهد يقال أنشر الله الموتى فشرها أي أحياهم فحيوا وهو من النشر بعد الطي لأن الحيا كأنه كان مطويا بالقبض عن الإدراك فأنشر بالحياة والمعنى في ذلك أن هؤلاء إذ كانوا لا يقدرين على الأحياء الذي من قدر عليه قدر على أن ينعم بالنعم التي يسبق بها العبادة فكيف يستحقون العبادة قال الزجاج ومن قرأ ينشرون بفتح الياء فعناه لا يموتون أبدا ويبقون أحياء أي لا يكون ذلك وأقول قد يجوز أن يكون ينشرون ينشرون بمعنى يقال نشر الله الميت بمعنى أنشر ثم ذكر سبحانه الدلالة على توحيدوه وأنه لا يجوز أن يكون معه إله سواه فقال (لو كان فيها آفة إلا الله لفسدتا) ومعناه لو كان في السماء والأرض آفة سوى الله لفسدتا وما استقامتا وفسد من فيها ولم ينظفهم أمرهم وهذا هو دليل التانع الذي بين عليه المتكلمون مسألة التوحيد وتقر بذلك انه لو كان مع الله سبحانه إله آخر لكانا قديين والقدم من انحص

الصفات فلاشتراك فيه بوجوب التماثل فيجب أن يكونا قادرين عالمين حيين ومن حق كل قادرين أن يصح كون احدهما مريدا لفسد ما يريد الاخر من امانة وحياء او تحريك وتسكين او افتقار واغناء ونحو ذلك فاذا فرضنا ذلك فلا يخلو إما أن يحصل مرادهما وذلك محال واما أن لا يحصل مرادهما فينتقض كونها قادرين واما أن يقع مراد احدهما ولا يقع مراد الاخر فينتقض كون من لم يقع مراده من غير وجه منع معقول قادرا فاذا لا يجوز أن يكون الإله إلا واحدا ولو قيل إنها لا يتناهيان لأن ما يريد احدهما يكون حكمة فيريد الاخر بعينه والجواب ان كلامنا في صحة التانع لا في وقوع التانع وصحة التانع يكفي في الدلالة لانه بدل على انه لا بد من أن يكون احدهما متناهي المقدور فلا يجوز أن يكون إلهما ثم تزه سبحانه نفسه عن أن يكون معه إله فقال (سبحانه الله رب العرش عما يصفون) وإنما خص العرش لأنه اعظم المخلوقات ومن قدر على اعظم المخلوقات كان قادرا على ما دونه (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) معناه أن جميع افعاله حكمة وصواب ولا يقال للحكم لم فعلت الصواب وهم يسألون لأنهم يفعلون الحق والباطل وقيل معناه انه لا يسأل عن ادعاء الربوبية وهم مسؤولون إذا ادعوا ويدل على هذا التأويل النظم والسياق وقيل معناه لا يحاسب على افعاله وهم يحاسبون على افعالهم وقيل معناه انه لا يسأله الملائكة والسيح عن فعله وهو يسألهم ويجازيهم فلو كانوا آلهة لم يسألوا عن افعالهم (ام اتخذوا من دونه آلهة) وهذا استفهام انكار وتوبيخ ايضا (قل هاتوا برهانكم) اي قل لم يا محمد هاتوا حجتكم على صحة ما قلتموه لأنهم لا يقدرون على ذلك ابدا وفي هذا دلالة على فساد التقليد لأنه طالبهم بالحجة على صحة قولهم والبرهان هو الدليل المؤدي إلى العلم (هذا ذكر من معي وذكر من قبلي) اي وقل لم يا محمد هذا القرآن ذكر من معي بما يازيهم من الأحكام وذكر من قبلي من الأمم عن نجا بالإيمان او هلك بالكفر عن تنادة وقيل هذا ذكر من معي بالحق في اخلاص الآلية والتوحيد في القرآن وعلى هذا ذكر من قبلي في التوراة والإنجيل عن الجبابرة قال لأن القرآن ذكر آتاه الله ومن معه والتوراة والإنجيل ذكر تلك الأمم وقال أبو عبد الله (ع) يعني يذكر من معي من معه وما هو كائن ويذكر من قبلي ما قد كان وقيل ان معناه في القرآن خبر من معي على ديني من ينبغي إلى يوم القيامة بما لم من العوالم على الطاعة والمقاب على المعصية وذكر ما أنزل الله من الكتب قبلي فانظروا هل في واحد من الكتب ان الله أمر باتخاذ إله سواء فبطل بهذا البيان جواز اتخاذ معبود سواء من حيث الأمر به وقال الزجاج قل لم هاتوا برهانكم بأن رسولا من الرسل أتى أمته بأن لهم إلهاً غير الله فهل سيفي ذكر من معي وذكر من قبلي إلا أن اتوحيد الله ويدل على صحة هذا قوله فيما بعد وما ارسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي اليه انه لا إله إلا أنا فاعبدون فلما توجهت الحجة عليهم ذمهم سبحانه على جهلهم بوضوح الحق فقال (بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون) عن التأمل والتفكير واختص الأكثر منهم لأن فيهم من آمن (وما ارسلنا من قبلك) يا محمد (اي رسولا ومن زبدة (إلا نوحى اليه) نحن او يوحى اليه اية يوحى الله اليه (بأنه لا إله إلا) اي لا معبود على الحقيقة (إلا أنا فاعبدون) اية فهووا العباد في ديني غيري (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) يعني من الملائكة (سبحانه) تزه عنه عن ذلك لأن اتخاذ الولد لا يخلو أما أن يكون على سبيل التوالد او على سبيل التبني وكلاهما لا يجوز عليه لأن الأول يقتضي ان يكون من قبيل الاجسام والثاني وهو التبني يكون بأن يقيم غير ولده مقام ولده وإذا كان حقيقة الولد مستحيلا منه فالشبه به كذلك وليس ذلك كاختلافه لأنه من الاختصاص وحقيقته جائزة عليه (بل عباد مكرمون) اي ليسوا اولاد الله كما يزعمون بل هم عباد مكرمون اكرمهم الله واصطفاهم (لا يسبقونه بالقول) اي لا يتكلمون إلا بما يأمرهم به ربههم فكل اقاويلهم طاعة لربهم وتاهيك بذلك جلالة قدرهم (وهم بأمره يعملون) ومن كان بهذه الصفة لا يوصف بأنه ولده (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) اي ما قدعوا من اعمالهم وما أخروا منها يعني ما عملوا وما هم عاملون (ولا يشعرون إلا ان ارتضى) الله دينه وقال مجاهد إلا ان رضي الله عنه وقيل انهم أهل شهادة أن لا إله إلا الله عن ابن

عباس وقيل هم المؤمنون المستحقون للثواب وحقيقته أنهم لا يشفعون إلا لمن ارتضى الله أن يشفع فيه فيكون
في معنى قوله من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه (وهم من خشيته) أي من خشيتهم منه فأضيف المصدر إلى
المفعول (مشقون) خائفون وجلون من التقصير في عبادته (ومن يقل منهم إني إله من دونه) أي من يقل من هؤلاء
الملائكة إني إله قضي في العبادة من دون الله (فذلك) أي فذلك القائل (نجزيه جهنم) يعني إبت حالهم مثل
حال سائر العبيد في استحقاق الوعيد وقيل إنه عني به إبليس لأنه الذي دعا الناس إلى عبادته عن ابن جريج
وقتادة وقيل إن هذا لا يصح لأن الله سبحانه علّق الوعيد بالشروط لأن إبليس ليس من الملائكة عندنا كثيرين
(كذلك نجزي الظالمين) يعني المشركين الذين يصفون الله بما لا يليق به وفي هذه الآية دلالة على أن الملائكة
ليسوا مطّوعين على الطاعات على ما قاله بعضهم وأنهم مكلفون (أو لم ير الذين كفروا) استفهام يراد به التوبيخ
والمنع أو لم يعلموا أنه سبحانه الذي يفعل هذه الأشياء ولا يقدر عليها غيره فهو الإله المحشوق العبادة دون غيره
(أن السماوات والأرض كانتا رتقا ففتقنهما) تقديره كأننا ذواق رتق فجعلناهما ذواتي فتق والمعنى كأننا ملتزمين
منسذين فصلنا بينهما بالهواء عن ابن عباس والحسن والضحاك وعطاء وقتادة وقيل كانت السماوات مرتقطة مطبقة
فتفتتها سبع سموات وكانت الأرض كذلك ففتقناها سبع أراضين عن مجاهد والسدي وقيل كانت السما
رتقا لا تمطر وكانت الأرض رتقا لا تنبت ففتقنا السماء بالمطر والأرض بالنبات عن عكرمة وعطية وابن زيد
وهو المروسي عن أبي جعفر وأبي عبد الله «ع» (وجعلنا من الماء كل شيء حي) أي وأميننا بالماء الذي نزل
من السماء كل شيء حي وقيل وجعلنا من التطفة كل مخلوق حي عن أبي العالية والأول أصح وروى العياشي
بإسناد عن الحسن بن علوان قال سئل أبو عبد الله «ع» عن طعم الماء فقال له سل فتعقها ولا تسأل فتعق طعم الماء
طعم الحياة قال الله سبحانه وجعلنا من الماء كل شيء حي وقيل معناه وجعلنا من الماء حياة كل ذي روح وفاء كل
نار فيدخل فيه الحيوان والنبات والأشجار عن أبي مسلم (أفلا يؤمنون) أي أفلا يصدقون بالقرآن وما يشاهدون
من الدليل والبرهان

— (التلثم) —

وجه اتصال الآية الأولى بما قبلها أنه سبحانه قال فاسألوا أهل الذكر هل أرسلنا قبلك إلا رجالا وأهل
اتخذوا آلهة من الأرض أي من الحجر والمدر والخشب فإرت كله من الأرض عن أبي مسلم وقيل أنه يتصل
بقوله لو أردنا أن نتخذوا والمعنى أنهم أضافوا إليه الولد وأخافوا إليه الشريك ووجه اتصال قوله لا يسأل عما
يفعل بما قبله أنه لا بين التوحيد عطف عليه يابن العدل وقيل أنه يتصل بقوله اتقرب للناس حسابهم والحساب
هو السؤال عما أنعم الله عليهم به وهل قابلوها نعمه بالشكر أم قابلوها بالكفر عن أبي مسلم ووجه اتصال قوله هذا
ذكر من معي وذكر من قبلي بما قبله أن ما قدمنا ذكره من التوحيد والعدل المذكور في القرآن وفي الكتب السابقة

قوله تعالى (٣١) وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سِيلًا
لَهُمْ يَهْتَدُونَ (٣٢) وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِنَا مُعْرِضُونَ (٣٣) وَهُوَ
الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٣٤) وَمَا جَعَلْنَا لِلْبَشَرِ
مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ أَفَإِنْ مِنْهُمْ الْخَالِدُونَ (٣٥) كُلٌّ نَفْسٌ ذَاتُ نَفْسٍ وَتَبْلُوكُمْ
بِالشَّرِّ وَالْغَيْبِ غَنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ خمس آيات

❖ الآية ❖

الرواسي الجبال ارست ترسو رسوا إذا بُنيت بقولها فهي راسية كما ترسو السفينة إذا وقتت متعكة في وقوفها والميلد الاضطراب بالذهاب في الجهات والفتح الطريق الواسع بين الجبلين والفلك اصله كل شيء دائر ومنه فلنكة المغزل ويقال فلنك لئدي المرأة تغليكا إذا استدار والسباحة والعوم والسبح والجري بمعنى

❖ الاحراب ❖

أن تعبد بكم في موضع نصب بأنه مفعول له وتقديره كراهية أن تعبد بكم أو حذار أن تعبد ومن قال أن لا هنا مضمرة والتقدير لأن لا تعبد فلا وجه لقوله وسبلا بدل من فجاج لأن الفج هو السبيل كل في فلنك يسبحون جملة اسمية في موضع الحال وفي يمتلئ يسبحون أفان من فهم الخالدون شرط وجزاء دخلت الفاء في الشرط وفي الجزء وقوله فتنه مفعول له والمعنى للفتنة ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال أي نبلو كم فائتين ويجوز أن يكون منصوبا على المصدر لأن البلاء بمعنى الفتنة

❖ المعنى ❖

ثم بين سبحانه كمال قدرته وشمول نعمته بأن قالـ (وجعلنا في الأرض رواسي) أي جبالا ثوابت تمتع الأرض من الحركة والاضطراب (أن تعبد بهم) أي تتحرك وتميل وتضطرب بهم وقيل لتستقر عن فتادة (وجعلنا فيها) أي في الرواسي (فجاجا) أي طرقا واسعة بينها لولا ذلك لما أمكن أن يهتدوا إلى مقاصدهم في الاضمار ثم بين الفجاج فقال (سبلا لهم يهتدون) بها إلى طريق بلادهم ومواطنهم وقيل ليهتدوا بالاعتبار بها إلى دينهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) أي رفعا السماء فوق الخلق كالسقف محفوظا من الشياطين بالشب التي ترمي بها كما قال وحفظناها من كل شيطان رجيم عن الجبائي وقيل محفوظا من أن تسقط إلى الأرض كما قال أن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا الآية وقيل محفوظا من أن يطمع احد في أن يتعرض لها بنقض أو أن يلحقها إلى أو هدم على طول الدهر عن الحسن (وهم عن آياتنا) أي عن الاستدلال بما فيها من دلائل الحدوث والحاجة إلى المحدث (معرضون) أي عرضوا عن التفكير فيها (وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلنك يسبحون) أي يحرون وقيل يدورون وأراد الشمس والقمر والنجوم لأن قوله الليل يدل على النجوم وقال ابن عباس يسبحون بالخير والشر بالشدّة والرخا. وقيل معناه أنه سبحانه جميل لكل واحد منها فلنك يدور فيه بسرعة كالسباحة وإنما قال يسبحون لأنه أضاف إليها فعل العلاء كما قال والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين وقال التائفة الجمعدى

فمزرتها والدليك يدعو صاحبه إذا ما بنو نفس دنوا فقصووا

ثم قال سبحانه (وما جعلنا لبشر من قبلك) يا محمد (الخلد) أي دوام البقاء في الدنيا (أفان مت) ابت على ما يتوهمونه ويتظنونه (فهم الخالدون) أي أنهم يخلدون بعدك يعني مشركي مكة حين قالوا تتركس بمحمد ورب الناس فقال ابن مت فأنهم أيضا يموتون فأني فائدة لهم في تمي موتك (كل نفس ذائقة الموت) أي لا بد لكل نفس حية بمياة أن يدخل عليها الموت وتخرج عن كونها حية (ونبلوكم بالشر والخير) أي نناصلكم بمعاملة الخير بالفر والخير والشر والسراء وبالشدّة والرخاء عن ابن عباس وقيل بما تكرهون وما تحبون ليظهر صبركم على ما تكرهون وشكركم فيما تحبون عن ابن زيد يردون عن أبي عبد الله «ع» أن أمير المؤمنين «ع» مرض فزاده أخوانه فقالوا كيف تجدك يا أمير المؤمنين قال بشر قالوا ما هذا كلام مثلك قال إن الله تعالى يقول ونبلوكم بالشر والخير فتنة فالخير الصحة والنفي والشر المرض والفرق وقال بعض الزهاد الشر غلبة الهوى على النفس والخير العصية عن الماصي (فتنة) أي ابتلاء واختبار أو شدّة تعبد (والينا ترجعون) أي إلى حكمتنا تردون للجزاء بالآعمال حسنها وسيئها

﴿النظم﴾

يتصل قوله وما جعلنا البشر من قبلك الخلد بما ذكر سبحانه من خلق الأشياء فإنه بين أنه لم يخلقها للخلود
وإنما خلقها ليتوصل بها إلى نعيم الآخرة فلا بد لكل إنسان من الموت والرجوع إلى الجزاء عن القاضى

قوله تعالى (٣٦) وَإِذَا رَأَوْا تِلْكَ الْآيَاتِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا هَذَا الَّذِي يَذْكُرُ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِهِمْ يَذْكُرُ الْرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ (٣٧) خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأَرِيكُمْ
آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ (٣٨) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٩) لَوْ يَسْمَعُ
الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُونُونَ عَنْ وُجُوهِهِمْ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ (٤٠)
بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ خمس آيات

﴿اللمعة﴾

المزود اظهار خلاف الايمان لايهام النفس عن فهم القصد يقال هزأ منه بهزأ هزأ فهو هازي ومثله السخرية
ويقول العرب ذكرت فلان كأي عنته قال عنته

لا تذكري مهري وما اطعمته فيكون جلدك مثل جلد الأجر

والعجلة تقديم الشيء قبل وقته وهو مذموم والسرعة تقديم الشيء في أقرب أوقاته وهو محمود والاستعجال
طلب الشيء قبل وقته الذي حقه أن يكون فيه دون غيره

﴿الإعراب﴾

وإذا رآك العامل في إذا اتخذوا وهو معنى قوله إن يتخذونك إلا هزواً لأن معناه اتخذوك هزواً وقوله أهدأ
الذي يذكركم أتفكره قائلين أهدأ الذي يذكركم أتفكره قائلين وهو في موضع الحال كما حذف ذلك
من قوله والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نفيدهم أي قائلين ما نفيدهم والباء في قوله يذكركم الرحمن يتعلق بقوله
كافرون وقوله حين لا يكونون يجوز أن يكون مفعولاً به ليعلم ويجوز أن يكون ظرفاً له فيكون مفعولاً به يعلم
مجدولاً تقديره لو يعلمون إلا مرحين لا يكونون وجواب لو محذوف وتقديره لا تنهوا - بقية نصب على الحال من المفعول
تقديره بل تأتوهم بغتة بغتة مفاجئين ويجوز أن يكون حالاً من القائل وهو الضمير المستكن في تأتي والتقدير بل
تأتيهم بغتة مفاجئة

﴿المعنى﴾

ثم خاطب نبيه ﷺ وقال (وإذا رآك أي إذا رآك يا محمد الذين كفروا) وأنت تعيب أنفسهم
وتدعوهم إلى التوحيد (إن يتخذونك أي ما يتخذونك (إلا هزواً أي سخرية يقول بعضهم لبعض (أهدأ
الذي يذكركم) أي يعبأ أنفسهم وذلك قوله إنها جاد لا يتبع ولا يضر (وهم يذكركم الرحمن)
أي بؤس حيد وقيل بكتابه المنزل (هم كافرون أي جاحدون عجب الله سبحانه نبيه ﷺ منهم حيث
جحدوا الحي المنعم القادر العالم الخالق الرزاق واتخذوا ما لا يتبع ولا يضر ثم إن من دعاهم إلى تركها اتخذوه
وهم أحق بالهزؤ عند من يدير حالهم (خلق الإنسان من عجل) قيل فيه قولان ﴿أحدهما﴾ أن المعنى
بالإنسان آدم ثم أنه قيل في عجل ثلاث تأويلات منها أنه خلق بعد خلق كل شيء آخر نهار يوم الجمعة وهو آخر
أيام السنة على سرعة مجابلا به غروب الشمس عن مجاهد ومنها أن معناه في سرعة من خلقه لأنه لم يخلق من

نطفة ثم من علقه ثم من مضغة كما خلق غيره وإنما انشاء فكأنه سبحانه به بذلك على الآية العجيبة في خلقه ومنها ان آدم «ع» لما خلق وجعلت الروح في أكثر جسده وثب عجلان مبادرا إلى ثمار الجنة وقيل هم بالونوب فعذا معنى قوله من عجل عن ابن عباس والسدي وروي ذلك عن أبي عبد الله «ع» والقول الثاني ان المعنى بالإنسان الناس كلهم ثم اختلف في معناه على وجوه **احدها** **«** ان معناه خلق الإنسان عجلوا في خلق على حسب العجلة في امره عن قتادة وأبي مسلم والجباي قال يعني انه يستعجل في كل شيء يشتهي والمرب عادة في استعمالهم هذا اللفظ عند المبالغة يقولون لمن يصغونه بكثرة النوم ما خلق إلا من نوم وبكثرة وقوع الشر منه ما خلق إلا من شر ومنه قول الخنساء في وصف البقرة «فأرغاهي إقبال وادبار» **«** وثانيها **«** انه من المقلوب والمعنى خلقت العجلة من الإنسان عن أبي عبيدة وقطرب وهذا ضعيف لأنه مع حمل كلامه تعالى على القلب يحتاج إلى تأويل فلا فائدة في القلب **«** وثالثها **«** ان العجل هو الطين عن أبي عبيدة وجماعة واستشهدوا بقول الشاعر

والنوع ينبت بين الصغر ضاحية والنخل تثبت بين الماء والعجل

ودواء تغلب والنوع في الصغرة الصياء مثبتة فعلى هذا يكون قوله وبدأ خلق الإنسان من طين **«** ورابعها **«** ان معناه خلق الإنسان من تعجيل من الأمر لأنه تعالى قال إنما قولنا لشيء إذا اردناه ان نقول له كن فيكون عن أبي الحسن الأخفش (سأريكم آياتي) الثالثة على وحدانيته وعلى صدق محمد **«** وفيها يوعدهم به من العذاب (فلا تستعجلون) في حلول العذاب بكم فإنه سيدرككم عن قريب قال ابن عباس في رواية علي بن زيد به الضرب من الحرث وهو الذي قال اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر الآية ويريد بقوله سأريكم آياتي القتل يوم بدر (ويقولون) يعني ويقولون المشركون للمسلمين (مق هذا الوعد) الذي تمعدونا بريدون وعد القيامة (إن كنتم صادقين) أي ويقولون ان كنتم صادقين في هذا الوعد فكن يكون ذلك ثم قال سبحانه (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار) أي لو علموا الوقت الذي لا يدفعون فيه عذاب النار عن وجوههم (ولا عن ظهورهم) يعني ان النار تحيط بهم من جميع جوانبهم (ولا هم ينصرون) وجواب لو محذوف وتقديره لعلموا صدق ما وعدوا به ولما استعجلوا ولا قالوا مقى هذا الوعد ثم قال (بل تأتيهم الساعة) بنية (أي فجأة) فيبتهتهم (أي فتحيرهم) فلا يستطيعون ردها (أي فلا يقدررون على دفعها) (ولا هم ينظرون) أي لا يؤخرون إلى وقت آخر ولا يعملون لتوبة او معذرة

قوله تعالى (٤١) وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (٤٢) قُلْ مَن يَكْلُو كُمُ يَأْكُلُ مِنَ النَّارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ (٤٣) أَمْ لَهُم آلِهَةٌ تَمْتَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ (٤٤) بَلْ تَمَتَّعُوا هَؤُلَاءِ وَآبَاءُهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ (٤٥) قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُم بِآلُوحِي وَلَا يَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءُ إِذَا مَا يَنْذِرُونَ

خمس آيات



قرأ ابن عامر ولا تسمع بضم التاء الصم بالنصب والباقون ولا يسمع بفتح الياء الصم بالرفع

(الحجة)

الوجه في قراءة ابن عامر انه وجه الخطاب الى النبي ﷺ فكانه قال ولا تسمع انت يا محمد الصم كما قال وما انت بصم من في القبور لان الله تعالى لا خاطبهم فلم يلتفتوا الى ما دعاهم اليه صابروا بقرلة الميت الذي لا يسمع ولا يعقل ووجه قراءة الباين انه جعل الفعل لهم بقرية قوله اذا ما يندرون

﴿ الآية ﴾

الكلادة الحفظ قال ابن هرمه

ان سليمان والله يكلوها ضنت بشي ما كان يردوها

والنور بين السغرية والهز ان في السغرية معنى طلب الذلة لان التسخير التذليل فاما الهز فيقضي طلب صغر القدر بما يظهر في القول

﴿ الاعراب ﴾

لم لهم آلهة أم هذه هي المنقطعة وتقديره بل لهم آلهة ولا يستطيعون جلة مستأنفة لأنها لا تستقيم ان تكون صفة لآلهة ولا حالا عنها لان الله وصفها بقوله تمنهم من دوننا على زعمهم ولا يستطيعون ضد هذه الصفة

﴿ المعنى ﴾

لما تقدم ذكر استهزاء الكفار بالنبي والمؤمنين سأل الله سبحانه نبيه ﷺ عند ذلك بقوله (ولقد استهزئ برسلك من قبلك) كما استهزأ هؤلاء (فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزون) اي حل بهم وبال استهزائهم وسخريتهم وقوله منهم يعني من الرسل (قل يا محمد لهؤلاء الكفار (من يكلوكم بالليل والنهار من الرحمن) اي يحفظكم من بأس الرحمن وعذابه وقيل من عوارض الآفات وهو استهزام معناه النفي تقديره لا حافظ لكم من الرحمن (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) اي بل هم عن كتاب ربهم معرضون لا يؤمنون به ولا يتفكرون فيه وقيل معناه انهم لا يلتفتون الى شيء من الماعظ والحجج ثم قال على وجه التوبيخ لهم والتعويل (ام لهم آلهة تمنهم من دوننا) تقديره ام لهم آلهة من دوننا تمنهم من مذابنا وعقوباتنا وتم الكلام ثم وصف آلهتهم بالذهب فقال (لا يستطيعون نصر انفسهم) فكيف ينصرونهم وقيل معناه ان الكفار لا يستطيعون نصر انفسهم ولا يقدرون على دفع ما يازل بهم عن نفوسهم (ولا هم منها يصعبون) اي ولا الكفار يجارون من عذابنا من ابن عباس قال ابن قتبية اي لا يجيرهم منا احد لان الجير صاحب الجار يقول العرب صعبك الله اي حفظك الله واجارك وقيل يصعبون اي ينصرون ويحفظون عن معاهد وقيل لا يصعبون من الله بخير عن قتادة (بسل معنا هؤلاء وآبائهم) في الدنيا ينسبها فلم نجلهم بالعقوبة (حتى طال عليهم العمر) اي طالت اعمارهم ففرهم طول العمر واسباب الدنيا حتى أتوا ما أتوا (أفلا يرون اننا نأتي الارض نقضيها من اطرافها) اي أم يرون ان الكفار ان الارض يأتيها أمرنا فنقتضها بتخريبها وبوت أهلها وقيل بروت اللهاء وروي ذلك من اني عبد الله (ع) قال نقصانها ذهاب عالمها وقيل معناه نقصانها من اطرافها بظهور الذي على من قاتله ارضا فأرضوا قوما فإخذهم قراهم وارضهم من الحسن و قتادة ومعناه اننا نقصها من جانب المشركون وتزيدها في جانب المسلمين (أنهم الثالوثون) اي أفهؤلاء الثالوثون من نحن ومعناه ليسوا بغالين ولكنهم المطرويون ورسول الله الطالب وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة الرعد (قل إنا انذركم بالوحي) اي قل يا محمد اننا انذركم من عذاب الله واشرفكم باوحي الله الي (ولا يسمع الصم الدعاء) شبههم بالصم الذين لا يسمعون النداء إذا نودوا لأنهم لم يتفقدوا بالسمع والمعنى انهم يستغفلون القرآن وسعاه وذكر الحق فهم في ذلك بمنزلة الاصم الذي لا يسمع (اذا ما يندرون) اي يجفرون

إنا اتصل قوله أم لهم آلهة بقوله بما جعلنا لبشر من قبلك الخلد وتقديره انهم الخالدون أم لهم آلهة تمنع

نفوسهم من الموت وما يزل الله بهم عن أبي مسلم وقيل اتصل بقوله من يكلوكم أي أمهم آلهة تكلوكم
وتعنهم ووجه اتصال قوله قل إنما أنذركم بالوحي بما قبله أنه اتصل بقوله قل من يكلوكم وتقديره لوتفكروا
اعلموا أنه لا عاصم من الله وإن قيا أنذرهم به من القرآن أعظم الآيات والحجج وقيل أنه اتصل بما تقدم من
النفخة بجبال من مضى من الأمم والمعنى أن ذلك وجميع ما يعظمهم به من الوحي

قوله تعالى (٤٦) وَلَئِنْ مَسَّحُكُمْ نَفْخَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (٤٧)
وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ
أُتِينَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ (٤٨) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذَكَرْنَا لِلْمُتَّقِينَ
(٤٩) الَّذِينَ يَمْشُونَ فِيهِمْ بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ (٥٠) وَهَذَا ذِكْرُ مَبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ
أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ خمس آيات

❀ القراءة ❀

قرأ أبو جعفر ونافع مثقال حبة بالرفع وفي لقمان مثله والباقر بن النصب وقرأ آتينا بها بالمد ابن عباس وجعفر
ابن محمد ومجاهد وسعيد بن جبير والملاء بن سبيبة والباقر بن النصب
الحجة —

وجه النصب وإن كان الظلامة مثقال حبة وهذا أحسن لتقدم قوله فلا تظلم نفس شيئا فلماذا ذكر تظلم
فكانه ذكر الظلامة كقولهم من كذب كان شر له ووجه الرفع أنه اسند الفعل إلى مثقال كما اسند في قوله
وإن كان ذو مسرة أي ذا مسرة وكذلك قول الشاعر (إذا كان يوم ذو كواكب أشيا) ومن قرأ آتينا فهو
فاعلنا فهو من آتينا ياتي مرآة من ابن جني وروي عن الصادق (ع) أنه قال معناه جازينا بها وعلى هذا فيجوز أن
يكون من فعلنا ويكون مفعول آتينا محذوف وتقديره آتيناها بها للجزاء

❀ اللمة ❀

النفخة الواقعة البصرة تقع بهم يقال نفع ينفع نفعا ونفع الطيب ينفع فله نفخة طيبة ونفخت الدابة إذا
رمت بحافرها فضربت به ونفخه بالسيف إذا تناوله من بعيد وأما حديث شريح أنه أبطل النفع من نفع الدابة
فالمنى أنه كان لا يلزم صاحبها شيئا والقسط العدل وهو مصدر يوصف به والتقدير ونضع الموازين ذوات القسط

❀ الإعراب ❀

شيئا انتصب على أنه مفعول ثانٍ لتظلم ويجوز أن يكون منصوبا على المصدر لا تظلم نفس ظلما ومن رفع
مثقال حبة فإن كان تكون تامة ومن نصب فأت كان ناقصة واسمها الضمير المستكن فيها المائد إلى شيء وكفى
بنا حاسبين قال الزجاج انتصب قوله حاسبين على التمييز أو على الحال ودخلت الباء في بنا لأنه خبر في معنى
الأمر والمعنى اكفوا بالله حسبيا وقد روي عن ابن عباس أنه قرأ ضياء بغير واو ويكون على هذا منصوبا على
الحال من القرآن ويجوز أن يكون مفعولا له وبالواو يكون مفعولا على الفرقان وتكون الواو داخلية على ضياء
وإن كان صفة في المعنى دون النفع كما تدخل على الصفة التي هي صفة لفظا قال سيبويه إذا قلت مررت بزيد
وصاحبك وزيد هو صاحبك جاز ولو قلته بالفاء لم يميز كما جاز بالواو لأن الفاء يقتضي التعقيب وتأخير الاسم
عن المطوف عليه بخلاف الواو والذين يمشون في محل جر لأنه صفة للمؤمنين ويجوز أن يكون في محل نصب أو
رفع على المدح والتعجب في محل نصب على الحال

* المعنى *

لما تقدم الانذار بالعذاب ذكر عقبيه (ولئن مستهم نفخة) اي اصابهم طرف من ابن عباس وقيل قليل من ابن كيسان وقيل نصيب من ابن جريج وقيل بعض ما يستحقونه من العقوبة عن ابي مسلم (من عذاب ربك ليقولن ياويلنا انا كنا ظالمين) اي يدعون بالويل والثبور عند نزوله ثم قال سبحانه (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) اي نضع الموازين ذوات القسط ليوم القيامة وقيل معناه نضع العدل في المجازاة بالحق لكل احد على قدر استحقاقه فلا يبخس المثاب بعض ما يستحقه ولا يفعل بالمعاقب فوق ما يستحقه وقد سبق الكلام في الميزان في سورة الاعراف (فلا تظلم نفس شيئا) اي لا ينقص من احسان محسن ولا يزداد في اساءة مسيء (وان كان مثقال حبة من خردل آتينا بها) اي جثنا بها والمراد لحضرتهاا للمجازاة بها (وكفى بنا حاسبين) اي علمين حافظين وذلك ان من حسب شيئا علمه وحفظه عن ابن عباس وقيل محصين والحسب العدد عن السدي (ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان) اي اعطيناهما التوراة يفرق بين الحق والباطل عن مجاهد وقتادة وقيل البرهان السدي فرق به بين حق موسى وباطل فرعون وقيل هو فلق البحر (وضياء) اي وآتيناها ضياء وهو من صفة التوراة ايضا مثل قوله فيها هدى ونور والمعنى انهم استضاءوا بها حتى اهتدوا في دينهم (وذكرنا للفقين) يذكرونه ويعلمون بما فيه ويتعلمون بوعظهم ثم وصف المتقين فقال (الذين يجشون ربهم بالليل والنهار) اي في حال الخلوة والنية عن الناس وقيل في سرائرهم من غير رياء (وهم من الساعة) اي من القيامة واهوالها (مشفقون) اي خائفون (بعدا ذكر مبارك انزلناه) اراد به القرآن انه ذكر ثابت قائم نعمه إلى يوم القيامة وقيل سماء مبارك لورود فرائده من المراتب والزواجر والامثال الدائمة الى مكارم الاخلاق والافعال لما وصف التوراة اتبعه ذكر القرآن الذي آتاه نبينا ﷺ (افانتم له منكرون) استفهام على معنى التوبيخ اي فلماذا تنكرونه وتجهلون به مع كونه معجزا

* النظم *

وجه اتصال قصة موسى وهارون با قبلها انه لما تقدم ذكر الوحي بين عقبيه ان انزال القرآن على نبيه ليس ببدع فقد انزل على موسى وهارون التوراة وقيل اتصل بقرله ولقد استهزى برسلك من قبلك والمعنى ان هؤلاء كما انهم استهزوا بك مع اننا انزلنا اليك الكتاب فكذلك قد انزلنا على موسى وهارون الكتاب فكذبوها واستهزوا بها

قوله تعالى (٥١) وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ (٥٢) إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ (٥٣) قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ (٥٤) قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٥٥) قَالُوا أَهَيَّأْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ (٥٦) قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ (٥٧) وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ (٥٨) فَجَعَلْنَاهُمْ جَذَازًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ (٥٩) قَالُوا مِن مَّعَلِّ هَذَا بَالِغُنَا إِلَهُ

لِنَ الظَّالِمِينَ (٦٠) قَالُوا اسْمِعْنَا فَتَىٰ يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ عشر آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ الكسائي جذاذا بكسر الجيم والباءون يعضها وفي الشواذ قراءة ابن عباس واني السالك بفتح الجيم

— الحجة —

قال ابو حاتم فيه ثلاث جذاذا وجذاذا واجودها الضم كالخطام والأرفات من جسذذت الشيء إذا قططته قال النابغة

تجذذا السلوقي المضاعف نضجه
وقال جرير

بنوا المهلب جذد الله دابرهم امسوا رمادا فلا اصل ولا طرف
— المعنى —

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من قصة موسى وهارون بقصة ابراهيم (ع) فقال (ولقد آتينا) اي اعطينا (ابراهيم الرشد) يعني الخبيص التي توصله الى الرشد من معرفة الله وتوحيده وقيل معناه هداية اي هديناه صغيرا عن قتادة ومجاهد وقيل هو النبوة (من قبل) اي من قبل موسى وقيل من قبل محمد ﷺ والقرآن وقيل من قبل بلوغه (ركنائيه عاين) انه اهل لايتاء الرشد وصالح للنبوة (إذ قال لأبيه وقومه) حين رآهم يبعدون الاصنام (ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون) والمائل في إذ قوله آتينا أي آتينا رسده في ذلك الوقت والتمثال اسم للشيء المصنوع مشبها بخات من خلق الله وأصله من مثلت الشيء بالشيء إذا شبهته به واسم ذلك الممثل تمثال وجمعه تماثيل وقيل انهم جعلوها امثلة لصلواتهم الذين انقضوا وقيل انهم جعلوها امثلة للجسم العلوي والمخفي ما هذه الصور التي انتم مقيسون على عبادتها وروى المياشي باسناده عن الاصمعي بن نفاثة ان عليا (ع) مر بقوم يلعبون الشطرنج فقال ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون لقد عصيتهم الله ورسوله (قالوا وجدنا ابائنا لها عابدين) فاقتدينا بهم اعترفوا بالتقليد إذ لم يجدوا حجة لعبادتهم ايها سوى اتباع الآباء (قال لقد كنتم أنتم وبآبائكم في ضلال مبين) اي في ذهاب عن الحق ظاهر ذمهم على تقليد الآباء ونسبهم في ذلك إلى الضلال (قالوا أجبناك بالحق أم أنت من الملاحين) معناه اجاد انت فيا تقول بحق عند نفسك ام لا لعب مانح وإفنا قالوا ذلك لاستبعادهم انكار عبادة الاصنام عليهم إذ الفوا ذلك وامتادوه (قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن) اي بل إلهكم إله السموات والارض الذي خلقهن وابتداهن فدل على الله سبحانه بصنعه (ولة على ذلكم من الشاهدين) ومعنى هذه الشهادة تحقيق الاخبار والشاهد الدال على الشيء عن مشاهدة فابراهيم (ع) شاهد بالحق لأنه دال عليه بما يرجع إلى تقة المشاهدة ثم اقسام ابراهيم (ع) فقال (وتلافه لا أكيدن أصنامكم) اي لا ادبرن في باهم تدبيرا غفيا يسوكم ذلك وقيل إنما قال ذلك في سر من قومه ولم يسمع ذلك الرجل منهم فأفشاء عن قتادة ومجاهد (بعد ان تولوا مدبرين) اي بعد ان تنطلقوا ذاهبين قالوا كان لهم في كل سنة مجمع ومعيد إذا رجعوا منه دخلا على الاصنام وسجدوا لها فقالوا لا ابراهيم (ع) الا تخرج معنا فخرج فلما كان ببعض الطريق قال اشككي رجلي وانصرف (ففعلهم جذاذا) اي ففعل اصنامهم قطعا قطعا عن قتادة وقيل خطأ من عن ابن عباس (لا اكبير لهم) تركه على حاله ويجوز ان يكون كبيرهم في الحلقة ويجوز ان يكون اكبرهم عندهم في التظيم قالوا جعل يكسروهم بفأس في يده حتى لم يبق إلا الصنم الكبير على الناس في عنقه وخارج (لهم الى يرجعون) اي لهم يرجعون إلى ابراهيم فيسألونه عن حال الاصنام ليذهبهم على جهاهم وقيل لهم يرجعون الى التكبير فيسألونه وهو لا ينطق فيعلمون جهل من اتخذوه إلهة وفي الكلام هاتنا حذف تقدير فلما رجع قومه من عيدهم فوجدوا اصنامهم مكسرة (قالوا من قبل هذا بالهتنا إنه لمن الظالمين) من هذه الموصولة

تقديره الذي فعل هذا بأهنتا فإنه ظالم لنفسه لأنه يقتل إذا علم به وقيل انهم قالوا من فعل هذا استغفروا عن صنع ذلك وانكروا عليه فقله بقولهم انه لمن الظالمين إذ فعل ما لم يكن له ان يفعله (قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم) اي قال الرجل الذي سمع من إبراهيم قوله لا كيدن اصنامكم لقوم ما سمعوه منه فقالوا سمعنا فتى يذكرهم بسوءه وقيل انهم قالوا سمعنا فتى يعيب آلهتنا ويقول انها لا تضر ولا تنفع ولا تبصر ولا تسمع فهو الذي كبرها وعلى القول الأول فلربما قالوا سمعنا فتى وان لم يسمعه كما يقال سمعت الله يقول او سمعت الرسول يقول إذا بذلك منه رسالة على انسان ثقة صدوق وقوله يقال له إبراهيم ارفعتم إبراهيم على وجهين ﴿ احدهما ﴾ يقال له هو إبراهيم والمعروف به إبراهيم وعلى النداء اي يقال له يا إبراهيم من الزجاج قوله تعالى (٦١) قَالُوا فَاَتُورَا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لِمَهُمْ يَشْهَدُونَ (٦٢) قَالُوا أَأَتْنَسُفَعَلَتَ هَذَا يَا إِبْرَاهِيمُ (٦٣) قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْتَغْفِرُهُمْ إِنْ كَانُوا يُنْطِقُونَ (٦٤) فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ (٦٥) ثُمَّ نَسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ (٦٦) قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ (٦٧) أَفَلَا تَعْلَمُونَ (٦٨) قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (٦٩) قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ (٧٠) وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْآخِرِينَ عشر آيات

— القصة —

النكس هو ان يحبل اسفل الشيء اعلاه ومنه النكس في العلة وهو ان يرجع الى أول حاله ومنه النكس وهو الهم فرفقه فيجعل اعلاه اسفله ويقال للثائق ايضا نكس تشبها بذلك

— الأعراب —

على اعين الناس في موضع الحال اي مرثيا مشهورا بل فعله كبرهم هذا من وقف على فعله ففاعله مضمر وتقديره فعله من فعله وكبرهم مبتدأ وهذا خبره ومن لم يقف على فعله فكبرهم فاعله وهذا يكون صفة لكبرهم او بدلا عنه وجواب الشرط الذي هو قوله ان كانوا ينطقون بخلاف يدل عليه قوله بل فعله كبرهم هذا فأنهم على الوجه الثاني ويقضي ان يكون للشرط جزآن على هذا الجزء الثاني مطوف على الأول والتقدير ان كانوا ينطقون فقد فعله كبرهم هذا فأنهم والمعنى إن لم يقدروا على النطق لم يقدروا على الفعل

— المعنى —

ثم ذكر سبحانه ما جرى بين إبراهيم وقومه في أمر الاضنام بقوله (قالوا) يعني قوم إبراهيم (فأتوا به) اي فجيئوا به (على اعين الناس) اي بحيث يراه الناس ويكون بشهد منهم (اعلمهم يشهدون) عليه بما قاله فيكون ذلك حجة عليه بما فعل عن الحسن وقائدة والسدي قالوا كرهوا ان يأخذوه بنير بينة وقيل معناه لعلمهم يشهدون عقابه وما يصنع به اي يحضرونه عن ابن اسحاق والضحاك (قالوا أأنت فعلت هذا بأهنتا يا إبراهيم) المعنى فلما جاء به قالوا له هذا القول مقدرت له على ذلك فأجابهم إبراهيم (ع) بأن (قال بل فعله كبرهم هذا فأنهم ان كانوا ينطقون) اختلقوا في معناه وتقديره على وجوه ﴿ احدها ﴾ انه مقيد بقوله ان كانوا ينطقون والتقدير فقد فعله كبرهم ان نطقوا فأنهم فقد علق الكلام بشرط لا يوجد فلا يكون كذبا ويكون كقول القائل

ويكون ذلك صلاحا للملائكة واطفا لهم وذكر في كون النار بردا على ابراهيم وجوه ﴿لحدها﴾ ان الله سبحانه احدث فيها بردا بدلا من شدة الحرارة التي فيها فلم توفه ﴿وثانيها﴾ ان الله سبحانه حال بينه وبينه فلم تصل اليه ﴿وثالثها﴾ ان الاحراق انما يحصل بالاعتادات التي في النار صعدا فيجوز ان يذهب سبحانه تلك الاعتادات وعلى الجدة فقد علمنا ان الله سبحانه منع النار من احراقه وهو اعلم بقاصيله قال ابو العالية لو لم يقل سبحانه وسلاما لكانت توفيه من شدة بردها ولكن بردها اشد عليه من حرها فصارت سلاما عليه ولو لم يقل على ابراهيم لكان بردها باقيا على الابد وقال ابو عبد الله (ع) لما اجلس ابراهيم في المنجنيق وأرادوا ان يرموا به في النار اتاه جبرائيل (ع) فقال السلام عليك يا ابراهيم ورحمة الله وبركاته ألك حاجة فقال أما اليك فلا ظلم اطرحوه هذا الله فقال يا الله يا واحدا يا احد يا صمد يلين لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفرا احد فصرحت النار عنه وانه لمحسب ومعه جبرائيل (ع) وهما يتحدثن في روضة خضراء وروى الراحدي بالاسناد مرفوعا الى انس بن مالك عن النبي ﷺ قال ان غرود الجبار لما اتى ابراهيم (ع) في النار تزل اليه جبرائيل (ع) بقبض من الجنة وتغنم من الجنة فالبسه القيص وأقمده على الطنفسة وقعد معه يحدثه تام الحبر وقال كعب ما احرق النار من ابراهيم (ع) غير وثاقه وقيل ان ابراهيم (ع) التي في النار وهو ابن ست عشرة سنة (وأرادوا به كيدا) معناه ان الكفار أرادوا بابراهيم (ع) كيدا اي شرا وتدييرا في اهلاكه (فجعلناه من الاخيرين) قال ابن عباس هو ان سبط الله على نمرود وخيله العوض حتى اخذت طومهم وشربت دماهم ووقعت واحدة في دماغه حتى اهلكته والمنى اهلهم كادوه ارادوا ان يكيدوه بسوء فانقلب عليهم ذلك

قوله تعالى (٧١) وَنَجَّيْنَاهُ لُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ (٧٢) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ (٧٣) وَجَعَلْنَاهُمْ أئمةً يُهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ (٧٤) وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسْقِيْن (٧٥) وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ خمس آيات

﴿الآية﴾

النافلة العلية الخاصة والنفل النعم الذي يجز الحد فيها زاد على حد الواجب ومنه النافلة للصلاة وهي الفضل على الفرائض وقيل النافلة التسمية قال «الله نافلة الامر الافضل»

— الاعراب —

نافلة نصب على الحال من يعقوب وقيل انه نصب على المصدر من وهبنا وتقديره وهبنا له هبة ويهدون صفة لائمة ومفعولاه مذكوفان تقديره يهدون الناس الطريق وحذف لئلا من اقامة لان الإضافة عوض عنها ولا يجوز ذلك في غير الإضافة لا يقال اغار اغار كما يقال اقامة لوطا منصوب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر تقديره وآتينا لوطا آتينا الا انه اذا ذكر المذكوف لم يذكر الموجد والنصب في لوطا احسن لتكون الجملة فعلية معطوفة على جملة فعلية وفاسقين يجوز ان يكون منصوبا بكونه صفة لقوم سوء ويجوز ان يكون خبر المكان ويكون خبرا بمذ خبر

— المنى —

ثم بين سبحانه نعمته على ابراهيم (ع) فقال (ونجيناه) اي من نمرود وكيدوه والمنى ونجيناه (ولوطا)

عن الملكة وهو ابن اخي ابراهيم فآمن به (إلى الارض التي باركنا فيها للعالمين) اختلف فيها فقيل هي ارض الشام اي نجينا من اكروى إلى الشام عن قتادة قال وانما قال باركنا فيها لأنها بلاد خصب وقيل إلى ارض بيت المقدس لأن بها مقام الانبياء عن الجبائي وقيل نجاهما إلى مكة كما قال ان اول بيت وضع للناس الذي بيكناه مبارك من ابن عباس (ووهبنا له اسحاق) اي وهبنا لابراهيم اسحاق حين سأل الولد فقال رب هب لي من الصالحين (ويعقوب نافلة) قال ابن عباس وقاتلة نافلة رابع إلى يعقوب فإنه زاده من غير دعاء فهو نافلة وقيل انه راجع إلى اسحاق ويعقوب جميعا لأنه لفظها اياه من غير جزاء ولا استعلاء عن مجاهد (وكلنا جعلنا صالحين) اي وجعلنا ابراهيم واسحاق ويعقوب صالحين للنسب والرسالة وقيل معناه حكمنا بكونهم صالحين وهو غاية ما يوصف بهمن الشأن الجليل (وجعلناهم أئمة) يقتدى بهم في افعالهم واقوالهم يبدون الحق إلى طريق الحق وإلى الدين المستقيم (بأمرنا) فن اهدى بهم في اقوالهم وافعالهم فالنعمه لنا عليه (وارضينا لهم فعل الخيرات) قال ابن عباس شرائع النبوة (وإقام الصلاة) اي إقامة الصلاة (وإيتاء الزكاة) اي اعطاء الزكاة (وكلنا لنا عابدين) اي مخلصين في العبادة (ولوطا آتيناه حكما وعلما) ومعناه واعطينا لوطا حكمة وعلما وقيل الحكم النبوة وقيل هو الفصل بين الحوصم بالحق اي جعلناه حاكما وعلما ما يحتاج إلى العلم به (ونجيناه من الغيصة التي كانت تعمل الغيابة) وهي غريزة سدرم على ما روي والخبايا التي كانوا يعملونها هي انهم كانوا يأتون الذكران في اديارهم ويتضايطون في اندبتهم وقيل هي ما حكى الله تعالى انكم تتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديتكم المنكر وغير ذلك من القبائح وأراد بالقرية اهلها ثم ذمهم فقال (انهم كانوا قوم سوء فاسقين) اي خارجين من طاعة الله تعالى « وادخلناه في رحمتنا » اي في نعمتنا ومنتنا « انه من الصالحين » اي بسبب انه من الصالحين الذين اصلحوا افعالهم فعملوا بما هو الحسن منها دون القبيح وقيل أراد بكونه من الصالحين انه من الانبياء

قوله تعالى (٧٦) وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (٧٧) وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ (٧٨) وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَثَتْ فِيهِ غُمٌّ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ (٧٩) فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحُونَ وَالطُّيُورَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ (٨٠) وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُخَفِّيَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرِينَ

❁ القراءة ❁

قرأ أبو جعفر وابن عامر وحض عن عاصم وزيد عن يعقوب لتحضكم بالثاء وقرأ أبو بكر عن عاصم ورويس عن يعقوب لتحضكم بالنون والباقرن ليحضكم بالياء.

❁ الحجة ❁

من قرأ بالياء فيجوز أن يكون القائل اسم الله تقدم قوله علمناه ويجوز أن يكون اللباس لأن اللبس يعني اللباس ويجوز أن يكون داود ومن قرأ بالثاء حمله على المعنى لأنه الدرع مورت ومن قرأ بالنون فلتقدم قوله علمناه

❁ التلوة ❁

النفث بفتح الفاء وسكونها ان تنكسر الابل والتم بالليل فترعى بلا راع وابيل نفثش واللبوس اسم للسلاح

كله عند العرب درعا أو جوشنا أو سيفا أو رمحا قال المذني يصف رمحا

ومعني لبوس للبيس كأنه ورق بجبهة ذي نواج مجفل

وقيل هو كل ما يلبس من ثياب ودرع وقيل هو الدرع وأصل اللباس من الاختلاط وبه سميت المرأة لباسا
وسمي الليل لباسا لأنه يباشر الناس بظلمته والإحصان الإحراز وأصله من المنع

❀ الإعراب ❀

ونوحا معطوف على قوله ولوطا وقوله إذ نفثت ظرف لقوله يحكان وقوله وكنا لحكمهم شاهدين يجوز أن يكون
في موضع الخبر بالمعطوف على يحكان أي وقت حكمها سيف الحرث وكوتنا شاهدين له ويجوز أن يكون في موضع
النصب على الحال وكلا منصوب لأنه مفعول أول لا تينا وحكما مفعول ثان له يسبحن سيفه موضع نصب على الحال
من الجبال والطيور عطف على الجبال ويجوز أن يكون مفعولا معه وتقديره يسبحن مع الطير فيكون الواو بمعنى مع

❀ المعنى ❀

ثم عطف سبحانه قصة نوح وداود على قصة إبراهيم (ع) ولوط فقال (ونوحا إذ نادى) أي دعا ربه فقال
رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا وقال في مغلوب فاتصر وغير ذلك (من قبل) أي من قبل إبراهيم ولوط
(فاستجيبنا له) أي أجبناه إلى ما التمسه (فنجيناه وأهله من الكرب العظيم) أي من الغم الذي يصل حره
إلى القلب وهو ما كان يلقاه من الأذى طول تلك المدة وتحمل الاستخفاف من السقاط من أعظم الكرب
(ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا) أي منغناهم بالنصرة حتى لم يصلوا إليه بسوء وقيل منغنا نصرناه
على القوم ومن معنى على عسب أبي عبيدة (أنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين) صغارهم وكبارهم وذ كورهم
وأناهم (وداود وسليمان إذ يحكان سيف الحرث إذ نفثت فيه غم القوم) أي وآتينا داود وسليمان حكما وعلمًا
إذ يحكان وقيل تقديره وإذا ذكر داود وسليمان حين يحكان في الحرث في الوقت الذي نفثت فيه غم القوم أي
تقررت ليلا (وكنا لحكمهم شاهدين) أي يحكمهم عالمين لم يقب عنا منه شيء وإنما جمع في موضع التثنية لإضافة
الحكم إلى الحاكم وإلى المحكوم لهم وقيل لأن الاثنين جمع فهو مثل قوله إن كان له أخوة وهو يريد أخوين
واختلف سيف الحكم الذي حكاه به فقيل أنه زرع وقمت فيه الغم ليلا فأكلته عن قتادة وقيل كان كرما وقد
بدت عنا قوته فحكم داود بالغم لصاحب الكرم فقال سليمان غير هذا يا بني الله قال وما ذاك قال يدفع
الكرم إلى صاحب الغم فيقوم عليه حتى يعود كما كان ويدفع الغم إلى صاحب الكرم فيصيب منها حتى إذا عاد
الكرم كما كان ثم دفع كل واحد منهما إلى صاحبه ماله عن ابن مسعود وروي ذلك عن أبي جعفر وإبي عبد الله عليهما السلام
وقال الجبائي أوحى الله تعالى إلى سليمان بما نسخ به حكم داود الذي سكت يحكم به قبل ولم يكن
ذلك عن اجتهد لأنه لا يجوز للأبناء أن يحكموا بالاجتهاد وهذا هو الصحيح المول عليه عندنا وقال علي
ابن عيسى والبلخي يجوز أن يكون ذلك عن اجتهد لأن رأي النبي ﷺ أفضل من رأي غيره فلماذا جازا لتبدي
بالتزام حكم غير النبي ﷺ من طريق الاجتهاد فكيف يمنع من حكم النبي ﷺ على هذا الوجه والذي
يدل على صحة القول الأول أن النبي ﷺ إذا كان يوحى إليه وله طريق إلى العلم بالحكم فلا يجوز أن يحكم
بالغن على أن الحكم بالغن والاجتهاد والقياس قد بين أصحابنا سيف كتبهم أنه لم يتعبد بها في الشرع إلا في
مواضع مخصوصة ورد النص بجواز ذلك فيها نحو قيم التفات وارش الجنائيات وجزاء الصيد والقلة وما جرى
هذا الجري وأيضا فلو جاز للنبي ﷺ أن يجتهد لجاز لغيره أن يتفاهل كما يجوز للمجتهدين أن يختلفوا ومخالفة
الأنبياء تكون كفرا هذا وقد قال الله سبحانه وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى فأخبر سبحانه أنه
إنما ينطق عن جهة الوحي ويقوي ما ذكرناه قوله تعالى (فهمناها سليمان) أي علمناها الحكومة في ذلك وقيل

ان سليمان قضى بذلك وهو ابن إحدى عشرة سنة وروي عن النبي ﷺ انه قضى بحفظ المواشي على اربابها ليلاً وقضى بحفظ الحرث على اربابها نهاراً (وكلّا آتينا حكماً وعلماً) أي وكل واحد من داود وسليمان أعطيتاه حكمة وقيل معناه الثبوت وعلد الدين والشرع (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير) قيل معناه سيرنا الجبال مع داود حيث سار فغير عن ذلك بالتسبيح لما فيه من الالة العظيمة التي تدعو إلى تسبيح الله وتعظيمه وتزبيده عن كل ما لا يليق به وكذلك تسخير الطير له تسبيح يدل على ان سخرها قادر لا يجوز عليه مما يجوز على البعاد عن الجبال وعلى بن عيسى وقيل ان الجبال كانت تجاوبه بالتسبيح وكذلك الطير يسبح معه بالثناء والعشي معجزته عن وهب (وكنّا فاعلين) أي قادرين على فعل هذه الأشياء ففعلناها دلالة على نبوته (وعلمناه صنعة لبوس لكم) أي علمناه كيف يصنع الدرع قال قتادة أول من صنع الدرع داود (ع) وإنما كانت صفائح جعل الله سبحانه الحديد فيه يد كالصين فهو أول من مردها وحلقها فجمعت الخفة والتحصين وهو قوله (لتحصنكم من بأسكم) أي ليحرزكم ويمنعكم من وقع السلاح فيكم عن السدي وقيل معناه من حربكم أي سيف حالة الحرب والقتال فإن البأس في اللغة هو شدة القتال (فهل أنتم شاكرون) لعمد الله تعالى عليكم وعلى انبيائه قبلكم وهذا تقرير للخلق على شكره فإن انعامه على الأنبياء انعام على الخلق وقيل ان سبب إلهة الحديد لداود (ع) انه كان نبياً ملكاً وكان يطوف في ولايته متنكراً يتعرف احوال عماله ويصرفه فاستقبله جبريل ذات يوم على صورة آدمي فسلم عليه فرد عليه السلام وقال ما سيرة داود فقال نعمت السيرة لولا خصلة فيه قال وما هي قال انه يأكل من بيت مال المسلمين فتكره واثى عليه وقال لقد اقسم داود انه لا يأكل من بيت مال المسلمين فلم الله سبحانه صدقه فألأن له الحديد كما قال وألأن له الحديد وروي ان لقمان الحكم حضره فرآه يفعل ذلك فغير ولم يباله حتى فرغ من ذلك فقام لبس وقال نعمت الجنة العرب فقال لقمان الصمت حكمة وقليل فاعله

قوله تعالى (٨١) وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْئُرُ بِهِ يَأْمُرُهُ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ (٨٢) وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَفُوضُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ (٨٣) وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسِيئٌ ضَرْبًا وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٨٤) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَمِنْ بَيْنِ عِبْدِنَا ذُو كُرَى الْعَابِدِينَ (٨٥) وَإِسْمَاعِيلَ وَإِذْرِيْسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ (٨٦) وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ست آيات

— الفتنة —

الريح هو الجو يشد تارة ويضعف تارة وهي جسم لطيف متفش يمتنع بالطنه من القبض عليه ويظهر للناس بحركته والصوف شدة حركة الريح هفت تصف عصفاً وعصفوا إذا اشتدت والعصف التبن لأثر الريح تصفبه بطيرها له

— الاصراب —

ولسليمان اللام بتلقن يسخرنا والتقدير وسخرنا لداود الجبال وسخرنا لسليمان الريح عاصفة نصب على الحال تجري بأمره في موضع الحال ايضاً فهو حال بعد حال ويحتمل ان يكون حالاً عن الحال التي هي عاصفة ومن يفرعون له عطف على الريح ومن الشياطين في موضع نصب على الحال من سخرنا وذو الحال من يفرعون له ويجوز

أن يكون حالاً من يعفون له وذو الحال الواو ومعهم في موضع نصب على أنه صفة بعد صفة تقديره واحلا مثلهم
كائين معهم واتصّب رحمة بأنّه مشغول له

— المعنى —

ثم عطف سبحانه بقصة سليمان على ما تقدم فقال (ولسليان الريح) أي وسخرنا لسليان الريح (عاصفة) أي
شديدة المهبوب قال ابن عباس إذا أراد أن تعصف الريح عصفت وإذا أراد أن تريح أريخت وذلك قوله رضاء
حيث أصاب (تجري بأمرة) أي بامر سليمان (إلى الأرض التي باركنا فيها) وهي أرض الشام لأنها كانت مأواه
وقد سبق ذكرها في هذه السورة وقيل كانت الريح تجري في الغداة مسيرة شهر وفي الرواح كذلك وكان
يسكن بعلبك وبني له بيت المقدس ويحتاج إلى الخروج إليها وإلى غيرها قال وهب وكان سليمان يخرج إلى
مجلسه فتعسّف عليه الطير ويقوم له الجن والأنس حتى يجلس على سريره ويجتمع معه جنوده ثم تحمله الريح
إلى حيث أراد (وكنّا بكل شيء عالين) فلما أعطيناه ما أعطيناه لما علمناه من المصلحة (ومن الشياطين من
يعفون له) أي وسخرنا لسليمان من الشياطين من يعفون له في البحر فيخرجون له الجواهر واللائي والغوص
الزبد إلى تحت الماء (ويعملون عملاً دون ذلك) أي سوى ذلك من الأبنية كالبحار وب والتأثيل وغيرهما
(وكنّا لهم حافظين) لتلا يهروا منه ويحتضوا عليه وقيل يحفظهم الله من أن يفسدوا ما عملوه عن الفناء والرجاج
(وأبواب إذ نادى ربه) أي وأذكر يا محمد أيوب حين دعا ربه لما امتدت المحنة به (إني مسني الضر)
أي نالني الضر وأسانيه الجهد (وأنت أرحم الراحمين) أي ولا أحد أرحم منك وهذا تعريض منه بالدعاء
لإزالة ما به من البلاء وهو من لطيف الصكبات في طلب الحاجات ومثله قول موسى رب أنزلني إلى من
خير فغير (فاستجبت له) أي أجبت دعاءه وتداه (فكشفتنا ما به من ضر) أي أزلنا ما به من الأوجاع والأمراض
وأنقذناه أهله ومثلهم معهم) قال ابن عباس وابن مسعود ردّ الله سبحانه عليه أهله الذين هلكوا بأعينهم وأعطاه
مثلهم معهم وكذلك ردّ الله عليه أمواله ومواسيه بأعينها وأعطاه مثلها معها وبه قال الحسن وقادة وهو الروي
عن أبي عبد الله (ع) وقيل أنه خير أيوب فاختار أحياء أهله في الآخرة ومثلهم في الدنيا فأوتي على ما اختار عن
عكرمة ومجاهد قال وهب وكان له سبع بنات وثلاثة بنين وقال ابن بسار سبعة بنين وسبع بنات (رحمة من
عندنا) أي نعمة منا عليه (وذكرى للعابدين) أي موعظة لهم في الصبر والانتفاع إلى الله تعالى والتوكل عليه
لأنه لم يكن في عصر أيوب أحد أكرم على الله منه فابتهل بالحن العظيمة فأحسن الصبر عليها فبني لكل عاقل
إذا أصابه محنة أن يصبر عليها ولا يجزع ويعلم أن عاقبة الصبر محمود (واسماعيل وادريس وذو الكفل) أي
وأذكر هؤلاء الأتقياء وما أنعمت عليهم من فنون النعمة ثم قال (كل من الصابرين) صبروا على بلاء الله والعمل
بطاعته فأما إسماعيل فإنه صبر ليدلّ لا زرع به ولا خرع وقام ببناء الكعبة وأما إدريس فإنه صبر على بلاء الله والعمل
إلى الله وكان أول من بعث إلى قومه فدعاهم إلى الدين فأبوا فأهلكهم الله تعالى ورفعه إلى السماء السادسة
وأما ذو الكفل فاختلف فيه فقيل أنه كان رجلاً صالحاً ولم يكن نبياً ولكنه تكفل للنبي بصوم النهار وقيام الليل
وأن لا يقضب ويعمل بالحق فوفى بذلك فشكر الله ذلك له عن أبي موسى الأشعري وتجاهد ومجاهد وقيل هو
نبي اسمه ذو الكفل من الحسن قال ولم يقص الله خبره مفصلاً وقيل هو إلياس عن ابن عباس وقيل كان نبياً
وسمي ذا الكفل بمعنى أنه ذو الضعف فله ضعف ثواب غيره ممن هو في زمانه لا يشرف عمله عن الجبالي وقيل هو
اليسع بن خطوب الذي كان مع إلياس وليس اليسع الذي ذكره الله في القرآن تكفل لملك جبار إن هو تاب
دخل الجنة ودفع إليه كتاباً بذلك فتاب الملك وكان اسمه كنعان فسمي ذا الكفل والكفل في اللغة هو الخط
وفي كتاب النبوة بالاسناد عن عبد العظيم بن عبد الله الحنفي قال كتبت إلى أبي جعفر (ع) أسأله عن ذي الكفل

وما اسمه وهل كان من المرسلين فكتب (ع) ان الله بعث مائة الف نبي واربعة وعشرين الف نبي المرسلين منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا وان ذاك كل منهم وكان بعد سليمان بن داود (ع) وكان يقضي بين الناس كما يقضي داود (ع) ولم يغضب قط الا لله تعالى وكان اسمه عدويا بن اذارين (ع) وادخلناهم في رحمتنا (ع) أي وادخلناهم الى الله الذين ذكرناهم من الانبياء في نعمتنا واراد غمرناهم بالرحمة ولو قال رحمتنا لا أفاد ذلك بل أفاد انه فعل بهم الرحمة (انهم من الصالحين) أي انما أدخلناهم في رحمتنا لأنهم كانوا بمن صلحت أعمالهم

قوله تعالى (٨٧) وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (٨٨) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ (٨٩) وَذَكَرَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ (٩٠) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَا لَهُ وَزَوْجَهُ إِنَّمَا كَانُوا يَسْتَعْصِمُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ أربع آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ يعقوب فظن أن لن يقدر بضم الياء والباقون تقدر بالنون وكسر الدال وقرأ ابن عامر وابو بكر نجحي بنون واحدة وتشديد الجيم والباقون نجحي بالنونين

﴿ الحجة ﴾

قوله ان لن تقدر عليه أن هذه مخففة من الثقيلة وتقديره ظن انه لن تقدر عليه أي لن تضيق عليه ومن قرأ ان يقدر عليه فهو مثل الأول في المعنى يعني الفعل للمفعول به وأقيم الجار والمجرور مقام الفاعل ومن قرأ نجحي المؤمنين بنون واحدة قال ابو بكر السراج هو وم لأن النون لا تدغم في الجيم وإنما خفيت لأنها ساكنة فتخرج من الخياشيم فحذفت في الكتابة وهي في اللفظ نائمة قال ابو علي والقول في ذلك ان عاصبا بنيفي أن يكون قرأ بنونين وأخفى الثانية فظن السامع انه مدغم وكذلك غيره

— المعنى —

ثم ذكر سبحانه قصة يونس (ع) فقال (وذا النون) أي واذكر ذا النون والذون الحوت وصاحبها يونس ابن متى (إذ ذهب) أي حين ذهب (مغاضبا) لقومه عن ابن عباس والضحاك أي سارغا لهم من حيث انه دعاهم إلى الإيمان مدة طويلة فلم يؤمنوا حتى اوعدهم الله بالمذاب فخرج من بينهم مغاضبا لهم قبل أن يؤذنه (له) (فظن) أن لن تقدر عليه (أي) لن تضيق عليه عن عطا وجماعة من المفسرين وقيل ظن ان لن تقضي عليه ما قضيهما والقدر بمعنى القضاء عن مجاهد وقادة والكلبي والجلبائي ضيق الله عليه الطريق حتى ألجأه إلى ركوب البحر ثم قذف فيه فابتلعه السمكة وس قال انه خرج مغاضبا لربه وانه ظن ان لن يقدر الله على اخذه بمعنى انه يهجر عنه فقد أساء البناء على الانبياء فإن مغاضبا لله كفر أو كبيرة عظيمة وتجويز المعجز على الله سبحانه كذلك فكيف يجوز ذلك على نبي من أنبياء الله تعالى وقال ابن زيد انه استفهام معناه وتقديره فظن ان لن تقدر عليه وانكره علي بن عيسى وقال لا يجوز حذف الاستفهام من غير دليل عليه وقد جاء في كلام الرب حذفه على خلاف ما قاله انشد النحويون قول عمر بن أبي ربيعة

ثم قالوا تحبها قلت يهرأ عدد القطر والحصى والتراب

أي اتحبها (فنادى في الظلمات) قيل انها ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت عن ابن عباس وقادة

وقيل كان حوت في بطن حوت عن سالم بن أبي الجعد (ان لا إله إلا أنت سبحانه) لما أراد السؤال والدعاء قدم ذكر الوحيد والعدل ثم قال (إني كنت من الظالمين) أي من الذين يقع منهم الظلم وإنما قاله على سبيل انشوع وانخسوع لأن جنس البشر لا يتمتع منه وقوع الظلم قال الجبائي لم يكن يونس في بطن الحوت على جهة العقوبة من الله تعالى لأن العقوبة عداوة للمعاقب لكن كان ذلك على وجه التأديب والتأديب يجوز للمكلف وغير المكلف كتأديب العبي وغيره ويقاؤه في بطن الحوت حيا معجزة له (فاستجيبنا له ونجيناه من الغم) أي من بطن الحوت (وكذلك نجى المؤمنين) أي نجيهم إذا دعونا به كما أنجيناه ذا النون ثم قال سبحانه (وذكرنا) أي واذكر ذكرنا (إذ نادى ربه) ودعاه يا رب (لا تذرني فردا) بغير وارث ولا ولد ويمتني على أمر الدين والدنيا في سياقي ويرثني بعد وفاتي (وأنت خير الوارثين) هنا ثناء على الله سبحانه بأنه الباقي بعد فناء خلقه وأنه خير من بقي حيا بعد ميت وأنت المخلوق كلهم يموتون ويبقى هو سبحانه (فاستجيبنا له وهبنا له يميني) روى الحارث ابن المغيرة قال قلت لأبي عبد الله (ع) إني من أهل بيت قد انقضوا وليس لي ولد فقال ادع وأنت ساجد رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين قال فقلت فولد لي علي والحسين (وأصلحنا له زوجة) بأن كانت عتيقة فجعلناها ولودا عن قتادة وقيل كانت همة فردنا عليها شيابها عن أبي مسلم وقيل كانت سبعة المخلوق فعملناها حسنة المخلوق (انهم) يعني ذكرنا ويحيى وقيل معناه ان الأنبياء الذين تقدم ذكرهم (كانوا يسارعون في الخيرات) أي يبادرون إلى الطاعات والعبادات (ويدعون فارغيا وريها) أي للريضة والريضة رغبة في الثواب وريهة من العقاب وقيل راضين وراغبين عن الضحك وقيل رغبيا يطولون الأكف وريها بظهور الأكف (وكانوا لنا خاشعين) أي متواضعين عن ابن عباس وقيل انشوع للغة الناجية في القلب عن الحسن وقيل معناه انهم قالوا حال النعمة اللهم لا تجعلها استدراجا وحال البينة اللهم لا تجعلها عقوبة بلذب سلف منا وفي قوله سبحانه يسارعون في الخيرات دلالة على ان المسارعة إلى كل طاعة مرغوب فيها وعلى ان الصلاة في أول الوقت أفضل

قوله تعالى (٩١) والتي أحصت فرجها فنفضنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين (٩٢) إن هؤلاء أمستكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون (٩٣) وتقطعوا أمرهم بينهم كلاً إلينا راجعون (٩٤) فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون (٩٥) وحرّام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ حمزة والكسائي وإبى بكر وحرم بكسر الحاء بغير الف والياقون وحرام وهو قراءة الصادق (ع) وفي الشواذ قراءة الحسن وابن أبي اسحاق أمة واحدة بالرفع وقرأ ابن عباس وقاتدة وحرم وفي رواية أخرى عن ابن عباس وحرم وهي قراءة عكرمة وأبي العالية

— الحجة —

قال أبو علي حرم وحرام لثان وكذلك حل وحلال وكل واحد من حرم وحرام ان شئت رفعته بالإنشاء لا اختصاصه بما جاء بعده من الكلام وغيره محذوف وتقديره وحرام على قرية أهلكناها بأنهم لا يرجعون مقضي أو ثابت أو محكوم عليه وإن شئت جعلته خبر مبتدأ محذوف وجعلت لا زائدة والمضى حرام على قرية أهلكناها رجوعهم كما قال فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون وإن شئت جعلته خبر مبتدأ واضمرت مبتدأ كما ذكرت ويكون المضى حرام على قرية أهلكناها بالاستئصال رجوعهم لأنهم لا يرجعون وتكون لا غير زائدة

والمنعى حرام عليهم انهم ممنوعون من ذلك وقال الزجاج يقدره وحرام على قرية اهلكناها ان يتقبل منهم عمل
لأنهم لا يرجعون اي لا يتوبون ابدا كما قال سبحانه ختم الله على قلوبهم الآية فعلى هذا يكون حرام خبر مبتدأ
مخدوف وهو قوله ان يتقبل منهم عمل وانهم لا يرجعون في موضع نصب لأنه مفعول له فأما من قرأ حرام على
قرية فإنه من حرام فهو حرام اي قمر ماله قال زهير

وان أتاه خليل يوم مسقية يقول لا غائب مالي ولا حرم

وأما حرم فعناه ظاهر ومن قرأ أمة بالرفع جعله بدلا من أمته ويؤثر ان يكون خبراً بخبر وأمة منصوبة
على الحال والعامل فيها معنى الإشارة وذو الحال الأمة الاولى في الحقيقة الحال الاولى قوله واحدة التي هي صفة الأمة
كقوله تعالى قرأتا عربيا والتقدير ان هذه أمته واحدة اي مجتمعة غير متفرقة

— المعنى —

ثم عطف سبحانه على ما تقدم بقصة عيسى (ع) فقال (والتي احصت فرجها) يعني مريم ابنة عمران أي
واذكر مريم التي حفظت فرجها وحصنته وغت وامتنعت من الفساد (فنفخنا فيها من روحنا) أي اجرينا فيها روح
المسيح كما يجري الهواء بالنفخ فأضاف الروح الى نفسه على وجه الملك تشريفاً له في الاختصاص بالذكر وقيل
ان معناه أمرنا جبرائيل فنفس في جيب درعها فنخلنا المسيح في رحمها (وجعلناها آية للعالمين) وإنما قال آية
ولم يقل آيتين لأنه في موضع دلالة فلا يحتاج إلى ان تثني الآية لقيتها أنها جاءت به من غير فعل فتكلم في المهد
بما يوجب براءة ساحاتها من السب (ان هذه أمته واحدة) أي هذا دينكم دين واحد عن ابن عباس
ومجاهد والحسن وأهل الأمة الجماعة التي على مقصد واحد فبطلت الشريعة أمة واحدة لاجتماعهم بها على مقصد
واحد وقيل معناه جماعة واحدة في أنها مخلوقة بملوكه لله تعالى اي فلا تكونوا إلا على دين واحد وقيل معناه
هو أولاء الذين تقدم ذكرهم من الانبياء فريقكم الذي يلزمكم الاقتداء بهم في حال اجتماعهم على الحق كما يقال
هو أولاء أمتنا اي فريقنا وموافقنا على منجبتنا (وإنا ربكم) الذي خلقكم (فاعبدون) ولا تشركوا بشيئا
ثم ذكر اليهود والنصارى بالاختلاف فقال (وتقطعوا ألسنهم) اي فربوا دينهم فيها بينهم بلعن بعضهم بعضا
ذئبوا بعضهم من بعض عن الكلبي وابن زيد والتقطع هذا بمنزلة التقطيع ثم قال مهددا لهم (كل إلينا راجعون)
اي كل من اجتمع وافترق راجع إلى حكمنا في الوقت الذي لا يقدر على الحكم سوانا فجازا بهم بأعمالهم (فمن
يعمل من الصالحات) التقدير فمن يعمل من الصالحات شيئا مثل صلاة الرعم وموعنة الضعيف ونصر المظلوم
والتيئيس عن المكروب وغير ذلك من انواع الطاعات (وهو موثر من) شرط الإيمان لأن هذه الاشياء لو فعلها
الكافر لم ينتفع بها عند الله تعالى (فلا كفرا) لسمي اي فلا جحودا لحسانه في عمله بل يشكر وينتاب عليه
(وإنا له كاثبون) اي نأمر ملائكتنا ان يكتبوا ذلك ويثبتوه فلا يضيع منه شيء وقيل كاثبون اي ضامون
جزاءه حتى نوفر على عاملها مجموعة ومنه الكثيرة لانه ضم رجال الى رجال (وحرام على قرية اهلكناها انهم
لا يرجعون) اختلف في معناه على وجوه **احدها** ان لا مزيعة والمنعى حرام على قرية مهلكة بالقوبة
ان يرجعوا إلى دار الدنيا عن الجبائي وقيل ان معناه واجب عليها انها إذا اهلكت لا ترجع إلى دنياها عن
قنادة وعكرمة والكلبي قال عطاء يريد حتم مني والمراد ان الله تعالى كتب على من اهلك ان لا يرجع الى الدنيا
قضاء منه حتما وفي ذلك تحقير لكفار مكة بأنهم ان عذبوا واهلكوا لم يرجعوا الى الدنيا كغيرهم من الامم
المهلكة وقد جاء الحرام بمعنى الواجب في شعر الخنساء

وان حراما لا أرى الدهر بأكيا على شجرة الا بكيت على صخر

وثانيها ان معناه حرام على قرية وجدناها هالكة بالذنوب ان يتقبل منهم عمل لأنهم لا يرجعون

الى التوبة ﴿٩٦﴾ وثالثها ﴿٩٧﴾ ان معناه حرام ان لا يرجعوا بعد المات بل يرجعون احياء للمجازاة عن ابي مسلم وروى محمد بن مسلم عن ابي جعفر (ع) انه قال كل قرية اهلكها الله بقلب فلانهم لا يرجعون

قوله تعالى (٩٦) حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ (٩٧) وَاقْتَرَبَ الزَّوْعُ فَادَّاءِيَ شَاحِصَةً أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ (٩٨) إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَارِدُونَ (٩٩) لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلَ اللَّهِ مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ (١٠٠) لَهُمْ فِيهَا زَوْجُرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ (١٠١) إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُعَذَّوْنَ (١٠٢) لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَةً وَهُمْ فِي مَا شَأْنُهُمْ خَالِدُونَ (١٠٣) لَا يَمُرُّبُهُمْ فِي الْفَرْعِ الْأَكْبَرِ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ثمان آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابو جعفر وابن عامر ويعقوب فتحت بالتشديد والياقوت بالتخفيف وقد ذكرنا اخلاصهم في يأجوج ومأجوج في سورة الكهف وفي الشواذ قراءة ابن مسعود بن كل جدث وقراء تاهن السميع حسب جهنم ساكنة الصاد وقراءة ابن عباس حسب بالصاد مفتوحة وقراءة علي (ع) وعائشة وابن الزبير والبي بن كعب وعكرمة مطب بالطاء

﴿ الحجة ﴾

من خفف فتحت فلأن الفعل في الظاهر مستند الى هذين الاسمين واراد فتح سد يأجوج ومأجوج ومن شدد حملة على الكثرة فهو مثل مفتحة لهم الابواب والجدث القبر بلغة الحجاز والجدف بالفاء بلغة تميم وفي الخطباءات وحطب وحصب بالصاد وخضب بالصاد ولا يقال حسب بالصاد الا إذا القي في التنوير وفي الموقد وقال احمد بن يحيى اصل الحصب الرمي حطبا كان أو غيره قال الاعشي

فلا تك في حربنا محصبا لتجعل قومك شتى شعوبا

فأما الحصب ساكن بالصاد والصاد فالطرح فهو مصدر وقع موقع اسمها تقول كالخلق والعيد بمعنى المخلوق والمعيد

﴿ اللفظة ﴾

الحلب الارتفاع من الارض بين الانخفاض والحدية خروج الظهر ورجل احذب والنسل الخروج عن الشيء الملابس يقال نسل ينسل وينسل قال امرؤ القيس

فإن بك قد ساءتلك مني خليفة فلي ثيابي من ثيابك تنسلي

ونسل ريش الطائر إذا سقط وقيل النسل الخروج بأسراع نحو نسلان الذهب قال عجلان بمعنى الاضطراب

الذهب أمسى قاريا بر د الليل عليه فقتل

وشخص لسانه شخصا إذا خرج من منزله وشخص من بلد إلى بلد وشخص بصره إذا نظر اليه كأنه خرج اليه والحيس والحس الحركة

﴿ الإعراب ﴾

واقترب الوجد قال الفراء معنى الواو الطرح والمعنى إذا فتحت يأجوج ومأجوج اقترب الوجد الحق قال

الزجاج الواو لا يجوز ان يطرح عند البصريين وجواب إذا عندهم قوله يا ويلنا وما هنا قول محذوف اي قالوا يا ويلنا وقوله فاذا هي شاخصة اذا غرقت مكان والعامل فيه شاخصة وهي ضمير القصة في محل رفع بالابتداء وابصار الذين كفروا مبتدا آخر وشاخصة غير مقدم والجملة خبر هي وقيل ان تمام الكلام عند قوله هي وتقديره فاذا هي بارزة واقعة يعني انها من قربها كأنها كانت وقت ثم ابتداء فقال شاخصة ابصار الذين كفروا على تقديم الخبر على المبتدأ

﴿ المعنى ﴾

لما تقدم أنهم لا يرجعون الى الدنيا وعندهم بالرجوع الى الآخرة وبين علامة ذلك فقال (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج) اي فتحت جهنم والمعنى انترج سد يأجوج ومأجوج يسقطوا وهدموا وكسروا ذلك من اشراط الساعة (وهم من كل حذب ينسلون) اي وهم يبرسد يأجوج ومأجوج من كل نضج من الارض يسرعون من قتادة وابن مسعود والجلبالي وابي مسلم يعني انهم يتفرقون في الارض فلا ترى أمة إلا وقوم منهم يهبطون منها مسرعين وقيل ان قوله هم كتابة عن الخلق يخرجون من قبورهم الى الحشر من مجاهد وكان يقرأ من كل جند يعني القبر ويدل عليه قوله فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون (واقرب الوعد الحق) اي الموعود الصدق ومعناه اقرب قيام الساعة (فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا) معناه فاذا القصة ان ابصار الذين كفروا تشخص في ذلك اليوم اي لا تكاد تطرف من شدة ذلك اليوم وهوله ينظرون الى تلك الاحوال عن الكلي (يا ويلنا) اي يقولون يا (ويلنا قد كنا في غفلة من هذا) اشتغلنا بامور الدنيا وغفلنا عن هذا اليوم فلم نتذكر فيه (بل كنا ظالمين) بأن عصينا الله تعالى وعبدنا غيره ثم قال سبحانه (انكم وما تعبدون من دون الله) يعني الاصنام (حسب جهنم) اي وقودها من ابن عباس وقيل خطيبها عن مجاهد وقاتدة وعكرمة واصل الحصب الرعي فالمراد انهم يرمون فيها كما يرمى بالحصباء عن الضحاك وابي مسلم ويسأل على هذا فيقال ان عيسى (ع) قد عبدوا الملائكة فقد عبدوا والتجواب انهم لا يدخلون في الآية لأن ما لا يعقل ولا ان الخطاب لأهل مكة وانما كانوا يعبدون الاصنام فإن قيل فأي فائدة في ادخال الاصنام النار وقيل يعذب بها المشركون الذين عبدوها فتكون زيادة في حسرتهم وخمهم ويجوز ان يرعى بها في النار توبيخا للكفار حيث عبدوها وهي حماد لا تضر ولا تنفع وقيل ان المراد بقوله وما يعبدون من دون الله الشياطين دعوهم الى عبادة غير الله فأطاعوهم كما قال يا ايت لا تميد الشيطان (اتم لها واردون) خطاب للكفار اي اتم في جهنم داخلون وقيل ان معنى بها اليها قوله بأن ربك اوحى لها اي اليها (لو كان هؤلاء) الاصنام والشياطين (آلهة) كما تزعمون (ما وردوها) اي ما دخلوا النار ولا تمتعوا منها (وكل من العابد والمعبود فيها) اي في النار (خالدون) دائمون (لهم فيها زفير) اي صوت كموت الحمار وهو شدة تنفسهم في النار عند احراقها لهم (وهم فيها لا يسمعون) اي لا يسمعون ما يسرهم ولا ما ينتفعون به وإنما يسمعون صوت المذنبين وصوت الملائكة الذين يعذبونهم ويسمعون ما يسوءهم عن الجلبالي وقيل يجعلون في قلوبهم من نار فلا يسمعون شيئا ولا يرى احد منهم ان في النار احدا يعذب غيره عن عبد الله بن مسعود قالوا ولما نزلت هذه الآية آفة عبد الله بن الزبير رسول الله ﷺ فقال يا محمد الست تزعم ان عزيزا رجلا صالح وان عيسى (ع) رجلا صالحا امرأة صالحه قال لي قال فان هو لا يعبدون من دون الله فهم في النار فانزل الله هذه الآية (ان الذين سيقت لهم منا الحسنى) اي الموعدة بالجنة وقيل الحسنى السعادة عن ابن زيد وكأنه يذهب إلى الكلمة بأنه سيسعد او الى العدة لهم على طاعهم فأنش الحسنى (أولئك عنهم يعبدون لا يسمعون حسيها) اي يكونون بحيث لا يسمعون صوتها النسيح يحس (وهم فيما اشتهت اتسهم) من نعيم الجنة وملاذها (خالدون) اعيه دائمون والشهوة طلب النفس اللذة يقال اشتهي شهوة

وقيل أن الذين سبقت لهم منا الحسنى عيسى وموسى وعمرهم والملائكة الذين عبادوا من دون الله وهم كارهون استثناء من جملة ما يبدون من دون الله عن الحسن ومجاهد وقيل إن الآية عامة في كل من سبقت له الموعدة بالسعادة (لا يجزئهم الفرع الأكبر) أي الخوف الأعظم وهو عذاب النار إذا طبقت على أهلها عن سعيد بن جبير وابن جريج وقيل هو النسخة الأخيرة لقوله ونفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله عن ابن عباس وقيل هو حين يؤمر بالصد إلى النار عن الحسن وقيل هو حين يذبح الموت على صورة كرش الملح وينادي بأهل الجنة خلود ولا موت وبأهل النار خلود ولا موت وروى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال ثلاثة على كتاب من مسك لا يجزئهم الفرع الأكبر ولا يكتفون للمصاب رجل قرأ القرآن محسباً ثم أم به قوماً محسباً ورجل أذن محسباً ومما لوك أدى حق الله عز وجل ومولى به (وتلقاهم الملائكة) أي تستقبلهم الملائكة بالتهنئة يقولون لهم (هذا يومكم الذي كنتم تعدون) في الدنيا فابشروا بالآمن والفوز

قوله تعالى (١٠٤) يَوْمَ تَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ (١٠٥) وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ (١٠٦) إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ (١٠٧) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (١٠٨) قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ قَلَّ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٠٩) فَإِنْ قَوْلُوا أَفَتَرْكَبُونَ أَفْتُنْكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنِّي أَذْيَبُ أَقْرِبُ أَمْ يَبِيدُ مَا تَدْعُونَ (١١٠) إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ (١١١) وَإِنِّي أَذْيَبُ لَعَلَّهُ فِتْنَةً لِّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (١١٢) قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ (نسخ آيات)

﴿ القراءه ﴾

قرأ أبو جعفر تطوى بالتاء والضم السماء بالرفع والباقون تطوى بالنون السماء بالنصب وقرأ أهل الكوفة غير أبي بكر للكتب على الجهم والباقون للكتاب وقرأ حفص قال رب والباقون قل ربني وقرأ أبو جعفر رب احكم بضم الباء وقرأ زيد من يعقوب ربني احكمم وهو قراءة ابن عباس وعكرمة والجحدري وابن محيص والباقون رب احكم وفي الشاذ لقراءة الحسن كطي السجل يسكون الجهم وقراءة أبي ذرمة من عمرو السجل بضم السين والجيم وتشديد اللام وقراءة أبي السائب السجل يفتح السين وسكون الجيم

﴿ الطبعه ﴾

من قرأ يوم تطوى السماء فبنى الفعل للفعل به ومن قرأ يوم تطوى السماء فاقال هو الله سبحانه والمعنى واحد وإن انتصاب يوم وهما عند أبي علي (أحدهما) أن يكون بدلاً من السماء المحذوفة من الصلة الأولى أن المعنى هذا يومكم الذي تعدونه والآخر أن يكون متصلاً بتميده والمعنى تعيد الخلق عادة كابتدائه أي كابتدائه الخلق ومثله في المعنى كما بدأكم تزدون وتقديره كما بدأ خلقكم يعود خلقكم فحذف المضاف في الموضعين وأقام المضاف إليه مقامه والمعنى يعود خلقكم عوداً كبده ومثله في المعنى كما بدأنا أول خلق نعيدهم ومن أقرء الكتاب ولم يجمع فإنه واحد يواد به الكثرة ومن قرأ للكتب فإن المراد به الجهم ومن قرأ قال رب اراد قال الرسول ومن قرأ قل فهو على قل أنت يا محمد وقراءة أبي جعفر رب احكم معناه يارب احكم وهي ضميعة عند النحويين البصريين وقد جاء مثله في المثل وهو قولهم (أصبح ليل واطرق كراً وأقصد مخزوق) أي

يليل ويأكرون وإمختق وقد جاء في الشعر وهو

بدبسكرة المرآن دهن بنفسج

عجبت لطار أنانا يسومنا

بنور الغرأى أو بخوصة عرفج

قلت له عطار هلا أتينا

أراد يعطار ومن قرأ رب احكم فالنقى ظاهر

✽ الاعراب ✽

الكتاب في قوله كطي السجل في محل النصب لأنه صفة مصدر محذوف تقديره تطوي السجل طيا مثل طي السجل فإن كان السجل اسما للصحيفة فالصدر الذي هو طي مضاف إلى المفعول في المعنى وإن كان اسما ملك أو كاتب فهو مضاف إلى الفاعل في المعنى فإن كان مفعولا كان اللام بمعنى من أجل وإن كان فاعلا كان اللام للاختصاص وعدا علينا منصوب على المصدر قال الزجاج لأن قوله نعيده بمعنى قد وعدنا ذلك والأجود أن يقدر عاملا محذوفا لأن القراء يقرون على قوله نعيده قال جامع العلوم الكفا في كتابا بدأنا من صلة نعيده وإن كان مقدما ومثله كما علمه الله فليكتب - رحمة للعالمين نصب على الحال أو على أنه مفعول له وإنما ألهمكم إله واحد في محل رفع مساند يوحى إليه وقيامه مقام الفاعل وعلى سواء في موضع نصب على الحال من الفاعلين والمفعولين والتقدير اذنتكم واستوبنا نحن وأنتم فيكون الحال من الفريقين - ما توعدون في موضع رفع بأنه فاعل قريب لأنه اعتمد على همزة الاستفهام فهو كقولهم أقائم أخرك ويحجز أن يكون مبتدأ وقريب خبره وعلى الوجهين فها مفعولا أدري أي أعلم عقلمها همزة الاستفهام والتقدير أقرب ما توعدون أم بعيد فيبعد عطف على قريب والنية فيه التأخير وإن أدري لعله ثبته لكم مفعول أدري محذوف والتقدير ما أدري كيف يكون الحال

✽ المعنى ✽

(يوم تطوي السماء) المراد بالطي هنا هو الطي المعروف وأن الله سبحانه يطوي السماء بقدرته وقيل إن طي السماء ذهبها عن الحس (كطي السجل للكتب) والسجل صحيفة فيها الكتب عن ابن عباس ومجاهد وقادة والكلي وعلى هذا فمعناه تطويها كما تطوي الصحيفة المجلدة للكتاب ويجوز أن يكون المراد بالكتاب المكتوب وقيل إن السجل ملك يكتب أعمال العباد عن أبي عمرو والسدي وقيل هو ملك يطوي كتب بني آدم إذا رقت إليه من عطا وقيل هو اسم كاتب كان للنبي ﷺ عن ابن عباس في رواية (كما بدأنا أول خلق نعيده) أي كما بدأناهم في بطون أمهاتهم حفاة عراة عذرا كذلك نعيدهم روي ذلك مرفعا وقيل معناه تبعث الخلق كما ابتدأناهم أي قدرتنا على الإعادة كقدرتنا على الابتداء عن الحسن والزجاج وقيل معناه نهلك كل شيء كما كان أول مرة عن ابن عباس (وعدا علينا) أي وعدناكم ذلك وعدا (إننا كنا فاعلين) ما وعدناكم من ذلك (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر) قيل فيه أقوال (أحدها) أن الزبور كتب الأنبياء ومعناه كتبنا في الكتب التي أنزلناها على الأنبياء من بعد كتابته في الذكر أي أم الكتاب الذي في السماء وهو اللوح المحفوظ عن سيد بن جبير ومجاهد وابن زيد وهو اختيار الزجاج قال لأن الزبور والكتاب بمعنى واحد وزيوت كتبت (وثانيها) أن الزبور الكتب المذلة بعد التوراة والذكر هو التوراة عن ابن عباس والضحاك (ثالثها) أن الزبور زبور داود والذكر توراة موسى عن الشعبي وروي عنه أيضا أن الذكر القرآن وبعد بمعنى قبل (أن الأرض يرثها عبادي الصالحون) قيل يعني أرض الجنة يرثها عبادي المطيعون عن ابن عباس وسعيد بن جبير وابن زيد فهو مثل قوله وأورثنا الأرض وقوله الذين يرثون الفردوس وقيل هي الأرض المعروفة يرثها اسمة محمد ﷺ بالفتح بعد اجلاء الكفار كما قال ﷺ زويت لي الأرض فأريت مشارقتها ومنازلها وسيلغ ملك امتي ما زوي في منافع ابن عباس في رواية أخرى وقال أبو جعفر عليه السلام هم اصحاب المهدي (ع) في آخر الزمان ويدل على ذلك

ما رواه الخاص والعالم عن النبي ﷺ انه قال لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يمش رجلًا صالحًا من اهل بيتي يلا الأرض عدلاً وقسطاً كما قدمت ظلمًا وجورًا وقد اورد الامام ابو بكر احمد بن الحسين البيهقي في كتاب البعث والنشور اخبارًا كثيرة في هذا المعنى حدثنا جميعها عنه حافضه ابو الحسن عبيد الله بن محمد ابن احمد في شهر سنة ثاني عشرة وخمسائة ثم قال في آخر الباب فأما الحديث الذي اخبرنا ابو عبد الله الحافظ بالإسناد عن محمد بن خالد الجندي عن ابيان بن صالح عن الحسن بن انس بن مالك ان النبي ﷺ قال لا يزداد الامر إلا شدة ولا الناس إلا شحًا ولا الدنيا إلا ابدارًا ولا تقوم الساعة إلا على اشرار الناس ولا مهدى إلا عيسى ابن مريم فهذا حديث تفرد به محمد بن خالد الجندي قال ابو عبد الله الحافظ ومحمد بن خالد رجل مجهول واختلف عليه في اسناده فرواه مرة عن ابيان بن صالح عن الحسن بن انس عن النبي ﷺ ومرة عن ابيان بن عياش وهو متروك عن الحسن بن النبي ﷺ وهو منقطع والأحاديث في التنصيص على خروج المهدي (ع) اصح اسنادا وفيها بيان كونه من عترته النبي ﷺ هذا لفظه ومن جعلتها حديثاً أبو الحسن حافضه عنه قال اخبرنا ابو علي الرودباري قال اخبرنا ابو بكر بن داسة قال حدثنا ابو داود السجستاني في كتاب السنن عن طرق كثيرة ذكرها ثم قال كلهم عن عاصم المقرئ عن زيد بن عبد الله عن النبي ﷺ قال لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث فيه رجلًا مني او من اهل بيتي وفي بعضها يواطى اسمه اسمي يلا الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً وبالاسناد قال حدثنا ابو داود قال حدثنا احمد بن ابراهيم قال حدثني عبد الله بن جعفر الرقي قال حدثني ابو المالح الحسن بن عمر عن زياد بن بيان عن علي بن نقيل عن سعيد بن المسيب عن ام سلمة قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول المهدي من عترتي من ولد فاطمة (ع) (إن في هذا) يعني إن في الذي اخبرناكم به مما تعدنا به الكفار من النار والمخلود فيها وما وعدنا به المؤمنين من الجنة والكون فيها وقيل معناه إن في هذا القرآن ودلائله (لبلاها) اي كتابه ووصلة إلى البقية والبالغ سبب الوصول إلى الحق (تقوم عابدين) لله مخلصين له قال كتبهم امة محمد ﷺ الذين يصلون الصلوات الخمس ويصومون شهر رمضان سماعهم عابدين (وما ارسلناك) يا محمد (إلا رحمة للعالمين) اي نعمة عليهم قال ابن عباس رحمة لأهل الفاجر والمؤمن والكافر فهو رحمة للمؤمن في الدنيا والآخرة ورحمة للكافرين في ما اصاب الامم من الحسف والمسخ ودروى ان النبي ﷺ قال لعجراييل لما تولت هذه الآية هل اصابك من هذه الرحمة شيء قال نعم إني كنت اخشى هاقبة الامر فأمنت بك لما اتى الله علي بقوله ذي قوة عند ذي العرش مكين وقد قال إنا انارحمة مهداة أو قيل ان الوجه في انه نعمة على الكافر انه عرضه للإيمان والثواب الدائم وهداه وان لم يتد كمن قدم الطعام إلى جائع فلم يأكل فإنه منعم عليه وارن لم يقبل وفي الآية دلالة على بطلان قول اهل الجبر في انه ليس لله على الكافر نعمة لانه سبحانه بين ان في ارسال محمد ﷺ نعمة على العالمين وعلى كل من ارسل اليهم ثم قال له (ع) قل إنا يوحى إلي اننا إناكم آلله واحد فهل انتم مسلمون) اي مستسلمون متقادون لذلك بأن تقر كوا عبادة غير الله وقيل معناه الامر اي اسلموا كقولهم فهل انتم منتهون اي انتهوا (فلمن تولوا) اي اعرضوا ولم يسلموا (قل اذنتكم) اي اعلمتكم بالحرب (على سواء) اي ايذانا على سواء اعلاء نستوي نحن وانتم في علمه لا استيفاءاً به دونكم لتأهبوا لما يرد بكم ومثله قوله فانبذ اليهم على سواء وقيل معناه اعلمتكم بما يجب الاخلاص به على سواء في الايمان (ابين الحق لقوم دون قوم ولم اكتمه لقوم دون قوم وفي هذا دلالة على بطلان قول اصحاب الرموز وان القرآن يواطى خص بالعلم بها اقوام (وان ادري) اي وما ادري (أقرب ام بعيد ام توعدون) يعني اجل يوم القيامة فإن الله تعالى هو العالم بذلك وقيل معناه اذنتكم بالحرب ولا ادري متى اؤذن فيه (إنه ينلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون) أي إن الله يعلم السر والعلانية (وان ادري) اي وما ادري (لله) كتابية عن

غير المذكور (فتنة لكم) أي لعل ما اذنتكم به اختيار لكم وشدة تكليف ليظهر صنيعكم عن الزواج وقيل لعل هذه الدنيا فتنة لكم عن الحسن وقيل لعل تأخير العذاب محنة واختيار لكم لتجروا عما انتم عليه (ومتاع إلى حين) أي تمتعون به إلى وقت انقضاء آجالكم (قل رب احكم بالحق) أي فوض امورك يا محمد إلى الله وقيل يارب احكم بيني وبين من كذبتني بالحق قال قتادة كان النبي ﷺ إذا شهد قتالا قال رب احكم بالحق أي افصل بيني وبين المشركين يا يظهر به الحق للجميع وقيل معناه احكم بحكمك الحق وهو اظهار الحق على الباطل (وربنا الرحمن) الذي يرحم عباده (المستعان) الذي يعينهم في امورهم فجمع بين الرحمة والمونة اللتين تضمنتا اصول النعم (على ما تصفون) من كذبكم وابطالكم في قولكم هل هذا إلا بشر مثلكم وقولكم اتخذ الرحمن ولدا وقيل معناه وربنا الرحمن المستعان على دفع ما تصفون

سورة الحج

مكية من ابن عباس وصفا الايات قال الحسن هي مدنية غير آيات نزلت في السفر وقال بعضهم غير ست آيات وقال بعضهم غير أربع آيات

﴿ عدد آياتها ﴾

ثمان وسبعون آية كوفي سبع مكي وست مدني خمس بصري اربع شامي

﴿ اختلافها ﴾

خمس آيات الحمد والجلود كلاما كوفي وعاد وثمود غير الشامي وقوم لوط حجازي كوفي سائر المسلمين مكي

﴿ فضلها ﴾

أي من كتب قال قال النبي ﷺ من قرأ سورة الحج اعطيت من الأجر كحجة حجها وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيها مضى وفيها بقي وقال ابو عبد الله (ع) من قرأها في كل ثلاثة أيام لم يخرج من سنة حتى يخرج إلى بيت الله الحرام وإن مات في سفره دخل الجنة

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم الله سورة الأنبياء بالدعاء إلى التوحيد والإعلام بأن نبيه رحمة للعالمين افتتح هذه السورة بخطاب المكلفين ليتقوا الشرك ومخالفة الدين فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (٢) يَوْمَ تَرَوْهَا تَذْهَبُ سَكَنٌ مَرْصُوعَةٌ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ (٣) وَنَ الْنَّاسُ مِنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ يَغْتَرِبُ عَلَيْهِ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ (٤) كَتَبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ قَاتِلُهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ (٥) يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ

مِنْ قُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْقَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخْلَقَةٍ وَغَيْرَ مُخْلَقَةٍ لِنِسْبٍ لَكُمْ وَتَقَرُّ فِي
الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِيَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى
وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا
أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير عاصم سكرى وما هم بسكرى والباقر بن سكرى في الموضعين وفي الشواذ قراءة
الأصم والحسن يخالف سكرى بضم السين وقرأ أبو جعفر ورويات بالهمزة هاهنا وفي حم والباقر بن روت

﴿ الحجة ﴾

قالوا وجل سكران وامرأة سكرى والجمع سكرارى وسكرارى بضم السين وقتها إلا أن القراءة بالضم
وأما سكرى في الجمع فهو مثل صرعى وجرحى وذلك لأن السكر كأنه علة حلفت عقولهم كما أن الصرع والجرح
علة حلفت أجسامهم وقيل مختص في الجمع بالثلاثين كالمرضى والسقي والمهلكى وأما سكرى بالضم فيجوز أن
يكون اسما مفردا على فعل بمعنى الجمع وأما قوله ربت فهو من ربا يربو إذا زاد وأما الهز فمن ربات القوم إذا
أشرفت عليهم حاليا تمتنعهم وهذا كأنه ذهب إلى علو الأرض لما فيها من اقراط الربو فإذا وصف عليها دل
على أن الزيادة شامت فيها

﴿ اللفظ ﴾

الزلازلة والزلازل شدة الحركة على الحال الهائلة وقيل إن أصله زل فضعف للبالغة وانبثت البصريون قالوا
إن زل ثلاثي وزلازل رباعي وإن اتفق بعض الحروف في الكلمتين لانه لا يمتنع مثل هذا إذا ترى أنهم يقولون دث
ودمغ وسيطر وسيطر وليس أحدهما مأخوذا من الآخر وإن كان مناهما واحدا لأن الزاي ليست من حروف
الزيادة والزلازل بالفتح الاسم قال الشاعر

يسرف الجاهل المضلل أن الد

هر فيه النكراء والزلازل

والذهول الذهاب من الشيء دحشا وحيرة يقال ذهبل عنه يذهل ذهولا وذهلا يعني والذهبل السلو
قال «صحا قلبه باذن أو كاد يذهل» والحمل يفتح الماء ما كان في بطن أو على رأس شجرة والحمل بكسر الحاء
ما كان على ظهر أو على رأس والمريد المتجدد للفساد وقيل إن أصله الملاسة فكانه متشلى من الخير ومنه صغيرة
مرداء أي ملساء ومنه الأمرد والمرد من البناء المتناول المتجاوز والمضغة مقدار ما يعض من اللحم والحمود
الدروس والذثور قال الأعشى

قالت فتية ما لجسمك شاجبا وأرى ثيابك باليات همدا

والبهج الحسن الصورة

﴿ الإعراب ﴾

العامل في يوم ترونها قوله تذهل أي تذهل كل مرضعة في هذا اليوم مما أرضته ويجوز أن يكون ما مصدرية
فيكون التقدير تذهل كل مرضعة في هذا اليوم من إرضاعها ولدها ومفعول أَرْضَتْ مَحْذُوفٌ عَلَى الْوَجْهِينِ وَمرضعة جار
على الفعل يقال امرأة مرضع أي ذات إرضاع أَرْضَتْ وَلدها أو أرضته غيرها وَمرضعة تَرْضَعُ قَالَ امرؤ القيس
ومثلك حبل قد طرقت ومرضع

فألميتها عن ذي تمائم محول

وسكاري نصب على الحال وإن جعلت ترى بمعنى الظن فهو المفعول الثاني له كتب عليه أنه من قولاه قوله بضله الهاء في عليه يعود إلى الشيطان والهاء في أنه يحتمل وجهين أو يكون ضمير الأمر والشأن وأن يكون عائداً إلى الشيطان وإنما فتحت أن في قوله فإنه يضله على أحد وجهين أن يكون عطفاً على الأولى للتأكيد والمعنى كتب عليه أنه من قولاه يضله وتأويله كتب على الشيطان اضلالاً متريه وهدايتهم إلى عذاب السعير وهذا قول الزواج وفيه نظر لأن الأصل في التوكيد أن لا يدخل حرف العطف بين المؤكد والمؤكد فاقول الصحيح فيه أن يكون على معنى فالشأن أنه يضله فيكون مبنياً على مبتدأ مضمرة ونقر مرفوع بالعطف على خلقناكم والاستئناف ويكون خبر مبتدأ محذوف أي ونحن نقر وما نشاء يجوز أن يكون مفعول نقر ويجوز أن يكون ظرف زمان ويكون مفعول نقر محذوفاً وتقديره ونقر في الأرحام الولد مدة مشيتنا وطفلاً منصوب على الحال ثم تلبثوا أي لأن تلبثوا وإلحاداً والجورود معطوف على محذوف تقديره لترضوا وتشبوا ثم تلبثوا اشدكم لكيلا يعلم إذا اجتمع اللام بمعنى كي مع كي فالحكم للام وكي يكون بمعنى أن واللام تتعلق بيود

﴿النزول﴾

قال عمران بن الحصين وأبو سعيد الحديري نزلت الآيةان من أول السورة ليلاً في غزاة بني المصطلق وهم حربي من خزاعة والناس يسرون فعنادي رسول الله ﷺ فغشوا المصلي حتى كانوا حول رسول الله ﷺ فقرأها عليهم فلم ير أكثر باكياً من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يظهروا السرج عن الدواب ولم يضربوا الخيام والناس من بين باك أي جالس حزين متفكر فقال رسول الله ﷺ أتدرون أي يوم ذاك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذاك يوم يقول الله تعالى لا دم أبست بخت النار من ولدك فيقول آدم من كم ولم فيقول الله عز وجل من كل ألف تسعة وتسعة وتسعين إلى النار وواحد إلى الجنة فكبر ذلك على المسلمين وكبروا وقالوا فمن ينبو يارسول الله فقال ابشروا فإن معكم خليفتين ياجوج ومأجوج ما كانوا في شيء إلا كثره ما أنتم في الناس إلا كشجرة بيضاء في الثور الأسود أو قرطم في خداع البكر أو كشامة في جنب البعير ثم قال إني لأرجو أن تكونوا ربيع أهل الجنة فكبروا ثم قال إني لأرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة فكبروا ثم قال إني لأرجو أن تكونوا ثلثي أهل الجنة وإن أهل الجنة مائة وعشرون صفاً ثمانون منها نبي ثم قال ويدخل من أمي سبعون ألفاً الجنة بغير حساب وفي بعض الروايات أن عمر بن الخطاب قال يارسول الله سبعون ألفاً قال نعم ومع كل واحد سبعون ألفاً فقام عكاشة بن محصن فقال يارسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال اللهم اجعلهم منهم فقام رجل من الانصار فقال ادع الله أن يجعلني منهم فقال ﷺ سبقك بها عكاشة قال ابن عباس أسكن الانصاري منافقاً فلذلك لم يدع له

﴿المعنى﴾

خاطب الله سبحانه جميع المكلفين فقال (يا أيها الناس اتقوا ربكم) معناه يا أيها العقلاء المكلفون اتقوا عذاب ربكم واخشوا معصية ربكم كما يقال احذر الأسد والوارد احذر اقتراضه لا عينه (إن زلزلة الساعة) أي زلزلة الأرض يوم القيامة عن ابن عباس والحسن والسدي والمعنى إنما تقارن قيام الساعة وتكون معها وقيل إن هذه الزلزلة قبل قيام الساعة وإنما أضافها إلى الساعة لأنها من أشراط ظهورها وآيات مجيئها عن عقلة والشعبي (شيء عظيم) أي أمر عظيم هائل لا يطاق وقيل معناه أن شدة يوم القيامة أمر صعب وفي هذا دلالة على أن الممدوم يسمى شيئاً فإن الله سبحانه سماها شيئاً وهي معدومة (يوم ترونها) معناه يوم ترون الزلزلة أو الساعة (تذهل كل مرضعة عما أرضعت) أي تشغل كل مرضعة عن ولدها وتنساه وحقيل تسول عن ولدها (وتضع كل ذات حمل حملها) أي تضع الحبالى ما في بطونها وفي هذا دلالة على أن الزلزلة تكون في الدنيا فإن الرضاع ووضع الحمل إنما يتصور في الدنيا قال الحسن تذهل المرضعة عن ولدها لتبر فطام وتضع الحامل ما في بطنها لتبر فقام ومن

قال ان المراد به يوم القيامة قال انه تهويل لأمر القيامة وتظيم لما يكون فيه من الشدائد اي لو كان ثم مرضعة
لذملت او حامل او مضت وان لم يكن هناك حامل ولا مرضعة (وترى الناس سكارى) من شدة الخوف والفرع
(وما هم بسكارى) من الشراب وقيل معناه كأنهم سكارى من ذهول عقولهم لشدة ما يسر بهم لأنهم
يضطربون اضطراب السكاران ثم على سبعياته ذلك فقال (ولكن عذاب الله شديد) فمن شدته يصيبهم ما يصيبهم
(ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) هذا اخبار عن المشركين الذين يجاسرون في "توحيد الله سبحانه ونفي
الشرك عنه بغير علم منهم بل لأجله المحض وقيل ان المراد به النضر بن الحرث فإنه كان كثير الجدل وكان
يقول الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الأولين وينكر البعث (ويتبع كل شيطان مريد) بغيره عن الهدى
ويدعوه إلى الضلال وإن كان المراد بالآية النضر بن الحرث فالمراد بالشيطان المريد شيطان الانس لأنه كان يأخذ
من الأعيان اليهود ما يطمع به على المسلمين (كتب عليه انه من تولاه فإنه يضل) معناه انه يتبع كل شيطان
كتب الله على ذلك الشيطان في الفلج المحفوظ انه يضل من تولاه فكيف يتبع مثله ويدل بقوله من دعاه إلى
الرحمة وقيل معناه كتب على الشيطان انه من تولاه اضله الله تعالى وقيل معناه كتب على المجادل بالباطل ان من
اتبعه ووالاه يضل به الدين (ويهديه إلى عذاب السعير) ثم ذكر سبعياته العجبة في البعث لأن أكثر الجدل
كان فيه فقال (يا أيها الناس إن كنتم في ريب) أي في شك (من البعث) والنشور والربيع اقيم الشك (فإننا
خلقناكم من تراب) معناه فالدليل على صحته أننا خلقنا اصلكم وهو آدم (ع) من تراب فمن قدر على أن يصير
التراب بشرا سويا حيا في الابتداء فقد على أن يحيي النظام ويميد الأموات (ثم من نطفة) معناه ثم خلقنا أولاده
ونسله من نطفة في أرحام الأموات وهي الماء القليل يكون من الذكر والانثى وكل ما صاف فهو نطفة قل أم
كثر (ثم من علقه) بأن تصير النطفة طقة وهي القطعة من الدم الجامد (ثم من مضغة) أي شبه قطعة من اللحم
مضغوة فإن معنى المضغة مقدار ما يمتزج من اللحم (مضطغة وغير مخلقة) أي تامة المخلق وغير تامة من ابن عباس
وقدادة وقيل مصدرة وغير مصدرة وهي ما كان سقطا لا تحيط فيه ولا تصوير عن مجاهد (لنبيين لكم) معناه
لندلكم أي مقدورنا بتصريفكم في ضروب الخلق أو لنبيين لكم أن من قدر على الابتداء قدر على الإعادة
أو لنبيين لكم ما يزيل ريبكم فحذف المفعول (وتقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى) معناه ونقي في
أرحام الأمهات ما نشاء إلى وقت تامة من مجاهد وقيل ونقر من قدرنا له أجلا مسمى في رحم أمه إلى أجل ثم
نخرجكم طفلا) أي نخرجكم من بطون أمهاتكم وانتم اطفال والطفل الصغير من الناس وإنما وحد والمراد به
الجسم لأنه بمعنى المصدر كقولهم رجل عدل ورجل عدل وقيل أراد ثم نخرج كل واحد منكم طفلا ثم تلجؤا
إلجئكم) وهو حال اجتماع المثل والقوة وتقام الخلق وقيل هو وقت الاحتلام والبلوغ وقد سبق تفسير الأشد
واختلاف العلماء في معناه (ومنكم من يتوفى) أي قبل بلوغ الأشد أي يقبض روحه فيموت في حال صغر أو
شبابه (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) أي أسوأ العمر وأجسه عند أهله وقيل أحقره وأهونه وهي حال
الخرف وإنما صار أرذل العمر لأن الإنسان لا يرجو بعده صحة وقوة وإنما يرتقب الموت والفناء بخلاف حال
الطفولة والصف الذي يرجو له الكمال والتمام بعدما (لكيلنا يعلم من بعد علم شيئا) أي لكيلنا يستفيدنا
وينبئنا ما كان به علما وقيل معناه لكي يصير إلى حال ينعم عقدا يذهب عنه طومه هرما فلا يعلم شيئا ما
كان عليه وإذا ذهب أكثر طومه جاز ان يطلق عليه ذهاب الجسيم قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصير بهذه الحالة
ولنج بقوله ثم رددناه اسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات أي قرأوا القرآن ثم ذكر سبعياته دلالة
أخرى على البعث فقال (وترى الأرض هامدة) يعني هالكة من مجاهد أي يابسة خارسة من أثر النبات (فإذا
انزلنا عليها الماء) وهو المطر (اهتزت) أي تحركت بالنبات والاهتزاز شدة الحركة في الجهات (ودربت) أي

زادت اي اضعفت نباتها وقيل انتفعت لظهور نباتها عن الحسن (وأثبت) يعني الأرض (من كل زوج) اي من كل صنف (يبعج) موثق للعين حسن الصورة واللون

قوله تعالى (٦) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّمُ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٧) وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَمِيتُ مَن يَشَاءُ وَيُحْيِي (٨) وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ (٩) ثَانِي عَطْفُهُ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ (١٠) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَاللَّهُ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ (خمس آيات)

❦ الاعراب ❦

ثاني عطفه منصوب على الحال تقديره ثانيا عطفه له في الدنيا خزي . له خزي مبتدأ وخبر وفي يتعلق بما يتعلق به اللام والمبتدأ وخبره في محل الرفع بأنه خبر . من يجادل خبر بمدخر . ذلك بأن الله هو الحق وذلك بما قدمت يداك يجوز أن يكون ذلك مبتدأ والجار والمجرور في موضع الخبر ويجوز أن يكون التقدير الأمر ذلك فيكون ذلك خبر مبتدأ محذوف

❦ المعنى ❦

لما قدم سبحانه ذكر الأدلة عقبه بما يصل به فقال (ذلك بأن الله هو الحق) معناه ذلك الذي سبق ذكره من تصريف الخلق على هذه الأحوال وإخراج النبات بسبب أن الله هو الحق اي ليطمأن انه الذي يحق له العبادة دون غيره وقيل هو الذي يستحق صفات التعظيم (وانه يحيي الموتى) لأن من قدر على انشاء الخلق فلانه يقدر على اعادته (وانه على كل شيء قدير) اما المدومات فيقدر على ايجادها ولما الموجودات فيقدر على افعالها واعادتها ويقدر على جميع الانحاس ومن كل جنس مصل ما لا نهاية له (وان الساعة آتية لا ريب فيها) اي ولعلوا ان القيامة آتية لا شك فيها (وان الله يمت من في القبور) اي يحييهم للجزاء لأن ما ذكرناه يدل على البعث على الوجه الذي بيناه (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) سبق تفسيره (ولا هدى) اي لا يرجع فيما يقوله إلى علم ولا دلائل (ولا كتاب منير) اي مضي له نور يهدي من تمسك به إلى الحق والمعنى انه لا يتبع ادلة العقل ولا ادلة السمع وإنما يتبع الهوى والتقليد وفي هذا دلالة على ان الجدل بالعلم صواب وبغير العلم خطأ لأن الجدل بالعلم يدعو إلى اعتقاد الحق وتبني العلم يدعو إلى اعتقاد الباطل (ثاني عطفه) اي متكبرا في نفسه من ابن عباس يقول الرب ثنى فلان عطفه إذا تكبر وتجبر وعطف الرجل جانباه من من بين او شال وهو الموضع الذي يطفه الانسان اي يلو ويوصله عند الأعراس عن الشيء وقيل معناه لاوي عتقه ارضاً وتكبراً من الله ورسوله من قتادة ومجاهد (ليضل عن سبيل الله) اي ليضل الناس عن الدين ومن فتح ليلاء أراد ليضل هو عن طريق الحق المؤدي إلى توحيد الله (له في الدنيا خزي) اي هوان وذل وفضيحة بما يجري له على السنة المؤمنين من القدم والقتل وغير ذلك (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) اي النار التي تحرقهم (ذلك) اي يقال له ذلك العذاب (بما قدمت يداك) اي بما كسبت يداك (وان الله ليس بظلام للبيد) في تعذيبه لأن الله لا يظلم ولا يعاقب ابتداء ولا يزيد على الجزاء. وفي هذا دلالة واضحة على بطلان مذهب المجرة الذين ينسبون كل ظلم في العالم إلى الله تعالى

قوله تعالى (١١) وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ

فَتَنَّا أَتَقَلَّبُ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ (١٢) يَدْعُو مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نُنْفَعُهُ ذَٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ (١٣) يَدْعُو لِمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ (١٤) إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ (١٥) مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَن لَّنْ يَمُوتَ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمِذْذْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كِبَدَهُ مَا يَغِيظُ (خمس آيات)

❀ القراءة ❀

قرأ روح وزيد عن يعقوب خاسر الدنيا والآخرة بالجر وهو قراءة مجاهد وحيد بن قيس والباقرن خسر بغير ألف والآخرة بالنصب وقرأ أهل البصرة وابن عامر وورش ثم ليقطع بكسر اللام والباقرن بسكونها وكذلك ثم ليقضوا وزاد ابن عامر وليوفوا وليطوفوا بالكسر فيها أيضاً وقرأ أبو بكر وليوفوا بشديد الفاء والأعشى (١) عنه بكسر اللام أيضاً والباقرن وليوفوا ساكنة الواو خفيفة الفاء

❀ الحجة ❀

من قرأ خسر الدنيا والآخرة فإن هذه الجملة تكون بدلاً من قوله اتقلب على وجهه فكأنه قال وإن أصابه فتنة خسر الدنيا والآخرة ومثله قول الشاعر

إن يجبنوا أو يفقدوا أو ينجحوا لا يحفلوا
يفقدوا عليك مرحلين كأنهم لم يفعلوا

فقوله يفقدوا عليك بدل من لا يحفلوا ومن قرأ خاسر الدنيا والآخرة فإنه منصوب على الحال وأما قوله ثم ليقطع فإن أصل هذه اللام الكسر فإذا دخلها الواو والفاء أو ثم فمن أسكنها مع الفاء والواو فإن الفاء والواو بصيرتان كشيء واحد في نفس الكلمة لأن كل واحد منهما لا يفرد بنفسه نصار بمنزلة كنف وفخذ فأما ثم فهو منفصل عن الكلمة وليست كالواو والفاء فمن أسكن اللام معها شبه الميم في ثم والفاء والواو وجعلها كقولهم أراك منتحناً كقول المبتاح (أراك منتصباً وما تذكر دسا) ومثل ذلك قولهم وهي نهي

❀ الفة ❀

الحرف والطرف والجانب نفاظر والاطمئنان التمكن والفتنة هاهنا المنة والاقبال الرجوع والعشير صاحب المعاشرة أي المخالط والبصرة المعونة وقيل إن البصرة هاهنا الوزق تقول العرب من يصرنني نصره الله أي من أعطاني أعطاه الله قال الفقيمي

وإنك لا تعطي امرأ فوق حظه ولا تملك الشئ الذي الغيب ناصره

أي معطيه وجائده ويقال نصر الله أرض فلان أي جاد عليها بالمر والسبب كل ما يتوصل به إلى الشيء ومنه قيل للجل سبب والطريق سبب والباب سبب

❀ الاعراب ❀

يدعو لمن ضره أقرب من نفعه قال الزجاج اختلف الناس في تفسير هذه اللام فقال البصريون والكوفيون معنى هذه اللام التأخير والتقدير يدعو من لضره أقرب من نفعه ولم يشرحوه قال وشرحه أن اللام لليمين والتو كيد فحتم أن تكون في أول الكلام فقدمت أنجعل في حقها وإن كان أصلها أن يكون في آخره كما أن لام ان حقها أن تكون في الابتداء فلما لم يميز ان تلي ان جعلت في الظاهر مثل قولك ان زيداً لغائب فهذا قول وقالوا أيضاً (١) لله الأعشى أي وقرأ الأعشى من أبي بكر

ان يدعو معه هاء مضمرة وان ذلك في موضع رفع ويدعو في موضع الحال المعنى ذلك هو الضلال البعيد يدعو
 أي في حال دعائه إياه ويكون لمن ضربه أقرب مستأنفاً مرفوعاً بالابتداء وخبره لبس المولى ولبس العشير وفيه
 وجه آخر أغفل الناس وهو ان يكون ذلك في تأويل الذي وهو موضع نصب لوقوع يدعو عليه ويكون لمن ضربه مستأنفاً وهو
 مثل قوله وما تملك يمينك بل موسى وسماه وما التي يمينك وقال ابو علي ان الاملاء التي هي حروف دالة على معان سوى الجارة
 والتي لا سر على أربعة أضرب **أحدها** تدخل على خبر ان إذا خفت أو على غير خبرها ليفصل بين ان النافية والمؤكدة
 مثل قوله وان كانوا ليقولون وان كاد ليضلنا **والثاني** يدخل على الفعل المضارع والماضي ويكون جواباً
 للقسم نحو قوله لا ملئ جهنم وقول امرئ القيس «لناموا فما ان من حديث ولا صال» **والثالث** يدخل
 في الشرط إذا كان جزاءه معتمداً على قسم نحو قوله ولئن أرسلنا ريحاً فرأوه مصفراً لظفوا **والرابع** يدخل
 بالدخول على الأسماء المبتدأ وهي التي تدخل على خبر ان ويدخل على الفعل المضارع إذا كان للحال وكان خبراً
 لأن وهو احد جهتي مضارعة الفعل المضارع للاسم وقد تدخل هذه اللام في ضرورة الشرع على خبر المبتدأ في غير
 ان وذلك كقوله «ام المجلس لمعوز شهره» وكما حكى أبو الحسن في حكاية نادرة ان زيدا وجهه حسن
 فلم إذا كان هذه اللام حقاً ان تدخل على المبتدأ أو على اسم ان أو خبرها من حيث ادخلها على المبتدأ وكان دخولها
 على خبر المبتدأ ضرورة مع انه المبتدأ في المعنى فدخله في الموصول والمراد به الصلة ينبغي ان لا يجوز لأن
 الصلة ليست بالموصول كما ان خبر المبتدأ المبتدأ فمن زعم ان اللام في لمن ضربه حكماً ان تكون في المبتدأ الذي
 في الصلة ثم قدم على الموصول كان محطاً وأيضاً فإن اللام إذا كان حكمه انه يكون في الصلة ثم قدم على الموصول
 فذلك غير سائغ كما ان سائر ما يكون في الصلة لا يتقدم على الموصول قال والوجه في ذلك ان يعمل قوله
 يدعو تكرر الألف على وجه تكثير هذا الفعل الذي هو الدعاء من فاعله ولا تجعلها متعدية إذ قد تعدت
 مرة ويجوز ان تجعل مع يدعو هاء مضمرة ويكون في موضع نصب على الحال من ذلك فكأنه قال ذلك هو
 الضلال البعيد مدحوا ويجوز أن تجعل ذلك هو الضلال البعيد مفعول يدعو على ان يكون ذلك في معنى الذي
 ويكون هو الضلال البعيد صله كما قال ابو إسحاق أيضاً فنكون اللام في هذه السجوة داخلة على اسم مبتدأ
 موصول ولا موضع للجملة التي هي لمن ضربه أقرب من نفسه الآية لأنها لا تقع موقع مفرد ويكون اللام في
 قوله لبس المولى ولبس العشير في موضع رفع لوقوعه خبر المبتدأ وتكون هذه اللام لليمين فهذا ما يجب ان
 تحمل الآية عليه وأقول ان اعرابه على الوجه الأول أن يكون ما لا يضره مفعول يدعو وما لا يضره مفعولاً
 عليه وذلك مبتدأ وهو الضلال البعيد خبره ويدعو تكرر الألف على الوجه الثاني يكون يدعو حالا
 من معنى الإشارة في ذلك وعلى الوجه الثالث يكون ذلك اسماً موصولاً بمعنى الذي والجملة صله والموصول والصلة
 في موضع نصب بأنه المفعول ليدعو واللام في لمن ضربه لام الابتداء والموصول والصلة في موضع رفع بالابتداء
 ولبس المولى جواب القسم والقسم والمقسم في موضع رفع بأنه خبر المبتدأ والمعاد إلى المبتدأ هو الضمير المحذوف
 من الجملة لأن التقدير لبس المولى هو ولبس العشير هو قال الزجاج وفيه وجه آخر وهو ان يكون يدعو في
 معنى يقول ويكون من في موضع رفع وخبره محذوف ويكون للمنى لمن ضربه أقرب من نفسه هو ولا يضره مثله قول عنترة

يدعون عنتر والرماح كأنها أشطان بشر في لبان الأدم

أي يقولون يا عنتر ويجوز أن يكون يدعو في معنى ينسى كما قال ابن احرر

أهوى لها مشقفاً حشراً فغيرتها وكت أدعو قذاها الأئمة الفرداء

وأقول انما قال خبر المبتدأ هنا محذوف لأن من يعبد الصنم لا يقول لمن ضربه أقرب من نفسه لبس المولى
 فذلك قدر الخبر محذوفاً

﴿التزول﴾

قيل نزلت هذه الآيات من الناس من يعبد الله على حرف في جماعة كانوا يقدمون على رسول الله ﷺ المدينة فكان أحدهم إذا صبح جسمه وتنجت فرسه وولدت امرأته غلاماً وكثرت ماشيته رضي به وأطمان إليه وإت أصحابه وجع المدينة وولدت امرأته جارية قال ما أصبت في هذا الدين إلا شراً عن ابن عباس

﴿المعنى﴾

لما تقدم ذكر الكفار وما تعاطوه من الجدل ذكر سبحانه بعده حال مقلدة الضلال والدعاة إلى الضلال فقال (ومن الناس من يعبد الله على حرف) أي على ضعف في العبادة كضعف القائم على حرف أي طرف جبل أو نحوه من على بن عيسى قال وذلك من اضطرابه في طريق العلم إذا لم يتمكن من الدلائل المؤدية إلى الحق فينقاد لأذى شبهة لا يمكنه حلها وقيل على حرف أي على شك عن مجاهد وقيل معناه أنه يعبد الله بلسانه دون قلبه عن الحسن قال الدين حرفان أحدهما اللسان والثاني القلب فمن اعترف بلسانه ولم يساعده قلبه فهو على حرف (فإن أصحابه خير أطمان به) أي أصحابه رخاء وعافية وخصب وكثرة مال أطمان على عبادة الله بذلك الخير (وإن أصحابه فتنة) أي اختيار يجذب وقلة مال (أقلب على وجهه) أي رجع عن دينه إلى الكفر والمعنى انصرف إلى وجهه الذي توجه منه وهو الكفر (خسر الدنيا والآخرة) أي خسر الدنيا بفرقه وخسر الآخرة بفراقه (ذلك هو الخسران المبين) أي الضرر الظاهر لفساد عاجله وآجله وقيل خسر سيف الدنيا العز والفتنة وفي الآخرة الثواب والجنة (يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه) أي يدعو هذا المريد بعبادته سوى الله ما لا يضره إن لم يعبده وما لا ينفعه إن عبده (ذلك) الذي فعل (هو الضلال البعيد) عن الحق والرشد يدعو على الوجه الآخر معناه (يدعو) الذي هو الضلال البعيد (لن ضره أقرب من نفعه) قال السدي يعني الذي ضره في الآخرة بعبادته إياه أقرب من النفع وإن كان لا نفع عنده ولكن العرب تقول لا ما يكون هذا بعيد وتقع الصنم بعيد لأنه لا يكون فلما كان نفعه بعيداً قيل لضره أنه أقرب من نفعه على معنى أنه كائن (لبس المولى) أي لبس الناصر هو (ولبس العشير) أي صاحب الماشر الخالط هو يعني الصنم يخاطبه العابد ويصاحبه ولما ذكر الشاك في الدين بالخسران ذكر ثواب المؤمنين على الإيمان فقال (إن الله يدخل الذين آمنوا) بالله وصدقوا رسله وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار إن الله يفعل ما يريد) بأوليائه وأهل طاعته من الكرامة وبأعدائه وأهل مصيبتهم من الإهانة لا يدفعه دافع ولا يمنعه مانع ثم قال (من كان يظن أن لن ينصره الله) الهاء في ينصره عائدة إلى النبي ﷺ عن ابن عباس وقادة والمعنى من كان يظن أن الله لن ينصر نبيه محمداً ﷺ ولا يعينه على عدوه (في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السماء) أي فليشد حبلاً في سقته (ثم ليقطع) أي ليمد ذلك الحبل حتى ينقطع فيموت محتقاً والمعنى فليخترق فيقطع حتى يموت فإن الله ناصر ولا ينفعه غيظه وهو قوله (فليظفر هل يذهبن كيداً) أي صنمه وحيلته (ما يفيظ) ما يفي المصدري أي هل يذهبن كيداً غيظه عن قتادة وأكثر المفسرين وقيل فليمدد بسبب إلى السماء معناه فليطلب شيئاً يصل به إلى السماء المروفة ثم ليقطع نصر الله وحي الله عن محمد ﷺ وليزل بكيداً ما يفيظه من نصر الله له ونزول الوحي عليه أي لا يتنبأ له ذلك ولا سبيل له إليه فليخرج ما يفيظه وإنما قال سبحانه ذلك على وجه البعيد أي كما لا يتنبأ لهم الوصول إلى السماء كذلك لا يتنبأ لهم إزالة ما يفيظهم من أمر رسول الله ونصره على أعدائه دائماً وإزالة ذكر السماء لأن النصر يأتيهم من قبل السماء ومن الملائكة عن أبي علي الجايي وقيل إن الهاء في ينصره عائدة إلى من عن مجاهد والضحاك والي مسلم ثم اختلف في معناه فقل من كان يظن من الناس أن الله لا ينصره فليجهد جهده وليصعد السماء ثم ليقطع المسافة فليظفر هل ينفعه كيداً في إزالة غيظه لما يدعى إليه من دين الله فإن الذي حكم الله به لا يبطل

بكيد الكائد عن أبي مسلم وقيل المراد بالنصر الرزق ويقال أرض منصورة أي مطورة والمعنى من ظن أن الله لا يرفقه في الدنيا والآخرة فليخشق نفسه أي لا يمكنه تكثير رزقه أي كما لا يقدر أن يزيد فيها رزقه الله بهذا النوع من الكيد كذلك لا يقدر عليه بأسر أنواع الكيد وهذا مثل ضربه الله لهذا الجاهل الذي بسخط لما أخطاه الله أي مثل مثل من فعل بنفسه هذا

قوله تعالى (١٦) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِيَ مَن يُرِيدُ (١٧) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١٨) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَن يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ (ثلاث آيات)

✽ الاعراب ✽

خير ان الأولى جملة الكلام مع ان الثانية وزعم القراء ان قولك ان زيداً انه لقائم وروى ان هذه الآية إنما صلحت في الذي قال الزجاج لا فرق بين الذي وغيره في باب ان ان قلت ان زيداً انه قائم كان جيداً قال جرير ان الخليفة ان الله صريله سربال ملك به ترجى الخواتيم

✽ المعنى ✽

ثم بين سبحانه انه نزل الآيات حجة على الخلق فقال (وكذلك) أي ومثل ما تقدم من آيات القرآن (أنزلناه) يعني القرآن (آيات بينات) أي حجة واضحة على التوحيد والعدل والشرائع (وان الله يهدي من يريد) أي وأنزلنا إليك أن الله يهدي إلى الدين من يريد وقيل إلى التوبة وقيل إلى التراب وقيل يهدي من يهتدى بهداه (إن الذين آمنوا) محمد ^{صلى الله عليه وسلم} (والذين هادوا) وهم اليهود (والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا) ظاهر المعنى (ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) أي بين الحق من الباطل بما يضطر إلى العلم بصحة الصحيح فيبيض وجه الحق ويسود وجه الباطل والفصل والتمييز بين الحق والباطل (ان الله على كل شيء شهيد) أي علم مطلق على ما من شأنه أن يشاهد بعلمه قبل أن يكون لأنه علام الغيوب ثم خاطب النبي ^{صلى الله عليه وسلم} والملائكة جميع المكلفين فقال (ألم تر) أي ألم تعلم (ان الله يسجد له من في السماوات ومن في الأرض) من العقلاء (والشمس) أي ويسجد الشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب (وصف سبحانه هذه الأشياء بالسجود وهو الخضوع والذل والاعتقاد خالقها فيما يريد منها) (وكثير من الناس) يعني المؤمنين الذين يسجدون لله تعالى واقطع ذكر الساجدين ثم ابتدأ فقال (وكثير حق عليه العذاب) أي من أشد السجود ولا يوحده سبحانه قال القراء قوله (وكثير حق عليه العذاب يدل على أن المعنى (وكثير أشد السجود لأنه لا يحق عليه العذاب إلا بتركه السجود) (ومن يهين الله فما له من مكرم) معناه من يهين الله بأن يشقيه ويدخله جهنم فما له من مكرم بالسعادة أي بإدخاله الجنة لأنه لا يملك العقوبة والثوبة سواء (ان الله يفعل ما يشاء) من الإنعام والانتقام بالترقيين من المؤمنين والكافرين

قوله تعالى (١٩) هَٰذَا خَصَانِ احْتَصَمُوا فِي رَيْبِهِمُ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (٢٠) يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَأَجْلُوهُ (٢١) وَلَهُمْ

مَنَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ (٢٢) كَلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُقُوا عَذَابَ
الْأَخْرِيقِ (٢٣) إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
يَجْعَلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (٢٤) وَهَذَا إِلَى الطَّيِّبِ مِنْ
الْقَوْلِ وَهَذَا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ست آيات

❦ القراءة ❦

قرأ أهل المدينة وعاصم ولؤلؤا بالنصب وفي سورة فاطر مثله والباقون بالجر في الموضعين إلا يعقوب
فإنه قرأ هاهنا بالنصب وفي فاطر بالجر وترك أبو جعفر وابو بكر وشجاع الحزبة الأولى منه في جميع القرآن وفي
الشواذ قراءة ابن عباس يحملون بفتح الياء وتخفيف اللام

❦ الحجة ❦

قال أبو علي وجه الجر في لؤلؤ أنهم يحملون فيها من أساور من ذهب ومن لؤلؤ ووجه النصب أنه على
لؤلؤ ويجوز أن يكون عطفاً على موضع الجار والمجرور لأن المعنى في يحملون فيها من أساور يحملون أساور وقال
ابن جني يحملون من حلي يحمل يقال لم أحل منه بطائل أي لم أغفر ويجوز أن يكون من قولهم امرأة حالية
أسية ذات حلي

❦ اللغة ❦

الخصم يستوي فيه الواحد والجمع والذكر والأنثى يقال رجل خصم ورجلان خصم ورجال خصم ونساء خصم
وقد يجوز في الكلام هذان خصمان اختصموا أو هؤلاء خصم اختصموا قال الله تعالى وهل أتيتكم بغير الخصم إذ تستسروا المحرّاب
وهكذا حكم المصادر إذا وصف بها أو أخبر بها نحو عدل ورعي وصوم ونظر وزور وحري وقمن وما أشبه ذلك
ورغمًا قال في الآية خصمان لأنهما جمان وليسا برجلين ومثله وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا والحجم الماء المغلي
والصهر الإذابة يقال صهرته فأنصهر قال

نزوي لقي التي في مصفف تصهره الشمس فما ينصهر

بني ولدها والمفاتيح جمع مقمعة وهي مدقة الرأس من قعة قعماً إذا دقه والحريق بمعنى المحرق كالألحم
والأساور جمع أسوار وفيه ثلاث لغات أسوار بالالف وصوار وسوار بالكسر والضم والجمع أسورة

❦ النزول ❦

قيل نزلت الآية هذان خصمان اختصموا في ستة قمر من المؤمنين والكفار تبارزوا يوم بدر وهم حوة بن
عبد المطلب قتل عتبة بن ربيعة وعلي بن أبي طالب (ح) قتل الوليد بن عتبة وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب
قتل شيبة بن ربيعة عن أبي ذر الغفاري وعطا وكان أبو ذر يقسم بالله تعالى أنها نزلت فيهم ورواه البخاري في
الصحيح وقيل نزلت في أهل القرآن وأهل الكتاب عن ابن عباس وقيل في المؤمنين والكافرين عن الحسن ومجاهد
والكلبي وهذا قول أبي ذر لأن هؤلاء لم يذكروا يوم بدر

— (المعنى) —

لما تقدم ذكر المؤمنين والكافرين بين سبحانه ما أعد لكل واحد من الفريقين فقال هذان خصمان أي جمان
فالفرق الخمسة الكافرة خصم والمؤمنون خصم وقد ذكروا في قوله إن الذين آمنوا والذين هادوا والصّابئين
الآية (اختصموا فيهم) أي في دينهم فقالت اليهود والنصارى المسلمون نحن أولى بالله منكم لأن نبينا

قيل نبيكم وديننا قبل دينكم وقال المسلمون بل نحن احق بالله منكم أمنا بكتابتنا وكتابكم ونبينا ونبيكم وكفرتم انتم بنبينا حسدا فكان هذا خصومتهم وقيل ان معني اختصاصوا اقتتلوا يوم بدر (فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار) قال ابن عباس حين صاروا إلى جهنم لبسوا مقطعات الثيران وهي الثياب القصار وقيل يجعل لهم ثياب نحاس من نار وهي أشد ما تكون حرا عن سعيد بن جبير وقيل أن النار تحيط بهم كحاطة الثياب التي يلبسونها بهم (يصب من فوق رؤوسهم الحميم) أي الماء المغلي فيذب في ما بطونهم من الشحوم وتسايط الجلود وفي غير مرفوع أنه يصب على رؤوسهم الحميم فينفذ إلى أجوافهم فيسل ما فيها (يصبر به ما يبطنونهم والجلود) أي يذاب ويضع بذلك الحميم ما فيها من الأمعاء وتذاب به الجلود (ولهم مقامع من حديد) قال: الثالث للقمعة شبه الجز من الحديد يضرب بها الرأس وروي أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ في قوله ولهم مقامع من حديد لو وضع مقامع من حديد في الأرض ثم اجتمع عليه الثقلان ما اقوله من الأرض وقال الحسن إن النار ترميهم بلبها حتى إذا كانوا في أعلاها ضربوا بمقامع فهووا فيها سبعين خريفا فلماذا اتوا إلى أسفلها ضربهم زفير لبها فلا يستقرون ساعة فذلك قوله (كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أصعدوا فيها) أي كلما حاولوا الخروج من النار لما يلحقهم من القم والكرب الذي يأخذ بأقسهم حين ليس لها مخرج ردوا إليها بالمقامع (ودذوقوا عذاب الحريق) أي ويقال لهم ذوقوا والدنق طلب ادراك الطعم والحرق الاسم من الاحتراق قال الزجاج هذا لأحد الخصمين وقال في الخصم الذين هم المؤمنون (إن الله يدخل الذين آمنوا بالله وأقروا بوحديثه) وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار (أي من تحت أبيتهما وأشجارها) يعملون فيها أي يلبسون الخلي فيها (من اساور) وهي حلي اليد (من ذهب ولؤلؤا) أي ومن لؤلؤ (ولباسهم فيها حرير) أي ديباج حرم الله سبحانه لبس الحرير على الرجال في الدنيا وشوقهم إليه في الآخرة فأخبر أن لباسهم في الجنة حرير (وهذا إلى اللطيف من القول) أي ارشدوا في الجنة إلى التحيات الحسنة يحيي بعضهم بعضا ويحيهم الله وملائكته بها وقيل معناه ارشدوا إلى شهادة أن لا إله إلا الله والحمد لله عن ابن عباس وزاد ابن زيد والله أكبر وقيل ارشدوا إلى القرآن عن السدي وقيل إلى القول الذي يلتذونه ويشتهونه وتطيب به نفوسهم وقيل إلى ذكر الله فهم به يتشمتون (وهذا إلى صراط الحميد) والحميد هو الله المستحق للحمد المستحمد إلى عباده بدمه عن الحسن أبيه الطالب منهم أن يحمده وروي عن النبي ﷺ انه قال ما أحد احب إليه الحمد من الله عز ذكره وصراط الحميد هو طريق الإسلام وطريق الجنة

قوله تعالى (٢٥) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْأَحْرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (٢٦) وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (٢٧) وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (٢٨) لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسمَ اللَّهِ فِي بَآئِمٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ بَهْمَةِ الْأَنْعَامِ فَاكْلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَوَائِسَ الْفَقِيرِ (٢٩) ثُمَّ لَيَقْبُضُوا نَفْسَهُمْ وَلَيُوَفُّوْا نُدُورَهُمْ وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٣٠) ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَبِيرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأَحْلُتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا بَنَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ست آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ حفص عن عاصم وروح وزيد عن يعقوب سواء بالنصب والياقوت بالرفع وفي الشواذ قراءة ابن عباس وإبي مجاز ومجاهد وعكرمة والحسن رجالا بالشديد والضم وهو المروي عن أبي عبد الله (ع) وقراءة ابن أبي اسحاق والأزهري والحسن بخلاف رجالا بالضم والتخفيف

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي وجه الرفع في سواء انه خبر مبتدأ مقدم والمفعلى الماكف فيه والبادي سواء ليس احدهما بأحق به من صاحبه وهذا يدل على أن أرض الحرم لا تملك ولو ملكت لم يستويا فيها وصار الماكف فيها أولى بها من البادي لحق ملكه ولكن مبيلها سبيل للمساجد التي من سبق اليها كن أولى بها ومن نصب سواء عمل المصدر أعمال اسم الفاعل فرغ الماكف به كما يرفع مبتدئ لو قال جعلناه مستويا الماكف فيه والبادي ووجه أعماله أن المصدر قد يقوم مقام اسم الفاعل في الصفة في نحو قولهم رجل عدل فبصر عدل كعادل ويعجز في نصب سواء وجه آخر وهو ان تنصبه على الحال فإذا نصبته عليها وجعلت قوله للناس مستقرا جاز أن يكون حالا بحمل فيها معنى الفعل وذو الحال الذكر الذي في المستقر ويعجز أن يكون حالا من الفعل الذي هو جعلناه فإن جعلناها حالا من الضمير اتصل بالفعل كان الضمير ذا الحال والمآل فيها الفعل وجواز كون للناس مستقرا على أن يكون المعنى انه جعل للناس ونصب لهم متسكا ومتبعا كما قال إن أول بيت وضع للناس وأما قوله رجالا فهو جمع راجل مثل طالب وطالب وكتاب وكتاب وأما رجالا بتخفيف الجيم فهو غريب في الجمع فهو نحو ظوارة وعراق ورخال في جمع غنر وعرق ورخل

﴿ اللغة ﴾

الماكف المقيم للملازم للمكان والبادي اصله من بدا يبدو إذا ظهر واليدو خلاف الحضرسى بذلك لظهوره والبادية في الآية الطاري والمكان ما يتمكن عليه الشيء قيل هو اسمها احاط بالشيء والمكان والموضع والمستقر نظائر والرجال جمع راجل مثل صحاب وقيام في جمع صاحب وقائم والقائم المهزول اضمره السير والمعيق البعيد قال الراجز «يقطن بمنانازح العميق» والياقوت الذي به ضر الجوع والفقر الذي لا شيء له يقال يؤمن فهو يائس اي صار ذا يؤس وهو الشدة قال الأزهري لا يعرف الثفت في لغة العرب إلا من قول ابن عباس وأهل التفسير وقال النضر بن شميل هو اذهب الثفت

﴿ الإعراب ﴾

خير ان الذين كفروا محذوف يدل عليه ومن يرد فيه بالخاد بظلم نذقه من عذاب ألم للمعنى ان الذين كفروا نذيقهم العذاب الألم ومن يرد فيه بالخاد الباء فيه زائدة تقديره ومن يرد فيه الحاد والباء في قوله بظلم للتعدي وما جاءت الباء فيه مزیدة قول الشاعر

واسفله بالمرخ والشبهات

بواد نمان يثبت الشث صدره

وقول الأعمش

ملء المراحل والصریح الاجودا

ضمنت برزق عيالا ارماحنا

وقول امرئ القيس

بأن أمر القيس من تملك يقرأ

ألا هل أتاها والحوادث حجة

وقال الزجاج والذي يذهب اليه اصحابنا ان الباء ليست بملغاة والمعنى عتدم ومن ارادته فيه بأن يلحد بظلم وهو مثل قوله

أريد لأتسى ذكرها فكأنما تمثل لي لي بكل سبيل

والمعنى اريد واراد في لغزا على كل ضامر في موضع نصب على الخال اي يأتوك رجالا وركبانا ويأتين في موضع جر لأن المعنى فقلوه وعلى كل ضامر على اهل ضامرة آتية من كل فج عميق وروي عن ابي عبد الله (ع) انه قرأ يأتون فعلى هذا يعود الضمير في يأتون الى الناس

[= المعنى]=

ثم بين سبحانه حال الكفار فقال (ان الذين كفروا يصدون عن سبيل الله) عطف بالمضارع على الماضي لأن المراد بالمضارع ايضا الماضي ويقويه قوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ويجوز ان يكون للمضى أن الذين كفروا فيها معنى وهم الآن يصدون الناس عن طاعة الله (والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس اي مستقرا ومنسكا ومتعبدا وقيل معناه خلفناه للناس كاهم لم يخص به بعض دون بعض قال الزجاج جعلناه للناس وقف تام ثم قال (سواء العاكف فيه والباد) أي العاكف المقيم فيه والباد الذي ينتاب من غير لعله مستوفيان في مكثه والتزول به فليس احدهما احق للتلزل يكون فيه من الآخر غير انه لا يخرج احد من بيته عن ابن عباس وقادة وسعيد بن جبير قالوا ان كراه دور مكة وبها حرام والمراد بالمسجد الحرام على هذا الحرم كله كقوله اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام وقيل المراد بالمسجد الحرام عين المسجد الذي يصلي فيه عن الحسن ومجاهد والجبائي والطاهر يدل عليه وعلى هذا يكون المعنى في قوله جعلناه للناس اي قبلة لصلاتهم ومنسكا لحجهم فالعاكف والباد سواء في حكم النسك وكان المشركون يمتنعون المسلمين عن الصلاة في المسجد الحرام والطواف به ويدعون انهم اربابه وولائه (ومن يرد فيه بالحاد بظلم) والاحاد العدول عن التصديق واختلف في معناه هاتنا فليل هو الشرك وعبادة غير الله تعالى عن قتادة فكأنه قال ومن يرد فيه ميلا عن الحق بأن يعبد غير الله ظلما وعدوانا وقيل هو الاستحلال للحرام والركوب للآثام عن ابن عباس والضحاك ومجاهد وابن زيد وقيل هو كل شيء نهي عنه حتى شتم الخادم لأن الذنوب هناك اعظم وقيل هو دخول مكة بغير احرام عن عطاء (نذقه من عذاب أليم) اي نلذبه عذابا وجيما وقيل ان الآية نزلت في الذين صدوا رسول الله ﷺ عن مكة عام الحديبية (واذ بوأنا لآبراهيم مكان البيت) معناه واذا ذكر يا محمد اذ وطأنا لآبراهيم مكان البيت وعرفنا ذلك بما جعلنا له من العلامة قال السدي ان الله تعالى لما امره ببناء الكعبة لم يدر اين يبني فبعث الله رجا خجوجا فكنست له ما حول الكعبة عن الأساس الأول الذي كان البيت عليه قبل ان رفع ايام الطوفان وقال الكبي بتم الله سبحانه على قديم البيت فيها راس تتكلم فقامت بجبال الكعبة وقالت يا ابراهيم اربن على قدري وقيل أن المعنى جعلنا البيت مؤبدة ومسكنة عن ابن الأباري (ان لا تشرك بي شيئا) اي ولوحينا اليه لا تمبد غيري قال الميرد كأنه قال وحدني في هذا البيت لان معنى لا تشرك بي شيئا وحدني (وطهر بيتي) من الشرك وعبادة الأوثان عن قتادة (للعالمين) والعالمين والركم السجود مفسر بسورة البقرة والمراد بالعالمين المقيمين بمكة وقيل العالمين في الصلاة عن عطاء (واذن في الناس بالحج) اي ناد في الناس واعلمهم بوجوب الحاج واختلف في الخطاب به على قولين ﴿احدهما﴾ انه ابراهيم عن علي وابن عباس واختاره ابو مسلم قال ابن عباس قام سيف المقام فنادى يا ايها الناس ان الله دعاكم الى الحج فاجيبوا بليك اللهم بليك ﴿والثاني﴾ ان الخطاب به نبينا محمد عليه افضل الصلوات اي واذن يا محمد سيف الناس بالحج فاذن صلوات الله عليه سيف حجة الوداع اي اعلمهم بوجوب الحج عن الحسن والجبائي وجمهور المفسرين على القول الأول وقالوا اسمع الله تعالى صوت ابراهيم كل من سبق علمه بأنه يهجي الى يوم القيامة كما سمع

ساجان مع ارتفاع منزلته وكثرة جنوده حوله صوت التملّة مع خفضه سكونه وسيف رواية عطا عن ابن عباس قال لما امر الله سبحانه ابراهيم ان ينادي في الناس بالحج صعد ابا قيس ووضع اصبعه سيفاً اذنيه وقال يا ايها الناس احيوا ربكم فاجابوه بالتلبية في اصلاب الرجال وأول من اجابها أهل اليمن (يا توك رجلاً) أي مشاة على ارجلهم (وعلى كل ضامر) أي ركباناً قال ابن عباس يريد الابل ولا يدخل بعير ولا غيره الحرم الا وقد هزل وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال لبنيه يا بني حيوا من مكة مشاة حتى ترجعوا اليها مشاة فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول للحاج الركاب يكل خطوة تحطوها راحته سبعون حسنة وللحاج الماشي يكل خطوة يحطوها سبعاً وتسعون حسنة من حسان الحرم قبل وما حسان الحرم قال الحسن بن عطاء الله الحنفية (باتين من كل فيج عريق) أي طريق بعيد وروى مرفوعاً عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله ﷺ يقول **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبَاهِي بِأَهْلِ عَرَفَاتِ الْمَلَائِكَةِ يَقُولُ يَا مَلَائِكَةُ انظُرُوا إِلَى عِبَادِي شَعْبًا غَيْرًا أَقْبَلُوا يَهْرَبُونَ إِلَيَّ** من كل فيج عريق فأنشد كأي قد اجبت دعاءهم وشفت رغبتهم ووهبت مسأهم لمحسنهم وأعطيت محسنهم جميع ما سألتني غير التبعات التي بينهم فإذا أفاض القوم إلى جمع وهقوا وعادوا في الرغبة والطلب إلى الله يقول يا مَلَائِكَةُ عِبَادِي وهقوا وعادوا من الرغبة والطلب فأنشد كأي قد اجبت دعاءهم وشفت رغبتهم ووهبت مسأهم لمحسنهم وأعطيت محسنهم جميع ما سألتني وكفلت عنهم بالتبعات التي بينهم قوله (ليشدوا منافع لهم) قيل يعني بالذائع التجارات عن ابن عباس وسعيد بن جبير وقيل التجارة في الدنيا والأجر والثواب في الآخرة عن مجاهد وقيل هي منافع الآخرة وهي العفو والمغفرة عن سيئتين المسيب وعطية العوفي وهو المروي عن أبي جعفر الباقر (ع) ويكون المني ليحضروا ما ندهم الله إليه ما فيه النفع لهم في الآخرة (ويذكروا اسم الله في أيام معلومات) اختلف في هذه الأيام وفي الذكر فيها فقيل هي أيام الشر وقيل لما معلومات للحرص على علمها من أجل وقت الحج في آخرها والمعلومات أيام الشريعة عن الحسن ومجاهد وقيل هي أيام الشريعة يوم النحر وثلاثة بعده والمعلومات أيام الشر عن ابن عباس وهو المروي عن أبي جعفر (ع) واختاره الزجاج قال لأن الذكر كما يدل على التسمية على ما ينشر لقوله (على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) أي على ذبيح ونحر ما رزقهم من الابل والبقر والغنم وهذه الأيام تختص بذلك وقيل إن الذكر فيها كناية عن الذبيح لأن صحة الذبيح لما كان بالتسمية سمي باسمه توسماً وقيل هو التكبير قال ابو عبد الله الكبير يعني عقيب خمس عشرة صلاة أولها صلاة الظهر من يوم النحر يقول الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله وإلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد الله أكبر على ما هدانا والحمد لله على ما أبلانا والله أكبر على ما رزقنا من بهيمة الأنعام والبهيمة أسلحاً من الإبهام وذلك انها لا تقصح كما يفتع الحيوان الناطق والأنعام الابل واشتقاقها من التسمية وهي اللين سميت بذلك للين اخفافها وقد يجمع معها البقر والغنم فيسمى الجميع انعاماً استعارة وان انفردا لم يسميا انعاماً (فكلوا منها) أي من بهيمة الأنعام وهذا إباحة وتذبيح وليس بواجب (واطمعوا البائس الفقير) قال البائس الذي ظهر عليه اثر البؤس من الجوع والرعي وقيل البائس الذي يجد بده بالسؤال وينكشف للطلب امر سبحانه أن يعطى هؤلاء من الهدى (ثم ليقتضوا أنفسهم) أي ليزيلوا شعث الإحرام من قلعهم ظفر وأخذ شعر وغسل واستعمال طيب عن الحسن وقيل معناه ليقتضوا متاسك الحج كلها من ابن عباس وابن عمر قال الزجاج قضاء التفث كناية عن الخروج من الإحرام إلى الإحلال (وليؤنوا نذورهم) أي وليشعروا نذورهم بقضائها ولم يقل يذودهم لأن المراد بالإيفاء الإتمام قال ابن عباس هو نحر ما تذودون من البدن وقيل هو ما تذودون من أعمال البر في أيام الحج وربما نذر الإنسان أن يتصدق إن رزقه الله الحج وإن كان على الرجل نذور مطلقة فالأفضل أن يفي بها هناك (وليطوفوا بالبيت المشيق) هنا أمر وظاهره يقتضي الوجوب وقيل أراد به طواف الزيارة لأنه من أركان أعمال الحج بلا خلاف وقيل أنه طواف الصدر لأنه سبحانه امر به عقيب

للمناسك كلها وروى أصحابنا أن المراد به طواف النساء الذي يستباح به وصل النساء وذلك بعد طواف الزيارة فإنه إذا طاف طواف الزيارة حل له كل شيء إلا النساء فإذا طاف طواف النساء حلت له النساء والبيت العتيق هو الكعبة وإنما سمي عتيقا لأنه اعتق من أن تصل الجبابة إلى تخريبه وما قصد جبار قبل نبينا ﷺ إلا اهلكه الله تعالى وإنما لم يهلك الحجاج حين قصه وبناه ثانياً ببركة نبينا ﷺ فإن الله سبحانه آمن ببركته هذه الأمة من عذاب الاستئصال عن مجاهد وقيل سمي بذلك لأنه اعتق من الطوفان ففرقت الأرض كلها إلا موضع البيت وقيل سمي به لأنه قدّم فهو أول بيت وضع للناس بناه آدم (ع) ثم جده إبراهيم (ع) عن ابن زيد (ذلك) قيل هنا وقف ومعناه الاسم ذلك أي هكذا أمر الحج والمناسك (ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه) أي فالتعظيم خير له عند ربه أي في الآخرة والحرمه ما لا يحل انتهاكها وقال الزجاج الحرمه ما وجب القيام به وحرم التمرط فيه وهي في هذه الآية ما نهى عنها ومنع من الوقوع فيها وتمطيها ترك ملاستها واختيار أكثر التفسيرين في معنى الحرمات هنا أنها المناسك لدلالة ما يتصل بها من الآيات على ذلك وقيل معناها هنا البيت الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمسجد الحرام عن ابن زيد قال ويدل عليه قوله والحرمات قصاص (وأسلت لكم الأنعام) أي الإبل والبقر والغنم (إلا ما يتلى عليكم) يعني في سورة المائدة من الميتة والمتخفة والموقوفة ونحوها (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) من هنا التبيين والتقدير فاجتنبوا الرجس الذي هو الأوثان وروى أصحابنا أن اللب بالشرطيح والبرد وسائر أنواع الفار من ذلك وقيل أنهم كانوا يلطخون الأوثان بدماء قريبتهم فسمي ذلك رجساً (واجتنبوا قول الزور) يعني الكذب وقيل هو تلبية المشركين ليك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك وروى أصحابنا أنه يدخل فيه الفناء وسائر الأقوال الملبية وروى ابن بن خزيمة عن رسول الله ﷺ أنه قام خطيباً فقال أيها الناس عدلت شهادة الزور بالشرك بالله ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور يريد أنه قد جمع في النبي بين عبادة الوثن وشهادة الزور

قوله تعالى (٣١) حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق (٣٢) ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب (٣٣) لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم يحلها إلى البيت العتيق (٣٤) ولكل أمة جعلنا منسكاً يذكروا أسم الله على ما رزقهم من بيمه الأنعام فلا لهكم إله واحد قل آسموا وأبشر المؤمنين (٣٥) الذين إذا ذكر الله وحلت لؤلؤهم والصابرين على ما أصابهم والمطيعي الصلاة ومما رزقناهم يتقون خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ أهل المدينة فتخطه بفتح الخاء شديداً والياقوت فتخطه بسكون الخاء والتخفيف وقرأ منسكاً بالكسر فعل الكوفة غير عاصم والياقوت منسكاً بالفتح وفي الشواذ قراءة الحسن وابن أبي اسحاق والقيمي الصلاة بالنصب

❦ الحجة ❦

تخطف تتخطف تحذف تاء التثنية ومما في كلا القراءتين حكاية حال تكون والمعنى في ذلك أنه في مقابلة قوله فقد استمسك بالروة الوثقى لاقتصاصاً لها بالمشارك بمكن هذا الوصف فلم يستمسك لكفره بما فيه أماكن من الخور ونجاة من الهوى واختطاف الطير فصار كن خر من السماء فهووت به الربيع فلم يكن له معصم

والأصل في المنسك التفتح لانه لا يغلو من أن يكون مصدرا او مكانا وكلاهما مفتوح العين من باب يفعل إلا انه قد جاء اسم المكان منه في كالت على القمل نحو المظلم والمسجد شاذاً عن القياس ومن قرأ والمقيم الصلاة فإنه حذف التوت بخفيفاً لتمامها الاضافة وشبه ذلك بالذين واللذان في قول الشاعر

وان الذي حانت بقلج دماءهم
وقول الأختل

ابني كليب إن عمي اللذا
وغنوه بيت الكتاب

والحافظو عورة العشيرة لا
وقال آخر

قتلنا ناجيا بقتيل عمرو
وخير الطالبى الترة الشوم

❦ اللغة ❦

الخطف والاختطاف الاستلاب والسحق البعيد والسحق النخلة الطويلة والشعائر علامات مناسك الحج التي تشبه ما جعلت له واشهرت البدن اعلمتها بما يشعر أنها هدي والمنسك موضع العبادة والمنسك العبادة يقال نسك ينسك وينسك اي تميد وقيل هو عبادة الذبيح والنيكة الذبيحة يقال نسكت الشاة ذبيحتها والاختبات الخطو في العلمانية واصله من الخبت وهو المكاث الطمئن وقيل المنخفض

❦ المعنى ❦

قال سبحانه (حنفاً لله) أي مستقيمي الطريقة على اسم الله مائلين عن سائر الأديان وهي نصب على الحال (غير مشركين به) أي حاجبا مخلصين وهم مسلمون موحدون لا يشركون في تلبية الحج به أحداً ثم ضرب سبحانه مثلاً لمن أشرك فقال (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء) أي سقط من السماء (فتخططه الطير) أي تأخذه بسرعة قال ابن عباس يريد تحطف لجه (أو تهوي به الريح) أي تسقطه (في مكان محيق) أي بعيد مفرط في البعد قال الزجاج اعلم الله سبحانه ان بعد من أشرك به من الحق كيمد من خر من السماء فذهبت به الطير أو هوت به الريح في مكان بعيد وقال غيره شبه حال المشرك بحال الهادي من السماء في أنه لا يملك لنفسه حيلة فهو هالك لا عالة (ذلك) أي الأمر ذلك الذي ذكرنا (ومن يعظم شعائر الله) أي معام دين الله والاعلام التي نصبها لطاعته ثم اختلف في ذلك فقول في مناسك الحج كلها عن ابن زيد وقيل عن البدن وتظيمها استنبأها واستحسنها عن مجاهد وعن ابن عباس في رواية مقسولة الشعائر جمع شعيرة وهي الهدى إذا اشهرت أي اعلمت عليها بأن يشق سنامها من الجانب الأيمن ليعلم انها هدي فالذي يهدي يندوب إلى طليح اليمن والأعظم وقيل شعائر الله دين الله كله وتظيمها التزامها من الحسن (فلو أنها) أي فإن تظيمها للدلالة تعظم عليه ثم حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه فقال فلانها (من تقوى القلوب) أضاف التقوى إلى القلوب لأن حقيقة التقوى تقوى القلوب وقيل أراد صدق الية (لكم فيها) أي في الشعائر (منافع) فمن تأدب أن الشعائر الهدي قال ابن منانها ركوب ظهورها وشرب ألبانها إذا احتيج إليها وهو للروي عن أبي جعفر (ع) وهو قول عطاء بن أبي رباح ومنعبد الشافعي وعلى هذا فقله إلى أجل مسي معبده إلى أن ينصرف ويحل إذا المنافع من رسلها ونسلها وركوب ظهورها وأصوافها وأوبارها (إلى أجل مسمى) أي إلى أن يسمى يهدى ويهدى ذلك يتقطع المنافع من مجاهد وقنادة والضحاك والقول الأول أصح لأن قبل ان تسمى هدياً لا تسمى شعائر ومن قال

الشعائر مناسك الحج قال المراد بالنافع التجارة إلى أجل مسعى إلى أن يعود من مكة ومن قال ان الشعائر دين الله قال لكم فيها منافع أي الأجر والثواب والأجل للمسي القيامة (ثم جعلها إلى البيت العتيق) ومن قال ان شعائر الله هي البدن قال معناه ان محل الهدى والبدن الكعبة وقيل محله الحرم كله وقال اصحابنا ان كان الهدي للبحر فمحله متى وان كان العمرة المفردة فمحله مكة قباله الكعبة بالجيزة ومحله حيث يصل فيها ومن قال ان الشعائر مناسك الحج قال معناه ثم محل الحج والعمرة والطواف بالبيت العتيق وان متنها إلى البيت العتيق لأن التحلل يقع بالطواف والطواف يختص بالبيت ومن قال ان الشعائر هي الدين كله فيحتمل ان يكون معناه ان محل ما اختص منها بالاحرام هو البيت العتيق وذلك الحج والعمرة في القصد له والصلاة في التوجه اليه ويحتمل ان يكون معناه ان اجراها على رب البيت العتيق (ولكل امة جعلنا منسكا) أي لكل جماعة مؤمنة من الدين سفلوا جعلنا عبادة في الذبح عن مجاهد وقيل قربانا لعل لهم ذبيحة وقيل متعبداً وموضع نسك بقصد الناس وقيل متهاجاً وشرعية عن الحسن (ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) أي يعبدها بذلك ليدذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام وبهيمة غير الأنعام لا يصل ذبيحة ولا التقرب بها وفي هذا دلالة على ان الذبائح غير مختصة بهذه الأمة وان التسمية على الذبح كانت مشروعة قبلنا (فلو حكم إلاه واحد) أي معبودكم الذي توجهون إليه العبادة واحد لا شريك له والمسمى فلا تذكروا على ذبائحكم إلا الله وحده (فله اسلموا) أي اتقوا واحطوا (ويشير المغنين) أي المتواضعين الملتزمين إلى الله عن مجاهد وقيل الذين لا يظلمون وإذا ظلوا لا يتصورون كأنهم اطمأنوا إلى يوم الجزاء ثم وصفهم فقال (الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) أي إذا خوفوا بالله خافوا (والصالحين على ما اصابهم) من الالباب والمصائب في طاعة الله (والتيهي الصلاة) في اوقاتها يؤدونها كما امرهم الله (وما رزقناهم ينفقون) أي يصدقون من الواجب وغيره عن ابن عباس

قوله تعالى (٣٦) وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ قَدْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ احْتِسَابُ الْبَدَنِ عَلَى الْكِبَرِ (٣٧) لَنْ يَنْالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَآ دِمَآؤُهَا وَلَكِنْ يَنْالُهُ اتَّقَوْنَ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَكْبِرُوا بِاللهِ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَيَشِيرَ الْمُحْسِنِينَ (٣٨) اِنْ اَللهُ يَدْفَعْ عَنْ اَۤلَّذِينَ اٰمَنُوْا اِنَّ اَللهَ لَا يَجِبُ كُلَّ خَوَافٍ كَبُوْرٍ (٣٩) اٰذَنْ لِّلَّذِيْنَ يَقَاتِلُوْنَ بِاَنَّهُمْ ظُلُمُوْا وَاِنَّ اَللهَ عَلَىٰ تَصْرِيفٍ لَّقَدِيْرٌ (٤٠) الَّذِيْنَ اَخْرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ يَغِيْرُ حَقَّ اِلَّا اَنْ يَقُوْلُوْا رَبَّنَا اَللهُ وَلَوْ لَا دَفَعُ اَللهُ النَّاسَ بَعْضُہُمْ لِّبَعْضٍ لَّفُتِمَتْ صَوَامِعُ وَبِيعَ وَصَلَوَاتُ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيْہَا اَسْمُ اَللهِ كَثِيْرًا وَيَتَصَرَّعْنَ اَللهُ مِنْ يَبْصَرُہُ اِنَّ اَللهَ لَقَوِيٌّ عَزِيْزٌ

خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ ابن قتال الله ولكن قتاله بالياء يعقوب وقرأ الأول بالياء ابو جعفر وقرأ الباقون بالياء فيها وقرأ ابن كثير وأهل البصرة ان الله يدفع بنير الف والباقيون يدفعون بالالف وقرأ أهل المدينة ويعقوب ولولا دفاع الله بالالف والباقيون دفع الله بنير الف وقرأ أهل المدينة وحفص أن يضم الالف يقالون يقاتلون بفتح التاء وقرأ أبو بكر وابو عمرو ويعقوب وأذن يضم الالف يقالون بكسر التاء وقرأ ابن عامر أذن يفتح الالف يقالون يفتح التاء والباقيون أذن يفتح الالف يقالون بكسر التاء وقرأ أهل الحجاز لهدمت خفيفة الدال والباقيون بالتشديد وظهر التاء عاصم ويعقوب

وادغمه الآخرون وقرأ ابن مسعود وابن عباس وابن عمر وابو جعفر الباقر (ع) وتنادى وعطا والضحاك صوافن
بالتون وقرأ الحسن وشفيق وابو موسى الأشعري وسليمان التيمي صوافي وقرأ جعفر بن محمد (ع) وصولات بضم
الصاد واللام وقرأ الجحدري والكلبي وصولات بضم الصاد وفتح اللام

— الحجة —

التأنيث في تثال الجماعة واللفظ التقوى والتذكير لمعنى الجمع ولأن التقوى بمعنى الاتقاء والدفع مصدر
دفع والدفاع مصدر دافع وقد يكون فاعل بمعنى فعل نحو طارقت النمل وعائيت اللص وإما قوله اذن للذين
يقاتلون فالقراءت فيها متقاربة ولما أذن لهم في القتال اصحاب رسول الله ﷺ وما علموا به ان المشركين
أخرجهم من ديارهم حتى لحق طائفة منهم بالحبيشة ثم هاجروا إلى المدينة فمن قرأ اذن على بناء الفعل للفاعل فلا
تقدم من ذكر الله سبحانه وقوله للذين يقاتلون في موضع نصب ومن قرأ يقاتلون فالمتنى أنهم يقاتلون عدوهم
الظالمين لهم ومن قرأ اذن على بناء الفعل للمفعول به فالمتنى على ان الله سبحانه اذن لهم في القتال والجوار والمجورور
في موضع رفع وقوله لهدمت بالتخفيف وإثنا جاز لأن ذلك قد يكون للقليل والكثير تقول ضربت زيداً ضربة
وشربته الف ضربة فاللفظ في القلة والكثرة على حالة واحدة وهدمت بالتشديد يختص بالكثرة قال الشاعر

ما زلت اقتح ابواباً واغلقها حتى اتيت ابا عمرو بن عمار

فأما من قال صوافن فمثل الصافات وهي الجياد من الخيل إلا انه استعمل هنا في الابل والصافن الرفع احدى
رجليه معتمداً عليها على متبهما قال عمرو بن كلثوم

تركنا الخيل عاكفة عليه مقلدة اعتتها صفونا

والصوافي انخواص لوجه الله وإما صلوات وصولات فيمكن ان يكون جمع صلاة وإن كانت غير مستعملة
فيكون مثل حجرة وحجرات وحجرات

❦ اللغة ❦

البدن جمع بدنة وهي الابل المبدنة بالسمن قال الزجاج تقول بدنت الابل اي سمنتها وقيل اصل البدن
الضخم وكل ضخيم بدن وبدن وبدنا وبدنا إذا ضخيم وبدن تيدبتا إذا سمن وتقل لحمه بالاسترخاء وفي الحديث
أني قد بدنت فلانبادروني بالركوع والسجود وقال (وكتخت الشيب والتيدينا) والوجوب الوقوع يقال وجبت
الشمس إذا وقعت في المغرب للغروب ووجب الحائط وقع ووجب القلب اضطرب بأن وقع ما يوجب اضطرابه
ووجب الفعل إذا وقع ما يلزم به ووجب البيع إذا وقع وجوباً والصوافي المصطفة الاثري عن ابن الاعرابي قال
قامت بما رزقت بالكسر وقامت إلى فلان خضمت له بالفتح والمعتري والمعتري واحد وروي عن الحسن وإثنا
رجاء وعمرو بن عبيد انهم قرأوا المعتري يقال عراه واعتراه وعره واعتراه كله بمعنى أنه وقصده قال طرفة

في جفان يعتري نادينا وسديف حين هاج الصبر

ويقال قنع الرجل إلى فلان فتوعاً إذا سأل قال الشاه

لئال المرء يصلحه فيغي مفاقره اعف من التوع

والصومة أصلها من الانضمام ومنه الأصمع للاصق الاذنين وكل منضم فهو متصمع قال ابو ذؤيب يصف صائداً
فرمى فأنتد من نخوص عائط سهماً فخر وريشه متصمع

والبيع كنائس اليهود

﴿ الاعراب ﴾

والذين منصوب باضمار فعل تقديره وجعلنا الذين جعلناهم صواف منصوب على الحال الذين اخرجوا من ديارهم في محل الجر بأنه بدل من الذين يقاتلون ويجوز ان يكون في موضع الرفع على تقديرهم الذين اخرجوا وفي محل نصب على المدح على تقدير آفة الذين اخرجوا - يتبر حق في موضع نصب على الحال ويجوز ان يكون صفة مصدر محذوف وتقديره اخرجوا اخرجاً بهذه الصفة إلا أن يقولوا ربنا الله لا الهنا لنقض النفي وتقديره إلا بآث يقولوا آثيه بقولهم وبعضهم منصوب على البدل من الناس وهو بدل البعض من الكل والتقدير دفع الله بعض الناس يعض

﴿ المعنى ﴾

ثم عاد إلى ذكر الشعائر فقال (والذين) وهي الابل المظام وقيل الناقة والبقرة مما يجوز في الهدي والاضاحي عن عطا والسدي (جعلناهم من شعائر الله) أي من اعلام دينه وقيل من علامات مناسك الحج والمعنى جعلناهم لكرم فيها عبادة الله من سورها إلى البيت واشمارها وتقليدها ونحزها والاعطام منها (لكم فيها خير) أي قم في الدنيا والآخرة وقيل أراد بالخير ثواب الآخرة وهو الوجه لأنه الغرض المطلوب (فأذكروا اسم الله عليها) أي في حال نحرها وعبره عن النحر قال ابن عباس هو ان يقول الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر اللهم منك ولك (صواف) أي قياماً مقيدة على سنة محمد ﷺ من ابن عباس وقيل هو ان تعقل إحدى يديها وتقوم على ثلاثة تنحصر كذلك فسوي بين اوطنها لثلاث يتقدم بعضها على بعض عن مجاهد وقيل هو ان تنحصر وهي صافية أي قائمة ربطت يديها ما بين الرسغ والخف إلى الركبة عن أبي عبد الله (ح) هذا في الابل فأما البقر فإنه يشد يدها ورجلاها ويطلق ذنبها والغنم يشد ثلاث قوائم منها ويطلق فرد رجل منها (فلذا وجبت جنوبها) أي سقطت إلى الأرض وعبر بذلك عن تمام خروج الروح منها (فكفوا عنها) وهذا اذن وليس بأس لأن أهل الجاهلية كانوا يحرمونها على نفوسهم وقيل ان الأسكل منها واجب إذا تطوح بها (واطعموا القانع والمتر) اختلف في معناهما فقيل ان القانع الذي يقع بما اعطى أو ما عنده ولا يسأل والمتر الذي يتعرض لك أن تطعمه من اللحم ويسأل عن ابن عباس ومجاهد وقادة وعكرمة وابراهيم وقيل القانع الذي يسأل والمتر الذي يتعرض ولا يسأل عن الحسن وسعيد بن جبير وقال ابو جعفر (ح) وابو عبد الله (ح) القانع الذي يقنع بما اعطيه ولا يسخط ولا يكلم ولا يلوي شدة غضباً والمتر الماد يده لتطعمه وفي رواية الحلبي عن أبي عبد الله (ح) قال القانع الذي يسأل فيرضى بما أعطي والمتر الذي يمتري رحلك من لا يسأل وروي عن ابن عباس انه قال في جواب نافع بن الأزرق لما سأله عن ذلك القانع الذي يقنع بما اعطى والمتر الذي يمتري الأبواب أما سمعت قول زهير

على مكثريهم حق من يمتريهم وعبد المقلين السباحة والبدل

وروي عنهم (ح) انه ينبغي أن يطعم ثلثه ويعطي القانع والمتر ثلثه ويهدي لأصدقائه الثلث الباقي (كذلك) أي مثل ما وصفناه (سخرناها لكم) أي ذللناها لكم حتى لا تمنع عما تريدون منها من البحر والذبح بخلاف السباع المستعمدة ولتفتنوا بركوبها وحملها وتاجها فصة منا عليكم (لمنكم تشكرون) ذلك (لن نبال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم) أي لن تصعد إلى الله لحومها ولا دماؤها وإنما يصعد إليه التقوى عن الحسن وهذا كناية عن القبول وذلك وإنما يقبله الإنسان يقال قد ناله ووصل إليه مخاطب الله سبحانه عباده بما اعتادوه وفي مخاطبتهم وكانوا في الجاهلية إذا ذبحوا الهدي استقبلوا الكعبة بالدماء فضمخوها حول البيت قرية إلى الله وقيل معناه لن تبلغوا رضا الله بذلك وإنما تبلغونه بالتقوى (كذلك سخرها لكم) تقديم تفسيره (لتكبروا) الله على ما هناك (أي على ما بين لكم وارشادكم لعالم دينه ومناسك حجه وقيل هو ان يقول الله أكبر على ما هداها

(ويشرك المحسنين) أي الموحدين عن ابن عباس وقيل الذين يعملون أعمالاً حسنة ولا يستثنون إلى غيرهم بين سبحانه
 دفعه عن المؤمنين بشارته لهم بالنصر فقال (إن الله يدافع عن الذين آمنوا) غائلة المشركين بأن يمنهم منهم
 وينصرهم عليهم (إلا الله لا يجب كل خوان كفور) وهم الذين خانوا الله بأن جعلوا معه شريكاً وكفروا
 نعمة من ابن عباس وقيل من ذكر اسم غير الله وتقرّب إلى الأصنام بذبيحته فهو خوان كفور عن الزجاج
 ثم بين سبحانه أذنه لهم في قتال الكفار بعد تقدم بشارتهم بالنصرة فقال (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) أي
 أي بسبب أنهم ظلموا وقد سبق معناه في الحجة وكان المشركون يؤذون المسلمين ولا يزال يبعث مشجوع
 ومضروب إلى رسول الله ﷺ ويشكون ذلك إلى رسول الله ﷺ فيقول لهم صلوات الله عليه وآله
 اصبروا فإني لم أؤمر بالقتال حتى هاجر فأزل الله عليه هذه الآية بالمدينة وهي أول آية نزلت في القتال وفي
 الآية مخدوف وتقديره أذن للمؤمنين أن يقاتلوا أو بالقتال من أجل أنهم ظلموا بأن أخرجوا من ديارهم
 وقصدوا بالأبناء والأهانة (وإن الله على نصرهم لقدير) وهذا وعد لهم بالنصر معناه أنه سينصرهم ثم بين
 سبحانه حاطمهم فقال (الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله) يحتمل معناه أن يكون أراد
 أخرجوا إلى المدينة فتكون الآية مدنية ويحتمل إلى الحبيشة فتكون الآية مكية وذلك بأنهم تعرضوا لهم بالأذى
 حتى اضطروا إلى الخروج وقوله بغير حق معناه من غير أن استحقوا ذلك عن الجائي أي لم يخرجوا من
 ديارهم إلا لقولهم ربنا الله وحده وقال أبو جعفر (ع) نزلت في المهاجرين وجرّت في آل محمد عليهم السلام
 الذين أخرجوا من ديارهم وأخفوا (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض) قد تقدم الكلام في هذا (لهدمت
 صوامع وبيع وصلوات ومساجد) أي صوامع في أيام شرعية عيسى وبيع في أيام شرعية موسى ومساجد في
 أيام شرعية محمد ﷺ عن الزجاج والمعنى ولولا أن دفع الله بعض الناس ببعض لهدمت في كل شرعية بناء
 المكان الذي يعطي فيه وقبل البيعة للنصارى في القري والصوامع في الجبال والبراري ويشترك فيها الفرق
 الثلاث والمساجد للمسلمين والصلوات كنيسة اليهود عن أبي مسلم وقال ابن عباس والضحاك وقادة الصلوات
 كنائس اليهود يسمونها صلوات فبرئت وقال الحسن أراد بذلك عيب الصلاة وهدم الصلاة بقتل فاعليها
 ومنهم من أقامها وقيل أراد بالصلوات المصلبات كما قال لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى وأراد المساجد
 (يذكر فيها اسم الله كثيراً) الهاء تعود إلى المساجد وقيل إلى جميع المواضع الذي تقدمت لأن الغالب فيها
 ذكر الله (ولينصرون الله من نصرة) هذا وعد من الله بأنه سينصر من نصر دينه وشرعته (إن الله قوي
 عزيز) أي قادر قاهر

قوله تعالى (٤١) الَّذِينَ إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْعُرْفِ
 وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ (٤٢) وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ
 وَعَادٌ وَنُوحٌ وَعَادٌ وَنُوحٌ (٤٣) وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ (٤٤) وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَتْ
 لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (٤٥) فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ
 فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْنَؤُهَا مَبْطُلَةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ خمس آيات كوفي

« القراءة »

قرأ أهل البصرة اهلكناها بالياء والباءون اهلكناها والمعنى واحد

« اللفظة »

يقال خوت الدار خوله ممدوداً فهي خاوية وخوي جوف الانسان من الطعام خوى مقصوراً فهو خور
والتمطيل ابطال العمل بالشئ ولهذا يقال للدهري معطل لأنه ابطال العمل بالمعنى على مقتضى الحكمة والمشيد
المرتفع من الأبنية شاد الرجل بناه يشيده وشيده يشيده قال عدي بن زيد
شاده مرموا وجله كلسا
فلطير في ذراه وكور

وقال امرؤ القيس

وتياه لم يترك بها جذع نخلة
ولا أططا إلا مشيدا يجندل

وقيل المشيد المحمص والمشي بالشيد والشيد الجص والجيار الصاروج

« المعنى »

ثم وصف سبحانه من ذكرهم من المهاجرين فقال (الذين ان مكناهم في الأرض اقاموا الصلاة وآتوا
الزكاة) والتمكين اعطاء ما يصح معه الفعل فإن كان الفعل لا يصح الا بالة فالتمكن اعطاء تلك الآلة
لن فيه القدرة وكذلك ان كان لا يصح الفعل الا يعلم ونصب دلالة واضحة وسلامة ولطف وغير ذلك
فالتمكن اعطاء جميع ذلك وإن كان الفعل يكفي في صحة وجوده مجرد القدرة فخلق القدرة التمكين
فالمعنى الذين اعطيناهم ما به يصح الفعل منهم وسلطانهم في الأرض أدوا الصلاة بمقتوا وأعطوا ما اقترض
الله عليهم من الزكاة (وأمرنا بالمعروف ونهوا عن المنكر) وهذا يدل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر والمعروف هو الحق لأنه يعرف صحته والمنكر هو الباطل لأنه لا يمكن معرفة صحته قال الزجاج
هذه صفة من في قوله من ينصره وقال الحسن وعكرمة هم هذه الأمة وقال ابو جعفر (ع) نحن هم والله
(ولله عاقبة الأمور) هو قوله وإلى الله ترجع الأمور ومعناه انه يبطل كل ملك سوى ملكه فصير الأمور
إليه بلا مانع ولا منازع ثم عزي سبحانه نبيه ﷺ عن تكذيبهم إياه وخوف مكنته بذكر من
كذبوا النبيهم فأهلكوا فقال (وإن يكذبوك) يا محمد قد كذبت قبلكم قوم نوح وعاد وثمود
وقوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين كل أمة من هؤلاء الأمم قد كذبت نبيها ثم قال
(وكذب موسى) ولم يقل وقوم موسى لأن قومه بنو اسرائيل وكانوا آمنوا به وإنما كذب فرعون وقومه
(فأملت للكافرين) أي أخرت عقوبتهم وامهلتهم يقال أملت الله فلان في العمر إذا أخر عنه أجله (ثم
أخذتهم) أي بالذباب (كفي كان نكير) استغفار معناه التقرير أي كيف أنكرت عليهم ما فعلوا من
التكذيب فأبدلتهم بالنعمة تقمة وبالحياة هلاكاً قال الزجاج المعنى ثم أخذتهم فأنكرت ابلغ أنكار ثم ذكر سبحانه
كيف عذب المكذبين فقال (فكأن من قرية اهلكناها) أي وكم من قرية اهلكناها واخذناها والاخذ
الاء وذلك لقوله فأملت (وهي غالة) أي واهلها ظالمون بالتكذيب والكفر (فهي خاوية على عروشها) أي خالية
من اهلها ساقطة على سوقها (وبئر مغطاة) عطف على قوله من قرية أي وكم من بئر بار اهلها وغار ماؤها
وتعطلت من دلالتها فلا مستقى منها ولا وارد لها (وقصر مشيد) أي وكم من قصر رفيع محصن تدعى

للخراب بهلاك اهله فلم يبق فيه دواع ولا مجيب واصحاب الابار ملوك البدو واصحاب القصور ملوك الحضرة وفي تفسير أهل البيت (ع) في قوله وبشر معطلة ان المعنى وكمن عالم لا يرجع اليه ولا يتفجع بعلاده وقال الضحاک هذه البئر كانت محضرموت في بلدة يقال لها حاضور انزل بها اربعة آلاف ممن آمن بصالح ومعهم صالح فلما حضروا مات صالح فسمي المكان حضرموت ثم انهم كفروا فكفروا وعبدوا الاصنام فبث الله اليهم نبيا يقال له حنظلة فقتلوه في السوق فاهلكهم الله فانوا عن آخرهم وعطلت بئرهم وغرب قصر ملكهم

قوله تعالى (٤٦) أَقْلَمُ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (٤٧) وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعْدُونَ (٤٨) وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْنَاهَا وَالْإِلَهَ الْمُبْصِرُ (٤٩) قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (٥٠) فَأَذِّنِ آمَنُوا وَاعْمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٥١) وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ

❦ القواعد ❦

قرأ ابن كثير واهل الكوفة غير عاصم عابدون بالياء والباقون بالياء وقرأ ابن كثير وابو عمرو ومعجزين بالشديد وفي سبا ايضا في موضعين والباقون معاجزين بالالف في السورتين

❦ الحجة ❦

حجة من قرأ يمدون بالياء ان قبله يستعجلونك وحجة من قرأ بالياء ان ذلك اعم وقوله معاجزين اي ظالمين ومقدرين ان يعجزوا لانهم ظنوا ان لا يمت ولا نشور فهو كقوله ام حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا ومعجزين ينسبون من تبع النبي ﷺ الى المعجز نحو جهنم نسبت الى الجبل ودوي عن مجاهد انه فسر معجزين مشيطون اي يشيطون الناس عن النبي ﷺ

❦ المعنى ❦

ثم حث سبحانه على الاعتبار بحال من مضى من القرون المكذبة لرسلهم فقال (أقلمهم يسيرا في الارض) اي أولم يسرقوا منك يا محمد في ارض اليمن والشام عن ابن عباس (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) اي يعلمون بها ما يرون من العبر والمعنى فيعلمون بقلوبهم ما نزل عن كذب قلوبهم (او آذان يسمعون بها) اخبار الأمم المكذبة (فإنها لا تسمى الابصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور) الهاء في انها ضمير القصة والجمة بعدها تفسيها قال الزجاج وقوله التي في الصدور من التوكيد الذي يريد به العرب في الكلام كقوله عشرة كلمة وقوله يقولون بأفواههم وقوله بطير بجناحيه وقبل انه لنا ذكر ذلك لئلا يتوهم إلى غير معنى القلب نحو قلب النخلة فيكون أنفى لابس يتجاوز الاشتراك وكذلك قوله يقولون بأفواههم لأن القول قد يكون بغير الفم والمعنى ان الابصار وإلست كانت عمياء فلا تكون في الحقيقة كذلك إذا كان اصحابها

عارفين بالحق وإنما يكون العصى على القلب الذي يقع معه الجحود يوحداية الله (ويستعملونك) يا محمد (بالعذاب) أن ينزل بهم ويستبطونهم (ولن يخلف الله وعده) أي في آتال العذاب بهم قال ابن عباس يعني يوم بدر (وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) اختلف في معناه على وجوه ^(٥٤) أحدها ^(٥٥) أن يوما من أيام الآخرة يكون كألف سنة من أيام الدنيا عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وابن زيد وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنه أراد أن يوما من الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض كألف سنة ويدل عليه ما روي أن الفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم خمسة عشر عام ويكون المعنى على هذا أنهم يستعملون العذاب وان يوما من أيام عذابهم في الآخرة كألف سنة ^(٥٦) وثالثها ^(٥٧) أن المعنى وان يوما عند ربك وألف سنة في قدرته ولحد فلا فرق بين وقوع ما يستعملون به من العذاب وبين تأخره في القدرة إلا أنه سبحانه تفضل بالإمهال إذ لا يفوته شيء من أراجاج وهو معنى قول ابن عباس في رواية عطاء ^(٥٨) وثالثها ^(٥٩) أن يوما واحدا كألف سنة في مقدار العذاب لشدة عظمتها كقدر عذاب ألف سنة من أيام الدنيا على الحقيقة وكذلك نعيم الجنة لأنه يكون في مقدار يوم من أيام الجنة من النعيم والسرور مثل ما يكون في ألف سنة من أيام الدنيا أو بقي منعم فيهم الكافر يستعمل ذلك العذاب لجلوه عن الجاني وهذا كما يقال في المل ^(٦٠) أيام السرور قصار وأيام الحزن طول ^(٦١) وقال الشاعر يطول اليوم لا تفارق فيه وحول نلتني فيه قصير

وقال

تطاولت أيام معن بنا

فيوم كشرين إذ يستل

وقال جرير «ويوم كاهل الجاردي هوته» ثم اهل سبحانه أنه أخذ قوما بعد الاملاء والامهال فقال (وكأين من قرية أهلكنا لها وهي غالة) مستحقة لتجويل العقاب (ثم أخذتها) أي أهلكتها (وإني المصير) لكل احد ثم خاطب نبيه ^(٦٢) فقال (قل) لهم (يا أيها الناس إنا آتاكم نذير مبين) أي تحذير من معاصي الله مبين لكم ما يجب عليكم فله وما يجب عليكم تحببه (فالدائن آمنوا وعلوا الصالحات لهم مغفرة) أي الله لما يصيبهم (ورزق كريم) يعني نعيم الجنة فإنه أكرم نعم في أكرم دار (والذين سموا في آياتنا) أي بذلوا الجهد في بطل آياتنا وبالقوا في ذلك واصل السعي الاسراع في المشي (مماجزين) أي متالين من ابن عباس والمماجزة محاولة عجز المذاب وقيل مقدرون أنهم يسبقوننا والمماجزة المسابقة وقيل طائفتين أن يعجزوا الله أي يفوتوه ولن يعجزوه عن قتادة وهذا مثل ما تقدم ومن قرأ معجزين فسمناه مشيطين لمن أراد اتباع النبي ^(٦٣) عن مجاهد وقيل قاصدين تعجيز رسولنا وقيل ناسبين من تبعه إلى المعجز (أو تلك أصحاب الجحيم) أي اللاتزمون لما جهم أي النار قوله تعالى (٥٤) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَعَّى أَتَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٥) لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالنَّاسِيَةُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ (٥٦) وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ هَؤُلَاءِ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ رَبِّكَ فِئْوُ مَبُتَاتٍ لَه قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطِهِ مُسْتَقِيمٌ (٥٧) وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَهُمْ عَقِيمٌ

أربع آيات

﴿التزل﴾

روي عن ابن عباس وغيره ان النبي ^(٦٤) تلا سورة والنجم وبلغ إلى قوله أفرأيتم اللات والعزى ومنات

الثلاثة الأخرى التي الشيطان في تلاوته تلك الترائيق العلى وإن شفاعتهن للرجى فسر بذلك المشرق كون فلما انتهى إلى السجدة سجد المسلمون وسجدوا أيضا المشرقون لا سمعوا من ذكر آفتمهم بما أعجبهم فهذا الخبر أن صح محمول على أنه كان يتلو القرآن فلما بلغ إلى هذا الموضع وذكر أساء آفتمهم وقد علموا من مادته وَيَسْمَعُونَ أنه كان يسميها قال بعض الحاضرين من الكفار من تلك الترائيق العلى والتي ذاك في تلاوته توهم أن ذلك من القرآن فأضافه الله سبحانه إلى الشيطان لأنه إذا حصل بافراته ووسوسته وهذا أوردته المرتضى قدس الله روحه في كتاب التنزيه وهو قول الناصر للحق من الله الزبدي وهو وجه حسن في تأويله

﴿ المعنى ﴾

(وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) من هنا مزينة والتقدير ما أرسلنا قبلك رسولا ولا نبيا وإنما ذكر الغفطين لاختلاف فائدتها فالرسول الذي أرسله الله تعالى ولا يحمل عند الإطلاق على غير رسول الله ﷺ والنبى الذي له الرفعة والدرجة العظيمة بالإرسال وقيل إن بينها فرقا فالرسول الذي تنزل عليه الملائكة بالوحي والنبى الذي يوحى إليه في منامه فكل رسول نبي وليس كل نبي رسول وقيل بل الرسول هو المبعوث إلى أمة والنبى هو الذي لا يبعث إلى أمة عن قطرب وقيل إن الرسول هو المبتدئ بوضع الشرائع والأحكام والنبى الذي يحفظ شريعة غيره عن العياض والقول هو الاول لأن الله سبحانه خاطب نبينا ﷺ مرة بالنبى ومرة بالرسول فقال يا أيها الرسول ويا أيها النبى فالرسول والنبى واحد لأن الرسول يعسم الملائكة والبشر والنبى يخص البشر فجمع بينهما هو وفي قوله وكان رسولا نبيا (إلا إذا تمى القى الشيطان في لمنته) قال المرتضى لا يجوز التسمي في الآية من أن يكون معناه الثلاثة كما قال حسان بن ثابت

وأخوه لأخى حمام المقاذر

فمضى كتاب الله أول ليلة

أو يكون فمضى القلب فإن كان المراد الثلاثة فالمعنى أن من أرسل قبلك من الرسل كان إذا تلا ما يؤديه إلى قومه حرقوا عليه وزادوا فيا يقوله ونقصوا كما فعلت اليهود وأضاف ذلك إلى الشيطان لأنه يقع بغروره (فينسب الله ما يلقي الشيطان) أي يؤيده ويدحضه بظهور حجيجه وخرج هذا على وجه التسلية للنبى ﷺ لما كذب المشركون عليه وأضافوا إلى تلاوته من مدح آفتمهم ما لم يكن فيها وإن كان المراد فمضى القلب فالوجه أن الرسول متى فمضى بقلبه بعض ما يتنمى من الأمور وسوس إليه الشيطان بالباطل يدعو إليه وينسخ الله ذلك ويبطله بما يرشده إليه من مخالفة الشيطان وترك استماع غروره قال وأما الأحاديث المروية في هذا الباب فهي مطعونة ومضعة عند أصحاب الحديث وقد تضمنت ما ينزهه الرسل (ج) عنه وكيف يجوز ذلك على النبى ﷺ وقد قال الله سبحانه كذلك ثبت به فؤادك وقال ستقروك فلا تنسى وإن حمل ذلك على السهو فالساعي لا يجوز أن يقع منه مثل هذه الألفاظ المطابقة لوزن السورة ونظما ثم لمنى ما تقدمه من الكلام لأننا نعلم ضرورة أن الساعي لو أشد قصيدة لم يجوز أن يسهر حتى يتفق منه بيت شعر في وزنها وفي معنى البيت الذي تقدمه وعلى الوجه الذي تقتضيه فائدته ويمكن أن يكون الوجه فيه ما ذكرناه في النزول لأن من المعلوم أنهم كانوا يلقون عند قراءته طلبا لتعطيله ويمكن أن يكون كان هذا في الصلاة لأنهم كانوا يلقون في قراءته وقيل أيضا أنه كان إذا تلا القرآن على قريش توقف في فصول الآيات واتى يكلام على سبيل الحجاج لهم فلما تلا الآيات قال تلك الترائيق العلى على سبيل الإنكار عليهم وعلى أن الأمر بخلاف ما قاله وظنوه وليس يتنمى أن يكون هذا في الصلاة لأن الكلام في الصلاة حينئذ كان مباحا وإنما نسخ من بعد وقيل إن المراد بالترائيق للملائكة وقد جاء ذلك في بعض الحديث فتوهم المشركون أنه يريد آفتمهم وقيل أن ذلك كان قرأنا منزلا في وصف الملائكة فلما ظن المشركون أن المراد به آفتمهم تسعت تلاوته وقال البلخي ويجوز أن يكون النبى ﷺ سميع هاتين

الكلبتين من قومه وحفظها فلما قرأ ألقاها الشيطان في ذكره فكاد أن يجرها على لسانه فقصه الله ونسج
وسواس الشيطان وأحكم آياته بأن قرأها النبي ﷺ محكمة سليمة مما أراد الشيطان ويجوز أن يكون النبي
ﷺ لما انتهى إلى ذكر اللات والعزيز قال الشيطان هاتين الكلبتين وألفاً بها صوتها فالتفت في ثلاثه في
غماد الناس فظن الجهال أن ذلك من قول النبي ﷺ فسجدوا عند ذلك والرائق جمع غرثوق وهو الحسن
الجميل يقال شاب غرثوق وعران إذا كان مثلياً ربا ثم يحكم الله آياته أي يقي آياته ودلائله وأوامره محكمة
لا سهوها ولا غلط (والله عليم) بكل شيء (حكم) واضح للأشياء مواضعها (ليجمع ما يلقي الشيطان فتنة
للذين في قلوبهم مرض والفاسية قلوبهم) أي ليجمع ذلك تشديداً في التصد وامتحنانا عن الجبائي والمخني أنه
شدد المحنة والتكليف على الذين في قلوبهم شك وعلى الذين قست قلوبهم من الكفار فتزهمهم الدلالة على
الفرق بين ما يحكمه الله وبين ما يلقيه الشيطان (وأن الظالمين لهم شقاق بعيد) أي في معاداة ومخالفة بعيدة
من الحق (وليعلم الذين أوتوا العلم) بالله وبتوحيده وبحكمته (أنه الحق من ربك) أي أن القرآن حق لا يجوز
عليه التبديل والتشديد (فيؤمنوا به) أي فيثبتوا على إيمانهم وقيل يزدادوا إيمانا إلى إيمانهم (فتثبت له قلوبهم)
أي تحشم وتتراضق قوة إيمانهم (وأن الله هاد الذين آمنوا إلى صراط مستقيم) أي طريق واضح لا مروج فيه أي
يثبتهم على الدين الحق وقيل يهديهم بهم يلغانهم إلى طريق الجنة (ولا يزال الذين كفروا في مرية منه) أي
في شك من القرآن من أين جريه وهذا خاص فيمن علم الله تعالى أنهم لا يؤمنون من الكفار (حتى تأتيهم
الساعة بئنة) أي فجأة وعلى غفلة (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) قيل أنه عذاب يوم بدر من قتادة ومجاهد وسماه
عقياً لأنه لا أمل له في عظم أمره فقتل الملائكة فيه وشله قول الشاعر

عظم النساء فلا يلدن شبيهه
أب النساء بمثله لعظم

وقيل إنما سمى ذلك اليوم عقياً لأنه لم يكن فيه للكفار خير فهو كالربيع العقيم التي لا تأتي بخير من
الضحاك واختاره الزجاج وقيل المراد به يوم القيامة والمثني حتى تأتيهم علامات الساعة أو عذاب يوم القيامة وسماه
عقياً لأنه لا ليله له من صكرمة والجبائي

﴿النظم﴾

اتصلت الآية الأولى بما تقدم من ذكر الكفار وما متوا به من نعم الدنيا ولما رأى النبي ﷺ ما مني به
أصحابه من الاقتار فتمنى لهم الدنيا فبين سبحانه أن ذلك النبي من وسواس الشيطان وأن ما أعد لهم من نعم
الآخرة خير وقيل اتصل بقوله إنما أنا لكم نذير مبين فيبين سبحانه أنه بشر وأن حاله كحال الرسل قبله

قوله تعالى (٥٦) الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَأَلْذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ
النَّعِيمِ (٥٧) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (٥٨) وَالَّذِينَ
هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قِيلُوا أَوْ مَاتُوا لَيُرْزَقَنَّهُمْ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ
(٥٩) لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ (٦٠) ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبْ يَسْئَلْ مَا عَاقَبَ
بِهِ ثُمَّ يُفِي عَلَيْهِ لَيَبْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ خمس آيات

﴿الترجمة﴾

قرأ ابن عامر قتلوا بالتشديد والباقون بالتخفيف وقرأ أهل المدينة مدخلا بالفتح والباقون بضم الميم
وقد سبق ذكره

المعنى

لا تقدم ذكر القيامة بين صفته فقال (الملك يومئذ) لا يملك أحد سواه شيئا بخلاف الدنيا (يحكم بينهم) أي يفضل بين المرمين والكافرين ثم بين حكمه فقال (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم) ينصرون فيها (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين) يعنيهم ويذلهم (والذين هاجروا في سبيل الله أي فارقوا أوطانهم وخرجوا من مكة إلى المدينة (ثم قتلوا) في الجهاد (أو ماتوا) في الزبية (ليرزقهم الله رزقا حسنا) وهو رزق الجنة عن الحسن والسدي والرزق الحسن ما إذا رآه لا يمتد عينه إلى غيره وهذا لا يقدر عليه غير الله تعالى ولذلك قال (وإن الله هو خير الرازقين) وقيل بل هو مثل قوله بل أحياء عند ربهم يرزقون (لينخلعهم مدخلا يبرصونه) لأنهم فيه ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين والمدخل يجوز أن يكون بمعنى المكان وبمعنى المصدر (وإن الله لمليم) بأحوالهم (حلیم) عن معاجلة الكفار بالعقوبة (ذلك) أي الأمر ذلك الذي قصصنا عليك (ومن عاقب بئس ما عوقب به) أي من جازى الظالم بثل ما ظلمه قال الحسن معناه قاتل المشركين كما قالوه والأول لم يكن عقوبة ولكن عقوبهم الجزاء بالجزاء لاددواج الكلام (ثم بني عليه) أي ظلم بأخراجه من منزله يعني ما فعله المشركون من النهي على المسلمين حتى أخرجوهم إلى مفارقة ديارهم (لينصرنه الله) يعني المظلم الذي بني عليه (إن الله لفرغفور) روي أن الآية توات في قوم من مشركي مكة فهاقروا من المسلمين اللئلين بغيثا من الحرم فقالوا ان أصحاب محمد ^ﷺ لا يقاتلون في هذا الشهر فصلوا عليهم فنشدهم المسلمون أن لا يقاتلوه في الشهر الحرام فأبوا فأظفر الله المسلمين بهم

قوله تعالى (٦١) ذَلِكَ يَأْنِ اللَّهُ يُرْلِحَ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُرْلِحَ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّهُ سَبِيعُ يَصِيرُ (٦٢) ذَلِكَ يَأْنِ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (٦٣) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِغُ الْأَرْضَ فَتُخْضِرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ (٦٤) لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَفِيُّ الْحَمِيدُ (٦٥) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ وَأَلْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُسْكَ السَّمَاءَ أَن تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَّحِيمٌ خمس آيات

القرأة

قرأ أهل العراق غير أبي بكر ما يدهون هنا وفي لقمان الباء والباقر بالتاء

الحجة

من قرأ تدعون بالتاء فعلى الخطاب للمشركين وجهته قوله ياليتها الناس ضرب بمثل ومن قرأ بالياء فعلى الحكاية وجهته قوله يكادون يسطرون

الأعراب

فتصح الأرض إنما رفم لأنه لم يحمله جوليا الاستهتام والمراد به الخبر ومثله قول الشاعر
ألم تسأل الربيع القديم فينطق
وهل يخبرك اليوم ببداء سملق

المعنى

ثم قال سبحانه (ذلك) أي ذلك النصر (بأن الله يوليح الليل في النهار ويوليح النهار في الليل) أي يدخبل

ما انتقص من ساعات الليل في النهار وما انتقص من ساعات النهار في الليل (وأن الله سميع) لعداء المؤمنين (بصير) بهم (ذلك) أي ذلك الذي فعل من نصر المؤمنين (بأن الله هو الحق) أي ذو الحق في قوله وفعله وقيل معناه إنه الواحد في صفات التنظيم التي من اعتقده عليها فهو حق (وأن ما يدعون من دونه هو الباطل) لأنه ليس عنده نعم ولا ضر (وأن الله هو العلي) من الأشياء (الكبير) الذي كل شيء سواء يصغر مقداره عن معناه (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) أي مطراً (فتصبح الأرض مخضرة) بالنبات (إن الله لطيف) بإبراز عباده من حيث لا يحتسبون (غير) بما في قلوبهم وقيل اللطيف المحيط بتدبير دقائق الأمور الذي لا يتعذر عليه شيء يتعذر على غيره (له ما في السموات وما في الأرض) أي له التصرف في جميع ذلك (وأن الله هو الذي الحميد) الذي الحمي الذي ليس يحتاج الحميد المصود بصفاته وأفعاله (ألم تر أن الله سخر لكم ما في الأرض) مسن الجوان والبياد (والفلك تجري في البحر بأمره) أي وبسخر حكم الفلك في حال جريها (وبعد السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه) أي بمنن السماء من وقوعها على الأرض إلا بإرادته والمضى إلا إذا أذن الله في ذلك بأن يرد أبطالها وأعدائها (إن الله بالناس لرؤوف رحيم) برأفته ورحمته بهم فلي هذا التسخير وامسك السماء من الوقوع

قوله تعالى (٦٦) وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُعْطِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ (٦٧) أَلَمْ نَكُنْ أُمَّةً جَعَلْنَا مَنْسَكًا تَتَّبِعُونَ فَلَا يُبَازِرُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ وَأَذْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَكَلِي هُدًى مُسْتَقِيمٌ (٦٨) وَإِنْ جَادِلُوكَ فَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (٦٩) اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَمَّا كُنْتُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٧٠) أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ خمس آيات

المعنى

ثم ذكر سبحانه دلالة أخرى على وحدانيته فقال (وهو الذي أحياكم) بعد أن كنتم نطفة ميتة (ثم يميتكم) عند انتهاء آجالكم (ثم يعطيكم) للبعث والحساب وفيه بيان أن من قدر على ابتداء الأحياء فقد عسى إعادة الأحياء (إن الإنسان لكفور) أي جعور فإنه مع هذه الأدلة الدالة على الحق يعبد الخالق (لكل أمر) أي لكل قرن مضى جعلنا منسكا هم ناسكوه أي شريعة هم عاملون بها عن ابن عباس وقيل مكانا يألفونه وموضعا يتعادونه لعبادة الله ومناسك الحج من هذا لأنها مواضع العبادات فيه فهي متعبدات الحج وقيل موضع قربان أي متعبد في إراقة الدماء متى أو غيره عن مجاهد وقائدة (فلا يباذرك في الأمر) هذا نهي لهم عن منازعة النبي ﷺ وقيل نهي له لأن المنازعة تكون من اثنين فإذا وجه النهي إلى من يباذعه فقد وجه اليومنازعتهم توهم أن تكونوا ما كنتم ولا تكونوا ما كنتم الله يعزى الميتة أي فلا يخاصنك في أمر الذبح وقيل معناه ليس لهم أن يباذروك في شريعتهم وقد نسخت هذه الشريعة الشرائع المتقدمة (وادع إلى ربك) أي لا تلثت إلى منازعتهم وادع إلى توحيد ربك وإلى دينه (إنك لى هدى مستقيم) أي على دين قويم (وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون) أي إن خاصرك في أمر الذبيحة فقل الله أعلم بتكذيبكم فهو يباذركم به وهذا قبل الأمر بالقتال وقيل معناه ولأن جادلوك على حيل المرء والتحت بعد لزوم الحجة فلا تجادلهم على هذا الوجه وادفعهم بهذا القول وقيل معناه وإن تأنوك في نسخ الشريعة فمأكمهم إلى الله (الله يحكم بينكم يوم القيامة) أي يفضل بينكم (فيا كنتم فيه تختلفون) أي فيا تذهبون فيه إلى خلاف ما يذهب ثم قال لنبيه ﷺ والمراد جميع المختلفين (ألم تعلم أن الله يعلم ما في السبا والأرض) من قليل وكثير لا يخفى عليه شيء من ذلك

(ان ذلك في كتاب) اي مثبت في الكتاب المحفوظ عن الجبائي (ان ذلك على الله بصير) اي كنهه في الواح المحفوظ على الله يسير لا يحتاج الى معالجة خطوط وحروف وإنما يقول كن فيكون وقيل ان الحكم بينكم بصير على الله

قوله تعالى (٧١) وَيَصِدُّونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ (٧٢) وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٌ تَعْرِفُ فِيهِ وُجُوهَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلَمْ تَكُنْ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ تُبَشِّرُونَ مِنْ ذَلِكَمُ النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَشِّرِ الْمَصِيرُ (٧٣) يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِثْلُ قَامَتِمْوَاللهُ إِنَّ الَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ (٧٤) مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٧٥) اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَيُنَاسِ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ يعقوب وسهل ان الذين يصدون بالياء والبالون بالياء

❦ اللمعة ❦

السطوة اظهار الحال الهائلة للاخافة يقال سطا عليه يسطو سطوة وسطا به والامان مسطو بسه والسطوة والبطشة بمعنى

❦ التلميح ❦

ثم اخبر سبحانه عن حال الكفار فقال (ويصدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا) اي معجزة وما ليس لهم به علم (انها آفة وإلغا قال ذلك لأن الانسان قد يعلم اشياء من غير حجة ودليل كالضروريات وما للظالمين من نصير) اي وما للمشركين من مانع من العذاب ثم اخبر سبحانه عن شدة منادهم فقال (واذا تلى عليهم آياتنا) يعني من القرآن وغيره من حجج الله (بينات) اي واضحات لمن تفكر فيها وهي منصوبة على الحال (تعرف) يا محمد (في وجوه الذين كفروا المنكر) اي الانكار وهو مصدر يريد اثر الانكار من الكراهة والبرس (يكادون يسطون) اي يقعون ويضطرون من شدة الضغط (بالذين يتلون عليهم آياتنا) والذين يكادون يسطون اليهم ايدهم بالسوء يقال سطا عليه وسطا به إذا تناوله بالبطش (قل) يا محمد لهم (اننا نبشرونكم بذلك) واكمه اليكم من هذا القرآن الذي تستمعون واشد عليكم منه ثم فسر ذلك فقال (انار) اي هو النار (وعد الله الذين كفروا وبش المصير) اي المجمع والمأوى ثم خاطب سبحانه جميع المكلفين فقال (يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له) قال الأخفش ان قيل فأن المثل الذي ذكر الله في قوله ضرب مثل قيل ليس هاهنا مثل والمعنى ان الله قال ضرب لي مثل اي شبه في الأوثان ثم قال فاستمعوا لهذا المثل الذي جلهوه مثلي وقال النبي هاهنا مثل لأنه ضرب مثل هؤلاء الذين يصدون الأصنام بين عبد من لا يظن ذنباً ويقول سطاء اثبت حديثاً يتعجب منه فاستمعوا له انتقوا على جهل الكفار من قولك ضربت خيبة اي فضيتها واثبتها وقيل معلوم من ذلك كالشيء اللازم الثابت من قولك ضرب السلطان الجزية على اهل القلعة (ان الذين يدعون من دون الله ليعقبي الأصنام) كان ثلاثة وستون صنما حول الكعبة (ان يخلقوا ذبابا) في صغره وقتله (ولو اجتمعوا له وان يسلبهم

الذباب شيئاً ما عليهم قال ابن عباس كانوا يطلون اصنامهم بالزعران فيجف فيأتي الذباب فيختلسه (لا يستندوه منه) اي لا يتقدمون على استنفاذه منه (ضف الطالب والمطلوب) الطالب الذباب والمطلوب الصم عن ابن عباس وروى عنه على العكس من هذا وهو أن الطالب الصم والمطلوب الذباب فلي هذا يكون معناه ضف الساب والمطلوب وقيل ان معناه راجع إلى العابد والمعبود أي جهل العابد والمعبود وقهر العابد والمعبود عن الضحاك وهو معنى قول السدي الطالب الذي يطلب إلى هذا الصنم بالتقرب اليه والصنم المطلوب اليه (ماقدروا الله حق قدره) أي ما عظموه حق عظمتهم حيث جعلوا هؤلاء الاصنام شركاء له من الحسن والقراء وقيل معناه ما عرفوه حق معرفته من الأخش وقيل ما وصغروه حق صغره عن قطرب (إن الله لقوي عزيز) أي قادر لا يقدر احد على مغالبته (الله يصطفي من الملائكة رسلاً) يعني جبرائيل وميكائيل (ومن الناس) يعني النبيين (إن الله يصير بصير) سميع بأقوالهم بصير بضائرهم وأفعالهم

﴿ النظم ﴾

إذا اتصل قوله ويمدون من دون الله بقوله إنك على صراط مستقيم أي ومن خالفك على الكفر والاضلال وإذا اتصل قوله يألؤها الناس ضرب مثل بقوله ويمدون من دون الله ما لأحبة لهم فيه والمعنى ان من لا يقدر على خلق ذباب مع صفوه وإذا سلب الذباب شيئاً لا يقدر على استرداده فكيف يستحق ان يعبد ثم قال ما قدروا الله حق قدره أي من اشرك غيره معه في السادة مع كمال قدرته فما عرفه حق معرفته ثم قال الله يصطفي من الملائكة رسلاً يعلم انه سبحانه إنما اصطفاهم لعبادتهم وإياه فمن جعل الملائكة والآتياء أولاداً فإنه لم يعظمه حق عظمته ولم يعرفه حق معرفته إذ جعل من يعبد سبطانه معبوداً

قوله تعالى (٧٦) يَلْعَلُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٧٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٧٨) وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ أُجِبَا كُفُّوا مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ثَلَاثُ آيَاتٍ

﴿ الاعراب ﴾

حق جهاده منصوب على المصدر لانه مضاف إلى المصدر من حرج من مزيدة أي ما جعل عليكم حرجاً ملة أيكم منصوبة بأضار فعل تقديره واتبعوا أو الزموا ملة أيكم لأن قبله جاهدوا في الله حق جهاده قال المبرد عليكم ملة أيكم وقال الزجاج وجائز ان يكون منصوباً على تقدير وافعلوا الخير فعل أيكم

[المعنى] =

لما وصف الله سبحانه نفسه بأنه سميع بصير عقبه بقوله (يعلم ما بين أيديهم) يعني ما بين أيدي الخلائق من القيامة وأحوالها وما يكون في مستقبل أحوالهم (وما خلفهم) أي وما يتخلفونه من دنياهم وقيل يعلم ما بين أيديهم أي أول أحوالهم وما خلفهم آخر أحوالهم عن الحسن ومعناه يعلم ما كان قبل خلق الملائكة والآتياء وما يكون بعد خلقهم عن علي بن موسى (وإلى الله ترجع الأمور) يوم القيامة فلا يكون لأحد امر ولا نهى

ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) أي صلو (واعبدوا ربكم) بفعل ما تصبكم به من العبادات (وافعلوا الخير) قال ابن عباس يريد صلة الرحم ومكارم الأخلاق وممناة لا تقتصروا على فعل الصلاة والواجبات من العبادات وافعلوا غيرها من أنواع البر من اغانة الملهوف والجنة الضيف وبر الوالدين وما جئناهم (لكم تفعلون) أي لكي تفعلوا وتسجدوا (وجاهدوا في الله حق جهاده) أكثر المفسرين حملوا الجهاد هاهنا على جميع أعمال الطاعة وقالوا حق الجهاد أن يكون بنية صادقة خاصة لله تعالى وقال السدي هو أن يطاع فلا يعصى وقال الضحاك ممناه جاهدوا بالسيف من كفر بالله وإن كانوا الآباء والابناء وروي عن عبد الله بن المبارك أنه قال هو مجاهدة الهوى والنفس (هو اجتباكم) أي اختاركم واصطفاكم لدينه (وما جعل عليكم في الدين من حرج) أي من ضيق لا مخرج منه ولا مخلص من عقابه بل جعل الثوبة والكفارات ورد المظالم مغلصا من الذنوب فليس في دين الإسلام ما لا سبيل إلى التخلص من العقاب به فلا عذر لأحد في ترك الاستعداد للقيامه وقيل ممناه أن الله سبحانه لم يضيق عليكم أمر الدين فلن يكلفكم ما لا تطيقون بل كلف دون الوسع فلا عذر لكم في تركه وقيل أنه يعني الرخص عند الضرورات كالفقر والشيخوخة واكل الميتة عمن الكلبى ومقاتل واختاره الزجاج (ملة أبيكم إبراهيم) أي دينه لأن ملة إبراهيم داخلية في ملة محمد ﷺ وإنساباً للجميع لأن حرمته على المسلمين كحرمة الرالد على الولد كما قال وازواجه أمهاتهم من الحسن وقيل أن العرب من ولد اسمايل وأكثر المعجم من ولد اسحاق وهما ابنا إبراهيم فالغالب عليهم أنهم اولاده (هوساكم المسلمين) أي الله ساكم المسلمين عن ابن عباس وجاهد وقيل هو كناية عن إبراهيم عن ابن زيد قال ويدل عليه قوله ومن ذريتنا أمة مسلمة لك (من قبل) أي من قبل أنزال القرآن (وفي هذا) أي وفي هذا القرآن (ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس) أي ليكون محمد ﷺ شهيدا عليكم بالطاعة والقبول فلهذا شهد لكم به صرتم عدولا تشهدون على الأمم لماضية بأن الرسل قد بلغوهم رسالة ربهم وأنهم لم يقبلوا فيوجب لكافهم النار ولو منهم الجنة بشهادتكم وهذا من اشرف المراتب وهو مثل قوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا الآية وقيل ممناه ليكون الرسول اليكم (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) قال قتادة قريضان واجبتان افترضهما بعده بأن قبلوا بهن ما بلغه الرسول اليكم (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) قال لا تقبل الصلاة إلا بالزكاة (واعتصموا بالله) أي تسكروا بدين الله عن الحسن وقيل ممناه امتنعوا بطاعته عن معصيته وقيل ادتمنوا بالله من أعدائكم أي ابطوه عصمة لكم مما تحذرون وقيل تقوا بالله وتوكلوا عليه عن مقاتل (هو مولاكم) أي وليكم وناصركم والمترلي لاوردكم (فتمم المولى) هو لن تولاها (ونعم النصير) هو لن استنصره وقيل فتمم المولى إذ لم يملككم الرزق حين عصيته ونعم النصير إذ أحاطكم به لا اطعموه

سورة المؤمنون (مكية)

﴿ عدد آياتها ﴾

مائة وثلاثي عشرة آية كوفي تسع عشرة في الباقي

﴿ اختلافها ﴾

آية واحدة وأخاه هارون غير الكوفي

﴿ فضلها ﴾

إني بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة المؤمنين بشرته الملائكة يوم القيامة بالروح والريحان وما تقرر به عينه عند نزول ملك المرات وقال أبو عبد الله «ع» من قرأ سورة المؤمنين ختم الله له بالسعادة إذا كان يدين قراءتها في كل جمعة وكان منزله في الفردوس الأعلى من النبيين والمرسلين

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سورة الحج بأمر المكلفين في العبادة وأفعال الخير على طريق الاجمال واقتتح هذه السورة بتفصيل تلك الجملة وبيان تلك الأفعال فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (٢) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (٣) وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِفْوٍ مَعْزُومُونَ (٤) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (٥) وَالَّذِينَ هُمْ لِرُؤُوسِهِمْ حَافِظُونَ (٦) إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٧) فَمَنْ ابْتَدِىَ زَوَاةً ذَلِكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ الْمَادُورَةُ (٨) وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ (٩) وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يَحْفَظُونَ (١٠) أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ (١١) الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ إحدى عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير لأمانتهم على الواحد هنا وفي المعارج والباقيون لأماناتهم على الجمع وقرأ أملى صلاتهم بالافراد أهل الكوفة غير حاصم والباقيون على صلاتهم على الجمع

﴿ المحجة ﴾

قال أبو علي وجه الافراد في الأمانة أنه مصدر واسم جنس فيقع على الكثرة ووجه الجمع قوله إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وما افردت فيه الأمانة وما الراد به الكثرة ما روي عن النبي ﷺ أنه قال من الأمانة أن اوتيت المرأة على فرجها يريد تفسير قوله ولا يحل لمن ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن ووجسه الافراد في الصلاة أنها مصدر ووجه الجمع أنها صارت بمنزلة الاسم لاختلاف انواعها والجسم فيه أقوى لأنه صار اسما شرعيا لانضمام ما لم يكن في أصل اللفظة إليها

﴿ المعنى ﴾

(قد أفلح المؤمنون) أي فاز بثواب الله الذين صدقوا بالله ويوحدا نيته ورسوله وقيل معنى أفلح بقي أي قد بقيت أعمالهم الصالحة وقيل معناه قد سعد قال لبيد هو لقد أفلح من كان عقله قال الفراء يجوز أن يكون قد هانها

لتأكيد الفلاح للمؤمنين ويجوز أن يكون تقريبا للمضي من الحال الاتراهم يقولون قد قامت الصلاة قبل حال قيامها فيكون المعنى في الآية إن الفلاح قد حصل لهم وانهم عليه في الحال ثم وصف هؤلاء المؤمنين بأوصاف فقال (الذين هم في صلاتهم خاشعون) أي خاضعون متواضعون متذللون لا يرفعون أبصارهم عن مواضع سجودهم ولا يلتفتون يمينا ولا شمالا وروي أن النبي ﷺ رأى رجلا يبيت بلبسته في صلاته فقال أما إنه لو خشع قلبه لحشمت جوارحه وفي هذا دلالة على أن الخشوع في الصلاة يكون بالقلب والجوارح فأما بالقلب فهو أن يفرغ قلبه بجميع الهمة لها والاعراض عما سواها فلا يكون فيه غير العادة والمعبود وأما بالجوارح فهو غرض البصر والاقبال عليها وترك الالتفات والعبث قال ابن عباس خشع فلا يعرف من على يمينه ولا من على يساره وروي أن رسول الله ﷺ كانت يرفع بصره إلى السماء في صلاته فلما نزلت الآية طأطأ رأسه ورعى بصره إلى الأرض (والذين هم عن اللغو معرضون) اللغو في الحقيقة هو كل قول أو فعل لا فائدة فيه يعتد بها فذلك فيجب محظور يجب الاعراض عنه وقال ابن عباس اللغو الباطل وقال الحسن هو جميع المعاصي وقال السدي هو الكذب وقال مقاتل هو الشتم فإن كفار مكة كانوا يشتمون النبي ﷺ واصحابه فعنوا عن اجابتهم وروي عن أبي عبد الله (ع) أنه قال هو أن يتقول الرجل عليك بالباطل أو بأهلك بما ليس فيك فتعرض عنه لله وفي رواية أخرى أنه الغناء والملاهي (والذين هم للزكاة فاعلون) أي مؤدون فغير عن التأدية بالفعل لأنه فعل قال أمية بن أبي الصلت (المطعمون الطعام في السنة اللازمة) والمعالون للزكاة قال ابن عباس للصدقة الواجبة مؤدون (والذين هم لقروهم حافظون) قال الليث الفرج اسم لجميع سوائم الرجال والنساء والمراد بالفروج هاهنا فروج الرجال بدلالة قوله (إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) قال الزجاج المعنى انهم يلامون في إطلاق ما حظر عليهم وأمروا بحفظه إلا على أزواجهم ودل على المحذوف ذكر اللوم في قوله (لهم غير ملومين) وما لك اليمين في الآية المراد به الإماء لأن المذكور من المالك لا خلاف في وجوب حفظ الفرج معهم وإنما قيل للجارية ملك يمين ولم يقل في الدار ونحوها ملك يمين لأن ملك الجارية اخص منه إذ يجوز له تقص بنية الدار وليس له تقص بنية الجارية وله عارية الدار وليس له عارية الجارية للوطء حتى موطئا بالماربة وإنما أطلق سبحانه إباحة وطء الأزواج والإماء وإن كانت لهن أحوال يحرم وطؤهن فيها كحال الحيض والمدة للجارية من زوج لها وما أشبه ذلك لأن الغرض بالآية بيان جنس من يحل وطؤها دون الأحوال التي لا يحل فيها الوطء (فمن ابغى وراء ذلك) أي طلب سوى الأزواج والولائد المملوكة (فسأولئك هم الماعدون) أي الظالمون المتجاوزون إلى ما لا يحل لهم (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) أي حافظون واقفون والأمانات شرايات أمانات الله تعالى وأمانات العباد فلا أمانات التي بين الله تعالى وبين عباده هي العبادات كالصيام والصلاة والاعتقال وأمانات العباد هي مثل الودائع والواري والبياعات والشهادات وغيرها وأما العهد فلي ثلاثة اشرب أوامر الله تعالى وتذود الإنسان والعقود الجارية بين الناس فيجب على الإنسان الوفاء بجميع شروط الأمانات والعهد والقيام بما يتولاه منعا (والذين هم على صلواتهم يحافظون) أي يقيمونها في أوقاتها ولا يضعونها وإنما أعاد ذكر الصلاة فيها على عظم قدرها وعلو رتبته عنده تعالى (أو لئك هم الوارثون) معناه ان هم كانوا بهذه الصفات واجتمعت فيهم هذه الخلال هم الوارثون يوم القيامة منازل أهل النار من الجنة فقد روي عن النبي ﷺ أنه قال ما منكم من أحد إلا له منزلان منزل في الجنة وميزل في النار فإن مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله وقيل إن معنى الميراث هنا انهم يصيرون إلى الجنة بعد الأحوال المتقدمة التي ينبغي إمرهم بها كالميراث الذي يصير الوارث إليه ثم وصف الوارثين فقال (الذين يرون الفردوس) وهو اسم من أسماء الجنة عن الحسن ولذلك انت فقال (هم فيها خالدون) وقيل هو اسم لرياض الجنة عن مجاهد وأبي علي الجبائي وقيل هو جنة مخصوصة ثم اختلف في أصله

فقيل أنه اسم رومي فرب وقيل هو عربي وزنه فعلول وهو البستان الذي فيه كرم قال جرير «يا بعد بري من باب القراديس» وقال الجبائي معني الوراثه هنا أن الجنة ونعيمها يؤول اليهم من غير اكتساب كما يؤول للمال إلى الوارث من غير اكتساب

قوله تعالى (١٢) وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ (١٣) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (١٤) ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٥) ثُمَّ إِنَّا كُنُومٌ بَعْدَ ذَلِكَ لَعَيَتْ (١٦) ثُمَّ إِنَّا كُنُومٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بُعْثُوتٌ (١٧) وَلَقَدْ خَلَقْنَا قُرُوقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ (١٨) وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ (١٩) فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ثَمَانِي آيَاتٍ

❀ القراءة ❀

قرأ ابن عامر وابو بكر عطا فكسونا العظم على الافراد وقرأ زيد عن يعقوب عظم فكسونا العظام والهاقون على الجمع في الموضعين

❀ الحجة ❀

قال أبو علي الجمع أشبه بما جاء في التنزيل إذا كنا عظاما ورفاقا وإذا كنا عظاما فقرة من يحيي العظام والافراد لأنه اسم جنس فأفرد كما يفرد المصادر وغيرها من الأجناس نحو الدرهم والإنسان وليس ذلك على حد قوله

كلوا في بعض بطونكم تمغوا فإن زمانكم زمن خفيص
ولكنه على ما أنشده أبو زيد
لقد تعللتم على أياقكم صهب قليلات القراد اللازم
فالغراء يراد به الكثرة لا محالة

❀ اللفظة ❀

السلالة اسم لما يسيل من الشيء كالسكاسة اسم لما يكسح وتسمى النطفة سلالة والولد سلالة ونسيلة والجمع سلالات وسلائل فالسلالة صفة الشيء التي يخرج منها كالسلالة قال الشاعر

وهل أنت إلا مهرة عربية سليلة أفراس تحملها بقل

والنطفة الماء القليل وقد يقال للباء الكثير أيضا ومنه قول أمير المؤمنين عليه أفضل الصلوات مصادعهم دون النطفة يريد النهر وابتعني الحوارج ومنه الحديث حتى يسير الراكب بين النطفين لا يجشي جوراً يعني بحر المشرق وبحر المغرب

❀ الاعراب ❀

في قرار في موضع الصفة النطفة وعلقة حال من النطفة بعد الفراغ من الفصل وكذلك القول في مضغة وعظام

ولحم مقبول ثلث لكوننا وخلقنا مصدر أثنائنا من غير لفظه من نجيل واعتاب صفة لجأت وكذلك قوله
لكم فيها نواكح كثيرة

❦ المعنى ❦

ثم قال سبحانه على وجه القسم (ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين) المراد بالإنسان ولد آدم (ع)
وهو اسم الجنس فيقع على الجميع عن ابن عباس ومجاهد وأراد بالسلالة الماء يسيل من الظهر سلالاً من طين أي
من طين آدم لأنها تولدت من طين خلق آدم منه قال الكلبى يقول من نطفة سلت تلك النطفة من طين وقيل أراد
بالإنسان آدم (ع) لأنه استل من آدم الأرض عن قتادة (ثم جعلناه) يعني ابن آدم الذي هو الإنسان (نطفة)
في قرار مكين) يعني الرحم ممكن فيه الماء بأن هياً لاستقراره فيه إلى بلوغ أشده الذبيع جعل له (ثم خلقنا
النطفة علقه فخلقنا العلقه مضطاً) مفسر في سورة الحج (فخلقنا المضطه عظاماً) أي جعلنا تلك المضطه من اللحم
عظاماً (فكسونا العظام لحماً) أي فأثبتنا اللحم على العظام كاللباس بين سبحانه تنقل أحوال الإنسان سبعة
الرحم حتى استكمل خلقه لينبته على بدائمه حكمته وعجائب صنعه وكأل نعمته (ثم أثنأناه خلقاً آخر) أي نفخنا
فيه الروح عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة والشعي والضحاك وقيل هو نبات الشعر والأشنان وإعطاء الفهم عن
قتادة وقيل يعني ثم أثنأناه ذكرنا وأثنى عن الحسن (فتبارك الله أحسن الخالقين) أي تعالى الله ودام خيره
وبئت وقيل معناه استحقq التثني بما نه قدم لم يزل ولا يزال لأنه مأخوذ من البروك الذي هو الثبوت وقال أحسن
الخالقين لأنه لا تقاربت شيء خلقه وأصل الخلق التقدير يقال خلقت الأدم إذا قصته لتقطع منه شيئاً وقال حذيفة في
هذه الآية تصنعون ويصنع الله وهو خير الصانين وفي هذا دليل على أن اسم الخلق قد يطلق على فعل غيره تعالى
إلا أن الحقيقة في الخلق لله سبحانه فقط فإن المراد من الخلق إيجاد الشيء مقدراً تقديره لا تفاوت فيه وهذا إنما
يكون من الله سبحانه وتعالى ودليله قوله ألا له الخلق والأمر وروي أن عبد الله بن سعد بن أبي سرح كان
يكتب لرسول الله ﷺ فلما بلغ إلى قوله خلقاً آخر خطر بياله فتبارك الله أحسن الخالقين فلما أملاه رسول
الله ﷺ قال عبد الله إن كان محمد نبياً يوحى إليه فأنا نبي يوحى إلي فأحق بمكة مرتداً ولو صح هذا فلان
هذا القدر لا يكون معجزاً ولا يمنع أن ينشق ذلك من الواحد منا لكن هذا الشيء إنما أشبهه عليه أو شبه على
نفسه لما كان شيء صدره من الكفر والحسد الذي ^{مستحيل} (ثم انكم بعد ذلك) أي بعد ما ذكرنا من تمام الخلق
(الميثون) عند انقضاء آجالكم (ثم انكم يوم القيامة تبعثون) أي تحشرون إلى الموقف والحساب والجزاء أخبر الله
سبحانه أن هذه البنية العجيبة المبنية على أحسن اتفاق واحكام تنقش بالموت لغرض صحيح وهو البعث والاعادة
وهذا لا يمنع من الأحياء شيء القبور لأن إثبات البعث في القيامة لا يدل على نفي ما عداه ألا ترى أن الله سبحانه
أحيا الذين أخرجوا من ديارهم وهم ألوف وأحيا قوم موسى على الجبل بعد ما أماتهم وفي الآية دلالة على فساد
قول النظام في أن الإنسان هو الروح وقول معمر أن الإنسان شيء لا ينقسم وأنه ليس بمجم (ولقد خلقنا نوحاً
سبع طرائق) أي سبع مساوات كل سماه طريقة وصميت بذلك لتطابقه وهو أن بعضها فوق بعض وقيل لأنها
طرائق الملازمة عن الجبائي وقيل الطرائق الطبايق وكل طبقة طريقة عن ابن زيد وقيل أن ما بين كل سماءين
مسيرة خمسمائة عام وكذلك ما بين السماء والأرض عن الحسن (وما كنا عن الخلق غافلين) إذ بيننا فوقهم سبع سموات
أطلسنا فيها الشمس والقمر والكواكب وقيل معناه ما خلقناهم عبداً بل خلقناهم عاتلين بأعمالهم وأحوالهم عن
الجبائي وفي هذا دلالة على أنه عالم بجميع المعلومات وفيه زجر عن السيئات وترغيب في الطاعات (وأأنزلنا من
السماء ماء) أي مطراً وشيئاً (يقدر) أي بقدر الحاجة لا يزيد على ذلك فيفسد ولا ينقص عنه فيهلك بل على
ما توجيه المصلحة (فأسكناه في الأرض) أي جعلنا له الأرض مسكناً جمعناه فيه ليتنفع به ويريد ما يقي شيء

المستنقعات والدحلان أفرأه الماء فيها لينفخ الناس بها في الصيف عند انقطاع المطر وقيل معناه جعلناه عيوناً في الأرض وروى مقاتل عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال إن الله تعالى أنزل من الجنة خمسة أنهار سيجون وهو نهر الهند وبيجون وهو نهر بلخ ودجلة والفرات وهما نهر العراق واليل وهو نهر مصر أنزلها الله من عين واحدة وأجرأها في الأرض وجعل فيها منافع للناس في أصناف معاشهم وذلك قوله وأنزلنا من السماء ماء بقدر الآية (وإننا على ذهاب به لقادرون) أي ونحن على إذهابه قادرين ولو فعلناه هلك جميع الحيوانات فيه سبحانه بذلك على عظم نعمته على خلقه بإتزال الماء من السماء (فأنشأنا لكم) أي أوجدنا وخلقنا لنفصكم (به) أي بسبب هذا الماء (جنت من نخيل وأعناب لكم) يا معاشر الخلق فيها فواكه كثيرة تنفكهون بها (ومنها تأكلون) وإنما خص النخل والأعناب لأنها ثمار الحجاز من المدينة والطائف فذكرهم سبحانه بالنعيم التي عرفوها

﴿التنظيم﴾

وجه اتصال الآيات بما قبلها أنه سبحانه لما ذكر نعمته على المؤمنين بما أعد لهم في الآخرة ابتدأ بذلك كرامتهم عليهم في مبتدأ خلقه تنبيهاً لهم على النظر فيها وترغيباً في التمسك بالחסنات المذكورة ولما بين أسوأ الآخرة بين حتى يكون البعث ودل بذلك على أن من قدر على خلق الإنسان في هذا الترتيب والترتيب المجيب قدر على الإعادة ثم أبان عن قدرته على البعث بقدرته على خلق الساعات ثم بين أنه لا يقبل عن عباده إذ لا يشغل فعله عن فعل ثم بين أنه قادر لذاته حيث أنزل من السماء الماء وأسكنه في الأرض بأن فرقه في البحار والأنهار والعيون ثم بين سبحانه أنه قادر على إذهابه دلالة على أن هذه النعمة وقمت باختياره ثم ذكر تفصيل النعمة

قوله تعالى (٢٠) وَشَجَرَةٍ تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَيْغٌ لِلْإِسْكَانِ (٢١) وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْفَامِ لَعِينَةٌ تُنْفِخُكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (٢٢) وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٢٣) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٢٤) فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ (٢٥) إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فُتَرَبِّصُوا بِهِ حَتَّى حِينٍ

ست آيات

﴿القرأة﴾

قرأ أهل الحجاز وابو عمرو طور سيناء بكسر السين والياقوت يفتحها وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب عن روح ثبتت بالدهن بضم التاء والياقوت ثبتت بفتح التاء وضم الياء وفي الشواذ قراءة الحسن والزهرى والاعرج ثبتت بضم التاء وفتح الياء وقد ذكرنا اختلافهم في تسمية في سورة النحل

﴿الحكمة﴾

قال ابو عمرو من قرأ سيناء ففتح السين لم ينصرف الاسم عنده في معرفة ولا نكرة لأن المعززة في هذا البناء لا تكون إلا التانيث ولا تكون للخالق لأن لعل لا يكون إلا في المضاعف فلا يجوز أن يلحق به شيء فهذا إذا كوضع أو بقعة تسمى بطرفاء أو صحراء ومن قرأ سيناء بالكسر فالمعززة فيها منقولة عن الياء كملها وحشها وهي الياء التي اظطرت في وضو درجاية وإنما لم ينصرف على هذا القول وإن كان غير مؤثلاً لأنه جعل اسم بقعة قصار بمنزلة امرأة سميت بجعفر ومن قرأ ثبتت بالدهن الاحتمل وجهين أحدهما أن يجعل الجار زائداً

يريد تثبت الدهن كما في قوله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة وقد زبدت هذه الباء مع الفاعل كما زبدت مع
المفعول به في نحو قوله!

بما لاقت^{٢٠٠} لبون بني زياد

ألم^{٢٠١} ياأيك أوالأنباء تنى

وقد زبدت مع هذه الكلمة بينها في قوله

واسفله^{٢٠٢} بالرخ والشهان

بواد يمان تثبت الثث حوله

حمله على يثبت أسفله الرخ ويجوز أن تكون الباء متعلقة بغير هذا الفعل الظاهر ويقدر مفعولاً محذوفاً تقديره
تثبت حناها أي ثمرتها وفيها دهن وصبح كما تقول خرج ثيابه وركب سلاحه ومن قرأ تثبت بالدهن جاز أن
يكون الجاز فيه للتمدي أيته وثبت به ويجوز أن يكون الباء في موضع حال كما كان في الوجه الأول ولا يكون
للمتدي ولكن تثبت وفيها دهن وقد قالوا البت يمتي ثبت فكان المحمودة في البت مرة للتمدية وسرة لغيرها
ويكون من باب أخال واجرب واقطف أي صار ذا خال وجرب ومن قرأ تثبت فهو على معنى تثبت وفيها دهنها
وتؤكد ذلك قراءة عبد الله تخرج بالدهن أي تخرج من الأرض ودهنها قال ابن جني ذهبوا في بيت زهير
حتى إذا أثبت البقل إلى أنه في معنى ثبت وقد يجوز أن يكون محذوف المفعول يمتي حتى إذا أثبت البقل ثم قال
ومن ذهب إلى زيادة الباء في قوله تثبت بالدهن فمضوف للذهب لأنه يزيد حرفاً لا حاجة له إلى اعتقاده زيادته

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال (وشجرة تخرج من طور سيناء) أي وأنشأنا لكم بذلك المطر شجرة
يعني شجرة الزيتون وخصت بالذكر لما فيها من العبرة بأنه لا يشاهدها إنسان بالسقي وهي تخرج الثمرة التي
يكون منها الدهن الذي تعظم به النعمة وسيناء اسم المكان الذي به هذا الجبل في أصح الأقوال وهي بطنية في
قول الضحاك وجشية في قول عكرمة وهي اسم حجارة بينها أضيق الجبل إليها عن مجاهد وقيل سيناء البركة
فكانه قيل جبل البركة عن ابن عباس وقتادة وقيل طور سيناء الجبل للشجر أي كثير الشجر عن الكلبي وقيل هو
الجبل الحسن عن عطاء وهو الجبل الذي نودي منه موسى (ع) وهو ما بين مصر وإيلة عن ابن زيد (تثبت
بالدهن) أي تثبت ثمرها بالدهن لأنه يصير من الزيتون الزيت (وصبح للأكسين) والصبح ما يسطع به من
الادم وذلك ان الخبز يلون بالصبح إذا غمس فيه والاصطباع بالزيت الغمس فيه للاستخدام به والمراد بالصبح
الزيت عن ابن عباس فإنه يدهن به ويؤتمد جعل الله في هذه الشجرة ادمًا ودهنًا فالادم الزيتون والدهن الزيت
وقد روي عن النبي ^{صلى الله عليه وسلم} أنه قال الزيت شجرة مباركة فأخذوا به وأدخنوا (وان لكم في الأنعام لعبرة)
أي دلالة تستدلون بها على قدرة الله تعالى (نسيكم كما في بطونها) أراد به اللبن ومن قرأ بسم النون أراد إنا
جعلنا ما في ضروعها من اللبن سقياً لكم ومن فتح النون جعل ذلك حتمًا بالسقاء وهو مفسر في سورة النحل
(ولكن فيهن منافع كثيرة) في ظهورها وألبانها وأوراقها واصوافها وأشعارها ومنها تأكلون (أي من لحومها وأولادها
والتيكسب بها) وعليها) يعني على الأوراق خاصة (وعلى الفلك تحملون) وهذا كقولهم وحلما في البر والبحر أما في
البر فالأبل وأما في البحر فالسفن ولما قدم سبحانه ذكر الأدلة الدالة على كمال قدرته فأثبتها بذكر شمول
نعمته على كافة خلقه عقب ذلك بذكر انعامه عليهم بإرسال الرسل فقال (ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه) قيل
إنما سمى نوحاً لكثرة نوحه على نفسه عن ابن عباس وقيل في سبب نوحه انه كان يدعو على قومه بالهلاك وقيل هو
مراجمته ربه في شأن ابنه (فقال يا قوم اعبدوا الله) أي أطيعوه ووجدوه (ما لكم من إله غيره) يبدأ بالتوحيد
لأنه الأهم (أفلا تتقون) عذاب الله في ترك الأركان به (فقال الملائكة) أي الأشراف (الذين كفروا من قومه
ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم) أي يشرف ويترأس عليكم بأن يصير متبوعاً وأتم له تبع

فيكون له الفضل عليكم ولو شاء الله ان لا يعبد شئ سواه (لا تزل ملائكة) ولم يرسل بشراً آدمياً (ما سمعنا بهذا) الذي يدعونا اليه نوح من التوحيد (في آياتنا الأولين) أي في الأمم الماضية (إن هو إلا رجل به جنّة) أي حالة جنون (فترصوا به حتى حين) أي انظروا موته فستريحوا منه وقيل فانتظروا الفاتحة من جنونه فيرجع عما هو عليه وقيل معناه احبوه مدة ليرجع عن قوله

قوله تعالى (٢٦) قَالَ رَبِّ انْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ (٢٧) فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا
وَوَحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ
عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُعْرِقُونَ (٢٨) فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ
مَعَكَ عَلَى الْفُلْكَ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢٩) وَقُلْ رَبِّ انْزِلْنِي مُنزَلاً
مُبَارَكاً وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ (٣٠) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ خمس آيات

«القرأة»

قرأ ابو بكر عن عاصم منزلاً بفتح الميم وكسر الزاي والباقون منزلاً بضم الميم وفتح الزاي

— الحجة —

قال ابو علي من قرأ منزلاً بالضم جاز أن يكون مصدراً وان يكون موضعاً للانزال فعل الوجه الأول وراز
أن بعد الفعل إلى مفعول آخر وعلى الوجه الثاني قد تعدى إلى مفعولين ومن قرأ منزلاً مكن أن يكون مصدراً
وأن يكون موضع نزول وذل انزلي على نزلت

✽ المعنى ✽

ثم ذكر سبحانه ان نوحاً لما نسبته قومه إلى الجنون ولم يقبلوا منه (قال رب انصرني يا كاذبون) أي جكذبهم
اباسي والمعنى انصرني باهلا كهم (فأوحينا اليه ان اصنع الفلك بأعيننا) أي بحيث نراها كما يراها الراي من
عبادنا بعينه وقيل معناه بأعين أوليائنا من الملائكة والمؤمنين فإنهم يحرسونك من كل من يعمك منه (ووحينا)
أي بأمرنا واعلامنا اياك كيفية فعلها (فإذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها) أي فأدخل في السفينة (من كل
زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم) مفسر في سورة هود (ولا تخاطبني في الذين ظلموا)
أي لا تكلمني في شأنهم (إنهم معرقون) أي هالكون (فإذا استويت أنت) يانوح (ومن معك على الفلك)
أي السفينة (قل الحمد لله الذي نجانا) أي خلصنا (من القوم الظالمين) لنفوسهم بجحدم توحيد الله (وقل
رب انزلي منزلاً مباركاً) أي انزلاً مباركاً أو نزولاً مباركاً بعد الخروج من السفينة وذلك تمام النجاة عن
مجاهد وقيل المنزل المبارك هو السفينة عن الجبائي قبل لأنه سبب النجاة وقيل معناه انزلي مكاناً مباركاً بلقاء
والشجر عن الكلبي وقيل معنى البركة انهم توالدوا وكثروا عن مقاتل (وأنت خير المنزلين) لأنه لا يقدر احد
على أن يصون غيره من الآفات إذا انزله منزلاً ويكفيه جميع ما يحتاج إليه إلا قال الحسن كان في السفينة
سبعة أنفس من المؤمنين ونوح ثامنهم وقيل ثمانون (إن في ذلك) أي في امر نوح والسفينة وهلاك اعداء الله
(لآيات) أي دلالات العقلاء يستمدلون بها على التوحيد (وان كنا لمبتلين) معناه وان كنا مختبرين اياماً بإرسال
نوح ووعظه وتذكيره ومتبعين عبادنا بالاستدلال بآيات على قدرتنا ومعرفتنا

قوله تعالى (٣١) ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ (٣٢) فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ

اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٣٣) وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِهِ الْآخِرَةِ وَأَتَرَفْنَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِثَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِثَّا تَشْرَبُونَ (٣٤) وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَافِرُونَ (٣٥) أَيْعِدْكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ (٣٦) هِيَاتَ هِيَاتَ لِمَا تُوْعَدُونَ (٣٧) إِنَّ فِي الْإِحْيَاءِ الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٣٨) إِنَّهُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ (٣٩) قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ (٤٠) قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِيَيْنَ عشر آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ أبو جعفر هيئات هيئات بالكسر والبايوت بالفتح وفي الشواذ قراءة عيسى بن عمر هيئات هيئات بالتثنية والكسر وقراءة أبي سياه هيئات هيئات بالرفع والتثنية وقراءة عيسى المهداني هيئات هيئات مرسله التاء

﴿ الحجة ﴾

قال ابن جني اما الفتح وهو قراءة العامة فلي انه واحد وهو اسم سعي به الفعل في الخبر وهو اسم بعد كذا ان شتان اسم افتقر وافق اسم انضجر ومن كسر فقال هيئات مونوا او غير مونو فهو جمع هيئات واصلا هيئات فحذف الألف لأنه في آخر اسم غير متمكن كما حذف ياء الذي واللف ذا في الثنية إذا قلت اللسان وذان ومن نون ذهب إلى التشكيك اي بعدا بعدا ومن لم يتون ذهب إلى التعريف اراد البعد البعد ومن فتح وقف بالهاء لأنها كهاء اوطاء ومن كسر كتبها بالتاء لأنها جماعة ومن قال هيئات بالتثنية والرفع فلم يكتسبها بالهاء ويكون اسماء معربا فيه معنى البعد وقوله لما توعدون خبر عنه فكأنه قال البعد لوعدكم واما هيئات ساكنة التاء فينبغي ان تكون جماعة وتكتب بالتاء واجريت في الوقف مجراها في الوصل ويقول العرب هيئات لما تبغي وهيئات منزلك قال جرير

وهيئات خلل بالعقيق نواضله

فهيئات هيئات العقيق ومن به

وبروي ابيات واختار الفراء الوقف على هيئات بالتاء لأن قليلا ساكنة فصارت كئنا نثاغت وقال ابو علي إنما كسر هيئات في الآية وفي البيت للتأكيد وأما اللتان في الآية ففي كل واحدة منهما ضمير مرفوع يعود إلى الإخراج إذ لا يجوز خلوه من الفاعل والتقدير هيئات اخراجكم لأن قوله إنكم مخرجون بمعنى الإخراج أي بعد اخراجكم للوعد إذ كان الوعد اخراجكم بعد موتكم استبعد اعداء الله اخراجهم لما كانت العدة به بعد الموت ففصل هيئات هو الضمير العائد إلى انكم مخرجون الذي هو بمعنى الإخراج واما في البيت ففي هيئات الأول ضمير العقيق وفسر ذلك ظهوره مع الثاني

-(الإعراب)-

اختلفوا في أن الثانية من قوله سبحانه ابعدهم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما إنكم مخرجون وكذلك قوله ألم يعلموا انه من يبادد الله ورسوله فارث له فارجهن وقوله كتب ربكم على قسمة الرحمة إنه من عمل منكم سوء بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فإنه غفور رحيم فقال سيوبه إن الثانية في هذه المواضع الثلاث بدل

من الاولى وقال ابو عمرو الجرمي وابو العباس المبرد انها مكورة للتأكيد وطول الكلام وقال ابو الحسن إنها مرتفع بالظرف واختاره ابو علي الفارسي وزيف القولين الاولين وأقول إن إن الاولى في قوله ايمدكم انكم مع اسمها وغيرها في موضع نصب على انه المفعول الثاني من الوعد ويكون تقديره على مذهب ميبويه ايمدكم انكم مخرجون إذا متم وكنتم ترابا وعظاما اي ايمدكم كونكم مخرجين بعد موتكم وكونكم ترابا وعظاما وأما على مذهب من جملة التكرير فتقديره ايمدكم انكم بعد موتكم مخرجون وأما على مذهب ابى الحسن والي علي فتقديره ايمدكم انكم إذا متم اخراجكم واقفوا انكم وقت موتكم أو بعد موتكم اخراجكم فقلوه انكم مخرجون في موضع رفع بالظرف الذي هو قوله إذا متم وقوله إذا متم مع ما بعده رفع لكونه جملة واقعة موقع خبر إن الأولى وموضع إذا نصب كما اتصبت يوم في قولك يوم الجمعة القتال والعامل في الظرف في الاصل المفعول المحذوف أو معنى الفعل مثل قولك يحدث أو حادث أو يكون أو كائن ولا يجوز أن يكون العامل فيه الاخراج نفسه إذ لو كان كذلك لكان الكلام غير تام ولا يكون له خبر ثم يحذف هذا المصدر لدلالة الظرف عليه وقيامه مقامه بصير الذكر الذي كان في المصدر من المحذوف عنه في الظرف وذلك الذكر مرتفع بالظرف كما كان يرتفع بالفعل كما في نحو قولك زيد ذهب وزيد ذاهب فلما قام الظرف مقام الفعل متأخرا عن الاسم قام مقامه ايضا مبتدأ فرفع الاسم الظاهر كما رفعه الفعل فكذلك إذا في الآية تقديره في الأصل إذا متم اخراجكم كائن أو حادث أو يكون أو يحدث ثم اختزل الفعل أو معنى الفعل على ما قاله ابو علي فانتصب إذا بذلك كما ينتصب غدا في قولك غدا الرحيل وحذف الظير كما حذف من غدا ثم قام اذا مقام الفعل فرفع قوله انكم مخرجون كما رفع قولك غدا الرحيل وعلى هذا فيجوز أن نقول هنا إن موضع اذا نصب بجاءت اذا يحدث المصدر في قولك اذا متم اخراجكم يحدث أو حادث ويجوز أن نقول أن الاسم الذي هو انكم مخرجون واقع موقع جواب شرط اذا ويرفع بفعل مضمر تقديره ايمدكم اذا متم يعاد اخراجكم او يحدث اخراجكم ويكون موضع اذا نصب بذلك الفعل فاما تقدير ارتفاع ان الثانية بالظرف في الايتين الأخيرتين فقد تقدم بيانه في موضعين من هذا الكتاب فلا معنى لاعادته فقد اجاز ابو عثمان وغيره اضرار الظرف وأعماله كما قالوا في اتصبت مثلهم في بيت الفرزدق

فاصبحوا قد أعاد الله نعمتهم
إذ هم قريش وأذا مثلهم بشر

المنفى

انه على ظرف مضمر

ثم عطف سبحانه على قصة قوم نوح فقال (ثم انشأنا من بعدهم) اي احداثا وخلقنا من بعد قوم نوح (قرنا آخرين) اي جماعة آخرين من الناس والقرن اهل العصر على مقارنة بعضهم لبعض قيل يعني عاد قوم هود لانه المبعوث بعد نوح وقيل يعني ثمود لانهم اهلكوا بالصيحة عن الجبائي (فأرسلنا فيهم رسولا منهم أناعبدوا الله ما لكم من إله غيره ألا تتقون) سبق تفسيره (وقال الملا من قومه الذين كفروا وكذبوا بلفاظ الآخرة) أي باليث والجزاء (وأوتناهم في الحياة الدنيا) اي تمناهم فيها بضروب الملاذ (ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه وشرب مما تشربون) من الاشارة فليس هو اولى بالرسالة منا (ولئن اطعتم بشرا مثلكم فيما يدعوك اليه) انكم اذا لخاسرون) باتياعه (ايمدكم) هذا الرسول (انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما) وصرح بعد الموت رعبا (انكم مخرجون) من قيوركم احياء (هيئات) فيه ضمير سرتفع عائد الى قوله انكم مخرجون والمعنى هيئات هواي بعد اخراجكم جدا (١) حتى امتنع (هيئات لما توعدون) قال ابن عباس بعدا بعدا لما توعدون وقال الكوفي بعيد بعيد ما يعدكم ليوم اليث (لأن هي إلا حياتنا الدنيا) اي ليس الحياة إلا الحياة التي نحن فيها الغريبة منا (نومته وضيا) اي ثبوت قوم منا ويحييا قوم ولا نبث وقيل ثبوت الآباء ويحييا الابناء (١) لعله هذا

عن الكلبي وقيل يموت قوم ويولد قوم (وما نحن بيمومين) بعد ذلك (ان هو إلا رجل ائتمى على الله كذبا) اي اختلق كذبا (وما نحن له بعمنين) اي بمصدقين فيما يقول (قال رب انصرني بما كذبون) تقدم بيانه (قال) اي قال الله سبحانه. عما قيل (اي عن قليل من الزمان والوقت يعني عند الموت او عند نزول العذاب وما حاجنا مزيدة (ليعيين ناديين) هذا وعيد لهم واللام القسم

قوله تعالى (٤١) فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَا فِعْدًا لِقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٤٢) ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ (٤٣) مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ (٤٤) ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا نُتْرَا كُلَّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذِبُهُ فَاتَّبَعْنَاهُمْ بِغَضَبٍ وَجَعَلْنَاهُمْ آحَادِيثَ فِعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ (٤٥) ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٤٦) إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ (٤٧) فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ بِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ (٤٨) فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنْ الْمُهْلَكِينَ (٤٩) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٥٠) وَجَعَلْنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ رُؤَسَاءَ لِقَوْمِهِمْ وَأَوْثَقْنَاهُمَا بِالْجَنَّةِ وَجَعَلْنَا إِبْرَاهِيمَ

عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير وابو عمرو وابو جعفر ثرى بالتثنية والباقيون بغير تثنية ومن تون وقف بالالف لا غير ومن لم يتون ومنهجه الامالة وقف بالياء وهي الف جملة والباقيون بالالف وقد ذكرنا اختلافهم في رويته في سورة البقرة

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي ثرى فعل من المواترة والمواترة انت ينبع الخبر الخبر والكتاب الكتاب فلا يكون بينهما فصل كثير والافيس أن لا يصرف لأن المصادر قد يلحق أواخرها الف التثنية كالدعوى والعدوى والذكرى والشورى ولم نعلم شيئا من المصادر لحق آخرها الياء للالحاق فمن قال ثرى لمسكن أن يريد به فعلا من المواترة فيكون الألف بدلا من التثنية واث كان في الخط بالياء كان للالحاق والالحاق في غير المصادر ليس بالقليل نحو ارضي ومعزي وازم أث يحمل على فعلا دون فعل ومن قال ثرى وأراد به فعلا فصحه أن يقف بالألف مقحمة ولا يميلها ومن جعل للالحاق او للتثنية امال الألف إذا وقف عليها

== المعنى ==

لما قال سبحانه ان هؤلاء الكفار يصيحون ناديين على ما ضلوه عقبه بالأخبار عن اهلاكهم فقال (فأخذتهم الصيحة) صاح بهم جبرائيل صيحة واحدة ماتوا عن آخرهم (بالحق) اي باستحقاقهم العقاب بكرهم (فجعلناهم غثاء) وهو ما جاء به السيل من نبات قد يبس وكل ما يحمله السيل على رأس الماء من قصب وعيدان وشجره وقبور غداء وللمنى فجعلناهم هلكى قد يبسوا كما يبس الغداء وهمدوا (فبعدا) اي الزم الله بهذا من الرحمة (للقوم الظالمين) المشركين المكذبين (ثم أنشأنا من بعدهم) اي من بعد هؤلاء (قرونا آخرين) اي أمما وأهل اعصار آخرين (ما تسبق من أمة أجلا وما يستأخرون) هذا وعيد للمشركين معناه ما تجت أمة قبل أجلا المضروب لها ولا تتأخر عنه وقيل عني بالعذاب للوعود لهم على التكذيب انه لا يتقدم على الوقت المضروب لهم لذلك ولا يتأخر عنه والأجل هو الوقت المضروب لحدوث امر من الامور والأجل المحتوم لا يتأخر ولا يتقدم والأجل المشروط بحسب الشرط والمراد بالأجل المذكور في الآية الأجل المحتوم (ثم أرسلنا رسلنا ثرى) اي متواترة يتبع بعضهم

بعضا عن ابن عباس ومجاهد وقيل متقاربة الاوقات وأصله الاتصال لاتصاله بمكانه من القوس ومنه الوتر وهو الفرد عن الجمع المتصل قال الأصمعي يقال وارتت الخبر اتبعت بعضه بعضا وبين الخبرين هيئة (كما جاء أمة رسولها كذبه) ولم يقرأ بنبوته (فأتبعنا بعضهم بعضا) يعني في الإهلاك أي اهلكنا بعضهم في أثر بعض (وجعلناهم أحاديث) أي يتحدث بهم على طريق المثل في الشر وهو جمع إحدىسة ولا يقال هذا في الخبر والمعنى إنا صيرناهم بحيث لم يبق بين الناس منهم إلا حديثهم (فبعد القوم لا يؤمنون) ظاهر المعنى (ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بأياتنا) أي بدلائلنا الواضحة (وسلطان مبين) أي وبرهان ظاهر بين (إلى فرعون وملائه) خصص الملائ وهم الأشراف بالذكر لأن الآخرين كانوا أتباعا لهم (فاستكبروا) أي تجبروا وتمظعوا عن قبول الحق (وكانوا قوماً عاقلين) أي متكبرين فاهرين فبروا أهل أرضهم واتخذوهم حولا (فقالوا انؤمن لن نشرين مثلاً) أي انصدق لانسائين خلفهم مثل خلقنا ويسى الانسان بشراً لا نكتشف بشرته وهي جدته الظاهرة حتى احتاج إلى لباس يكتنه وغيره من الحيوان مغطي البشرة بصوف أو ريش أو غيره لظفا من الله سبحانه بخلقه إذ لم يكن هناك عقل يدير امره مع حاجته إلى ما يكتنه والانسان يهتدي إلى ما يستعين به في هذا الباب (وقومها لنا عابدون) أي مطيعون طاعة العبد لمولاه قال الحسن كان بنو اسرائيل يعبدون فرعون وفرعون بعيد الأوثان (فكذبوها فكأنوا من المهلكين) أي فكذبوا موسى وهارون فكان عاقبة تكذيبهم ان اهلكهم الله وغرقهم (ولقد أتينا موسى الكتاب) أي التوراة (لعلهم يهتدون) أي لكي يهتدوا إلى طريق الحق والصواب (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) وهذا مثل قوله وجعلناهما آية للعالمين أي حجة على قدرتنا على الاختراع وآية عيسى انه خلق من غير ذكر وآية مريم انهما حملت من غير فعل (وأتيناها إلى ربوة) أي جعلنا مأواهما مكاناً مرتفعاً مستويا واسماً يقال اوى اليه يأوي أوياً وأواه غيره يؤويه ايواء أي جملة ماوى له والربوة التي أوى اليها هي الرملة من فلسطين عن الجب هريرة وقيل دمشق عن سميد بن المسيب وقيل مصر عن ابن زيد وقيل بيت المقدس عن قتادة وكعب قال كعب وهي القرب الأرض إلى الساء وقيل هي حيرة الكوفة وسوادها والقرار مسجد الكوفة والمعين الفرات عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام وقيل (ذات قرار ومعين) معناه أي ذات موضع قرار أي هي أرض مستوية يستقر عليها ساكنوها عن الضحالك وسعيد وقيل ذات ثمار عن قتادة ذهب إلى انه لأجل الثمار يستقر فيها ساكنوها ومعين ما جار ظاهر المعنى مفعول من اعنته اعينته ويعوز أن يكون فيلماً من معين معانة والماعون الشيء القليل في قول الزجاج قال الرازي

قوم على الإسلام لما يمنعون ماعونهم ويبدلوا التزيلا

قالوا معناه وفهم وقيل زكائهم وقال عبيد بن الأبرص

وأهية أو معين ممن أو هضبة دونها لموب

واللهب شق في الجبل ممن مار والمعن الشيء السهل الذي ينقاد ولا يتعاص وامعن بمجه واذعن أي اقر قال ابن الاعرابي سألت معناه أي مسائله ومجاريه

قوله تعالى (٥١) يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم (٥٢) وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون (٥٣) فتقطعوا أمرهم بينهم زوراً كل حزب بما لديهم فرحون (٥٤) فذرهم في غمرتهم حتى حين (٥٥) أيحسب أناساً أنهم من مالي وبين (٥٦) نسايع لهم في الغيبت بل لا يشعرون ست آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة وإن هذه بالكسر وقرأ ابن عباس وإن بالفتح والتخفيف والباثون وإن هذه بالفتح

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من قرأ وإن هذه بالفتح فالمعنى على قول الخليل وسيبويه أنه جعل على الجار والتقدير ولأن هذه امتك امة واحدة وانا ربكم فانقوت أي اتقوني لهذا ومثل ذلك عندهم قوله وإن للمساجد أي ولأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا وكذلك عندها لا يلاف قريش فكأنه قال فليبدوا رب هذا البيت لا يلاف قريش أي ليقابلوا هذه النعمة بالشكر والعبادة للمنعم بها وعلى هذا التقدير يحمل قراءة ابن عباس ألا ترى ان ان إذا خفت اقتضت ما ينطبق بها انتضاءها وهي غير مخففة وقال بعض التحريين موضع أن المفتوحة جر عطف على قوله بما تمحلون امة واحدة نصب على الحال والكوفيون يسمونه قطعاً ومن كسر لم يجعلها على الفعل كما يجعلها من فتح ولكن يجعلها كلاماً مستأنفاً

﴿ المعنى ﴾

لما اخبر الله سبحانه عن ابتائهم الكتاب للاحتداء ثم عا أولاه من سابع السماء خطاب الرسل بعد ذلك فقال (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) قيل هو خطاب للرسل كلهم وامر لهم أن يأكلوا من الحلال عن السدي وروي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً وأنه أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الرسل كلوا من الطيبات وقال يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم وقيل أراد به بمحمد وآل بيته وحده على مذهب العرب سيفه مخاطبة الواحد مخاطبة الجمع عن الحسن ومجاهد وقادة والكلبي ويتضمن هذا أن الرسل جميعاً كذا امروا قال الحسن أما والله ما عني به اصفركم ولا اسهركم ولا حلوكم ولا حامضكم ولكنه قال اتهموا إلى الحلال منه (واعلموا صالحاً) أي ما امركم الله به وقيل انه خطاب لميسى (ح) خاصة (إني بما تعملون علم) هذا بيان السبب الداعي إلى اصلاح العمل فإن الماثل إذا عمل لمن يعلم عمله ويجازيه على حسب ما يعمل من عمله ويقدر استحقاقه اصلح العمل (وإن هذه امتكم امة واحدة) أي دينكم دين واحد عن الحسن وابن جريج ويهضمه قوله إنا وجدنا آباءنا على أمة أي على دين قال الثابتة

حلفت فلم اترك لنفسي رية وهل يأمن ذوامة وهو طائع

وقيل هذه جماعتكم وجماعة من قبلكم واحدة كلكم عباد الله تعالى عن الجبائي (وانا ربكم فانقوت) أي لهذا فانقوا (فتقطعوا امرهم بينهم) تفسير الآيتين قد تقدم في سورة الانبياء (زيرا) أي كتباً وهو جمع زبور عرب الحسن وقادة ومجاهد والمعنى تفرقوا في دينهم وجعلوه كتباً دانوا بها وكفروا بما سواها كاليهود وكفروا بالانجيل والثرائق والنصارى كفروا بالقرآن وقيل معناه احدثوا كتباً يحتجون بها لمذهبهم عن ابن زيد ومن قرأ زيرا وهو ابن عامر فمعناه جماعات مختلفة فهي جمع زيرة أي تفرقوا احزاباً وانصب زيراً على الحال من امرهم والعالم فيه قطع وقال الزجاج معناه جعلوا دينهم كتباً مختلفة على قراءة من قرأ زيرا فعمل هذا يكون زيراً فمعناه ثانياً (كل حزب بما لديهم فرحون) أي كل فريق بما عندهم من الدين راوون يرون انهم على الحق ثم خاطب نبيه صلى الله عليه وآله فقال (فذرهم) بمحمد وآل بيته (في غمرتهم) أي جهلهم وضلالتهم وقيل في حيرتهم وقيل في غفلتهم وهي متقاربة (حتى حين) أي وقت الموت وقيل وقت العذاب ثم قال (ايحسبون أنما نمدهم به من ماله وبيننا سرادق لم في الخيرات) معناه انظر هؤلاء الكفار ان ما نعطيهم ونزبدتهم من اموال واولاد انما نعطيهم ثواباً ومجازاة لهم على اعمالهم او رضاءاً عنهم ولكنكرامتهم علينا ليس الأمر كما يظنون بل ذلك املاء لهم واستدراج لهم انما علينا الاجلاء في التعذيب لهم ونظيره قوله فأما الإنسان إذا ما اجتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول

رَبِّهِ أَكْرَمَن دَرَوِي السَّكْرَفِي عَنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ «ع» عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَحْزَنُ عَبْدِي الْمُؤْمِنُ إِذَا اقْتَرَبَ عَلَيْهِ شَيْئٌ مِنَ الدُّنْيَا وَذَلِكَ أَقْرَبَ لِي مِنِّي وَيَفْرَحُ إِذَا بَسَطَ لَهُ الدُّنْيَا وَذَلِكَ أَبْعَدَ لِي مِنِّي ثُمَّ تَلَاهُ هَذِهِ آيَةَ إِلَى قَوْلِهِ (يَلْ لَا يَشْعُرُونَ) ثُمَّ قَالَ إِنَّ ذَلِكَ فَتْنَةٌ لَمْ وَمَعْنَى (نَارِع) نَسْرَعُ وَنَتَعَجَّلُ وَتَقْدِيرُهُ نَسَارِعُ لَعَمْرِي (فِي الْخَيْرَاتِ) فَحَذَفَ بِهِ لِلْعِلْمِ بِذَلِكَ كَأَحْذَفَ الضَّمِيرَ مِنْ قَوْلِهِ السَّمَنُ مَوَانِ بَدْرُ أَيِ مَوَانٍ مِنْهُ بَدْرُ الْخَيْرَاتِ الْمَنَافِعِ الَّتِي يَعْظُمُ شَأْنُهَا وَتَقْبِضُ الشُّرُورُ وَهِيَ الْمَضَارُّ الَّتِي يَشْتَدُّ أَمْرُهَا وَالشُّمُورُ الْعِلْمُ الَّذِي يَدْقُ مَعْلُومُهُ وَفَهْمُهُ عَلَى صَاحِبِهِ كَدَقَةِ الشَّعْرِ وَقِيلَ هُوَ الْعِلْمُ مِنْ جِهَةِ الْمُشَافَعَةِ مِنَ الْحَوَاسِ وَلِهَذَا لَا يُوَصَفُ الْقَدِيمُ سَبْحَانَهُ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (٥٧) إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (٥٨) وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوْمِنُونَ (٥٩) وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ (٦٠) وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِيلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ (٦١) أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ خَمْسَ آيَاتٍ

﴿ القراءة ﴾

فِي الشُّوَارِ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ وَعَائِشَةُ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَتَعَادَةُ وَالْأَعْمَشُ بِأَنَّهُمْ مَا آتَوْا مَقْصُورًا

﴿ الحجة ﴾

مَعْنَى قَوْلِهِ يَوْمِنُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِيلَةٌ أَنَّهُمْ يَسْطُونَ الشَّيْءَ وَيَشْفِقُونَ أَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُمْ وَمَعْنَى يَأْتُونَ مَا آتَوْا أَنَّهُمْ يَمْلِكُونَ الْعَمَلُ وَهُمْ يُخَافُونَ وَيَخَافُونَ لِقَاءَ اللَّهِ

﴿ المعنى ﴾

ثُمَّ يَنْسَبُ سَبْحَانَهُ جَمَالَ الْأَشْيَاءِ الْأَبْرَارِ بِمَدِّ بَيَانِهِ أحوال الكفار الفجار فقال (إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ) أَيْ مِنْ خَشْيَةِ عَذَابِ رَبِّهِمْ خَائِفُونَ فَيَعْمَلُونَ مَا أَمَرَهُمْ بِهِ وَيَنْتَهُونَ عَنْ مَا نَهَاها عَنْهُمُ وَالْخَشْيَةُ إِزْجَاجُ الْفَسْ بِشَرِّهِ الْمَضَرَّةِ (وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوْمِنُونَ) أَيْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحُجَّتِهِ مِنَ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهَا يَصْدُقُونَ (وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ) أَيْ لَا يَشْرِكُونَ بِعِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرَهُ مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَوْثَانِ لِأَنَّ خَصَالَ الْإِيمَانِ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِتَرْكِ الْأَشْرَافِ (وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا) أَيْ يَعْطُونَ مَا أَعْطَاوُا مِنَ الزَّكَاةِ وَالصَّدَقَةِ وَقِيلَ أَعْمَالُ الْبِرِّ كُلِّهَا (وَقُلُوبُهُمْ وَجِيلَةٌ) أَيْ خَائِفَةٌ عَنِ تَعَادَةِ وَقَالَ الْحَسَنُ الْمُؤْمِنُ جَمْعُ إِحْسَانًا وَشَفَقَةٍ وَالْمُنَافِقُ جَمْعُ إِسَاءَةٍ وَأَمَّا وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مَعْنَاهُ خَائِفَةٌ أَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُمْ وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى يَوْقِي مَا آتَى وَهُوَ خَائِفٌ رَاجٍ وَقِيلَ أُنْتُ فِي الْكَلَامِ سَدِّدًا وَأَضَارًا وَقَدْ أُدِيلَ قُلُوبُهُمْ وَجِيلَةٌ أَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُمْ لِمَعْنَاهُمْ (إِنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ) أَيْ لَا تَنْهَمُ يَوْمُونَ بِأَنَّهُمْ يَرْجِعُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَخَافُونَ أَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُمْ وَإِنَّمَا يَخَافُونَ ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لَا يَأْمَنُونَ التَّضَرُّطَ (أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ) مَعْنَاهُ الَّذِينَ جَمَعُوا هَذِهِ الصِّفَاتِ وَكُلَّتْ فِيهِمْ مِنَ الَّذِينَ يَبَادِرُونَ إِلَى الطَّاعَاتِ وَيَسَابِقُونَ إِلَيْهَا رَغْبَةً مِنْهُمْ فِيهَا وَعَلَى مِنْهُمْ بِمَا يَتَالَوْنَ بِهَا مِنْ حَسَنِ الْجَزَاءِ (وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ) أَيْ وَهُمْ لِأَجْلِ تِلْكَ الْخَيْرَاتِ سَابِقُونَ إِلَى الْحِجَةِ وَقِيلَ مَعْنَاهُ وَهُمْ إِلَيْهَا سَابِقُونَ قَالَهُ الْكَلْبِيُّ سَبَقُوا الْأَمَمَ إِلَى الْخَيْرَاتِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَسَابِقُونَ فِيهَا إِثْمًا مِنْ أَهْلِ الْبِرِّ وَالتَّقْوَى

قَوْلُهُ تَعَالَى (٦٢) وَلَا تُكَلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٦٣) يَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرَةٍ مِنْ هَذَا وَلَكِنْ أَعْمَالُ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ (٦٤) حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْتَرُونَ (٦٥) لَا تَجْتَرُوا أَيُّومَ إِنْ كُنْتُمْ مِنَّا لَنَنْصُرَنَّ

(٦٦) قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُنَلَّى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْيَابِكُمْ تُسْكِنُونَ (٦٧) مُسْتَكْبِرِينَ
بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ (٦٨) أَفَلَمْ يَذَرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ (٦٩) أَمْ
لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٧٠) أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَكَثُرَتْهُمْ
لِلْحَقِّ كَارِهُونَ (٧١) وَكَوَيْلُ النَّعِيقِ أَمْوَاهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ
بَلْ أَلَيْنَاهُمْ يَذْكُرُهُمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ نافع تهجرون بضم التاء وكسر الجيم والياقون تهجرون بفتح التاء وضم الجيم وفي الشواذ قراءة ابن مسعود
وابن عباس وعكرمة وسمرأ تهجرون وقراءة ابن محيصن سمرأ وقراءة يحيى ولو اتبع بضم الواو

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من قال تهجرون فالمعنى انكم كنتم تهجرون آياتي وما ينزل عليكم من كتابي فلا تنقادون له
وتكذبون به وتهجرون تأثون بالمجر والهديان وما لا خير فيه من الكلام وقال ابن جني قوله تهجرون معناه
تكثرون من المجر او هجر النبي ﷺ او كتابه او تكثرون من الاحبار وهو الانفاش في القول لأن فعل
للتكثير والسمر جمع سامر والسامر القوم يسمرون اي يتحدثون ليلا قال ذو الرمة

وكم عرست بعد السرى من معرس به من عريف الجن اصوات سامر

قال قطرب السامر قد يكون واحدا أو جماعة وقيل انه اخذ من السمرة وهي اللون الذي بين السواد والبياض
ف قيل لحدث الليل السمر لأنهم كانوا يقعدون في ظل القمر يتحدثون وقيل ان السمر ظل القمر

﴿ الفقه ﴾

الوسع الحال التي يتسع بها السبيل إلى الفعل والوسع دون الطاقسة والتكليف تحميل ما فيه المشقة بالأمر
والنهي والاعلام مأخوذ من الكلفة في الفعل والله سبحانه يكلف عباده تعريفاً إياهم للتفجع الذي لا يحسن الاجتهاد
بجمله وهو الثواب وأصل الغمرة الشتر والتغطية يقال غمرت الشيء إذا سترته وغمرت الموت شدائدته وكل شدة
غمرة قال (الغمرات ثم ينجليان ثم يذهبن فلا يجتانا) والجوار الاستفانة ورفع الصوت بها والتكوس رجوع
القهقري وهو المشي على الأعقاب إلى خلف وهو اتبع مشية مثل بها اتبع حال وهي الاعراض عن الداعي إلى الحق

﴿ الأعراب ﴾

ومنها مفعول ثان لكلف بالحق ان جملة الحق مصدراً قالها مزيدة والتقدير ينطق الحق وان جعلته صفة
محذوفاً فالتقدير ينطق بالحق الحق ومفعول ينطق محذوف هم لها عاملون جملة في موضع رفع لانها صفة لأعمال
مستكبرين منصوب على الحال من قوله تكفون وذو الحال الواو وتكفون خبر كان وسامراً اسم للجمع
منصوب لأنه حال

﴿ المعنى ﴾

ثم بين سبحانه انه لا يكلف احدا إلا دون الطاقة بعد ان اخبر عن حال الكافرين والمؤمنين فقال
(ولا تكلف نفساً) اي لا تكلفها امراً ولا تأمرها (إلا وسعها) اي دون طاقتها (ولدينا كتاب ينطق
بالحق) معناه وعند ملائكتنا المقربين كتاب ينطق بالحق اسمه يشهد لكم وعليكم بالحق كتبته الملائكة بأمرنا

يريد صاحبك الأفعال (وهم لا يظلمون) أي يوفون جزاء أعمالهم فلا ينقص من ثوابهم ولا يزداد في عقابهم ولا يؤاخذون بذنب غيرهم (بل قلوبهم في غمرة من هذا) بل رد لما سبق وأبداء الكلام والمعنى أن قلوب الكفار في غفلة شديدة من هذا الكتاب المشتمل على الوعد والوعيد وهو القرآن وقيل في جهل وحيرة عن الحسن والجائي (ولم أعال من دون ذلك هم لما عاملون) أي ولم أعال ردة سوى هذا الجهل يعملون تلك الأعمال فيستحقون بها وبال كفر العقوبة من الله تعالى وقيل ولم أعال أي خطايا من دون الحق عن قتادة وإني العالية ومجاهد وقيل ولم أعال من دون الأجل الذي أجلت لهم في موتهم لا بد أن يعملوا عن الحسن ومجاهد في رواية أخرى وابن زيد وقيل أعال أصغر من ذلك أي دون الكفر كما يقال هذا دون هذا في القدر هم لما عاملون إلى أن يغني آجالهم فهم مشغولون بها (حتى إذا أخذنا مترفيهم بالذاب) أي يكون هذا دأبهم حتى إذا أخذنا متعبيهم ورؤساهم بذاب الآخرة ويقال عذاب الدنيا وهو عذاب السيف في يوم يدر عن ابن عباس وقيل هو الجوع حين دعا النبي ﷺ عليهم فقال اللهم أشدد وطأتك على مضرنا جملها سبعين كسفي يوسف فأبطلهم الله سبحانه بالقحط حتى أكلوا الحيف والكلاب عن الضحاك (إذا هم بجأرون) أي يضجون لشدة المذاب ويجزعون وقيل يستغيثون عن ابن عباس وقيل يصرخون إلى الله بالتوبة فلا يقبل منهم (لأنهم أرادوا اليوم) أي يقال لهم لا تنزعوا اليوم (إنكم منا لا تنزعون) هذا إيمان لهم من دفع المذاب عنهم (قد كانت آياتي تتلى عليكم) أي تقرأ (نكتفئ) أيها الكافرون المذبذبون (على أعقابكم تنكصون) أي قد يرون وتستأخرون وترجعون الفقر من مكذبين (مستكبرين به) أي متكبرين على سائر الناس بالحرم أو بالبلد يعني مكة أن لا يظهر عليكم فيه أحد عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقيل مستكبرين بمحمد ﷺ أن تطيعوه وبالقرآن أن تقبلوه فأنها كتابة عن غير مذكور في الجميع (سامرا) أي تسمرون بالليل أي تتحدثون في معائب النبي ﷺ (تهجرون) الحق بالأعراض عنه وتهجرون اسمه فتعشون في المنطق ثم قال سبحانه (أفلم يدبروا القول) أي لم يتدبروا القرآن فيعرفوا ما فيه من العبر والدلالات على صدق نبينا ﷺ (أم جاءهم ما بأت آياتهم الأولين) قال ابن عباس يريد أليس قد أرسلنا نوحا وإبراهيم والنبين إلى قومهم وكذلك أرسلنا محمدا ﷺ (أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون) قال ابن عباس أليس هو محمدا الذي قد عرفوه صغيرا وكبيرا صادق اللسان أميناً وأميناً بالعهود وفي هذا توبيخ لهم بالأعراض عنه بعدما عرفوا صدقه وأمانته مع شرف نسبه قبل الدعوة (أم يقولون به جنه) قال ابن عباس يريد وادي جتوت ترون به وفي هذا دلالة على جهلهم حيث أقروا له بالحق والصدق أولا ثم نسبوه إلى الجنون وإنما نسبوه إلى الجنون ليضروا الناس عنه أو لأنه يطعم في إيمانهم فهو يطعم في غير مطعم (بل جاءهم بالحق) المعنى بل جاءهم بالقرآن والدين الحق وليس به جنه (واكرههم للحق كارهون) لأنه لم يوافق مرادهم (ولو اتبع الحق أهواءهم) الحق هو الله تعالى عن أبي صالح وابن جريج والسدي والمعنى ولو جعل الله لنفسه شريكا كما يهودون (لفسدت السماوات والأرض ومن فيهن) ووجه الفساد ما تقدم ذكره عند قوله لو كان فيها آفة إلا الله لفسدتا وقيل الحق ما يدعو إلى المصالح والمعاسن والأهواء ما تدعو إلى الفساد والمفاسد ولو اتبع الحق داعي الأهوى لدعا إلى المفاسد وفسد التدبير في السماوات والأرض لأنها مديرة بالحق لا بالأهوى وقيل معناه لفسدت أحوال السماوات والأرض لأنها جارية على الحكمة لا على الأهوى ومن فيهن أي وفسد من فيهن وهو إشارة إلى العلاء من الملائكة والانس والجن وقال الكلبي وما بينا من خلق فيكون علما ووجه فساد العالم بذلك أنه يوجب بطلان الأدلة وامتناع الثقة بالمدلول عليه وإن لا يوثق بوعده ولا وعيد ولا يؤمن بقلب عدل الحكيم (بل آتيناهم بذكرهم) أي بما فيه شرفهم وفخرهم لأن الرسول ﷺ منهم والقرآن نزل بلسانهم (فهم عن ذكرهم) أي شرفهم (معروضون) وبالأذن راشون وقيل الذكر

البيان للفق عن ابن عباس

قوله تعالى (٧٢) أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَقَرَأَ رَبُّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٧٣) وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٧٤) وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّا كَبِيرُونَ (٧٥) وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجَوُّ فِي طغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (٧٦) وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَضُرُّهُمْ وَحَتَّى إِذَا فَتَنَّا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْسُوتُونَ (٧٨) وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (٧٩) وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٨٠) وَهُوَ الَّذِي يَحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ تسم آيات

﴿ الآية ﴾

أصل الخراج والحرج واحد وهو النلة التي تخرج على سبيل الرظيفة ومنه خراج الأرض وهما مصدران يجمعان وقد سبق اختلاف التواضع في سورة الكهف والاستكانة الخضوع وهو استعمل من الكون والمعنى ما طلبوا الكون على صفة الخضوع قال الأزهري أكانه الله يكتسه أي اخضعه حتى ذل ومات فلان بكينة سوء أي بجال سوء. وقيل إن استكان من السكينة والسكون إلا أن الفتحة اشبهت فنشأت منها ألف فصار استكانوا الأصل استكنوا على افتقاروا قال مقبرة في أشباع الفتحة

ينباع من ذفري غصوب حبقر زيادة مثل الفتيق المكذب

يودينبع فاشبع الفتحة وقال آخر

وأنت من الفوائل حين ترمي ومن ذم الرجال مبتزاح

أي مبتزح يقال استكن واستكان وتسكرن يعني

﴿ المعنى ﴾

ثم قال سبحانه (أَمْ تَسْأَلُهُمْ) أي أحمد على ما جنتهم به من القرآن والإيمان (خرجا) أي اجرا وما لا يعطونك فيورث ذلك تهمة في حاله أو يقتل عليهم قبول قولك لاجله (فخرجا ربك خير) أي من رزق ربك في الدنيا منه عن الكفاي وقيل فأجر ربك في الآخرة خير منه عن الحسن (وهو خير الرازقين) أي أفضل من أعطى وآجروني هذا دلالة على أن في البادمن رزق فيه باذن الله (وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم) من التوحيد وإخلاص العبادة والعمل بالشرعية (وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي لا يصدقون بالنشأة الآخرة (من الصراط لنا يكون) أي من الذين أطلق عادلون مائلون وقيل معناه أنهم في الآخرة فأكبون عن طريق الجنة يؤخذ بهم بينة ورسالة إلى النار عن الجبائي (ولو رحمتهم) في الآخرة (وكشفنا ما بهم من ضر) ورددناهم إلى دار التكليف (للاجور في طغيانهم يعمهون) مثل قوله ولو ردوا لعادوا عن الجبائي وإلى مسلم وقيل أنه في الدنيا أي ولو أنا رحمتهم وكشفنا ما بهم من جوع ونحو لتأدوا في ضلالتهم وغوايتهم يترددون عن ابن جريج (ولقد أخذناهم بالعذاب) معناه أنا قد أخذنا هؤلاء الكفار بالجذب وضيق الرزق والقتل بالسيف (فما استكانوا لربهم) أي ماتوا واضعوا ولا اتقوا (وما يضرعون) أي وما يغيثون إلى الله في الدعاء. وقال أبو عبد الله (ع) الاستكانة الدعاء والتضرع رفع اليد في الصلاة (حتى إذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد) أي هذا دأبهم حتى إذا فتحنا

عليهم نوما آخر من العذاب وذلك حين دماء النبي ﷺ عليهم فقال اللهم سنين كسني يوسف فاجعرا حتى
أكلوا العاهن وهو الزور بالدم من مجاهد وقيل هو القتل يوم يد من ابن عباس وقيل تحننا عليهم بابا من عذاب
جهنم في الآخرة عن الجاني وقيل ذلك حين فتح مكة وقال يوجفر (ع) هو في الرحمة (إذا هم فيه مبلسون)
اي آيسون من كل خير متصورون ثم بين سبحانه انه النعم على خلقه بأنواع النعم فقال وهو الذي انشا لكم السمع
والابصار والافئدة (اي خلق هذه الحواس ابتداء لا من شيء) وخص هذه الثلاثة لأن الدلائل مبنية عليها ينظر
المافل ويسمع ويتفكر فيعلم (قليل ما تشكرون) اي يقل شكركم لها وقيل منصوب على المصدر وتقديره
تشكرون قليلا لهذه النعم التي انعم الله بها عليكم وقيل معناه انكم لا تشكرون رب هذه النعم فتحدونه
عن مقاتل (وهو الذي ذراكم) اي خلقكم واوجدكم (في الارض واليه تشرون) يوم القيامة فيجازيكم
على اعمالكم (وهو الذي يجبي ويميت) اي يجبيكم في ارحام امهاتكم ويميتكم عند انتضاء آجالكم (وله
اختلاف الليل والنهار) اي وله تدبيرها بالزيادة والنقصان وقيل وله ملك اختلافا وهو ذهاب احدها ورجعي
الآخر (أفلا تعقلون) أي افلا تعلمون بأن تفكروا فتمثلوا ان لذلك صانعا قادرا عالما صاحبا لا يستحق الالهية
سواه ولا تحسن العبادة إلا لله

قوله تعالى (٨١) بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأُولُونَ (٨٢) قَالُوا أَهَذَا مِثْنَاوُكُمْ تَرَابًا وَعِظَامًا أَهَذَا
لَمَبْعُوثُونَ (٨٣) لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٨٤) قُلْ
لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٥) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (٨٦) قُلْ
مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٨٧) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٨٨) قُلْ
مَنْ يَدِيرُ امْلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٩) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ
قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ (٩٠) بَلْ آتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ اهل البصرة سيقولون الله في الآيتين والباقيون لله ولم يختلفوا في الاولى

﴿ الحجة ﴾

أما قراءة اهل البصرة فعجوب على ما يوجب اللفظ ومن قرأ لله فعلى المعنى وذلك انه إذا قيل من مالك هذه
الدار فاجيب لزيد فإن الجواب على المعنى دون ما يقتضيه اللفظ فلن الذي يقتضيه اللفظ ان يقال زيد وإن استقام
ذلك لأن معنى من مالك هذه الدار ولن هذه الدار واحد فلذلك اجيب تارة على اللفظ وتارة على المعنى

﴿ المعنى ﴾

ثم اخبر سبحانه عن الكفار المكذبين بالبعث فقال (بل قالوا مثل ما قال الاولون) المنكرون البعث بعد
الموت ثم حكى مقالتهم فقال (قالوا إذا متناو كننا ترابا وعظاما أننا لمبعوثون) وهذا جهل منهم لأنهم لم يفكروا
في ان النشأة الأولى اعظم منه لما استغفروهم وقد اتفروا بأن الله خالقهم (لقد وعدنا نحن وآباؤنا) اي وعد آباؤنا
هذا الذي تعدنا من البعث (من قبل) اي من قبل مجيئك فما صدق وعدهم (ان هذا إلا اساطير الاولين) اي
ما هذا إلا أكاذيب الاولين قد سطروا ما لا حقيقة له وإنما يجري مجرى حديث السحر الذي يكتب للاطلاع به
ثم احتج على هؤلاء المنكرين بالبعث والشور فقال (قل) يا محمد لهم (لن الارض ومن فيها) اي لن خلق

الارض وملكان ومن فيها من الغلاء (ان كنتم تعلمون سيقولون) في الجواب (لله) وإنما قال ذلك لأنهم كانوا يقولون بأن الله هو الخالق (قل افلا تدكرون) اي قتل اهلهم عند ذلك افلا تتفكرون فتعلمون انه تعالى قادر على ذلك ومن قدر عليه قدر على احياء الموتى لأنه ليس ذلك بأعظم منه ثم زاد في الحجية فقال (قل) يا محمد اهلهم ايضا (من رب الساعات السبع) اي من مالكتها والتصرف فيها (ورب العرش العظيم) اي ومن مالك العرش ومديره لأنهم كانوا يقولون بأن الله خالق الساعات وان الملائكة مسكان الساعات والعرش عندهم عبارة عن الملك الا ان يكون اياهم خلق العرش من قبل النخل ثم اخبرناهم (سيقولون الله) في الجواب من ذلك اي ان رب الساعات ورب العرش هو الله ومن قرأ الله فاعلمنى انها لله (قل افلا تتقون) اي فعند ذلك يلزمهم الحجية فقل لهم افلا تتقون عذابه على جحد توحيده والاشراك في عبادته وفي انكار البعث ثم زاد في الحجية فقال (قل) يا محمد اهلهم ايضا (من بيده ملكوت كل شيء) والملكوت من صفات المبالغة في الملك كالجبروت والرهوبت وقال مجاهد ملكوت كل شيء خزائن كل شيء (وهو يجير ولا يحار عليه) اي يعم من السوء من يشاء ولا يمنع منه من اراده بسوء. يقال اجرت فلانا إذا استغاث بك فعميته واجرت عليه إذا حيت عنه ويحتمل أن يكون اراد في الدنيا اي من تصدعا من بجاهه بسوء قدر على منعه ومن أراد الله بسوء لم يقدر على منعه احد ويحتمل ان يكون أراد في الآخرة اي يجير من المذاب ولا يحار عليه منه (ان كنتم تعلمون) اي ان كنتم تعلمون ذلك فاجيبوا (سيقولون) في الجواب (لله قل فأني تسعرون) اي فكيف يحيل اليكم الحق باطلا والواضح فاسدا مع وضوح الحق وتبينه من الباطل وقيل معناه فكيف تعلمون من هذا وتصدون عنه من قولهم سحرت اعيننا فلم نبصر وقيل معناه فكيف تخدعون ويخون عليكم بقول امرئ القيس « ونسحر بالطعام وبالشراب » اي ونخدع (بل آتيناكم بالحق وانهم لكاذبون) معناه إنا جئناهم بالحق وبيننا لهم الحق السفي فيه بيان كذبهم ولكنهم اصرؤا على باطلهم وكذبهم

﴿ النظم ﴾

وإنما تصات الآية الأولى بما قبلها بمعنى انهم لو تفكروا علموا ولكن عولوا على التقليد فقالوا مثل ما قال الاولون فلي هذا تكون متصلة بقوله افلا تعلمون وقيل انه جواب الاستفهام في قوله أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين والآية الأخيرة معطوفة على ما تقدم من أدلة التوحيد وهي رد على المشركين وتكذيب لهم في قولهم ان الاصنام آله وان الله سبحانه له ولد وان الملائكة بنات الله

قوله تعالى (٩١) مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ (٩٢) عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٩٣) قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي أَفَرِّقُوا بَيْنَ رَبِّكَ وَرَبِّ لَأَقْدِرُونَ (٩٤) رَبِّ فَلَا تَجْعَلْ لِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٩٥) وَإِنَّا عَلَى أَنْ تَرْيَا مَا نُوعِدُكُمْ لَأَقْدِرُونَ (٩٦) إِدْفَعْ بِالَّتِي فِي أَحْسَنِ السِّتَةِ نَحْنُ أَهْلُ بِمَا يَصِفُونَ (٩٧) وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ (٩٨) وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَصْفُرُونَ (٩٩) حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (١٠٠) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُعْثُونَ عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل المدينة وأهل الكوفة غير حفص عالم القليب بالرفع والباقيون بالجر إلا أن رويسا إذا وصل جرو إذا ابتداء رفع

﴿ الحجة ﴾

وجه الرفع أن يكون خبر مبتدأ محذوف وتقديره هو عالم القليب وجهه الجر أن يكون صفة الله تعالى ويكون إضافة عالم حقيقة بمعنى اللام ويجوز أن يكون بدلا فتكون الإضافة غير حقيقة والقليب في تقدير النصب والاولى يكون بمعنى الماضي والثاني بمعنى الحاضر ولا يكون بمعنى المستقبل

﴿ اللمعة ﴾

المهزة شدة الدفع ومنه المهزة للحرف الذي يخرج من أقصى الحلق بامتداد شديد ودفع وههزة الشيطان دفعه بالألفاء إلى الماضي وقوس مهزة شديدة الدفع للسهم والبرزخ الحاجز بين الشيتين وكل فصل بين شيتين برزخ ومعنى ورائهم هنا من أمامهم وقدامهم قال الشاعر

أبرحو بنو مروان سمعي وطاعتي وقومي تقيم والفلاة وراثي

﴿ الأعراب ﴾

قوله إذا ذهب كل إليه بما خلق جواب لو مقدر والتقدير ولو كان معه إليه إذا ذهب وإذا هنا حشو بين لو وجوابه فهي لغو غير عامل أما ترين أن لا شرط ضمت إليها ما مسطرة والمعنى أنها سلطت نون التأكيد على دخولها الفعل المضارع ولو لم تكن هي لم يجز أن ترين وجواب الشرط فلا تجملني وبوب مقترض بين الشرط والجزاء وباتي هي أحسن الموصولة والصلة في موضع جر بأنها صفة محذوف مجرور بالتقدير ادفم بالحصة التي هي أحسن وبوب ارجعون جاء الخطاب على لفظ الجمع لأنه سبحانه يقول إنا نحن نزلنا الذكر وإنا نحن نحكي وهذا اللفظ يعرفه العرب للجليل الشأن يجبر به الجماعة فكذلك جاء الخطاب في ارجعون وقال المازني أنه جمع الضمير ليدل على التكرار فكانه قال رب ارجعن ارجعن وإلى يوم يبعثون إلى تتلقى بما يتلقى به من في قوله ومن ورائهم برزخ ويرم مضاف إلى يبعثون لأن أسماء الزمان تضاف إلى الأفعال

﴿ المعنى ﴾

ثم أكد سبحانه ما قدمه من أدلة التوحيد بقوله (ما اتخذ الله من ولد) أي لم يجعل ولد غيره ولد نفسه لاستحالة ذلك عليه فمن المحال أن يكون له ولد فلا يجوز عليه التشبيه بما هو مستحيل مستم إلى الأعلى والتفريد واتخاذ الولد هو أن يجعل الجاهل ولد غيره يقوم مقام ولده أو كان له وكذلك التثني إذا هو جبل الجاهل ابن غيره ومن يصح أن يكون ابنا له مقام ابنه ولذلك لا يقال تبنى شاب شيخا ولا تبنى الإنسان بهيمة لما استحال أن يكون ذلك ولدا له (وما كان معه من) له من هاهنا وفي قوله من ولد مؤكدة فهو أكد من أن يقول ما اتخذ الله ولدا وما كان معه إلا أنه تقي عن نفسه الولد والشريك على أكد الوجوه (إذا ذهب كل إليه بما خلق) والتقدير إذ لو كان معه إلا أنه آخر الذهب كل إليه بما خلق أي لم يزل كل إليه خلقه عن خلق غيره ومنه من الاستيلاء على ما خلقه أو نصب دليلا يبره بين خلقه وخلق غيره فانه كان لا يرضى أن يضاف خلقه وانعامه إلى غيره (ولما بعضهم على بعض) أي ولطلب بعضهم قهر بعض ومقابلته وهذا معنى قول المفسرين ولقاتل بعضهم بعضا كما يفعل الملوك في الدنيا وقيل معناه وبلغ بعضهم بعضا عن مراده وهو مثل قوله لو كان فيها آفة إلا الله لقدسنا وفي هذا دلالة عجيبة في التوحيد وهو أن كل واحد من الآلهة من حيث يكون لها يكون قادرا لذاته فيؤدي إلى أن يكون قادرا على كل ما يقدر عليه غيره من الآلهة فيكون غالبا ومطلوبا من حيث أنه قادر لذاته وأيضا فان من ضرورة كل قادر من صفة التامع بينهما فلو صح وجود إلهين صح التامع بينهما من حيث أنها قادران وامتنع التامع بينهما من

حيث أنها قادران لذات وهذا محال وفي هذا دلالة على إعجاز القرآن لأنه لا يوجد في كلام العرب كلمة وجيزة تضمنت ما تضمنته هذه لأنها قد تضمنت دليلاً بآمرين على وحدانية الله وكمال قدرته ثم نزه نفسه عما وصفوه به فقال (سبحان الله عما يصفون) أي عما يصفه به المشركون من اتخاذ الولد والشريك (عالم السيب والشهادة) أي يعلم ما غاب وما حضر فلا يخفى عليه شيء (فتعالى الله عما يشركون) والمعنى أنه عالم بما كان وبما سيكون وبما لم يكن إن لو كان كيف يكون ومن كان بهذه الصفة لا يكون له شريك لأنه الأعلى مسن كل شيء في صفته ثم قال لنبيه ﷺ (قل يا محمد رب أما تربني ما يعبدون) أي إن اربيتي ما يعبدون من العذاب والنعمة يعني القتل يوم بدر (رب فلا تجعلني في القوم الظالمين) أي مع القوم الظالمين والمعنى فأخرجني من بينهم عندما تريد أحلال العذاب بهم ثلاثاً يصيبني ما يصيبهم وفي هذا دلالة على جواز أن يدعو الإنسان بما يعلم أن الله يفعل له بحالة لأن من المعلوم أن الله تعالى لا يعذب أنبياء مع المذنبين ويكون القائمة في ذلك إظهار الرغبة إلى الله (ولأن علي أن نريك ما تمدهم قادرون) هذا ابتداء كلام من الله تعالى معناه أنا لا نعالجهم بالعقوبة مع قدرتنا على ذلك ولكن ننظرهم ونفهمهم لمصاحبة توجب ذلك قال الكلبي هذا امر شهده أصحاب رسول الله ﷺ بعد موته وروى الحاكم أبو القاسم الحسكاني بإسناده عن أبي صالح عن ابن عباس وجابر بن عبد الله أنها سمعا رسول الله ﷺ يقول في حجة الوداع وهو يسئلي لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض وإني أنا الله لئن فعلتموها لتعرفني في كنية يضاربونكم قال فتمز من خلفه منكبه الأيسر فالتفت فقال أو علي فقتل قل رب أما تربني الآيات ثم امره ﷺ بالصبر إلى أن ينقض الأجل المضروب للعذاب فقال (ادفع ما بقي هي أحسن السيرة) أي ادفع بالإنصاف والصفح أسامة المسي عن مجاهد والحسن وهذا قبل الأمر بالقتال وقيل معناه ادفع ما باطلهم ببيان الحجج على الطغ والوجه وأوضحها وأقر بها إلى الإجابة والقبول (نحن أعلم بما يصفون) أي بما يتكبرون ويقولون من الشرك والمعنى أنا نجازيهم بما يستحقونه ثم امره ﷺ فقال (قل يا محمد رب أعوذ بك) أي اختصم بك (من هزات الشياطين) أي من نزواتهم ووساوسهم عن ابن عباس والحسن والمعنى من دعائهم إلى الباطل والعصيان ومن شرورهم في كل شيء يخاف فيه من ذلك (وأعوذ بك رب أن يحضرون) أي يشهدوني ويقادروني ويصدوني من طاعتك وقيل معناه أن يحضروني في الصلاة عند تلاوة القرآن وقيل في الأحوال كلها ثم عاد سبحانه إلى قوله أمداً متناً وكنا تراباً وعظاماً فقال (حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوا) يعني إن هؤلاء الكفار إذا أشرفوا على الموت سألو الله تعالى عند ذلك الرجعة إلى دار التكليف فيقول أحدهم رب ارجعوا علي لفظ الجمع وفي معناه قولان ﴿أحدهما﴾ أنهم استغاثوا أولاً بالله ثم رجعوا إلى مسألة الملائكة فقالوا لهم ارجعوا أي ردوني إلى الدنيا عن ابن جرير (والآخر) أنه على عادة العرب في تعظيم المعاطب كما قال قرة مبن لي ولك لا تقتلوه وروى النضر بن شميل قال سألو الخليل عن هذا ففكر ثم قال سألتهموني من شيء لا أحسنه ولا أعرف معناه فاستحسن الناس منه ذلك (إني أعمل صالحاً فإني تركت) أي في تركتي والمعنى أؤذي منها حق الله تعالى وقيل معناه في دنياي فإنه ترك الدنيا وصار إلى الآخرة وقيل معناه أعمل صالحاً فإني طعت وضيئت أي في صلاتي وصيامي وطاعاتي وقال الصادق (ع) أنه في مانع الزكاة يسأل الرجعة عند الموت ثم قال سبحانه في الجواب من سؤالهم (كلا) أي لا يرجع إلى الدنيا (إنها) أي مسألة الرجعة (كلمة هو قالها) أي كلام يقوله ولا فائدة له في ذلك وقيل معناه هي كلمة يقولها بلسانه وليس لها حقيقة مثل قوله ولو ردوا لمعادوا لما نورا منه وروى العياشي بإسناده عن التلع بن يزيد الجرجاني قال قلت لأبي الحسن (الرضا) (ع) جلست فذاك يعرف التمتع سبحانه الشيء الذي لم يكن أن لو كان كيف كان يسكون قال ويحك إن مسألتك لصعبة أما قرأت قوله عز وجل لو كان فيها آية إلا الله لتسدنا وإلحاح بعضهم على بعض لقد عرف الشيء الذي لم يكن ولا يكون أن لو كان

كيف كان يكون وقال ويحكمي قول الاشقياء رب ارجعون لعلني اعمل صالحا فإني تركت كلا انها كلمة هو قائمها وقال ولو ردوا لاحادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون فقد علم الشيء الذي لا يمكن لو كان كيف كان يكون وهو المسيح البصير الحبيب العليم (ومن ورائهم) أي ومن بين أيديهم (برزخ إلى يوم يمشون) أي حاجز بين الموت والبعث في يوم القيامة من القبور عن ابن زيد وقيل حاجز بينهم وبين الرجوع إلى الدنيا (وهم فيه إلى يوم يمشون) عن ابن عباس ومجاهد وقيل البرزخ الامهال إلى يوم القيامة وهو القبر وكل فصل بين شيئين هو برزخ عن علي بن عيسى وفي الآية دلالة على ان احدا لا يموت حتى يعرف منزله عند الله تعالى اضطرارا وانه من أهل الثواب أو العقاب عن الجبائي

قوله تعالى (١٠١) فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا تَسْتَأْذِنُ (١٠٢) فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلَحُونَ (١٠٣) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدِينَ (١٠٤) تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ (١٠٥) أَلَمْ تَكُنْ أَتَايَ نُسُيَ عَلَيْهِمْ فَنُكِّنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ (١٠٦) قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ (١٠٧) رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ (١٠٨) قَالَ أَخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ (١٠٩) إِنَّهُ كَانَ قَرِيْقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١١٠) فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِحْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ عشر آيات

❖ القراءة ❖

قرأ أهل الكوفة غير عاصم شقوتنا بالالف وفتح الشين والباقرن وشقوتنا بكسر الشين من غير الف وقرأ أهل المدينة وأهل الكوفة غير عاصم سغريا بضم السين والباقرن بكسرها وكذلك في سورة ص

❖ الحجة ❖

قال ابو علي الشقوة مصدر كالرقعة والقطعة والشقاوة كالسعادة فالقراءة بها جميعا سائفة وقال ابو زيد اتخلفت فلانا سغريا وسفرة إذا هزئت منه وقد سحرت منه أسخر سغريا وسغرا قال ابو عبيدة اتخذتهم سغريا تسخرون منهم وسغريا تسخرونهم ويقال ايضا ان من الهزة سغري وسغري ومن السغرية مضمة لا غير وحكي عن الحسن وقتادة ان ما كان من العبادة فهو سغري بالضم وما كان من الهزة فبالكسر قال ابو علي الاكثر في الهزة كسر السين فيها حكوه ويرى انه انما كان اكثر لأن السخر مصدر سحرت وفعل وقد يكونان بمعنى نحو المثل والمثمل والشبه والشبه في حرف آخر فكذلك السخر والسغرا الا ان المكسرة ألزمت ياء النسب دون المفتوحة كما افترضوا في القسم على النفع في لمرأته ولم يعتد بياء النسب كما لم يعتد بها في نعم امر وامري وهوداد ودواري والوجه في الضم على ما حكى عن يونس ان السغري قد يقال بالضم بمعنى الهزة واتفق القراء على الضم في الزخرف لانه من السفرة واتقياد بعضهم لبعض في الأمر وذلك لا يكون إلا بالضم

❖ اللمة ❖

النفع والنفع بمعنى إلا ان النفع اشد تأثيرا واعظم من النفع وهو ضرب من السموم والوجه والنفع ضرب

الربح الوجه والكلمة تقلص الشفتين عن الانسان حتى تبدو الانسان قال الاعشى
وله المقدم لا مثل له ^{ساعة الشدة} عن التائب كالج
وخسأت فلانا احسأه حساً إذا زجرته ليتأعد فهو فحشاً خاسئ ومعنى احسأ اي تباعد تباعدت بعد اي سخط
* الاعراب *

العامل في إذا نفخ وبينهم ويومئذ خبر المحدث تقديره فلا انساب تثبت بينهم تلفح وجوههم النار في
موضع التصب على الحال والعامل فيه خالدون

* المعنى *

ثم بين سبحانه حال الفريقين يوم البعث فقال (فاذا نفخ في الصور) قيل ان المراد به نفخة الصعق عن ابن
عباس وقيل نفخة البعث عن ابن مسعود والصور جمع صورة اي إذا نفخ فيه الأرواح واعدت اعياء عن الحسن
وقيل ان الصور قرن ينفخ فيه اسرافيل (ع) بالصوت العظيم المائل على ما وصفه الله تعالى علامة لوقت اعادة الخلق
عن اكثر المفسرين (فلا انساب بينهم يومئذ) اي لا يتواصلون بالانساب ولا يتعاطفون بها مع معرفة بعضهم
بعضا عن الحسن والمعنى انه لا يوحى قريب قريبه لشئله منه فإن المقصود بالانساب دفع ضرر او جر نفع فاذا ذهب
هذا المقصود فكأن الانساب قد ذهبت ومثله يوم يفر المرء من اخيه ولله وأبيه وقيل معناه لا يتفاخرون بالانساب
كما كانوا يفعلونه في الدنيا عن ابن عباس والجبائي ولا بد من تقدير محذوف وفي الآية على تأويل فلا انساب
بينهم يومئذ يتفاخرون بها أو يتعاطفون بها والمعنى انه لا يفضل بعضهم بعضا يومئذ ينسب ويلقا متفاضرين باعمالهم
وقال النبي ^{عليه السلام} كل حسب ونسب منقطع يوم القيامة إلا حبي وتدي (ولا يتساءلون) اي لا يسأل بعضهم
بعضا عن حاله وخبره كما كانوا يسألون في الدنيا اشغل كل واحد بنفسه عن الجبائي وقيل لا يسأل بعضهم بعضا
أن يحيل عنه ذنبه ولا تاني بين هذه الآية وبين قوله فا قبل بعضهم على بعض يتساءلون لان للقيامه احوال وروايات
فمنها حال يشغلهم عظم الأمر فيها عن المسألة ومنها حال يلتفتون فيها فيتساءلون وهذا معنى قول ابن عباس
لا سئل عن الآية فقال هذه تارات يوم القيامة وقيل إنها يتساءلون عند دخول الجنة وإني يسأل بعض اهل الجنة
بعضاً فانهم لا يفزعون من احوال القيامه عن السدي (فمن تقلت موازينه) الطاعات (فأولئك هم المفلحون)
الناجون (ومن خفت موازينه) عن الطاعات (فأولئك الذين خسروا انفسهم في جهنم خالدون) وقد تقدم تفسير
الآيتين واختلاف المفسرين في كيفية الميزان والوزن في سورة الاعراف (تلفح وجوههم النار) اي يصيب وجوههم
نفع النار ولها (وهم فيها كالخون) اي عابسون عن ابن عباس وقيل هو ان تقلص شفاههم وتبدو اسنانهم
كالرؤوس المشوية عن الحسن (ألم تكن آياتي تتلى عليكم) اي ويقال لهم أولم يكن القرآن يقرأ عليكم
وقيل ألم تكن حجبي وبينائي وأداتي تقرأ عليكم في دار الدنيا (فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا
شقورتنا) اي شقاوتنا ومنعنا من احوالنا المصرة اللاحقة في العافية والسجدة المنفعة اللاحقة في الساقية وقيل لمن حصل في الدنيا على
مضرة فادع شقي والمعنى اسلمت علينا سيئاتنا التي أوجبت لنا الشقا (وكنتم ظالمين) اي ذاهبين عن الحق ولما كانت
سيئاتهم التي شقوا بها سبب شقاوتهم سميت شقاوة توسعاً ومن اكبر الشقاوة ان تترك عبادة الله تعالى إلى عبادة
غيره وتترك الآخرة ويقيم الهوى (ربنا اخرجنا منها) اي من النار (فلن عندنا) لما تكبره من الكفر والتكذيب
غيره وتترك الآخرة ويقيم الهوى (ربنا اخرجنا منها) اي من النار (فلن عندنا) لما تكبره من الكفر والتكذيب
والعاصي (فلننا ظالمون) لانفسنا قال الحسن هذا آخر كلام يتكلم به اهل النار ثم بعد ذلك يكون لهم شهيق
كشهيق الحمار (قال اخشوا فيها) أي ابعدوا بعد الكلب في النار وهذه النفخة زجر للكلاب وإذا قيل ذلك
للإنسان يكون للإنسان المستحق العقوبة (ولا تكلمون) وهذه مبالغة للاذلال والإهانة واطهار الضمير عليهم
لان من لا يتكلم إهانة له فقد بلغ به الناية في الاذلال وقيل معناه ولا تكلمون في رفع المذاب فإني لا أرفع

عنكم وهي على صفة النهي وليست بنهي لأن الأمر والهي مرتفعان في الآخرة لارتفاع التكليف (أنه كان فريق من عبادي) أي طائفة من عبادي وهم الانبياء والمؤمنون (يقولون ربنا آمنا فأغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين) أي يدهون بهذه الدعوات في الدنيا طلبا لما عندي من الثواب (فاتخذنيهم) انتم يا مشرك الكفار (سخريا) أي كسهم تهزؤون وتسخرون منهم وقيل معناه تستمدونهم وتصرفونهم في أعمالكم وحوالكم كرها بغير اجر وقيل انهم كانوا إذا آذوا المؤمنين قالوا المؤمنون انظروا إلى هؤلاء رضوا من الدنيا بالعيش الذي ملعوا في ثواب الآخرة وليس وراهم آخرة ولا ثواب فهو مثل قوله وإذا مروا بهم يتغامزون حتى انسوكم ذكرى أي نسيتم ذكرى لاستغفاركم بالسخرية منهم فنسب الانسا إلى عبادة المؤمنين وان لم يفعلوه لما كانوا السبب في ذلك (وكنتم منهم تضحكون) ظاهر المعنى

قوله تعالى (١١١) إني جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون (١١٢) قل كم ليشتم في الأرض عدد سنين (١١٣) قالوا ليشتم يوما أو بعض يوم فقتلنا الآخرين (١١٤) قال إن ليشتم إلا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون (١١٥) أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون (١١٦) فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم (١١٧) ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به فإننا حسابه عند ربه إنه لا يفلح الكافرون (١١٨) وقل رب أغفر وأرحم وأنت خير الراحمين ثماني آيات

❀ القراءة ❀

قرأ حمزة والكسائي انهم بكسر الالف وقل كم ليشتم وقل ان ليشتم على الآخر وقرأ ابن كثير قل كم ليشتم فقط وقرأ الباقون انهم بفتح الالف وقال في الموضعين وقرأ أهل الكوفة غير عاصم ويعقوب لا ترجعون بفتح التاء والباقيون بضم التاء وفتح الجيم

❀ المحجة ❀

قال ابو علي من فتح ان فالمعنى لانهم هم الفائزون ويجوز ان يكون انهم في موضع المفعول الثاني لأن جزيت يتعدى إلى مفعولين قال سبطانه وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا وتقدير جزيتهم اليوم بصبرهم الفوز وفاز الرجل إذا نال ما أراد وقالوا فوز الرجل إذا مات وبشبه ان يكون ذلك على التناول له أي صار إلى ما احب والمفاضة المهلكة على وجه التناول ايضا ومن كسر ان استأنف قطعه عما قبله ومثله لييك ان الحمد والنعمة لك وان الحمد بالكسر والفتح ومن قرأ قل كم ليشتم كان على قل إيا السائل عن ليشتم وقال على الاخبار عنه وزعموا ان في مصاحف أهل الكوفة قل في الموضعين وحجة من قال ترجعون انا اليه راجعون وقد تقدم ذكر هذا النحو

❀ الاعراب ❀

كم ليشتم كم في محل النصب لأنه ظرف زمان والعامل فيه لبث وعدد منصوب على التمييز والعامل فيه كم ولا ينعى كم من العمل الفصل الكثير لأن كم الخبرية ثمر المميز فلماذا فصل بينها وبين معولها نصبت كالاستفهامية فلان تنصب الاستفهامية مع الفصل اولى وقبلا صفة مصدر محذوف تنديره ان ليشتم إلا قليلا

عبثا ويجوز أن يكون مصدرا وضع موضع الحال وتقديره أفحسبتم لنا خلقناكم عابثين ويجوز أن يكون مفعولا له أي البعث . لا إله إلا هو في موضع النصب على الحال على تقدير فتعالى الله عديم المثل والاولى أن يكون جملة مستأنفة . ورب العرش خير مبتدأ محذوف فهي جملة أخرى مستأنفة بدلالة حسن الوقف على الموضع الثلاثة على الحق وعلى هو وعلى الكريم . لا يبرهان له به جملة منصوبة الموضع بأنه صفة لقوله لو لم أفعي صفة بعد صفة

✽ المعنى ✽

ثم أخبر سبحانه عن المؤمنين الذين سخر الكافرون منهم في دار الدنيا فقال (إني جزيتهم اليوم بما صبروا) أي بصبرهم على إذاكم وسخريتهم واستهزائكم بهم (انهم هم الفائزون) أي الفائزون بما أرادوا الناجون في الآخرة والمراد بقوله اليوم أيام الجزاء لا يوم بيته (قال) أي قال الله تعالى للكفار يوم البعث وهو سؤال توبيخ وتبكيت لتكري البعث (كم لبثتم في الأرض) أي في القبور (عدد سنين قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) لأنهم لم يشعروا بطول لبثهم ومكثهم لكونهم أمواتا وقيل انه سؤال لهم عن مدة حياتهم في الدنيا قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم استقلوا حياتهم في الدنيا لطول لبثهم ومكثهم في النار عن الحسن قال ولم يكن ذلك كذبا منهم لأنهم أخبروا بما عدهم وقيل ان المراد به يوما أو بعض يوم من أيام الآخرة قال ابن عباس أناسم الله قدر لبثهم فيرون انهم لم يلبثوا إلا يوما أو بعض يوم لعظم ما هم بصدده من العذاب (فقل العاديين) يعني الملائكة لأنهم يحصون أعال العباد عن مجاهد وقيل يعني الحساب لأنهم يعدون الشهور والسنين عن قتادة (قال) الله تعالى (ان لبثتم) أي ما مكثتم (إلا قليلا) لأن مكثهم في الدنيا أو سيف القبور وإن طال فإنه منتهى قليل بالإضافة إلى طول مكثهم في عذاب جهنم (لو انكم كنتم تعلمون) صفة ما أخبرناكم به وقيل منتهى لو كنتم تعلمون قصر أعماركم في الدنيا وطول مكثكم في الآخرة في العذاب لما اشتغلتم بالكفر والمعاصي وآثرتم الغاني على الباقي ثم قال سبحانه لهم (أفحسبتم) معاشر الجاحدين البعث والشور الطائنين دوام الدنيا (لنا خلقناكم عبثا) أي لعبا وباطلا لا لفرض وحكمة ومثله أيحسب الإنسان أن يترك سد مسدده والمعنى افظننتم لنا خلقناكم لنفعلوا ما تريدون ثم انكم لا تحشرون ولا تسئلون عما كنتم تعملون هذا عبث فإن من خلق الأشياء لا لينفع به نفسه أو غيره كان عبثا والله سبحانه غني لا يلجئه منفعة فلا بد من أن يكون خلق الخلق لينفعهم ويعرضهم للثواب بأن يتصدوا وإذا تصدوا فلا بد من الفرق بين المطيع والمعاصي وذلك إما يكون بعد البعث (وانكم لنا لا ترجعون) أي وحسبتم انكم لا ترجعون إلى حكمتنا والموضع الذي لا يملك الحكم فيه غيرنا (فتعالى الله الملك الحق) أي تعالى عما يعصف به الجاهل من الشريك والولد وقيل منتهى تعالى الله من ان يفعل شيئا عبثا والملك الحق الذي يحق له الملك بأنه ملك غير ممولك وكل ملك غيره فلكه مستعار ولأنه يملك جميع الأشياء من جميع الوجوه وكل ملك سواه يملك بعض الأشياء من بعض الوجوه والحق هو الشيء الذي من اعتقد كان على ما اعتقده فالحق هو الحق لأن من اعتقد انه (لا إله إلا هو) فقد اعتقد الشيء على ما هو به (رب العرش الكريم) أي خالق السرير الحسن والكريم في صفة الجاد بمعنى الحسن وقيل الكريم الكثير الخير وصف العرش به كثرة ما فيه من الخير لمن حوله ولا يأتان الخير من جهته وخص العرش بالذكر مع كونه سبحانه رب كل شيء تشريفا وتظيلا كقول

رب هذا البيت (ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به) أي لا حجة له فيما يدعيه يعني أن من صفته أنه لا حجة له به (فإنما حسابه عند ربه) معناه قلنا معرفة مقدار ما يستحقه من الجزاء عند ربه فيجازيه نخل قدر ما يستحقه قبل معناه فإنما كفافه عند الله تعالى والمكافأة والمحاسبة بمعنى (أنه لا يفلح الكافرون) أي لا يظفر ولا يسعد المجاهدون لنعم الله والمنكرون وتوحيدهم والدافضون للبعث والشور ولما حكى سبحانه أقوال الكفار امرئ نبيه ﷺ بالتبري منهم والانتطاع إليه سبحانه فقال (وقل) يا محمد (رب اغفر) الذنوب (وارحم) وأنهم على خلقك (وأنت خير الراحمين) أي أفضل المنعمين وأكثرهم نعمة وأوسعهم فضلا

سورة النور

مدنية بلا خلاف

﴿ عدد آياتها ﴾

أربع وستون آية مراقي شامي آيات حجازي

﴿ اختلافها ﴾

آيتان بالتدو والاتصال ويذهب بالأبصار كلاهما عراقي شامي

﴿ فضلها ﴾

إبي بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة النور أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقي وروى الحاكم أبو عبد الله في الصحيح بالاسناد عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ لا تنزلوهن الغرف ولا تملوهن الكتابة وعلوهن المنزل وسورة النور يعني النساء وروى عبد الله بن مسكان عن أبي عبد الله (ع) قال حصنوا أموالكم وفروجكم بتلاوة سورة النور وحصنوا بهن أنفسكم فإن من أدام قراءتها في كل ليلة أو في كل يوم لم يمت أحد من أهل بيته أبدا حتى يموت فإذا مات شيعه إلى قبره سبعون ألف ملك يدعون ويستغفرون الله له حتى يدخل إلى قبره

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سبحانه سورة المؤمنين بأنه لم يخلق الخلق للعب بل للأمر والهي وابتدأ هذه السورة بذكر الأمر والهي وبيان الشرائع فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٢) الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَءَ عَذَابُهَا طَائِفَةً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٣) الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ

مُشْرِكٍ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ثلاث آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وفرضها بالشديد والباقون بالتخفيف وقرأ ابن كثير غير ابن فليح رافعة
بفتح الهجزة والباقون بسكون الهجزة وفي الشواذ قراءة عيسى التقي سورة بالنصب والزانية والزاني بالنصب
وروي عن عمر بن عبد العزيز وعيسى المهدلي سورة أيضاً بالنصب

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي التثني في فرضها لكثرة ما فيها من الغرض والتخفيف يصلح للقليل والكثير ومن حجة
التخفيف أن الذي فرض عليك القرآن لرادك قال ولعل رافة التي قرأها ابن كثير لفظة وأما قراءة سورة
بالرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف أي هذه سورة ولا يجوز أن يكون مبتدأ لأنها نكرة ولا يتسده بالنكرة
حتى توصف وإن جعلت الزلزالها وفرضها صفة لها بقي المبتدأ بلا خبر فإن جعلت تقديره بئس عليكم سورة
أزلزالها جاز ومن قرأ سورة بالنصب فلي اضمار فل يفسره أزلزالها والتقدير أزلزالنا سورة أزلزالها إلا أن هذا
الفعل لا يظهر لأن التفسير يعني عنه ومثله قول الشاعر

أصبحت لأجل السلاح ولا أملك رأس البعير أن نفرا

والذئب أخشاه أن مررت به وحدي وأخشى الرياح والمطر

أي وأخشى الذئب فلما أضمره فسر به بقوله أخشاه ويجوز أن يكون الفعل الناصب لسورة من غير لفظ
الفعل بعدها على معنى التخصيص أي أقروا سورة وتأمّلوا سورة أزلزالها كقوله سبحانه ناقة الله سقاها
أي أحفظوا ناقة الله وكذلك قوله الزانية والزاني انتصب بفعل مضمر أي أجلبوا الزانية والزاني فلما أضمر
الفعل الناصب فسر به بقوله فأجلدوا كل واحد منهما وجاز دخول الفاء في هذا الوجه لأنه موضع ضم ولا يجوز
زيداً بفسرته لأنه خبر وإنما جاز في الأمر لمضارعة الشرط إلا نراه دالا على الشرط ولذلك أنجز جوابه
في قولك زدني أكرمك لأن معناه فإني أنزرتني أكرمك فلما آل معناه إلى الشرط جاز دخول الفاء في الفعل
المفسر للمضمر ويقول على هذا يزيد فأضمره على عمرو فأغضب

﴿ اللغة ﴾

السورة مأخوذة من نور البناء وهو ارتفاعه وقيل هو ساق من أسواقه على القول الأول يكون
تسميتها بذلك لارتفاعها في النفوس وعلى القول الثاني يكون تسميتها بذلك لأنها تظملة من القرآن وقبل أن
السورة المنزلة الشريفة والجلالة قال النابتة

ألم تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَهْلَكَ سَوْدَةَ تَرَى كُلَّ مَلَكٍ خَوْفَهُ لَا يَتَذَكَّرُ

لَأَنْتَ شَمْسٌ وَالْمَلُوكُ كَوَاكِبُ إِذَا طَلَعَتْ لَمْ يَبْدَعْ مِنْهُنَّ كَوَكِبٌ

وقيل أصله المذنب وقيل اشتقاقها من أسارت إذا أقيت في الإثناء بقية منه الخديث إذا شرم فأسأروا
لأنه أجمع على تخفيفها كما أجمع على تخفيف برة وروية وأصلها من براء الله الخلق وروايت في الأسماء أصل
الفرض من فرض التوس وهو الحز الذي فيه الوتر ثم اتسع فيه فيجمل في موضع الأبيات وفصل بين الفرض

والواجب فإن الفرض واجب يجمل جاعل لأنه فرضه على صاحبه كما أنه أوجبه عليه والواجب قد يكون واجبا من غير جعل جاعل كوجوب شكر المنعم فجري مجرى دلالة الفعل على الفاعل في أنه يدل مسن غير جعل جاعل والزنا هو وطء المرأة في الفرج من غير عقد شرعي ولا شبهة عقد مع العلم بذلك واغلبة الظن وليس كل وطء حرام زنا لأن الوطء في الحيض والنفاس حرام ولا يكون زنا والجلد ضرب الجلد يقال جلده كما يقال ظهره ورأسه وفأده وهذا قياس والرأفة التحنن والتطف وفيه ثلاث ثلثات سكنون الهمزة وفتحها ومدها وقال الاخفش الرأفة رحمة في توجع

﴿المعنى﴾

(سورة انزلناها) اي هذه سورة قطعة من القرآن لها أول وآخر انزلها جبرائيل (ع) بأمرنا (وفرضناها) اي وأوجبنا عليكم العمل بها وعلى من بعدكم إلى يوم القيامة وقيل مناه وفرضناها اباحة المحال وحظر الحرام عن مجاهد وهذا يعود إلى معنى أوجبناها وقيل مناه وقد رنا فيها الحدود عن عكرمة وهو من قوله نصف ما فرضتم وفسر ابو عمرو معنى القراءة بالتشديد بأن قال معناها فصلناها وبينها بقرائن مختلفة (وانزلنا فيها آيات بينات) اي دلالات واضحات على وحدانيتنا وكال قدرتنا وقيل أراد بها الحدود والأحكام التي شرع فيها (لعلكم تذكرون) أي لكي تذكروا فاعلموا بما فيها ثم ذكر سبحانه تلك الآيات وابتدأ بحكم الزنا فقال (الزانية والزاني) معناه التي تزني والذي يزني اي من زنى من النساء ومن زنى من الرجال فيفيد الصوم في الجنس (فاجلدوا كل واحد منهما مئة جلدة) يعني إذا كانا حريين بالغيب بكرين غير محصنين فأما إذا كانا محصنين او كان احدهما محصنا كان عليه الرجم بلا خلاف والإحصان هو أن يكون له فرج يندو اليه ويروح على وجه الدوام أو يكون حرا فأما العبد فلا يكون محصنا وكذلك الأمة لا تكون محصنة وإثما عليها نصف الحد خسون جلدة لقوله سبحانه فإن أتيت بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب وقيل إذا قدم ذكر الزانية على الزاني لأن الزنى منهن اشتهوا ويرى الجبل اضر لأن الشهوة فيهن أكثر وعليهن اغلب وقوله فاجلدوا هذا خطاب للامة ومن يكون منصوبا للأمر من جهتهم لأنه ليس لأحد أن يقيم الحدود إلا للامة وولايتهم بلا خلاف (ولا تأخذكم بهارأة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) معناه إن كنتم تصدقون بالله وتقررون بالبحث والنشور فلا تأخذكم بهما رحمة تمنكنكم من إقامة الحدود عليهما فاعلموا الحدود عن عطا ومجاهد وقيل معناه لا تأخذكم بهارأة تمنع من الجلد الشديد بل أوجعها ضربا ولا تخففوا كما يخفف في حشد الشارب عن الحسن وقادة وسعيد بن المسيب والنخعي والزهري وقوله في دين الله ايسر في طاعة الله وقيل في حكم الله عن ابن عباس كقوله ما كان لياخذ اخاه في دين الملك اي في حكمه (ويشهد عذباها) أي وليحضر حال إقامة الحد عليهما (طائفة) أي جماعة (من المؤمنين) وهم ثلاثة فصاعدا عن قتادة والزهري وقيل الطائفة رجالان فصاعدا عن عكرمة وقيل اقله رجل واحد عن ابن عباس والحسن ومجاهد وابراهيم وهو المروي عن ابي جعفر عليه السلام يدل على ذلك قوله وإن طائفتان من المؤمنين اختلفتا وهذا الحكم يثبت للواحد كما يثبت للجمع وقيل اقلها اربعة لأن أقل ما يثبت به الزنا شهادة اربعة عن ابن زيد وقيل ليس لهم عدد محصور بل هو موكول إلى رأي الإمام والمقصود ان يحضر جماعة يقع بهم اذاعة الحد ليحصل الاعتبار وقوله (الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة

والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك (اختلف في تفسيره على وجوه **أحدها** * ان المراد بالنكاح العقد ونزلت الآية على سبب وهو ان رجلا من المسلمين استأذن النبي **ﷺ** في ان يتزوج ام موزول وهي امرأة كانت تسافح ولها راية على بابها تعرف بها فنزلت الآية عن عبد الله بن عباس وابن عمر ومجاهد وقادة والزهري والمراد بالآية النهي وان كان ظاهره الخبر ويؤيده ما روي عن ابي جعفر (ع) وابي عبد الله (ع) أنها قالوا هم رجال ونساء كانوا على عهد رسول الله **ﷺ** مشهورين بالزنا فعفى الله عن أولئك الرجال والنساء والناس على تلك المنزلة فمن شهر بشي من ذلك واقيم عليه الحد فلا تزوجه حتى تعرف توبته **وثانيها** * ان النكاح هنا الجماع والمعنى انما اشتركا في الزنا فهي مثله عن الضحاك وابن زيد وسعيد ابن جبير وفي إحدى الروايتين عن ابن عباس فيكون نظيره قوله الخبيثات الخبيثين في انه خرج مخرج الاغلب **الآثم** * **وثالثها** * ان هذا الحكم كان في كل زان وزانية ثم نسخ بقوله وانكحوا الا يامى منكم الآية عن سعيد بن المسيب وجاعة **رابعها** * أن المراد به العقد وذلك الحكم ثابت فيمن زنا بامرأة فأوفيه لا يجوز له ان يتزوج بها روي ذلك عن جماعة من الصحابة وإنا قرن الله سبحانه بين الزاني والمشارك تعظيما لأمر الزنا ونفخيا لشأنه ولا يجوز أن تكون هذه الآية خبرا لأننا نجد الزاني يتزوج غير الزانية ولكن المراد هنا الحكم او النهي سواء كان المراد بالنكاح العقد او الوطء وحقيقة النكاح في اللغة الوطء (وحرم ذلك على المؤمنة) اي حرم نكاح الزانيات أو حرم الزنا على المؤمنين فلا يتزوج بهن او لا يظاهرن الا زان أو مشرك

قوله تعالى (٤) وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا يَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٥) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ آيتين

== « القراءة » ==

في الشواذ قراءة عبد الله بن مسلم بن يسار والي زوعة بأربعة بالتثنية

== الحجة ==

من قرأ بأربعة شهداء بنير تثنية اضاف العدد الى شهداء وان كان الشهداء من الصفات وساغ ذلك لأنهم استعملوها استعمال الأسماء كقولهم إذا دفن الشهيد صلت عليه الملائكة ونحو ذلك فحسن اضافة اسم العدد اليها كما يضاف إلى الاسم الصريح ومن قرأ بالتثنية جعل شهداء صفة لاربعة في موضع جر ويجوز ان يكون في موضع نصب من جهتين **أحدها** * ان يكون على معنى ثم لم يحضروا اربعة شهداء وعلى الحال من التكرار اي لم يأتوا بأربعة في حال الشهادة قاله الزجاج

* الاعراب *

موضع الذين يرمون رفع بالابتداء ومن قرأ الزانية والزاني بالنصب فيكون على ذلك موضع والذين يرمون نصبا على معنى اجلدوا الذين يرمون المحصنات والمحصنات هنا اللاتي احصن فروجهن بالعبقة والذين تابوا في محل النصب على الاستثناء من قوله ولا يقبلوا لهم شهادة ابدا عند من قال ان شهادتهم مقبولة

ويكون قوله وأولئك هم الفاسقون صفة لهم ويحيز أن يكون في موضع جر على البدل من هم في لهم ومن قال إن شهادة القاذف غير مقبولة فمقبولة يكون في موضع النصب على الاستثناء من قوله وأولئك هم الفاسقون

✽ المعنى ✽

لما تقدم ذكر حد الزنا عقبه سبحانه بذكر حد القاذف بالزنا فقال سبحانه (والذين يرمون المحصنات) أي يقدفون العفاف من النساء بالفجور والزنا وحذف لدلالة الكلام عليه (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) أي ثم لم يأتوا على صحتها ما يرويه به من الزنا بأربعة شهداء عدول يشهدون أنهم رأوه يفعل ذلك (فالجواب) أي فأجلدوا الذين يرمونهم بالزنا (ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا) نهى سبحانه عن قبول شهادة القاذف على التأبيد وحكم عليهم بالفسق ثم استثنى من ذلك فقال (إلا الذين تابوا من بعد ذلك واصلوا) أي عاينهم (فإن الله غفور رحيم) واختلف في هذا الاستثناء إلى ماذا يرجع على قولين ✽ أحدهما ✽ أنه يرجع إلى الفسق خاصة دون قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا فيزول عنه اسم الفسق بالتوبة ولا تقبل شهادته إذا تاب بعد إقامة الحد عليه عن الحسن وقناعة وشرع وإبراهيم وهو قول أبي حنيفة وأصحابه ✽ والآخر ✽ أنه الاستثناء يرجع إلى الأمرين فإذا تاب قبلت شهادته حدا ولم يجد عن ابن عباس في رواية الوالي ومجاهد والزهرى ومسروق وعطاء وطاوس وسعيد بن جبير والشعبي وهو اختيار الشافعي وأصحابه وقول أبي جعفر (ع) وإن عبد الله (ع) قال الشافعي أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري قال زعم أهل العراق أن شهادة القاذف لا تجوز فأشيد لا تخبرني سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قال لأبي بكر لما شهد على المغيرة بن شعبة تب قبل شهادتك أو أن تمت قبل شهادتك فابى أبو بكر أن يكذب نفسه وقال الزجاج ليس بالقاذف بأشد جرما من الكافر والكافر إذا أسلم قبلت شهادته فالقاذف أيضا حقه إذا تاب أن قبل شهادته بعض هذا القول أن المنكهم بالفاشلة لا ينبغي أن يكون أعظم جرما من تركها ولا خلاف في العاهر أنه إذا تاب قبلت شهادته فالقاذف إذا تاب ونزع مع أنه أسير جرما يجب أن قبل شهادته وقال الحسن يجلد القاذف وعليه ثيابه ويجلد الرجل قائما والمرأة قاعدة وهو المروي عن أبي جعفر (ع) ومن شرط توبة القاذف أن يكذب نفسه فيما قاله فإن لم يفعل ذلك لم يجز قبول شهادته وبه قال الشافعي وقيل أنه لا يحتاج إلى ذلك وهو قول مالك والآية وردت في النساء وحكم الرجال حكمه في ذلك في الإجماع وإذا كان القاذف عبدا أو أمة فالحد أربعون جلدة عند أكثر الفقهاء وروى أصحابنا أن الحد ثمانون في الحر والبس سواء وظاهر الآية يقتضي ذلك وبه قال عمر بن عبد العزيز والقاسم بن عبد الرحمن

قوله تعالى (٦) وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (٧) وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَتُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٨) وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (٩) وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٠) وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ خمس آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ اهل الكوفة غير ابي بكر فشهادة اقدم اربع شهادات بالرفع والباقون اربع شهادات بالنصب وقرأ
حفص والحامسة الثانية بالنصب والباقون بالرفع وقرنا نافع ان ساكنة اللون لئلا الله بالرفع وان غضب الله عليها بكسر
الضاد ورفع الله وقرأ يعقوب أن لعنة الله وان غضب الله برفع لعنة وغضب جميعا والباقون ان لعنة الله وان
غضب الله بالتشديد والنصب في الموضعين

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من نصب اربع شهادات نصبه بالشهادة وينبغي ان يكون قوله شهادة اقدم متبيا على
ما يكون مبتدأ تقديره فالحكم أو فالغرض ان تشهد اربع شهادات او فليعلم أن يشهدوا وان شئت حملته
على المعنى لأن المعنى يشهد اقدم وقوله بالله يجوز ان يكون من صلة الشهادة لأنك اوصلتها بالشهادة
ومن صلة شهادات إذا نصبت الاربع وقياس من اعمل الثاني ان يكون قوله بالله من صلة شهادات وحذف
من الأول لدلالة الثاني عليه كما تقول ضربت وضربني زيد ومن رفع فقال شهادة اقدم اربع شهادات
بالله فإن الجار والمجرور من صلة شهادات ولا يجوز أن يكون من صلة شهادة لأنك إن وصلتها بالشهادة
فقد فصلت بين الصلة والموصول ألا ترى أن الخبر الذي هو اربع شهادات يفصل قوله لئن الصادقين
على قول من نصب اربع شهادات يجوز أن يكون من صلة شهادة اقدم فكيف الحيلة التي هي انه لئن
الصادقين في موضع نصب لأن الشهادة كالعلم فيتمتع بها ان كان ضاعف بالمعلم والحيلة في موضع نصب
بأنه معقول به واربع شهادات يتنصب انتصاب المصدر ومن رفع اربع شهادات لم يكن انه لئن الصادقين إلا
من صلة شهادات دون صلة شهادة لأنك ان جلسته من صلة شهادة فصلت بين الصلة والموصول ومن
قرأ ان لعنة الله عليه وان غضب الله عليها فمعناه انه لعنة الله عليه وأنه غضب الله عليها خففت الثقل المفتوحة
على اخبار القصة والحديث ولا تكون في ذلك كالمكسورة لأن الثقل المفتوحة مؤصلة والموصول يتشبث
بصلته أكثر من تثبت غير الموصول بما يتصل به وأهل العربية يستقبحون ان تلي الفصل حتى يفصل بينهما
وبين الفعل بشي ويقولون استقبحوا ان تحذف ويحذف ما تعمل فيه وان تلي ما لم تكن تليه من الفعل بالأجزاء
بينهما فتجزم هذه الانواع فيها فإن فصل بينها وبين الفعل بشي لم يستقبحوا ذلك كقوله تعالى علم ان
سيكون منكم مرضى وقوله ألا يرون الا يرجع اليهم قولا وعلمت ان قد قام فإن قلت فقد جاء وان ليس
للإنسان إلا ما سعى وجاء نودي ان يورك من في النار ومن حولها فالجواب فان ليس يجري مجرى ما نحوها
بما ليس بفعل وأما قوله نودي ان يورك فإن قوله يورك على معنى الذعاء فلم يجز دخول لا ولا قد ولا
السين ولا شي مما يصح دخوله الكلام فيصح به الفصل ووجه قراءة نافع ان ذلك قد جاء في الذعاء ولقطة
لفظ الخبر وقد يجيء في الشر وان لم يكن شي يفصل بين ان وبين ما تدخل عليه من الفعل فإن قلت
فلم لا تكون ان في قوله ان غضب الله ان الناصبة للفعل وصل بالماضي فيكون كقراءة من قرأ وامرأه وتمة
ان وهبت نفسها للنبي فإن ذلك لا يسهل الا ترى انها متعلقة بالشهادة والشهادة بمنزلة العلم لا تقع بعدها الناصبة

﴿ الترتول ﴾

الضحاح عن ابن عباس قال لما نزلت الآية والذي يرمون المحصنات قال عاصم بن عدي يا رسول الله

إن رأى رجل منا مع امرأته رجلاً فأخبر بما رأى جلد ثمانين وإن التمس أربعة شهود كان الرجل قد قضى حاجته ثم مضى قال كذلك أنزلت الآية يا عاصم قال فخرج سامما مطيعاً فلم يصل إلى منزله حتى استقبله هلال بن أمية يسترجع فقال ما وراءك قال شر وجدت شريك بن سحما على بطن امرأتي خولة فوجع إلى النبي ﷺ فأخبره هلال بالذي كان فيمض إليها فقال ما يقول زوجك فقالت يا رسول الله إن ابن سحما كان يأتينا فينزل بنا فيتململ الشيء من القرآن فربما نركه عندي وخرج زوجي فلا أدري أدر كنه الغيرة أم يضل علي بالطعام فأنزل الله آية اللعان والذين يرمون ازواجهم الآيات وعن الحسن قال لما نزلت والذين يرمون المحصنات الآية قال سعد بن عبادَةَ يا رسول الله أريت أن رأى رجل مع امرأته رجلاً فقتله فقتلونه وإن أخبر بما رأى جلد ثمانين أفلا يضربه بالسيف فقال رسول الله ﷺ كفى بالسيف شاه أراد أن يقول شاهداً ثم أمسك وقال لولا أن تابع فيه السكران والفرير وفي رواية عكرمة عن ابن عباس قال سعد بن عبادَةَ لو أتيت لكاع وقد بفخذها رجل لم يكن لي أن أهيبه حتى آتي بأربعة شهود فوالله ما كنت لأتي بأربعة شهود حتى يفرغ من حاجته ويذهب وإن قلت ما أريت أن في ظهري لثمانين جلدة فقال النبي ﷺ يا معشر الانصار ما تسمعون إلى ما قال سيدكم فقالوا لا تلمه فإنه رجل غيور ما تزوج امرأة قط إلا بكراً ولا طلق امرأة له فاجترى رجل منا أن يتزوجها فقال سعد بن عبادَةَ يا رسول الله بأبي أنت وأمي والله اني لأعرف انها من الله وانها حق ولكن عجت من ذلك لما أخبرتك فقال فإن الله أبى إلا ذاك فقال صدق الله ورسوله فلم يلبثوا إلا يسيراً حتى جاء ابن عم له يقال له هلال بن أمية من حديقة له قد رأى رجلاً مع امرأته فلما أصبح خذاً إلى رسول الله ﷺ فقال اني جئت اهل عشاء فوجدت معاً رجلاً معه يعني وسمعته بأذني فذكره ذلك رسول الله ﷺ حتى رأى الكراهة في وجهه فقال هلال إنني لأرى الكراهة في وجهه والله أعلم لي لصادق وانني لأرجو أن يبطل الله فرجاً فهد رسول الله بضره وقال واجتمعت الانصار وقالوا ابتلينا بما قال سعد بن عبادَةَ لا يبعد هلال ويبطل شهادته فنزل الوحي وأمسكوا عن الكلام حين عرفوا أن الوحي قد نزل فأنزل الله تعالى والذين يرمون ازواجهم الآيات فقال ﷺ ابشر يا هلال فإن الله تعالى قد جعل فرجاً فقال قد كنت أرجو ذلك من الله تعالى فقال ﷺ ارسلوا إليها فعبادت فلا من بينها فلا تقضي اللعان فرق بينهما وقضى ان الولد لها ولا يدعى لأب ولا يرمى ولدها ثم قال رسول الله ﷺ ان جاءت به كذا وكذا فهو لزوجها وإن جاءت به كذا وكذا فهو للذي قيل فيه

المعنى

لما تقدم حكم القذف للأجنبيات عقبه بحكم القذف للزوجات فقال (والذين يرمون ازواجهم) بالزنا (ولم يكن لهم شهود) يشهدون لهم على صحة ما قالوا (إلا انفسهم فشهادة احدى منهم اربع شهادات) قال الزجاج معناه شهادة احدى التي تدرأ أحد القاذف اربع شهادات ومن نصب فمعناه فالذي يدركه منهم العذاب ان يشهد احدى منهم اربع شهادات (بالله انه من الصادقين) فيما رماها به من الزنا (والخامسة) اي والشهادة الخامسة (ان لينة الله عليه ان كان من الكاذبين) فيما رماها به من الزنا والمعنى ان الرجل يقول اربع مرات مرة بعد مرة اخرى اشهد بالله اني من الصادقين فيما ذكرت عن هذه المرأة من القبحور فإن هنا حكم خص الله به الأزواج في قذف نساءهم فتقوم الشهادات الاربع مقام الشهود الاربعة في دفع حد القذف عنهم

ثم يقول في المرة الخامسة لعنة الله علي ان كنت من الكاذبين فيا ميتها به من الزنا (ويذكر عنها العذاب) ويدفع عن المرأة حد الزنا (ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين) معناه ان تقول المرأة اربع مرات مرة بعد اخرى اشهد بالله انه لمن الكاذبين فيا قذفتي به من الزنا (والخامسة ان غضب الله عليها) اي وتقول في الخامسة غضب الله علي (ان كان من الصادقين) فيا قذفتي به من الزنا ثم يقرق الحاكم بينها ولا تحمل له ابدا وكان عليها العدة من وقت لمانها (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم) جواب لولا لعدوفاً تقدره ولولا فضل الله عليكم بالنهي عن الزنا والفواحش واقامة الحدود لتهالك الناس ولفسد النسل وانقطع الانساب عن ابي مسلم وقيل معناه لولا افضال الله واتعامه عليكم وان الله عواد على من يرجع عن المعاصي بالرحمة حكيم فيا فرضه من الحدود لزال الكاذب منها عذاب عظيم اي لبين الكاذب منها فيقام عليه الحد وقيل لاجلكم بالمعقوبة ولغضحكم بما تركبون من الفاحشة ومثله قوله لو رايت فلانا وفي يده السيف والخنجر رايت شجاعا او رايت امرا هائلا وقال جرير

كذب العواذل لو رأين مناخنا
بجزء وامة والمطي . سوام
وبها في المثل لو ذات سوار لطفتي

قوله تعالى (١١) **إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَبِيرٌ لَّكُم لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ** (١٢) **لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ أَنفُسَهُمْ خَبْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ** (١٣) **لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَاعْلَمَتْ أَنَّ هَؤُلَاءِ لَمَكْذِبُونَ** (١٤) **وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ** (١٥) **إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ يَأْفُواكِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ** خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ يعقوب كبره بضم الكاف وهو قراءة ابي رجا وحيد الأخرج وقراءة القراء كبره بكسر الكاف وفي الشواذ قراءة عائشة وابن عباس وابن يعمر اذ تلقونه وقراءة ابن السميع تلقونه والقراءة المشهورة تلقونه

﴿ الحجة ﴾

من ضم كبره أراد عظمه ومن كسر أراد وزره وإثمه قال قيس بن الخطيم

تنام عن كبر شأنها فإذا قامت رويدا تكاد تنغرف

أي عن معظم شأنها واما قوله تلقونه فعناه تسرعون فيه وتحفون اليه قال الرازي « جاءت به عن من الشام تلقى » أي تحض واصله تلقون فيه او اليه فحذف حرف الجر فوصل الفعل الى المفعول وقيل ان الولى الكذب فكان الكاذب يستمر في الكذب ويسرع فيه وجاء في حديث علي (ع) كذبت وولقت واما تلقونه فعناه تلقونه بأفواهكم واما تلقونه فهو من تلقيت الحديث من فلان أي أخذته منه وقبلته

التزول

روى الزهري عن عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وغيرهما عن عائشة أنها قالت كان رسول الله
 ﷺ إذا أراد سقرا أقرع بين نسائه فأيهن خرج سهمها خرج بها فأقرع بيننا في غزوة غزاه فخرج
 فيها سهمي وذلك بعدما أنزل المحجاب فخرجت مع رسول الله ﷺ حتى فرغ من غزوه وقفل وروي
 أنها كانت غزوة بني المصطلق من غزاة قالت ودنونا من المدينة فمقت حين أذنوا بالرحيل فمشيت حتى
 جاوزت الجيش فلما قضيت شأني أقبلت إلى الرجل فمقت صدري فإذا عقد من جزع ظفار قد انقطع فرجعت
 فالتفت عقدي فحبسني ابتغاه وأقبل الرهط الذي كانوا يرحلونني فحملوا هودجي على بعيري الذي كنت
 أركب وهم يحسبون اني فيه وكانت النساء إذ ذاك خفافا لم يلبس اللحم ولم يغشن اللحم إنما يلبس الحلقة
 من الطعام فبعثوا الجمل وساروا ووجدت عقدي وجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فسومت منزلي
 الذي كنت فيه وعلنت ان القوم سيقعدوني فيرجعون إلي فينا أنا جالسة إذ غلبتني عيناى فمقت وكان
 صفوان بن المعطل السلمي قد عرس من وراء الجيش فأصبح عند منزلي فرأى سواد إنسان فمقت ففرقت حين
 رأيته فخرجت وجعي مجلباني ووالله ما كلمني بكلمة حتى أناخ راحلته فركبتها فانطلق يود الراحلة حتى
 أتينا الجيش بعدما نزلوا موخرين في حر الظهيرة فهلك من هلك في وكان الذي تولى كبره منهم عبد الله بن
 أبي سلول فقدمنا المدينة فاشتكت حين قدمنا شهرا والناس يفيضون في قول أهل الإفك ولا أشعر بشيء
 من ذلك وهو يرثيني في وجعي غير اني لا اعرف من رسول الله ﷺ اللطف الذي كنت أرى منه حين
 اشتكى إنما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيك فذلك يحزنني ولا أشعر بالسرحى خرجت بعدما فقت وخرجت
 معي أم مسطح قبل المصانع وهو متبرزنا ولا تخرج الا ليلا إلى ليل وذلك قبل أن نتخذ الكنف وامرنا أمر العرب
 الأول في التزوه وسكننا تاذي بالكنف ان نتخذها عند بيوتنا وانطلقت انا وأم مسطح وأما بنت صخرة
 ابن عامر خالة أبي فمقت أم مسطح في مرطها فقالت تس مسطح فقلت لها بس ما قالت أتسين رجلا قد
 شد بدرا فقالت اي بقاء ألم تسمعي ما قال قلت وماذا قال فأخبرتني بقول أهل الإفك فزددت مرضا
 إلى مرضي فلما رجعت إلى بيتي دخل علي رسول الله ﷺ ثم قال كيف تيك قلت تأذن لي أن آتي
 ابوي قالت وانا أريد ان أتبعن الخبر من قبله فأذن لي رسول الله ﷺ فمقت ابوي وقلت لأمي يا أمة
 ماذا يتحدث الناس فقالت أي بنية هوني عليك فوالله لقل ما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يبعها ولها
 ضرائر إلا أكثرن عليها قلت سبحان الله أوقد يحدث الناس بهذا قالت نعم فمقت تلك الليلة حتى أصبحت
 لا يرقأ لي دمع ولا أكتعل بنوم ثم أصبحت ابكي ودعا رسول الله ﷺ اسماء بن زيد وعلي بن أبي طالب (ع)
 حين استلبت الوحي يستبهرهما في فراق أهله فأما اسماء فآشار على رسول الله ﷺ بالذي علم من وراءه
 أهله والذي يعلم في نفسه لهم من الود فقال يا رسول الله هم أهلك ولا نعلم إلا خيرا فأما علي بن أبي طالب
 عليه أفضل الصلوات فقال لم يضيئ الله عليك والنساء سواها كثيرة وان تسأل الجارية تصدقك فدار رسول
 الله ﷺ بيرة فقال يا بيرة هل رأيت شيئا يريبك من عائشة قالت بيرة والذي بشك بالحق ان
 رأيت عليها امرأة قط اغضبه عليها أكثر من انها جارية حديثة السن تمام عن عجبين أهلها قالت وأنا والله اعلم اني
 بيرة وما كنت أعلم ان ينزل في شأني وحي يئلى ولكني كنت ارجو ان يرى رسول الله ﷺ في يدي

الله يا فأنزل الله تعالى على نبيه وأخذه ما كان يأخذه من برحاء الوحي حتى أنه لينحدر عنه مثل الجمان من العرق في اليوم الثاني من نزل القول الذي أنزل عليه فلما سري عن رسول الله ﷺ قال اشري باعائشة أما الله فقد برأك فقالت لي أمة قومي إليه فقلت والله لا أقوم إليه ولا أحد إلا الله ففعل الذي أنزل برأتي فأنزل الله تعالى إن الذين جاؤوا بالآفك الآيات المشهورة

المعنى

(ان الذين جاؤوا بالآفك) اي بالكذب العظيم الذي قلب فيه الامر عن وجهه (عصية منكم) أي المسلمون قال ابن عباس وعائشة منهم عبد الله بن ابي سلول وهو الذي تولى كبره ومسطلع بن ائانة وحسان ابن ثابت وحننة بنت جحش (لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم) هذا خطاب لعائشة وصفوان لأنها قصدا بالآفك ولن اغتم بسبب ذلك وخطاب لكل من رمى بسبب عن ابن عباس اي لا تحسبوا غم الآفك شرا لكم بل هو خير لكم لأن الله تعالى يرى عائشة وباجرها بصيرها واحتسابها ويلزم اصحاب الآفك ما ابتهموه بالاثم الذي ارتكبه في أمرها وقال الحسن هذا خطاب للقاذفين من المؤمنين والمعنى لا تحسبوا اياها القذفة هذا التأديب شرا لكم بل هو خير لكم فإنه يدعوكم إلى التوبة ويعتكم عن المعادة إلى مثله (لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم) اي لكل امرئ من القذفة جزاء ما اكتسبه من الاثم بقدر ما خاض وافاض فيه وقبل معناه على كل امرئ منهم عقاب ما اكتسب كقبوله وان أسأتم فلما اقبلها (والذي تولى كبره) اي تحمل معظمه (منهم له عذاب عظيم) المراد به عبد الله بن ابي سلول اي فإنه كان رأس اصحاب الآفك كان يجتمع الناس عنده ويحدثهم بجدب الآفك ويشعم ذلك بين الناس ويقول قال امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها والله ما نجت منه ولا نجا منها والعذاب العظيم عذاب جهنم في الآخرة وقبل المراد به مسطلع بن ائانة وقيل حننان بن ثابت فإنه روي انه دخل على عائشة بعد ما كف بصره فقبل لها انه يدخل عليك وقد قال فيك ما قال وقد قال الله تعالى والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم فقالت عائشة اليس قد كف بصره فأشدد حسان قوله فيها

حصان وزان ما تزون برية وتصبح غرثي من لحوم القواقل

فقالت عائشة لكنك لست كذلك (لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا) معناه خلا حين سمعتم هذا الآفك من القائلين له ظن المؤمنون والمؤمنات بالذينهم كأنفسهم خيرا لأن المؤمنين كلهم كانوا نسمة الواحدة فيما يجري عليها من الامور فاذا جرسي على احدهم معنة فكأنها جرت على جماعتهم فهو كقولهم فسلموا على انفسكم من مجاهد وعلى هذا يكون خطاب لمن سمعتموه لم يصدق ولم يكذب وقيل هو خطاب لمن اشاعه والمعنى خلا اذا سمعتم هذا الحديث ظنتم بها ما تظنون بانفسكم لو خلوتن بها وذلك لأنها كانت ام المؤمنين ومن خلا بامه فإنه لا يطعم فيها وهي لا تطعم فيه (وقالوا هذا اثمك سين) اي. وهلا قالوا هذا القول كذب ظاهر (لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء) اي هلا جاءوا. على ما قالوه بيينة وهي اربعة شهداء يشهدون بما قالوه (فاذا لم يأتوا بالشهداء) اي فعين لم يأتوا بالشهداء (فاؤ تلك) الذين قالوا هذا الآفك (عند الله) اي في حكمه (هم الكاذبون) ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة بأن امهلمكم لتتروا ولم ياجلحكم بالقوبة (لمسكم) اي اصابعكم (فيما افضتم) اي خضضتم (في) من الآفك (عذاب

عظيم) اية عذاب لا انقطاع له عن ابن عباس ثم ذكر الوقت الذي كان يصيبهم العذاب فيه لولا فضله فقال (اذ تلقونه بالأسنتكم) أي يرويه بعضكم عن بعض عن مجاهد ومقاتل وقيل معناه تقبلونه من غير دليل ولذلك اضاف الى اللسان وقيل معناه يلقيه بعضكم الى بعض عن الزجاج (وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا) أي تظنون ان ذلك سهل لا اثم فيه (وهو عند الله عظيم) في الوزر لأنه كذب واقتراء

قوله تعالى (١٦) وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ (١٧) يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٨) وَيَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٩) إِنَّ الَّذِينَ يَجْحَدُونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٢٠) وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رُؤُوفٌ رَحِيمٌ خمس آيات

— « المعنى » —

ثم زاد سبحانه في الإنكار عليهم فقال (ولولا اذ سمعتموه قلتم) أي هلا قلتم حين سعتكم ذلك الحديث (ما يكون لنا ان نتكلم بهذا) أي لا يحل لنا ان نخوض في هذا الحديث وما ينبغي لنا ان نتكلم به (سبحانك) ياربنا (هذا) الذي قالوه (بهتان عظيم) أي كذب وزور عظيم عقابه او تخيير من عظمه وقيل انه سبحانك هنا معناه التمجيد كقول الاعشى «سبحان من علقمة الفاجر» وقيل معناه نزهك ربنا من ان تصعبك بهذه المعصية ثم وعظ سبحانه الذين خاضوا في الافك فقال (يعظكم) أي ينهاكم (الله عن مجاهد وقيل يحرم الله عليكم) ان تعودوا لمثله (عن ابن عباس وقيل معناه كراهة ان تعودوا او تلتا تعودوا الى مثله من الافك) (ابدا) أي طول اعماركم (ان كنتم مؤمنين) أي مصدقين بالله ونبيه قائلين موعدة الله (ويبين الله لكم الآيات) في الأمر والنهي (والله عليم) بما يكون منكم (حكيم) فيما يفعله لا يضع الشيء إلا في موضعه ثم حدد التقاضين فقال (ان الذين يجحدون ان تشيع الفاحشة) أي يفشوا ويظهروا الزنا والقبائح (سلي الذين آمنوا) بأن ينسبوا اليهم ويقذفهم بها (لهم عذاب أليم في الدنيا) بإقامة الحد عليهم (والآخرة) وهو عذاب النار (والله يعلم) ما فيه من سخط الله وما يستحق عليه من العقوبة (وانتم لا تعلمون) ذلك ثم ذكر فضله ومثله عليهم فقال (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم) لما جعلكم بالعقوبة ولكن برحمته امهلكم لتتوبوا وتندموا على ما قلتم وجواب لولا محذوف لدلالة الكلام عليه

﴿ النظم ﴾

لما بين سبحانه أحكام قذف المحصنات وعظم امره عقب ذلك بأحكام قذف الزوجات ثم عطف بعد ذلك قذف الامهات فإن ازواج النبي ﷺ امهات المؤمنين بدلالة قوله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من الآية قوله تعالى (٢١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ مَرْءٌ مُتَلَفَعٌ خَشَاءٌ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٢٠) وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ

أَحَدٌ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٢) وَلَا يَأْتِلُوا الْفَضْلَ مِنْكُمْ
وَأَسْعَفَ أَن يَبُولُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ
أَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٣) إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ
لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٢٤) يَوْمَ تُشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ
وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٥) يَوْمَئِذٍ يُوقِفُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ
الْكَبِيرُ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ روح عن يعقوب ما زكى منكم بالتشديد والباقون بالتخفيف وقرأ أبو جعفر ولا تأتال وهو قراءة
زيد بن اسلم وإبي رجا وإبي مجلز والباقون لا تأتل وروي عن علي (ع) ولتغفوا ولتصفحوا بالياء كما يروي
بالياء أيضا وقرأ أهل الكوفة غير عاصم يوم يشهد عليهم بالياء والباقون تشهد وفي الشواذ قراءة مجاهد وإبي
روق يومئذ يوقفهم الله دينهم الحق بالرفع

﴿ الحجة ﴾

الوجه في قوله ما زكى بالتشديد انه قال والله يزكي وأما قوله ولا تأتل فإنه من تألى إذا حلف وفي
الحديث ومن تأتل على الله يكذبه وهو الذي يحلف فيقول والله لا يدخل فلان الجنة وفلان النار وانشد
الاصمعي «عجاجة هجاجة تألى لا صبحن الاحمر الا ذلا» واما لا تأتل ففيه ثلاثة أقوال ﴿ احدها ﴾ من
الاية التي هي البين ايضا يقال اظن وتألى وإلى بمعنى والآخر انه من قولهم ما ألوت في كذا اي ما قصرت
والمعنى ولا يقصر وقال الأخفش انه يحتمل الأمرين وقوله ولتغفوا ولتصفحوا بالياء مثل ما روي فلتغفروا
بالياء على الاصل وقد تقدم القول فيه ومن قرأ يوم يشهد بالياء فلان تأتلت الألسنة ليس بمقتضى ولا نه حصل
بين الفاعل والفاعل فصل ومن قرأ بالياء فلي ان الألسنة مؤنثة ومن قرأ الحق بالرفع جملة وصفا لله تعالى اي يوقفهم
الله الحق دينهم مثل قوله إلى الله مولا هم الحق

﴿ التزويل ﴾

قبل ان قوله ولا تأتل اولوا الفضل منكم الآية نزلت في ابي بكر ومطعم بن النائلة وكان ابن خالته
إبي بكر وكان من المهاجرين ومن جملة البدرين وكان فقيرا وكان ابو بكر يجهتي عليه ويقوم بنفقه فلا يخاض
في الافك قطعها وحلف لا ينفعه بنفع ابدا فلما نزلت الآية عاد ابو بكر إلى ما كان وقال والله اني لأحبان
ينفر الله لي والله لا انزعها عنه ابدا عن ابن عباس وعائشة وابن زيد وقيل نزلت في بشير كان في حجر ابي
بكر حلف لا ينفق عليه عن الحسن ومجاهد وقيل نزلت في جماعة من الصحابة اقساموا على ان لا يتصدقوا
على رجل تكلم بشيء من الافك ولا يواسوهم عن ابن عباس وغيره

﴿ المعنى ﴾

ثم نهى سبحانه عن اتباع الشيطان فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) اي آثاره وطرقه
التي تؤدي إلى مرضاته وقيل وسأوه (ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر) هذا بيان

سبب المنع من اتباعه (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) بأن لطف لكم وامر بكم بتصيرون به اذكيا ونهاكم عن تصيرون بتركه اذكيا (ما زكي منكم من احد ابدا) اي ما صار منكم احد زكيا ومن في من احدم زينة وقبل منما ماهر منكم احدم وسوسة الشيطان وما صالح (ولكن الله يزي من يشاء) اي يطهر بلفظه من يشاء وهو من له لطف بفعله سبحانه به ايزكو عنده (والله سميع عليم) يفعل المصالح والألطاف بالمكفئين لأنه يسع اصواتهم واقواهم ويعلم احوالهم وافعالهم وفي الآية دلالة على ان الله سبحانه يريد من خلقه خلافا يريده الشيطان لأنه اذا ذم سبحانه الامر بالفحشاء والمنكر فخالق الفحشاء والمنكر ومريدهما اولي بالذم تعالى وتقدس عن ذلك وفيها دلالة على ان احدا لا يصلح إلا بلفظه (ولا بائل) اي ولا يحلف اولا يقصر ولا يترك (اولو الفضل منكم والسعة) اي وأولو الغنى والسعة في المال (ان يؤتوا اولي القربى) قال الزجاج معناه ان لا يؤتوا فحذف لا اي لا يحلفوا ان لا يؤتوا وقبل لا يقصروا ان يؤتوا ولا يتركوا جدا في الاتفاق على اقربائهم (والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) وقد اجتمع في مسطح الصفات الثلاث كان قربنا لابي بكر مسكينا مهاجرا قال الجبائي وفي قصة مسطح دلالة على انه قد يجوز ان تقع المعاصي من شهد بدرا بخلاف قول النوبات (وليعفوا وليصفحوا) هذا امر من الله تعالى للمرادين بالآية بالعفو عن اساء اليهم والصفح عنهم وقال لهم (الا تحبون ان يغفر الله لكم) معاصيكم جزاء على عفوكم وصفحكم عن اساء اليكم (والله غفور رحيم) الذين يرمون المحصنات اي يقدفون العفاف من النساء (الفاحشات) عن الفواحش (المؤمنات) بالله ورسوله واليوم الآخر (لعنوا في الدنيا والآخرة) اي ابعدوا من رحمة الله في الدارين وقيل استحقوا اللعنة فيما قيل لعنوا في الدنيا بالجد ورد الشهادة وفي الآخرة بعباد النار (ولهم) مع ذلك عذاب عظيم وهذا الوعيد عام لجميع المكفئين عن ابن عباس وابن زيد (يوم تشهد عليهم انستهم وأبدهم وارجلهم بما كانوا يعملون) بين الله سبحانه أن ذلك العذاب يكون في يوم تشهد انستهم فيه عليهم بالقذف وسائر امعاتهم بمعاصيهم وفي كيفية شهادة الجوارح اقوال احدها ﴿ان الله تعالى بيننا بينة يمكنها النطق والكلام من جهتها فنكون ناطقة﴾ والثاني ﴿ان الله تعالى يفعل فيها كلاما يتضمن الشهادة فيكون المتكلم هو الله دون الجوارح واضيف الكلام اليها على التوسع لأنها محل الكلام﴾ والثالث ﴿ان الله تعالى يجعل فيها علامة تقوم مقام النطق بالشهادة ولما شهادة الاسن فبان يشهدوا بأنستهم اذ رأوا انه لا يفهم الجحد وما قوله اليوم نختم على افواههم فإنه يجوز ان يخرج الأسنة ويختم على الافواه ويجوز ان يكون الختم على الافواه في حال شهادة الأيدي والأرجل (يومئذ يوفيه الله دينهم الحق) أي يتم الله لهم جزاءهم الحق فالدين هنا بمعنى الجزاء ويجوز أن يكون المراد جزاء دينهم الحق فحذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه (ويعلمون أن الله هو الحق) أي يعلمون الله ضرورة في ذلك اليوم ويقرون انه الحق لأنه بقضي بالحق ويعطي بالحق ويأخذ بالحق (المبين) أي السدي يظهر لهم حقائق الامور لا يبين جلائل الآيات

﴿النظم﴾

بده سبحانه فين حكم القاذف اولا وأوجب عليه الحدود وشهدته وساء فاسقا فلم ان المراد به أهل مكة ثم عقبه بجديت الإنك لاتصاله به ثم ذكر صفا آخر من القذفة وهم المناقون بقرنه إن الذين يجرون أن تشيع الناحشة في الذين آمنوا وبين ما لهم من غضب واللجنة ثم عم الجميع بالوعيد في قوله إن الذين يرمون

الحصنات الآيات عن أبي مسلم

قوله تعالى (٢٦) الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٢٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٢٨) فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ عَلَيْهِمْ (٢٩) لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ أربع آيات

❦ الآية ❦

الاستيناس طلب الأتس بالمعلم أو غيره تقول العرب إذا ذهب فاستأنس هل ترى أحدا ومنه قوله فإن أنسم منهم رشدا أي علمهم وروي عن ابن عباس أنه قال إذا هي تستأذنوا يعني قوله تستأذنوا وكذلك يروى عن عبد الله وروي عن أبي حنيفة تسلموا وتستأنسوا وكذلك قرأ ابن عباس

❦ المعنى ❦

قال سبحانه (الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات) قيل في معناه أقوال ❦ أحدها ❦ ان الخبيثات من الكلم للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال للخبيثات من الكلم والطيبات من الكلم للطيبين من الرجال والطيبون من الرجال للطيبات من الكلم ألا ترى ذلك تسمع الحديث من الرجل الصالح فتقول غفر الله لفلان ما هذا من خلقه ولا ما يقول من ابن عباس والضحك ومجاهد والحسن ❦ والثاني ❦ ان معناه الخبيثات من السيئات والخبيثون من الرجال للخبيثات من السيئات والطيبات من الحسنات والطيبين من الرجال والطيبون من الرجال للطيبات من الحسنات من النساء الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال للخبيثات من النساء والطيبات من النساء للطيبين من الرجال والطيبون من الرجال للطيبات من النساء أي هؤلاء الطيبين من الرجال والنساء مغفرة من الله لذنوبهم (ورزق كريم) أي عطية من الله كريمة في الجنة ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأذنوا) أي حتى تستأذنوا عن ابن مسعود وابن عباس قال أخطأ الكتاب فيه وكان يقرأ حتى تستأذنوا وقيل تستأنسوا بالتسبح والكلام الذي يقوم مقام الاستئذان وقد بين الله تعالى ذلك في قوله وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا عن مجاهد والسدي وقيل معناه حتى تستعلموا وتعرفوا عن أبي أيوب الأنصاري قال قلنا يا رسول الله ما الاستيناس قال يتكلم الرجل بالسيدة والتجيدة والكبيرة ويتنصع على أهل البيت وعن سهل بن سعد قال أطلع رجل في حجرة من حجر رسول الله فقال رسول الله ﷺ ومعه مدري يحك به رأسه أو أعلم أنك تنظر أطلعت به في عيذك إنما الاستئذان من النظر وروي أن رجلا قال للنبي ﷺ استأذن على أمي فقال نعم قال أنها ليس لها خادم فيري أفاستأذن عليها كلما دخلت قال أتعب أن تراها عريانة قال الرجل لا قال

فاستأذن عليها (وتسلموا على أهلها) قيل إن فيه تقديرا وتأخيرا تقديره حتى تسلموا على أهلها وتستأذنا فورا فإذن أذن لكم فادخلوا قبل معناه حتى تستأذنا كما تسلموا فقد روي أن رجلا استأذن على رسول الله ﷺ فتصميم فقال رسول الله ﷺ لامرأة يقال لها روضة قومي إلى هذا فعله وقولي له قل السلام عليكم أدخل فسمع الرجل فقال فقال أدخل (ذلكم خير لكم) معناه ذلك الدخول بالاستئذان خير لكم (لعلكم تذكرون) مواظ الله وأمره وتواهم فتبعونها (فلنلمنجدوا) معناه فلنلمنجدوا (فيها أحدا) يأذن لكم في الدخول (فلا تدخلوها) لأنه ربما كان فيها ما لا يجوز أن تدخلوها عليه (حتى يؤذن لكم) أي حتى يأذن لكم أرباب البيوت في ذلك بين الله سبحانه بهذا أنه لا يجوز دخول دار الغير بغير إذنه ولأن لم يكن صاحبها فيها ولا يجوز أن يظلم إلى المنزل ليرى من فيه فيستأذنه إذا كان الباب مغلقا لقوله «ع» إنما جعل الاستئذان لأجل النظر ألا أن يكون الباب مفتوحا لأن صاحبه بالفتح أباح النظر (ولن قيل لكم ارجعوا فارجعوا) أي فانصرفوا ولا تجلوا عليهم وذلك بأن يأمروكم بالانصراف صريحا أو يوجد منهم ما يدل عليه (هو أذكى لكم) معناه أن الانصراف انفع لكم في دينكم ودنياكم واطهر لقلوبكم واقرّب إلى أن تصيروا أذكى (والله بما تعملون علم) أي عالم بأعمالكم لا يخفى عليه شيء منها ثم قال سبحانه (ليس عليكم جناح) أي جرح وإثم (أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة) يعني بغير استئذان (فيها متاع لكم) قيل في معنى هذه البيوت اقوال أحدها أنها الحانات والحمامات والارحية من الصادق «ع» وعن محمد بن الحنفية وقائدة ويكون معنى متاع لكم أي استمتاع لكم ﴿الثاني﴾ أنها الحرايات المعطلة ويدخلها الإنسان لقضاء الحاجة عن عطاء ﴿والثالث﴾ أنها الخواصات وبيوت التجار التي فيها أئمة الناس عن ابن زيد قال الشعبي وأذنهم انهم جاءوا ببصرهم ففعلوها فيها وقالوا الناس هلما ﴿والرابع﴾ أنها مناعات الناس في أسفارهم يرتفقون بها عن مجاهد والاولى حلة على الجميع (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) لا يخفى عليه شيء من ذلك

﴿النظم﴾

وجه اتصال الآية بما قبلها أنه سبحانه لا عظم شأن الزنا والقذف أكد ذلك بالنهي عن دخول بيوت الناس إلا بعد الاستئذان والاستئناس ليكونوا أبعد من التهمة وأقرب إلى العصمة من السيئة

قوله تعالى (٣٠) قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْعَوْنَ (٣١) وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءَهُنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ آيات

﴿الترجمة﴾

قرأ أبو جعفر وابن عمر وابو بكر غير أولي الإربة بالنصب والباقيون بالجر وقرأ ابن عمر أي المؤمنين وبأية الساحر وأية الثقلان يضم الماء والباقيون بفتحها

الحجة

قال ابو علي غير قيس جر صفة للتابعين والمعنى لا يبدن زينتهن إلا للتابعين الذين لا اربة لهم في النساء والاربة الحاجة لانهم في انهم لا اربة لهم كالأطفال الذين لم يظهرها على عورات النساء اي لم يبقوا عليها ومنه قوله فاصبحوا ظاهرين وجاز وصف التابعين بغير لانهم غير مقصودين بايائهم فاجري لذلك مجرى النكرة وقد قيل ان التابعين جازان يؤصفوا بنير في هذا لقصر الوصف على شيء بعينه فإذا قصر على شيء بعينه زال الشياخ منه فاختص فالتابعون طربان ذو اربة وغير ذي اربة وليس ثالث وإذا كان كذلك جاز لاختصاصه ان يجري وصفا على المعرفة وعلى هذا الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم وكذلك لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر لأن المسلمين وغيرهم لا يضر من أن يكونوا اصحاء او زمنى فإذا وصفوا بأحد الشيتين زال الشياخ فضاغ الرصف به لذلك ومن نصب غير احتمل ضربين أحدهما ان يكون استثناء والتقدير لا يبدن زينتهن إلا للتابعين الا اذا الاربة منهم فالرهن لا يبدن زينتهن لمن كان منهم ذا اربة والاخر ان يكون حالا المعنى او الذين يتبعون عاجزين عنهن وذو الحال ما في التابعين من الذكر وقال الوقف على آيائها وايها بالألف لانها انما اسقطت لسكونها وسكون لام المعرفة فإذا وقف عليها زال التقاء الساكنين وظهرت الألف فأما ضم الياء في قراءة ابن عامر فلا يتجه لأن آخر الاسم هو الياء الثانية من اي فينبغي ان يكون المضموم آخر الاسم ولو جاز ان يضم هذا من حيث كان مضموما إلى الكلمة لجاز ان يضم الميم من اللهم لأنه آخر الكلمة ووجه الاشكال والشبهة في ذلك انه وجد هذا الحرف قد صار في بعض المواضع التي يدخل فيها بمنزلة ما هو من نفس الكلمة نحو مورت بهذا الرجل وغلام هذه المرأة فلما وجدها في أوائل المهمة كذلك جعلها في الآخر ايضا بمنزلة شيء من نفس الكلمة واستجاز حذف الألف اللاحق للحرف لما رآه قد حذف في قومهم فلم فاجري عليه الاعراب لما كان كالشيء الذي من نفس الكلمة فإن قلت فإنه قد حرك الياء التي قبلها بالضم في آيائها الرجل فإنه يجوز ان نقول حركة اي في هذه المواضع كحركات الاتباع في نحو امرئ وامرؤه فهذا وجه شبهته

اللمعة

اصل الغض النقصان يقال غض من صوته ومن بصره اي نقص ومنه حديث عمرو بن العاص لما مات عبد الرحمن ابن عوف حينما الك خرجت من الدنيا ببطشك لم تنقص مني شيء يقال غضضت الشيء فتغنضن إذا نقصت والإربة فطة من الأرب كالشيبة والجلسة وفي الحديث إن رجلا اعترض النبي ﷺ ليسأله فصاحوا به فقال ﷺ دعوا الرجل ادب ما له قال ابن الاعراب في اي احتاج فسأل ما له وقيل مضاه حاجة جاءت به فغضب وما مزيدة من الازهري

الاعراب

ينضوا من ابصارهم مجزوم لأنه جواب شرط مقدر والتقدير قل للمؤمنين غضوا من ابصاركم فانك إن تقل لهم ينضوا ويجوز ان يكون مجزوما على تقدير لينضوا من ابصارهم ومثل ذلك قوله ينقضن وان لم يظهر فيه الاعراب لكونه مبنيا وما ظهر في موضع نصب على البدل من زينتهن وقوله منها من هنا للتبيين والجار والمجرور مع المحذوف في موضع نصب على الحال

المعنى

ثم بين سبحانه ما يحل من النظر وما لا يحل منه فقال (قل) يا محمد (للمؤمنين ينضوا من ابصارهم) ما لا يحل لهم النظر اليه (ويحفظوا فروجهم) عن لا يهل لهم وعن الفواحش وقيل ان من مزيدة وتقديره ينضوا ابصارهم عن عورات النساء وقيل انها للتبعض لأن غرض البصر إنما يجب في بعض المواضع من ابي مسلم والمعنى ينقضوا من نظورهم فلا ينظروا إلى ما حرم وقيل انها لا ابتداء. الثانية وقال ابن زيد كل موضع في القرآن ذكر فيه حفظ

الفرج فهو من الزنا إلا في هذا الموضع فإن المراد به الستر حتى لا ينظر إليها احد وهو المروي عن ابي عبد الله (ع) قال فلا يصل للرجل ان ينظر إلى فرج اخيه ولا يصل للمرأة أن تنظر إلى فرج اختها (ذلك انكسى لهم) اي افقع ابصارهم وحشايتهم واطهر لهم وانني لاثمة واقرب إلى التقوى (إن الله غيب) اي علم (بما يصنعون) اي بما يعملونه اي على اي وجه يعملونه (وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن) امر النساء بئل ما أمر به الرجال من غض البصر وحفظ الفرج (ولا يبدین زینتهن) اي لا يظهرن مواضع الزينة لغیر محرم ومن هو في حكمه ولم يود نفس الزينة لأن ذلك يصل النظر اليه بل المراد مواضع أزيته وقيل الزينة زينتان ظاهرة وباطنة فالظاهرة لا يجب سترها ولا يحرم النظر إليها لقوله (إلا ما ظهر منها) وفيها ثلاثة أقاويل «احدها» ان الظاهرة الشباب والباطنة الخلخالان والقرطان والسواران من ابن مسعود «وثانيها» ان الظاهرة الكحل والخاتم والحدان والحضاب في الكف عن ابن عباس والكحل والسوار والخاتم من قتادة «وثالثها» انها الوجه والكفان عن الضعك وعما والوجه والبان من الحسن وفي تفسير علي بن ابراهيم الكفان والأصابع (وليضرن بخمرهن على جيوبهن) والخمر المقام جمع خمار وهو غطاء رأس المرأة المنسدل على جنبها أمرن بالقاء المقام على صدورهن تغطية لنعورهن فقد قيل ألهن كن يلقين مقامن على ظهورهن فتبدوا صدورهن وكفى عن الصدور بالجيوب لأنها ملبوسة عليها وقيل ألهن أمرن بذلك لسترن صدورهن وقرطهن واعتاقن قال ابن عباس تغطي شعرها وصدورها وقرايبها وسواها (ولا يبدین زینتهن) يعني الزينة الباطنة التي لا يجوز كشفها في الصلاة وقيل معناه لا يضمن الجلباب والخمار عن ابن عباس (إلا ليوثهن) أي لأزواجهن يبدین مواضع زینتهن لهم استدعاء لميلهم وتخويكا لشهوتهم فقد روي انه ^{عليه السلام} لمن السلاء من النساء والمرءا فالسلاء التي لا تحجب والمرءا التي لا تكشف ولعن المرفة والمفسلة فالمرقة التي إذا دماها زوجها إلى المباشرة قالت سوف افعل والمفسلة هي التي إذا دماها قالت انا حائض وهي غير حائض (أو آهائهن أو آباء يولثن أو ابنائهن أو ابناهن يولثن أو إخوانهن أو بني إخوانهن أو بني إخوانهن) وهؤلاء الذين يحرم عليهم نكاحهم فهم ذو محرم لمن بالأسباب والانساب ويدخل اجداد البعثة فيه وإن علوا واحفادهم وإن سفلا يجوز ابداء الزينة لهم من غير استدعاء لشهوتهم ويجوز لهم تعبد النظر من غير تلذذ (أو تسألهن) يعني النساء المؤمنات ولا يصل لها أن يتجرذن ليهودية أو نصرانية أو مجوسية إلا إذا كانت أمة وهو معنى قوله (أو ما ملكت أيمانهن) اي من الاماء عن ابن جريج ومجاهد والحسن وسعيد بن المسيب قالوا ولا يصل للبعد أن ينظر إلى شعر مولاته وقيل معناه العبد والاماء وروي ذلك عن ابي عبد الله (ع) وقال الجبائي أراد علوا كما لم يبلغ مبلغ الرجال (أو التابعين غير أولي الإربة من الرجال) اختلف في معناه فقيل التابع الذي يتبعك ليتل من طعامك ولا حاجة له في النساء وهو الأب له المولى عليه عن ابن عباس وقاتدة وسعيد ابن جبیر وهو المروي عن ابي عبد الله (ع) وقيل هو التین الذي لا ارب له في النساء يجزعه عن عكرمة والشامي وقيل انه الخصى المجبوب الذي لا رغبة له في النساء عن الشامي ولم يسبق إلى هذا القول وقيل انه الشيخ العم لدهاب اربه من يزيد بن ابي حبيب وقيل هو البید الصغير عن ابي حنيفة واصحابه (والطفل) اي الجماعة من الأطفال (الذين لم يظهروا على عورات النساء) يريد به الصبيان الذين لم يعرفوا عورات النساء ولم يقروا عليها لعدم شهوتهم وقيل لم يطيعوا مجامعة النساء فإذا بلغوا مبلغ الشهوة فصكهم حكم الرجال (ولا يضرین بأرجلین ليعلم ما يخفين من زینتهن) قال قتادة كانت المرأة تضرب برجلها تسمع فقطة الخلخال فيها فهاهن عن ذلك وقيل معناه لا تضرب المرأة برجلها إذا مشيت لتبين خلخالها أو يسمع صوتها عن ابن عباس (وتوبوا إلى الله جمیعا أي المؤمنون لعلكم تفقهون) أي تفززون بثواب الجنة وفي الحديث انه ^{عليه السلام} قال ايها الناس توبوا إلى ربكم فاني أتوب إلى الله في كل يوم مائة مرة أوردته مسلم في الصحيح والمراد بالوبة الانقطاع إلى الله تعالى

قوله تعالى (٣٢) وَانْكِحُوا الْأَيَّامَ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٣٣) وَلَيْسَتُمْ عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَالَّذِينَ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تَكْرَهُوا فَيْتَانِكُمْ عَلَى الْبُعَادِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَحَصُّنًا لِيَبْتِغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنْ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣٤) وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا لِّلَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ثَلَاثُ آيَاتٍ

في القراءة

في الشواذ قراءة ابن عباس وسعيد بن جبيل من بعد إكراهين لمن غفور رحيم وروي ذلك عن أبي عبد الله (ع)

الحجة

اللام في لمن متعلقة بغفور أي غفور لمن

اللمعة

الأيامي جمع أيم وهي المرأة التي لا زوج لها سواء كانت بكرًا أو ثيبًا ويقال للرجل الذي لا زوجة له أيم ايضاً قال جميل

أحب الأيامي إذ بشينة أيم وأحببت لما أن غنيت الغوايا وقال الشاعر

فإن تنكحي النكح وإن تتأيمي بدا الدهر ما لم تنكحي أتأيمي

والفعل منه أمت المرأة تسيمة أيم وأيما والانتكاح التزويج يقال نكح إذا تزوج وانكح غيره إذا زوجته والاستغفار والتغف سوا وهو طلب العفة واستعمالها ويقال رجل عف وامرأة عفة والكتاب والمكاتبة أن يكتب الرجل لرجل مملوك على مال يؤديه اليه فإذا أداه مثق وأصله من العجم وكل شيء جمعه إلى شيء فقد كتبه ومنه الكتاب تداي بعض حروفه إلى بعض وهنا قد جمع العبد مجرم المال وقيل جمع ماله إلى مال السيد

(الإعراب)

أحد مقولي انكحوا محذوف تقديره وانكحوا رجالكم الأيامي من نساءكم أو نساءكم الأيامي من رجالكم وانكحوا الصالحين من عبادكم إمامكم الصالحات أو الصالحات من إمامكم عبادكم الصالحين لأن الأيامي يشتمل على الرجال والنساء والصالحين يشتمل عليها ايضاً وقوله منكم ومن عبادكم وإمامكم العباد والمجربون في موضع نصب على الحال ومن لتبيين وكل موضع يكون من مع معموله والماثل فيه في محل النصب على الحال لا يكون إلا كذلك

المعنى

ثم أمر سبحانه عباده بالنتكاح وأغناهم عن الفساح فقال (وانكحوا الأيامي منكم) ومناه زوجوا ايها المؤمنون من لا زوج له من احرار رجالكم ونساءكم وهذا أمر تدب واستحباب وقد صرح عن النبي ﷺ

انه قال من أحب فطرني فليست بسنتي ومن سئني النكاح وقال عليه السلام يا معشر الشباب من استطاع منكم الباه فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له رجا. وروى عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال لقيني ابن عباس في حجة حجها فقال هل تزوجت قلت لا قال فتزوج قال ولقيني في العام المقبل فقال هل تزوجت قلت لا فقال اذهب فتزوج فلن خير هذه الأمة كانا أكثرها نساء يعني النبي صلى الله عليه وآله وعن أبي هريرة قال لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لقيت الله بزوجة سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول شراكم عزائلكم وقال صلى الله عليه وآله من أدرك له ولد وعنده ما يؤوجه فلم يزوجه فاحدث فلا يؤم بينها وعن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وآله قال اربع لعنهم الله من فرق مرثه وامنت عليه ملائكة الذي يحصر نفسه فلا يتزوج ولا يتسرى تلا يولد له والرجل يشبه بالنساء وقد خلقه الله ذكرا والمرأة تشبه بالرجال وقيد خلقها الله أنثى ومضل الناس يريد الذي يهزأ بهم يقول للمسكين هلم اعطك فلذا جاء. يقول ليس معي شيء ويقول للمكفوف اتق الدابة وليس بين يديه شيء والرجل يسأل عن دار القوم فضله (والصالحين من عبادكم وامانتكم) اي وزوجوا المستورين من عبيدكم وولادكم وقيل ان معنى الصالح هنا الايمان من مقاتل ثم رجع إلى الأحرار فقال (إن يكونوا فقراء) لاسمة لهم للتزويج (ينهم الله من فضله) وعدهم سبحانه ان يوسع عليهم عند التزويج (واؤه واسم) المقدور كثير الفضل (علم) باحوالهم وما يصلحهم فطبيهم على قدر ذلك وقال ابو عبد الله (ع) من ترك التزويج مخافة البيلة فقد أساء الظن بربه قوله سبحانه إن يكثرنا الفقراء ينهم الله من فضله (وليستغف الذين لا يجدون نكاحا حتى ينهم الله من فضله) هذا امر من الله تعالى لمن لا يجد السبيل إلى أن يتزوج بأن لا يجد المهر والنفقة أن يتعفف ولا يدخل في الفاحشة ويصبر حتى يوسع الله عليه من رزقه ثم بين سبحانه ما يسهل سبيل النكاح فقال (والذين يفتنون الكتاب) اي يطلبون المكتابة (مما ملكت ايمانكم) من السيد والاماء (فكتابوهم) والمكتابة ان يكتب الانسان عبده على مال ينجمه عليه ليزديه اليه في هذه النجوم المطومة وهذا امر نذير واستحباب وترغيب عند جميع الفقهاء وقيل انه امر حتم وايجاب إذا طلبه العبد وعلم فيه الخير عن مطا وعمر بن دينار والطبري (إن علمتم فيهم خيرا) اي صلاحا ورشدا عن ابن عباس وروى عنه ايضا ان علمتم فيهم قدرة على الاكتساب لاداء مال المكتابة وربة فيه وامانة وهو قول ابن عمر وابن زيد والثوري والزجاج قال الحسن إن كان عنده مال فكتابته وإلا فلا تملق عليه صحيفة يشدو بها على الناس ويروح بها فيسألهم وروى ان عبدا لسلطان قال له كاتبني قال لك مال قال لا قال تطعمني اوساخ الناس فأبى عليه وقال فتادة يكره أن يكتب العبد ويقول لا يكتبه الا يسأل الناس (وأوهم من مال الله الذي آتاكم) اي حطوا عنهم من نجوم المكتابة شيئا من ابن عباس وفتادة ومطا وقيل معناه ردوا عليهم يا معشر السادة من المال الذي أخذتم منهم شيئا وهو استحباب وقيل هو ايجاب وقال قوم من المفسرين انه خطاب للمؤمنين بمحبتهم على تخليص رقابهم من الرق ومن قال انه خطاب للسادة اختلفوا في قدر ما يجب فقيل يتقدر بربع المال من الثوري وروى ذلك عن علي (ع) وقيل ليس فيه تقدير بل يحيط عنه شيء منه وهو الصحيح وقيل انه يعطى سهمه من الصدقات في قوله وفي الرقاب قال الحسن لولا المكتابة لما جاز له اخذ الصدقة وقال اصحابنا ان المكتابة ضربان مطلق ومشروط فالشرط ان يقول لبيد في حال المكتابة حتى صبرت عن اداء ثمنك كنت مردودا في الرق فلذا كان كذلك جاز له رده في الرق عند المعجز والمطلق ينعتق منه عند المعجز بحساب ما أدى من المال ويبقى مملوكا بحساب ما بقي عليه ويرث ويورث بحساب ما شق (ولا تكرهوا فتياتكم) اي امائكم وولادكم (على البغاء) اي على الزنا (إن أردن تحصنا) اي تعفوا وترويحوا عن ابن عباس (إن شرط إرادة التحصن لأنا لا كراهة لابتصا ولا اعتدادة التحصن فإن لم ترد المرأة التحصن بنت بالعلم فهد فائدة الشرط (لتبتوا عرض الحياة الدنيا) اي من كسبن ويبيع اولادهم قيل ان عبد الله بن

إني كان له ست جوار يكرهون على الكسب بالزنا فلما نزل تحريم الزنا أتين رسول الله ﷺ فشكروا إليه فذلت الآية (ومن يكرههم) أي ومن يجبرهم على الزنا من ساداتهم (فإن الله من بعد أكرههم غرور) للسكرات لا للسكره لأن الزور عليه (رحم) بهم (ولقد أنزلنا إليكم آيات مبينات) أي واضحات ظاهرات ومن قرأ بفتح الباء فمناه مصلات بينهم الله وفصلهم (ومثلا من الذين خلوا من قبلكم) وأخبارا من الذين مضوا من قبلكم وقصصا لهم وشبها من حالهم بحالكم لتحتجروا بها (وموسطة اللقيين) أي وزجروا للمتقين من المعاصي وخضعهم بالذكور لأنهم المتشبهون بها

قوله تعالى (٣٥) اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيُّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَنَسِفْ لَأَرْنَا نُورَهُ عَلَى نُورِ بَعْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مِنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٣٦) فِي يَوْمٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ (٣٧) رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ (٣٨) لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَرْبِّدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ أُرِيعَ آيَاتُ

❦ التَّوَادُّعُ ❦

قرأ أبو جعفر وابن كثير ويعقوب كوكب دري مضومة الدال مشددة الباء. توقد بفتح التاء. والدال وتشديد القاف وقرأ أبو عمر ودري مكسورة الدال مسدودة مهموزة توقد كما تقدم وقرأ الكسائي دري مكسورة الدال مسدودة مهموزة توقد بضم التاء. والتخفيف والرفع وقرأ أنافم وابن عامر وحض دري غير مهموزة توقد بضم الباء. والرفع وقرأ أبو بكر وحمزة دري مضومة الدال مهموزة مسدودة توقد بضم التاء. وتخفيف القاف وقرأ خلف دري مضومة الدال غير مهموزة توقد بضم التاء. والتخفيف وقرأ ابن عامر وأبو بكر يسبح له فيها بفتح الباء. والباقون بكسرها

❦ الْحِجَّةُ ❦

قال أبو علي من قرأ دري يشمل قوله امرين **❦** أحدهما **❦** أن يكون نسبة إلى الدر لفرط صفاته ونوره ويجوز أن يكون فعلا من الدردي فأنقضت الهزلة فأنقضت يا. كما تنقلب من النسبي والنبي. ومن قال دري كان فعلا من الدرد. مثل السكر والسقي والمغنى أن الخفاء اندفع عنه لتلاؤه في ظهوره فلم ينجف كما ينجف الدهي وغيره ومن قرأ دري كان فعلا من الدرد الذي هو الدفع وقد حكى سيوريه في الخطاب كوكب دري من الصفات ومن الأسا. المريق للصفر وما يمكن أن يكون على هذا البناء المليحة ألا تراه أنه من ملا ومنه السرية. الأولى أن تكون فعلية ومن قرأ توقد كان فاعله المصباح لأن المصباح هو الذي توقد قال امرؤ القيس

شموت إليها والتبجوم كأنها مصابيح وهبان تشب لفقلا

ومن قرأ يوقد كان فاعله المصباح أيضا ومن قرأ توقد كان فاعله الزجاجية والمغنى على مصباح الزجاجية فعطف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه فقال توقد فعنل الكلام على لفظ الزجاجية أو يوقد بالزجاجية التثنية فقال توقد على لفظ الزجاجية وإن كان يريد التثنية ومعنى ترقد من شجرة أي من زيت شجرة فعطف المضاف بذلك على ذلك قوله يكاد زيتها يضيء ومن قرأ يسبح له بفتح الباء أقام الجار والمجرور مقام الفاعل ثم قرأ من يسبح فقال

رجال اي يسبح له رجال فرغم رجالات بهذا المضر الذي دل عليه قوله يسبح لانه إذا قال يسبح دل على فاعل التسبيح ومثله قول الشاعر

ليبك يزيد ضارح لحصومة ومختبط مما تطيح الطوايح

اللغة

المشكاة قيل انها رومية معربة وقال الزجاج يجوز أن تكون عربية لأن في الكلام مثل لفظها شكوة يعي قربة صغيرة فعلى هذا تكون مفعلة منها وأصلها مشكوة فقلبت الواو الفاء انحركتها وانفتحت مساقبلها والمصباح السراج واصله من البياض والأصيح الأبيض

الإعراب

قيل في تقدير قوله نور السماوات وسبحان أحدها أن يكون على حذف المضاف وتقديره ذو نور السماوات والأرض على حد قوله انه عمل غير صالح والثاني أن يكون مصدرا وضع موضع اسم الفاعل كقوله إن اصبح ماوكم غورا اي غائرا وكما قالت الحنساء

توقع ما رمت حتى إذا أدكرت فأتما هي اقبال وإدبار

وعلى هذا تكون الإضافة غير حقيقية والسماوات في تقدير النصب فيها مصباح جملة في موضع الجر لأنها صفة مشكاة المصباح في زجاجة جملة في موضع رقم بأنها صفة مصباح والمائد منها اليه لام العهد وتقديره فيها مصباح ذلك المصباح في زجاجة اوهر في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري الجملة في موضع جر بأنها صفة زجاجة وقوله زينة بدل من شعيرة والباقي صفة نور غير مبتدأ محذوف اي هو نور على نور متعلق بمحذوف في موضع رقم بكونه صفة نور في بيوت يتعلق بمحذوف وفي موضع جر بكونه صفة لمشكاة فانتقل الضمير من المحذوف اليه حيث سد مسده بغير حساب في موضع نصب بكونه صفة لمفعول محذوف وتقديره يروق من يشاء رزقا بنفسه حساب اي غير محسوب

المعنى

الله نور السماوات والأرض (اختلف في معناه على وجهه ^{في} أحدها ^{في} الله هادي أهل السماوات والأرض إلى ما فيه من مصالحهم عن ابن عباس ^{في} والثاني ^{في} الله منور السماوات والأرض بأشمس والقمر والنجوم عن الحسن وابن عباس والضحاك ^{في} والثالث ^{في} مزين السماوات باللائكة مزين الأرض بالأنبياء والعلماء عن أبي بن كعب وإنما ورد النور في صفة الله تعالى لأن كل نعم وإحسان وانعام منه وهذا كإسماعيل فلان رحمة وفلان عذاب إذا كثرت فعل ذلك منه وعلى هذا قول الشاعر

ألم تر أنا نور قوم وإسماء يبين في الظلماء للناس نورها

وإنما المعنى إنا نسمى فيها بنفعهم معنا خيرهم وكذا قول أبي طالب في مدح النبي ^{صلى الله عليه وسلم}

وايض يستقى النعام بوجهه تمال اليتامى عصمة للأرامل

يلوذ به الهلاك من آل هاشم فهم عنده في نعمة وفواضل

لم يعم بقوله ابيض بياض لونه وإنما أراد كثرة افضاله ولحسانه ونفعه والاعتدال به ولهذا المعنى سماه الله تعالى سراجا مبيرا (مثل نوره) فيه وجه « أحدها » أن المعنى مثل نور الله الذي هدى به المؤمنين وهو الايمان في قلوبهم عن أبي بن كعب والضحاك وكان أبي يقرأ مثل نور من آمن به « والثاني » مثل نوره الذي هو القرآن في القلب عن ابن عباس والحسن وزيد بن اسلم « والثالث » انه عن بالنور محمد ^{صلى الله عليه وسلم} واضافه إلى نفسه

تشریفاً له عن كعب وسعيد بن جبیر فالمنى مثل محمد رسول الله ﷺ «الرابع» ان نوره سبحانه الأداة الدالة على توحيد وعده التي هي في الظهور والوضح مثل النور عن ابي مسلم «الخامس» أن النور هنا الطاعة اي مثل طاعة الله في قلب المؤمن عن ابن عباس في رواية اخرى (كشكاة فيها مصباح) المشكاة هي الكوة في الخائط يوضع عليها زجاجة ثم يكون المصباح خلف تلك الزجاجية ويكون للكوة باب آخر يوضع المصباح وقيل المشكاة عمود القنديل الذي فيه القتيلة وهو مثل الكوة والمصباح السراج وقيل المشكاة القنديل والمصباح القتيلة عن مجاهد (المصباح في زجاجة) اي ذلك السراج في زجاجة وقائدة اختصاص الزجاجية بالذكر أنه اصفى الجوهر فالمصباح فيه أضواء (الزجاجة كأنها كوكب دري) اي تلك الزجاجية مثل الكوكب العظيم المضيئ الذي يشبه الدر في صفاته ونوره ونقاته وإذا جلت من الدر وهو الدفع فعماده المندفع السراج الوقوف في الانقضاء ويكون ذلك أقوى لظهوره (يقود من شجرة مباركة) اي يشتمل ذلك السراج من دهن شجرة مباركة (زيتونة) اراد بالشجرة المباركة شجرة الزيتون لأن فيها انواع المنافع فلون الزيت يبرج به وهو ادم ودهان ودهاق ويرقد بحبه ونقله ويسهل برماده الابريسم ولا يحتاج في استخراج دهنه إلى اعصار وقيل انه خص الزيتون لأنه دهنه اصفى واضوء وقيل لأنها اول شجرة نمت في الدنيا بعد الطوفان ومنبتها منزل الانبياء وقيل لأنه بارك فيها سيون نبياء منهم ابراهيم فلذلك سميت مباركة (لا شرقية ولا غربية) اي لا يفي عليها ظل شرق ولا غرب فهي ضاحية للشمس لا يظلمها جبل ولا شجر ولا كهف فزيتها يكون اصفر عن ابن عباس والكلي وكمرسة وقائدة فقل هذا يكون المعنى انها ليست بشرقية لا تصيبها الشمس إذا هي غربت ولا هي غربية لا تصيبها الشمس إذا طلعت بل هي شرقية غربية اخذت يحطها من الأمرين وقيل معناه انها ليست من شجر الدنيا فتكون شرقية او غربية من الحسن وقيل معناه انها ليست في مقبرة لا تصيبها الشمس ولا هي باردة لا تلمسها لا يصيبها الظل بل يصبها الشمس والظل عن السدي وقيل ليست من شجر الشرق ولا من شجر الغرب لأن ما اخض باحدى المطين كان اقل زيتا واضعف ضوءا لكنها من شجر الشام وهي ما بين الشرق والغرب عن ابن زيد (يكاد زيتها يضيئ) من صفاته وفروط ضيائه (ولو لم تمسه نار) اي قبل ان تصيبه النار وتشتمل فيه واختلف في هذا المشبه والمثبه به على اقوال «احدها» انه مثل ضربه الله لنبيه محمد ﷺ فالمشكاة صدره والزجاجة قلبه والمصباح فيه النيرة لا شرقية ولا غربية اي لا يهودية ولا نصرانية توعد من شجرة مباركة يعني شجرة النبوة وهي ابراهيم (ع) يكاد نور محمد ﷺ يبين للناس ولولم يتكلم به كما ان ذلك الزيت يكاد يضيئ ولو لم تمسه نار اي تصبه النار عن كعب وجماة من المفسرين وقد قيل ايضا ان المشكاة ابراهيم والزجاجة اسمايل والمصباح محمد ﷺ كما سمي سراجا في موضع آخر من شجرة مباركة يعني ابراهيم لان اكثر الانبياء من صلبه لا شرقية ولا غربية لا نصرانية ولا يهودية لأن النصارى تصلي إلى المشرق واليهود تصلي إلى المغرب يكاد زيتها يضيئ اي يكاد معان من محمد ﷺ تظهر قبل ان يوحى اليه (نور على نور) اي نبي من نسل نبي عن محمد بن كعب وقيل ان المشكاة عبد المطلب والزجاجة عبد الله والمصباح هو النبي ﷺ لا شرقية ولا غربية بل مكية لأن مكة وسط الدنيا من الضحاك وروي عن الرضا (ع) انه قال نحن المشكاة فيها المصباح محمد ﷺ يهدي الله لولايتنا من احب وفي كتاب التوحيد لا ي جعفر بن بابويه رحمه الله بالاسناد عن عيسى بن راشد عن ابي جعفر (الباقر) (ع) في قوله كشكاة فيها مصباح قال نور العلم في صدر النبي ﷺ المصباح في زجاجة الزجاجية صدر علي (ع) صار علم النبي ﷺ إلى صدر علي علم النبي عليا يوقد من شجرة مباركة نور العلم لا شرقية ولا غربية لا يهودية ولا نصرانية يكاد زيتها يضيئ ولو لم تمسه نار قال يكاد العالم من آل محمد ﷺ يتكلم بالعلم قبل ان يسأل نور على نور اي امام مؤيد بنور العلم والحكمة في اثر امام من آل محمد ﷺ وذلك من لدن

آدم (ع) إلى أن تقوم الساعة هؤلاء الاوصياء الذين جعلهم الله خلفاء في ارضه وحججه على خلقه لا تحلوا الارض في كل عصر من واحد منهم وبديل عليه قول اني طالب في رسول الله ﷺ

أنت الأمير محمد	قرم أفر مسود
لمسودين أطاهر	كرموا وطاب المولد
أنت السعيد من السعد	تكنفتك الأسعد
من لدن آدم لم يزل	فيتا وصي مرشد
ولقد عرضك صادقا	والقول لا يتفند
ما زلت تنطق بالصواب	وأنت طفل أمرد

تتبعني هذه الجملة يقتضي ان الشجرة المباركة المذكورة في الآية هي دوحه التي والرضوان وعتره الهدى والإيمان شجرة أصلها النبوة وفرعها الإمامة واغصانها التنزيل واوراقها التأويل وخدمها جبرائيل وميكائيل (وثانها) انه مثل ضربه الله للمؤمن والمشكاة صدره والمصباح الإيمان والقرآن في قلبه يوقد من شجرة مباركة هي الإخلاص لله وحده لا شريك له فهي خضراء ناعمة كشجرة التفت بها الشجر فلا يصيبها الشمس على أي حال كانت لا إذا طلعت ولا إذا غربت وكذلك المؤمن قد احترز من أن يصيبه شيء من القفر فهو بين أربع خلاص إن أعطي شكر وإن أبلي صبر وإن حكم عدل وإن قال صدق فهو في سائر الناس كالرجل الحي يمشي بين القيور نور على نور كلاله نور وعلمه نور ومدخله نور ومخرجه نور ومسيره إلى الجنة نور يوم القيامة عن أبي بن كعب (وثانها) انه مثل القرآن في قلب المؤمن فكان هذا المصباح يستضاء به وهو كما هو لا ينقص فكذلك القرآن يهتدى به ويعمل به فالمصباح هو القرآن والزاجية قلب المؤمن والمشكاة لسانه وفمه والشجرة المباركة شجرة الوحي بكاد زيتها يضيء بكاد حبيج القرآن تنضج وإن لم تقرأ وقيل بكاد حبيج الله على خلقه تضيء لمن تفكر فيها وتديرها ولو لم ينزل القرآن نور على نور يعني ان القرآن نور مع سائر الأدلة قبله فإزادوا به نورا على نور عن الحسن وابن زيد وعلى هذا فيجوز أن يكون المراد ترمب الأدلة فإن الدلائل يترتب بعضها على بعض ولا يكاد المائل يستفيد منها إلا بمراعاة الترتيب فمن ذهب عن الترتيب فقد ذهب عن طريق الاستفادة وقال مجاهد ضوء نور السراج على ضوء الزيت على ضوء الزاجية (أي يهدي الله لنوره من يشاء) أي يهدي الله لدينه وإيمانه من يشاء بأن يفعل له لطفًا يختار عنده الإيمان إذا علم ان له لطفًا وقيل معناه يهدي الله لنبوته ولا يهتد من يشاء ممن يعلم انه يصلح لذلك ويضرب الله الأمثال للناس تقربيا إلى الافهام وتسهيل الدرك المرام (والله بكل شيء عليم) فيضع الأشياء مواضعها (في بيوت أذن الله أن ترفع) معناه هذه المشكاة في بيوت هذه صفها وهي المساجد في قول ابن عباس والحسن ومجاهد والجبالي وبعضه قول النبي ﷺ المساجد بيوت الله في الأرض وهي تضيء لأهل السماء كما تضيء النجوم لأهل الأرض ثم قيل انها أربع مساجد لم ينها إلا النبي الكعبة بناها إبراهيم واسماعيل ومسجد بيت المقدس بناه سليمان ومسجد المدينة ومسجد قبا بنهما رسول الله ﷺ وقيل هي بيوت الانبياء وروي ذلك مرفوعا انه سئل النبي ﷺ لما قرأ الآية أي بيوت هذه فقال بيوت الأنبياء فقال أبو بكر فقال يا رسول الله هذا البيت متناهي بيت علي وفاطمة قال نعم من أفاضلها وبعضه هذا القول قوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وقوله ورحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت فالأذن برفع بيوت الأنبياء والأوصياء مطلق والمراد بالرفع التعظيم ورفع القدر من الارجاس والتطهير من المعاصي والأدناس وقيل المراد برفعها رفع الحوائج فيها إلى الله تعالى (ويذكر فيها اسمي) أي يثلي

فيها كتابه عن ابن عباس وقيل تذكر فيها أساؤه الحسن (يسبح فيها بالثدور والآصال) أي يصلي له فيها بالبرك والشايات عن ابن عباس والحسن والضحاك وقال ابن عباس كل تسبيح في القرآن صلاة وقيل المراد بالتسبيح تنزيه الله تعالى عما لا يجوز عليه ووصفه بالصفات التي يستحقها لذاته وأفعاله التي كلها حكمة وصواب ثم بين سبحانه المسيح فقال (رجال لا تلهيهم) أي لا تشغلهم ولا تصرفهم (تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة) أي إقامة الصلاة حذف الهاء لأنها عوض عن الواو في اقوام فلما أضافه صار المضاف إليه عوضاً عن الهاء وروى عن أبي جعفر (ع) وأبي عبد الله (ع) أنهم قوم إذا حضرت الصلاة تركوا التجارة وانطلقوا إلى الصلاة وهم أعظم أجراً ممن يجزى (وإيتاء الزكاة) أي إخلاص الطاعة لله تعالى عن ابن عباس وقيل يريد الزكاة المفروضة عن الحسن (مخافون بما تنقلب فيه القلوب والأبصار) أراد يوم القيامة تنقلب فيه أحوال القلوب والأبصار وتنقل من حال إلى حال فخاصها النار ثم تنضجها ثم تحرقها عن الجبائي وقيل تنقلب فيه القلوب بين الطمع في الدنيا والغرور من الهلاك وتنقلب الأبصار بينه وبينه من أين توفى كتبهم وأين يؤخذ بهم ثم من قبل اليقين أم من قبل الشك وقيل تنقلب القلوب بيلوغها الحناجر والأبصار بالعين بعد البصر وقيل معناه تنقلب القلوب عن الشك إلى اليقين والإيمان والأبصار عما كانت تراه غيا قراء رشداً فمن كان شاكاً في دينه أبصر في آخرته ومن كان عالماً ازداد بصيرة وعلماً فهو مثل قوله تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصر لك اليوم حديد عن البلخي (ليجزهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله) أي يفعلون ذلك طلباً لمجازاة الله لربهم بأحسن ما عملوا ولتفضل عليهم بالزيادة على ما استحقوه بأعمالهم من فضله وكرمه (والله يرزق) أي يعطي (من يشاء بغير حساب) أي بغير مجازاة على عمل بل تفضلاً منه سبحانه والثواب لا يكون إلا بحساب والتفضل يكون بغير حساب

﴿التنظيم﴾

اتصلت الآية الأولى بما قبلها اتصال المثل بالمثل لأنه تعالى لما بين وجوه المنافع والمصالح وعلم الشرائع فيما سبق بين بعده أن منافع أهل السماوات والأرض منه لأن اسم النور يطلق على ذلك كما تقدم بيانه وقيل إنها اتصلت بما قبلها اتصال الملة بالملوك فكأنه قال أولنا آيات بينات ومواعظ بالغات فهديناكم بها لأننا نهدي أهل السماوات والأرض واتصل قوله في بيوت بقوله كمشكاة فيها مصباح على ما تقدم بيانه وقيل بتصل يسبح ويكون فيها تكريراً على التوكيد والمعنى يسبح الله رجال في بيوت أذن الله أن ترفع فيكون كفولك في الدار قام زيد فيها قوله تعالى (٣٩) وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بَقِيْعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّالِمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ يَجِدُوْهُ سَيِّئًا وَوَجَدَ اللهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٤٠) أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَفْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَسْكَدِرْهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ آياتان

﴿القراءة﴾

قرأ ابن كثير في رواية البرقي سحاب بغير تنوين ظلمات بالجاء وفي رواية القواس وابن فليح سحاب بالتنوين ظلمات بالجاء والهاون كلاهما بالرفع والتنوين

﴿الحجة﴾

قال أبو علي قوله أو كظلمات معناه أو كذي ظلمات ويدل على حذف المضاف قوله إذا أخرج يده لم يكدريها فالضمير الذي أضيف إليه يده يعود إلى المضاف المحذوف ومعنى ذي ظلمات أنه سيف ظلمات ومعنى ظلمات

بعضها فوق بعض، ظلمة البحر وظلمة الموج وظلمة الموج الذي فيه الموج وقوله خلتان بعد خلق في ظلمات ثلاث فإنه يجوز أن يكون ظلمة الرحم وظلمة البطن وظلمة المشيمة وقوله فنادى في الظلمات ظلمة البحر وظلمة البطن والمحوت وظلمة الليل ويجوز أن يكون الالتقام كان بالليل فهذه ظلمات ومن قرأ سحب ظلمات فرفع ظلمات كان خير من غيره بخلافه مخدوف تقديره هذه ظلمات بعضها فوق بعض ومن قرأ سحب ظلمات جاز أن يكون تكويرا وبدلاً من ظلمات الأولى ومن قرأ سحب ظلمات بالإضافة سحب إلى الظلمات فالظلمات هي الظلمات التي تقدم ذكرها فأضاف السحاب إلى الظلمات لاستقلال السحاب وارتفاعه في وقت كون هذه الظلمات كما تقول سحب رحمة وسحب مطر إذا ارتفع في الوقت الذي يكون فيه الرحمة والمطر

الفظة

السراب شعاع يتخيل كالماء يجري على الأرض نصف النهار حين يشتد الحر والآن شعاع يرتفع بين السماء والأرض كالماء ضحوة النهار والآن يرتفع الشخص الذي فيه وإنما قيل مراب لأنه ينسرب أي يجري كالماء وقيمة جمع قاع وهو الواسع من الأرض المنبسطة وفيه يكون السراب وبلجة البحر معظمه الذي يترأكب أمواجه فلا يرى ساحله والتج البحر التجاجا

المعنى

ثم ذكر سبحانه مثل الكفار فقال (والذين كفروا أعمالهم) التي يعملونها ويعتقدون أنها طاعات (كسراب بقيعة) أي كشعاع بأرض مستوية (يحسب الظلمات ماء) أي يظنه العطشان ماء (حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً) أي حتى إذا انتهى إليه رأى أرضاً لا ماء فيها وهو قوله لم يجده شيئاً أي شيئاً مما حسب وعقد فكذلك الكافر يحسب ما قدم من عمله فافصا وإن له عليه ثواباً وليس له ثواب (ووجد الله عنده فوفيه حسابه) قيل معناه ووجد الله عند عمله فجاءه على كفره وهذا في الظاهر خير عن الظن والمراد به الخير عن الكفار ولكن لما شرب الظن مثلاً للكفار جعل الخير عند كافر عنهم والمعنى وجد أمر الله ووجد جزاء الله وقيل معناه وجد الله عنده بالمرصاد فأنتم له جزاء (والله سريع الحساب) لا يشغله حساب عن حساب فيحاسب الجميع على أفعالهم في حالة واحدة وسئل أمير المؤمنين (ع) كيف يحاسبهم في حالة واحدة فقال كما يوزنهم في حالة واحدة وقيل إن المراد به عتية بن ربيعة كان يلتصق بالدين في الجاهلية ثم كفر في الإسلام عن مقاتل ثم ذكر مثلاً آخر لأعمالهم فقال (أو كظلمات) أي أو أعمالهم مثل ظلمات (في بحر لحي) أي عظيم اللجة لا يرى ساحله وقيل هو العميق الذي يبعد عمقه عن ابن عباس (ينشبه موج) أي يعلم ذلك البحر الهائج موج (من فوقه موج) أي فوق ذلك الموج موج (من فوقه سحاب) أي من فوق الموج سحاب (ظلمات بعضها فوق بعض) يعني ظلمة البحر وظلمة الموج وظلمة السحاب والمعنى إن الكافر يعمل في حيرة ولا يهتدي لرشده فهو من جهل وسحرته كن هو في هذه الظلمات لأنه من عمله وكلامه واعتقاده متقلب في ظلمات وروي عن أبي أنه قال إن الكافر يتقلب في خمس ظلمات كلامه ظلمة وعمله ظلمة ومدخله ظلمة وخروجه ظلمة ومصره يوم القيامة إلى ظلمة وهي النار (إذا أخرج يده لم يكد يراها) اختلف في معناه فقيل لا يراها ولا يقارب رؤيتها فهو نفي للرؤية وعن مقاربة الرؤية لأن دون هذه الظلمة لا يرى فيها عن الحسن وأكثر التفسيرين ويدل عليه قول ذي الرمة

إذا غير النائي الحيين لم يكد
على كل حال حب مية يبرح

ويروي ريس الحوى من حب مية يبرح وقال آخر «ما كدت أعرى إلا بعد انكاري» وقال الفراء كاد صلة والمعنى أنه لم يرها وقيل لا يراها إلا بعد جهده ومشقة رؤية فقيل لصورتها لأن حكم كاد إذا لم يدخل عليها حرف تهي إن تكون نافية وإذا دخلها دلت على أن يكون الأمر وقع بعد بطله عن المبرد (ومن لم يمهمل الله له

نوراً فما له من نور (أي من لم يجعل الله له نجاتاً وفرجاً فما له من نجات وقيل لم يجعل الله له نوراً في القيامة فما له من نور

قوله تعالى (٤١) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَافَّاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ (٤٢) وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (٤٣) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي سَحَاباً ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَالِهِ وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِثْرًا فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ (٤٤) يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ (٤٥) وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤٦) لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ست آيات

❖ القراءة ❖

قرأ أبو جعفر يذهب بالأبصار بضم الياء وكسر الميم والهاقون يذهب

❖ الحجة ❖

من قرأ يذهب فالياء زائدة وتقديره يذهب الأبصار ومثله قوله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة وقول المذلي شرين بما البحر ثم تعرفت متى لجج خضر لمن تشيع أي شرين ماء البحر قال ابن جني إنما يزداد هذا الياء لتوكيد معنى التصدي كما يزداد اللام لتوكيد معنى الإضافة في قوله «يا بوس للعرب ضراراً لأقوام» وإن شئت حملته على المعنى فكأنه قال يكاد سنا برفه يلو سه بالأبصار أي يستأثر بالأبصار وقد ذكرنا اختلافهم في قوله خلق كل دابة فيه الوجه في سورة إبراهيم

❖ اللغة ❖

الاجزاء والتزجية الدفع والسوق وزجا انخراج يزجو زجاء إذا انساق إلى أهله وتيسر بجانيته والركام المتراكم بضمه على بعض الركعة الطين المجموع والودق المطر ودقت السماء تدق ودقا إذا اطربت قال الشاعر فلا مزنة ودقت ودقها ولا أرض اقبل ابقالها وانحلال جميع انحلال وهو التفتت بين الشيئين والبرد أصله من البرد خلاف الحر وسحاب يرد أي بالبرد ويقال سبي البرد لأنه يبرد وجه الأرض أي يقره من بردت الشيء بالبرد والسماء مقصورة الضوء وهو بالمد الرفعة

❖ الإعراب ❖

صاففات حال من الطير وينزل من السماء من لإنهاء الناية لأن السماء مبدأ لأفعال المطر من جبال من التبويض لأن البرد بعض الجبال التي في السماء من يرد من لتبيين الجنس لأن جنس الجبال جنس البرد عن علي بن عيسى والتحقيق أن قوله من جبال يدل من قوله من السماء وقوله فيها في يعلق يمحذوف وتقديره من جبال كائنه في السماء فالجار والمجرور في موضع الصفة لجبال تقديره من جبال ساوية وقوله من يرد يعلق يمحذوف آخر في محل

جر لأنه صفة بعد صفة تقديره من جبال ساوية بر دية ومفعول ينزل محذوف أي ينزل من جبال في السماء من يرد
يرداً كما يقال أخذت من المال شيئاً وقوله على بطنه شيء موضع نصب على الحال وكذلك قوله على رجلين وعلى أربع
ومن الأولى والثالثة بمعنى ما

﴿ المعنى ﴾

ثم ذكر سبحانه الآيات التي جعلها نوراً للعتلاء العارفين بالله وصفاته فقال (ألم تر) أي ألم تعلم يا محمد
لأن ما ذكر في الآية لا يرى بالأبصار وإنما يعلم بالأدلة والخطاب للنبي ﷺ والمراد به جميع المكلفين (ان
الله يسبح له من في السماوات والأرض) والتسبيح التنزيه لله تعالى عما لا يجوز عليه ولا يليق به أي ينزهه أهل
السماوات وأهل الأرض بأستهم وقيل عني به العتلاء وغيرهم وكفى عن الجميع بلفظة من تغليباً للعتلاء على
غيرهم (والطيور) أي ويسبح له الطير (صافات) أي واقفات في الجو مصطفات الأجنحة في الهواء وتسبحها
ما يرى عليها من آثار الحوادث (كل قد علم صلاته وتسبيحه) معناه ان جميع ذلك قد علم الله تعالى دعاء إلى
توحيده وتسبيحه وتنزيهه وقيل ان الصلاة للإنسان والتسبيح لكل شيء عن مجاهد وجماعة وقيل معناه كل واحد
منهم قد علم صلاته وتسبيحه أي صلاة نفسه وتسبيح نفسه فيؤديه في وقته فيكون الضمير في علم لكل وفي الأول يعود
الضمير إلى اسم الله تعالى وهو أجود لأن الأشياء كلها لا يعلم كيفية دلالتها على الله وإنما يعلم الله تعالى ذلك
(والله عليم بما يفعلون) أي عالم بأفعالهم فيجازيهم بحسبها (والله ملك السماوات والأرض) والملك المقدور الواسع
لمن يملك السياسة والتدبير فملك السماوات والأرض لا يصح إلا لله وحده لأنه القادر على الأجسام لا يقدر على
خلقها غيره فالملك التام لا يصح إلا له سبحانه (وإلى الله المصير) أي المرجع يوم القيامة ثم قال (ألم تر) أي
ألم تعلم (ان الله يرزق سحاباً) أي يسوقه سقوا رفيقا إلى حيث يريد (ثم يؤلف بينه) أي يضم بعضه إلى بعض
فيجعل القطع المتفرقة منه قطعة واحدة (ثم يجعله ركاماً) أي متراكماً متراكباً بعضه فوق بعض (فترسه
الودق فيخرج من خلاله) أي ترى المطر والقطر يخرج من خلال السحاب أي تخارج القطر منه (وينزل من
السماء من جبال فيها من برد) أي وينزل من جبال شيء السماء تلك الجبال من يرد بردا والسماء السحاب لأن
كل ما علا مطبقاً فهو سماء ويجوز أن يكون البرد يجتمع في السحاب كالجبال ثم ينزل منها عن البلخي وغيره
وقيل معناه وينزل من السماء مقدار جبال من برد كما يقول عندني يثان من تبن أي قدر يثين عن الفراء وقيل
أراد السماء المعروفة فيها جبال من يرد مخلوقة عن الحسن والجبائي (فيصيب به) أي بالبرد أي بضره (من يشاء)
فيهلك زرعه وماله (ويصرفه عن يشاء) أي ويصرف ضرره عن يشاء فيكون أصابته نعمة وصرفه نعمة
(يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار) أي يقرب ضوء برق السحاب من أن يذهب بالبرق ويحفظه لشدة لمعانه كما
قال يكاد البرق يخطف أبصارهم (يلقب الله الليل والنهار) أي يصرفهما في اختلافهما وتمايقهما وإدخال أحدهما
في الآخر (إن في ذلك) التقلب (لعبرة) أي دلالة (لأولي الأبصار) أي لذوي العقول والبصائر (والله
خلق كل دابة) أي كل حيوان يذهب على وجه الأرض ولا يدخل فيه الجن والملائكة (من ماء) أي من نقطة
وقيل عني به الماء لأن أصل الخلق من الماء لأن الله خلق الماء وجعل بعضه نارا فخلق الجن منها وبعضه ريحاً فخلق
منه الملائكة وبعضه طيناً فخلق منه آدم (ع) فأصل الحيوان كله الماء ويدل عليه قوله وجعلنا من الماء كل شيء
حي (ففهم من يشي على بطنه) كالحية والحوت والود (ومنهم من يشي على رجلين) كالانسان والطيور (ومنهم
من يشي على أربع) كالأنعام والوحوش والسياب ولم يذكر ما يشي على أكثر من أربع لأنه كالتدريج يشي على
أربع في رأي العين فتترك ذكره لأن العبرة تكفي بذكر الأربع قال البلخي ان الغلاصة تقول كل ما له
قوائم كثيرة فإن اعتاده إذا سعى إلى أربعة قوائم فقط وقال ابو جعفر (ع) ومنهم من يشي على أكثر من ذلك (يدخل

الله ما يشاء) أي يعتز ما يشاء وينشئه من الحيوان وغيره وقال المبرد قوله كل دابة للناس وغيرهم وإذا خلط الوعان حل الكلام على الأغلب فلذلك قال من لغير ما يعقل (ان الله على كل شيء قدير) يخلق هذه الأشياء لتدبره عليها فاختلاف هذه الحيوانات مع اتفاق أصلها يدل على أن لها قادراً خالقاً عالماً حكماً (لقد أنزلنا آيات مبينات) أي دلالات واضحات بينات (والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) أي من جملة تلك الدواب وعلى به المالكين دون من ليس بمكلف والصراط المستقيم الإيمان لأنه يؤدي إلى الجنة وقيل ان المراد بهدي في الآخرة إلى طريق الجنة

قوله تعالى (٤٧) وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (٤٨) وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ (٤٩) وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ (٥٠) أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحْيِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ أَوْ يَتَلَذِّثُ الْفَاسِقُونَ (٥١) إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥٢) وَمَنْ يَطْعَمْهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ يُغْنِ اللَّهُ وَبِقَعَةِ اللَّهِ وَلِيَقَعَهُ قَوْلُكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ست آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أبو جعفر وقالون نافع ويعقوب وبنقه بكسر الميم والماء مكسورة مختلطة غير مشبعة وقرأ أبو عمرو وحمة في رواية المجلي وغلاد وأبو بكر. سبعة رواية حماد ويحيى وبنقه بكسر القاف وسكون الميم وقرأ أخفص وبنقه بسكون القاف وكسر الميم غير مشبعة والباقر بنقه بكسر القاف والماء مشبعة وروي عن علي (ع) انه قرأ قول المؤمنين بالرفع وهو قراءة الحسن بخلاف ابن أبي اسحاق وهو مثل قراءة من قرأ فما كان جواب قومه بالرفع وقد ذكرنا الوجه فيه وقرأ أبو جعفر وسده ليحكم بينهم بضم الياء وفتح الكاف في الموضعين وفي البقرة وآل عمران مثل ذلك وقد ذكرناه هناك

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي الوجه وبنقي موصولة ياء لأن ما قبل الميم متحرك ومن قرأ وبنقه لا يبلغ بها الياء فالوجه فيه ان الحركة غير لازمة قبل الميم ألا ترى ان الفصل إذا رفع دخلته الياء ومن قرأ وبنقه بسكون الميم فلا نابتع هذه الميم من الياء والواو زيادة فرد إلى الأصل وحذف ما يلحقه من الزيادة ويقوي ذلك ما حكى عن سيويه انه سمع من يقول هذه أمة الله في الوصل والوقف وزعم أبو الحسن ان قوله له اركان ونحوه لغة يجردونها سبعة الوصل مجراها في الوقف فيحذفون منها كما حذفوا في الوقف وحملها سيويه على الضرورة وأما قراءة حصص وبنقه فوجهه ان تقع من بنقه مثل كتف فكما يسكن فهو كتف كذلك تسكن القاف من تقع وعلى هذا قول الشاعر

عجبت المولود وليس له أب وفسية ولد لم يلد له أبوان

ومثله « فبات منتصباً وما تكدرسا » فلما اسكن ما قبل الميم لهذا التشبيه حرك الميم بالكسر كحرك الدال بالفتح سبعة لم يلد له

﴿ اللغة ﴾

قال الزجاج الإذعان بالإسراع مع الطاعة يقال أذعن لي بمعنى أي طاعةني لما كنت ألتزم منه وصار يسرع

اليه وثالثه مدعان متقادة والحيف الجور ينقص الحق والقور أخذ الحظ الجزيل من الخير

﴿ التزول ﴾

قيل تزلت الآيات في رجل من المنافقين كان بينه وبين رجل من اليهود حكومة فدعاه اليهودي إلى رسول الله ﷺ ودعاه المنافق إلى كعب بن الاشرف وحكى البلخي انه كانت بين علي وعثمان منازعة في أرض اشترها من علي (ع) فخرجت فيها أسجبار وأراد ردعا بالميب فلم يأخذها فقال بيني وبينك رسول الله ﷺ فقال الحكم بن ابني العاص ان حاكمه إلى ابن عمه يحكم له فلا تخافا كنه اليه فتزلت الآيات وهو المروي عن ابني جعفر (ع) أو قريب منه

= [المعنى] =

(ويقولون آمنا بالله) أي صدقنا بتوحيد الله (وبالرسول وأعلمنا) مما فيها حكما (ثم يفرقون فريق منهم) أي يعرض عن طاعتها طائفة منهم (من بعد ذلك) أي من بعد قولهم آمنا (وما أولئك) الذين يدعون الإيمان ثم يعرضون عن حكم الله ورسوله (بالمؤمنين) وفي هذه الآية دلالة على ان القول المجرد لا يكون إيمانا إذ لو كان ذلك كذلك لما سمع النبي بعد الإثبات (وإذا دعوا إلى الله) أي إلى كتاب الله وحكمه وفريسته (ورسوله) أي إلى حكم رسوله (ليحكم بينهم) الرسول وانما افرد بعد قوله إلى الله ورسوله لأن حكم الرسول يكون بأمر الله تعالى فيحكم الله ورسوله واحد (إذا فريق منهم معرضون) عما يدعون اليه (وان يكن لهم الحق) أي وإن علموا أن الحق يقع لهم (باتوا اليه) أي إلى النبي ﷺ (مذعين) مسرعين طامعين متقادين ثم قال سبحانه مسكراً عليهم (أفي قلوبهم مرض) أي شك في نبوتك وتفاق وهو استفهام يراد به التقرير لأنه أشد في الدم والتوبيخ أي هذا أمر قد ظهر حتى لا يحتاج فيه إلى البينة كما جاء في تقييده من المدح على طريق الاستفهام نحو قول جرير

أسلمت خير من ركب المطايا واندى العالمين بطون راح

(ام ارتابوا) في عدلك أي رأوا منك ما رايهم لأجله أمرك (أم يخافون أن يحيف الله عليهم) أي يخشون الله عليهم (ورسوله) أي ويميل رسوله في الحكم ويظلمهم لأنه لا وجه في الامتناع عن المجيء إلا احد هذه الاربعة الثلاثة ثم أخبر سبحانه انه ليس شيء من ذلك فقال (بل أولئك هم الظالمون) نقوسهم وغيرهم وفي هذه الآية دلالة على ان خوف تعالى خلاف الدين وإذا كانت كذلك فالقطع عليه أولى لأن يكون خلافاً للدين ثم وصف سبحانه الصادقين في إيمانهم فقال (انما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا) أي سمعنا قول النبي ﷺ وأطعنا أمره وإن كان ذلك فيما يكرهونه ويضرمهم عن ابن عباس ومقاتل وقيل معناه قبلنا هذا القول واقتضاه واجبنا إلى حكم الله ورسوله (وأولئك هم الفاسقون) أي الفاتزون بالثواب الظافرون بالمراد وروي عن ابني جعفر (ع) ان المعنى بالآية امير المؤمنين عليه افضل الصلوات (ومن يطع الله ورسوله) فيما أمره ونهى عنه (ويخش الله) أي ويخش عقاب الله في ترك أوامره وارتكاب نواهيه (ويتق الله) أي ويتق عقابه باشتغال أوامره واجتناب نواهيه (فأولئك هم الفاتزون) وقيل معناه ويخش الله في ذنوبه التي عملها ويتقها فيما بعد

﴿ النظم ﴾

قيل اتصلت الآية الأولى بقوله ويضرب الله الأمثال للناس ويعود الضمير في قوله ويقولون اليهم وان كان يقع على بعضهم فكان له قال ويقول جماعة من هؤلاء الناس آمنا عن ابني مسلم وقيل انه لا مقدم ذكر المؤمنين

والكافر عقبه سبحانه يذكر للنافق

قوله تعالى (٥٣) وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة إن الله خبير بما تعملون (٥٤) قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين (٥٥) وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا بشيء من دوني شيثا ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون ثلاث آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أبو بكر كما استخلف بضم التاء والياقون بفتح التاء وقرأ ابن كثير وابو بكر ومقبوب وسيل ولبيدلتهم من الابدال والياقون بالتشديد من التبديل

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي الوجه في كما استخلف بفتح التاء واللام لأن اسم الله قد تقدم ذكره والضمير في ليستخلفنهم يعود اليه فكذلك في قوله كما استخلف والوجه في استخلف انه يراد به ما يراد باستخلف والتبديل والابدال بمعنى وقيل ان التبديل تغيير حال إلى حال أخرى يقال بدل صورته والابدال رفع الشيء بأن يحصل غيره مكانه قال « عزل الأمير بالأمير المبدل »

﴿ الاعراب ﴾

وأقسموا بالله جهد ايمانهم اصله واقسموا بالله يجهدون الإيمان جهداً فحذف الفعل وابقى مصدره مضاعفاً إلى المفعول مقامه كقوله فضرب الرقاب وحكم هذا المنصوب حكم الحال كأنه قال جاهدن إيمانهم بقدر طاعته مبتدأ وخبره معذوف تقديره طاعة معروفة أولى بسكم وأفضل لكم ليستخلفنهم جواب قسم يدل عليه قوله وعد الله لأن وعده سبحانه كالقسم يعيدوني يجوز ان يكون جملة مسأفة على طريق التثناء عليهم ويجوز ان يكون في موضع نصب على الحال

﴿ المعنى ﴾

ولما بين الله سبحانه كراهتهم لحكمه قالوا للبي عليه السلام والله لو امرتنا بالخروج من ديارنا وأموالنا لنفعلنا فقال الله سبحانه (وأقسموا بالله جهد ايمانهم لئن أمرتهم ليخرجن) أي حلفوا بالله اغلظ ايمانهم وقدر طاعتهم أنك ان امرتنا بالخروج في غزواتك نخرجنا (قل) لهم يا محمد (لا تقسموا) أي لا تحلفوا وهم الكلام (طاعة معروفة) أي طاعة حسنة للبي عليه السلام خالصة صادقة أفضل واحسن من قسمكم بما لا تصدقون به فحذف خبر المبتدأ قلل به وقيل معناه ليسكن طاعة والقول المعروف هو المعروف صحته (ان الله خبير بما تعملون) أي من طاعتكم بالقول وعائنكم بالفعل ثم امرهم سبحانه بالطاعة فقال (قل) لهم (اطيعوا الله) فيها امرهم بكه (واطيعوا الرسول) فيها تأمير به واحذروا المخالفة (فإن تولوا) أي فإن تعرضوا عن طاعة الله وطاعة رسوله والأصل تولوا فحذف أحد التاءين (فإنما عليه) أي على الرسول (ما حمل) أي كلف وامن من التبليغ واداء الرسالة (وعليكم ما حملتم) أي كنتم من الطاعة والتابعة (وان تطيعوه) أي وإن تطيعوا الرسول (تهتدوا)

إلى الرشد والصلاح وإلى طريق الجنة (وما على الرسول إلا البلاغ المبين) أي ليس عليه إلا أداء الرسالة وإيوان الشريعة وليس عليه الانتهاء وإنما ذلك عليكم ونفمه عائد إليكم والمبين البين الواضح (وعد الله الذين آمنوا منكم) أي صدقوا بالله ورسوله وبجميع ما يجب التصديق به (وعملوا الصالحات) أي الطاعات الخاصة لله (ليستخلفهم في الأرض) أي ليحللهم يخلفون من قبلهم والملقى ليورثهم أرض الكفار من العرب والعجم فيحللهم سكانها وملوكها (كما استخلف الذين من قبلهم) قال مقاتل يعني بني إسرائيل إذ اهلك الله الجبابرة بصر وأورثهم أرضهم وديارهم وأموالهم وعن أبي بن كعب قال لما قدم رسول الله ﷺ وأصحابه المدينة وآرثهم الأنصار رمتهم العرب عن قوس واحدة وكانوا لا يبيتون إلا مع السلاح ولا يصبحون إلا فيه فقالوا ترون أنا نعيش حتى نبيت آمنين مطمئنين لا نخاف إلا الله فنزلت هذه الآية وعن المقداد بن الأسود عن رسول الله ﷺ أنه قال لا يبقى على الأرض بيت مدر ولا وير إلا أدخله الله تعالى كلمة الإسلام بعز عزيز أو ذل ذليل إما أن يهزمهم الله فيجلبهم من أهلها وإما أن يذلهم فيدبثون لها ويقتل أنه أراد بالارض أرض مكة لأب المهاجرين كانوا يسألون ذلك (وليسكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم) يعني دين الإسلام الذي أسهمه ان يدبثوا به وتمكينه ان يظهره على الدين كله كما قال زويت في الأرض فأرثت مشارفها ومغارها وسبلج ملك أمي ما زوي لي منها وقيل تمكينه بأعزاز أهل واذلال أهل الشرك وتمكين أهله من إظهاره بعد ان كانوا يخفونه (وليليدلهم من بعد خوفهم انما) اي وليصيرهم بعد ان كانوا خائفين بمكة آمنين بقوة الإسلام وانبساطه قال مقاتل وقد فعل الله ذلك بهم وبين كان بعدهم من هذه الأمة مسكن لهم في الارض وابدلهم اماناً من بعد خوف وبسط لهم في الارض فقد أنجز وعده لم وقيل معناه وليدلهم من بعد خوفهم في الدنيا اماناً في الآخرة وبعضه ما روي عن النبي ﷺ انه قال حاكياً عن الله سبحانه اني لا اجمع على عبد واحد بين خوفين ولا بين اثنين ان خافني في الدنيا انتبه في الآخرة وان امتني في الدنيا خوفه في الآخرة (يمدوني لا يشركون بي شيئاً) هذا استئناف كلام في التثناء عليهم ومعناه لا يخافون غيري عن ابن عباس وقيل معناه لا يراؤون بعبادتي احداً وفي الآية دلالة على صحة نبوة نبينا ﷺ من جهة الإخبار عن غيب لا يعلم الا بوحى من الله عز وجل (ومن كفر بعد ذلك) اي بعد هذه الصمة (فأولئك هم الفاسقون) ذكر الفسق بعد الكفر مع ان الكفر اعظم من الفسق لأن الفسق في كل شيء هو الخروج إلى أكثره فالمنفي أولئك هم الخارجون إلى أقبح وجوه الكفر وافحشه وقيل معناه من جحد تلك الصمة بعد انما الله تعالى بها فأولئك هم الماصون لله عن ابن عباس واشتغل في الآية فقيل انها واردة في اصحاب النبي ﷺ وقيل هي عامة في أمة محمد ﷺ عن ابن عباس ومجاهد والمروني عن أهل البيت (ع) انها في المهدي من آل محمد ﷺ وروى البيهقي بإسناده عن علي بن الحسين (ع) انه قرأ الآية وقال هم والله شيخنا أهل البيت يفعل الله بهم على يدي رجل منا وهو مهدي هذه الأمة وهو الذي قال رسول الله ﷺ لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى ياتي رجل من عترتي اسمه اسمي يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً وروى مثل ذلك عن أبي جعفر (ع) وأبي عبد الله (ع) فقل هذا يكون المراد بالذين آمنوا وعملوا الصالحات النبي وأهل بيته صلوات الرحمن عليهم وتضمنت الآية الإشارة لهم بالاستخلاف والتمسك في البلاد وارتفاع الخوف عنهم عند قيام المهدي (ع) منهم ويكون المراد بقوله كما استخلف الذين من قبلهم هو ان جعل الصالحين خلفاء خليفة مثل آدم وداود وسليمان (ع) ويدل على ذلك قوله إني جاعل في الارض خليفة وداود انا جعلناك خليفة في الارض وقوله فقد أنبأناك ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناه ملكاً عظيماً وعلى هذا اجماع العترة الطاهرة واجماعهم حجة لقول النبي ﷺ اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي لن يفرقا حتى يردا علي الحوض وايضاً فإن التمسكين في الارض على الإطلاق

ثم ينفق فيما مضى فهو منتظر لأن الله عز اسمه لا يتخلف وعده

قوله تعالى (٥٦) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

(٥٧) لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا بِهِمْ النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ آيَاتُ

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن عامر وسجدة لا يحسن بالياء والياقون بالتاء

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من قرأ بالياء جاز ان يكون فاعله احد شيئين اما ان يكون تضمن ضميرها الثاني ^{والثاني} أي لا يحسن النبي الذين كفروا معجزين فالذين في موضع نصب بأنه المفعول الاول ومعجزين المفعول الثاني ويجوز ان يكون فاعل الحسان الذين كفروا ويكون المفعول الثاني محذوفا وتقديره لا يحسن الذين كفروا انفسهم معجزين ومن قرأ بالتاء فاعل تصحين المنطاب

﴿ المعنى ﴾

ثم امر سبحانه بإقامة امور الدين فقال (واقيموا الصلوة) أي قوموا بأدائها وإقامتها سيف أوقافها (وآتوا الزكوة) المفروضة (واطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) أي ليرحموا جزاء على ذلك وثابروا بالنعم الجزيلة ثم قال (لا تحسبن) يا معصداؤها السامع (الذين كفروا معجزين) أي سابقين فائتين في الأرض يقال طلبته فأعجزني أي فاني وسقني أي لا يفتوتني ومن قرأ بالياء فمعناه لا يظنن الكافرون انهم يفتوتني (وما بهم النار) أي مستقرهم ومصيرهم النار (وليس المصير) أي نفس المستقر والمأوى وإنما وصفها بذلك وإن كانت حكمة وصوابا من فعل الله تعالى لما يقال الصالح اليها من الشدائد والآلام

قوله تعالى (٥٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ تُدْنِكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ

يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ

مِنَ الظُّهُيرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ

بَعْدَهُنَّ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

حَكِيمٌ (٥٩) وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ

قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٦٠) وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ

الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ

خَيْرٌ لَهُنَّ وَأَلَهُنَّ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

ثَلَاثَ آيَاتٍ

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير خص ثلاث عورات بالنصب والياقون بالرفع وفي الشواذ عن الأعشى عَوْرَاتٍ بفتح

الواو وقرأ ابو جعفر وابو عبد الله (ع) يضعن من ثيابهن وروي ذلك عن ابن عباس وسعيد بن جبير

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من رفع كان غير المجدأ محذوفا كأنه قال هذا ثلاث عورات فأجل بعد التفصيل ومن نصب

جعله بدلا من قوله ثلاث مرات فإث قلت إن قوله ثلاث مرات زمان بدلالة أنه فسر بزمان وهو قوله من قبل صلاة الصبح وحين تضمن ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء وليس المورات بزمان فكيف يصح وليس هي هو قبل يكون ذلك على أن تنصرف الاوقات كأنه قال اوقات ثلاث عورات فلما حذف المضاف أعرب للمضاف اليه بأعراب المضاف والمورات جمع عودة وحكم ما كان على فعله من الاسماء تحريك المين في الجمع نحو خنفت وخنات ولا أن عامة العرب كروها تحريك المين فيها كان عنه وأوآء لا ما كان يلزم من الانقلاب إلى الألف فأسكنوا وقالوا عورات ويضات إلا أن هذا لا حركوا المين منها قالوا عورات ولوزات وانشد بعضهم

أخو يضات رائح متأوب رقيق يمسح المشكين مبوب

فحرك الياء من يضات والجيد عند التحويلين الأول ومن قرأ من ثيابين فلا نه لا يوضع كل الثياب وإنما يوضع بعضها وروي عن أبي عبد الله (ع) أنه قال هو الجلباب إلا أن تكون أمة فليس عليها جناح أن تضع عمارها

اللفة

البرج اظهار المرأة عن محاسنها ما يجب عليها ستره وأصله الظهور ومنه البرج البناء العالي للظهوره

المعنى

لما تقدم احكام النساء والرجال ومن ايسح له الدخول على النساء استثنى سبحانه هاتين اوقاتا من ذلك فقال (يا أيها الذين آمنوا ليستذكركم الذين ملكت إيمانكم) معناه مروا بعيدكم وإمامكم أن يستأذنوا عليكم إذا ارادوا الدخول إلى مواضع خلواتكم عن ابن عباس وقيل أراد العبد خاصة عن ابن عمر وهو المروي عن أبي جعفر (ع) وأبي عبد الله (ع) (والذين لم يلبسوا الحلم منكم) من أحراركم وأراد به الصبي الذي يميز بين العورة وغيرها وقال الجبائي الاستئذان واجب على كل بالغ في كل حال وعلى الأطفال في هذه الاوقات الثلاثة بظاهر الآية ثلاث مرات أسي في ثلاثة اوقات من ساعات الليل والنهار ثم فسرها فقال (من قبل صلاة الصبح) وذلك أن الإنسان ربما يبيت عريانا أو على حال لا يجب أن يراه غيره في تلك الحال (وحيث تضمن ثيابكم من الظهيرة) يريد عند القائلة (ومن بعد صلاة العشاء) الآخرة حين يأتي الرجل إلى امرأته ويخلو بها امر الله بالاستئذان في هذه الاوقات التي يتخلل الناس فيها وينكشفون وفصلها ثم أجملها بعد التفصيل فقال (ثلاث عورات لكم) أي هذه الاوقات ثلاث عورات لكم سمي سبحانه هذه الاوقات عورات لأن الإنسان يضع فيها ثيابه فيتبدع عورته قال السدي كان اناس من الصحابة يعجبهم أن يوافقوا نساءهم في هذه الاوقات الساعات ليستأذنوا ثم يخربوا إلى الصلاة فأمرهم الله سبحانه أن يأمروا العتات والمملوكين أن يستأذنوا في هذه الساعات الثلاث (ليس عليكم) يعني المؤمنين الأحرار (ولا عليهم) يعني الخدم والعتات (جناح بعدن) أي حرج في أن لا يستأذنوا في غير هذه الاوقات الثلاثة ثم بين المعنى فقال (طوافون عليكم) أي م خدمكم فلا يجدون بدا من دخولهم عليكم في غير هذه الاوقات وينصركم عليهم الاستئذان في كل وقت كما قال سبحانه وطوف عليهم ولدان مخلدون أي يخدمهم وقال النبي ﷺ انها من الطوافين عليكم والطوافات جعل المرة بمنزلة العبد والامام وقال مقاتل يفتلون فيكم ليلا ونهارا (بعضكم على بعض) أي يطوف بعضكم وهم المالكات على بعض وهم الموالى (كذلك) أي كما بين لكم ما تبددكم به في هذه الآية (بين الله لكم الآيات) أي الدلالات على الاحكام (والله اعلم) بما يصلحكم (حكيمة) فيما يفعله (وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم) يعني من الأحرار (فليستأذنوا) أي في جميع الاوقات (كما استأذن الذين من قبلهم) من الأحرار الكبار الذين أسروا بالاستئذان على كل حال في الدخول عليكم فالبالغ يستأذن في كل الاوقات والطفل والعبد يستأذن في العورات الثلاث (كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم) معناه قال سعيد بن المسيب ليستأذن الرجل على امه فإنما تولت هذه الآية في

ذلك (والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً) وهن المسنات من النساء اللاتي قدمن عن التزويج لانه لا يرغب في تزويجهن وقيل هن اللاتي ارتفع حيضهن وقدمن عن ذلك اللاتي لا يطعنن في النكاح اي لا يطعن في جماعهن لكبرهن (فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن) يعني الجلباب فوق الخمار عن ابن مسعود وسعيد بن جبير وقيل يعني الخمار والرداء عن جابر بن زيد وقيل ما فوق الخمار من المانع وغيرها اي عن القعود بين يدي الا جانب في ثياب ابدانهم مكشوفة الوجه واليد فالمراد بالثياب ما ذكرناه لاكل الثياب (غير متبرجات بزينة) اي غير قاصدات بوضع ثيابهن اظهار زينتهن بل يقصدن به التخفيف عن انفسهن فاطهار الزينة في القواعد وغيرهن محظور واما الشابات فانهن يمتنعن من وضع الجلباب او الخمار ويؤمنن بلبس اكفف الجلباب لثلاث تصفون ثيابهن وقد روي عن النبي ﷺ انه قال للزوج ما تحت الدرع وللانثى ما فوق الدرع ولغير ذي عزم اربعة اثواب درع وخمار وجلباب وازار (وان يستغفن) اسمه واستغفان القواعد وهن ان يطعنن الفقه بلبس الجلباب (خير لمن) من وضعها وان سقطت خرجت عنهن فيه (والله صميع) لا قوال لكم (علم) بما في قلوبكم

قوله تعالى (٦١) لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى عَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَرْجِ عَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمُرِيضِ عَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْهُنَّ مَفَاحِسُهُ أَوْ فَمْلِكُمْ جَنَاحَ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بَارَكَةَ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ بَيِّنَ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ آيَةٌ

﴿اللغة﴾

الحرج الضيق مشتق من الحرجة وهي الشجر الملتف بمضه بعض لضيق المسالك فيه وجمعها حرجات وحراج قال أيا حرجات الحي حين تحملوا
بحدي سلم لاجاد كن ربيع
وحرج فلان إذا أم وتخرج من كذا إذا تأم من فعله والاشتات المتفرقون وهو جمع شت

﴿الأعراب﴾

جميعا نسب على الحال وكذلك اشتاتا وتحية منصوب لأنها مصدر سلموا لأن التحية بمعنى التسليم من عند الله صفة تحية

﴿المعنى﴾

لما تقدم ذكر الاستئذان عقبه سبحانه بذكر دفع الحرج عن المؤمنين في الانسباط بالأكل والشرب فقال (ليس على الأعمى عرج) الذي كف بصره (ولا على الأرج) الذي يمزج من رجله او احدهما (وحرج ولا على المريض) الليل (حرج) اي إثم واختلف في تأويله على وجوه **١** احدها **٢** ان المعنى ليس عليكم في مؤاكلتهم حرج لأنهم كانوا يتصرفون من ذلك ويقولون ان الأعمى لا يصبر فكل سيد الطعام دونه والأعرج لا يشمكن من الجلوس والمريض يقصم عن الأكل عن ابن عباس والقراء **٣** وثانيها **٤** ان المسلمين كانوا إذا غزوا خلطوا زمانهم وكانوا ينفقون عليهم ففاتيح ابوابهم ويقولون قد أخذنا لكم أن تأكلوا مما سيف

بيوتنا فكان أولئك يتخرجون من ذلك ويقولون لا ندخلها وهم غيب فنفى الله سبحانه الحرج عن الزمى في أكلهم من بيت أقدارهم أو من بيت من يدفع اليهم المفتاح إذا خرج للزور عن سعيد بن السبب والزهرى رضي الله عنه وثالثها رضي الله عنه أن المعنى ليس على الأعمى والأعرج والمرضى ضيق ولا إثم في ترك الجهاد والتخلف عنه ويكون قوله ولا على أنفسكم كلاماً مستأنفاً وأول الكلام في الجهاد وآخره في الأكل عن ابن زيد والحسن والجلبالي رضي الله عنه ورابعها رضي الله عنه أن العمى والعرج والمرضى كانوا يبتزّهون عن مؤاكلة الأصحاء لأن الناس كانوا يتقذرون منهم ويكرهون مؤاكلتهم وكان أهل المدينة لا يخاطبهم في طعام أعمى ولا أعرج ولا مريض عن سعيد بن جبير والضحاك رضي الله عنه وخامسها رضي الله عنه أن الزمى والمرضى رخص الله سبحانه لهم في الأكل من بيوت من ساءم في الآية وذلك أن قوماً من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا إذا لم يكن عندهم ما يطعمونهم ذهبوا بهم إلى بيوت آبائهم وأمهاتهم وقرباتهم فكان أهل الزمانيه يتخرجون من أن يطعموا ذلك الطعام لأنه يطعمهم غير مالكيه عن مجاهد (ولا على أنفسكم) أي وليس عليكم حرج في أنفسكم (إن تأكلوا من بيوتكم) أي بيوت عيالكم وأزواجكم وبيوت المرأة كبيت الزوج وتقبل معناه من بيوت أولادكم فتسبب بيوت الأولاد إلى الآباء لأن الأولاد كسبهم وأموالهم كأموالهم ويدل عليه قوله ﷺ أنت وملكك لا يملكك وقوله ﷺ إن أطيّب ما يأكل المؤمن كسبه وإن ولده من كسبه وذلك لم يذكر الله بيوت الأبناء حين ذكر بيوت الآباء والأقارب اكتفاء بهذا الذكر ثم ذكر بيوت الأقارب بعد الأولاد فقال (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم) إلى قوله (أو بيوت خالاتكم) وهذه الرخصة في أكل مال القربان وهم لا يملكون ذلك كالرخصة لمن دخل حائطا وهو جائع أن يصيب من ثمره أو سرة في سفره بغير وهو عطشان أن يشرب من رسله توسعة لمن دخل حائطا وهو جائع أن يصيب من ثمره أو سرة في سفره بغير وهو عطشان الآية منسوخة بقوله لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إياه ويقول النبي ﷺ لا يميل امرء مسلم إلا بطيعة نفس منه والمروي عن أئمة الهدى صلوات الله عليهم أنهم قالوا لا بأس بالأكل هو لأه من بيوت من ذكر الله تعالى بغير إذنهم فقد حاجتهم من غير إصراف وقوله (أو ما ملكتم مفاتيحه) معناه أو بيوت عبيدكم ومالككم وذلك أن السيد يملك منزل عبده والمفاتيح هنا الخزائن لقوله وعنده مفاتيح الغيب وقيل هي التي يفتح الغيب بها عن ابن عباس قال عني بذلك وكيل الرجل وقيمه في ضيعته وماشيته فلا بأس عليه أن يأكل من ثمر حائطه ويشرب من لبن ماشيته وقيل إذا ملك الرجل المفتاح فهو خازن فلا بأس أن يطعم النبي اليسير عن عكرمة وقيل هو الرجل يولى طعام غيره يقوم عليه فلا بأس أن يأكل منه عن السدي (أو صدقكم) رفع الحرج عن الأكل من بيت صديقه بغير إذن إذا كان طالما بأنه تطيب نفسه بذلك والصدق هو الذي صدق عن مودته وقيل هو الذي يوافق بأمره بأمره كما وافق ظاهره ظاهره ولفظ الصديق يقع على الواحد وعلى الجمع قال جرير

دعون الهوى ثم ارتقين قلوبنا بأسهم أعداء وهن صديق

وقال الحسن وقتادة يجوز دخول الرجل بيت صديقه والتحرر بطعامه من غير اشتئان منه في الأكل وقال أبو عبد الله «ع» هو والله الرجل يأتي بيت صديقه فيأكل طعامه بغير إذنه وروي أن صديقاً للريح بن خشم دخل منزله وأكل من طعامه فلما عاد الريح إلى المنزل أخبرته جاريته بذلك فقال إن كنت صادقة فانت حرة (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو اشتئاً) أي مجتمعين أو منفقين وذكر في تأويله وجوه رضي الله عنه أحدها رضي الله عنه أن حياً من كنانة كان الرجل منهم لا يأكل وحده فإن لم يجد من يؤاكله لم يأكل شيئاً وربما كانت معه الإبل الخفل فلا يشرب من ألبانها حتى يجد من يشربه فأعلم الله سبحانه أن الرجل منهم إن أكل وحده فلا إثم عليه عن قتادة والضحاك وابن جريج رضي الله عنه وثانيها رضي الله عنه أن معناه لا بأس بأن يأكل النبي مع الفقير في بيته فإن

الذي كان يدخل على القفير من ذوي قرائنه أو صداقته فيدعوه إلى طعامه فيتخرج عن ابن عباس رضي الله عنه قالوا إذا قول بهم ضيف تخرجوا أن يأكلوا إلا معه فأباح الله سبحانه الأكل على الأفراد وعلى الاجتماع عن أبي صالح والأقوال متقاربة والأولى الحمل على العموم (فلما دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) أي ليسلم بفسحكم على بعض عن الحسن فيكون كقوله أن اقلوا أنفسكم وقيل معناه فسلموا على أهل بيوتكم وعيالكم عن جابر وقادة والزهرى والضحاك رضي الله عنه وقيل معناه فلما دخلتم بيوتا يعني المساجد فسلموا على من فيها يعني ابن عباس والأولى حمله على العموم وقال إبراهيم إذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وقال أبو عبد الله «ع» هو تسليم الرجل على أهل البيت حين يدخل ثم يردون عليه فهو سلامكم على أنفسكم (تحية من عند الله) أي هذه تحية سيأمر الله بها عن ابن عباس وقيل معناه علمها الله وشرعها لكم فأنهم كانوا يقولون عم صباحا ثم وصف التحية فقال (مباركة طيبة) أي إذا أُرْزِمْتُمُوهَا كثر خيركم وطلب أجركم وقيل مؤيدة حسنة جميلة عن ابن عباس وقيل إنما قال مباركة لأن معنى السلام عليكم حفظكم الله وسلمكم الله من الآفات فهو دعاء بالسلامة من آفات الدنيا والآخرة وقال طيبة لما فيها من طيب العيش بالواصل وقيل لما فيها من الأجر الجليل والثواب العظيم (كذلك) أي كما بين لكم هذه الأحكام والآداب (يبين الله لكم الآيات) أي الأدلة على جميع ما يتبعكم به (لعلكم تعقلون) أي لتعلموا معالم دينكم

قوله تعالى (٦٢) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا الْإِنِّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسَأَذْتَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذْنِ لِمَنْ بَشِئَتْ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٦٣) لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَ مِنْكُمْ لَوَإِذَا قَلْبُحَذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦٤) أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ثلاث آيات

الفقرة

التسلل الخروج في خفية يقال تسلل فلان من بين أصحابه إذا خرج من جملتهم والسله السرقة في الخفية وكذلك الاسلار ومنه الحديث لا اغلال ولا اسلال واللواذ أن يستتر بشي مخافة من يراه والواذا الاعتصام بالشئ بأن يذود عنه حيث دار من قولهم لاذ به وقال الرجاء الملاوذة المخالفة هاهنا بدلالة قوله فليحذر الذين يخالفون عن أمره ويقال خالته إلى الاسم إذا ذهب إليه دونه ومنه قوله وما أريد أن أخالفكم إلى ما أتاكم منه وخالقه عن الاسم إذا صد عنه دونه

الاعراب

لواذا مصدر وضع موضع الحال والتقدير يسللون منكم ملاوذين يخالفون عن أمره أي يخالفون الله عن أمره يعني يخادون أمره ويوم يرجعون يوم منصوب بالمتلف على مخدوف وهو ظرف زمان والتقدير ما أنتم تفتنون عليه الآن ويوم يرجعون إليه خرج من الخطاب إلى الغيبة

﴿ المعنى ﴾

١٠. ما تقدم ذكر المناظرة مع الأقرباء والمسلمين بين سبحانه في هذه الآية كينيتها المناظرة مع النبي ﷺ قتال (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله) أي ليس المؤمنون على الحقيقة إلا الذين صدقوا بتوحيد الله وعده وأقروا بصدق رسوله (وإذا كانوا معه) أي مع رسوله (على أمر سامع) وهو الذي يقتضي الإجماع عليه والتعاون فيه من حضور حرب أو مشورة في أمر أو إصلاحة جماعة أو ما أشبه ذلك (لم يذهبوا حتى يسمأذوه) أي لم يصفروا عن الرسول أو عن ذلك الأمر إلا بعد أن يطلبوا الإذن منه في الانصراف (إن الذين يستأذونك) يا محمد (أوئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) أي فهم الذين يصدقون بالله ورسوله على الحقيقة دون الذين يصرفون بلا استئذان (فإذا استأذونك لبعض شأهم) أي متى ما استأذذك هؤلاء المؤمنون أن يذهبوا لبعض مهماتهم وحاجاتهم (فأذن لمن شئت منهم) خير سبحانه نبيه ﷺ بين أن يأذن وأن لا يأذن وهكذا حكم من قام مقامه من الأنبياء ﷺ واستقر لهم الله) أي وأطلب المتفرقة لهم من الله بخروجهم من جملة من معك واستفطار النبي ﷺ لهم هو دعاؤه لهم باللفظ الذي تقع معه المتفرقة (أن الله غفور) للمؤمنين أي سائر المؤمنين (رحيم) بهم أي معتم عليهم ثم أمر سبحانه جميع المكلفين فقال (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) اختلف في تأويله على وجوه ﴿أحدها﴾ أنه سبحانه علمهم تفخيم النبي ﷺ في مخاطبة وأعلمهم فضله في حق سائر البرية والمعنى لا تقولوا له عند دعائه يا محمد أو يا ابن عبد الله ولكن قولوا يا رسول الله يا نبي الله في لين وقواضع وخفض صوت عن ابن عباس ومجاهد وقادة ﴿وثانيها﴾ أنه نهي عن التضرع لدعاء رسولهم عليهم فاعلمنى استدروا دعاءه عليكم إذا استخطعتموه فإن دعاءه موجب محاب غير شك وليس كدعاء غيره عن ابن عباس في رواية أخرى ﴿وثالثها﴾ أن المعنى ليس الذي يأمر كيه الرسول ويدعوكم اليه كما يدعو بعضكم بعضا لأن في الصدور عن أمره قعودا عن أمر الله تعالى عن أبي مسلم (قد بعث الله الذين يتسلطون منكم لوأذا) قال ابن عباس هو أن يلود بغيره فيهرب وذلك اثب المنافقين كان يقتل عليهم خطبة النبي ﷺ يوم الجمعة فيلودون بعض أصحابه فيخرجون من المسجد في استئذان من غير استئذان وفيه معنى التهديد بالجزاء وقال مجاهد كانوا يتسلطون في الجهاد رجوعا عنه وقيل معناه يستهترون ويستغفون تقية والتجاء (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) حذر سبحانه عن مخالفة نبيه ﷺ أي فليحذر الذين يعرضون عن أمر الله تعالى ولما دخلت عن هذا المعنى وقيل عن أمر النبي ﷺ (إن نصيبهم فتنة) أي بآلية تظهر ما في قلوبهم من النفاق وقيل عقوبة في الدنيا (أو يصيبهم عذاب اليم) في الآخرة وفي هذا دلالة على أن أوامر النبي ﷺ على الإيجاب لا نها لو لم تكن كذلك لاحذر سبحانه عن مخالفة ثم عظم سبحانه نفسه بأن قال (ألا إن الله ما في السماوات والأرض) أي له التصرف في جميع ذلك ولا يجوز لأحد الاعتراض عليه ولا مخالفة أمره فلينبذ للبعد أن يخالف أمر مالكه (قد يعلم ما أتم عليه) من الخيرات والمأصبي ومن الإيمان والنفاق لا يخفى عليه شيء من أحوالكم (ويوم يرجعون إليه) يعني يوم البعث يعلمه الله سبحانه متى هو (يفتيشهم بما عملوا) من الخير والشر والطاعات والمأصبي (والله بكل شيء) من أعمالهم وظهورها (عليم) معناه يردون إليه الجزاء فيجازي كل على قدر عمله من الثواب والعقاب

(سورة الفرقان)

مكية كلها عن مجاهد وقادة وقال ابن عباس إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة من قوله والذين لا يدعون مع الله إلها آخر إلى قوله غفورا رجلا

❖ عدد آياتها ❖

وهي سبع وسبعون آية بلا خلاف

❖ فضلها ❖

أنبي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ من قرأ سورة الفرقان يث يوم القيامة وهو يؤمن أن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ودخل الجنة بغير حساب وروى اسحاق بن عمار عن أبي الحسن الرضا (ع) قال يا ابن عمار لا تدع قراءة تبارك الذي نزل الفرقان على عبده فإن من قرأها في كل ليلة لم يعذبه الله أبداً ولم يحاسبه وكان مبركته في الفردوس الأعلى

❖ تفسيرها ❖

اتصلت هذه السورة بسورة النور اتصال الظاهر بالنظير فإن عظم تلك السورة تضمن إن الله ما في السماوات والارض وأنه بكل شيء عليم ومفتتح هذه السورة ان له ملك السماوات والارض سبحانه من تدبر حكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا (٢) الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ قَدِيرًا (٣) وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاتًا وَلَا نُشُورًا (٤) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا (٥) وَقَالُوا أَتَأْسِرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٦) قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٧) وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَسُولٌ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَهُ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا (٨) أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا (٩) انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا (١٠) تَبَارَكَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا عشر آيات

❖ القراءة ❖

قرأ أهل الكوفة غير عاصم تأكل منها بالنون والياقوت بالياء وقروا ابن كثير وابن عباس وابو بكر ويجعل لك بالرفع والياقوت بالجزم

* الحجة *

من قرأ بأكل منها بالياء فإنه يعني به النبي ﷺ ومن قرأ نأكل منها فكأنه أراد أنه تكون له المزية علينا في الفضل بأكلنا من جنته ومن قرأ ويجعل لك بالجزم عطف على موضع جعل لأنه جزء الشرط قال الشاعر
 أنى سلكت فأنني لك كاشح
 وعلى انتفاصك في الحياة وازدد
 ومن دفع قطعه عما قبله واستأنف

* الاعراب *

قال الزجاج التقدير جاءوا بظلم وزور فلما سقطت الباء انفضى الفعل فنصب الفعل واقول انه يجوز جاءوا ظلماً بمعنى اتوا ظلماً قال طرفة

على غير ذنب جنته . غير انني نشدت فلم أعقل حولة مبعده
 فعمي جنته فعمته اكتبها جملة في موضع نصب على الحال . من اساطير الاولين وقد مضت واساطير خبر مبتدأ محذوف . وبأكل الطعام حال والعامل فيه ما تعلق به اللام في قوله بالهذه الرسول فيكون منصوباً بأخبارنا . كيف ضربوا كيف في محل نصب على المصدر والتقدير ضرب اي ضربوا لك الامثال ويجوز ان يكون في موضع نصب على الحال من الواو في ضربوا التقدير انظر أمكنين ضربوا لك الامثال ام لا . ان شاء جعل لك خيراً من ذلك الشرط والجزاء صلة الذي . وجئت بدل من قوله خيراً

* المعنى *

(تبارك) فاعل من البركة معناه عظمت بركاته وكثرت عن ابن عباس والبركة الكثرة من الخير وقيل معناه تقدس وجل بما لا يزل عليه من الصفات ولا يزال كذلك فلا يشاركه فيها غيره واصله من يروك الطير فكأنه قال ثبت ودام فيما لم يزل ولا يزال عن جماعة من المفسرين وقيل معناه قام بكل بركة وجاء بكل بركة (الذي نزل الفرقان) اي القرآن الذي يفرق بين الحق والباطل والثواب والخطأ في امور الدين بما فيه من الحث على افعال الخير والزجر عن القبايح والشر (على عبده) محمد ﷺ (ليكون) محمد ﷺ بالقرآن (للعالمين) اي لجميع المكلفين من الانس والجن (نذيراً) اي مخوفاً بالعقاب وداعياً لهم إلى الرشاد ثم وصف سبحانه نفسه فقال (الذي له ملك السماوات والارض ولم يتخذ ولداً) كما زعمت اليهود والنصارى والمشركون (ولم يكن له شريك في الملك) يشاركه فيما خلق ويمنه عن مراده (وخلق كل شيء) بما يطلق عليه اسم المخلوق (فقدرة تقدير) على ما اقتضته الحكمة والتقدير تبين مقادير الاشياء للعباد فيكون معناه قدر الاشياء بأن كبريا في الكتاب الذي كتبه الملائكة لطفاً لهم وقيل خلق كل شيء فقد طوله وعرشه ولونه وسائر صفاته ومدة بقائه عن الحسن ثم اخبر سبحانه عن الكفار فقال (واتخذوا من دونه) اي من دون الله (آله) من الاصنام والوثان وجعلوا عبادتهم اليها ثم وصف آفتهم بما ينبغي انها لا تستحق العبادة فقال (لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون) اي وهي مخلوقة مصنوعة (ولا يملكون شيئاً) فيدفعونه عن انفسهم (ولا قوماً) فيجرونه إلى انفسهم اي لا يقدرون على دفع ضر ولا على جر قمع (ولا يملكون موتاً ولا حياة) اي لا يستطيعون ائامه ولا احياء (ولا نشورا) ولا اعادة بعد الموت يقال اشرف الله فشر فإن جميع ذلك يختص الله تعالى بالقدرة عليه والموت فكيف يمدون من لا يقدر على شيء من ذلك ويتركون عبادتهم الذي يملك ذلك كله ثم اخبر سبحانه عن تكذيبهم بالقرآن فقال (وقال الذين كفروا ان هذا الاك افتراء) اي ما هذا القرآن ولا كذب افتراء محمد ﷺ واختلقه من تلقاء نفسه (واعانه عليه قوم آخرون) قالوا اعان محمد ﷺ

قوله تعالى (١١) يَا كَذِبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعِدْنَا لِمَن كَذَبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا (١٢) إِذَا رَأَوْهُم
 مِن مَّكَانٍ يَبْعِدُ سَمِعُوا لَهَا نَفْثًا وَزَفِيرًا (١٣) وَإِذَا أَلْقَاوْهَا مِن مَّكَانٍ خَافٍ مَّا هِيَ بَشِيرَةٌ
 لِّهَٰؤُلَاءِ الْيَوْمِ (١٤) لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا (١٥) قُلْ أَذْكَاءَ خَيْرٌ

أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَصِيرًا (١٦) لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا (١٧) وَيَوْمَ يُخْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ يَقُولُوا أَأَنْتُمْ أَصْلَأْتُمْ عِبَادِي هَلْ أَهْلًا لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَلَكِنَّكُمْ تَمْتَعْتُمْ وَأَنْبَاءُكُمْ حَتَّى تَسْأَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَا كَانُوا فَعَمِلُوا (١٨) قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كُنَّا بِبَنِيغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتُمْ وَلَكِنْ تَسْأَلُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرَ قَالُوا لَا نَصْرَ لَنَا مِنْكُمْ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ لَدَفْقَهُ عَذَابًا (١٩) فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا يَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرَ قَالُوا لَا نَصْرَ لَنَا مِنْكُمْ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ لَدَفْقَهُ عَذَابًا كَبِيرًا (٢٠) وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَبَاءُ كَلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أبو جعفر وابن كثير وحفص وبقوب ويوم يحشرهم بالياء والباقون بالنون وقرأ ابن عامر فتقول بالنون والباقون بالياء وقرأ أبو جعفر وزيد بن يعقوب أن تتخذ بضم النون وفتح الخاء وهو قراءة زيد بن ثابت وإبي الدرداء وروى عن جعفر بن محمد «ع» وزيد بن علي والباقون تتخذ بفتح النون وكسر الخاء وروى بعضهم عن ابن كثير فقد كذبوكم بما يقولون بالياء والقراءة المشهورة بالياء وقرأ حفص فما تستطيعون بالياء والباقون بالياء وروى عن علي «ع» ويمشون في الأسواق بضم الياء وفتح الشين المشددة

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي حجة من قرأ يحشرهم بالياء قوله كان على ربك وعدا مسئولا ويوم يحشرهم ربك ومن قرأ يحشرهم بالنون فتقول بالياء فعلى أنه الفرد بعد أن جمع كما أفرد بعد الجمع في قوله وأتينا موسى الكتاب الى قوله ألا تتخذوا من دوني وكيلا وقرأ ابن عامر ويوم نحشرهم فتقول حسنا لأجرائه المعطوف مجرى المعطوف عليه في لفظ الجمع قال ابن جني من قرأ أن تتخذ بضم النون فإن قوله من أولياء في موضع الحال أي ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك أولياء ودخلت من زائدة لكان التي تقول اتخذت زيدا وكيلا فإن نقيت قلت ما اتخذت زيدا من وكيل وكذلك أعطيته درهما وما أعطيته من درهم وهذا في المفعول به وأما قراءة الجماعة أن تتخذ من دونك من أولياء فإن قوله من أولياء في موضع المفعول أي أولياء فهو كقولك ضربت رجلا فإن نقيت قلت ما ضربت من رجل والمعنى في قوله ما كان ينبغي لنا أن نتخذ لسانا نديي استحقاق الولاء ولا العبادة لنا والمعنى في قوله قد كذبوكم بما تقولون بالياء كذبوكم في قولكم أنهم شركاء وأنهم أكف وأذلك في قولهم تبرأنا إليكم ما كانوا إيانا يعبدون ومن قرأ بما يقولون بالياء فالنون فقد كذبوكم أي ما كنتم تعبدون بقولهم وقولهم هو نحو ما قالوه في قوله وقال شركائهم ما كنتم إيانا تعبدون وقوله فألقوا إليهم القول أنكم لكاذبون وقوله فما يستطيعون بالياء معناه فما يستطيع الشركاء صرفا ولا نصرا لكم ومن قرأ بالياء فمعناه فما يستطيعون أنتم أيما اتخذون للشركاء من ذنوبه صرفا ولا نصرا ومن قرأ يمشون فمعناه يمشون الى المشي ويمشون حامل على المشي وجاء على فعل لتكثر فلهذه لآتهم جماعة

❀ اللغة ❀

السعير النار الملتبئة مأخوذة من اسما النار وهو شدة إيقادها اسمعتها اسماارا وسعها الله تسعيرا والتعظيم الهمجان والغلبان ومنه قيل لشدة الغضب التعظيم ومقرنين مأخوذ من القرن وهو الجبل يشد فيه بغيران أو أبرة ثم يستعمل في كل مجتهدين والشور الهلاك وثبر الرجل فهو مثبور اهلك قال ابن الزبيري

إذا جاري الشيطان في ستن النبي ومن مال ميله مشبور
ويقال ما ثبرك من هذا الأمر أي ما صرفك عنه فكان المثبور ممنوع من كل خير حتى هلك والبور
الهلكي وهو جمع البائر وقيل هو مصدر لا يشي ولا يجمع ولا يهت قال ابن الزبيري

يا رسول الملك إن لساني رائق ما فقتت إذ أنا بور
وأصل الباب من بارت السلة تبور إذا كسدت فلا تشتري فكأنها بقيت وفسدت

❀ الإعراب ❀

مكاننا ظرف لا تقي . مقرنين نصب على الحال . ثبور مصدر ضل محذوف تقديره ثبر ثبورا . ودعواهما بمعنى
قالوا وهناك يحتمل أن يكون ظرف زمان وإن يكون ظرف مكان أي دعوا في ذلك اليوم أو في ذلك
المكان . كانت لهم جزاء ومصبراني موضع نصب على الحال من وعد وقد مضى وذا الحال الضمير المحذوف
الناشد من الصلة إلى الموصول . لهم فيها ما يشاؤون جملة أخرى في موضع الحال من قوله المتقون . وما أرسلنا قبلك
من المرسلين مفعول أرسلنا محذوف تقديره وما أرسلنا قبلك رسلا ويدل عليه قوله من المرسلين . وإلا أنهم
لأياكون الطعام إن مع اسمه وخبره مستثنى عن الرسل المحذوفة تقديره وما أرسلنا قبلك رسلا إلا هم
بأياكون الطعام وهذا كما يقال ما قدم علينا أمير إلا أنه مكرم لي وليس كسرة إن لأجل اللام فإن دخولها
وخرجوها واحد في هذا الموضع وقيل ما في الآية كقول الشاعر

ما أعطاني ولا سألتها إلا واني لحاجز كرمي

❀ المعنى ❀

ثم بين سبحانه سوء اعتقادهم وما أعد لهم على قبيح فعلهم ومقاتلهم فقال (بل كذبوا بالساعة) أي
ما كذبوك لأنك تأكل الطعام وتعيش في الأسواق بل لأنهم لم يقرأوا بالمشور والشور والثواب والعقاب
(وأهدئنا لمن كذب بالساعة سميرا) أي نارا تطفئ له وصف ذلك السعير فقال (وإذا رأيتهم من مكان بعيد) أي
من مسيرة مائة عام عن السدي والكبي وقال أبو عبد الله «ع» من مسيرة سنة ونسب الرؤية إلى النار وإيضا
برؤيتها لأن ذلك ابلغ كأنها تراهم رؤيتها الغضبان الذي يفر غيظا وذلك قوله (سمعوا لها نفيضا وزفيرا)
وتنفيضا قطعها عند شدة اضطرابها وزفيرها صوتها عند شدة التهايبا كاتهاب الرجل المغتاظ والتنفيض لا يسمع
وإيضا يعلم بدلالة الحال عليه وقيل مناه سمعوا لها صوت تنفيض وغلبان قال عبيد بن عمير إن جهنم لتزفر زفرة
لا يبقى نبي ولا ملك إلا بخروجها وقيل التنفيض للنار والزفير لأهلها كأنه يقول رأوا للنار تنفيضا وسمعوا
لأهلها زفيرا (وإذا أقوا منها مكانا ضيقا) مناه وإذا أقوا من النار في مكان ضيق يضيق عليهم كما يضيق
الزج في الرمح عن أكثر المفسرين وفي الحديث قال «ع» في هذه الآية والذي نفسي بيده أنهم يستكروهون
في النار كما يستكروه الوند في الحائط (مقرنين) أي مصنفين قرنت أيدهم إلى اعتاقهم في الاغلال وقيل

فرونا مع الشياطين في السلاسل والأغلال عن الجاني (دعوا هنالك ثبورا) اي دعوا بالويل والهلاك على انفسهم كما يقول القائل والثبورا اي واهلاكاهم وقيل وانصرافه عن طاعة الله فنجيهم الملائكة (لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا) اي لا تدعوا وبلا واحدا وادعوا وبلا كثيرا اي لا ينفكم هذا وإن كثر منكم قال الزجاج معناه هلاككم اكرم ان تدعوا مرة واحدة (قل) يا محمد (ذلك) يعني ما ذكره من السعير (خير أم جنة النخل التي وعد المتقون كانت) تلك الجنة (لهم جزاء) على اعمالهم (ومصيرا) اي مرجعا ومستقرا (لهم فيها ما يشاؤون) وبشبهون من المنافع والذات (خالدين) موبدين لا يفنون فيها (كان على ربك وعدا مسئولا) قال ابن عباس معناه ان الله سبحانه وعد لهم الجزاء فسالوه الوفاء فوفى وقيل معناه ان الملائكة سالوا الله تعالى ذلك لهم فأجيبوا الى مسألتهم وذلك قهرهم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم عن محمد بن كعب وقيل انهم سالوا الله تعالى في الدنيا الجنة بالصداء فأجابهم في الآخرة الى ما سالوا واتاهم ما طلبوا (ويوم نحشرهم) اي نجحهم (وما يسبدون من دون الله) يعني عيسى وعزير والملائكة عن مجاهد وقيل يعني الأصنام عن عكرمة والضحاك (فيقول) الله تعالى لمولاه المعبودين (أنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل) اي طريق الجنة والنجاة (قالوا) يعني المعبودين من الملائكة والانس او الأصنام إذا أحياهم الله وانلقمهم (سجائلك) تنزيها لك عن الشريك وعن ان يكون معبود سواك (ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من اولياء) اية ليس لنا ان نوالي اعداءك بل انت ولينا من دونهم وقيل معناه ما كانت يجوز لنا والمعابد وما كان يحق لنا أن نأمر احدا بأن يعبدا ولا يعبدك فإننا لأمرناهم بذلك لكننا وبناهم ونحن لا نوالي من يكفر بك ومن قرأ تتخذ فجعله ما كان يحق لنا ان نعبد (ولكن متمتعهم وآبائهم حتى نسوا الذكر) فمناه ولكن طولت اعمارهم واعمار آبائهم وتمتعهم بالأموال والأولاد بعد موت الرسل حتى نسوا الذكر المنزل على الأنبياء وتركوه (وكانوا قوما بورا) اي هلكي فاسدين هذا تمام الحكاية عن قول المعبودين من دون الله فيقول الله سبحانه عند تيره المعبودين من عبدتهم (فقد كذبوك) اية كذبكم المعبودون ايها المشركون (بما تقولون) اي يقولكم انهم آله شركاء لله ومن قرأ بالياء فالمنعني فقد كذبوك بقوله سبحانه ما كان ينبغي لنا الآية (فما يستطيعون صرفا) اي فما يستطيع المعبودون صرف العذاب عنكم (ولا نصرا) لكم بدفع العذاب عنكم ومن قرأ بالياء فالمنعني فاستطيعون ايها المتخذون الشركاء صرف العذاب عن انفسكم (ولا ان تصروا انفسكم بمنعنا من العذاب (ومن يظلم منكم) نفسه بالشرك وارتكاب المعاصي (نذقه) في الآخرة (عذابا كبيرا) اي شديدا عظيما ثم رجع سبحانه الى مخاطبة النبي ﷺ فقال (وما ارسلنا قبلك) يا محمد (من المرسلين الا لعلهم يأتون الطعام ويمشون في الأسواق) قال الزجاج وهذا احتجاج عليهم في قوله ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق اي يقل لهم كذلك كان من خلا من الرسل فكيف يكون محمد بدعا منهم (وجعلنا بعضهم لبعض فتنة) أي امتحانا وابتلاء وهو افتتان الفقير بالثني يقول لو شاء الله لجعلني مثله غنيا والاعمى بالبصير يقول لو شاء الله لجعلني مثله بصيرا وكذلك السقيم بالصحيح عن الحسن وقيل هو ابتلاء فقراء المؤمنين بالمستغنين من قریش كانوا يقولون انظروا الى هؤلاء الذين اتبعوا محمدا من موالينا ورذالنا فقال الله لمولاه الفقراء (أنصبرون) ايها الفقراء على الأذى والاستهزاء (وكان ربك بصيرا) ان صبرتم فاصبروا فأنزله الله فيهم اني جزيتهم اليوم بما صبروا عن مقاتل

وقيل مناه انصبرون اياها الفقراء على قهركم ولا تقاوت ما يؤدي الى مخالفتنا انصبرون اياها الاغنياء فشكروا ولا تفعلون ما يؤدي الى مخالفتنا (وكان ربك بصيرا) اي عليا فينبغي من اوجبت الحكمة اغناؤه ويغفر من اوجبت الحكمة ابقاره وقبل بصيرا بمن بصير ومن يخرج عن ابن جريج

قوله تعالى (٢١) وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا اُولَٰئِكَ نَرْىٰ رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا بِاَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًا كَبِيرًا (٢٢) يَوْمَ يَرْوُفَ اللَّمْلَامُ ثُمَّ لَا يُنْصَرِفُونَ حَتَّىٰ يَكُونُوا كَالْعِجَابِ مُثَوَّرَاتٍ (٢٣) اَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَّاحْسَنُ مَقِيلًا (٢٤) وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّابِقُ السَّابِقُ وَتَزُولُ السَّابِقُ السَّابِقُ تَزُولُ (٢٥) اَلَمْ تَكُنْ يَوْمَئِذٍ لِّلرَّحْمٰنِ وَكَانَتْ يَوْمًا عَلَى السَّابِقِ عَسِيرًا (٢٦) وَيَوْمَ يَحْشُرُ الظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا (٢٧) يَا وَيْلَتَىٰ لَيْتَنِي لَمْ اَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا (٢٨) لَقَدْ اَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ اِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا (٢٩) وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ اِنْ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا صَرَائِبًا

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة وابو عمرو تشقق خفيفة الشين هاهنا وفي سورة ق والباقون تشقق مشددة الشين وقرأ ابن كثير تنزل بنونين خفيفة الملائكة بالنصب والباقون ونزل بنون واحدة وتشديد الزاي وفتح اللام والملائكة بالرفع

﴿ الحجة ﴾

تشقق اصله تشقق فادغم التاء في الشين والتخفيف اكثر في الكلام لأن الحذف اخف عليهم من الإدغام ومن قرأ ونزل الملائكة تنزيلا فانزل مثل نزل ومثله في التنزيل وتبيل اليه بتبيل فباء المصدر على فعل قال الشاعر « وقد تطويت انطواء الخصب »

﴿ اللمة ﴾

الرجاء ترقيب الخير الذي يقوى في النفس وقوعه ومثله العظم والأمل واللقاء المصير الى الشيء من غير حائل والمتو الخروج الى الفحش الظلم واصل الحجر الضيق وسمي الحرام حجر الضيقة بالذم عن قال المتأسس حنت إلى النخلة القصوي فقلت لها حجر حرام إلى تلك الدهاريس ومنه حجر الكعبة لأنه لا يدخل عليه في الطواف وإنما يطاف من ورائه لتضييقه بالذم عنه والحجر العقل لما فيه من التضييق في التقييد والمجاء غبار كالشماع لا يمكن القبض عليه وفلان كناية عن واحد بينه من الناس لأنه معرفة وقال ابن دريد عن أبي حاتم عن الرب انهم كانوا عن كل مذكر بفلان وعن كل مؤنثة بفلانة فإذا كانوا من البهائم ادخلوا عليه الألف واللام فقالوا الفلان والفلانة

* الاعراب *

يوم يرون الملائكة العامل في يوم معنى قوله لا بشرى يومئذ للمجرمين فإنه يدل على يجوزون ويومئذ
 تو كبد ليوم يرون ولا يجوز ان يكون يوم يرون منصوبا بلا بشرى لأن ما يتصل بلا لم يعمل فيها قبلا وحجرا
 منصوب لأنه مفعول ثان لفعل مقدر وهو جعل الله تعالىكم الجنة حجرا محجورا . اصحاب الجنة يومئذ خير
 العامل في يومئذ خير . ويوم تشقق العامل فيه محذوف تقديره واذا ذكر يوم تشقق . الملك يومئذ الحق للرحن
 يومئذ من صلة الملك الذي هو المصدر والحق صفة له والجار والمجرور السني هو للرحن في موضع خبر
 المبتدأ الذي هو الملك ويجوز ان يكون يومئذ ظرفا وهو يدل من يوم تشقق ويكون العامل فيها الظرف
 السبي هو قوله للرحن وان قدما عليه . ويوم بعض يجوز ان يكون العامل فيه اذكر ويجوز ان يكون معطوفا
 على ما قبله . وقوله جلة في موضع الحال . ياليتي المتأدي محذوف وتقديره يا صاحبي ليتني . ويا ليتنا ماضي مضاف
 اصله يا ليتي تعالى فإنه وقتك فابدل من الكسرة فتحة ومن الياء الفالغ للثقل الكسرة والياء وخفة الفتحة والألف

* النزول *

قال ابن عباس نزل قوله ويوم بعض الظالم في عتبة ابن ابي معيط وابي بن خلف وكانا متخاين وذلك
 ان عتبة كان لا يقدم من سفر إلا صنع طعاما فدعا اليه اشراف قومه وكان يكثر مجالسة الرسول قدم
 من سفره ذات يوم فصنع طعاما ودعا الناس فدعا رسول الله ﷺ إلى طعامه فلما قربوا الطعام قال
 رسول الله ﷺ ما أنا بأكل من طعامك حتى تشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ﷺ فقال عتبة أشهد
 أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ﷺ بذلك ابني بن خلف فقال صأت ياعتبة قال لا والله ما صأت
 ولكن دخل علي رجل فأني ان بطعم من طعامي إلا أن أشهد له فاستحييت أن يخرج من بيتي ولم بطعم فشددت
 له فطعم فقال ابني ما كنت براض عنك ابدا حتى تأنيه فتبرق في وجهه ففعل ذلك عتبة وارعد وأخذ رحم
 دابة فألقاها بين كفيه فقال النبي ﷺ لا التاك خارجا من مكة إلا علوت رأسك بالسيف ففرض عقه
 يوم بدر صبرا وأما ابني بن خلف فقتله النبي ﷺ يوم احد بيده في المبارزة وقال الضحاك لما برق عتبة
 في وجه رسول الله ﷺ عاد براقه في وجهه فأحرق خديه وكان اثر ذلك في حتى مات وقيل نزلت
 في كل كافر أو ظالم تبع غيره في الكفر أو الظلم وترك متابعة امر الله تعالى وقال ابو عبد الله (ج) ليس رجل
 من قريش إلا وقد نزلت فيه آية أو آيتان تفوقه إلى جنة أو تسوقه إلى نار تجري فيمن بعده إن خيرا
 فغيرا وإلّا شوا فشا

* المعنى *

ثم حكى سبحانه عن حال الكفار بقوله (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) أي لا يأملون لقاء جزائنا
 وهذا عبارة عن انكارهم البعث والمعاد وقيل معناه لا يخافون فهي لغة تنامة وهذيل بضعون الرجاء موضع
 الخوف إذا كان منه جحد لأن من رجا شيئا خاف فوته فإنه إذا لم يخف كان يقينا ومن خاف شيئا رجا
 الخلاص منه فوضع احدهما موضع الآخر (لولا انزل علينا الملائكة) اي هلا انزل الملائكة ليخبرونا بأن
 محمدا نبي (أو نرى ربنا) فيخبرنا بذلك بأمرنا باتباعه وتصديقه قال الجبائي وهذا يدل على انهم كانوا
 مجسمين لذلك جوزوا الرواية على الله ثم اقسام الله عز اسمه فقال (لقد استكبروا) بهذا القول (في انفسهم)

أي طلبوا الكبر والتعجب بغير حق (وعتوا) بذلك أي طغوا وعاندوا (عتوا كبيرا) أي طغيانا وعنادا عظيما
وتعردوا في رد أمر الله تعالى غاية التعرد ثم أعلم سبحانه أن الوقت الذي يرون فيه الملائكة هو يوم القيامة
وإن الله تعالى قد حرّمهم البشرى في ذلك اليوم فقال (يوم يرون الملائكة) يعني يوم القيامة (لا بشرى
يومئذ للمجرمين) أي لا بشارة لهم بالجنة والثواب قال الزجاج والمجرمون الذين اجرموا الذنوب وهم في
هذا الموضع الذين اجتمعوا الكفر بالله عز وجل (ويقولون حجرا محجورا) أي ويقول الملائكة لهم حراماً
محرمًا عليكم سماع البشرى عن قتادة والضحاك وقبل مناه ويقول المجرمون للملائكة كما كانوا يقولون في
الدنيا إذا لقوا من يخافون منه القتل حجرا محجورا دماؤنا عن مجاهد وابن جريج قال الخليل كان الرجل
يرى الرجل الذي يخاف منه القتل في الجاهلية في الأشهر الحرم فيقول حجرا محجورا أي حرام عليك حرمتي
في هذا الشهر فلا يبدأ بشر فإذا كانت يوم القيامة رأوا الملائكة فقالوا ذلك فلما منهم أنه يفهمه وقبل مناه
يقول الملائكة حراما محرما أن يدخل الجنة إلا من قال لا إله إلا الله عن عطاء عن ابن عباس ويقولون
حجرا محجورا عليكم أن تمودوا فلا معاذ لكم (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل) أي قصدنا وعمدنا كما
سئل قول الشاعر

وقدم الخوارج الضلال إلى عباد ربهم فقالوا إن دعاءكم لنا حلال

وفي هذا بلاغة عجيبة لأن التذير قصدنا إليه قصد التاديب على ما يكرهه بما لم يكن رآه قبل فيغيره
وأراد به العمل الذي عمله الكفار في الدنيا بما رجوا به النفع والأجر وطلبوا به الثواب والبرغوا انصافهم
لمن يعاملهم ونصرهم للمظلوم واحتاقهم وصدقاتهم وما كانوا يتقربون به إلى الأصنام (فجعلناه هباء منثورا)
وهو الغبار يدخل الكوة من شراع الشمس عن الحسن ومجاهد وعكرمة وقبل هو رجع الدواب عن ابن زيد
وقيل هو ما تفسفه الرياح وتذره من التراب عن قتادة وسعيد بن جبيرة وقبل هو الماء المراق عن ابن
عباس والمنثور المتفرق وهذا مثل والمعنى نذهب أعمالهم باطلا فلم ينتفعوا بها من حيث عملوها لغير الله ثم
ذكر سبحانه فضل أهل الجنة على أهل النار فقال (اصحاب الجنة يومئذ) يعني يوم القيامة (خبر مستقر)
أي أفضل منزلا في الجنة (وأحسن مقيلا) أي موضع قائلة قال الأزهري القيلولة عند العرب الاستراحة
نصف النهار إذا اشتد الحر وإن لم يكن مع ذلك نوم والدليل على ذلك أن الجنة لا نوم فيها وقال ابن عباس
وابن مسعود لا يتصف النهار من يوم القيامة حتى يقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار قال البلخي
معنى خبر واحد هنا أنه خير في نفسه وحسن في نفسه لا بمعنى أنه أفضل من غيره كما في قوله وهو أهور
عليه أي هو حين عليه وكما يقال الله أكبر لا بمعنى أنه أكبر من شيء غيره (ويوم تشقق السماء بالغمام) عطف
على قوله يوم يرون المعنى تشقق السماء وعليها غمام كما يقال ركب الأمير بسلاحه وخرج بشيابه أي وعليه
سلاحه وثيابه عن أبي علي الفارسي وقبل تشقق السماء عن الغمام الأبيض عن الفراء وأما تشقق السماء
لنزول الملائكة وهو قوله (ونزل الملائكة تزيلا) وقال ابن عباس تشقق السماء الدنيا فينزل أهلها وهم
أكثر من في الأرض من الجن والانس ثم تشقق السماء الثانية فينزل أهلها وهم أكثر من في السماء الدنيا
من الانس والجن ثم كذلك حتى تشقق السماء السابعة ولعل كل سماء يزيدون على أهل السماء السابعة قبلها
(الملك يومئذ الحق الرحمن) أي الملك الذي هو الملك حقا ملك الرحمن يوم القيامة ويوزل ملك سائر

الملوك فيه وقيل ان الملك ثلاثة اضرب ملك عظمة وهو الله تعالى وملك ديانة وهو بتعميك الله تعالى وملك جبرية وهو بالنفية (وكان يوما على الكافرين عسيرا) أعسر عليهم ذلك اليوم لشدة ومشفته وبهون على المؤمنين كأدنى صلاة صلواها في دار الدنيا وفي هذا بشارة للمؤمنين حيث خص بشدة ذلك اليوم الكافرين (ويوم يعض الظالم على يديه) ندما واسفا وقيل هو عقبة بن ابي معيط بن امية بن عبد شمس على ما مضى ذكره عن ابن عباس وقيل هو عام في كل ظالم نادم يوم القيامة وكل خليل يخال غيره في غير ذات الله قال عطاء يأكل يديه حتى تذهب الى الرفقين ثم تنبتان ولا يزال هكذا كما نبتت يده اكلها ندما على ما فعل (يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا) أي ليتني اتبعت محمدا ﷺ واتخذت معه سبيلا الى الهدى (يا ويلتي ليتني لم اتخذ فلانا) يعني أبا (خيلا) وقيل اراد به الشيطان عن عبادته وان قلنا ان المراد بالفلان هنا جنس الظلمة فالمراد به كل خليل يضل عن الدين ولو قال لا اتخذ فرعون وهامان وابليس وجميع المضل لطل قال فلانا حتى يتناول كل خليل مضل عن الدين (لقد اخلى) أي صرفني وردني (من الذكر) اسيه عن القرآن والايان به (بعد اذ جاءني) مع الرسول وتم الكلام هنا ثم قال الله (وكان الشيطان للإنسان خذولا) لأنه يتبرأ منه في الآخرة ويسلمه الى الهلاك ولا يفني عنه شيئا (وقال الرسول) يعني محمدا ﷺ يشكو قومه (يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا) يعني هجروا القرآن وهجروني وكذبوني عن ابن عباس والمعنى جعلوه متروكا لا يسمونه ولا يفهمونه وقيل ان قوله وقال الرسول معناه ويقول كما في قول الشاعر

مثل المصافير احلاما ومقدرة
لو يوزنون بزف الريش ما وزنوا
أي ما يزنون

قوله تعالى (٣١) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا (٣٢) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا كُفِّرُوا كُفْرًا أَوْ لَا نُزِيلْ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا (٣٣) وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا (٣٤) الَّذِينَ يُحْسِرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا (٣٥) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا (٣٦) فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا (٣٧) وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَا لِنَاسٍ آيَةً وَآمَنَّا بِالْعَاطِلِينَ عَذَابًا أَلِيمًا (٣٨) وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا (٣٩) وَكُلًّا ضَرَبْنَاهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا نَبَرْنَا تَنْبِيرًا (٤٠) وَلَقَدْ أَقْوَمْنَا عَلَى الْقُرْيَةِ الَّتِي أَمِطَرْنَا مَطَرًا أَسْوَأَ أَفْطَمَ يَكُونُوا يَرْتَدَّوْنَ عَلَيْهَا كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا عشر آيات

== القراءة ==

في الشواذ قراءة مسلم بن حارث فدماهم تدميرا على التاكيد بالنون الثقيلة وروي ذلك عن علي (ع)

وعنه قدمواهم وهذا كأنه امر لموسى وهارون أن يدمراهم

❁ اللغة ❁

العدو المتباعد عن النصرة للبغيضة من عدا يمدوا إذا باعد خطوه وعدا عليه باعد خطوه للايقاع به وتعدي في فعله إذا ابعد في الخروج عن الحق ومنه عدونا الوادي لأنها بمداء ونهايتاه والترتيل التبيين في تثبيت وترسل وفتر رتل ورتل يفتح التاء وسكونها إذا كان مقبلا لا لصص فيه والتدمير الاهلاك لأمر عجيب ومنه التنكيل يقال دمر على فلان إذا هجم عليه بالكره والرس البئر التي لم تطو بحجارة ولا غيرها والتنكير الاهلاك والاسم منه التبار ومنه قيل التبر لقطع الذهب

❁ الاعراب ❁

قال الزجاج هاديا ونصيرا منصوب على وجهين ❁ أحدهما ❁ الحال أي كفى ربك في حال الهداية والنصر ❁ والآخر ❁ ان يكون منصوبا على التمييز أي كفى ربك من الهداة والنصار - جملة نصب على الحال منهاء مجموعا واحسن مجرور بالعلف على الحق - على وجوههم في موضع نصب على الحال وتديره يمشرون مكبوبين وقوم نوح منصوب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر تقديره أغرقنا قوم نوح والعالم في لما أغرقناهم وعادا وثمود وما بعد ذلك عطف على الماء والميم في قوله وجعلناهم ويحيز ان يكون عطفا على معنى واعتدنا للظالمين عذبا ويكون تقديره وعدنا للظالمين بالعذاب ووجدنا عادا وكلا منصوب بفعل مضمر الذي ظهر تقديره - المني وانذرنا كالأضربنا له الامثال وتبرنا كلا - مطر السوء منصوب لأنه مصدر امطرت تقديره لمطار السوء

❁ المعنى ❁

ثم عزي الله سبحانه نبيه بقوله (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين) أي وكما جعلنا لك عدوا من مشركي قومك جعلنا لكل نبي عدوا من كفار قومه عن ابن عباس والمعنى في جملة إمامهم عدوا لأنبيائه أنه تعالى أمر الأنبياء (ع) ان يدعوهم إلى الإيمان بالله تعالى وترك ما القوه من دينهم ودين آبائهم وإلى ترك عبادة الأصنام وذمها وكانت هذه اسبابا داعية إلى العداوة فإذا أمرهم بها فقد جعلهم عدو لهم (وكفى بربك هاديا ونصيرا) أي حسبك بالله هاديا إلى الحق وناصرا لأوليائه في الدنيا والآخرة على أعدائهم وقيل هاديا للأنبياء إلى التحرز عن عداوة المجرمين بالاعتصام بمجبله (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة) معناه وقال الكفار لرسول الله ﷺ هلا أتينا بالقرآن جملة واحدة كما أنزلت التوراة والإنجيل والزبور جملة واحدة قال الله تعالى (كذلك) أي نزلناه كذلك متفرقا (لئن لم يكن ذلك أي لنفوي به قلبك بزيادة بصيرة وذلك أنه إذا كان يأتيه الوحي متجددا في كل حادثة وكل امر كان ذلك أقوم لقلبه وأزيد في بصيرته وقيل إنما أنزلت الكتب جملة واحدة لأنها نزلت على الأنبياء يكتبون ويقرؤون فنزلت عليهم مكتوبة والقرآن إنما نزل على نبي أمي لا يكتب ولا يقرأ ولذلك نزل متفرقا وأيضا فإن في القرآن الناسخ والمنسوخ وفيه ما هو جواب لمن سأله عن أمور وفيه ما هو انكار لما كان وفيه ما هو حكاية شيء جرى - فاقضت الحكمة انزاله متفرقا (ولئن أنزلناه متفرقا) أي بينا تبينا ولسنا ترسلا بضئه في الر بعض عن ابن عباس ومجاهد وقادة وقبل فصلناه تفصيلا عن السدي وقبل فرقناه تفريقا عن الخبي

وروي ان النبي ﷺ قال يا ابن عباس إذا قرأت القرآن فرتله فرتل قال وما الترتيل قال بينه وبيننا ولا تنثره نثر الذلل ولا تهذه هذا الشر فقوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا يكونن هم أحدكم آخر السورة (ولا يأتونك بثل) أي ولا يأتيك المشركون مثل يضر بونه لك سيف ابطال أمرك ومضاهمتك (الا جنتك بالحق) الذي يطله ويدحضه (وأحسن تفسيراً) أي وبأحسن تفسير مما اتوا به من المثل أي بياناً وكسفاً (الذين يحشرون على وجوههم إلى جحيم) أي يسحبون على وجوههم إلى النار وهم كفار مكة وذلك انهم قالوا لمحمد ﷺ واصحابه هم شر خلق الله فقال الله سبحانه (أو لئن لم يكن شر مكاناً) أي منزلاً ومصيراً (وأضل سبيلاً) أي ديناً وطريقاً من المؤمنين وروى انس أن رجلاً قال يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة قال ان الذي أمشاه على رجله قادر على ان يمشيه على وجهه يوم القيامة أورده البخاري في الصحيح ثم ذكر سبحانه حديث الانبياء وأهمهم تسلياً للنبي فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعني التوراة (وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً) أي مميّناً يمينه على تبليغ الرسالة ويشمل عنه بعض أشقائه (فقلنا اذهب إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا) يعني فرعون وقومه وفي الكلام حذف أي فذهب اليهم فلم يقبلوا منها وحجودوا نبوتها (فدمرناهم تدميراً) أي اهلكناهم اهلاكا بأمر فيه اعجوبة (وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم) أي وأغرقنا قوم نوح بالطوفان وهو معي الساء بقاء منهم وتنجي الارض هبونا حتى التقى الماء على امر قد قدر قال الزجاج من كذب نبياً فقد كذب بجميع الانبياء (وجعلناهم للناس آية) اي عبرة وعظة (واغشنا) اي وهيأنا (للفالين عذاباً الياً) سوى ما حل بهم في الدنيا (وعادا وثوداً) اي واهلكنا عاداً وثموداً (واصحاب الرس) وهو بئر رسوا فيها نبيهم أي القوم فيها عن عكرمة وقيل انهم كانوا اصحاب مواش ولم يثر يقدون عليها وكانوا يسدون الأصنام فبعث الله اليهم شعيماً فكذبوه فانهار البئر وانخسف بهم الأرض فهلكوا عن وهب وقيل الرس قرية باليامة يقال لها فلج قتلوا نبيهم فأهلكهم الله عن قتادة وقيل كان لهم نبي يسمى سنظلة قتلوه فأهلكوا عن سعيد بن جبير والكلبي وقيل هم أصحاب رس والرس بئر انطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار فنسبوا اليها عن كعب ومقاتل وقيل اصحاب الرس كان نسائهم سمقات عن ابي عبد الله (ع) (وقرونا بين ذلك كثيراً) اي واهلكنا ايضاً قرونا كثيراً بين عاد واصحاب الرس على تكذيبهم وقيل بين نوح واصحاب الرس والقرن سبعون سنة وقيل اربعون سنة عن ابراهيم (وكلا ضربنا له الامثال) اي وكلا بينا لهم ان العذاب نازل بهم ان لم يؤمنوا عن مقاتل وقيل معناه بينا لهم الاحكام في الدين والدنيا (وكلا تبرنا تباراً) اي وكلا اهلكنا اهلاكا على تكذيبهم وجحودهم قال الزجاج كل شيء كسرت وقتنه قد تبرته (ولقد اتوا) يعني كفار مكة (على القرية التي امطرت مطر السوء) يعني قرية قوم لوط امطروا بالحجارة (أفلم يكونوا يرونها) في أسفارهم إذا مروا بها فيخافوا ويستبرأوا (بل كانوا لا يرجون نشوراً) يعني بل وأوها ولم يستبرأوا بها لأنهم كانوا لا يخافون البعث وقيل لا ياملون ثواباً ولا يؤمنون بالنشأة الثانية فحسبوا المعاصي

قوله تعالى (٤١) وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَخْذَوْكَ إِلَّا هُزُوءًا أَلَيْسَ بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا
(٤٢) إِن كَادَ لْبُضَيْلَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلَا أَن ضَبَرْنَا عَلَيْهِمْ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرُونَ الْعَذَابَ مَنْ

أَصْلُ سَيْلًا (٤٣) أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهِهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا (٤٤) أَمْ تَحْسَبُ
أَنْ أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَصْلُ سَيْلًا (٤٥) أَلَمْ نَرِإِي رَيْكَ
كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا (٤٦) ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا
قَبْضًا يَسِيرًا (٤٧) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِیَاسَا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا
(٤٨) وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّیَاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا (٤٩) لِنُحْيِيَ
بِهِ بَلَدًا مَيِّتًا وَنُسْقِيهِ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْآسِي كَثِيرًا (٥٠) وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا
فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ البرجي نسقيه بفتح النون والباقون نسقيه بضم النون وفي الشواذ قراءة الأعرج من اتخذ الإلهة هواء
وقراءة ابن السميع الرياح بشرى

﴿ الحجة ﴾

قد مضى الفرق بين نسقي ونسقي فيما تقدم والالاهة الشمس وقيل آلهة بالضم غير مصروفة وانشد
تروحنا من العباء عصرا واعجلنا الالهة ان توبا
ويروى واعجلنا الالهة ومن قرأ وآلهتك فمناه وعبادتك وقد يجوز أن يكون اراد هذه المعرفة
فأضافها اليه لعبادته لها فيكون كقولك وبذكرك وشمسك اي والشمس التي تعبدوها ومن قرأ بشرسه فهو
مصدر وضع موضع الحال اي مبشرة كقولهم هلم جرا أي جارا أو متجرا وبآلهتك سما وقد ذكرنا الاختلاف
بين القراء فيه وما لهم من الاجتماع في كل وجه منه في سورة الاعراف وذكرنا اختلافهم في ليدكروا
في سورة بني اسرائيل

﴿ اللغة ﴾

القبض جمع الأجزاء المنبسطة واليسير السهل القريب واليسير ايضا قبض العسير ويسير الرجل ملك من
المال ما يتيسر به الأمر وقيل اليد اليسرى لأنه يتيسر بها العمل مع اليمنى وتبانير اخذ في جهة اليد
اليسرى والسبات قطع العمل ومنه سبت رأسه يسبته سبتا إذا حلقه ومنه يوم السبت وهو يوم قطع العمل
والنشر خلاف الظل واناسي جمع انسان جعلت الباء عوضا من النون وقد قالوا ايضا اناسين وقد يجوز ايضا
ان يكون جمع انسي فيكون مثل كرمي وكراسي

﴿ الاعراب ﴾

اعذا الذي بعث الله رسولا المائد من الصلة إلى الموصول محذوف لطول الكلام اي بعث الله رسولا
منصوب على الحال من الهاء المحذوفة وان كاد ليضلنا ان مخففة واسمه محذوف تقديره انه كاد وهو ضمير
الامر والشأن واللام في ليضلنا لام التأكد التي تقع في خبر ان كيف مد الظل كيف في محل النصب على
الحال من الضمير المستكن في مد والتقدير امبدا مد الظل ام لا ويجوز ان يكون في موضع المصدر والتقدير

اي مد مد الظل وقال الزجاج الاجود ان يكون ألم تر من رؤية القلب ويموز ان يكون من رؤية العين
وبشرا نصب على الحال في الوجوه كلها من الرياح والعامل فيه ارسل . مما خلقنا الجار والمجرور في موضع
نصب على الحال

المعنى

ثم حكى سبحانه عن الكفار الذين وصفهم فيما تقدم فقال (وإذا رأوك) اي واذا شاهدوك يا محمد
(ان يتخذونك إلها هزوا) اي ما يتخذونك إلها هزوا به والمعنى انهم يستهزئون بك ويستصغرونك ويقولون
علي وجه السخرية (أهذا الذي بعث الله رسولا) اي بعث الله الينا رسولا (ان كاد ليلضنا عن آلهتنا) قال
ابن عباس معناه لقد كاد يصرفنا عن عبادة آلهتنا وتأوله قد قارب ان يأخذ بنا في غير جهة عبادة آلهتنا على
وجه يودي إلى هلاكنا فان الإضلال الأخذ بالشيء إلى طريق الهلاك (لولا ان صبرنا عليها) اي على
عبادتها لأزلنا عن ذلك وحذف الجواب لدلالة الكلام عليه فقال سبحانه متوعدا لهم (وسوف يعلمون حين
يرون العذاب) الذي ينزل بهم في الآخرة عيانا (من اضل سبيلا) أي من أخطأ طريقا عن الهدى أم هم
المؤمنون ثم عجب سبحانه نبيه ﷺ من نهاية جهلهم فقال (أرايت من اتخذ إلهه هواه) أي من جعل
إلهه ما يهواه وهو غاية الجهل وكان الرجل من المشركين يعبد الحجر والصنم فإذا رأى أحسن منه رمى
به واخذ يعبد الآخر عن سعيد بن جبير وقيل معناه أرايت من ترك عبادة خالقه وإلهه ثم هوى حجرا
فعبده ما حاله عندك عن عطاء عن ابن عباس وقيل من اطاع هواه واتبعه فهو كالأهله وترك الحق عن
الترجي (أفأنت تكون عليه وكيلا) أي أفأنت كفيل حافظ يحفظه من اتباع هواه وعبادة ما يهواه من دون
الله اي لبت كذلك وقيل معناه أنتدرانت يا محمد ان تهديه إذا لم يتدبر ولم يتفكر اي لا تتقدر على ذلك لأن الوكيل
هو الكافي بالشيء ولا يكون كذلك الا هو قادر عليه ثم قال للنبي ﷺ (أم تحسب) يا محمد (ان اكرمهم سمعون)
ما يقوله سماع طالب الالهام (او يعقلون) ما يقوله لهم وقرأ عليهم وما يمينونه من المعجزات والهجج اي لانظن ذلك
(ان هم الا كالانعام) اي ما هم الا كالبهائم التي تسمع النداء ولا تعقل (بل هم اضل سبيلا) من الانعام لأنهم مكنوا من
المرقة فلم يعرفوا الانعام بمكنوا منها ولا لأن الانعام اهدت منافعها ومضارها فهي لا تغفل ما يضرها وهؤلاء عرفوا
طريق الهلاك والنجاة وسعوا في هلاك انفسهم وتجنبوا سبيل نجاتهم فهم اضل منها ثم نبه سبحانه على النظر فيما يدل
على وحدانيته وكأله قدرته فقال (ألم تر) الخطاب للنبي ﷺ والمراد به سائر المكلفين (الى ربك
كيف مد الظل) اي ألم تر إلى فضل ربك ثم حذف المضاف عن مقاتل وقيل معناه ألم تعلم فيكون من رؤية
القلب عن الزجاج وذكر ان هذا على القلب وتقديره ألم تر الى الظل كيف مده ربك يعني الظل من وقت
طلوع الفجر الى طلوع الشمس عن ابن عباس والضحاك وسعيد بن جبير وجعله ممدودا لأنه لا شمس معه
كما قيل في ظل الجنة ممدودا إذا لم تكن معه الشمس وقال ابو صيدة الظل ما تنسخه الشمس وهو بالقدرة
والغي ما تنسخ الشمس وهو بعد زوال الشمس وسعي فتا لأنه فاء من جانب المشرق الى جانب المغرب وقيل
مد الظل من وقت غروب الشمس الى وقت طلوعها فيكون الظل بالليل لأنه ظل الارض عن الجبائي
والبلخي (ولو شاء لجعله ساكنا) اي مقيدا مالا يزول ولا تنسخه الشمس يقال فلان يسكن بلد كذا إذا
اقام به فهو مثل قوله سبحانه قل أرايت ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة الآية في المعنى وفي

هذا إشارة إلى انه قادر على تسكين الشمس حتى يبقى الظل بمدودا بخلاف ما يقوله الفلاسفة (ثم جعلنا الشمس عليه) اي على الظل (دليلاً) قال ابن عباس تدل الشمس على الظل بمعنى انه لولا الشمس لما عرف الظل ولولا النور لما عرفت الظلمة وكل الأشياء تعرف بأعدادها وقيل معناه ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً بأذهابها إياه عند مجيئها عن ابن زيد وقيل لأن الظل يتبع الشمس في طوله وقصره كما يتبع السائر الدليل فإذا ارتفعت الشمس قصر الظل وإذا انحطت الشمس طال الظل وقيل ان على هنا بمعنى مع فالمنى ثم جعلنا الشمس مع الظل دليلاً على وحدانيتنا (ثم قبضناه اليها قبضاً يسيراً) اي قبضنا الظل بارتفاع الشمس لأن الشمس كلما تلو يتقص الظل فجعل سبحانه ذلك قبضاً واطير ان ذلك يسير بمعنى انه سهل عليه لا يعجزه قال الكلبي إذا طلعت الشمس قبض الله الظل قبضاً خفياً والجنى ثم قبضنا اجزاء الظل المنبسطة يسلبت الشمس عليه حتى ننسجها شيئاً فشيئاً وقيل معناه ثم قبضنا الظل بغروب الشمس اليها اي الى الموضع الذي حكمنا بكون الظل فيه - قبضاً يسيراً اي خفياً وإيما قيل ذلك لأن الظل لا يذهب بغروب الشمس دفعة بل يذهب جزءاً جزءاً بمجودوث الظلام فكلما حدث جزء من الظلام نقص جزء من الظل (وهو الذي جعل لكم الليل لباساً) اي غطاء سائراً للأشياء بالنظام كاللباس الذي يشتمل على لابسها فله سبحانه ألبسنا الليل وغشانا به لنسكن ونستريح من كد الأعمال كما قال في موضع آخر لتسكنوا فيه (والنوم مباناً) اي راحة لا بد أنكم وقبلاً لأعمالكم قال الزجاج السبات ان ينقطع عن الحركة والروح في بدنه (وجعل النهار نشوراً) لانتشار الروح باليقظة فيه مأخوذ من نشر البعث وقيل لأن الناس يتشرون فيه لطلب حوائجهم ومعاشهم فيكون النشور هنا بمعنى التفريق لابتغاء الرزق عن ابن عباس (وهو الذي ارسل الرياح بشاراً بين يدي رحمتي) مضى الكلام فيه في سورة الأعراف (وانزلنا من السماء ماء طهوراً) اي طاهر في نفسه ومطهر للغير من زلزال الأحداث والتجاسات (لنجي به بلدة مينا) قد مات بالجذب واراد بالبلدة البلد او المكان فذلك قال مينا بالتذكير والمعنى لنجني بالمطر بلدة ليس فيها نبت قال ابن عباس لنخرج به النبات والثمار (ونسقيه مما خلقنا انعاماً) اي ونسقي من ذلك الماء انعاماً جمعة او نجعله سقياً لانعام (واناسي كثيراً) اي اناساً كثيرة (ولقد صرفناه) اي صرفنا المطر بينهم يدور في جهات الارض وقيل قسمناه بينهم يعني المطر فلا يدوم على مكان فيهلك ولا ينقطع من مكان فيهلك ويزيد لقوم وينقص لآخرين على حسب المصلحة (ليتركوا) اي ليفكروا ويستدلوا به على سمة مقدورنا ولأنه لا يستحق العبادة غيرنا (فأبى اكثر الناس إلا كفوراً) اي وجوداً لما عدناه من النعم وانكاراً فيقولون مطرنا بنوء كذا وكذا عن عكمة وقيل فأبوا إلا كفوراً بالبعث والنشور

قوله تعالى (٥١) وَلَوْ شَاءَ لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا (٥٢) فَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاءَهُمْ بِهِ جَهَادًا كَبِيرًا (٥٣) وَهُوَ الَّذِي صَرَّجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أجاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا (٥٤) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا (٥٥) وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا (٥٦) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا (٥٧) قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ

أَجْرُ الْإِمْنِ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مِثِيلًا (٥٨) وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَىٰ بِهِ ذُنُوبًا عَبِيرًا (٥٩) الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِهِ خَيْرًا (٦٠) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ حمزة والكسائي لما يأمرنا بأياه والباقرن بالتاء

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من قرأ بالتاء قال انهم تلقوا امر النبي ﷺ اياهم بالرد وزادهم امره اياهم بالسجود نفورا عما امروا به ومن قرأ بالياء فالحي أنسجد لما يأمرنا بمجد السجود على وجه الانكار منهم لذلك ولا يكون أنسجد لما يأمرنا الرحمن بالسجود له لأنهم انكروا الرحمن تعالى بقولهم وما الرحمن واقول اذا جعلت ما يبنى الذي على ما ذكره فالتقدير أنسجد لما يأمرنا بالسجود له وترتيب الحذف فيه على الوجه الذي تقدم بيانه في قوله سبحانه فاصدح بما تومرون فلا وجه لإعادته وان جعلت ما مصدرية فانك لا تحتاج إلى حذف شيء ويكون تقديره أنسجد لأمره أو لأمره

﴿ اللمة ﴾

اصل الراج المخلط ومنه امر مريج أي مختلط وفي الحديث مرجت مريجت أي اختلطت ومرجت الدابة وامرجتها إذا خلقتها ترعى وعذب الماء عذوبة فهو عذب والفرات اعذب المياه يقال فرت الماء بفرت ففورة فهو فرات وإذا عذب والملح الاجاج الشديد الملوحة والنسب ما يرجع إلى ولادة قرية والصح خاطلة تشبه النسب القرابة والمصاهرة في النكاح المقاربة وفي الحديث كان يوسس مسجدا فبنيهم الحجر العظيم إلى يظنه أي يدينه يقال صهره واصهره

﴿ الاعراب ﴾

هذا عذب فرات مبتدأ وخبر سيفه موضع نصب على الحال وكذلك قوله وهذا ملح اجاج بالمطف عليه وذو الحال احد البحرين مبشرا ونظيرا نصب على الحال . من شاء نصب على الاستثناء والمستثنى منه الكاف والميم في اسألكم وان يتخذ في موضع نصب بأنه مفعول شاء . الذي خلق السواوات والارض في موضع جر تقديره وتوكل على الحي الذي لا يموت خالق السواوات والارض ويحتمل ان يكون في موضع نصب او رفع على المدح والثناء على تقدير اعني الذي خلق وهو الذي خلق والرحمن بالرفع القراءة وورد عن بعضهم في الشواذ بالجر في الرفع وجوه ﴿ احدها ﴾ الابتداء وخبره فأسأل به عن الزجاج وفيه نظر لأن الغاء إنما يجوز في خبر ما فيه الالف واللام إذا جاز فيه معنى الشرط ولا يصح ذلك هنا ﴿ والثاني ﴾ ان يكون خبر مبتدأ محذوف أي هو الرحمن ﴿ والثالث ﴾ ان يكون بدلا من الضمير المستكن في استوى ﴿ والرابع ﴾ ان يكون فاعل استوى وأما الجر فلي ان يكون صفة وتقديره وتوكل على الحي الخالق الرحمن ونفورا مفعول بئان لزاد

* المعنى *

ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا (ينذرههم ولكن بعثناك يا محمد إلى القرى صكلها رسولا اعظمهم
 مثل ذلك لدينا والنذير هو الداعي إلى ما يؤمن معه الخوف وقيل انه اخبر عن قدرته سبحانه والمعنى
 لو شئنا لقسمنا بينهم النذر كما قسمنا الأمطار بينهم ولكننا نعمل ما هو الأصح لهم والأعود عليهم في
 دينهم ودينناهم فبشناك اليهم كافة (فلا تعلم الكافرين) فبما يدعوك إليه من المداينة والاجابة إلى
 ما يريدون (وجاهدهم) في الله (به) أي بالقرآن عن ابن عباس (جهادا كبيرا) أي تأما شديدا وفي هذا دلالة
 على ان من أجل الجهاد واعظمه منزلة عند الله سبحانه جهاد المشركين في حل شبهة الباطل وأعداء الدين ويمكن
 أن يتأول عليه قوله رجعا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر (وهو الذي مرج البحرين) أي أرسلها في مجاريها
 وخلاهما كما يرسل الخيل في للرج وهما يلتقيان فلا يختلط الملح بالعتب ولا العذب بالمالح وهو قوله (هذا) يعني
 احد البحرين (عذب فرات) أي طيب شديد الطيب (وهذا ملح أجاج) شديد الملوحة وقيل الفرات البارد
 والأجاج الحار وقيل الأجاج المرع قتادة (وجعل بينهما يريزا) أي حجابا وحاجزا من قدرة الله تعالى بينهما من
 الاختلاط (وجعرا عجمورا) أي حراما محرما ان يفسد الملح العذب (وهو الذي خلق من الماء بشرا) أي خلق
 من الطلقة إنسانا وقيل أراد به آدم ع فإنه خلق من التراب الذي خلق من الماء وقيل أراد به أولاد آدم لأنهم
 المخلقون من الماء (فجعله نسا وصهرا) أي فجعله ذا نسب وصهر والصهر حرمة المحترمة وقيل النسب الذي
 لا يمل نكاحه والصهر النسب الذي يمل نكاحه كبنتات العم والحال من القرأ وقيل النسب سبعة اصناف
 والصهر خمسة ذكركم الله في قوله حرمت عليكم أمهاتكم عن قتادة والضاحك وقد تقدم بيانها في
 سورة النساء وقيل النسب البنون والصهر البنات اللاتي يستفيد الانسان من الاصحار فكانه قال فجعل منه البنين
 والبنات وقال ابن سيرين تزلت في النبي ﷺ وعلي بن ابي طالب زوج فاطمة ع عليا ع فبين عه وزوج
 ابنته فكان نسا وصهرا (وكان ذلك قدرا) أي قادرا على ما أراد ثم اخبر سبحانه عن الكفار فقال (ويبعدون
 من دون الله ما لا ينفقه ولا يضرهم) من الأصنام والأوثان (وكان الكافر على ربه ظهيرا) الظهير العون
 والمعين أي معينا للظالمين على ربه بالمعاصي من الحسن ومجاهد قال الزجاج لأنه يتابع الشيطان ويأونه على مصية
 الله فلن جادتهم الأصنام معاون للظالمين وقيل ظهيرا أي هينا كالطرح من قوله ظهر فلان مجابته إذا جعلها
 خلف ظهره فلم يلتفت إليها واستهان بها والظاهر بمعنى المظهر وهو المتروك المستخف به ومنه قوله والمختفون
 ورائكم ظهوريا والأول أوجه وقالوا حتى بالكافر أبا جهل (وما أرسلناك) يا محمد (إلا بشرا) بلجنة
 (ونذيرا) من النار وقد سبق معناه قل يا محمد لهؤلاء الكفار (ما أمثلكم عليه) أي على القرآن
 وتبليغ الرحي (من أجر) تعالونه (إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا) بلقائه مساله في طاعة الله واتباع
 مرضاته والمعنى اني لا أمثلكم نفسي أجرا ولكني لا أمتن من اتفاق المال في طلب مرضاة الله سبحانه بل
 ارجب فيه وأحث عليه وفي هذا تأكيد لصدقه لأنه لو طلب على تبليغ الرسالة أجرا لقالوا إنما يطلب أموالنا لنؤكل
 على الحمي الذي لا يموت (أي فوض أمورك إليه فإنه يتقم لك ولو بعد حين فإنه الحي الذي لا يموت فلن يفوته
 الانتقام (وسبح بحمده) أي احمده مزاها له عا لا يجوز عليه في صفاته بأن تقول الحمد لله رب العالمين الحمد لله
 على نعمه وإحسانه الذي لا يقدر عليه غيره الحمد لله جدا يكافئ نعمه في عظم المنزلة وهو المرتبة وأما بذلك
 وقيل معناه وابعده وصل لشكركم منك له على نعمه (وكفى به بذنوب عباده خيرا) أي عليا فيحاسبهم ويجازيهم
 بما فعلت بهم أنهم أن يخافوه ويؤاخذوه (الذي خلق السماوات والارض وما بينهما) أي ما بين هذين الصنفين (في
 ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن) قد سبق تفسيره في سورة الاعراف (فقل به خيرا) اختلف في تأويله

فَقِيلَ إِنَّ الْمُنَى فَاسْأَلْ عَنْهُ خَيْرًا وَالْبَاءُ بِمَنْى مِنَ الْخَيْرِ هَهُنَا هُوَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ وَأَنشَدَ فِي قِيَامِ الْبَاءِ مَقَامَ عَنْ قَوْلِ عَلْقَمَةَ بْنِ مَعْدَةَ

فَإِنْ تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي
يُودُنُ ثَرَاهُ الْمَالُ حَيْثُ وَجَدْتُهُ
خَيْرٌ بِأَدْوَاءِ النِّسَاءِ طَيِّبٌ
وَشَرٌّ الشَّبَابِ عِنْدَهُنَّ عَجِيبٌ
إِذَا شَابَ رَأْسُ الْمَرْءِ أَوْ قَلَّ مَالُهُ
فَلَيْسَ لَهُ فِي وَدْهِنٍ نَصِيبٌ
وَقَوْلِ الْأَخْطَلِ

دَعِ الْمَعْرَ لَا تَسْأَلْ بِمَصْرَعِهِ وَاسْأَلْ بِمَصْفُوعَةِ الْبَكْرِى مَا فَعَلَا

وَقِيلَ إِنَّ الْخَيْرَ هَهُنَا مُحَمَّدٌ ﷺ وَالْمُنَى يُسْأَلُ كُلُّ مَنْكُمُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى مَعْدَاةً فَإِنَّهُ الْخَيْرُ الْعَارِفُ بِهِ وَقِيلَ إِنَّ الْبَاءَ عَلَى أَهْلِهَا وَالْمُنَى فَاسْأَلْ بِسُوءِ الْإِنْسَانِ خَيْرًا يُجْتَرِكُ بِالْحَقِّ فِي صِفَتِهِ وَدَلَّ قَوْلُهُ فَاسْأَلْ عَلَى السُّوَالِ كَمَا قَالَتِ الْعَرَبُ مِنْ كَذِبٍ كَانَ شَرًّا لَهُ أَيْ كَانَ الْكُذْبُ شَرًّا لَهُ وَدَلَّ عَلَيْهِ كُذْبُ وَقَدْ مَرَّ ذِكْرُ امْتِنَانِهِ وَقِيلَ إِنَّ الْبَاءَ فِيهِ مِثْلُ الْبَاءِ فِي قَوْلِكَ لَقِيتُ بِقُلَانٍ إِثْنَا إِذَا وَصَفْتَ شَجَاعَتَهُ وَلَقِيتُ بِهِ فَيْثًا إِذَا وَصَفْتَ سَاحَتَهُ وَالْمُنَى أَنْكَ إِذَا رَأَيْتَهُ رَأَيْتَ الشَّيْءَ الْمَشْبُوهَ بِهِ وَالْمُنَى فَاسْأَلْهُ عَنْهُ فَإِنَّهُ الْخَيْرُ بِهِ وَرَوَى أَنَّ الْيَهُودَ حَكَمُوا عَنْ ابْتِدَاءِ خَلْقِ الْأَشْيَاءِ بِخِلَافٍ مَا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ سَجَّحَنَهُ فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا قَالَ فَقَطَّوْهُ أَيْ سَلَّيْ مِنْهُ فَإِنَّكَ تَسْأَلُ بِسُوءِ الْخَيْرِ (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ) أَيْ لَهْؤَالِ الْمُشْرِكِينَ (اسْجِدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ) أَيْ وَابْنُ شَيْءٍ الرَّحْمَنُ وَالْمُنَى أَنَا لَا نَعْرِفُ الرَّحْمَنَ قَالَ الزَّجَّاجُ الرَّحْمَنُ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَذْكُورٌ فِي الْكِتَابِ الْأَوَّلِيِّ وَلَمْ يَكُنْ يُعْرِفُونَهُ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ فَقِيلَ لَهُمْ أَنَّهُ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ وَمَعْنَاهُ عِنْدَ أَهْلِ الْإِيمَةِ ذُو الرَّحْمَةِ الَّتِي لَا غَايَةَ بَعْدَهَا فِي الرَّحْمَةِ لِأَنَّ فَعْلَانٌ مِنْ ابْنَةِ الْمِائِلَةِ تَقُولُ رَجُلٌ دِيَانٌ وَمِطْشَانٌ فِي النِّهَايَةِ مِنَ الرِّيِّ وَالطُّشُّ وَفَرَحَانٌ وَجَدَلَانٌ إِذَا كَانَ فِي النِّهَايَةِ مِنَ الْفَرَحِ وَالْجَدَلِ (أَسْجُدْ لِمَا تَأْمُرُنَا) مَرْقُوسِيهِ (وَزَادَهُمْ نَفَرًا) أَيْ زَادَهُمْ ذِكْرَ الرَّحْمَنِ تَعَادُلًا مِنَ الْإِيمَانِ مِنْ مَقَاتِلِ وَالْمُنَى أَنَّهُمْ زَادُوا عِنْدَ ذَلِكَ نَفَرًا مِنَ الْحَقِّ وَقَبُولَ قَوْلِ اللَّهِ ﷻ

— النظم —

وَجِهَ اتِّصَالُ الْآيَةِ بِمَا قَبْلَهَا إِنَّ فِيهَا إِخْبَارًا أَنَّ سَبْحَانَهُ أَفْرَدَ بِالْإِرْسَالِ مَرَاعَاةَ حَسَنِ التَّجْدِيرِ فِي تَمْيِيزِهِ بِالْأَكْرَامِ وَالْإِجْلَالِ لِعَلِّهِ بِمَا فِيهِ مِنَ الْحِلَالِ الْمَوْجِبَةِ فِي الْحِكْمَةِ إِرْسَالَهُ إِلَى الْخَلْقِ عَلَى غَايَةِ الْكَمَالِ فَعَمِلَ هَذَا يَتَعَلَّقُ بِقَوْلِهِ وَقَدْ صَرَفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا ثُمَّ ذَكَرَ مَسْنِ التَّصْرِيفِ لِلآيَاتِ بِقَوْلِهِ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ مَا يَدُلُّ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَكَمَالِ قُدْرَتِهِ ثُمَّ حَبَّبَ سَبْحَانَهُ مِنْ أَعْرَاضِهِ عَنِ الْآيَاتِ مَعَ وَضُوحِهَا وَظَاهُورِهَا وَمَقَابِلَتِهِمْ لِنَعْمِهِ بِالْكَفَرَانِ بِقَوْلِهِ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ الْآيَةَ ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّهُ أَرَادَ بِتَصْرِيفِ الْآيَاتِ الْخَيْرِ وَالْإِحْسَانِ بِقَوْلِهِ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً بَيْنَ النَّاسِ لَا يَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ تِلَا يُنْفِرُوا عَنْهُ ثُمَّ بَيَّنَّ سَبْحَانَهُ أَنَّهُ كَمَا لَا يَسْأَلُهُمْ أَجْرًا أَنَّهُ يَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ فِي أَمْرِهِ وَيَفْضُلُ إِلَيْهِ لَعَلَّ الْمَصَالِحَ فَيَأْتِيهِمْ ثُمَّ هَدَى سَبْحَانَهُ بِقَوْلِهِ وَكَفَى بِهِ بَذْنُوبَ هَادٍ خَيْرًا فَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يَذْهَبْ عَلَيْهِ ذُنُوبُهُمْ لَا يَذْهَبُ عَلَيْهِ جَزَائُهُمْ

قَوْلُهُ تَعَالَى (٦١) تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا مُنِيرًا (٦٢) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرْ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا (٦٣) وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا (٦٤) وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا (٦٥) وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا

(٦٦) إِنَّمَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمَقَامًا (٦٧) وَالَّذِينَ إِذَا أَفْقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا (٦٨) وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا (٦٩) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا (٧٠) إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ اهل الكوفة غير عاصم سرجا بضمين من غير الف والباقون سرجا وقرأ حمزة وقرأ اهل المدينة وابن عامر يقتروا بضم الياء وقرأ اهل الكوفة يفتح الياء وضم التاء وقرأ اهل البصرة وابن كثير يفتح الياء وكسر التاء وقرأ ابو جسر وابن عامر ويقبض وسهل يضعف له العذاب بالتشديد والجزم ويخلد بالجزم وقرأ ابن عامر يضاعف بالتشديد والرفع ويخلد بالرفع وقرأ ابو بكر يضاعف بالاناء والرفع ويخلد بالرفع وقرأ نافع وابو عمرو واهل الكوفة إلا ابا بكر يضاعف بالاناء والجزم ويخلد بالجزم وقرأ ابن كثير وخلف فيه ممانا لوشاع كسر اللام وذلك مذهب ابن كثير في جميع القرآن ووافقه حفص في هذا الموضع فقط وقرأ يبدل الله بسكون الياء البرجي من ابي بكر يختلف عنه والباقون بالتشديد

﴿ الحجة ﴾

من قرأ سرجا فحجته قوله وجعل فيها سرجا ومن قرأ سرجا فبعثته قوله ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح فشبهت الكواكب بالمصابيح كما شبهت المصابيح بالكواكب في قوله الزجاج كأنها كوكب دري وقال المصباح الزجاجية في المعنى وقد سبق القول في يذكر ويذكر فيا مضى والافتتاح خلاف الايسار قال الشاعر

لكم مسجد الله المزوران والخصى لكم قبضة من بين اثري واقترا

تقديره من بين رجل اثري ورجل اقترا فأقام الصفة مقام الموصوف ومثله في التنزيل ومن اهل المدينة مردوا على النفاق قال ابو علي يجوز ان يكون على قبيل مردوا مثل قوله ومن آياته يريكم البرق وما قتر يقر ويقتري فمثل يفتك يفتك ويصير ويصير ويعرش ويعرش فمن ضم الياء اراد لم يقتروا في انفاقهم لأن المشرق مشرف على الاقتران ومن فتح الياء فالمنى لم يضيئوا في الانفاق ومن قرأ يضاعف بالجزم جهله بدلا من الفعل الذي هو جزء الشرط وهو قوله يلق اثاما وذلك ان تضاعف العذاب هو هي جزء الاثم في المعنى ومثله قول الشاعر

ان يحبوا او ينفدوا او يضلوا لا يحفلوا يفسد عليك مرحلين كأنهم لم يفعلوا فندوم مرحلين في المعنى ترك الاحتفال وقد ابدل من الشرط كما ابدل من الجزء وذلك في قول الشاعر

مضى ثأنتا تلمم بنا في ديارنا تجهد خطبا جزلا ونارا تأججا

فأبدل تلمم من ثأنتا لأن الإلحاق في المعنى قال ابو علي ومثل حذف الجزء الذي هو مضاف في المعنى في قوله يلق اثاما اي جزاء اثم قوله ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع بهم المعنى مسن جزاء ما كسبوا وقال ابو عبيدة يلق اثاما اي عقوبة وانشد لسانم البني

جزى الله ابن عروة حيث امسى عقوقا والعقوق له اثم

قال وابن عروة ورجل من لبت كان دل عليهم ملكا من غسان فأغار عليهم قال ابو علي ويمكن ان يكون

هذا من قول بشر

فكان مقامنا ندعو عليهم بأسفل ذي الجاز له اثم

ومن ردف يضاعف ويخلد قطعه عما قبله واستأنف واما يضاعف ويضعف فعبارة في المعنى سواء وكذلك يبدل ويبدل

﴿الفة﴾

قال ابو عبيدة الخلفة كل شيء بعد شيء الليل خلفه النهار والنهار خلفه الليل لأن احدهما يخلف الآخر قال زهير

بها العين والآرام عشرين خلفه وأطلأوها ينهضن من كل مجثم

والهون مصدر الهين في السكينة والوقار والقيام اشد المذاب وهو اللازم الملبس ومنه التزيم للمازلة وإحاطه وفلان مفرم بالنساء اي ملازم لمن لا يصبر عنهن قال بشر بن ابي حازم

ويوم النصار ويوم الجفار كلانا عذاباً وكلانا غراما

وقال آخر

ان يعاقب يكن غراماً وان يه طر جزيلاً فإنه لا يبالي

﴿الاعراب﴾

الذين يمشون خبر المبتدأ الذي هو عباد الرحمن ويجوز ان يكون خبره او تلك يجوزون العرفة ويكون الذين يمشون صفة العباد وهو في موضع الحال وسلاما نصب على المصدر بفعل محذوف وتقديره فسلم منكم سلاما لا لغايلكم كأنهم قالوا تسلموا منكم . ومستقرا ومقاما منصوبان على التمييز والمخصوص بالهم محذوف وتقديره سات مستقرا جهنم وكان بين ذلك قواما اي كان الاتفاق ذا قوام بين الاسراف والاعتدال قوله بين ذلك تبين قوام وان شئت علقته بنفس كان وان شئت علقته بخبر كان اي ثابتا بين ذلك فيكون خبرا بعد خبر

﴿المعنى﴾

ثم مدح سبحانه نفسه بأن قال (تبارك) وقدمر معناه في اول السورة (الذي جعل في السماء رجوا) يريد منازل النجوم السبعة السيادة التي هي زحل والمشتري والمريخ والشمس والزهرة وعطارد والقمر وهي اثنا عشر رجوا الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والقرب والقوس والجدي والدلو والحوت وقيل هي النجوم الكبار عن الحسن ومجاهد وقادة وسميت رجوا لظهورها (وجعل فيها سراجا) يعني الشمس ومن قرأ سراجا أراد الشمس والكواكب معها (وقمرا منيرا) اي مضيئا بالليل إذا لم تكن شمس (وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه) اي يخلف كل واحد منهما صاحبه فيا يحتاج ان يعمل فيه فن قاته عمل الليل استدركه بالنهار ومن قاته عمل النهار استدركه بالليل وهو قوله لمن أراد أن يذكر عن عمر بن الخطاب وابن عباس والحسن وروي ذلك عن ابي عبد الله (ع) قال تقضي صلاة النهار صلاة الليل بالنهار وقيل معناه انه جعل كل واحد منهما مخالفا لصاحبه فجعل احدهما اسد والاخر ابيض عن مجاهد (من أراد ان يذكر) اي يفكر ويستدل بذلك على ان لها مديرا ومصرفا لا يشبهها ولا يشبهانه فبوجه العبادة اليه (أو أراد شكرا) يقال لشكر يشكر شكرا وشكورا أي أراد شكر نعمة ربه عليه فيها وعلى القول الأول فمعناه أو أراد النافلة بعد ادائه الفريضة (ومجاد الرحمن) يريد افاضل عباد الله وهذه اضافة التخصيص والتشريف كما يقال ابني من يطعني أي ابني الذي اتا عبه داض ويكون تربيخا لا ولاده الذين لا يطعنونه (الذين يمشون على الأرض هونا) أي بالسكينة والوقار والطاعة

غير اشريين ولا موحين ولا متكبرين ولا مفسدين عن ابن عباس ومجاهد وقال ابو عبد الله (ع) هو الرجل يمشي بسجيته التي جبل عليها لا يتكلف ولا يتبخر وقيل معناه علماء علماء لا يجاهلون وان جهل عليهم عن الحسن وقيل اعفاء اعتقاد عن الضحاك (واذا خاطبهم الجاهلون) بما يكرهونه أو يقتل عليهم (قالوا) في جوابه (سلاما) أي سدادا من القول لا يقابلونهم ببطل قولهم من الفحش عن مجاهد وقيل سلاما أي قولا يسلمون فيه من الاتم أو سلموا عليهم دليله قوله وإذا سمعوا القرآن اعرضوا عنه وقالوا لنا أمانا ولكم أمانا سلام عليكم وقال قتادة كانوا لا يجاهلون اهل الجهل وقال ابن عباس لا يجاهلون مع من يجاهل قال الحسن هذه صفة نهارهم إذا انتشروا في الناس وليلهم خير ليل إذا خلوا فيما بينهم وبين ربهم يرادون بين اطرافهم وهو قوله والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما قال الزجاج كل من ادركه الليل فقد بات تام أو لم ينم والمعنى يبيتون لربهم بالليل في الصلاة ساجدين وقائمين طالين اثواب فيكونون سجدا في مواضع السجود وقياما في مواضع القيام (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما) أي يدعون بهذا القول وغراما أي لازما ملحا دائما غير مفارق (انها سامت مستقرا مقامها) أي إن جهنم بنى موضع قرار واقلمة هي (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا) واختلف في معنى الاسراف فقيل هو النفقة في المأكل والمشرب والاقتار الامساك عن حق الله تعالى عن ابن عباس وكتادة وقيل السرف مجاوزة الحد في النفقة والاقتار التقصير عما لا بد منه عن ابراهيم النخعي وروي عن ماذا انه قال سألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال من اعطى في غير حق فقد اسرف ومن منع من حق فقد قتر وروي عن امير المؤمنين عليه افضل الصلوة انه قال ليس في المأكول والمشرب سرف وان كثرت (وكان بين ذلك قروا) أي إذا كان الغناهم بين الاسراف والاقتار لا اسرافا يدخلون به في حد التبذير ولا تقصيرا يصيرون به في حد المانع لا يجب وهذا هو المبحود والقوام من العيش ما اكفاهم واغناهم وقيل القوام هو الوسط وقال (ع) اربعة لا يستجاب لهم دعوة رجل فاتح الامر ويستقر من تملك وقال ابو عبد الله (ع) القوام هو الوسط وقال (ع) اربعة لا يستجاب لهم دعوة رجل فاتح فاه جالس في بيته فيقول يا رب ارزقني فيقول له ألم آمرك بالطلب ورجل كانت له امرأة يدعو عليها يقول يا رب أرزني منها فيقول ألم أجعل امرها بيدك ورجل كان له مال فأفسده فيقول يا رب أرزني فيقول ألم آمرك بالاقتصاد ورجل كان له مال فأدانته بغير بيعة فيقول ألم آمرك بالشهادة (والذين لا يدعون مع الله إلها آخر) أي لا يجعلون الله سبحانه شريكا بل يوجدون عبادتهم اليه وحده (ولا يقتلون النفس التي حرم الله) أي حرم الله قتلها (ولا بالحق) والنفس المحرم قتلها نفس المسلم والمهادد والمستنائة قتلها نفس الحربي ومن يجب قتلها على وجه القود والارتداد أو الزنا بعد الاحصان وللسبي في الارض بالفساد (ولا يؤنون) والزنا هو النجور بالردة في الفرج وفي هذا دلالة على ان اعظم الذنوب بعد الشرك القتل والزنا وروي البخاري ومسلم في صحيحهما بالاستناد عن عبد الله بن مسعود قال سألت رسول الله ﷺ أي الذنب اعظم قال ان تجمل الله نداء وهو خلقك قال قلت ثم أي قال ان تقتل ولدك مخافة ان يعطى معك قال قلت ثم أي قال ان تزني حليلة جارك فأزول الله تصديتها والذين لا يدعون مع الله إلها آخر الآية (ومن يفعل ذلك) قال مقاتل هذه الحاصل جميعا (يلق أثاما) أي عقوبة وجزاء لما فعل قال القراء الله الله بأنه اثاما أي اجازاه جزاء الإثم وقال الشارح

وهل يأتي الله في ان ذكرتها وعلقت اصحابي بها ليلة النفر

وقيل ان اثاما اسم وادى جهنم من عبد الله بن عمر وكتادة ومجاهد وعكرمة ثم فسر سبحانه لقي الاثام بقوله (يضاعف له العذاب يوم القيامة) يريد سبحانه مضاعفة اجزاء العذاب لا مضاعفة الاستحقاق لأنه تعالى لا يجوز ان يعاقب بأكثر من الاستحقاق لأن ذلك ظلم وهو منفي عنه وقيل معناه انه يستحق على كل مصيبة منها عقوبة فيضاعف عليه العذاب وقيل المضاعفة عذاب الدنيا وعذاب الآخرة عن قتادة (ويخلف فيه مهانا) أي ويدوم في

الغنايب مستحقا به ولما قال ذلك لانه عز اسمه قد يوصل الآلام الى بعض المكلفين لاعلى وجه الاستخفاف والاهانة
 فبين انه يوصل العقاب اليهم على وجه الاهانة ثم استثنى من جملتهم الثائب بقوله (إلا من تاب وآمن وعمل
 عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) قال قتادة (إلا من تاب من ذنبه وآمن بربه وعمل عملا صالحا فبما
 بينه وبين ربه قال والتبديل في الدنيا طاعة الله بعد عصيانه وذكر الله بعد نسيانه والخير بعمله بعد الشر وقبيل
 يبدلهم الله بقبائح أعمالهم في الشرك محاسن الأعمال في الإسلام بالشرك إيماناً ويقتل المؤمنين قتل المشركين
 وبإزنا عفة واحساناً عن ابن عباس ومجاهد والسدي وقيل إن معناه ان يسخر السيئة عن العبد ويثبت له بدلها الحسنة
 عن سعيد بن المسيب ومكحول وعمر بن ميمون واحتجوا بالحديث الذي رواه مسلم في الصحيح مرفوعاً الى
 أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ يترى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه ونجوا عنه كبارها
 فيقال علمت يوم كذا وكذا وهرة لا ينكر وهو مشفق من الكبائر فيقال اعطوه مكان كل سيئة
 عملها حسنة فيقول ان لي ذنوباً ما اراها هاهنا قال ولقد رأيت رسول الله ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه
 (وكان الله غفورا) اي سائرا لمعاصي عباده (رحيماً) اي منمعا عليهم بالرحمة والنظر

قوله تعالى (٧١) وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا (٧٢) وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ
 أَلْوَدَّوْا وَإِذَا مُرُوا بِاللُّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا (٧٣) وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوْا عَلَيْهَا صُمًّا
 وَعَيْنًا (٧٤) وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا
 لِمَتَّعِنَا آمَنًا (٧٥) أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلْقَوْنَ فِيهَا قُحُوفًا (٧٦) خَالِدِينَ فِيهَا
 حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا (٧٧) قُلْ مَا يَعْبُؤُكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ
 يَكُونُ لِزَامًا سبع آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أبو هريرة وأهل الكوفة غير حفص وذريتنا والباقرن ذريتنا على الجمع وقرأ يلقون بفتح أيا. والتخفيف
 أهل الكوفة غير حفص والباقرن يلقون بضم أيا. والتشديد وفي قراءة أهل البيت (ع) واجعل لنا من المتقين اماما
 والقراءة المشهورة واجعلنا للمتقين اماما وفي قراءة ابن عباس وابن الزبير فقد كذب الكافرون

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي الذرية تكون واحدة وتكون جمعا فمن قرأ وذريتنا على الأفراد فإنه أراد به الجمع فاستغنى عن
 جمعه لما كان جمعا ومن جمع فكما يجمع هذه الأسماء التي تدل على الجمع نحو قوم وأقوام وجساء في الحديث
 صوابا يوسف وحجة من قرأ ويلقون قوله ولقاهم نضرة وسرورا وحجة من خفف فسوف يلقون قيا ومن قرأ
 فقد كذب الكافرون ترك لفظ الحضور إلى النية ألا ترى ان قبله قل ما يعبر بكم ربي لولا دعاؤكم

﴿ التلوة ﴾

القرة مصدر يقال قرئت حينه قرة ويكون من القورور وهو برد العين عند السرور ويكون ايضا من استقرارها
 عند السرور وقوله اماما مصدر من أم فلان فلانا اماما كما قيل قام قياما وصام صياما ولذلك دعهنا ومن جمع
 اماما فقال أئمة فلانة قد كثرت معنى الصفة وقيل انه إنما وجد لأنه جاء على الجواب كقول القائل من أميركم فيقول
 المصيب هؤلاء أميرنا قال الشاعر

يا عاذلاني لا تردن ملامتي إن العواذل ليس لي بأمر

وقيل إنما وحد لأن المعنى واجمل كل واحد منا اماما فاجمل فالمعنى معنى التفصيل وقال الزجاج تأويل
ما يعبر بكم اي وزن يكون لكم عنده كما يقال ما عبأت بفلان اي ما كان له عندي وزن ولا قدروا أصل العبء
في الامة الثقل وقيل اصله من تهية الشيء يقال عبث الطيب عبثا إذا عبثه قال الشاعر يصف اسدا

كأن ينحره ويمسكه عبيرا بات قعباه عروس

اي تهيه وعبأت الجيش بالتشديد والتخفيف إذا عبثه وما عبث به اي لا اهي به امرا

— « المعنى » —

ثم قال سبحانه (ومن تاب) اي اقلع عن معاصيه وندم عليها (وعمل صالحا فإنه يتوب إلى الله متابا) اي يرجع
اليه مرجعا عظيما جليلا وفرق علي بن عيسى بين التوبة إلى الله والتوبة من القبيح لقبحه بأن التوبة إلى الله تقتضي
طلب ثوابه وليس كذلك التوبة من القبيح لقبحه فعلى هذا يكون المعنى من عزم على التوبة من المعاصي فإنه ينبغي
ان يرجعه توبته إلى الله بالقصد إلى طلب جزائه ورضائه عنه فإنه يرجع إلى الله فيكافيه وقيل معناه من تاب وعمل
صالحا فقد انقطع إلى الله فأعرفوا ذلك له فإن من انقطع إلى خدمة بعض الملوك فقد احرز شرفا فكيف المنقطع
إلى الله سبحانه ثم عاد سبحانه إلى وصف عباده المخلصين فقال (والذين لا يشهدون الزور) اي لا يحضرون مجالس
الباطل ويدخلون فيه مجالس الشقاء والنقض والخوان وقيل الزور الشرك عن الضحك قال الزجاج الزور في القصة
الكذب ولا كذب فوق الشرك بالله وقيل الزور اعياد اهل الذمة كالشعبيين وغيرها عن محمد بن سيرين وقيل هو
الغناء عن مجاهد وهو المروي عن ابي جعفر (ع) والي عبد الله (ع) وقيل يعني شهادة الزور عن علي بن ابي طلحة
فيكون المراد انهم لا يشهدون شهادة الزور تحذف المضاف وكان عمر بن الخطاب يجلس شاهد الزور اربعين جلد
ويضغم وجهه ويطوف به في السوق واصل الزور تزويه الباطل بما يؤهم انه حق (وإذا مروا باللغو مروا كراما)
واللغو المعاصي كلها اي مروا به من الكرام الذين لا يرضون باللغو لأنهم يحلون عن الدخول فيه والاختلاط باهله
عن الحسن والسكيت والتقدير إذا مروا بأهل اللغو وذوي اللغو مروا متزيين انفسهم معرضين عنهم فلم يجاروهم فيه
ولم يجوزوا معهم في ذلك فهذه صفة الكرام يقال تكرم فلان عما يشينه إذا تنزه واكرم نفسه عنه وقيل مروهم
كراما هو أن يروا بن يسهم فيصفحون منه وعن يستبين بهم على حق فيمينونه وقيل هم الذين إذا أرادوا ذكر
الزنج كنوا عنه عن ابي جعفر (ع) ومجاهد واصل اللغو هو الفعل الذي لا فائدة فيه ولهذا يقال للكلمة التي لا تفيد
لغو وليس المراد به القبيح لأن فعل الساهي والثائم لغو وليس يحسن ولا قبيح إلا ما يتعدى إلى الغير على الخلاف
فيه (والذين إذا ذكروا بالآيات ربه لم يحجروا عليها صما وعيانا) اي إذا وعظوا بالقرآن والأخلاق التي نصبها الله لهم
نفذوا فيها وتكسروا في مقتضاها ولم يقموا عليها صما كأنهم لم يسمعوها وعيانا كأنهم لم يروها لكنهم
سمعوها وأبصروها وانغمروا بها وتذبروا لها قال الحسن كمن قارىء يقرأها فخر عليها اصم وأعمى وقال الاخفش
لم يحجروا عليها اي لم يقيسوا وقال ابن قتيبة لم يتفأفأوا عنها كأنهم صم لم يسمعوها وعمي لم يروها (والذين
يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين) اي اجعل أزواجنا وذرياتنا قرة أعين بأن نراهم يطيعون الله
عن الحسن وقيل معناه ارفعنا من أزواجنا اولادا ومن ذرياتنا أعقابا قرة أعين اي اهل طاعة تقرب بهم أمينا في الدنيا
بالصلاح وفي الآخرة بالجنة (واجعلنا للمتقين إماما) اي اجعلنا ممن يقتدي بنا المتقون طلبوا الز بالتقوى بالإدنيا
وقيل معناه اجعلنا نائما بين قبلتنا حتى يأتي أي يقتدي بنا من بعدنا وعلى هذا فيجوز ان يكون اللام في اللفظ في
المتقين وفي المعنى فينا والتقدير واجعل المتقين لنا اماما ومثله قول الشاعر «كأننا رعن غف يرفم الا لا» والتقدير
يرفعه الأك ثم اخبر سبحانه عن جميع هذه الأوصاف فقال (أو تلك يحزون العرفة) اي يثابون الدرجة الرفيعة في الجنة

(يا صبروا) على امر ربهم وطاعة نبيهم وعلى مشاق الدنيا وصعوبة التكليف وقيل هي غرف الزوج والدر والياقوت عن عطا والترف في الاصل بناء فوق بناء وقيل الترفة اسم لأعلى منازل الجنة وأفضلها كما انها في الدنيا أعلى المساكن (ويلقبون فيها بحجية وسلاما) اي تتلقاهم الملائكة فيها بالتحية وهي كل قول يسر به الإنسان وبالسلم بشارة لهم بعظيم الثواب وقيل التحية الملك العظيم والسلم جميع انواع السلامة وقيل التحية البقاء الدائم وقال الكلبي يحجي بعضهم بعضا بالسلم ويرسل اليهم الرب بالسلم (خالدين) اي مقيمين (فيها) من غير موت ولا زوال (حنت) الترفة (مستقروا ومقاما) اي موضع قرار واستقامة (قل) يا محمد (ما يعبرو بكم ربي) اي ما يصتم بكم ربي من مجاهد وابن زيد وقيل ما يبالي بكم ربي عن ابي عمرو بن العلاء ومالا يعبرو به فوجوده وعدمه سواء (لولا دعاؤكم) اي لولا دعاؤه اياكم إلى الدين والاسلام عن ابن عباس فيكون المصدر مضافا إلى المفعول والمعنى قل للمشركين ما يفعل بكم ربي اي اي نفع له فيكم واي ضرر يعود اليه من عدمكم واي قدر لكم عند الله حتى يدرككم إلى الايمان لكن الواجب في الحكمة دعاؤكم إلى الدين وارسال الرسول وقد فعل وقيل معناه اولا عبادتكم له واثباتكم به فتوحيدكم اياه عن الكلبي ومقاتل والزجاج فيكون الدعاء بمعنى العبادة وفي هذا دلالة على ان من لا يعبد الله ولا يطيعه فلا وزن له عند الله وقيل معناه ما يعبرو بمذابيكم ربي لولا دعاء بعضكم بعضا إلى الشرك والشر عن البلخي ودليله ما يقل الله بمذابيكم الآية وقيل معناه لولا دعاؤكم له إذا مسكم ضر أروا بكم سوء رغبة له وخضوعا له وروى المياشي بإسناده عن يزيد بن معاوية العجلي قال قلت لأبي جعفر (ع) كثرة القراءة افضل أم كثرة الدعاء افضل قال كثرة الدعاء افضل وقرأ هذه الآية فقد كنتمم الخطاب لأهل مكة اي ان الله دعاكم بالرسول إلى توحيد عبادته (فقد كنتمم) يا مشرك الكفار الرسول (فسوف يكون عقابه) اي فسوف يكون عقابه لتكذيبكم إياه لازما لكم قال صخر النسي

فأما يتنجوا من حتف ارضي فقد لقي حتفها لازما

اي انه واقع لا محالة قال الزجاج تأويله فسوف يكون تكذيبكم لازما يلزمكم فلا تطعون التوبة وتلزمكم به العقوبة وقال ابو حنيفة لازما فيصلا وقيل في تفسير الزمام انه القتل يوم بدر عن ابن مسعود واني ابن كعب وقيل هو عذاب الآخرة وقال ابو ذؤيب في الزمام

ففاجاه بعبادية لزام كما يتفجر الحوض اللقيف

فلزام معناه كثيرة يلزم بعضها بعضا ولقيف متساقط متهدم وبالله التوفيق

سورة الشعراء

مكية كلها غير قوله والشعراء يتبعهم الغاوى والآيات إلى آخر السورة فإنها نزلت بالمدينة

عدد آياتها *

مائتان وسبع وعشرون آية كوفي وشامي والمدني الاول وست في الباقي

اختلافها *

اربع آيات طسم كوفي فلسوف تملعون غير الكوفي ما كنتم تعبدون غير البصري وما تنزلت به الشياطين عراقي شامي والمدني الاول

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح (ع) وكذب به وهود وشيب وصالح وابراهيم (ع) وبعدد من كذب يعيسى (ع) وصدق محمد ﷺ وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ اعطيت سورة التي يذكر فيها البقرة مسن الذكر الاول واعطيت طه وطهاسين من الراح موسى واعطيت فواتح القرآن وخواتيم السورة التي يذكر فيها البقرة من تحت العرش واعطيت لفظة نافلة وروى ابو بصير عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ الطواسين الثلاث في ليلة الجمعة كان من اولياء الله وفي جواره وكشفه وأسكنه الله في جنة عدن وسط الجنة مع النبيين والمرسلين والوصيين الراشدين ولم يصبه في الدنيا بؤس أبدا واعطي في الآخرة من الاجر الجنة حتى يرضى وفوق رضاء وزوجه الله مائة حوراء من الحور المئين

﴿ تفسيرها ﴾

ذكر الله سبحانه في مفتتح سورة الفرقان تكذبيهم بالكتاب وذكر في مفتتح هذه السورة وصف الكتاب فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) طسم (٢) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٣) أَمَّا كَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٤) إِنْ نَشَأْ نُنزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ (٥) وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ (٦) قَدْ كَذَّبُوا فَسَاءَ لَنِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٧) أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ (٨) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (٩) وَإِنْ رَبُّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ تسع آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير الامشي والبرجمي وحفص طسم وينس وحده بالامالة والباقرن بالفتح والتفخيم وابن كثير اشد فحوا وقفعيا وكذلك عاصم ثم يعقوب والآخرون لا يفخمون فتحا شديدا وقرأ ابو جعفر وحمة باظهار النون من سين عند الميم والآخرين يذعنون

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي تبين النون هو الوجه لأن حروف الهجا في تقدير الانفصال والانقطاع ما بعدها فإذا كان كذلك وجب تبين النون لأنها لقا تحذف إذا اتصلت بحرف من حروف الفم فإذا لم تتصل بها لم يكن شيء يوجب اخفاءها ووجه اخفائها مع هذه الحروف ان همزة الوصل قد وصلت ولم تقطع وهمزة الوصل انما تذهب في الدرج فلما سقطت همزة الوصل وهي لا تسقط إلا في الدرج مع هذه الحروف في الف لام ميم الله كذلك لا يبين النون ويقدر فيها الاتصال بما قبلها ولا يقدر الانفصال

-(الإعراب)-

ان لا يكونوا في محل نصب بأنه مفعول له والتقدير لأن لا يكونوا او بأن لا يكونوا ظلت اعنائهم في

موضع جزم عطفا على نزل من ذكر في محل رفع ومن مزيدة وكم في موضع نصب بأنه مفعول انبتنا وانبتنا في موضع نصب على الحال وقد مضرة والتقدير مثبتا

✽ للمعنى ✽

(طسم) قد بينا معاني هذه الحروف المقطعة في اول البقرة فلا معنى لإعادته وقال مجاهد والضحاك ان طسم وطسن من اسماء القرآن وقال ابن عباس في رواية الوالي طسم قسم وهو من اسماء الله عز وجل وقال القرطبي أقسم الله بطوله وسنائه وملكه وروي عن ابن الحنفية عن علي (ع) عن النبي ﷺ لما نزلت طسم قال الطاء طور سيناء وسين الاسكندرية والميم مكة وقيل الطاء شجرة طوى والسين سدره المتعنى والميم محمد المصطفى ﷺ (تلك آيات الكتاب المبين) اشار بذلك إلى ما ليس بمخبر لكنه متوقع فهو كالخاطر لحضور المعنى في النفس والتقدير تلك الآيات التي وعدتم بها هي آيات الكتاب أي القرآن والمبين الذي يبين الحق من الباطل (هلك باعغ عسك الا يكونوا مؤمنين) أي لملك مهلك عسك وقائل عسك بأن لا يكونوا مؤمنين وبأن يقيموا على الكفر إنما قال ذلك سبحانه تسلياً لنبيه ﷺ وتخفيفاً عنه بعض ما كان يصيبه من الاغتمام لذلك (ان نشأ نزل عليهم من السماء آية) أي دلالة وعلامة تلجئهم وتضطرهم إلى الإيمان (فلت اعناقهم لما) أي لتلك الآيات (خاضعين) متقدين وقيل في ذلك وجوه ✽ احدها ✽ ان المراد فذل أصحاب الاعناق لما خاضعين فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه لدلالة الكلام عليه ✽ وثانيها ✽ انه جعل الفصل اولاً للاعتناق ثم جعل خاضعين للرجال لأن الاعتناق إذا خضعت فأربابها خاضعون ✽ وثالثها ✽ ان الخضوع مردود إلى الضمر الذي أضيف الاعتناق اليه عن الاخفش والمبرد والبي عبيدة واشدوا قول جرير اذى مر السنين اخذني مفي كما أخذ السرار من الهلال

✽ ورابعها ✽ ان المراد بالاعتناق الرؤساء والجماعات يقال جاءني عنق من الناس أي جماعة ✽ وخامسها ✽ انه لما وصف الاعتناق بصفة ما يعقل نسب اليها ما يكون من القلاء كما قال الشاعر

تمزتها والديك يدعو صباحه إذا ما بنو نعلش دنوا فتصوبوا

وروي نادى صباحه وذكر ابو حمزة الثمالي في هذه الآية انها صوت يسمع من السماء في الصف من شهر رمضان ويخرج له العواقيق من البيوت وقال ابن عباس نزلت فينا وفي بني أمية قال سيكون لنا عليهم الدولة فتخضع لنا اعناقهم بعد صوبتها وتلين (وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين) اخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار انه لا يأتيهم ذكر من الرحمن محدث أي جديد يعني القرآن كما قال انا نحن نزلنا الذكر واننا له لحافظون وقال ان هو إلا ذكر الآية اعرضوا عن الذكر ولم يتدبروا فيه (فقد كذبوا سيئاتهم) فيما بهد يعني يوم القيامة (انها ما كانوا به يستهزئون) وهي مقسرة في سورة الانعام (أولم يروا إلى الارض كم انبتنا فيها من كل زوج) معناه من كل نوع معه قرينه (كريم) أي حسن وقيل نافع محمود بما يحتاج اليه وقيل من كل صنف يحكم على اهله وقيل كريم بما يأكل الناس والانعام من مجاهد وقال الشعبي الناس نبات الارض كما قال سبحانه والله انبتكم من الارض نباتاً فمن دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار فهو لئيم (ان في ذلك لآية) أي دلالة على وحدانيتنا وكآل قدرتنا (وما كان اكثرهم مؤمنين) أي لا يصدقون بذلك ولا يعترفون به عناداً وتقليداً لأسلافهم وهرباً من مشقة التكليف قال سيبويه كان هنا مزيد مجاز فوما اكثرهم مؤمنين (وان ربك) يا محمد (هو العزيز) أي القادر والذي لا يعجز والتائب الذي لا يغلب (الرحيم) أي اللطيف على عبادته بأنواع النعم

قوله تعالى (١٠) وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ أَتَيْتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١١) قَوْمَ فِرْعَوْنَ
 أَلَا يَتَّقُونَ (١٢) قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (١٣) وَيَضْحِكُوا عَلَيَّ وَيَبْطُلُوا بِكَلِمَاتِي
 فَأَرْسِلْ لِي هَارُونَ (١٤) وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (١٥) قَالَ كَلَّا فَإِذْ هَبْنَا بَارِئًا لِنَا
 مَصْرَكُم مَّسْتَعِينُونَ (١٦) فَأَتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٧) أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا
 بَنِي إِسْرَءِيلَ (١٨) قَالَ أَلَمْ تُزَيِّنْ لَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَقَدْ أَتَيْنَا مِنْ عَمْرُكَ سِنِينَ (١٩) وَقُلْتَ
 فَعَلْتُكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ (٢٠) قَالَ فَعَلْنَاهَا إِيذًا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ (٢١) فَفَرَزْتُ
 مِنْكُمْ لَمَّا خَفَيتُكُمْ فَوَهَّبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٢٢) وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنَّهَا
 عَلَيَّ أَنْ عَيْدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ (٢٣) قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ (٢٤) قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّكُمْ مُتُوفِينَ (٢٥) قَالَ لَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ (٢٦) قَالَ
 رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (٢٧) قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ
 (٢٨) قَالَ رَبُّ الْأَشْشُرِ وَالْغَرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّكُمْ تَعْمَلُونَ (٢٩) قَالَ لَنْ آتِيَنَّهُمْ لَأَهْلًا
 غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَجْنُونِينَ (٣٠) قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ أَحَدِي وَعِشْرُونَ آيَةً

❦ القراءة ❦

قرأ يعقوب وبضيق ولا ينطلق بالنصب فيهما والياقون بالرفع وفي الشواذ قراءة عبد الله بن مسلم بن يسار
 وسامد بن سلمة الا تتقون بالثاء وقراءة الشعبي وفعلت فعلتك

❦ اللمحة ❦

من قرأ بضيق ولا ينطلق بالرفع عطف على اخاف ومن قرأ بالنصب عطف على ان يكذبون أي اخاف ان
 يكذبون وان يضيق صدري ولا ينطلق لساني ومن قرأ الا تتقون بالثاء فهو على اضماء القول أي فعلهم لا تتقون
 ومن قرأ فعلتك بكسر الفاء فهي مثل الركبة والجلسة تكون كتابة عن الحال التي يكون عليها وقد يكون
 المصدر على هذه الزنة تقول نشدته بالله نشدة

❦ الإعراب ❦

قال الزجاج موضع إذ نصب على معنى واتل عليهم هذه القصة فيها تنلو والدليل عليه قوله عطفًا على هذه
 القصة واتل عليهم لآ إبراهيم ان ات القوم الظالمين موضعه نصب بأنه مفعول نادى أي ناداه بهذه الكلمة رسول
 رب العالمين واحد في معنى الجمع كقوله فلم يهزم عدو لي ويجوز ان يكون كل واحد منهما رسولاً ان عيّد بني
 اسرائيل في موضع رفع لانه بدل من نعمة تقديره وتلك نعمة تعيّدك بني اسرائيل وتوكلك اي اي غيّر عبد
 ويجوز ان يكون في موضع نصب بأنه مفعول له اي انما صارت نعمة لأن عيّد بني اسرائيل وللمنى لولم تغل
 ماغلت لكغلي اهل ولم يلقوني في اليوم فلما صارت نعمة لما فعلت من البلاء فاباذا تأمرون بهجوز ان يكون ماني
 موضع رفع بالابتداء وذاعني الذي على تقدير فأبى شيء الذي تأمرونه ويجوز ان يكون في موضع نصب
 بأنه مفعول تأمرون ويكون مع ذا هجزة اسم واحد وتقديره اي شيء تأمرون

المعنى

ثم ذكر سبحانه اقاصيص رسله تسلياً للرسول ﷺ وتحريضاً له على الصبر ثقة بنزول النصر واجدأ بقصة موسى وفرعون فقال (واذا نادى ربك) اي واذا ذكر يا محمد واثل عليهم الوقت الذي نادى فيه ربك الذي خلقك (موسى ان انت القوم الظالمين) هذا امر بعد النداء وتقديره قال له يا موسى ان انت القوم الذين ظلموا انفسهم بارتكاب المعاصي وظلموا بني اسرائيل بأن ساموهم سوء العذاب ثم بين القوم الموصوفين بهذه الصفة فقال (قوم فرعون) وهو عطف بيان (الا يتقون) انما قاله بالياء لأنه على الحكاية ومناه أما أن لم ان تقنوا وبصرفوا عن انفسهم عقوبة الله بطاعته والتقوى محاربة القبايح بمل المحاسن واصله صرف الأمر بمجاز بين الصارف وبينه (قال) موسى (رب اني اخاف ان يكذبون) بالرسالة ولا يقبلوا مني والخوف ازعاج النفس بتوقيع الضر وتقيضه الامن وهو مسكون النفس إلى خلوص النفع (ويضيق صدري) يكذبهم اياي (ولا يطلقت لساني) أي لا ينبعث بالكلام للمقعدة التي كانت فيه وقد مر بيانها وقد ينمذ ذلك لأنه في اللسان وقد ينمذ لضيق الصدر وغرب الماني التي تطلب للكلام (فأرسل إلى هارون اخي) يعني ليعاونني كما يقال إذا تزلت بنا غائلة أرسلنا إليك أي لتعيننا وانما طلب المعاونة حرصاً على القيام بالطاعة وقال الجبائي لم يسأل موسى (ع) ذلك إلا بعد أن أذن الله له في ذلك لأن الأنبياء لا يسألون الله إلا ما يؤذن لهم في مسألته (ولم علي ذنب) يعني قتل القبطي الذي قتله موسى (ع) أي لم علي دعوى ذنب (فأخاف ان يقتلوا) خاف ان يقتلوه بملك النفس لا لا يبلغ الرسالة فإنه علم ان الله تعالى إذا بعث رسولا تكفل بجموعه على تبليغ رسالته (قال) الله (كلا) وهو زجر ابي لا يكون ذلك ولن يقتلوك به فلم في لا اسلمهم عليك (فاذهب) أنت وأخوك وحذف ذكر هارون واجابة موسى إلى ما اقترحه من ارساله معه إلى فرعون لدلالة قوله فاذهب عليه (بآياتنا) اي بدلالاتنا ومعجزاتنا التي خصصنا بها (انا معكم مستمعون) اي نحن ننفقكم ونحن سامعون ما يجري بينكم ونستمع هنا في موضع سامع لأن الاستماع طلب السمع بالاصغاء اليه وذلك لا يجوز عليه سبحانه وانما اتى بهذه اللفظة لأنه أبلغ في الصفة واوكد وهو قوله اني ممكنا اسمع وأرى وانما قال انا ممكنا لأنه اجراما مجرى الجماعة (فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين) أرسلنا الله اليك لندعوك إلى عبادته وترك الاشرار به ولم يقل رسولا رب العالمين لأن الرسول قد يكون في معنى الجمع قال الهذلي

الكني اليها وخير الرسو ل اعلمهم بنواحي الخبر
أي وخير الرسل وقيل ان الرسول بمعنى الرسالة كما في قوله
لقد كذب الواشون ما جئت عندهم بسر ولا ارسلتهم برسول
اي برسالة وقال العباس بن مرداس

الامن مبلغ عني خفافا رسولا بيت اهلك متتهاها

فأث الرسول تأنيث الرسالة وقد يقع المصدر موقع الصفة كما تقع الصفة موقع المصدر فيكون مجازاً اذا ناول رسالة وب العالمين (ان ارسل معنا بني اسرائيل) أي امرك الله بأن ارسلهم واطلقهم من الاستعباد وخل عنهم وفي الكلام حذف تقديره انهما اتيا فرعون وبلغنا الرسالة على ما امرهم الله تعالى به (قال) فرعون لموسي (ألم نريك فينا وليداً) والترية تشبیه الشيء حالاً بعد حال معناه ألم تكن فينا صبياً صغيراً فربناك (ولبثت فينا من عمرك سنين) اي أقت سنين كثيرة عندنا وهي ثمان عشرة سنة عن ابن عباس وقيل ثلاثين سنة عن مقاتل وقيل اربعين سنة عن الكلبي وانما قال ذلك امتناناً عليه باحسانه اليه وقيل انه اظهر لومه حيث ذكر صنائعه

(وفعلت فعلتك التي فعلت) يعني قتل القبطي (وأنت من الكافرين) لنعمتنا وحق تربيتنا عن ابن عباس وعطاء ومقاتل وقيل معناه وأنت من الكافرين بل لك إذ كنت أمتنا على ديننا الذي تعيب وتقول انه كفر عن الحسن والسدي (قال) موسى (فعلها إذا وأنا من الضالين) أي فعلت هذه الصلة وأنا من الجاهلين لم أعلم بأنها تبلغ القتل وقيل معناه من التائبين عن ابن زيد وقيل من الضالين عن العلم بأن ذلك يؤدي إلى قتله عن الجبائي وقيل من الضالين عن طريق الصواب لأنني ما عمدته وإنما وقع مني خطأ كمن يرمي طائراً فيصيب انساناً أو قويل من الضالين عن النبوة أي لم يوح إلى تحريم قتله (ففررت منك لما خفتك) أي ذهبت من بينكم خدراً على نفسي إلى مدين لما خفتك ان تقتلوني بن قتله (فوهب لي إلهي حكماً) أي نبوة وقيل ان الحكم العلم بما تدعو إليه الحكمة وهو الذي وجهه الله تعالى لموسى من التوراة والعلم بالحلال والحرام وسائر الأحكام (وجعلني من المرسلين) أي نبيا من جملة الأنبياء (وتلك نعمة تمنها علي ان عبت بني إسرائيل) يقال عبده وعبده إذا ابتذله عبداً وقيل في معناه أقوالاً أحدها ان فيه اعتراضاً بأن تربيته له كانت نعمة منه على موسى وانكساراً للنعمة في ترك استعباده ويكون الف التوبيخ مضمرًا فيه فكأنه يقول او تلك نعمة تمنها علي ان عبت بني إسرائيل ولم تعبدني **ع** وثانيها انه انكار للنعمة أصلاً ومعناه أتمن على بأن تربيتي مع استعبادك قومي هذه ليست بنعمة يريد ان اتخذك بني إسرائيل الذين هم قومي عبداً أحبط نعمتك التي بمن بها علي **ع** وثالثها ان معناه انك لو كنت لا تستعبد بني إسرائيل ولا تقتل آباءهم لكنت ابي مستغنية عن قذني في اليك فكأنك تمن علي بما كان بلاؤك سبباً له عن الزجاج وزاد الاظهر في هذا آياتا فقال ان فرعون لما قال لموسى **ع** ألم نريك فينا وليداً فاعتد عليه بأن رباه وليداً منذ ولد إلى ان كبر فكان من جواب موسى **ع** له تلك نعمة تعدد بها علي لأنك عبت بني إسرائيل ولو لم تعدهم لكنتني أهلي فلم يلقوني في اليك فأولما صارت لك علي نعمة لما اقدمت عليه مما حظره الله عليك **ع** ورابعها ان فيه بيان انه ليس لفرعون عليه نعمة لأن الذي تولى تربيته امة وغيرها من بني إسرائيل بأمر فرعون لما استعبد فيكون معناه انك بمن علي بأن استعبدت بني إسرائيل حتى رويوني وحفظوني عن الجبائي (قال فرعون وما رب العالمين) أي اي جنس رب العالمين الذي تدعوني إلى عبادته (قال) موسى في جوابه (رب السموات والارض) أي مبدعها ومنشئها وخالقها (وما بينهما) من الحيوان والجماد والنبات (ان كنتم موقنين) بأن الرب من كان بهذه الصفة أو موقنين بأن هذه الأشياء معدة وليست من فعلكم والمحدث لا بد له من محدث ولم يشغل موسى لجواب ما سأله فرعون لأن الله تعالى ليس بذوي جنس بل اشتغل ببيان ربوبيته وصفاته وبيان الحجة الدالة عليه من خلقه الذي يعجز المخلوقون عن مثله (قال) فرعون (لمن حوله ألا تستمعون) يريد ألا تستمعون مقالة موسى عن ابن عباس وقيل معناه ألا تصفون اليه وتفهمون ما يقوله معجباً من قوله وإنما عجب فرعون من حوله من جوابه لأنه طلب منه أي أجناس الأجسام هو جهلاً منه بالتوحيد لأنه لو كان كأحد أجناس الأجسام لكأنف محدثاً كسائر الأجسام التي هي من جنسه لحلول الحوادث فيه ودله موسى على الله بدلالة أفعاله التي بها يجب ان يشهد عليه تعالى فقال فرعون انظروا إلى هنا أسأله عن شيء فيجب عن غيره فجزى موسى **ع** على عادته في الرفق وتأكيده الحجة وتكريرها (قال ربكم ورب آبائكم الاولين) وإنما ذكره تأييداً لما قبله وتوكيداً له فإن فرعون كان يدعي الربوبية على اهل عصره دون من قبله فيبين ان المستحق للربوبية من هو رب اهل كل عصر ومالك تدبيرهم فيمد ذلك (قال) فرعون إذ لم يقدر على جواب الكلام موسى **ع** يؤد عليهم (ان رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون) لأنني أسأله عن مأمية رب العالمين فيجبني عن غير ذلك كما يفعل الجنون فعند ذلك لم يشغل موسى **ع** بالجواب عما نسب اليه من الجنون ولكن اشتغل بتأكيد الحجة والزيادة في الإثبات بأن (قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون) ذلك وتدبرونه

وقيل ان كنتم تعلمون انه إنما يستحق العبادة من كان بهذه الصفة فلما طال على فرعون الاحتجاج من موسى (قال) مهبطاً له (لئن اتخذت ألفاً غيري لأجعلك من المسجونين) أي من المجرمين قالوا وكان إذا سجن أحداً لم يخرج حتى يموت فلما توعداه بالسجن (قال أولو جنتك بشي مبين) معناه أمتجنتني ولو جنتك بأمر ظاهر تعرف به صدقي وكذلك وصحة ظاهرة تدل على نبوتي

قوله تعالى (٣١) قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٣٢) فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ (٣٣) وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ (٣٤) قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ (٣٥) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا أَنْتُمْ مُرُونَ (٣٦) قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْثُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ (٣٧) يَا تُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ (٣٨) فَجَمَعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (٣٩) وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ (٤٠) لَعَلَّنا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ (٤١) فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّا لَمَّا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا مِنْ الْغَالِبِينَ (٤٢) قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ النَّفِرِينَ (٤٣) قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلقُونَ (٤٤) فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَهُمْ وَقَالُوا بِيْزَةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ (٤٥) فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ (٤٦) فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ (٤٧) قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْغَالِبِينَ (٤٨) رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ (٤٩) قَالَ أَتَسْتَمُّ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ كُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَأَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ (٥٠) قَالُوا لَا ضَرَرَ إِنْآ إِلَى رَبِّنَا مَبْغُلُونَ عَشْرُونَ آيَةً

المعنى

(قال) فرعون لموسى (فأت به ان كنت من الصادقين) أي هات ما ادعيت من المعجزات ان كنت صادقاً (فألقي) حينئذ موسى (عصاه فإذا هي ثعبان) أي حية عظيمة وقيل الثعبان الذكر من الحيات (مبين) ثعبان لا شبهة فيه (ونزع يده فإذا هي بيضاء للنظرين) أي وأخرج يده من كهأوبه من كاهأوبه على ما روي فإذا هي بيضاء أيضاً (نورياً كالشمس في إشرافها للنظرين إليها) (قال) فرعون (للملأ) الأشراف من قومه (حوله إن هذا) يعني موسى (لساحر عليم) بالسحر والحيل (يريد ان يخرجكم من ارضكم) ودياركم ويغلب عليها (بسحره) فهاذا فرعون (في بابه) وإنما شاور قومه في ذلك مع انه كان يقول لم الله له لأنه يجوز ان يكون ذهب عليه وقوى على ان الإله لا يجوز ان يشاور غيره كاذب عليهم ان الإله لا يجوز ان يكون جسماً محتاجاً فاعتقدوا إلهيته مع ظهور حاجته (قالوا) أرجه وإخاه) قد مر تفسيره واختلاف القراء فيه في سورة الاعراف (وابث في المدن حاشرين) يحشرون الناس من جميع البلدان (يا توك بكل سحاب عليم) وفي الكلام حذف تقديره انه اتق الحاشرين في البلدان وحشروهم (فجمع السحرة لميقات يوم معلوم) أي لوقت يوم بعينه اختاره وعينه وهو يوم عيدهم يوم الربة (وقيل للناس) أي لأهل مصر (هل انتم مجتمعون لعلنا تتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين) موسى وأخيه (فلما جاء السحرة) وحضروا بين يدي فرعون (قالوا) له (أئن لنا لأجراً ان كنا نحن الغالبين) أي هل لنا أجر قوسوا على غلبتنا إياه ان نحن غلبناه (قال) فرعون (نعم)

لكم على ذلك الأجر الجزيل (وانكم) مع ما تعطون من الجزاء والأجر (إذا لمن القربين) والمقرب المدي من مجلس الكرامة (قال لهم) اي للسحرة (موسى اقروا ما اتم ملقون) هذا بصورة الأمر وبالرأى به التحدي (فألقوا حياهم وعصيهم) أي طرحوا ما كان معهم من الخبال والعصى (وقالوا بزة فرعون إنا لنحن الغالبون) والعزة القوة التي يتمتع بها من لحاق ضم لملو منزلتها وهذا القول قسم منهم وإن كان غير مبرور (فألقى) عند ذلك (موسى عصاه فأولاهي تلقف ما يأفكون) أي ان العصا تتناول جميع ملوهموا به في اوجز مدة من الزمان (فالتقى السحرة ساجدين) لما يهرهم ما أظهره موسى «ع» من قلب المصاحبة وتلقفها جميع ما اتبعوا به نفوسهم فيه وعلوموا ان ذلك من عند الله إذ أحد من البشر لا يقدر عليه (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهارون) فبعد ذلك (قال) فرعون مهبطاً لهم (أنتم) اي صدقت له فيما يدعو اليه (قبل ان آذن لكم) اي انا في تصديقه (انه لكبيركم) اي استاذكم وعالمكم (الذي علمكم السحر فتدرون تعلمون) فيما بدأ ما فعله بكم عقوبة لكم على تصديقكم إياه ثم فسر ذلك بقوله (لا تعلمن ايديكم وأرجلكم من خلاف) يعني قطع اليد من جانب والرجل من الجانب الآخر كقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى (ولأعلمنكم اجمعين) مع ذلك على الجذوع ولا اترك أحداً منكم لا تناله عقوبي (قالوا) في جوابه عن ذلك (لا ضير) أي لا ضرر علينا فيما تفعله يقال ضارده يضيره ضيراً وضراً يضره ضرراً (إنا إلى ربنا منقلبون) أي إلى ثواب ربنا راجعون فيجازينا على إيماننا وصبرنا بالنعم الدائم الذي لا ينقضي ولا يفسدنا قطعك وصلبك فإنه ألم ساعة عن قرب ينقضي قال الحسن لم يصل فرعون إلى قتل واحد منهم ولا قطعه وقيل ان اول من قطع الأيدي والارجل فرعون

قوله تعالى (٥١) إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا إنا كنا أول المؤمنين (٥٢) وأوحينا إلى موسى أن أسر ببغادي إنكم مبعوثون (٥٣) فأرسل فرعون في الدائنين حاشيرين (٥٤) إن هؤلاء بشر ذمة قليلون (٥٥) وإنهم لنا لكاظمون (٥٦) وإنا لجميع حاذرون (٥٧) فأخرجناهم من جنات وعيون (٥٨) وكنوز ومقام كريم (٥٩) كذلك وأورثناها بني إسرائيل (٦٠) فأبعدهم مشرفين (٦١) فلما قرأ أجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون (٦٢) قال كلا إن معي ربي سيدي (٦٣) فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانشق فكان كل فريق كالطود العظيم (٦٤) وأزلقناهم الآخرين (٦٥) وأوحينا موسى ومن معه أجمعين (٦٦) ثم أفرقنا الآخرين (٦٧) إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين (٦٨) وإن ربك للمو العزيز الرحيم ثماني عشرة آية

القرأة

قرأ ابن عامر واهل الكوفة حاذرون بالالف والباقون بغير الف وقرأ فاتبوهم موصولة الف بالفاء شديدة التاء زيد عن يعقوب وقرأ الباقون فاتبوهم بقطع الف وسكون التاء وقرأ حمزة ونصر عن الكسائي وخلف تروى الجمعان بكسر الراء والباقون بفتحها وفي الشواذ قراءة ابان بن تطلب ان كنا اول المؤمنين بكسر الميم من ان وقراءة ابن ابي عامر حاذرون بالبدال غير المحجمة وقراءة الأعرج وعبيد بن عمير ان لا تدركون بتشديد الباء والقرأة عبد الله بن الحرث وزلقنا بالالف

﴿الحجة﴾

قال ابو علي قال ابو عبيدة رجل حذر وحذر وحاذر قال ابن احر
 هل ينسأني يومي إلى غيره
 حوالي أي ذو حيلة وقال العباس بن مرادس
 وإني حاذر انني سلاحي
 إلى أوصال ذيال منبع

ووجه امالة الحركة على الراء من ترائي ان قياسه ان يكون ترائي في الموقف مثال تراعي فأمال فتحة
 الراء لامالة فتحة الهزمة التي أميلت ليسيل الألف نحو الياء كما قالوا رأى امالوا فتحة الراء لامالة فتحة الهزمة
 فلان قبل فلذا وصل وقيل تراء الجمعان فهلا لم يميز امالة الفتحة التي على الراء لأنه إذا كان امالتها لامالة فتحة
 الهزمة وما يوجب امالة الفتحة فقد سقط وهو الألف المنقلبة من الياء التي سقطت لالتقاء الساكنين فلم اسقطت
 لم يميز امالة فتحة الهزمة فلذا لم يجر امالة فتحة الهزمة وجب أن لا يجوز امالة فتحة الراء فقبل ان امالة فتحة
 الراء في ترائي جائزة في الوصل مع سقوط الألف من تفاعل لالتقاء الساكنين وما سقط الألف عن تفاعل لالتقاء
 الساكنين فهو عندهم في حكم الثابت يدل على ذلك قولهم ولا ذا كرا لله إلا قليلا فنصب مع سقوط التثوين
 لالتقاء الساكنين كما ينصب لمذا ثبت وزعم ابو الحسن انه قد قرأ في القتل الحر بامالة فتحة اللام مع سقوط الألف
 وقال ابن جني قوله ان كنا اولب المؤمنين من الكلام الذي يمتاده المستظهر المدل بما عنده يقول الرجل لصاحبه
 أنا أسقطه عليك إن كنت وانيك ولن يضع لك جميل عندي إن كنت شاكرًا أي فكما تعلم ان هذا معروف
 من حالي فتق بوفائي وشكري ومثله بيت ككتاب سيويه

أغضب ان اذا فتية حزنا جهارا ولم تغضب لقتل ابن حازم

لشرط بذلك وقد كان وقع قبل ذلك وقد جاء به ابو تمام فقال

ومكازما عتق البحار تليدة إن كان هضب عمائتين تليدة

أي كما كان هضب عمائتين تليدة فكذلك هذه المكازم واما قوله حادرون فالخادر القوي الشديد ومنه الحادرة
 الشاعرة وحذر الرجل لمذا قوي جسمه وامتلأ لها وشحما قال الأعشى

وعصيرا دماء حادرة العين خنوف غير انسة شلال

ويقال ادر كنت ألشي تبارد كنه معني ومن قرأ وأزلنا بالقاء فالآخرون موسى واصحابه ومن قرأ بالقاف
 فالآخرون فروع واصحابه أي أهل الكتاب

﴿اللفة﴾

سرى وأسرى لثغاف وقد فرق بينهما والشرذمة العصبة الباقية من عصب كثيرة وشرذمة كل شيء بقيته
 الغلية قال الراجز

جاء الشتاء وقميصي اخلاق شراذم يضحك منها التواق

والفرق بين الحذر والحاذر ان الحاذر المفاعل للحذر والحذر المطبوع على الحذر والكنوز الاموال المخبأة في
 مواضع غامضة من الأرض بعضها على بعض ومنه كناز الثمر وغيره ما يعبا بمضه على بعض والمقام الموضع الذي
 يقام فيه والكرم الحقيق باعطاء الخير الجزيل وهي صفة تمنطق في المدح واتبع فلان فلاننا وتبعه إذا اتفنى
 أثره والاشراق الدخول في وقت شروق الشمس ويقال شرقت الشمس إذا طلعت وشرقت إذا اضاءت وصفت

وأشرقنا دخلنا في الشروق وتراء الجمعان أي تقابلًا بحيث يرى كل منهما صاحبه ويقال تراءى ناراها إذا تقابلتا
وإنما جاز ثنائية الجمع لأنه يقع عليه صفة التوحيد فنقول هنا جمع واحد كما نقول جملة واحدة ولأدراك
الحاق يقال أدرك قتادة الحسن أي لحقه وأدرك الزرع أي لحق يلوغوه وأدرك الغلام أي بلغ وأدركت القدر
فصبغت والطلود الجبل قال الأسود بن يعفر

حلوا بأثرة يجيش عليهم ماء الفرات يجي من أطواد

والإزداد الإزداء والتقريب ومنه الزدلفة أبو عبيدة أزلنا جمعنا وليلة الزدلفة ليلة جمع قال الشاعر

وكل يوم مضى أو ليلة سلفت فيها النفوس إلى الأجل تردلف

والآخر يفتح الحاء الثاني من قبسي أحد يقال نبى الله أحدهما وأهلك الآخر وبكسر الحاء هو الثاني من
قبسي الأول يقال نبى الأول وهلك الآخر.

معنى

ثم أخبر سبحانه عن السحرة أنهم قالوا لفرعون حين آمنوا (إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا) أي ما فعلناه
من السحر وغيره (أن كنا أول المؤمنين) أي لا لنا كنا أول من صدق موسى وأقر بشوته وبما دعانا إليه من
التوحيد ونفي التشبيه وقيل أنهم أول من آمن عند تلك الآية أو أول من آمن من آل فرعون لأن بني إسرائيل
كانوا آمنوا به (وأوحينا إلى موسى أن أسر بعبادي) سبق تفسيره في سورة طه (انك مشعون) بشكهم فرعون
وجنوده ليحولوا ينسبك وبين الخروج من أرض مصر (فأرسل فرعون في المداين حاشرين) يمشرون إليه لباس
ويجعمون له جيوش ليقبضوا على موسى وقومه لما ساروا بأمر الله عز وجل فلما حضروا عنده (قال) لهم (إن هؤلاء)
يعني أصحاب موسى (الشردة قليلون) أي عصاة من الناس قليلة قال الفراء يقال عصبة قليلة وقليلون وكثيرة
وكثيرون قال المفسرون وكان الشردة الذين قتلهم فرعون ستائة ألف ولا يحصي عدد أصحاب فرعون
(وإنهم لنا لغافلون) يقال غافله واغناظه وغيظه إذا غشيه أي انهم غافلون لمخالفتهم إيانا في الدين ثم غروهم
من أرضنا على كره منا ودعاهم بالحل الذي استماروها وخلوصهم من استمبادنا (وإننا لجميع حاذرون) أي خائفون
شرهم وحاذرون أي مؤدون مقودون أي ذوو أداة وقوة مستمدون شاكون في السلاح وقال الزجاج الحاذر
المستمد والحذر المتيقظ ثم أخبر سبحانه عن كيفية اهلاكهم بقوله (فأخرجناهم) يعني آل فرعون (من جنات)
أي بساتين (وعيون) جارية فيها (وكنوز) أي أموال غنية وخزائن ودفائن (ومقام كرم) أي مشاعر
يخطب عليها الخطباء عن ابن عباس وقيل هو مجالس الأمراء والرؤساء التي كان يصف بها الاتباع فيأثرون بأمرهم
وقيل المنازل الحسن التي كانوا يقيمون فيها في كرامة وقيل يريد مرائب الخيل لتفرد الرؤساء بارتباطها عددة
وزينة فصار مقامها أكرم مقام متروك (كذلك) أي كما وصفنا لك أخبارهم (وأورثناها بني إسرائيل) وذلك
أن الله سبحانه ردى بني إسرائيل إلى مصر بعد ما أغرق فرعون وقومه واعطاهم جميع ما كان لفرعون وقومه من
الأموال والعقار والمساكن والديار (فاتبعوهم مشرفين) يعني قوم فرعون أدر كوا موسى وأصحابه حين شرفت
الشمس وظهر ضوءها وذلك قوله (فلما تراء الجمعان) أي تقابلًا بحيث يرى كل فريق صاحبه (قال أصحاب
موسى إنا لمدركون) أي سيدركنا جميع فرعون ولا طاقة لنا بهم (قال) موسى ثقة بصر الله تعالى (كلا)
لن يدركونا ولا يكون ما تظنون فاتتوا عن هذا القول (إن معي ربي) بنصره (سيعدين) أي سيرشدني إلى
طريق النجاة وقيل سيكفيهم عن السدي (فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر) وهو نهر النيل ما بين
إيلة ومصر وقيل هو بحر قزقم ما بين اليمن ومكة إلى مصر وفيه حذف أي فضرب (فألق) أي فاشق البحر
وظهر فيه اثنا عشر طريقًا وقام الماء عن بين الطريق ويساره كالجليل العظيم وذلك قوله (فكان كل فرق كطود

العظيم) أي فكأن كل قطعة من البحر كالجبل العظيم والفرق الاسم لما انفرد والفرق مصدر (وأزلنا ثم الآخريين) أي قربنا إلى البحر فرعون وقومه حتى أغرقناهم عن ابن عباس وقناة وقيل معناه جمتنا سيف البحر فرعون وقومه عن ابن عبدة وقيل معناه وقربناهم إلى المنيعة أي وقت هلاكهم (وأنجينا موسى ومن معه أجمعين) يعني بني إسرائيل أنجينا جميعهم من الغرق والهلاك (ثم أغرقنا الآخريين) فرعون وجنوده (إن في ذلك لآية) معناه إن في فرق البحر وإنجاء موسى وقومه وأغرق فرعون وقومه لدلالة واضحة على توحيد الله وصفاته التي لا يشاركها فيها غيره (وما كان أكثرهم مؤمنين) معناه أنهم مع هذا السلطان الظاهر والبرهان الباهر والمعجز القاهر ما آمن أكثرهم فلا تستوحش يا محمد من قعود قومك عن الحق الذي تأتيتهم به وقدمهم عليه فقد جردوا على عادة أسلافهم في إنكار الحق وقبول الباطل (وإن ربك هو العزيز) في سلطانه (الرحيم) بخلقه وقيل العزيز في انتقامه من أعدائه الرحيم في إنجائه من الهلاك لأوليائه وقيل أنه لم يؤمن من أهل مصر غير أسية أمراء فرعون ومؤمن آل فرعون ومريم التي دلت على عظام يوسف

قوله تعالى (٦٩) وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ (٧٠) إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ (٧١) قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُهَا عَاكِفِينَ (٧٢) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ (٧٣) أَوْ يَنْفَعُونَكَ أَوْ يُضَرُّونَ (٧٤) قَالُوا بَلَىٰ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ (٧٥) قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ (٧٦) أَنتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ (٧٧) فَإِنَّهُمْ عَدُوِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ (٧٨) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ (٧٩) وَالَّذِي هَرَّ طَئِيعِي وَتَسْتَعِينِ (٨٠) وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (٨١) وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ (٨٢) وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ (٨٣) رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْغِثِي بِالصَّالِحِينَ (٨٤) وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ (٨٥) وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ (٨٦) وَأَغْفِرْ لِي يَا إِلَهِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ (٨٧) وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ وَأُزْلِفَتُ الْجَنَّةُ الْمُتَّقِينَ (٩١) وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَايِينَ (٩٢) وَقِيلَ لَهُمْ آيِنَ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ (٩٣) مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْصُرُونَ (٩٤) فَكُفُّوا عَنَّا فِيهَا قَوْمٌ مُلَّاوُونَ (٩٥) وَجُنُودٌ أُولَئِيسَ أَجْمَعُونَ (٩٦) قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ (٩٧) تَأْتِيهِمْ فِيهَا الْغُلَامُ الْمِينُ (٩٨) إِذْ نَسُوا بِكُمُ رَبَّ الْعَالَمِينَ (٩٩) وَمَا أَضَلُّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ (١٠٠) فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ (١٠١) وَلَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ (١٠٢) فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٣) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٠٤) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ست وثلاثون آية



الأقدم الموجود قبل غيره ومثله الأول والأسبق والقديم وجود الشيء لا إلى أول والتبريز الاظهار يقال أبوزه ويرزه فبرز يبرز بروزا والغاوي العامل بما يوجب الخيبة من الثواب كبكبوا أصله كببوا إلا أنه ضوعف بتكرير

الفاء أي دهموها وطرح فيها بعضهم على بعض جماعة جماعة والحمم القريب الذي توده ويودك

﴿الاعراب﴾

هل يسمعونكم أصله أن يعتدى إلى ما كان صوتا مسموعا تقول سمعت كلامك فإن وقع على جوهري نمدى إلى مفعولين ولا يكون الثاني منها إلا صوتا كقولك سمعت زيدا يقرأ ولا يجوز سمعت زيدا يقوم لأن القيام لا يكون مسموعا وقوله هل يسمعونكم إذا تدعون على حذف المضاف والتقدير هل يسمعون دعاءكم فحذف المضاف ودل عليه قوله إذا تدعون - وإلارب المألين استثناء منقطع ويجوز أن يكون غير منقطع على تقدير فإن جميع ما عديتم عدو لي وإلارب المألين وقد عبدوا مع الله تعالى الأصنام - إلا من أقر الله الموصول والصلة في محل النصيب على البدل من مفعول ينفع المحذوف تقديره يوم لا ينفع أحدا مال ولا بنون - إلا من أقر الله ويجوز أيضا أن يكون منصوبا على الاستثناء - هم فيها مبتدأ وخبر - يختصمون في موضع نصب على الحال ويجوز أن يكون يختصمون خبر المبتدأ ولها يتعلق به فيكون منصوبا بأخباره في جواب التمني

﴿المعنى﴾

ثم قال سبحانه (واقل عليهم) يا محمد (نيا ابراهيم) أي خبر ابراهيم فإنه شجرة الأنبياء وبه افتخار العرب وفيه تسلية لك وعظة لقومك (إذا قال لأبيه وقومه) على وجه الانكار عليهم (ما تميدون) أي أي شيء تميدون من دون الله (قالوا نعيد أصنامنا فنظف لها عاكفين) أي فنظف لها مصلين عن ابن عباس وقيل معناها فنقيم على عبادتها مداومين (قال) ابراهيم (هل يسمعونكم) أي هل يسمعون دعاءكم (إذا تدعون) معناها هل يستجيبون دعاءكم (إذا دعوتهم) (أو ينفعونكم) إذا عبدتهم (أو يضرون) أن تركتم عبادتها وفي هذا بيان أن الدين إنما ثبت بالحبّة ولو لا ذلك لم يحاجهم ابراهيم «ع» هذا الحجاج (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) وهذا اخبار عن تقليدهم آباءهم في عبادة الأصنام (قال) ابراهيم «ع» منكرًا عليهم التقليد (أولئك ما كنتم تميدون) أي الذي كنتم تميدون من الأصنام (أنتم) الآن (وأبائكم الأقدمون) أي المتقدمون أي والذين كانوا أبائكم بعدوهم وإنما دخل لفظة كان لأنه جمع بين الحال والماضي (فإنهم عدو لي) معناه أن عبادة الأصنام مع الأصنام عدو لي إلا أنه غلب ما يعقل وقيل أنه يعني الأصنام وإنما قال فإنهم فجعلها جمع العقلاء لما وصفها بالمداوة التي لا تكون إلا من العقلاء وجعل الأصنام كالمعدو في الضرر من جهة عبادتها ويجوز أن يكون قال فإنهم لأنه كان منهم من يعبد الله مع عبادته الأصنام فغلب ما يعقل ولذلك استثنى فقال (إلارب المألين) استثناء من جميع اليهودين قاله الفراء أنه من المقلوب والمعنى فإنني عدو لهم ومن عاديته فقد عاداك ثم وصف رب المألين فقال (الذي خلقي) وأخرجني من الصدم إلى الوجود (فهو يهدين) أي يرشدني إلى ما فيه نجاتي وقيل الذي خلقي لطاعته فهو يهديني إلى جنته (والذي هو بطعمي ويسقين وإذا مرضت فهو يشفين) معناه أنه يرزقي ما اعتدى به ويفعل ما يصح ببدني (والذين يبيتني ثم يحيين) أي يبيتني بعد أن كنت حيا ويحييني يوم القيامة بعد أن أكون ميتا (والذي أطعم أن يقتر لي خبيثتي يوم الدين) أي يوم الجزاء وإنما قال ذلك على سبيل الانقضاء منه إلى الله تعالى لا على سبيل أن له خبيثية يحتاج إلى أن يغفر له يوم القيامة لأن عدونا لا يجوز أن يقع من الأنبياء شيء من التبايع وعد جميع أهل العدل وإن جردوا عليهم الصائغر فإنها تقع عندهم محبة منكفرة فليس شيء منها غير مقصور فيحتاج إلى أن يغفر يوم القيامة وقيل معناه أطعم أن يغفر لمن يشفني فيه فأضافه إلى نفسه كقوله سبحانه لنبيه ﷺ ليقر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وإنما قال ولو أدامت فأضاف المرض إلى نفسه وإن كان من الله استعمالا لحسن الأدب فإن المقصود شكر نعمة الله تعالى ولو كان المقصود بيان القدرة لأضافه إلى الله تعالى ونظيره قول الخضر «ع» فأردت أن أعيبها ثم قال فأرد ربك انت

يلغا اشدّها وانما حذف الياء لانه رؤس الآيات وهذا الكلام من ابراهيم «ع» اتما صدق على وجه الاحتجاج على قومه والاخبار بانه لا يصلح للاولية الا من فعل هذه الافعال ثم حكى الله عنه انه سألوه وقال (رب هب لي حكماً) والحكم بيان الشيء على ما تقتضيه الحكمة وقيل انه العلم ان ابن عباس يعني علما الى علم وفقهاً الى نفسه وقيل انه النبوة عن الكلي (والحقني بالصلحين) اسيه بين قبلي من التبيين في الدرجة وقيل معناه اقبل بي من اللطف ما يؤدبني الى الصلاح والاجتماع مع التبيين في الثواب وفي هذا دلالة على عظم شأن الصلاح وهو الاستقامة على ما امر الله تعالى به ودعا اليه (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) أي ثناء حسنا في آخر الامم وذكر آجلا وقبلا عاماً في الذين يأتون بعدي الى يوم القيامة فأجاب الله سبحانه دعاه فكل اهل الاديان يثنون عليه ويقرنون بجهنم والعرب تضع اللسان موضع القول على الاستعارة لأن القول يكون بها وكذلك يسمون اللغة لسانا قال الاعشى باهلة

اي اتقني لسانا لا امر بها من علو لا عجب منها ولا سخر

وقيل ان معناه واجعل لي ولد صدق في آخر الامم يدعو الى الله ويقوم بالحق وهو محمد (صلى الله عليه وسلم) (واجعلني من رثة الجنة النعيم) أي من الذين يرثون الفردوس (واغفر لاني انه كان من الضالين) أي من الضالين عن الصواب في اعتقاده ووصفه بأنه ضال يدل على انه كان كافراً كثر جهالة لاكثر عتاد وقد ذكرنا الوجه في استقرار ابراهيم لاني في سورة التوبة (ولا تخزي يوم يمشون) أي لا تفضحني ولا تعيرني بذنوب يوم تحشر الخلائق وهذا الدعاء كان منه «ع» على وجه الانقطاع الى الله تعالى لما بينا ان التبعيض لا يجوز وقوعه من الانبياء «ع» ثم فر ذلك اليوم بأن قال (يوم لا ينفع مال ولا بنون) أي لا ينفع المال والبنون احداً إذ لا ينفع لذي المال ان يفتدي من شدائد ذلك اليوم به ولا يتحمل من صاحب البتين جوهشين من معاصيه (ولا ين أتمى الله قلب سليم) من الشرك والشك عن الحسن ومجاهد وقيل سليم من الفساد والمعاصي وإنما خص القلب بالسلامة لأنه إذا سلم القلب سلم سائر الجوارح من الفساد من حيث انت الفساد بالجراحة لا يكون إلا عن قصد بالقلب الفاسد وروي عن الصادق «ع» انه قال هو القلب الذي سلم من حب الدنيا ويؤيده قول النبي (صلى الله عليه وسلم) حب الدنيا رأس كل خطيئة (وازلت الجنة للمتقين) أي قربت لهم ليدخلوها (ويرث الجحيم للقاوين) أي اظهرت وكشف الغطاء عنها للضالين عن طريق الحق والصواب (وقيل لهم) في ذلك اليوم على وجه التوبيخ (ابنا كنتم تعبدون من دون الله) من الأصنام والاوثان وغيرها وانما وجئوا بلفظ الاستفهام لأنه لا جواب لهم عن ذلك إلا بما فيه فضيحتهم (هل ينصرونكم) يدفع العذاب عنكم في ذلك اليوم (او ينصرون لكم) اذا عوقبتم وقيل ينصرون أي يمتنعون من العذاب (فكبروا فيها) أي جموا وطرح بعضهم على بعض عن ابن عباس وقيل نكسوا فيها على رؤوسهم عن السدي (هم) يعني الآلهة التي تعبدونها (والفاوون) أي والمابدون والمعنى اجتمع المعبودون من دون الله والمابدون لها في النار (وجنود ابليس اجمعون) أي وكبكب معهم جنود ابليس يريد من اتبعه من ولده وولد آدم (قالوا وهم فيها يحتضون) أي قال هؤلاء وهم في النار يخاض بعضهم بعضاً (تالله لقد كنا في ضلال مبين إذ تسويكم رب العالمين) وان هذه هي المخففة من الثقلية اسيه انا كنا في ضلال ومعناه لقد كنا في ضلال على الحق بين زعاب عن الصواب ظاهر إذ سويكم بالله وعدلكم به في توجيه العبادة اليكم (وما اضلنا الا لالمجرمون) أي الا اولونا الذين اقتدينا بهم عن الكلي وقيل لالم الشياطين عن مقاتل وقيل الكافرون الذين دعونا الى الضلال ثم اظهروا الحسرة فقالوا (فما لنا من شافعين) يشعون لنا ويسألون في امرنا (ولا صدق حليم) أي ذي قرابة بهم امرنا والمعنى ما لنا من شفيع من الأبعد ولا صدق من الأقارب وذلك حين يشع الملائكة والبيون والمؤمنون وفي الخبر المأمور عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول

الله ﷻ يقول ان الرجل يقول سيف الجنة ما فعل صديقي فلان وصديقه في الجحيم فيقول الله تعالى اخرجوا له صديقه الى الجنة فيقول من بقي في النار فما لنا من شافعين ولا صديق حميم وروى العياشي بالاستناد عن حران ابن اعين عن ابي عبد الله «ع» قال والله لننشن لشيعتنا والله لننشن لشيعتنا حتى يقول الناس فما لنا من شافعين ولا صديق حميم اول قوله فنكون من المؤمنين وفي رواية أخرى حتى يقول عدونا وعن ابان بن تغلب قال سمعت ابا عبد الله «ع» يقول ان المؤمن ليشفع يوم القيامة لأهل بيته فيشفع فيهم حتى يبقى خادمه فيقول ويرفع سيابته يا رب خويلدي كان يقيني الطر والبرد فيشفع فيه وفي خبر آخر عن ابي جضر «ع» قال ان المؤمن ليشفع لجاره وما له حسنة فيقول يا رب جاري كان يكف عني الأذى فيشفع فيه وان أدنى المؤمنين شفاعة فتحل لنا الشفاعة انسانا ثم قالوا (فلو لنا كرامة) أي رحمة الى الدنيا (فنكون من المؤمنين) المصدقين فتحل لنا الشفاعة (ان في ذلك) اسية فيها قصصنا (لاية) أي دلالة لمن نظر فيها واعتبر بها (وما كان أكثرهم مؤمنين) فيها تسليية للنبي ﷺ واعلام له بأن الشر قد تم (وان ربك هو العزيز الرحيم) مضي معناه

قوله تعالى (١٠٥) كَذَبَتْ قَوْمُ نوح المرسلين (١٠٦) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحُ أَلَا تَتَّقُونَ (١٠٧) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٠٨) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٠٩) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٢٠) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١١١) قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِكَ وَأَتَّبِعَكَ الْأَرْدَلُونَ (١١٢) قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١١٣) إِنْ حَسِبْتُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَو تَشْعُرُونَ (١١٤) وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الْمُؤْمِنِينَ (١١٥) إِنَّنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ (١١٦) قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الرَّاغِبِينَ (١١٧) قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَبُونَ (١١٨) فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١١٩) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ (١٢٠) ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ (١٢١) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٢٢) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ثماني عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ يعقوب وأتباعك وهو قراءة ابن مسعود والضحاك وابن السنيق والفراء والباقر وأتبعك

﴿ الحجة ﴾

يحمل قوله وأتباعك وجهين ﴿ أحدهما ﴾ أن يكون مبتدأ والأردلون خبره والمعنى لماذا تؤمن لك وإنما أتباعك الأردلون ﴿ والآخر ﴾ أن يكون معطوفا على الضمير أي تؤمن أي أنؤمن نحن وأتباعك والأردلون صفة للتابع وجاز المطف على الضمير المرفوع المتصل من غير تركيد لما وقع هناك من الفصل وهو قوله لك نصار طول الكلام به كالמוש من تركيد الضمير بقوله نحن والمعنى أنؤمن لك وأتباعك الأردلون فتمد في عدادهم

﴿ اللغة ﴾

الأردلون والأردل السفلة وأوضاع الناس والردل الوضع والردية تقيض الفضيلة والطراد إبعاد الشيء على وجه التنفير طرده يطرده واطرده جعله طريدا واطرد في الباب استمر في الذهاب كالطريد والرجم الرمي بالحجارة

ولا يقال للربي بالقوس رجم ويسمى المشتموم مرجوما لأنه يرمي بما يذم والانتباه بلوغ الحد من غير مجاوزة إلى ما وقع عنه الدعي وأصل النهاية بلوغ الحد والدعي الغدير لانتباه الماء اليه والفتح الحكم والفتاح الحاكم لأنه ففتح على وجه الأمر بالحكم الفصل قال الشاعر

ألا أبلغ بني أعيان رسولا

والفلك السفن يقع على الواحد والجمع والمشحون من شحنته يشحنته شحنا إذا ملاء بما يفسد خله وشحن الثغر بالرجال ومنه الشحنة

✽ الاعراب ✽

ما علمي ما حرف هي وعلمي مبتدأ وتقديره ما علمي ثبت او حصل بما كانوا يعملون

✽ المعنى ✽

ثم ذكر سبحانه حديث نوح «ع» فقال (كذبت قوم نوح المرسلين) دخلت التاء في كذبت والقوم مذكر لأن المراد بالقوم الجماعة أي كذبت جماعة نوح المرسلين لأن من كذب رسولا واحدا من رسل الله فقد كذب الجماعة لأن كل رسول يأمر بصدق جميع الرسل وقال ابو جعفر «ع» يعني بالمرسلين نوحا والانبيا الذين كانوا بينه وبين آدم «ع» (إذ قال لهم أخوهم نوح) أي في النسب لا في الدين (الأتفقون) عذبت الله تعالى في تكذيبه ومخالفتي (إني لكم رسول أمين) على الرسالة فبينا بيني وبين ربكم (فاتقوا الله) بطاعته وعبادته (وأطيعون) فبما أمركم به من الإيمان والتوحيد (وما أسألكم عليه) أي على الدعاء إلى التوحيد (من أجر) من مزيدة (إن أجرة) ما جزائي وثوابي (إلا على رب العالمين) وخالفوا الخلاق اجمعين ثم كرر عليهم قوله (فاتقوا الله وأطيعون) لاختلاف المعنى لأن التقدير فاتقوا الله وأطيعون لأن رسول أمين واتقوا الله وأطيعون لأنني لا أسألكم عليه أجرا فتخافوا تلف أموالكم به وكل واحد من هذين المعنيين يقوي الداعي إلى قبول قول الغير ويبعد عن التهمة (قالوا أنؤمن لك) أي نصدقك فيما تقول (واتبعك الأزدلون) أي وقد اتبعك سفلة الناس وأراذلهم وخاسسهم عن قيادة وقيل يعنون المساكين الذين ليس لهم مال ولا عز عن عطا وقيل يعنون الحاكمة والأساكنه عن الضحاك وعلمته والمعنى إن اتبعك اراذلنا وقرأنا واصحاب الأعمال الدنية والمهين الخبيثة فلو اتبعناك لعصنا مثلهم ومعدودين في جملتهم وهذا جهل منهم لأنه ليس في إيمان الأزدلين به ما يوجب تكذيبه فإن الرذل إذا أطاع سلطانه استحق التقرب عنده دون الشريف العاصي) قال وما علمي بما كانوا يعملون (أي ما أعلم أعمالهم وصنائعهم ولم أكلف ذلك وإنما كلفت أذرعهم إلى الله وقد أجابوني إليه (إن حسابهم إلا على ربي لو تشعرون) أي ليس حسابهم إلا على ربي الذي خلقتي وخلقهم لوتعلمون ذلك ما عتبهوم بصنائعهم (وما أنا بطارد المؤمنين) لأننا لا نذير معين) أي ما أنا بالذي لا يقبل الإيمان من الذين تزعمون أنهم الأزدلون لأنني لست إلا نذيرا مخوفا من معصية الله داعيا إلى طاعته ميينا لها (قالوا) له عند ذلك (لئن لم تنته يا نوح) أي إن لم ترجع عما تقول وقدعو إليه (لتكونن من المرجومين) بالهجارة عن قيادة وقيل من المرجومين بالشتم عن الضحاك (قال) نوح (وب إن قومي كذبون فأنصح بيتي ويئتهم نصحا) أي فاضف بيتنا قضاء بالذئاب لأنه قال (ويئسني ومن معي من المؤمنين) أي من ذلك المذاب (فأنصيتاه ومن معي في تلك المشحون) أي فخلصناه ومن معي من المؤمنين في السنية المملوءة من الناس وغيرهم من الحيوانات (ثم أعزقنا بعد) أي بعد نجاة نوح ومن معه (الباقين) أي الخارجين عن السنية الكافرين به (إن في ذلك لآية) واضحة على توحيد الله (وساكن أكثرهم مؤمنين) وليس هذا بتكرار وإنما كل واحد في قصة على حدة فهذا ذكر آية في قصة نوح وما كان من

شأنه بعد ذكر آية مما كان في قصة إبراهيم وذكر آية أخرى في قصة موسى وفرعون فيمن أنه ذكر كلا من ذلك لما فيه من الآية الباهرة (وإذ أتى ربه هو العزيز) في إهلاك قوم نوح بالغرق (الرحيم) في انجائه نوحا ومن معه في الفلك

قوله تعالى (١٢٣) كَذَبَتْ عاد المرسلين (١٢٤) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودُ أَلَا تَتَّقُونَ (١٢٥) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٢٦) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٢٧) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رِبِّ الْعَالَمِينَ (١٢٨) أَتَبْنُونَ بُكْرًا رِيعَ آيَةٍ تَعْبَثُونَ (١٢٩) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ (١٣٠) وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ (١٣١) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٣٢) وَأَتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ (١٣٣) أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ (١٣٤) وَجَنَاتٍ وَعَيْوُنَ (١٣٥) إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٣٦) قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ (١٣٧) إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ (١٣٨) وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ (١٣٩) فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٤٠) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ثَمَانِي عَشْرَةَ آيَةً

❁ القراءة ❁

قرأ ابن كثير وأهل البصرة وأبو جعفر والكسائي خلق الأولين ففتح الخاء والباقون بضم الخاء واللام وفي الشواذ قراءة قتادة تخلقون بضم الخاء وكسر اللام

❁ الحجة ❁

قال أبو علي خلق الأولين عادتهم وخلق الأولين اختلاتهم وكذبهم مثل قوله وتخلقون إفكا وإن هذا إلا اختلاق وخذ الشيء إذا بقي وأخذته وخذلته وأخذ إلى كذا إذا قام عليه وزعمه وقيل أخذ الرجل إذا أبطأ عنه الشيء

❁ اللفظة ❁

الربع الارتفاع من الأرض وجمعه أرباع وربعة قال ذو الرمة طراق الخوا في مشرف فوق ربيعة لدى ليله في ريشه يترقرو ومنه الربع في الطعام وهو ارتفاعه بالزيادة والنماء وقال أبو عبيدة الربع الطريق بين الجبلين في الارتفاع وقيل هو النجى الواسع والمصانع مأخذ الماء جمع مصنع قال أبو عبيدة كل بناء مصنعة وقال قتادة وبجهد المصانع هي القصور والحصون والبش السف قتلا بالسيف وضربا بالسوط والجبار العالي على غيره يعظم سلطانه وهو في صفة الله سبحانه مدح وفي صفة غيره ذم لأن معناه في العبد أنه يتكلف الجبرية

❁ المعنى ❁

ثم أخبر سبحانه عن عاد فقال (كذبت عاد المرسلين) والتأنيث لمعن القبيلة لأنه أراد بعاد القبيلة (إذ قال لهم أخوهم) في السب (هود ألا تتقون) الله باجتناب معاصيه (إني لکم رسول أمين) أولى قوله (رب العالمين)

مر تفسيره (أقنونا بكل ربح) أي بكل مكان مرتفع وقيل بكل شرف عن ابن عباس وقيل بكل طريق عن الكلبي والضحاك (آية نعشون) أي بناء لاحتجاجون اليه لسكانهم وإيضا تريدون الميت بذلك واللعب واللهو كأنه جبل بنام ما يستغنون عنه عشا منهم عن ابن عباس سيء رواية عطا ويؤيده الخبر المأثور عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ خرج فرأى قبة مشرفة فقال ما هذه قال له اصحابه هذا لرجل من الأنصار فكشك حتى إذا جاء صاحبها فسلم على الناس اعرض عنه وصنع ذلك به مرارا حتى عرف الرجل الغضب والاعراض عنه فشكا ذلك إلى اصحابه وقال والله إنني لأنكر نظر رسول الله ﷺ ما أدري ما حدث في وما صمت قالوا خرج رسول الله ﷺ فرأى قبتك فقال لئن هذه فأخبرناه فرجع إلى قبته فسواها بالأرض فخرج رسول الله ﷺ ذات يوم لم ير القبة فقال ما فعلت القبة التي كانت ههنا قالوا شكنا اليها صاحبها أعراضك عنه فأخبرناه فهدمها فقال إن لكل بناء بني وبني صاحبه يوم القيامة إلا ما لا بد منه وقيل معناه أنهم كانوا يبنون بالمواضع المرتفعة ليشربوا على الماء والسائلة فيسخرها منهم ويعيشوا بهم عن الكلبي والضحاك وقيل إن هذا في بنيان الحمام أنكر هود عليهم اتخاذهم يروجوا للحمام عشا عن سعيد بن جبير ومجاهد (وتتخذون مصانع) أي حصونا وقصورا مشيدة عن مجاهد وقيل مأخذ الماء تحت الأرض عن قتادة (لعلكم تغلدون) كأنكم تغلدون فيها فلا تموتون فإن هذه الأبنية بناء من بطمع في الغلود قال الزجاج معناه تتخذون مباني للغلود لا تتفكرون في الموت (وإذا بطشتم بطشتم جبارين) البطش الأخذ باليدأي إذا بطشتم بأحد تريدون إزال عقوبة به عاقبتموه عقوبة من يريد التعجير بارتكاب المظالم كما قال إن تريد إلا أن تكون جبارا في الأرض وقيل معناه وإذا عاقبتم قتلتم فمضى الجبار القتال على الغضب بغير حق (فاتقوا الله وأطيعون) مر معناه (واتقوا الذي أمدكم بما تعلمون) أي أعطاكم ما تعلمون من الخير - والامداد اتباع الثاني ما قبله شيئا بعد شيء على انتظام وهؤلاء أمدوا بأنواع من النعم وهو قوله (أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيون) فأعطاهم رزقهم على اددار (إنني أخاف عليكم) إن عصيتموني (عذاب يوم عظيم) يريد يوم القيامة وصفه بالعظم لما فيه من الأحوال العظيمة (قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين) أي أنهينا أم لم تكن من الناهين لنا عن الكلبي والمعنى أنا لا نقبل ما تدعونا إليه على كل حال أوعظت أم سكت أي حصول الوعظ منك وارتفاعه مستويان عندنا ثم قالوا (إن هذا إلا خلق الأولين) أي ما هذا الذي جئنا به إلا كذب الأولين الذين ادعوا النبوة ولم يكونوا أنبياء وانت مثلهم ومن قرأ خلق الأولين بضم الخاء فالمعنى ما هذا الذي نحن عليه من تشديد الأبنية واتخاذ المصانع والبطش الشديد إلا عادة الأولين من قبلنا وقيل معناه ما هذا الذي نحن فيه إلا عادة الأولين في أنهم كانوا يحيون ويموتون ولا يبعث ولا حساب وقبل معناه ما الذي تدعي من النبوة والرسالة إلا عادة الأولين (وما نحن بمؤمنين) على ما تدعيه لا في الدنيا ولا بعد الموت (فكذبوه فأهلكناهم) بمذاب الاستئصال (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم) قد مر تفسيره

قوله تعالى (١٤١) كَذَبَتْ ثُمُودُ الْمُرْسَلِينَ (١٤٢) إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَتُتَّقُونَ (١٤٣) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٤٤) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٤٥) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٤٦) أَتُنْكِرُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمِينَ (١٤٧) فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٤٨) وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلُوعُهَا هَضْبٌ (١٤٩) وَنَحْيَتُنَّ مِنَ الْجِبَالِ يَتُونَهَا فِيْهَا هَينَ (١٥٠) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٥١) وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُرْسَلِينَ (١٥٢) الَّذِينَ يَفْسُدُونَ

فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصَلِّحُونَ (١٥٣) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (١٥٤) وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ
مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٥٥) قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ
مَعْلُومٍ (١٥٦) وَلَا تَمْسُوهَا يُسِئْ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ (١٥٧) فَفَعَرُوهَا فَأَصْبَحُوا
نَادِمِينَ (١٥٨) فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٥٩) وَإِنْ
رَبُّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ تسع عشرة آية

﴿ التَّوَاتُؤُا ﴾

فأهل الكوفة والشام فارحين بالآلاف والباقرين فرحين بغير الآلف

﴿ الْحِجَّةُ ﴾

قال الزجاج فرحين اشربين ومرحين وفارحين حاذقين - ابو عبيدة قال قد جاء فارحين بمعنى فرحين وأنشد
لا أستكين إذا ما أزمه أزمتم
ولن تراني بخير فاره اللب

اي مرح اللب

﴿ الْقَعَّةُ ﴾

المضم الطيف في جسمه ومنه هضمة الحشا اي لطيفة الحشا ومنه هضمة حقه اي قصه لانه لطف جسمه
ينقصه ومنه هضم الطعام إذا لطف واستحال إلى مشاكلة البدن والمسكر الذي قد سحر مرة بعد أخرى وهو
أن يكون عن له سحر أي رمة ومنه قولهم اتخف سحره قال لبيد

فإن تسألينا فيم نحن فأتانا
عصافير من هذا الأثام المسحر

أي المثلل بالطعام والشرب على أس يحنى كغناء السحر والشرب الحظ من الماء قال

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت
حماة في غصون ذات أوقال

أي لم يمنع حفظها من الماء والسوء الضر الذي به شعر به صاحبه لأنه يسوؤه وقوعه والعقر قطع شيء من بدن
الحي فإذا كثرت أخطامه الحياة وإذا قل لم يتلف

﴿ الْمُعْنَى ﴾

ثم اخبر سبحانه عن ثمود فقال (كذبت ثمود المرسلين) وهو مفسر في هذه السورة إلى قوله (أنتركون
نبا ههنا آمين) معناه أنقلون أنكرت كون نبا أعطاكم الله من الخير في هذه الدنيا آمين من الموت والعذاب
وهذا اخبار بأن ما هم فيه من النعم لا يبق عليهم وانها ستزول عنهم ثم عدد نعمهم التي كانوا فيها فقال (في جنات)
أي بساتين يسرهم الشجر (وجون) جارية (وزروع ونخل طلعها هضم) الطلع الكفرى مشتق من الطلوع لانه
يطلع من النخل والمضم اليانع الضيق عن ابن عباس وقيل هو الرطب اللين عن عكرمة وقيل هو الضامر
يدخل بعضه في بعض عن الضحاك وقيل هو الذي إذا مس نفقت عن مجاهد وقيل هو الذي ليس فيه نوى عن
الحسن (وتنتحرون) من الجبال بيوتا فارحين) أي حاذقين يشحن من فراء الربيل فراهة فهو فاره وفرحين اشربين
بطرين عن ابن عباس [فاتقوا الله] في مخالفته [وأطيعوا] فيما أمركم به [ولا تطيعوا أمر السافرين] يعني
الرؤساء منهم وهم تسعة رهط من ثمود الذين عقروا الناقة ثم وصفهم فقال (الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون
قالوا] في جوابه [إنما انت من المسحرين] قد أصبت بسحر ففسد عقلك فصرت لا تدري ما تقول وهو معنى

المسجونين والمراد سحرة موة بعد أخرى وقيل معناه من المخدوعين وقيل من المغلوبين المعلنين بالطعام والشرب
عن ابن عباس وقيل معناه انت مخلوق مثلنا لك سحراي رقة تأكل وتشرب فلم صرت أولى منا بالبوة [ما أنت
إلا بشر مثلنا] اى آدمي مثلنا [فأت بآية] أى بجميزة تدل على صدقك [إن كنت من الصادقين قال هذه ناقة
وهي الناقة التي أخرجها الله تعالى من الصخرة عشرا ترغو على ما اقترحوه] لها شرب ولكم شرب يوم معلوم
أى لها حظ من الماء لا تزاحموا فيه ولكم حظ لا تزاحمكم فيه وروي عن امير المؤمنين (ع) انه قال ان اول عين
نبت في الارض هي التي فجرها الله لصالح فقال لها شرب ولكم شرب يوم معلوم (ولا تمسوها بسوء فيأخذكم
عذاب يوم عظيم) هذا مع ما يهده مفسر في سورة الاعراف والقصة مشروحة هناك

قوله تعالى (١٦٠) كَذَبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ (١٦١) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ
(١٦٢) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٦٣) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٦٤) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ
أَجْرٍ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٥) أَتَأْتُونَ الذَّكَرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ (١٦٦) وَتَذَرُونَ
مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ (١٦٧) قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَ يَا لُوطُ
لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَخْرُجِينَ (١٦٨) قَالَ إِنِّي لَعَمْرُكَ مِنَ الْغَالِينَ (١٦٩) رَبِّ فُجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا
يَعْمَلُونَ (١٧٠) فَتَجَنَّبْهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (١٧١) إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَايِينَ (١٧٢) ثُمَّ دَمَرْنَا
الْآخَرِينَ (١٧٣) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ (١٧٤) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ
أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧٥) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ست عشرة آية

الفئة

العاذي والظالم والجائر نظائرهم من العدوان وأهله من العدوان الذي هو الاسراع في السي والتالي البغض يقال
فلا يبق له قلى ابغضه والغاير الباقي في قلة كالتراب الذي يذهب بالكس ويبقى غباره والغبير البقية من اللبن في
الاغلاف قال الحرث بن حنزة

انك لا تدري من الناتج

لا تكسح الشول بأغبارها

والتمهير الإهلاك بأحول الامور

المعنى

ثم اخبر سبحانه عن قوم لوط فقال (كذبت قوم لوط المرسلين) وقد فسرنا ما لم يقله (أتأتون الذكران
من العالمين) اى تصيبون الذكور من جملة الخلائق (وتذرون ما خلق لكم ربكم من ازواجكم) اى وتتركون
ما خلقه الله لكم من الازواج والنساء والزوجة هي التي وقع عليه المقعد بالنكاح الصحيح يقال لها زوجة وزوج
قال سبحانه اسكن أنت وزوجك الجنة (بل أنتم قوم عادون) اى ظالمون مندثرون الحلال الى الحرام والطاعة
الى المحصية (قالوا لئن لم تنته يا لوط) وترجع عما تقوله ولم تمنع عن دعوتنا وتقيح أفعالنا (لنكونن من المخرجين)
عن بلدنا (قال) لوط لهم عند ذلك [اني لعلمكم من الغالين] اى من المبتغضين الكارهين ثم دعا ربه فقال
[رب فنجني وأهلي ما يعملون] اى من عاقبة ما يعملونه وهو العذاب النازل بهم وأجاب الله سبحانه دعاءه
قال [فتجنبتنا وأهله اجمعين] يعني من العذاب الذي وقع بهم ويحوز ان يكون اراد سبحانه أهله من قس عملهم
وتكون النجاة من العذاب النازل بهم تبعا لذلك والاول اوضح وبطل عليه قوله [إلا عجوزا في الغايرين] واراد

بالعجز أمر أنه لأنها كانت تدل أهل الفساد على إضيافه فكانت من الباقين في العذاب وهلكت فيما بدمهم من خرج من القرية بما أمره الله من الحجارة (ثم دمرنا الآخرين) أهلكتناهم بالغسق وقيل بالانفك وهو الانقلاب ثم أمر على من كان غالباً منهم عن القرية الحجارة من السماء وهو قوله (وأمطرنا عليهم مطراً فساء مطر المنذرين) أي يئس واشتد مطر الكافرين، مطرهم وما بعده مفسر قيل

قوله تعالى (١٧٦) كَذَبَ أَصْحَابُ لَيْلَةِ الْمُرْسَلِينَ (١٧٧) إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٧٨) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٧٩) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٨٠) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٨١) أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ (١٨٢) وَزِنُوا بِالْقِسْطِاسِ الْمُسْتَقِيمِ (١٨٣) وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (١٨٤) وَأَتُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ الْأَوَّلِينَ (١٨٥) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (١٨٦) وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (١٨٧) فَأَسِطْ عَلَيْنَا كَيْسًا مِنْ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٨٨) قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨٩) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٩٠) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٩١) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ست عشرة آية

﴿ القواعد ﴾

قرأ أهل الحجاز والشام ليلة بالنصب غير مهورها هنا وفي ص والباقون الأيكة بالثبات الهزلة والجبر في الموضعين

✽ الحجة ✽

قال أبو علي الأيكة تعريف إيكة فإذا خففت الهزلة حذفها والقيت حر كنها على اللام فقلت الإيكة كما قالوا الحمر ومن قال لغير قال إيكة وقول من قال أصحاب إيكة بفتح الاء مشكل لأنه فتح مع طلاق لام المعرفة الكلمة وهذا في الامتناع كقول من قال يلحمر فيفتح وانما يفرج هذا على أن المعنى قد سمي بكلمة تكون اللام فيها فاء ولم اسمع بها وقال الزجاج جاء في التفسير أن اسم المدينة التي أرسل إليها شعيب كان إيكة

✽ القصة ✽

الأيكة الفيضة ذات الشجر المثقف والجمع الأيكة قال

تجلو بقادمتي حمامة إيكة بردا اسف لئلاؤه بالاذم

المخسر المعرض للخسران في رأس المسال بالنقصان أخسر يخسر أخساراً إذا جملة يخسر في مسأله وتقضيه أربحه والجلبة الخلقة التي طبع عليها شيء بكسر الجيم والباء وقيل أيضاً بضمها ويستقنون الماء أيضاً قال أبو ذؤيب

متنايا يقرين الحتوف لأهلها جهاوا ويستمتعن بالأنس الجبل

وقال آخر

والموت اعظم حادث ما يمر على الجبله

* المعنى *

ثم اخبر سبحانه عن شعيب قال (كذب اصحاب ليبيكة المرسلين) وهم أهل مدين عن ابن عباس وقيل اهلهم غيرهم عن قتادة وقال ان الله سبحانه ارسل شعيبا الى امتين (او قال لهم شعيب) ولم يقل اخوهم لأنه لم يكن من نسلهم وكان من اهل مدين فلذلك قال في ذلك الموضع والى مدين اخاهم شعيبا (الا تنفون اني لكر رسول أمين) مفسر فيا قبل الى قوله (رب العالمين) وانما حكى الله سبحانه دعوة كل نبي بصيغة واحدة ولفظ واحد اشمارا بأن الحق الذي تأتي به الرسل ويدعون اليه واحد من اقناء الله تعالى واجتناب معايبه والا خلاص في عبادته وطاعته ورسوله وان انبياء الله تعالى لا يكونون الا ابناء الله في عبادته فإنه لا يجوز على واحد منهم أن يأخذ الأجرة على رسالته لما في ذلك من التنفير عن قبوله ثم قال (او فوا الكليل) أي اعطوا الكليل وافيًا غير ناقص ويدخل الوفاء في الكيل والوزن والسندع والمعدد (ولا تكونوا من المفسرين) أي من الناقصين للكيل والوزن (وزنوا بالقسطن المستقيم) أي بالعدل الذي لا حيف فيه يعني وزنوا وجمع الايفاء والاستيفاء وذكرنا الأقوال في القسطاس في سورة بني اسرائيل (ولا تبخسوا الناس اشياءهم) أي ولا تنقصوا الناس حقوقهم ولا تمنعوا (ولا تصفوا في الأرض مفسدين) أي ولا تسفوا في الأرض بالفساد والمثي اشد الفساد وانحراب عن ابي عبدة (واقتوا الذي خلقكم) أي أوجدكم بعد العدم (والجبله) أي الغلظة (الأوليت) يعني خلق الأسم المتقدمين (قالوا اننا انت من المسحرين وما انت إلا بشر مثلتنا) مر معناه (وان نظنك لمن الكاذبين) أي واننا نظنك كاذبا من جلة الكاذبين وان هذه مخففة من الثقله ولذلك لزمها اللام في الخبر (فأسقط علينا كسفا من السماء) أي قطعا من السماء جمع كسفة عن ابن عباس (ان كنت من الصادقين) في دعواك (قال) شعيب (ربي اعلم بما تعملون) ومعناه انه ان كان في معلومه انه ان بقا كنتمش او تاب بعضكم لم يقطعكم بالعذاب وان كان في معلومه انه لا يفلح واحد منكم فسيأتيكم عذاب الاستئصال ثم قال (فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة) أصابهم حر شديد سبعة أيام وحبس عنهم الريح ثم غشيهم سحابة فلما خرجوا اليها طلبا للبرد من شدة الحر الذي أصابهم أمطرت عليهم نارا فأحرقتهم فكان من أعظم الآلام في الدنيا عذابا وذلك قوله (انه كان عذاب يوم عظيم) ومعنى الظلة هاهنا السحابة التي قد أظلمتهم (ان في ذلك لآية) مفسر الى آخره

قوله تعالى (١٨٢) وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٨٣) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (١٨٤) عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ (١٨٥) بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ (١٨٦) وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ (١٨٧) أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ (١٨٨) وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ (١٨٩) فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِدُعَايِهِ مُؤْمِنِينَ (٢٠٠) كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ (٢٠١) لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٢٠٢) فَيَأْتِيَهُمْ بَشْتَةٌ وَّهُمْ لَا يُشْعُرُونَ

(٢٠٣) فيقولوا هل نحن منظرُونَ (٢٠٤) أفبعذابنا يستعجلُونَ (٢٠٥) أفرأيت إن متعافم
سينين (٢٠٦) ثم جاءهم ما كانوا يوعدُونَ (٢٠٧) ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون (٢٠٨)
وما أهلكتنا من قرية إلا لها منذرُونَ (٢٠٩) ذكرى وما كنا ظالمين (٢١٠) وما ننزلت
به أشياطين (٢١١) وما ينبتي لهم وما يستطيعون (٢١٢) إنهم عن السنع لمعزولون
احد وعشرون آية

❖ القراءة ❖

قرأ اهل الحجاز وابو عمر وحفص وزيد نزل بالتخفيف الروح الامين بالرفع والباقون نزل بالشدید
الروح الامين بالنصب وقرأ ابن عامر اولم تكن بالياء بالرفع والباقون لم يكن بالياء بالنصب وفي
الشواذ قراءة الحسن الاعجميين وقراءته ايضاً فأتيتهم بنسبة بالياء ما تنزلت به الشياطين

❖ الحجة ❖

قال ابو علي حجة من قال نزل به بالشدید قوله فإنه نزل على قلبك وتنزل الملائكة بالروح فانه مطاوع
نزل وقوله نزله روح القدس من ربك بالحق ومن اسند الفعل إلى الروح فقال نزل به الروح الامين فإنه
ينزل بأمر الله تعالى فمعناه معنى المثقلة والوجه في قراءة ابن عامر اولم تكن لحسم آية ان في تكن ضمير القصة
والحديث لأن ما يقع تفسيراً لقصة والحديث من الجملة إذا كان فيها اسم موث جاز تأنيث المضمر على
شريطة التفسير كقوله فإذا هي شاخته ابصار الذين كفروا وقوله فإنها لا تسمى الابصار وكذلك ان يعلمه
عليه بني اسرائيل لما كان فيه موث جاز ان يوث تكن قاية مرفعة بأنها خبر المبتدأ الذي هو ان يعلمه علماء
بني اسرائيل ولا يمتنع ان لا يضر القصة والحديث ولكن يرفع ان يعلمه بقوله تكن وان كان في تكن علامة
التأنيث لأن ان يعلمه في المعنى هو الآية فيحمل الكلام على المعنى كما حمل على المعنى في قوله انه عشر أمثاله
فأنشأ لما كان المراد بالامثال الحسنات وكذلك قراءة من قرأ ثم لم تكن قسنتهم إلا أن قالوا وقال ابن جني في قراءة
الحسن الاعجميين انها تفسير لغرض في قراءة المجمع عليها وهي قوله بعض الاعجميين وذلك ان كان
من الصفات على اقل وموثه فعل لا يجمع بالواو والنون ولا بالالف والياء فكان قياسه ان لا يجوز فيه
الاعجميون لأن موثه عجبى لكن سببه انه أريد به الاعجميون ثم حذف باء النسب وجعل جمعه بالواو
والنون دلالة عليها وإمارة لا رادتها كما جعلت صحة الواو في هولور اماردة لا رادة للياء في عواوير وقوله فأتيتهم
بنسبة بالياء معناه فأتيتهم الساعة فأضمر الساعة دلالة الغائب الواقع فيها عليها وكثرة ما يردد في القرآن
من ذكر آياتها وأما قوله الشياطين فقد قال الفراء فيه غلط الشيخ يعني الحسن قبل ذلك للنضر بن شمبل
فقال إذا جاز ان يحتج بقول السجاج وزوياً فلا جاز ان يحتج بقول الحسن مع اننا نعلم انه لم يقرأ به إلا وقد
سمعه قال ابن جني هذا ما يمرض مثله للفصيح لتداخل الجمين عليه وتشابهها عنده ونحو منه قواهم مسبل
فيم أخذ من السبل ثم قالوا في جمعه مسلان وامسلة وفي معين معان وامعنة مسع ان الأقوي ان يكون
معان من العين فالشياطين غلط لكن يشبهه كان من همز مصائب كذلك عندهم وقال الرمخشري الوجه
فيه انه رأى آخره كأثر يبرين وفلسطين ضمير يبر ان يجري الاعراب على النون وبين ان يجريه على

ما قبله فيقول الشياطين والشياطين كما تحبوت العرب بين أن تقول هذه يبرون ويبرين وفلسطون وفلسطين
وحقه أن يشق من الشبوطه وهي الهلاك كما قيل له الباطل

﴿ اللغة ﴾

الاعجم الذي يمتنع لسانه عن العربية والمجني تفيض العربي والاعجمي تفيض الفصيح

﴿ الإعراب ﴾

لا يؤمنون به في موضع النصب على الحال وبقته مصدر وضع وضع الحال . ستين ظرف زمان لثمناهم .
ما اغنى ما نافية ومفعول اغنى محذوف وتقديره ما اغنى عنهم متعهم شيئا . ذكرى في عمل النصب لأنه مفعول
له . وما ينبغي فاعل ينبغي مستكن فيه عائد إلى مصدر تنزل تقديره وما ينبغي لهم أن يتنزلوا به

﴿ المعنى ﴾

ثم بين سبحانه أمر القرآن بعد أن قص أخبار الأنبياء «ع» ليتصل بها حديث نبينا ﷺ فقال
(والله لتزِيل رب العالمين نزل به) أي نزل الله بالقرآن (الروح الأمين) يعني جبرائيل «ع» وهو أمين
الله لا يغيره ولا يبدله وسماه روحا لأنه يحكي به الدين وقيل لأنه يحكي به الأرواح كما ينزل من البركات
وقيل لأنه جسم روحاني (على قلبك) يا محمد وهذا على سبيل التوسع لأن الله تعالى يسمعه جبرائيل «ع»
فيحفظه وينزل به على الرسول ويقرأه عليه فيه ويحفظه بقلبه فكانه نزل به على قلبه وقيل معناه لقنك الله حتى
تلقته ولبثه على قلبك وجعل قلبك وعاء له (لتكون من المنذرين) أي لتخوف به الناس وتندرم بآيات الله
(بلسان عربي مبين) أي بلسان العرب مبين للناس ما بهم إليه الحاجة في دينهم وقيل أراد به لسان قريش
ليفهموا ما فيه ولا يقولوا ما نفهم ما قال محمد عن مجاهد وقيل لسان جرم وإنما جملة عربيا لأن المنزل عليه
عربي والمخاطبون به عرب ولأنه يتحدث بفصاحته فصحاء العرب وقد تضمنت هذه الآية تشريفاً لهذه اللغة لأنه
سماها مبينا ولذلك اختارها لأهل الجنة (وأنه) أي وان ذكر القرآن وخبره (لنبي زير الأولين) أي في
كتب الأولين على وجه البشارة به وبمحمد ﷺ لا بمعنى أن الله أنزله على غير محمد ﷺ وواحد
الزبور زيور وقيل معناه أنه أنزل على سائر الأنبياء من الدعاة إلى التوحيد والعدل والاعتراف بالبشرى واقفاصيص
الأمم مثل الذي نزل في القرآن (أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني اسرائيل) معناه أولم يكن لهم علم
علماء بني اسرائيل بمجيئه على ما تقدمت الإشارة دلالة لهم على صحة نبوته لأن العلماء الذين آمنوا من
بني اسرائيل كانوا يجيرون بوجود ذكره في كتبهم وكانت اليهود تبشر به وتستفتح على العرب به وكان ذلك
سبب إسلام الأوس والخزرج على ما مر به وانه علماء بني اسرائيل عبد الله بن سلام وأصحابه عن ابن عباس
وقيل هم خمسة عبد الله بن سلام وابن يامين وثعلبة واسد واسيد عن عطية (ولو نزلناه على بعض الأعجمين)
أي ولو نزلناه القرآن على رجل ليس من العرب وعلى من لا يفصح (قرأه عليهم) أي على العرب (ما كانوا
به مؤمنين) أي لم يؤمنوا به وانفوا من اتباعه لكننا أنزلناه بلسان العرب على أفصح رجل منهم من أشرف
بيت ليتدبروا فيه وليكون ادعى إلى الجماعة وتصديقه وقيل معناه لو نزلناه على أعجم من البهاشم أو غيرها
لما آمنوا به وإن كان فيه زيادة أعجوبة عن عبد الله بن مطيع وروي عن عبد الله بن مسعود أنه سئل عن
هذه الآية وهو على بصير فأشار إليه وقال هذا من الأعجمين (كذلك سلكناه في قلوب المجرمين) أي

كما أنزلنا القرآن عربياً مبيناً أمرئنا وأدبنا وأوقنناه في قلوب الكافرين بأن أمرنا النبي ﷺ حتى قرأه عليهم وبينه لهم ثم بين أنهم مع ذلك (لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم) فيلجهم إلى الإيمان به وهذا خبر عن الكفار الذين علم الله أنهم لا يؤمنون أبداً (فأتيتهم) أي العذاب الذي يتوقعونه ويستعجلونه (بفتة) أي فجأة (وهم لا يشعرون) بحقيقته (فيقولوا هل نحن منظر) أي آسئس منظر منظر ونلصق قال مقاتل لما أوعدهم النبي ﷺ بالعذاب استعجلوا العذاب تكذيباً له فقال الله (أنفذنا بسخطهم) أي توبخنا لهم ثم قال (أفرأيت أن مثاهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون) أي أرايت أن أنظرناهم وأخرناهم سنين ومثاهم بشي من الدنيا ثم أتاهم العذاب لم يغنى عنهم ما متعوا في تلك السنين من النعم لا زدها بهم في الآثام واكتسابهم من الأجر وهو استغفارهم في معنى التقرير (وما أهلكنا من قرية) أي وما أهلكنا قرية (إلا لما منذرون) أي إلا بعد إقامة الحجج عليهم بتقديم الإنذار وإرسال الرسل (ذكره) أي تذكره وموعظة لهم ليتعظوا ويصلحوا فإذا لم يصلحوا مسح التخويف والتحذير واستعجال عذاب الاستئصال بأصراهم على الكفر والناداء أهلكناهم (وما كنا ظالمين) أي وما ظلمناهم بالأهلاك لا لنا لا نغفل أحداً نفى سبحانه عن نفسه الظلم وسيف هذا تكذيب لمن زعم أن كل ظلم وكفر في الدنيا هو من خلقه وإرادته وغاية الظلم أن يعاقب عباده على ما خلقه فيهم وأراد منهم تعالى الله عن ذلك وتقدس (وما تنزل به) أي بالقرآن (الشياطين) كما يزعم بعض المشركين (وما ينبغي لهم) أنزال ذلك آية الشياطين (وما يستطيعون) ذلك ولا يقدرون عليه لأن الله تعالى يحرس المعجزة عن أن يؤدها المبطل فإنه إذا أراد أن يدل بها على صدق الصادق انخلصا بجل هذه الحراسة حتى تصح الدلالة بها ومعنى قول العرب ينبغي لك أن تفعل كذا أنه يطلب منك فعله في مقتضى العقل من البينة التي هي الطلب (أنهم عن السمع لمعزولون) أي مصروفون عن استماع القرآن أي عن المكان الذي يستمعون ذلك فيه ممنوعون عنه بالشبهة الثابتة وقيل معناه أن الشياطين عن سماع القرآن منحو عن قتادة فإن المنزل تنجبه الشيء عن موضع إلى خلافه وإزالته عن أمر إلى نقيضه قال مقاتل قالت قریش إنما تجيء بالقرآن الشياطين فتلقه على لسان محمد ﷺ فاكذبهم الله تعالى بأن قال أنهم لا يقدرون بأن يأتيوا بالقرآن من السماء قد حبل بينهم وبين السمع باللائكة والشبه

قوله تعالى (٢١٣) فلا تدع مع الله إثماً آخر فسكون من الموعدين (٢١٤) وأنذر عسير تلك الأقربين (٢١٥) وأخفص جناحك لمن أتبعك من المؤمنين (٢١٦) فلن عصوك قل إني بريء مما تعملون (٢١٧) وتوكل على العزيز الرحيم (٢١٨) الذي يرأى حين تقوم (٢١٩) وتقلبك في الساجدين (٢٢٠) إنه هو السميع العليم ثانياً آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل المدينة وابن عامر فوكل بالفاء والباقون بالواو

﴿ الحجة ﴾

هو في مصاحف أهل المدينة والشام والفاء وفي مصاحف مكة والمراق والواو والوجهان حسنان

* النية *

عشيرة الرجل قرباته سما بذلك لأنه يماشرهم وهم يماشرونه

* المعنى *

ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ والمراد به سائر المكلفين فقال (فلا تدع مع الله إلهاً آخر فتكون من المذنبين) بسبب ذلك وإغنا أفرد به بالخطاب ليعلم أن العظيم الشأن إذا أوعدهن دونه كيف حاله ولم ذأخذر هو فغيره أولى بالتحذير (وأنذر عشيرتلك الأقربين) أي رهطك الأدين أي انذرهم بالأفصاح من غير تليين بالقول كما تدعو إليه مقاربة العشيرة وإغنا خصهم بالذكر تنبيها على أنه ينذر غيرهم وأنه لا يداهنهم لأجل القرابة ليقطع طمع الأجانب عن مداخلته في الدين وقبل أنه ﷺ أمر بأن يبدأ بهم في الإنذار والدعاء إلى الله ثم بالذنب يليهم كما قال قائلنا الذين يلوونكم من الكفار لأن ذلك هو الذي يقتضيه حسن الترتيب وقبل أنه إغنا خصهم لأنه يمكنه أن يجمعهم ثم ينذرهم وقد فعل ذلك النبي ﷺ واشتهرت القصة بذلك عند الخاص والعام وفي الخبر المأثور عن البراء بن عازب أنه قال لما نزلت هذه الآية جمع رسول الله ﷺ بني عبد المطلب وهم يومئذ أربعون رجلا الرجل منهم يأكل المسنة ويشرب المس فأمر عليا «ع» برجل شاة فأدغمها ثم قال ادنوا بسم الله فدنا القوم عشرة عشرة فأكلوا حتى صدروا ثم دعا بقصب من لبن فبرج منه جرعة ثم قال لهم اشربوا بسم الله فشربوها حتى رويوا فبذرهم أبو لهب فقال هذا ما سحركم به الرجل فسكت ﷺ يومئذ ولم يشككم ثم دعاهم من الفخذ على مثل ذلك من الطعام والشراب ثم انذرهم رسول الله ﷺ فقال يا بني عبد المطلب إني أنا النذير اليكم من الله عز وجل والبشير فأسلموا وأطعوني تهتدوا ثم قال من يرواخي ويؤازرني ويكون وليبي ووصيي بمدي وخليفتي في أهلي ويقضي ديني فسكت القوم فأعادها ثلاثا كل ذلك بسكت القوم ويقول علي «ع» أنا فقال في المرة الثالثة أنت فقام القوم وهم يقولون لا يبي طالب اطع ابنك فقد أمر عليك أوردته التعلي في تفسيره وروى عن أبي رافع هذه القصة وأنه جهمه في الشعب فصنع لهم رجل شاة فأكلوا حتى تضلوا وسقام صا فشربوها كلهم حتى رويوا ثم قال ابن الله تعالى امرني أن انذر عشيرتي الأقربين واتم عشيرتي ورهطي وإن الله لم يبعث نبيا إلا جمل له من أهله أخا ووزيرا ووارثا ووصيا وخليفة في أهله فأياكم يقوم فيأبيني على أنه أخي ووارثي ووزيري ووصيي ويكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي فسكت القوم فقال ليقوم قائمكم أو ليكون في غيركم ثم لنذمن ثم أعاد الكلام ثلاث مرات فقام علي «ع» فبأهه وأجابه ثم قال ادن مني فدنا منه ففتح فاه ومج في فيه من ريقه وتقل بن كنفه ورشيه فقال أبو لهب فبئس ما جوت به ابن عمك أن أجابك فلا ت فاه ووجهه برا فأقال ﷺ ملاقة حكمة وعفا وعن ابن عباس قال لما نزلت الآية صمد رسول الله ﷺ على الصفا فقال يا صاحباه فاجتمعتم إليه قريش فقالوا مالك قال رأيتمكم أن أخبرتمكم أن العدو مصبحكم أو مسبيكم ما كنتم تصدقوني قالوا بلى قال فإني نذرت لكم بين يدي عذاب شديد قال أبو لهب نبأ لك الهذا دعوتنا جميعا فأنزل الله تعالى تبت بدا أبي لهب وتب إلى آخر السورة وفي قراءة عبد الله بن مسعود وأنذر عشيرتلك الأقربين ورهطك منهم المخلصين وروى ذلك عن أبي عبد الله «ع» (واخضض جناحك لمن ابئلك من المؤمنين) أي ألن جانبك وتواضع لهم وحسن اخلاقك معهم عن أبي زيد وغيره (فلن عصوك) يعني أقاربك بعد انذارك

إبراهيم وخالفوك فيها تدعوهم اليه (قتل) لهم (اي بريء مما يعملون) أي ممن أعمالكم البقية وعبادتكم الأصنام (وتوكل على العزيز الرحيم) أي فوض امرك إلى العزيز المنتقم من أعدائه الرحيم بأولياءه ليكن فيك كيد أعدائك الذين عصوك فيها امرتهم به (الذي يراك حين تقوم) أي الذي يصبرك حين تقوم ممن يجلسك أو فراشك إلى الصلاة وحدك وفي الجماعة وقيل معناه يراك حين تقوم في صلاتك عن ابن عباس وقيل حين تقوم بالليل لأنه لا يطلع عليه أحد غيره وقيل حين تقوم للانذار وإداء الرسالة (وتقبلك في الساجدين) أي ويرى تصرفك في المصلين بالكوع والسجود والقيام والقعود عن ابن عباس وقناة والمعنى يراك حين تقوم إلى الصلاة مفردا وتقبلك في الساجدين إذا صليت في جماعة وقيل معناه وتقبلك في أصلاب الموحدين من نبي إلى نبي حتى أخرجك نبياً عن ابن عباس في رواية عطاء وعكرمة وهو المروي عن أبي جعفر وإبي عبد الله صلوات الله عليهما قال في أصلاب النبيين نبي بعد نبي حتى أخرجهم من صلب أبيه من نكاح غير سفاوح من لدن آدم «ع» وروى جابر عن أبي جعفر «ع» قال قال رسول الله ﷺ لا تعرفوا قبلي ولا تضعوا قبلي فإني أراكم من خلفي كما أراكم من أمامي ثم تلا هذه الآية (انه هو السميع العليم) بسم ما تناول في صلاتك وسلم ما تضمن فيها

قوله تعالى (٢٢١) هل أنبئكم على من نزل الشياطين (٢٢٢) نزل على كل أفاك أثيم (٢٢٣) يلقون السمع وأكثروا كذبون (٢٢٤) والشعراء يتبعهم الغاؤون (٢٢٥) ألم تر أنهم في كل واد يهيمون (٢٢٦) وأنهم يقولون ما لا يفعلون (٢٢٧) إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيراً وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون سبع آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ نافع بينهم ساكنة التاء والباقون بينهم

﴿ الحجة ﴾

الوجهان حسنان يقال تبعتم القوم اتبعهم واتبعتمهم اتبعهم

﴿ اللفظ ﴾

الأفاك الكذاب وأصل الأفاك القلب والأفاك الكثير القلب للخبر عن جهة الصدق إلى جهة الكذب والأثيم الفاعل للقيح يقال أثم بأثم أثماً إذا ارتكب القبيح وأثم إذا ترك الإثم والمأثم الذاهب على وجهه عن الكسائي وقيل هو المخالف للصدق عن أبي عبيدة

﴿ الاعراب ﴾

انصب قوله أي منقلب لأنه صفة مصدر محذوف وتقدير وسيعلم الذين ظلموا انقلاباً أي انقلاب ينقلبون ولا يجوز أن يكون معمولاً ليعلم لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله وإنما يعمل فيه ما بعده والعلّة في ذلك الاستخبار قبل الخبر ورتبة الاستخبار التقديم فلا يجوز أن يعمل فيه الخبر لأن الخبر بعده وذلك أنه موضوع على أنه جواب مستخبر

[المعنى]=

لما اخبر الله سبحانه ان القرآن ليس بما تنزل به الشياطين وانه وحي من الله عقبه بذلك من تنزل عليه الشياطين قال (هل انبشكم) اي هل اخبركم (على من تنزل الشياطين تنزل على كل افاك اثم) اي اغايتنزل الشياطين على كل كذاب فاجر عامل بالمعاصي وهم الكهنة وقيل طليحة ومسيلعة عن مقاتل ولست بكذاب ولا اثم فلا تنزل عليك الشياطين وإنما تنزل عليك الملائكة (يلقون السمع) معناه ان الشياطين يلقون ما يسمونه إلى الكهنة والكاذبين ويخطلون به كثيرا من الاكاذيب ويوحونه اليهم (وأكثرهم) اي واكثر الشياطين (كاذبون) وقيل اكثر الكهنة كاذبون قال الحسن هم الذين يسترقون السمع من الملائكة فيلقون الى الكهنة (وهذا) كان قبل ان اوحى إلى النبي ﷺ وبعد ذلك فن يستمع الآن بمجد له شهابا رصدا (والشعراء يتبعهم الغاؤون) قال ابن عباس يريد شعراء المشركين وذكر مقاتل اسماءهم فقال منهم عبد الله بن الزبيري السهمي وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وهبيرة بن ابي وهب المزخومي ومسافع بن عبد مناف الجمحي وابو عزة عمرو بن عبد الله كلهم من قريش وأمية بن ابي الصلت التميمي نكلوا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما قال محمد ﷺ وقالوا الشعر واجمع اليهم غواة من قومهم يسمعون اشعارهم ويروون عنهم حين يهجون النبي ﷺ واصحابه فذلك قوله يتبعهم الغاؤون وقيل الغاؤون الشياطين عن قتادة ومجاهد وقيل أراد بالشعراء الذين غلبت عليهم الاشعار حتى اشتغلوا بها عن القرآن والسنة وقيل هم الشعراء الذين إذا غضبوا سبوا وإذا قالوا كذبوا وإنما صار الاغلب عليهم التي لأن الغالب عليهم الفسق فإن الشاعر يصدر كلامه بالتشبيب ثم يدح الصلة ويهجو على حمية الجاهلية فيدعوه ذلك الى الكذب ووصف الإنسان بما ليس فيه من الفضائل والذائل وقيل انهم القصاص الذين يكذبون في قصصهم ويقولون ما يحيط بياهم وفي تفسير علي بن ابراهيم انهم الذين يهجون دين الله تعالى ويخالفون أمره قال وهل رأيتم شعرا قط تبعه احد انما عني بذلك الذين وضمو ديننا بأرائهم فتبهم الناس على ذلك وروى العياشي بالاسناد عن ابي عبد الله «ع» قال هم قوم تعلموا وتفقروا بنير علم فضلوا وأضلوا (ألم تر انهم في كل واد يهيمون) أي في كل فن من الكذب يتكلمون وفي كل فنو يخوضون يدحون وينمون بالباطل عن ابن عباس و قتادة والمعنى انهم لما يغلب عليهم من الهوى كالهائم على وجهه في كل واد يعن له فيخوضون في كل فن من الكلام والمغاني التي تمن لهم ويريدونها فالوادي مثل لفتون الكلام وهيئتهم فيه قولهم على الجهل بما يقولون من لغو وباطل وغلو في مدح وذم (وانهم يقولون ما لا يفعلون) اي يحشون على اشياء لا يفعلونها وينبون عن اشياء لا تكونها ثم استثنى من جملتهم فقال (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وهم شعراء المؤمنين مثل عبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وحسان بن ثابت وسائر شعراء المؤمنين الذين مدحوا رسول الله ﷺ وردوا هجاء من هجاءه وفي الحديث عن الزهري قال حدثني عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال يارسول الله ما ذا تقول في الشعر فقال ان المؤمن مجاهد بسيفه واسنانه والذي نفسي بيده لكأنما ينضجونهم بالبلل وقال النبي ﷺ لحسان بن ثابت اهجم او هاجم وروح القدس معك رواء البخاري ومسلم في الصحيحين وقال الشعبي كان ابو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان علي «ع» اشعر من الثلاثة (وذكر الله كثيرا) لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله ولم يحملوا الشعر همهم (وانصروا) من المشركين الرسول

والمؤمنين (من بعد ما ظلموا) قال الحسن انصروا بما يحبون الانتصار به في الشريعة وهو نظير قوله لا يجب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم أي ردوا على المشركين ما كانوا يهجون به المؤمنين ثم هدد الظالمين فقال (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) أي سوف يعلم أي مرجع يرجعون وإني منصرف ينصرفون لأن منصرفهم إلى النار نموذ بالله منها

سورة النمل مكة

❖ عدد آياتها ❖

خمس وتسعون آية حجازي اربع بصرى شامي ثلاث بكوفي

❖ اختلافها ❖

آيات وألوا بأس شديد حجازي من قوارير غير الكوفي

❖ فضلها ❖

أبي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ ومن قرأ طس سليمان كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق سليمان وكذب به وهود وشعيب وصالح وإبراهيم ويخرج من قبره وهو ينادي لا إله إلا الله

❖ تفسيرها ❖

لما ختم الله سبحانه سورة الشعراء بذكر القراءات افتتح هذه السورة بذكره ايضا فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين (٢) هدى
وشرى للمؤمنين (٣) الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون
(٤) إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زيننا لهم أعمالهم فهم يعمهون (٥) أولئك الذين لهم
سوء العذاب وهم في الآخرة هم الأسخسرون (٦) وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم
عليم (٧) إذ قال موسى لأهله إني آنست نارا سائلكم منها بخبر أو أنيكم بشهاب فبس
لعلكم تصطلون (٨) فلما جاءها نودي به أن بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله
رب العالمين (٩) يا موسى إنه أنا الله العزيز الحكيم (١٠) وألقي عصاك فلما رآها تهتز
كأنها جان وثى مذبرا ولم يعقب يا موسى لا تخف إني لا يخاف لدي المرسلون عشر آيات

— القراءة —

قرأ أهل الكوفة وروى عن يعقوب بشباب قيس منونا غير مضاف وقرأ الباقون بشباب قيس مضافا

- الحجة واللغة -

أبو صيدة الشهاب النار والقبس ما اقتبست وأنشد

في كفه صعدة مثقفة فيهاستان كشعلة القبس

وقال غيره كل ذي نور فهو شهاب قال أبو علي يجوز أن يكون قبس صفة ويجوز أن يكون اسم غير صفة فأما الصفة فأنهم يقولون قبسته أقبسه قيسوا القبس الشيء المقبوس فإذا كان القبس صفة فالأحسن أن يجري على شهاب كما جرى على الموصوف في قوله «كأنه ضرم بالكف مقبوس» وإن كان مصدرا غير صفة حسنت فيه الإضافة ولا يحسن ذلك في الصفة لأن الموصوف لا يضاف إلى صفة وقال أبو الحسن الإضافة لاجود وأكثر في القراءة كما تقول دار آجر وسوار ذهب ولو قلت سوار ذهب ودار آجر كان عربيا قال أبو علي جعل أبو الحسن القبس فيه غير وصف إلا ترى أنه جعله بمنزلة الآجر والذهب وليس واحد منهما صفة

* الأعراب *

هدى وبشرى في محل النصب أو الرفع فالنصب على الحال أي هادية ومبشرة والمامل فيها معنى الإشارة والرفع على ثلاثة أوجه على هي هدى وبشرى وعلى البدل من آيات وعلى أن يكون خبرا مبدئيا
أن يورك أن هي المقسرة لأن النداء فيه معنى القول يعني قيل له يورك ولا يجوز أن يكون مخففة من الثقيلة على تقدير أنه يورك لأنه كان يكون لا بد من قد والماء في أنه ضمير الشأن وأنا الله مبتدأ وخبر والى عصاك عطف على يورك أي نوذي أن يورك وإن أتى عصاك

* المعنى *

(طس) سبق تفسيره (تلك) إشارة إلى ما وعدوا بمجيئه من القرآن (آيات القرآن وكتاب مبين) أضاف الآيات إلى القرآن وآيات القرآن هي القرآن فهو كقوله إنه الحق البقين والقرآن والكتاب معناها واحد وصفه بالصفين ليفيد أنه مما يظهر بالقراءة ويظهر بالكتابة وهو بمنزلة الناطق بما فيه من الأمرين جميعا ووصفه بأنه مبين تشبيه له بالناطق بكلام الله بين فيه أمره ونهيه وحلاله وحرامه ووعده ووعيدته وإذا وصفه بأنه بيان فإنه يجري مجرى وصفه له بالنطق بهذه الأشياء في ظهور المعنى به لنفسه والبيان هو الدلالة التي تبين بها الأشياء والمبين المظهر (هدى وبشرى المؤمنين) أي هدى من الضلالة إلى الحق بالبيان الذي فيه والإبرهان وباللطف فيه من جهة الإعجاز الدال على صحة أمر النبي ﷺ وبشرى المؤمنين بالجنة والثواب ويجوز أن يكون في موضع نصب على أن يكون تقديره هاديا ومبشرا ويجوز أن يكون في موضع رفع والتقدير هو هدى وبشرى ثم وصف المؤمنين فقال (الذين يقيمون الصلاة) بمحذو هاء وأجباتها ويدأومون على أوقاتها (ويؤتوا الزكاة) أي ويمرغون ما يجب عليهم من الزكاة في أموالهم إلى من يستحقها (وهم بالآخرة) أي بالثأرة الآخرة والبعث والجزاء (هم يوقنون) لا يشكون فيه ثم وصفهم خالفهم فقال (إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زيننا لهم آعالمهم فهم يسمعون) اختلف في معناه فقيل إن المعنى زيننا لهم آعالم التي أمرناهم بها بأحسن وجوه التزيين والترغيب فهم يتمحرون بالسندهاب عنها عن الحسن والجبايى وأبي مسلم وقيل زيننا لهم آعالمهم بأن خلقناهم شهوة القبيح الداعية لهم إلى فعل المأصبي ليجنبوا المشتبه بهم يسمعون عن هذا المعنى وترددون في الحيرة وقيل معناه حرمانهم التوفيق عقوبة لهم على كفرهم فترفت

اعمالهم في أعينهم وحلبت في صدورهم (أو تلك الذين لهم سوء العذاب) أي شدة العذاب وصومته (وم في الآخرة هم الأخسرون) أي لا أحد أخسر صفقة منهم لأنهم يخسرون الثواب ويحصل لهم بدلا منه العقاب (وانك) يا محمد (تلقى القرآن) أي تمنى (من لدن حكيم) في أمره (عليم) بحقه أي من عند الله لأن الملك يلقى من قبل الله سبحانه وقيل معناه تلقن قال علي بن عيسى عليم بمعنى عالم إلا أن في طبع مبالغة فهو مثل سامع وسميع لأن في قولنا عالم يفيد أن له معلوما كما أن قولنا سامع يفيد أن له مسموعا وإذا وصفناه بأنه عليم أفاد أنه متى يصح معلوم فهو عالم به كما أن سميما يفيد أنه متى وجد مسموع فلا بد أن يكون سامعا له (وإذا قال موسى لأهله) قال الزجاج العامل في إذا ذكر أي اذكر في قصة موسى إذ قال لأهله أي امرأته وهي بنت شعيب (إني آنست) أي ابصرت ورأيت (نارا) ومنه اشتقاق الإنس لأنهم مريئون وقيل آنست أي أحسست بالشيء من جهة بوئس يا وما آنست به فقد أحسست به مع سكون نفسك اليه (سأتيكم منها بخير) معناه فآلزموا مكانكم لعل آتيكم من هذه النار بخير الطريق وأعتدي بها إلى الطريق لأنه كان أضل الطريق (وآتيكم بشهاب قيس) أي بشعلة نار والشهاب نور كالصود من النار وكل نور يمتد مثل العمود يسمى شهابا وإنما قال لأمراته آتيكم على لفظ خطاب الجمع لأنه أقامه مقام الجماعة في الأنس بها والسكون إليها في الامكنة الموحشة (لملك تصطلون) أي لكي تسندفوا بها وذلك لأنهم كانوا قد أصابهم البرد وكانوا شائنين عن الحسن وقادة (فلما جاءها) أي جاء موسى إلى النار يعني التي ظن أنها نار وهي نور (نودي أن بورك من في النار ومن حولها) قال وهب لما رأى موسى النار وقف قريبا منها فرأها تخرج من فرع شجرة خضراء شديدة الخضرة لا تزداد النار إلا اشتعالا ولا تزداد الشجرة إلا الخضرة قو حسا فلم تكن النار يحرقها تحرق الشجرة ولا الشجرة يوطئها تطفئ النار فحجب منها وأهوى إليها بضقت في يده ليتقبس منها قالت إليه فخانها فآخر عنها ثم لم تزل تطعمه ويطلع فيها إلى أن نودي به والمراد به نداء الوحي أن بورك من في النار ومن حولها أي بورك فيمن في النار وهم الملائكة وفيمن حولها يعني موسى وذلك أن النور الذي رأى موسى كان فيه ملائكة لهم زجل بالقدوس والتسبيح ومن حولها هو موسى لأنه كان بالقرب منها ولم يكن فيها فكانه قال بارك الله على من في النار وعليك يا موسى ومخرجه الدعاء والمراد أخبر قال الكسائي تقول العرب بارك الله وبارك عليه وبارك فيه وقيل بورك من في النار معناه من في النار سلطانه وقدرته وبرهانه فالبركة ترجع إلى اسم الله وتأويله تبارك من نور هذا النور ومن حولها يعني موسى والملائكة وهذا معنى قول ابن عباس والحسن وسعيد بن جبير وقيل معناه بورك من في طلب النار وهو موسى «ع» فحذف المضاف ومن حولها الملائكة أي دامت البركة لموسى والملائكة وهذا تخية من الله سبحانه لموسى «ع» بالبركة كما جاء إبراهيم «ع» بالبركة على ألسنة الملائكة حين دخلوا عليه فقالوا رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت ثم نزه سبحانه نفسه قال (سبحان الله رب العالمين) أي تنزهاه عما لا يليق بصفاته تعالى عن أن يكون جسما يحتاج إلى جهة أو عرشا يحتاج إلى محل أو يكون ممن يتكلم بألغة ثم أخبر سبحانه موسى عن نفسه وتعرف إليه بصفاته فقال (يا موسى) أنا الله العزيز الحكيم (أي) أن الذي يكلمك هو الله العزيز أي القادر الذي لا يبالغ ولا يجتمع عليه شيء الحكيم في أماله المحكم لتدبيره ثم أراه سبحانه آية يعلم بها صحة النداء فقال (وأنت عصاك) وفي الكلام حذف تقديره

فأتاها فصارت حية (فلما رآها نهتز كأنها جان) أي تتحرك كما يتحرك الجان وهو الحية التي ليست بعظمية وإنما شبيهها بالجان في خفة حركتها واهتزازها مع أنها ثنابان في عظمها ولذلك هاله ذلك حتى ولى مديراً وقيل إن الحادثين مختلفان لأن الحال التي صارت ثنابانا هي الحال التي لقي فيها فرعون والحال التي صارت جاناً هي الحال التي خاطب الله في أول ما بعثه نبياً (ولى مديراً) أي رجع إلى ورائه (ولم يعقب) أي لم يرجع وكل راجع معقب والمفسرون يقولون لم يلتفت ولم يقف فقال الله سبحانه يا موسى لا تخف إني لا يخاف لدي المرسلون) وهذا تسكين من الله سبحانه لموسى ونعي له عن الخوف يقول له إنك مرسل والمرسل لا يخاف لأنه لا يفعل قبيحاً ولا يخل بواجب فيخاف عقابي على ذلك

قوله تعالى (١١) إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حَسْتًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٢) وَأَدْخُلْ بَدَلَكُ فِي جَبِينِكَ نَجُورَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (١٣) فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ (١٤) وَجَعَدُوا بِهَا وَأَسْتَفْتَتَهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعَلُوًّا فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ أربع آيات

❦ القراءة ❦

في الشواذ قراءة زيد بن اسلم وإبي جعفر القاري إلا من ظلم بفتح الهجمة خفيفة اللام موقراً على بن الحسين «ع» وقادة مبصرة بفتح الميم والصاد

❦ الحجة ❦

قال ابن جني من عدل إلى هذه القراءة فكانه خفي عليه انقطاع الاستثناء في القراءة الغاشية فإن من في هذه القراءة في موضع رفع بالابتداء أو يكون للشرط كقولك من يقيم اضرب ومن هناك منصوبة على الاستثناء وهو استثناء منقطع بمعنى لكن وقوله مبصرة كقولك هدس ونورا وقد كثرت المفعلة بمعنى الشياخ والكثرة في الجواهر والاحداث جئنا كقولهم أرض مضبة كثيرة الضباب ومفعاة كثيرة الافاعي ومجعاة ومجواة كثيرة الحيات هنا في الجواهر واما الاحداث فكقولك البطنة مستقو أكل الرطب موردة ومحة ومنه المسعاة والمعللة والحق مجردة بك وبمخلقة وفي كاه معنى الكثرة من موضعين ❦ أحدهما المصدرية التي فيه والمصدر إلى الشياخ والمعموم ❦ والآخر ❦ التاء وهي لئلا ذلك

❦ الأعراب ❦

بيضاء منصوبة على الحال ومن غير سوء يمتلئ ببيضاء وفي تسع آيات يمتلئ بألق وأدخل يمدك ومعناه التاء الصبا وإدخال اليد في جيبك من جملة الآيات التسع التي يظهر هاله إلى فرعون يمتلئ بمحذوف والتقدير مرسل إلى فرعون فهو في موضع الحال ظلماً وعلواً مفعول له وكيف في موضع نصب بأنه خبر كان

❦ المعنى ❦

ثم قال سبحانه (إلا من ظلم) المعنى لكن من ظلم نفسه بفعل التبعيض من غير المرسلين لأن الانبياء لا يقع منهم ظلم لكونهم محصومين من الذنوب والتعاصي فيكون هذا استثناء منقطعاً وإنما حسن ذلك لاجتماع الانبياء وغيرهم في معنى شملهم وهو التكليف (ثم بدل حسناً بعد سوء) أي بدل توبة ونداما على ما فعله من

التيبوع وعزما ان لا يعود اليه في المستقبل (فاني غفور رحيم) أي سائر لذنبه قابل لتوبته (وادخل بك إلى جيبك فتخرج بيضاء من غير سوء) أعطاه آية أخرى وقد سبق بيانها (في تسع آيات) أي مسح تسع آيات أخر أنت مرسل بها (إلى فرعون وقومه) فحفّظ أو يكون تقديره مرسلًا بها إلى فرعون ومبعوثًا إليه ومثله قول الشاعر

وأنتي بجبليها فصدت مخافة وفي الجبل روعاً الفؤاد فوق

والتقدير رأنتي مقبلاً بجبليها وقال الزجاج في تسع آيات معناه من تسع آيات أي أظهر هاتين الآيتين من جملة تسع آيات كنوظم خذ لي عسراً من الأبل فيها فعلان والمعنى منها فعلان والآيات التسع مفسرة في سورة بني إسرائيل (انهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين عن طاعة الله إلى أقبح وجوه الكفر (فلما جاءهم آياتنا) أي حججنا ومعجزاتنا (مبصرة) أي واضحة بيّنة على من ابصر انها خارجة عن قدرة البشر وهو مثل قوله وآتينا نوحاً الناقة مبصرة وقد مر بيانه (قالوا هذا سحر مبين) أي ظاهر بين (وجحدوا بها) وانكروها ولم يقرروا بأنها من عند الله تعالى قال ابو عبيدة الباء زائدة والمعنى جحدوها كما قال المجاج «ضرب بالسيف ونزجو بالفرج» (واستيقنوا أنفسهم) أي عرفوها وعلموها يقيناً بقلوبهم وانما جحدوها بأنفسهم (فلما) على بني إسرائيل وقيل فلما على أنفسهم (وطوا) أي طلبوا اللوم والرفة وتكبرا عن أن يؤمنوا بما جاء به موسى «ع» (فانظر) يا محمد أو أيها السامع (كيف كان عاقبة المفسدين) في الأرض بالماضي

قوله تعالى (١٥) وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَ الْاَحْمَدُ لله الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ (١٦) وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْتُمْ أَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْثِنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْعَلِيُّ (١٧) وَحِشْرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودَهُ مِنَ الْبَحْرِ وَالْأَنْسِ وَالطَّيْرِ فَمِنْ يَوْمَ عُونَ (١٨) حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٩) فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ خمس آيات

﴿الفة﴾

الوزع أصله المنع والكف يقال وزعه عن الظلم قال النابغة

على حين عابت المشيب على العبا
وقلت الماء تصحب والشيب وازع
وقال آخر

ألم تزع الهوى إذ لم تواتي بلى وسلوت عن طلب الفتاة

والحطم الكسر ومنه الحطمة من اساء جهنم والحطام ما تقطع والابزاع الالهام وفلان موزع بكذا أي مولع به قال الزجاج اوزعني تأويله في اللفظة كفتني عن الأشياء إلا عن شكر نعمتك وكفتني عما يبعد منك

✽ الاعراب ✽

لا يحيطنكم في موضع جزم لانه جواب الأمر قال الزجاج ضاحكا حال مؤكدة لأن تبسم في معنى ضحك وقال بعض المتأخرين يجوز ان يكون حالا بعد الفراغ من الفعل لأن التبسم دون الضحك فكانه تبسم أولا ثم آل امره إلى الضحك

✽ المعنى ✽

ثم عطف سبحانه على قصة موسى «ع» قصة داود وسليمان «ع» فقال سبحانه (ولقد آتينا داود وسليان علما) أي علما بالقضاء بين المخلوق وبكلام الطير والدواب عن ابن عباس (وقالا الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين) أي اختارنا من بين المخلوق بأن جعلنا أنبياء وبالجملة والملك والعلم الذي آتاهما وبالإلانة الحديد وتسخير الشياطين والجن والانس وإيما نكر قوله علما ليدل على انه أراد علما احتاجا إليه مما ينبئ عن صدقها في دعوى الرسالة (وورث سليمان داود) في هذا دلالة على ان الانبياء يورثون المال كنورث غيرهم وهو قول الحسن وقيل مناه انه ورثه علمه وتبوته وملكه دون سائر اولاده ومعنى الميراث هنا انه قام مقامه في ذلك فاطلق عليه اسم الارث كما اطلق على الجنة اسم الارث عن الجبائي وهذا خلاف للظاهر والصحيح عند اهل البيت «ع» هو الأول (وقال) سليمان مظفرا لنعمة الله وشاكرا اياها (بأهلها الناس علما منطق الطير) أهل العربية يقولون انه لا يطلق النطق على غير بني آدم وإيما يقال الصوت لأن النطق عبارة عن الكلام ولا كلام للطير إلا انه لما فهم سليمان معنى صوت الطير ساء منطقا مجازا وقيل انه أراد حقيقة المنطق لأن من الطير ما له كلام مهجي كالطيغوى قال المبرد العرب تسمي كل مبيّن عن نفسه ناطقا ومتكلما قال دويبة

لو انني اعطيت علم الحنكل علم سليمان كلام النمل

والحنكل ما لا يسم له صوت وقال علي بن عيسى ان الطير كانت تكلم سليمان معجزة له كما اخبر عن الهدهد ومنطق الطير صوت يتفاهم به معانيها على صيغة واحدة بخلاف منطق الناس الذي يتفاهمون به المعاني على صيغ مختلفة ولذلك لم يفهم عنها مع طول مصاحبتها ولم يفهم هي عتا لأن افهامها مقصورة على تلك الأمور المخصوصة ولما جعل سليمان يفهم عنها كان قد علم منطقها (وأوتينا من كل شيء) أي من كل شيء يؤتى الانبياء والملوك وقيل من كل ما يطلبه طالب حاجته اليه وانفعاه به وقيل من كل شيء علما وتسخيروا في كل ما يصلح ان يكون معلوما لنا أو مستخرا لنا غير ان مخرجه مخرج العموم فيكون ابلغ واحسن وروى الواحدي بالاستناد عن محمد بن جعفر بن محمد عن ابيه «ع» قال اعطى سليمان بن داود ملك مشارق الارض ومغاربها فلك سبحانه ستة وستة اشهر ملك اهل الدنيا كلهم من الجن والانس والشياطين والدواب والطير والنبات واعطى علم كل شيء ومنطق كل شيء وفي زمانه صنعت العنان المعجبة التي سمع بها الناس وذلك قوله علما منطق الطير واوتينا من كل شيء (ان هذا هو الفضل المبين) أي هذا فضل الله الظاهر الذي لا يخفى على احد وهذا قول سليمان على وجه الاعتراف بنعم الله عليه ويمتثل ان يكون من قول الله سبحانه على وجه الاخبار بأن ما ذكره هو الفضل المبين (وحشر لسليمان جنوده) أي جمع له جموعه وكل صنف من المخلوق جند على حدة بدلالة قوله (من الجن والانس والطير) قال المفسرون كان سليمان إذا

أراد سفرا أمر فجمع له طوائف من هؤلاء الجنود على بساط ثم يأمر الريح فتحملهم بين السماء والأرض والمعنى وحشر سليمان جنوده أي جمع له جموعه في مسير له وقال محمد بن كعب بلقنا أن سليمان بن داود كان مسكرا مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للطير وكان له ألف بيت من قوادر على الخشب فيها ثلاثمائة صريجة وسبعائة صرية فيأمر الريح العاصف قفزه ويأمر الرخاء فسير به فأوحى الله تعالى إليه وهو يسير بين السماء والأرض أنني قد زدت في ملكك أنه لا يتكلم احد من الخلائق بشي إلا جاءت به الريح فأخبرتك وقال مقاتل نسجت الشياطين سليمان باسما فرسحا في فرسخ ذهبا في ابرسيم وكان يوضع فيه منبر من الذهب في وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة فيقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير بأجنحتها حتى لا تقع عليه الشمس وترفع الريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح إلى الصباح ومن الرواح إلى الصباح (فهم يؤذون) أي يمنع اولهم على آخرهم عن ابن عباس ومعنى ذلك ان على كل صنف من جنوده وزعة ترد اولهم على آخرهم ليتلاحقوا ولا يترفقا كما تقوم الجيوش إذا كثرت بمثل ذلك وهو ان تدفع اخرهم وتوقف اولهم وقيل معناه يحبسون عن ابن زيد وهو مثل الاول في انه يحبس اولاهم على اخرهم (حتى إذا اتوا على واد التمل) أي فسار سليمان وجنوده حتى إذا اشرفوا على واد وهو بالطائف عن كعب وقيل هو بالشام عن قتادة ومقاتل (قالت نقة) أي صاحبت بصوت خلق الله لها ولما كان الصوت مفهوما لسليمان عبر عنه بالقول وقيل كانت رئيسة التمل (يا أيها التمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم) أي لا يكسرنكم (سليمان وجنوده وهم لا يشعرون) يحطمنكم وطمع قارئهم او علموا بمكانكم لم يطعوك وهذا يدل على ان سليمان وجنوده كانوا ركيانا ومشاة على الأرض ولم تحملهم الريح لأن الريح لو حملتهم بين السماء والأرض لما خافت التمل أن يطأوها بأرجلهم ولعل هذه القصة كانت قبل تسخير الله الريح لسليمان فإن قيل كيف عرفت القصة لسليمان وجنوده حتى قالت هذه المقالة قلنا إذا كانت مأمورة بطاعته فلا بد ان يخلق لها من الفهم ما تعرف به أمور طاعته ولا يمتنع ان يكون لها من الفهم ما يستدرك به ذلك وقد علمنا انه تشق ما تجمع من الحبوب بنصفين مخافة أن يصيبها الندى فتنبث إلا الكزبرة فانها تكسرها بأربع قطع لأنها تنبت إذا شقت بنصفين فمن هذا إلى هذا فإنه جل جلاله يهديها إلى تمييز ما يحطمها مما لا يحطمها وقيل ان ذلك كان منها على سبيل المعجز الخارق للعادة لسليمان (ع) قال ابن عباس فوق سليمان يجنوده حتى دخل التمل مساكنه (فقسيم) سليمان (صاحبا من قوما) وسبب ضحك سليمان التعجب وذلك ان الإنسان إذا رأى ما لا عهده به تعجب وضحك وقيل انه لبسم بظهور عدله حيث بلغ عدله في الظهور مبتلغا عرفة التمل وقيل ان الريح طارت كلامها إليه من ثلاثة آميال حتى سمع ذلك فأنهى إليها وهي تأمر التمل بالمبادرة فقسيم من جذرها (وقال رب اوزعني) أي اهدني (أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي) بأن علمتني منطوق التمل واسمعتني قولها من بعيد حتى امكنتني الكف وأكرمتني بالنبوة والملك (وعلى والدي) أي انعمت علي والدي بأن أكرمته بالنبوة وفصل الخطاب وألنت له الحديد وعلى والذي بأن زوجها نبيك وجعل النعمة عليهم نعمة الله سبحانه عليه بزمه شكرا (وإن اعمل صالحا ترضاه) أي وهني لأن اعمل صالحا لي في المستقبل لرضاه (وادخلني

برحمتك في عبادك الصالحين) قال ابن عباس يعني ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب ومن بعدهم من النبيين اي
 أدخلني في جملة من واثب اسمي مع اسمائهم واخشري في زمرة من واثب اسمي في عبادك معناه مع عبادك
 قال الزجاج جاء لفظ ادخلوا كلفظ ما يعقل لأن النمل هاهنا اجري مجرى الادميين حتى تطلق كما ينطق
 الادميون وإنما يقال لما لا يعقل ادخلني وفي الخبر دخلت اودخلن وروي ان نمل سليمان هذا كان كمثل الذئاب والكلاب
 قوله تعالى (٢٠) وَتَقَعْدُ أَلْطَيْرُ فَقَالَ مَا لِي لَا أَرَى الْهَيْدَهُدُ أَمْ كَانَ مِنَ الْفَائِزِينَ (٢١) لَا عَذْبُ بَنِي
 عَدَّابٍ شَدِيداً أَوْ لَا ذُبْحُهُ أَوْ لِيَا تِنِّي سُلْطَانُ مِثْنِ (٢٢) فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا
 لَمْ لَبِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بَنِي يَاقِينَ (٢٣) إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ
 شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ (٢٤) وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ
 أَعْيُنَهُمْ وَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ (٢٥) أَلَا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ الَّذِي يَخْرِجُ النَّبْتَ فِي
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ (٢٦) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ
 الْعَظِيمِ سبع آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ ابن كثير او ليا تيني بنونين اولاهما مشددة مفتوحة والباقون بنون واحدة مشددة وقرأ حاصم ويعقوب
 فمكث يفتح الكاف والباقون يضم الكاف وقرأ ابو عمرو وابن كثير في رواية البري من سبأ يفتح الهمزة
 وقرأ ابن كثير في رواية القواس وابن فليح من سبأ يغير همزة وقرأ الباقر من سبأ مجرورة منونة ومثله سواء
 في سورة سبأ لقد كان لسبأ وقرأ ابو جعفر والكسائي ورويس عن يعقوب الا يسجدوا خفيفة اللام وقرأ
 الباقرن الا يسجدوا مثل قوله الا يقولوا ومن خفف وقف على الآية وابتدأ يسجدوا وقرأ الكسائي وحفص عن
 حاصم ما تخفون وما تعلنون بالثاء والباقرن بالياء

﴿ الحجة ﴾

من قرأ ليا تيني حذف التثنية الثالثة التي هي قسبل ياء المتكلم لاجتماع التثنيات ومن قرأ ليا تيني فهو على
 الاصل ومكث ومكث لثان وما يقري الفتح قوله انكم ما كنون وقوله ما كنين فيه ابدا وقال سيبويه
 ثود وسبا مرة قبلتين ومرة للحين قال ابو علي يريد ان هذه الاسماء منها ما جاء على انه اسم الحمي نحو معد
 وقريش وتقيف ومنها ما يستوي فيه الامران كشود وسبأ وقال ابو الحسن في سبأ ان شئت صرفت فعملته
 اسم ايهم او اسم الحمي وان شئت لم تصرف فعملته اسم القليلة قال والصرف احب اي لأنه قد عرف انه
 اسم ايهم وان كان اسم الأب يصير كاقبيلة الا اني اجمله على الأصل وقال غيره هو اسم رجل واليانية كلها
 تنسب اليه يقولون سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان قال الزجاج من قال ان سبأ اسم رجل فقلط لأن سبأ
 هي مدينة تعرف بجارب من اليمن بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام قال الشاعر

من سبأ الحاضرين مأرب اذ يبنون من دون سبله العرما

فمن لم يصرف فلأنه اسم مدينة ومن صرفه فلأن يكون اسما لبلد قال جرير

الواردون وتيم في ذوي سبأ قد عض اعناقهم جلد الجواميس

ومن قرأ الا يسجدوا فالتقدير فصدهم عن السبيل لأن لا يسجدوا على انه مقول له قال ابو علي وهذا هو الوجه لتجري القصة على سننها ولا يوصل بين بعضها وبعض ما ليس منها وان كان الفصل بهذا النحو غير ممتنع لأنه يجري مجرى الاعتراض وكأنه لا قيل وزين لهم الشيطان اعلمهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون فدل هذا الكلام على انهم لا يسجدون فله قال الا يا قوم اسجدوا لله خلافا عليهم ووجه دخول حرف التنبيه على الامر انه موضح يحتاج فيه الى استعطف الامر لتأكيد ما يؤمر به عليه كما ان النداء موضح يحتاج فيه الى استعطف المنادى لما ينادي لمن اخبار أو أمر أو نهي ونحو ذلك مما يخاطب به وإذا كان كذلك فيجوز ان لا تريد منادى في نحو قولك الا يسجدوا كما لا تريد المنادى في نحو قوله

يا لعنة الله والاقوام كلهم والصالحين على سماعان من جار

وكذلك ما حكى من اني عمرو من قوله يا ويل له ويجوز ان يراد بعدد ما مأمرون فحذقوا كما حذف في قوله يا لعنة الله فكما ان يا هاهنا لا يجوز ان يكون إلا نداء للجنة كذلك يجوز ان يكون المأمرون مرادين وحذقوا من اللفظ وقد جاء هذا في مواضع من الشعر فمن ذلك ما أنشد ابو زيد

فقلت الا يا اسمع نعطك بخطة فقلت سمعنا فانطقتي واصبتي

وانشد الزجاج لذي الرمة

الا يا اسلمي يا دارمي على البلى ولا زال منهلا يحرقائك القطر

وللاخلط

الا يا اسلمي يا هندهند بني بدر ولا زال حيانا عدي آخر الدهر

وبما يروى كدقارة من قرأ الا يسجدوا بالتشديد انها لو كانت مخففة لما كانت في يسجدوا يا لأنها اسجدوا ففي ثبات اليا في المصحف دلالة على التشديد ومن قرأ يحنون ويملنون باليا فلان الكلام على التنية وقراءة الكسائي فيها بالياء لأن الكلام قد دخله خطاب على قراءة اسجدوا لله ومن قرأ الا اسجدوا فيجوز ان يكون الخطاب لمؤمنين والكافرين الذين جرى ذكرهم على لفظ التنية

-(اعراب) -

كان ابو عمرو يسكن اليا في قوله مالي لا ارى المهدد ويقبح في قوله ومالي لا اعبد الذي فطرني لتلايق الواقعة على مالي وينشد بلال بن رباح ولا ارى في موضع نصب على الحال أم كان من الثائمين أم متقطعة التقدير بل آخر من الثائمين وكان يعني يكون واللام في لا عذبت جواب قسم مقدر أي والله لا عذبت غير بعيد منصوب لأنه صفة ظرف أو صفة مصدر تقديره فكش وقتا غير بعيد أو مكشا غير بعيد ويسجدون في موضع نصب على الحال من وجدت

✽ المعنى ✽

ثم اخبر سبحانه عن سليمان فقال (وتنفذ الطير) اي طلبه عند غيبته فقال مالي لا ارى المهدد أي المهدد لا اراه تقول العرب ما لي بأوك كثيرا ومنه مالك ولكنه من القلب الذي يوضح المعنى واختلاف في سبب تقدره المهدد فقيل انه احتاج اليه في سفره ليدله على الماء لأنه يقال انه يرى الماء في بطن الأرض كما يراه في القارورة عن ابن عباس وروى العياشي بالاستاذ قال قال ابو حنيفة لأبي عبد الله (ع) كيف تنفذ سليمان المهدد من بين الطير قال لأن الهدهد يرى الماء في بطن الأرض كما يرى احدى الدمن في القارورة فنظر ابو حنيفة إلى اصحابه بوضوح قال ابو عبد الله (ع) ما يضحكك قال ظنرت بك جعلت فداك قال وكيف ذلك قال الذي يرى الماء في بطن

الارض لا يرى الضغ في التراب حتى يؤخذ بعنقه قال ابو عبد الله «ع» يا نعمان اما علمت انه اذا تولد القدر اعشى
 البصر وقيل لانا نتقده لاخلاله بنوبته من وهب وقيل كانت الطيور تظله من الشمس فلما اخل الهدم بمكانه
 بان يطالع الشمس عليه (أم كان من النائيين) معناه أفاخر عصيانا أم غاب لئلا ندرك حاجته قال المبرد لما تقفد سليمان
 الطير ولم ير الهدم قال مالي لا ارى الهدم على تقدير انه مع جنوده وهو لا يراه ثم أدركه الشك فذكر في
 غيبته عن ذلك الجهم بحيث لم يره فقال أم كان من النائيين أي بل أكان من الغائبين كأنه ترك الكلام الاول
 واستتمه عن حاله وغيبه ثم أوعده على غيبته فقال (لأعذبه عذابا شديدا) معناه لا أعذبه بنتف ورثه وعلقاه
 في الشمس عن ابن عباس وقتادة ومجاهد وقيل بأن أجله بين اضداده وكما صح نعلق الطير وتكليفه في زمانه
 معجزه له جازت معاقبته على ما وقع منه من تقصير فإنه كان مأورا بطاعته فاستحق العقاب على غيبته (اولاً ذبحه)
 أي لأفعلن حلقه عقوبة على عصيانه (أو لياتني بسلطان مبین) أي بحجة واضحة تكون له عددا في التوبة (فكش
 غير بعيد) أي فلم يلبث سليمان إلا زمانا يسيرا حتى جاء الهدم وقيل معناه فلبث الهدم في غيبته قليلا ثم رجع
 وعلى هذا فيجوز ان يكون التقدير فكش في مكان غير بعيد قال ابن عباس فأنه الهدم بحجة (فقال أحطت
 بما لم تحط به) أي اطعنت على ما لم تطام عليه وجئتكم بأمر لم يحذركم به ولم يعلم به الا نس وبلغت ما لم تبلغه
 أنت ولا جنودك وهو قوله (وجئتكم من سبأ نبأ يقين) أي بخبر صادق وعلم الاحاطة وهو ان يعلم الشيء من
 جميع جهاته التي يمكن ان يعلم عليها تشبها بالسور المحيط بها فيه وفي الكلال حذف تقديره ثم جاء الهدم
 فسأله سليمان عن سبب غيبته فقال احطت بما لم تحط به وفي هذا دلالة على انه يجوز ان يكون في زمن الانبياء
 من يعرف ما لا يعرفونه وسبأ مدينة بأرض اليمن عن قتادة وقيل ان الله تعالى بعث إلى سبأ اثني عشر نبيا عن
 السدي وروى علقمة بن ولة عن ابن عباس قال سئل النبي ﷺ عن سبأ فقال هو دجل ولده عشرة من العرب
 ثمان منهم ستة وثشأم اربعة فالذين تشأموا لهم وخدام وغان وعاملة والذين تيامنوا اكنداه والاشمرن والازد
 ومذحج وحدير وفار ومن الانمار شخم ومجيلة (اني وجدت امرأة تملككم) أي تصرف فيهم بحيث لا يعترض
 عليها احد (وأوتيت من كل شيء) وهذا اخبار عن سعة ملكها أي من كل شيء من الاموال وما يحتاج اليه
 للملك من زينة الدنيا وقال الحسن وهي بلقيس بنت شراحيل ملكة سبأ وقيل شرحبيل ولدها اربعون ملكا
 آخرهم ابوها شرحبيل قال قتادة وكان اولو مشورتها ثلاثمائة واثنى عشر قبال كل قيل منهم تحت رايته الف مقاتل
 (واها عرش عظيم) أي سرير اعظم من سريرك وكان مقدمه من ذهب مرصم بالياقوت الأحمر والزمرد الأخضر
 ومؤخره من فضة مكنكل بالوان الجواهر وعليه سبعة ابيات على كل بيت باب مفتوح وعن ابن عباس قال كان عرش
 بلقيس ثلاثين ذراعا في ثلاثين ذراعا وطوله في الهراء ثلاثون ذراعا وقال ابو مسلم المراد بالعرش الملك (وجدتها
 وقومها يسجدون للشمس من دون الله وذين لهم الشيطان اصنامهم) أي عبادتهم للشمس من دون الله (فصدمهم
 من السيل) أي صرفهم عن سبيل الحق (فهم لا يهتدون) قال الجبائي لم يكن الهدم عارفا بالله تعالى وانما
 اخبر بذلك كما يخبر مراقبو صيانتنا لأنه لا تكليف إلا على الملائكة والانس والجن فيرانا الصبي على عبادة
 الله فيصبر ان ما خافها باطل فكذلك الهدم تصور له ان ما عانف قل سليمان باطل وهذا الذي ذكره خلاف
 ظاهر القرآن لأنه لا يجوز ان يفرض بين الحق الذي هو السجود لله وبين الباطل الذي هو السجود للشمس وان
 احدهما حسن والآخر قبيح إلا الطرف بالله سبحانه وبما يجوز عليه وما لا يجوز هذا مع نسبة تزيين اعماهم وصددهم
 عن طريق الحق إلى الشيطان وهذا مقالة من يعرف العدل وان القبيح غير جائز على الله سبحانه (الا يسجدوا له)
 قد بينا ان التهنيف إنما هو على معنى الامر بالسجود ودخلت الياء للتنبيه او على تقدير الا يقوم اسجدوا له
 وقيل انه امر من الله تعالى لجميع خلقه بالسجود له احترض في الكلام وقيل انهم من كلام الهدم قاله بلقيس

حين وجدهم يسجدون لغير الله وقاله سليمان عند عوده إليه استنكارا لما وجدهم عليه والقراءة بالتشديد على معنى زين لهم الشيطان ضلالتهم لتلا يسجدوا لله وذكر القراء ان القراءة بالتشديد لا تجب سجدة التلاوة وهذا غير صحيح لأن الكلام قد تضمن الذم على ترك السجود فيكون فيه دلالة على وجوب السجود وهو كقوله وإذا قبل لهم اسجدوا للرحمن قارا وما الرحمن الآية (الذي يفرج الحب في السموات والأرض) الغيب المضبر وهو ما احاط به غيره حتى منع من ادراكه وهو مصدر وصف به يقال خباته أخباؤه خبا وما يوجد الله تعالى فيخرجه من العدم إلى الوجود يكون بهذه المنزلة وقيل الغيب الغيب وهو كل ما غاب عن الادراك الفاعلي يعلم غيب السماوات والأرض عن عكورة ومجاهد وقيل ان غيب السماوات المطر وغيب الأرض النبات والاشجار من ابن زيد (ويعلم ما تخفون وما تظنون) اي يعلم السر والعلانية (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) إلى هاهنا قام الحكاية لما قاله الهمدود ويحتمل ان يكون ابتداء اخبار من الله تعالى والعرش سرير الملك الذي عظمه الله ورفعه فوق السماوات السبع وجعل الملائكة تحف به وترفع افعال العباد اليه وتلشأ البركات من جهته فهو عظيم الشأن كما وصفه الله تعالى وهو اعظم خلق الله تعالى

قوله تعالى (٢٧) قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٢٨) اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلِّقْهُ فِيهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ (٢٩) قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْءَ إِنِّي أَتِيْتُ إِلَى كِتَابِ كَرِيمٍ (٣٠) إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣١) أَلَّا تَعْلَمُوْا عِندَ رَبِّي مُسْلِمِينَ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

في الشواذ ما رواه وهب بن ابن عباس الا تملأوا بالثين المعجمة من النور

« المعنى »

ولما سمع سليمان ما اعتذر به الهمدود في تأخره (قال) عند ذلك (سننظر أصدقت) في قولك الذي اخبرتنا به (ام كنت من الكاذبين) وهذا اللفظ والين في الخطاب من ان يقول ام كذبت لأنه قد يكون من الكاذبين بالميل اليهم وقد يكون منهم بالقرابة تكون بينه وبينهم وقد يكون منهم بأن يكذب كما كذبوا ثم كتب سليمان كتابا وختمه بخاتمه ودفعه اليه فذلك قوله (اذهب بكتابي هذا فألقه فيهم) يعني إلى أهل سبأ (ثم تول عنهم) اي استمر منهم قريبا بعد القاء الكتاب اليهم فانظر ماذا يرجعون عن وهب بن منبه وغيره وقيل انه على التقديم والتأخير (فانظر ماذا يرجعون) أي ماذا يردون من الجواب ثم تول عنهم لأن التولي منهم بعد الجواب عن مقاتل وابن زيد والجائي وابي مسلم والأول اوجه لأن الكلام إذا صح من غير تقديم وتأخير كان أولى وفي الكلام حذف تقديره فضي الهمدود بالكتاب والقاء الله اليهم فلما رآه بقبس (قالت) لقومها (يا أيها الملأ) اي الاشراف (اني التي الي كتاب كريم) قال قتادة ألقاها الهمدود وهي ناقة مستقيمة على قفاها فألقى الكتاب على نحرها فقرأت الكتاب وقيل كانت لها كوة مستقبل للشمس تقع الشمس عندما تطلع فيها فإذا نظرت اليها سجدت فجاء الهمدود إلى الكوة فسدأها فارتفعت الشمس ولم تعلم فقامت تنظر فرمى الكتاب اليها عن وهب بن زيد فلما أخفت الكتاب جمعت الاشراف وهم يومئذ ثلاثمائة واثنا عشر قتيلا ثم قالت لهم اني التي الي كتاب كريم سمعته كرتا لأنسه كان مخنوما عن ابن عباس ويؤيده الحديث اكرام الكتاب بختمه وقيل وصفته بالكرج لأنه صدره بسم الله الرحمن الرحيم وقيل حسن خطه وجودة لفظه وبيانه وقيل لأنه كان من تلك الاتس والحن والطير وقد كانت سمعت

يجير سليمان فسمته كرميا لأنه من كريم رقيق الملك عظيم الجاه (انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم) معناه ان الكتاب من سليمان وان المكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم (ألا تعلموا علي واتوني مسلمين) فإن هذا القدر جملة ما في الكتاب واول من استفتح بيسم الرحمن الرحيم سليمان «ع» ولم تعرفه هي ولا قومها وقيل ان هذا حكاية ما قالته على المعنى باللغة العربية وان لم تقل هي بهذا اللفظ والحكاية على ثلاثة اوجه حكاية على المعنى فقط وحكاية على اللفظ فقط من حكاية من غير ان يعلم معناه وحكاية على اللفظ والمعنى وهو الأصل في الحكاية التي لا يجوز العدول عنها إلا بقرينة وموضع الا تعلموا يجوز ان يكون رفعا بالبدل من كتاب ويجوز ان يكون نصبا على معنى بأن لا تعلموا والصحيح أن في مثل هذا الموضع يعني أي على ما قاله سيوبه في نحو قوله وانطلق الملأ منهم ان مشرا اي امشوا ومعناه لا تترفعوا ولا تشكروا علي واتوني مسلمين أي متقادين طائعين لا أرى فيما ادعوك وقبل مسلمين مؤمنين بالله تعالى ورسوله مخلصين في التوحيد قال قتادة وكذا كانت الانبياء تكتب كتبها موجزة مقصورة على الدعاء إلى الطاعة من غير بسط

قوله تعالى (٣٢) قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ (٣٣) قَالُوا نَحْنُ أَوْلَا قَوْلًا وَأَوْلُوا بِأَسْرِ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكَ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ (٣٤) قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ (٣٥) وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ (٣٦) فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانُ قَالَ أَتُمَدُّونِي بِمَالٍ فَمَا أَتَانِ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا أَتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيِكُمْ تَفْرَحُونَ (٣٧) ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَنَخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ست آيات

القراءة

قرأ حمزة ويعقوب القنوني بنون واحدة مشددة على الادغام والباقر بنونين مظهرين

الاعراب

حق تشهدون انتصب تشهدون باضمار ان والثون فيه نون عداة فلما جاء سليمان فاعل جاء الضمير المستكن فيه الراجع إلى مفعول مرسله المحذوف لأن تقديره التي مرسله رسولا اذلة نصب على الحال وهم صاغرون جملة في موضع الحال معطوفة على اذلة

المعنى

ولما وقفت بقريس على كتاب سليمان (قالت) لأشرف قوما (يا أيها الملأ ائتوني في أمري أي اشيروا علي بالصواب والفتيا والتتوي الحكم يا فيه صواب بدلا من الخطأ وهو الحكم يا يعمل عليه فجعلت المشورة هنا فتيا (ما كنت قاطعة أمرا) اي ما كنت مضية امرا (حق تشهدون) أي تحضروني تريد الابصفر تكتم ومشورتكم وهذا ملاطفة منها لقومها في الاستشارة منهم لما تعمل عليه (قالوا) لها في الجواب من ذلك (نحن اولوا قوة اي اصحاب قوة وقدره واهل عدد (واولوا بأس شديد) اي واصحاب شجاعة شديدة (والامر اليك) اي ان الامر مفوض اليك في القتال وتركه (فانظري ماذا تأمرين) أي ما الذي تأمرتنا به لننشئه فإن امرت بالصلح صالحا وان امرت بالقتال قاتلتنا (قالت) مجيبة لهم عن التريض بالقتال (ان الملوك إذا دخلوا قرية افسدوها) اي اذا دخلوها غنوة عن قتال وغلبة اهلكوها وخربوها (وجعلوا أمة اهلها اذلة) اي اهانوا اشرافها وكبراهها كي يستقيم لهم الامر والمعنى انها حذرتهم مير سليمان اليهم ودخوله بلادهم وانتهى الخبر عنها وصدقها الله فبما

قالت فقال (وكذلك) اي وكما قالت هي (يفعلون) وقيل ان الكلام متصل بعضه بعض (وكذلك) يفعلون من قولها (واتي مرسله اليهم) اي إلى سليمان وقومه (بهدية) اصابته بذلك عن ملكي (فناظرة) اي فمتنظرة (ثم يرجع المرسلون) يقبلون ام رد ولما فعلت ذلك لانها عرفت عادة الملوك في حسن موقع الهدايا عندهم وكان غرضها ان يبين لها بذلك انه ملك او نبي فان قبل الهدية تبين انه ملك وعندها ما يرضيه وان ردها تبين انه نبي واختلف في الهدية فقيل اهدت اليه وصفا. ووصايف البشيم لباسا واحدا حتى لا يعرف ذكر من اتى من ابن عباس وقيل اهدت مائتي غلام ومائتي جارية ألست الثقلان لباس الجوراي والبست الجوراي البسة الثقلان عن مجاهد وقيل اهدت له صفائح الذهب في اوعية من الدياج فلما بلغ ذلك سليمان أمر الجن فمروا له الا جربا للذهب ثم امر به فاقفي في الطريق فلما جاوزوا اروه ملقى في الطريق في كل مكان فلما راوا ذلك صغروا في اعينهم ما جاؤوا به عن ثابت اليماني وقيل انها عمدت إلى خمسائة غلام وخمسائة جارية فلبست الجوراي اللابية والمناطق والبست الثقلان في سواعدهم اساور من ذهب وفي اذانهم اطواقا من ذهب وفي اذانهم اقراطا وشوقا مرصعات بلواع الجواهر وحملت الجوراي على خمسائة رمكة والثقلان على خمسائة برذون على كل فرس اجام من ذهب مرصم بالجواهر وبشت اليه خمسائة لبنة من ذهب وخمسائة لبنة من فضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت المرتفع وصعدت إلى حقة فبعلت فيها درة يتيمة غير مثقوبة وخزنة جزيمة مثقوبة معوجة الثقب ودعت رجلا من اشرف قومه اسمه المنذر بن عمرو وضمت اليه رجالا من قومه اصحاب رأي وعقل وكتبت اليه كتابا بنسخة الهدية قالت فيها ان كنت نبيا فيزي بين الوصاف والوصايف واخبر يا في الحققة قبل ان تفتحها وثقب البدره ثقباً مستويا وادخل الخزنة خيطا من غير علاج انس ولا جن وقالت للرسول انظر اليه ان دخلت عليه فانظر اليك نظرة غضب فاعلم انه ملك فلاحوا بملك امره فانا امز منه وإن نظر اليك نظرة لطف فاعلم انه نبي مرسل فانطلق الرسول بالهدايا واقبل الهدهد مسرعا إلى سليمان فاخبره الخبر فأمر سليمان الجن ان يضرخوا لبنت الذهب ولبنت الفضة ففعلوا ثم امرهم ان يسطروا من موضعه الذي هو فيه إلى بضغ فراسخ ميدانا واحدا بلبنات الذهب والفضة وان يمشوا حول الميدان حافطاً شرفه من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال للجن علي بالودك فاجتمع خلق كثير فاقامهم على عين الميدان ويساره ثم قدم سليمان في مجلسه على سريره ووضع له اربعة آلاف كرسي عن يمينه ومثلهما عن يساره وامر الشياطين ان يصطفوا صقولا فراسخ وامر الانس فاصطفوا فراسخ وامر الوحش والسباع والهوم والطير فاصطفوا فراسخ عن يمينه ويساره فلما دنا القوم من الميدان ونظروا إلى ملك سليمان تقاصرت اليهم انفسهم ورموا بما معهم من الهدايا فلما وقفوا بين يدي سليمان نظر اليهم نظرا حسنا بوجه طلق وقال ما وراءكم فاخبروه ريس القوم بما جاؤوا به واعطاهم كتاب الملكة فنظر فيه وقال اين الحققة فأتى بها وحركها وجاءه جبريل (ع) فاخبره بما في الحققة فقال ان فيها درة يتيمة غير مثقوبة وخزنة مثقوبة معرجة الثقب فقال الرسول صدقت فانقب البدره وادخل الخيط في الخزنة فأرسل سليمان إلى الارضة فجاءت فاخذت شعرة في فيها فدخلت فيها حتى خرجت من الجانب الآخر ثم قال من لهذه الخزنة يسلكتها الخيط فقاتل دودة يضا. انا لها يا رسول الله فاخذت الدودة الخيط في فيها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر ثم ميز بين الجوراي والثقلان بأن امرهم ان يسفلوا وجوههم وايديهم فكانت الجارية تاخذ الماء من الآنية باحدى يديها ثم تجلسه على اليد الاخرى ثم تضرب به الوجه والثقلان كان ياخذ من الآنية يضرب به وجهه وكانت الجارية تصب على باطن ساعده والعلام على ظهر الساعد وكانت الجارية تصب الماء صبا والثقلان يحذر الماء على يده حذرا فيزي بينها بذلك هذا كله مروى عن وهب وغيره وقيل انها انفذت ممهدا لها عا كان يتوارثها ملوك حير وقالت اريد ان تعرفني رأسها من اسفلها وبقدح ماء وقالت تملأها ماء رواء ليس من الارض ولا من السماء فأرسل سليمان العسا إلى الهوا وقال اي الرأسين سبق إلى

الارض فهو اسفلها وامر الخيل فاجريت حتى عرقت وملأ القدح من عرقها وقال ليس هذا من ماء الارض ولا من ماء السماء (فلما جاء سليمان) اي فلما جاء الرسول سليمان (قال اتقوني ببال) أي تزيدوني مالا وهذا استعظام انكار يعني انه لا يحتاج إلى ملهم (فأتاني الله خير مما آتاكم) أي ما اعطاني الله من الملك والنبوة والحكمة خير مما اعطاكم من الدنيا وأموالها (بل انتم يهديتكم تفرحون) إذا اهدى بعضكم إلى بعض وأما أنا فلا فرح بها أشار إلى قلة اكرامه بأموال الدنيا ثم قال «ع» للرسول (ارجع اليهم) بما جئت من الهدايا (فلما تبينهم يجدود لا قبل لهم بها) اي لا طاقة لهم بها ولا قدرة لهم على دفعها (ولنخرجهم منها اذلة) اي من تلك القرية ومن تلك المملكة وقيل من ارضها وملكوها (وهم صاغرون) اي ذليلون صغيرو القدر ان لم يأتوني مسلمين فلما رد سليمان الهدية وميز بين الثمان والجرادي إلى غير ذلك علموا انه نبي مرسل وانه ليس كالملك الذين يقترون بالمال

قوله تعالى (٣٨) قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِي قِيلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ (٣٩) قَالَ عَفَرْتُ مِنَ الْإِنِّ أَنَا أَتَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِي أْمِئْنَ (٤٠) قَالَ الَّذِي عَلَيْهِ عِذَّةٌ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِن فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَـُٔشْكُرْ لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ (٤١) قَالَ نِكَرُوا لَهَا وَاعْرِشْهَا نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ (٤٢) فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأَوْنِنَا آلِمْ مِّنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ (٤٣) وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَصْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ (٤٤) قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِّن قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (سبع آيات)

❖ القراءة ❖

في الشواذ قراءة في رجاء وعيسى التقي عفرية

❖ الحجة ❖

والخى معنى العفرية يقال رجل عفرية نفرية أي خبيث داه قال ذو الرمة

كأنه كوكب في اثر عفرية مسوم في سواد الليل منقضب

وأصل العفرية والعفرية من العفر وهو التراب لأنه يصرع قرنه في العفر ومنه قيل للأسد عفرى وللناقة الشديدة عفرناة قال الأعشى

بذات لوث عفرناة إذا عثرت فالتبس ادني لها من ان يقال لما

❖ اللفظ ❖

التنكير تغيير الشيء من حال إلى حال ينكرها صاحبها إذا رآه والصرح القصير وكل بناء مشرف صرحه الدار وساحتها وقارعتها صحنها وأصله من الرضح يقال صرح بالأمري كشفه وأوضحه وصرح بالتشديد لازم ومتمد واللجة معظم الماء والجمع ملح ولج البئر خلاف الساحل ومنه لج بالأمري إذا بالغ بالدخول فيه والممرد

المجلس ومنه الامرد وشجرة مرداء اي ملاء لا ورق عليها والمارد التمسك عن الحق الخارج منه

المعنى

فلما رجع اليها الرسول وعرفت انه نبي وانما لا تقاومه فتجهزت للسير اليه واخبر جبرائيل سليمان «ع» انها خرجت من اليمن مقبلة اليه (فقال) سليمان لأماثل جنده واشراف عسكره (يا أيها الملأ أياكم يأتي بعرشها قبل أن يأتي نبي سليمان) واختلف في السبب الذي خص به العرش بالطلب على اقوال « احدها » انبه اعجبته صفته فأراد أن يراه وظهر له آثار اسلامها فطلب أن يملك عرشها قبل ان تسلم فيحرم عليه أخذ ماها من قتادة « والثاني » انه أراد ان يجتنب بذلك عقلها وفطنتها ويجتنب هل تعرفه او تنكره عن ابن زيد وقيل اراد ان يجعل ذلك دليلا ومعجزة على صدقه ونبوته لأنها خلفته في دارها وارثته وكتات به ثقافت قومها يحرسونه ويحفظونه عن وهب وقال ابن عباس كان سليمان رجلا مهيبا لا يبتدء بالكلام حتى يكون هو الذي يسأل عنه فخرج يوما فجلس على سريره فرأى رجلا قريبا منه فقال ما هذا فقالوا بليقيس يارسول الله وقد نزلت منا بهذا المكان وكان ما بين الكوفة والحيرة على قدر فرسخ فقال أياكم يأتي بعرشها وقوله سليمان فيه وجهان « احدهما » انه أراد موثمين موحدين « والآخر » مستسلمين متقادين على ما أمر بيانه (قال عفريت من الجن) أي مارد قوي داهية من ابن عباس (انا أتيتك به قبل ان تقوم من مقامك) أي من مجلسك الذي تقضي فيه من قتادة (واني عليه قروي أمين) أي واني على حله لقوي وعلى الاتيان به في هذه المدة قاصر وعلى ما فيمن الذهب والجواهر أمين يعني هذا دالة على ان القدرة قبل الفعل لأنه اخبر بأنه قروي عليه قبل ان يجي به وكان سليمان يجلس في مجلسه للقضاء غداة الى نصف النهار فقال سليمان أريد أسرع من ذلك فشد ذلك (قال الذي عنده علم من الكتاب) وهو اوصاف بن برخيا وكان وزير سليمان وابن اخته وكان صديقا يعرف اسم الله الاعظم الذي إذا دعي به أجاب عن ابن عباس وقيل ان ذلك الاسم الله والذي يليه الرحمن وقيل هو يا جبي يا قيوم وبالبرانية اعيا شراها وقيل هو يا ذا الجلال والاكرام عن مجاهد وقيل انه قال يا إلها وإله كل شيء إلها واحدا لأنه لا إله الا انت عن الزهري وقيل ان الذي عنده علم من الكتاب كان رجلا من الإنس يعلم اسم الله الاعظم اسمه بليضا عن مجاهد وقيل اسمه اسطوخ عن قتادة وقيل الحضر «ع» عن ابى لهية وقيل ان الذي عنده علم من الكتاب هو جبرائيل «ع» أذن الله له في طاعة سليمان (ع) بأن يأتيه بالعرش الذي طلبه وقال الجبائي هو سليمان قال ذلك العفريت ليربه نعمة الله عليه وهذا قول بعيد لم يؤثر من اهل التفسير واما الكتاب المعروف في الآية بالالف واللام فقيل انه اللوح المحفوظ وقيل أراد به جنس كتب الله المنزل على انبيائه وليس المراد به كتابا بعينه والجنس قد يعرف بالالف واللام وقيل ان المراد به كتاب سليمان الى بليقيس (انا أتيتك به قبل ان يرتد اليك طرفك) اختلف في معناه فقيل يريد قبل ان يصل اليك من كان منك على قدر مد البصر عن قتادة وقيل معناه قبل ان يبلغ طرفك مداه وغايته ويرجم اليك قال سعيد بن جبير قال لسليمان انظر إلى السماء فما طرف حتى جاء به فوضعه بين يديه والحنى حتى يرتد إليك طرفك بعد مداه إلى السماء وقيل ارتداد الطرف ادامة النظر حتى يرتد طرفه خاشعا عن مجاهد فلي هذا معناه ان سليمان مديبصره الى اقصاه وهو يدغم النظر فقيل ان ينقلب بصره اليه حسيما يكون قد أتى بالعرش قال الكلبي خر أصف ساجدا ودعا باسم الله الاعظم فنار عرشها تحت الارض حتى تبع عند كرسي سليمان وذكر العلماء في ذلك وجوها « احدها » ان الملائكة حملته بأمر الله تعالى « والثاني » ان الريح حملته « والثالث » ان الله تعالى خلق فيه حركات متوالية « والرابع » انه انخرق مكانه حيث هو هناك ثم تبع بين يدي سليمان « والخامس » ان الارض طوبت له وهو المردى عن ابى عبد الله «ع» « والسادس » انه اعده الله في موضعه وأعاده في مجلس سليمان وهذا لا يصح على من ذهب إلى هاشم

ويصح على مذهب اليعاني فإنه يجوز فناء بعض الاجسام دون بعض وفي الكلام حذف كثير لأن التقدير قال سليمان له اعمل فسأل الله تعالى في ذلك فحضر العرش فرآه سليمان مستقرا عنده (قلنا رآه مستقرا عنده) اي فلما رأى سليمان العرش محمولا اليه موضعا بين يديه في مقدار رجع البصر (قال هذا من فضل ربي) اي من نعمته علي واحسانه لدي لأن تفسير ذلك وتفسيره مع صوبته وتمذره معجزة له ودلالة على علو قدره وجلالته وشرف منزلته عند الله تعالى (يلبوني أشكر أم أكفر) اي ليعتبرني هل اقوم بشكر هذه النعمة ام اكفر بها (ومن شكر فإننا يشكر لنفسه) لأن عائدة شكره ومنفته ترجعان اليه وتحصانه دون غيره وهذا قول انه احسنهم احسنهم لأنفسكم (ومن كفر فإن ربي غني) عن شكر العباد غير محتاج اليه بل هم المحتاجون اليه لما لهم فيه من الثواب والاجر (كريم) اي متفضل على عباده شاكرهم وكافهم عاصيهم ومطيعهم لا يشتم كفرهم وعصيانهم من الافاض عليهم والاحسان اليهم (قال) سليمان (نكروا لها عرشها) اي خبروا سريرها إلى حال نكروها إذا رآته وأراد بذلك اعتبار عقلها على ما قيل (ننظر انتهدي أم تكون من الذين لا يهتدون) أي انتهدي إلى معرفة عرشها بفطنها بعد التغيير ام لا تهتدي إلى ذلك عن سعيد بن جبير وقادة وقيل انتهدي أي استدل بعرشها على قدرة الله وصحة نبوتي وتهتدي بذلك إلى طريق الإيمان والتوحيد ما لا عن الجبائي قال ابن عباس فخرج ما كان على العرش من الفصوص والجواهر وقال مجاهد غير ما كان احمر فبعدها خضرا ما كان اخضر فبعدها احمر وقال عكرمة زيد فيه شيء ونقص منه شيء (فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو) فلم تثبت ولم تنكروه ودل ذلك على كمال عقلها حيث لم تقل لا إذ كان يشبه سريرها لأنها وجدت فيه ما تعرفه ولم تقل نعم إذ وجدت فيه ما غير وبدل ولأنها خلقت في بيتها وحله في تلك اللدة إلى ذلك الموضع غير داخل في قدرة البشر قال مقاتل عرفته ولكن شهوا عليها حين قالوا لها أهكذا عرشك فشبعت حين قالت كأنه هو ولو قيل لها هذا عرشك قالت نعم قال عكرمة كانت حكيمة قالت ان قلت هو هو خشيت ان اكذب وان قلت لا خشيت ان اكذب فقالت كأنه هو شبهته به فقيل لها فإنه عرشك فما افني عنك اغلاق الابواب وكانت قد خلفته وراء سبعة ابواب لما خرجت فقالت (وأوتينا العلم) بصحة نبوة سليمان (من قبلها) اي من قبل الآية في العرش (وكننا مسلمين) طائعين لأمر سليمان وقيل إنه من كلام سليمان من مجاهد ومعناه وأوتينا العلم بالله وقدرته على ما يشاء من قبل هذه المرة وكننا مخلصين لله بالتوحيد وقيل معناه وأوتينا العلم بإسلامها ومجيئها طائفة قبل مجيئها وقيل انه من كلام قوم سليمان عن الجبائي (وصدها ما كانت تعبد من دون الله) اي منها عبادة الشمس من الايمان بالله تعالى بعد رؤية تلك المعجزة عن مجاهد فقل هذا تكون ما موصولة مرفوعة الموضع بأنها فاعلة صد وقيل معناه وصدها سليمان عما كانت تعبد من دون الله بحال بينها وبينه ومنها عنه نفى هذا يكون ما في موضع النصب وقيل معناه منها الايمان والتوحيد الذي كانت تعبد من دون الله وهو الشمس ثم استأنف فقال (انها كانت من قوم كافرين) اي من قوم يمدون الشمس قد نشأت فيما بينهم فلم تعرف الا عبادة الشمس (قيل لما ادخل الصرح) والصرح هو الموضع المنبسط المنكشف من غير سقف وذكر ان سليمان لما اقبل صاحبة سبأ أسر الشياطين ببناء الصرح وهو كهية السطح المنبسط من قوارير اخرى تحته الماء وجمع في الماء الحيطان والصفادع ودواب البحر ثم وضع له فيه سرير فجلس عليه وقيل انه قصر من زجاج كأنه الماء يابضا وقال ابو عبيدة كل بناء من زجاج لو صخر او غير ذلك موثق فهو صرح وإنما أمر سليمان «ع» بالصرح لأنه أراد أن يتخير عقلها وينظر هل تستدل على معرفة الله تعالى بما ترى من هذه الآية العظيمة وقيل ان الجبر والشياطين خافت ان يتزوجها سليمان فلا ينفكون من تسخير سليمان وذبله بعده لو تزوجها وذلك أن أمها كانت جنية فأسأوا الشام عليها ليزهدوه فيها وقالوا ان سيث عقلها شيئا وان رجلها كحافر الحمار فلما امتنع

ذلك وجدها على خلاف ما قيل وقيل انه ذكر له ان علي وجليها شعرا فلما كشفت بان الشعر فساء ذلك فاستشار
الجن سيف ذلك فعملوا الحمامات وطبخوا له النورة والزربخ وكان اول ما صنعت النورة (فلما رأته) اي رأت
بالبقيس الصرح (حبته لجة) وهي معظم الماء (وكشفت عن ساقها) لدخول الماء وقيل انها لما رأت الصرح
قالت ما وجد ابن داود عذابا يقتلي به إلا الفرق وأتت ان تحين فلا تدخل ولم يكن من عادتهم لبس الخفاف
فلما كشفت عن ساقها (قال) لها سليمان (انه صرح عمود) اي علس (من قواوير) وليس بماء ولما رأت
سرير سليمان والصرح (قالت ربي إني ظلمت نفسي) بالكفر الذي كثرت عليه (وأسلمت مع سليمان لله
رب العالمين) فحسن اسلامها وقيل انها لما جلست دعاهما سليمان إلى الإسلام وكانت قد رأت الآيات
والمعجزات فأجابته واسلمت وقيل انها لما ظنت ان سليمان يفرقها ثم عرفت حقيقة الامر قالت ظلمت نفسي إذ
توهمت على سليمان ما توهمت واختلف في امرها بعد ذلك فقيل انه تزوجها سليمان واقراها على ملكها وقيل لونه
زوجهما من ملك يقال له تبع وردها إلى ارضها وأمر زوجة امير الجن باليمن ان يعمل له ويطعم فصنع له المصانع
باليمن قال عوف بن عبد الله جاء رجل إلى عبد الله بن عتبة فساء له هيل تزوجها سليمان قال عهدي بها
ان قالت واسلمت مع سليمان لله رب العالمين يعني انه لا يعلم ذلك وان أخر ما سمع من حديثه هذا القول
وروى العياشي في تفسيره بالاسناد قال التقى موسى بن محمد بن علي بن موسى (ع) ويحيى بن اكرم سأله عن مسائل
قال فدخلت على اخي علي بن محمد (ع) بعد ان دار بيني وبينه من المراءى حتى انتهيت إلى طاعته فقلت له
جعلت فداك ان ابن اكرم سألني عن مسائل افتيه فيها فضحك ثم قال فقول افتيه فيها قلت لا قال ولم قلت لم
اعرفها قال وما هي قلت اخبرني عن سليمان اكانت محتاجا إلى علم آصف بن برخيا ثم ذكر المسائل الأخر قال
اكتب يا اخي بسم الله الرحمن الرحيم سألت عن قول الله تعالى في كتابه قال الذي عنده علم من الكتاب
فهو آصف بن برخيا ولم يعجز سليمان عن معرفة ما عرفه آصف لكنه «ع» احب ان تعرف أمته من الانس والجن
انه الحجة من بعده وذلك من علم سليمان اودعه آصف بأمر الله تعالى ففهمه الله ذلك لثلاثا يختلف في امامته
ودلالته كما فهم سليمان في حياة داود ليعرف امامته وقوته من بعده لتأكيد الحجة على الخلق

قوله تعالى (٤٥) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ
(٤٦) قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي تَسْتَعْبِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ
(٤٧) قَالُوا أَطِيعُوا بَنِيكُمْ مِنْكُمْ قُلْ طَاعَةُ اللَّهِ وَعِزُّكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّفْتِنُونَ (٤٨) وَكَانَ
فِي الْعَدْنِ ثَلَاثَةُ رِجَالٍ لَّيْسَ لَهُمْ صُلْحٌ وَلَا عَاقِبَةٌ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّ
وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَنزِلَنَّ رُوحَهُ بِمَا شَهِدْنَا بِهَذَا مِنْكُمْ لَفِ ضَلَالٍ كَثِيرٍ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (٥٠) وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا
مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٥١) فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُّكْرِهِمْ أَنَا دَرَسْنَا هُمْ وَقَوْمَهُمْ
أَجْمَعِينَ (٥٢) فَلَمَّا كَانَتْ يَوْمَهُمْ خَاوِبَةً يَبَاغْظَمُوهَا أَنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥٣) وَأَخِيْنَا
الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ تسع آيات

❦ القراءة ❦

قرأ أهل الكوفة غير عاصم لتبتيه بالناء وضم التاء الثانية ثم لقولن بالناء ايضا وضم اللام والبالون لتبتيه
بالنون وفتح التاء ثم لقولن ايضالالبون وفتح اللام وقرأ أهل الحجاز وابو عمرو وسهل وابن عامر إنا دمرناهم بكسر

الالف والباءون يفتح الألف وروي عن روح وزيد عن يعقوب بكسر الألف أيضا

❦ الحجة ❦

قال ابو علي قوله تقاسموا لا يخلون أن يراد به مثال الماضي او مثال الذي يراد به الامر فعن أراد به الامر جعل للبيئة جوابا لتقاسموا فكأنه قال خلقوا للبيئة لأن هذه الالفاظ التي تكون من الفاظ القسم تتلحق بما يتلحق به الأيمان كقوله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن واقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبيت الله من يموت فكذلك تقاسموا بالله لبيئة ملقاء بالام والتون الثقيلة وادخل المشككون تقاسموا مع القسمين كما دخلوا في قوله قل تمالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ومن قال تقاسموا للبيئة اراد ليقسم بعضهم لبعض لبيئة لتقاسموا على هذا أسرا كما كان فيمن قال لبيئة أمر من قال تقاسموا للبيئة بالثناء فتقاسموا على هذا مثال ماض ولا يجوز مع هذا الالثناء لأن مثال الماضي للبيئة وللبيئة للخطاب ومن كسر انا دمرنا م جاز أن يكون كان في قوله كيف كان عاقبة مكرهم تامة وان تكون ناقصة فإن جعلنا تامة بمعنى وقع كان قوله كيف كان عاقبة في موضع حال تقديره على أي حال وقع عاقبة مكرهم أي أحسنا وقع عاقبة مكرهم أو سيئا أو يكون في كيف ضمير من ذي الحال كأنك إذا قلت في البار حدث الأمر فجعلته في موضع الحال كان كذلك وحكم كيف على أن يكون متعلقا بحذوف كما أنك إذا قلت في الدار وقع زيد فتقديره وقع زيد مستقرا في هذه الحال فإن جعلته ظرفا للفعل تعلق بكان الذي بمعنى الحدث وقوله انا دمرناهم فيمن كسر استئناف وهو تفسير للعاقبة كما أن قوله لهم مغفرة وأجر عظيم تفسير للموعود ومن قرأ انا دمرناهم جاز أن يكون كان على ضربها وإذا حملته على وقع كان كيف في موضع حال وجاز في قوله انا دمرناهم أمران ❦ احدهما ❦ أن يكون بدلا من قوله عاقبة مكرهم وجاز أن يكون محولا على مبتدأ مضمرة كأنه قال هو انا دمرناهم او ذلك انا دمرناهم فلماذا حملها على المتضمنة للغير جاز في قوله انا دمرناهم قولان ❦ احدهما ❦ أن يكون بدلا من اسم كان الذي هو العاقبة فلماذا حملته على ذلك كأنه كان في موضع خبر كان ❦ والاخر ❦ أن يكون خبر كان ويكون موضعه نصباً بأنه خبر كان كأنه كان عاقبة أمرهم تدميرهم ويكون كيف في موضع حال ويجوز أن يكون العامل في كيف احد شيئين إما أن يكون كان لأنه فعل كما كان العامل في الطرف في قوله أكان للناس عجايب أن أوحينا ألا ترى انه لا يجوز أن يصل قوله الناس بواحد من المصدرين الا ان تجعله صفة لمعجب فتقدمه فيصير في موضع حال فالعامل فيه على هذا أيضا كان ويجوز أن يكون العامل فيه ما في الكلام من الدلالة على الفصل لأن قوله انا دمرناهم بمنزلة تدميرنا وتدميرنا يدل على دمرنا فيصير العامل فيه هذا المعنى الذي دل عليه ما في الكلام من معنى الفعل وذهبوا أن في حرف إي ان دمرناهم فهذا يقوي النسخ في انا

❦ المعنى ❦

ثم عطف سبحانه على قصة سليمان قصة صالح فقال (ولقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم) في النسب (صالحا ان اعبدوا الله) اي ارسلاهم بأن اعبدوا الله وحده لا شريك له (فلما هم فريقان خصمون) اي مؤمنون وكافرون يقول كل فريق الحق معي (قال) (صالح للفريق المكذب) يا قوم لم تستعجلون بالبيئة قبل الحسنة) اي بالعباد قبل الرحمة اي لم تقسم ان كان ما آتينا به حقا فأتنا بالعباد وسمى العذاب سيئة لما فيه من الآلام ولأنه جزاء على السيئة لأن السيئة هي الحصلة التي تسوء صاحبها (لولا) اي هلا (تستفرون الله) اي تطلبون مغفرته من الشرك بأن تؤمنوا (للمكذبين) فلا تمدنوا سيئة الدنيا (قالوا اطيرنا بك بمن مملك) اي تشأنا بك وبين على دينك وذلك انهم قسط المطر عنهم وجاعوا فقالوا اصابتنا هذا الشر من شؤمك وشؤم اصحابك (قال) لهم صالح (طائركم عند الله) اي الشؤم آتاكم من عند الله بكفركم وهذا كقوله بطيروا بجوسي ومن معه الا انا

طائرهم عند الله (بل انتم قوم تفتنون) اي تختبرون بالخير والشر عن ابن عباس وقيل تعذبون بسوء أعمالكم عن محمد بن كعب وقيل يتلون ويحفظون بطاعة الله ومعصيته (وكان في المدينة) بني التي بها صالح وهي الحجرة (تسمة رهط يفسدون في الارض) كانت هذه التسمة الفر من أشرفهم وهم غزاة قوم صالح وهم الذين سموا في عقر الناقة (ولا يصلحون) اسيه لا يطيعون الله تعالى وذكر ابن عباس أصباهم وقال هم قدار بن سالف ومصدق ودعيمي ودعيمي واسلم وقتال وصف (قالوا تقاسموا بالله) أي قالوا فيما بينهم احقوا بالله (لنبينه) أي لنقتلنا صالحاً (واهله) يائنا ومن قرأ بالثون فكأنهم قالوا اتسموا للتعلم والأشس بالقسم سيف القراءتين داخل في الفعل منهم (ثم لنقولن لوليه) أي لذي رحم صالح ان سألنا عنه (ما شهدنا مهلك أهله) أي ما نقتلناه وما ندرى من قتله وأهلكه وقد ذكرنا اختلاف القراء فيه سيف سورة الكهف (وإنا لمعادنون) في هذا القول قال الزجاج كان هؤلاء الفر تحالفوا ان يبيثوا صالحاً واهله ثم ينكروا عند أوليائه ان يكونوا فعلوا ذلك او رأوه وكان هذا مكرراً عزموا عليه قال الله تعالى (ومكروا مكراً ومكرنا مكراً) أي جازيناهم جزاء مكرهم بتعجيل عقوبتهم (وهم لا يشعرون) بمكر الله بهم فلزمهم دخلو على صالح ليقتله فأنزل الله سبحانه الملائكة فرموا كل واحد منهم بحجر حتى قتلوه وسلم صالح من مكرهم عن ابن عباس وقيل ان الله أسر صالحاً بالخروج من بينهم ثم استأصلهم بالعذاب وقيل قتلوا في سفح جبل ينظر بعضهم بعضاً ليأتوا صالحاً فخر عليهم الجبل عن مقاتل (فانظر كيف كان عقابه مكرهم انا دمرناهم) أي أهلكناهم بما ذكرناه من العذاب (وقومهم آممين) بصيغة جبرائيل (فذلك يوتهم) أشار إلى يوتهم والملقى فانظر اليها (خافية) نصب على الحال أسيه فارغة خالية (بما ظلموا) أي بظلمهم وشركهم بالله تعالى (ان في ذلك) أي في احلاكم (لا ية لقوم يعلمون) اي لعبرة لمن نظر اليها واعتبر بها وفي هذه الآية دلالة على ان الظلم يعقب خراب الدور ودوي عن ابن عباس انه قال اجبد في كتاب الله ان الظلم يخرّب البيوت وتلا هذه الآية وقيل ان هذه البيوت يواذي القرى بين المدينة والشام (وانجينا الذين آمنوا) به (و كانوا يتقون) قالوا انهم أربعة آلاف خرج بهم صالح إلى حضرموت وسعي حضرموت لأن صالحاً لما دخلها مات

قوله تعالى (٥٤) وَلَوْ لَّا اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اَتَاْتُوْنَ اَلْفَاحِشَةَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُوْنَ (٥٥) اَلَا اِنْكُمْ لَتَاْتُوْنَ اَلرَّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّتَعَمِّلُونَ (٥٦) فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ اِلَّا اَنْ قَالُوا اَخْرِجُوْا اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اَنْتَ اَنْتَ قَرَيْتَكُمْ اِنْهُمْ اَنْاسٌ يَّتَطَهَّرُوْنَ (٥٧) فَاَنْجَبَا وَاَهْلَهُ اِلَّا اَمْرًا ثُمَّ قَدَّرْنَا هَا مِنْ اَلْغَايِرَيْنِ (٥٨) وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ (٥٩) قُلِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰى اَللّٰهُ خَيْرٌ اَمَّا يَشْرِكُوْنَ (ست آيات)

❀ القراءة ❀

قرأ أهل البصرة وعاصم بشركون بالياء والياقون بالتاء على الخطاب وفي الشواذ قراءة الحسن فما كان جواب قومه بالرفع

❀ المحجة ❀

الاولى ان يكون جواب قومه خير كان والاسم قوله ان قالوا لشبه ان بالمضمر من حيث كانت لا توصف والمضمر اعرف من المظهر وقد تقدم القول في هذا

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصة لوط عاطفاً بها على ما تقدم فقال (ولوط) أي وارسلنا لوطاً (إذ قال لقومه) (مذكراً عليهم) أفعلهم (أتأتون الفاحشة) يعني الخصلة القبيحة الشيعة الظاهرة القبيح وهي اتیان الذکران في أدبارهم (وأنتم تبصرون) أي تعلمون أنها فاحشة وقيل معناه وأنتم يرى بعضكم ذلك من بعض بين سبحانه الفاحشة التي أتونها فقال (إنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء) اللاتي خلقهن الله لكم (بل أنتم قوم تجهلون) أي تفعلون أفعال الجهال قال ابن عباس تجهلون القيامة وعاقبة العصيان (فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجا آل لوط من قريتكم إنهم أناس ينطهرون) عن اتیان الرجال في أدبارهم (فأنجيناه وأهله إلا امرأته قدرناها) أي جعلناها (من الغابرين) أي الباقين في العذاب (وأنظرنا عليهم مطراً) وهو الحجارة (فساء مطر المنذرین) الذين أبغضهم لوط الفذارة واعلمهم بوضوع المخافة ليتقوها ففعلوا ذلك ثم قال سبحانه لنبيه (قل) (يا محمد) (الحمد لله) شكراً على نعمه بأن وفقنا للإيمان وقيل الحمد لله على هلاك الأمم الكافرة (وسلام على عباده الذين اصطفى) أي اصطفاهم الله واجتباهم واختارهم على برجه وهم الأنبياء عن مقاتل وقيل هم أصحاب محمد عليه السلام عن ابن عباس والحسن وقيل هم أمة محمد عليه السلام ومعنى السلام عليهم أنهم سلموا عما عذب الله به الكفار عن الكلي وقيل هم آل محمد عليه السلام عن علي بن إبي حمزة ثم قال سبحانه مخاطباً للمشركين (آله خير أما يشركون) يا أهل مكة يعني الله خير لمن عبده أم الأصنام لعابديها وهذا الزام للحجة على المشركين بعد ذكر هلاك الكفار والمعنى أن الله تعالى نجى من عبده من الملاك والاصنام لم تغن شيئاً عن عابديها عند نزول العذاب وإنما قال ذلك لأنهم توهّموا في عبادة الأصنام خيراً

قوله تعالى (٦٠) **أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُدْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَمْ يَمْحَ اللَّهُ بِلَهُمْ قَوْمٌ يَعْلَمُونَ** (٦١) **أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَمْ يَمْحَ اللَّهُ بِلَهُمْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** (٦٢) **أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَمْ يَمْحَ اللَّهُ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ** (٦٣) **أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَمْ يَمْحَ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ** (٦٤) **أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَمْ يَمْحَ اللَّهُ قُلُ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** (٦٥) **قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُمَشُّونَ** ست آيات

الترجمة

قرأ أبو عمرو وهشام ما يذكرون بإلياء والياقون بالياء والوجه فيها ظاهر

اللمعة

الحديقة البستان الذي عليه حائط وكل ما احاط به البناء فهو حديقة وقيل الحديقة البستان الذي فيه النخل والقرار المكان المطمئن الذي يستقر فيه الماء ويقال للروضة المنخفضة قنطرة ومنه حديث ابن عباس قال علمي في

علم على «ع» كالقراءة في المتعجب أي كالتعجب في البحر والبرهان البيان بحجة

❖ الاعراب ❖

أمن استفهام في محل الرفع على الابتداء وخبره خلق وقررا نصب على الحال لأن جعل بمعنى خلق وإن كان بمعنى صير فهو مفعول ثان له أي له مع الله مبتدأ وخبر تقديره أي له ثبت مع الله وإنما جاز أن تكون الشكوة مبتدأ لأنه استفهام ويجوز أن يكون خبر للابتداء محذوفاً أو يكون تقديره أي له في الوجود مع الله قليلاً ما تذكرون صفة مصدر محذوف تقديره تذكرون تذكر أ قليلاً وما مزيدة وبشرا نصب على الحال وبين يدي رسته ظرف منه إيان في محل نصب لأنه ظرف زمان والمعامل فيه يمشون

❖ المعنى ❖

ثم عدد سبحانه الدلائل على توحيدِه ونعمه الشاملة لمبيده فقال (أمن خلق السموات والأرض وتقدرية اما تشرقون خير أم من خلق السموات والأرض أي أنشأهما واختارهما وانزل لكم من السماء ماء أي غيثاً ومطراً لكم أي لمناصحتكم ولأجل معاشكم سبحانه ان غيره لا يقدر على ذلك (فأينما بمحدثات) أي رياضاً وبساتين وما لم يكن عليه حائل لا يقال له حقيقة (ذات بهجة) أي ذات منظر حسن يتجسس به من رآه ولم يقل ذوات بهجة لأنه أراد تأنيث الجماعة ولو أراد تأنيث الاعيان لقال ذوات وقال الشاعر

وسوف يفتينه إن ظفرت به . رب كريم وبض ذات اطهار

(ما كان لكم ان تنبتوا شجرها) ما هنا لفتي أي لم يكونوا بقدرتون على انبات شجرها (أي له مع الله) وهذا استفهام انكار معناه هل معه معبود سواه اعانه على صنعه (بل) ليس معه له (هم قوم يعدلون) يشرقون بالله غيره بمعنى كفار مكة (أمن جعل الأرض قراراً) أي مستقرة لا تميل ولا تميد بأهلها (وجعل خلالها أنهاراً) أي وجعل وسط الأرض وسبغاً مسالكها ونواحيها أنهاراً جارية ببت بها الزرع وبميا بها الخلق (وجعل لها رواسي) أي جبالاً ثوابت أثبت بها الأرض (وجعل بين البحرين حاجزاً) أي مانعاً من قدرته بين العذب والملح فلا يختلط احدهما بالآخر (أي له مع الله بل أكثرهم لا يعلمون) توحيد ربهم وكمال قدرته وسلطانه (أمن يجيب المضطر إذا دعاه) أي يجيب المكروب المجهد فيكشف ضره وكربه واجابة دعاه المضطر فيل ما يدعو به وهذا لا يكون إلا من قادر على الإجابة مختار لها ورأس المضطرين المذنب الذئبة بدعوه ويسأله المغفرة ومنهم الخائف الذي يسأله الأمن والمرضى الذي يطلب العافية والمحبوس الذي يطلب خلاصاً فارت الكل إذا ضاق بهم الأسر فزعو إلى رب العالمين وأكرم الأكرمين وإنما خص المضطر وإن كان قد يجيب غير المضطر لأن رغبته أقوى وسوء الله اخضع (ويكشف سوء) أي يدفع الشدة وكل ما يسوء (ويجعلكم خلفاء الأرض) يخلف كل قرن منكم القرن الذي قبله فيهلك قرناً ويثي قرناً وقيل يجعلكم خلفاء من الكفار ينزلون بلادهم وطاعة الله تعالى بعد شركهم وعنادهم (أي له مع الله قليلاً ما تذكرون) أي قليلاً ما تتعظون عن ابن عباس ومن قرأ بالياء فالمعنى قليلاً ما يتذكر هو لا المشرقون (أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر) أي أما تشرقون خير أم من يرشدكم إلى القصد والسمت في البر والبحر بما نصب لكم من الدلالات من الكواكب والقمر إذا ضلتم وهو كقولوه وهو الذي جعل لكم النجوم لتتدوا بها في ظلمات البر والبحر (ومن يرسل الرياح يشراً بين يدي رسته) قد مضى تفسيره ووجوه القراءات فيه (أي له مع الله تعالى الله عما يشركون) أي جبل وتزعم عن الشريك كما يزعم المشركون (أن يبدؤ الخلق) بأن يبتدئهم ويوجد ويشتت على غير مثال واحتفاء ثم يشه وفيه (ثم يعيده) بعد الإغناء وإنما قال ذلك لأنهم أقروا بأنه الخالق فيلزمهم الإقرار بالبعث من حيث

ان من قدر على الإنشاء قدر على الإعادة (ومن يوزقكم من السماء والأرض) بانزال المطر وبإخراج الثمار والنبات (ألم مع الله) يقدر على ذلك (قل) لهم يا محمد (هاتوا برهانكم) أي حججكم (ان كنتم صادقين) ان لي شريكاً صنع شيئاً من هذه الأشياء فلماذا لم يقدر على إقامة البرهان على ذلك فاعلموا انه لا إلهي ولا يستحق العبادة سواي (قل) يا محمد (لا يعلم من في السموات والأرض) من الملائكة والانس والجن (الغيب) وهو ما غاب علمه عن الخلق مما يكون في المستقبل (إلا الله) وحده او من اعلمه الله تعالى (وما يشعرون ان يبعثون) أي متى يبعثون يوم القيامة دل سبحانه بهذه الآية كما دل بما تقدمها على قدرته

قوله تعالى (٦٦) بل ادرك علمهم في الآخرة بل هم في شك منها بل هم عنها عمون (٦٧) وقال الذين كفروا اءذا كنا تراباً و اءاؤنا اءنا لخرجون (٦٨) لقد وعدنا هذا نحن و اءاؤنا من قبل ان هذا إلا اساطير الاولين (٦٩) قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الجرمين (٧٠) ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما يسكرون (٧١) ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين (٧٢) قل عسى ان يكون ريد لكم بعض الذي تستعجلون (٧٣) وإن ربك لذوقضل على الناس وليكن أكره لم يشكروا (٧٤) وإن ربك لعلم ما يكن صدورهم وما يعلنون (٧٥) وما من غائبة في السماء والأرض إلا في كتاب مبين عشر آيات

❀ القراءة ❀

قرأ أهل البصرة وابو جعفر وابن كثير بل ادرك بقطع الالف وسكون اللام والدال وقرأ الشعموني عن ابي بكر بل ادرك موصولة الالف مشددة الدال بلا الف بعدها والياقون بل ادرك وفي الشواذ قراءة سليمان بن يسار وعطاء بن يسار بل درك بفتح اللام ولا همزة ولا الف وقراءة الحسن وابي رجاء وابن محيص وقراءة بل ادرك وقراءة ابن عباس بلى بياء ادرك وقراءة ابي بل تدارك وقرأ أهل المدينة إذا كنا تراباً يكر الالف أتا لخرجون بالاستفهام بهمز فواحدة ممدودة عن ابي جعفر وقالون وغير ممدودة عن ورش واسماعيل وقرأ ابن عامر والكسائي إذا بهمز سين اتا بفتحة عن ابن كثير ويعقوب إذا أنا بالاستفهام فيها جميعاً بهمزة واحدة غير ممدودة وقرأ ابو عمرو إذا أنا بالاستفهام فيها جميعاً بهمزة واحدة ممدودة وقرأ عاصم وحذف إذا أنا بالاستفهام فيها جميعاً بهزتين مزمزتين وقرأ ابن كثير في ضيق بكسر الضاد والياقون بفتحها

❀ الحجة ❀

قال ابو علي ان علم قد يصل بالجاء كقوله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى وقوله علمي يزيد يوم الجمعة ومعنى ادرك بلغ وحق يقال فلان ادرك الحسن اي حقق بانه وهذا ما ادركه علمي اي بلغه فلعني انهم لم يدركوا علم الآخرة اي لم يعلموا حدوثها و كونها ودل على ذلك قوله بل هم سيفك شك منها بل هم عنها عمون أي بل هم من علمها عمون وإذا كان كذلك كان معنى قوله في الآخرة معنى الياء اي لم يدركوا علمها ولم ينظروا سيفك حقيقتها فيدركوا ولهذا قرأ من قرأ ادرك كأنه اراد لم يدركوه كما تقول أجبتي اسم أي لم تجبني والمعنى بل يدرك علمهم بحدوث الآخرة بل هم سيفك شك منها بل هم من علمها عمون والمعنى عن علم الشيء ابعد منه من الشاك فيه لأن الشك قد يمرض عن ضرب من النظر والمعنى عن الشيء الذي لم يدرك منه شيئاً وأما من قال ادرك فلم نه اراد تدارك فأدغم التاء في الدال لمقاربتها لها وكونها من حيزها فلما سكبت التاء للادغام اجلبت لها همزة

الوصل كما اجتمعتا في نحو ادراكتم وفي التنزيل حتى إذا اداركوا فيها كان معناها تلاحقوا قال «تداركتم الاحلاف قد تل عرشها» وما روي عن ابي بكر بل ادرك فمعناه افعل من ادركت وافعل وتفاعل ببيان معنى ومن ثم صح قولهم ازدوجوا وان كان الحرف على صورة يجب فيها الانقلاب ولكنه صح لما كان بمعنى تفاعلوا وتفاعلوا يلزم فيه تصحيح حروف العلة لسكون الحرف الذي قبل حرف العلة فصار تصحيح هذا كصحيح عور وحول لما كان بمعنى امور واحول ومن قرأ بل ادرك فانه قد خفف الحمزة بحذفها والقاء حركتها على اللام الساكنة قبلها نحو قد فلع في قد افلع واما قوله بل ادرك فان بل استئناف وما بعدها استفهام كما تقول ازيد عندك بل اعمره عندك تركا للاول الى غيره واما على فكأنه جواب وذلك لانه لما قال قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله فكأن قال ما الامر كذلك فقيل له بل ثم استوقف فقيل ادرك علمهم في الآخرة وقد سبق ذكر الاستفهامين قبل تقدم وكذلك ذكر الضيق والضيقة والاولى ان يحمل على انها لثبات

اللغة

قال ابن الاعرابي ردفت ولحقت والحقت بمعنى وترادفوا تلاحقوا قال البرد اللام في ردف لكم زائدة وقيل انه انما اتى باللام لأن معنى ردفدنا فكأنه قال دناكم كما قال الشاعر

قللت له الحاجات يطرحن بالنفي وهم تعانني معنا ركائبه

قال يطرحن بالنفي لما كان معنى يطرحن يرمن وكنت الشيء في نفسي واكنته إذا استرته في نفسك فهو ممكن ومكثون قال الرماني الاكثان جعل الشيء بحيث لا يبلغه أذى يمانم بعده عنه

الاعراب

المعامل في هذا بمعنى قوله مخرجون لأن ما بعد ان لا يعمل فيها قيل ان التقدير إذا كتبنا ترابا أخرجنا وهذا في محل نصب لأنه منقول ثان لوعد عسى ان يكون ردف لكم يكون اسمه ضمير الامر والثأن وما بعده خبره وان يكون وما يتعلق به في محل رفع بأنه فاعل عسى

المعنى

لما اخبر سبحانه عن الكفار انهم لا يشعرون متى يعيشون وانهم شاكون عقبه بأنهم يعلمون حقيقة ذلك يوم القيامة فقال (بل ادرك علمهم في الآخرة) اسيه تتابع منهم العلم وتلاحق حتى كل علمهم في الآخرة بما اخبروا به في الدنيا فهو على لفظ الماضي والمراد به الاستقبال اي يدرك ومن قرأ ادرك فمعناه سيدرك علمهم هذه الاشياء في الآخرة حين لا ينعمهم اليقين (بل هم في شك منها) في الدنيا عن ابن عباس والمعنى ان ما جهلوه في الدنيا وسقط علمه عنهم علموه في الآخرة وقيل معناه اجتمع علمهم يوم القيامة فلم يشكروا ولم يختلفوا عن السديس وقال مقاتل يقول بل علموا في الآخرة حين عاينوها ما شكروا وعموا عنه في الدنيا وقيل ان هذا على وجه الاستفهام فحذف الالف والمراد به النفي بمعنى انه لم يدرك علمهم بالآخرة ولم يبلغها علمهم وقيل معناه ادرك هذا العلم جميع المقلاه لو تفكروا ونظروا لأن العقل يقتضي ان الاحال قبيح فلا بد من تكليف والتكليف يقتضي الجواز وإذا لم يكن ذلك في الدنيا فلا بد من دار الجزاء وقيل ان الآية اخبار عن ثلاث طوائف طائفة اقرت بالبعث وطائفة شككت فيه وطائفة كتته كما قال بل هم في امر مريب وقوله (بل هم منها عمون) اسيه عن معرفتها وهو جمع عسى وهو الاعشى القلب لتركه التدبر والنظر (وقال الذين كفروا) بل نكركم البعث (وإذا كنا ترابا) وآياتنا آتينا لمخرجون) من القبور مبعوثون يقولون ذلك على طريق الاستبعاد والاستبعاد لقلوععدنا هذا) البعث (نحن) فيما مضى (وآياتنا من قبل) اي واعد آياتنا ذلك من قبلنا فلم يكن مما قالوه شيئا

هذا إلا أساطير الأولين) أي أحاديثهم وأكاذيبهم التي كتبوها (قل) يا محمد (سبوا في الأرض فانظروا كيف كانت عاقبة المجريين) الذين كفروا بالله وعصوه أي كيف أهلكتهم الله وخرب ديارهم (ولا تحزن عليهم) أي على تكذيبهم وتركهم الإيمان (ولا تكن في ضيق) وهو ما يشق به الصدر (عما يذكرون) أي يديرون في أمرك فإن الله تعالى يحفظك وينصرك عليهم (ويقولون متى هذا الوعد) الذي تعدنا يا محمد من العذاب (إن كنتم صادقين) بأنه يكون (قل) يا محمد (عسى أن يكون ردفسلكم) أي قرب لكم عن ابن عباس (وقيل القرب لكم عن السديس) وقيل اردف لكم عن قتادة (بعض الذي تستعجلون) من العذاب وعسى من الله واجب فمعماته أنه قرب منكم وسيأتيكم وهذا البعض الذي دنا لهم القتل والأسر يوم بدر وسائر العذاب لهم فيما بعد الموت وقيل هو الانذار عند الموت وشدة عذاب القبر عن الجبائي (وان ربك لذوفضل على الناس) بضرب الصم البدينة والدينوية وقيل بإملأهم ليتوبوا والفضل هو الزيادة من الله تعالى للبعد على ما يستحقه بشركه والعدل حق للبعد والفضل فيه واقع من الله تعالى إلا أنه على ما يصح وتقصيه الحكمة (ولكن أكثرهم لا يشكرون) نعمه (فإن ربك ليعلم ما تكن صدورهم) أي تخفيه وتستره (وما يملئون) أي ويعلم ما يظهرونه ايضاً (وما من غائبة) أي من خصلة غائبة (في السماء والأرض) يعني جميع ما اخفاه عن خلقه وغيبه عنهم (إلا في كتاب مبين) أي إلا وهو مبين في اللوح المحفوظ وقيل أراد أن جميع العالم محفوظة عنده غير منسية كما يقول القائل المالك عندي مكتوبة أي محفوظه عن بني مسلم والجبائي

قوله تعالى (٧٦) إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي سَيَكُونُ فِيهِ يَحْتَلِفُونَ (٧٧) وَإِنَّمَا تَهْدِي رَحْمَةُ الْمُؤْمِنِينَ (٧٨) إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (٧٩) فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ (٨٠) إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ أَذْوَاعَهُ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ (٨١) وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (٨٢) وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ (٨٣) وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِن كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّنْ بُكَدْبٍ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ (٨٤) حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عَلِمًا أَمَّا إِذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨٥) وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ عشر آيات

❖ القراءة ❖

قرأ ولا يسمع بالياء الصم بالرفع هاهنا وفي الروم ابن كثير وابن عباس والباقر لا تسمع بضم التاء الصم بالنصب وقرأ وما انت تهدي بالمي حزة هاهنا وفي الروم وقرأ الباقون وما انت بهادي بالمي وفي الشواذ قراءة ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد والجدري وابن ذرعة تكلمهم بفتح التاء والتخفيف وقرأ أهل العراق غير إلى عمرو وسئل ان الناس يفتح الهزوة والباقر بكسرها

❖ الحجة ❖

حجة من قال تسمع انه اشبه بما قبل من قوله انك لا تسمع الموتى ويؤكد ذلك قوله ولو علم الله فيهم خيراً لا تسمعهم ومن قرأ ولا يسمع الصم الدعاء فالمنى لا يتقادون للحق لمعادهم كما لا يسمع الأصم ما يقال له

ومن قرأ تهدي الصبي بالتقدير إنك لا تهديهم لشدة عنادهم واعراضهم وانت مرفوع بجمل قول اهل الحجاز وتهدي في موضع نصب بأنه خبر وعلى قول تمير تقع بفعل مضارع يفسره الظاهر الذي هو تهدي تقديره إذا أظهرت ذلك المضمر ما تهدي تهدي لأنه إذا أظهرت الفعل المضارع اتصل به الضمير ولم يفصل كما يفصل إذا لم تظهر ومن قرأ بهادي المعنى مضافاً في السورتين فاسم الفاعل الحال اولاً وفي ثانياً كان كذلك كانت الاضافة في نية الانفصال وقوله ان الناس بالفتح فالوجه فيه تكلمهم بأن الناس وزعموا انه في قراءة إلى تنبئهم وعن قتادة انه في بعض اعراف تخديهم وهذا يدل على ان تكلمهم من الكلام الذي هو النطق وليس هو من الكلام الذي هو المراجعة ومن كسر فقال ان الناس فالمنع تكلمهم فقول لم ان الناس واضار القول في الكلام كثير وحسن ذلك لأن الكلام قول فكأن القول قد أظهر ومن قرأ تكلمهم فمعناه تجرحهم بأكلها اياهم

المعنى

ثم ذكر سبحانه من الحجاج ما بقوى قلب نبيه ﷺ فقال (ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل) اي يخبرهم بالصدق (اكرر الذي هم فيه يخفون) من حديث مريم وعيسى والي الميراث في التوراة حيث قال بعضهم هو يوشع وقال بعضهم لا بل هو منتظر لم يأت جد وغير ذلك من الاحكام وكان ذلك مجزئة لبني اسرائيل ﷺ إذ كان لا يدرس كتبهم ولا يقرأها ثم اخبرهم بما فيها (وانه) يعني القرآن (لهدى) اي دلالة على الحق (ورحمة للمؤمنين) اي نعمة لهم (إن ربك يقضي بينهم بحكمه) يريد بين المختلفين في الدين يوم القيامة وناشر بذلك إلى شقين * احدهما * ان الحكم له فلا ينفذ حكم غيره فيوصل إلى كل ذي حق حقه * والاخر * انه وعد المظلم بالانصاف من الظالم (وهو العزيز القادر على ما يشاء لا يتمتع عليه شيء) العليم بالحق والمبطل فيجازي كل صاحب عمله في هذه الآية تسلية للمحققين من الذين خولفوا في أمور الدين وان أسهرهم يؤل إلى أن يحكم بينهم رب العالمين ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (فتوكل على الله) يا محمد (إنك على الحق المبين) اي الواضح البين الظاهر والمحق اولى بالتوكل من المبطل المذلل والمراد بهذا الخطاب سائر المؤمنين وان كان في الظاهر لسيد المرسلين ثم شبه الكفار بالموثي فقال (إنك لا تسمع لوثي) يقول كما لا تسمع الميت الذي ليس له آله السمع النداء كذلك لا تسمع الكافر النداء لأنه لا يسمع ولا يقبل الموعدة ولا يتدبر فيها (ولا يسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين) إنما قال ذلك لأن الأصم إذا كان قريباً فالإنسان يطعم في استماعه فلذا عارض وادبر وتعباد انقطع الطمع في استماعه فجعل سبحانه المصمم على الجهل كاليت في انه لا يقبل الهدى وكلاً أصم في انه لا يسمع الدعاء (وما أنت بهادي المعنى عن ضلالهم) في الدين بالآيات الدالة على الهدى إذا عارضوا عنها كما لا يمكنك ان تهديهم إلى قصد الطريق جعل سبحانه الجهل بمنزلة العمى لأنه يمنع عن ادراك الحق كما يمنع العمى عن إدراك المبصرات (ان تسمع إلا من يؤمن بآياتنا) اي ما يسمع إلا من يطلب الحق بالنظر في آياتنا (فهم مسلمون) اي مستسلمون متقادون جعل سبحانه استماعهم وقبولهم الحق سماعاً وكرمهم لقبول ترك السماع وقيل مسلمون اي موحدون مخلصون (وإذا وقع القول عليهم) اي وجب العذاب والوعيد عليهم وقيل معناه إذا صاروا بحيث لا يفلح أحد منهم ولا أحد يسبهم عن مجاهد وقيل معناه إذا غضب الله عليهم عن قتادة وقيل معناه إذا أنزل العذاب بهم عند اقتراب الساعة فصحي القول قولاً كما يقال جاء الخبر الذي قلت ويراد به الخبر قال ابو سعيد الخدري وابن عمر إذا لم يأمر بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر وجب السخط عليهم وأخذوا بآدي العقاب منها قوله (أخرجتنا دابة من الارض) تخرج بين الصفا والروءة فتخير المؤمنين بأنه مؤمن والكافر بأنه كافر وعند ذلك يوقف التكليف ولا تقبل التوبة وهو علم من اعلام الساعة وقيل لا يبقى مؤمن إلا مسخته ولا يبقى منافق إلا خطئته فخرج ليلة جمع والناس يسرون إلى منى عن

ابن عمر وروى محمد بن كعب القرظي قال سئل علي صلوات الرحمن عليه عن الدابة فقال أما والله ما لها ذنب وإن لها الحية وفيه هذا إشارة إلى انها من الأرض وروى عن ابن عباس انها دابة من دواب الأرض لها زغب وریش ولها ريم قوائم عن حذيفة عن النبي ﷺ قال دابة الأرض طولها ستون ذراعاً لا يدرى كها طالب ولا يقوتها هارب فتقسم المؤمن بين عينيه وتكتب بين عينيه موثمن وتسم الكافر بين عينيه وتكتب بين عينيه كافر ومعها عصا موسى وخاتم سليمان فيجلبو وجه المؤمن بالمصا وتختتم انف الكافر بالخاتم حتى يقال يأمؤمن وبيا كافر وروى عن النبي ﷺ : انه يكون للدابة ثلاث خراجات من الدهر فلنخرج خروجاً باقعى المدينة فينشو ذكراها في البادية ولا يدخل ذكراها القرية يعني مكة ثم تمكث زماناً طويلاً ثم تخرج خرجة أخرى قريباً من مكة فينشو ذكراها في البادية ويدخل ذكراها القرية يعني مكة ثم سار الناس يوماً في أعظم المساجد على الله عز وجل حرمة واكرمها على الله يعني المسجد الحرام لم ترعهم إلا وهي في ناحية المسجد تدنو وتدنو كلنا ما بين الركن الأسود إلى باب بني مخزوم عن يمين الخارج سيف وسط من ذلك فيرفض الناس عنها ويثبت لها عصاية عرفوا انهم لن يعجزوا الله فخرجت عليهم فتضف رأسها من التراب فمرت بهم فجلبت عن وجوههم حتى ركتها كأنها الكواكب الدرية ثم ولت في الأرض لا يدرى كها طالب ولا يعجزها هارب حتى إن الرجل ليقوم فيتعوذ منها بالصلاة فتأتيه من خلفه فتقول يا فلان الآن تصلي فيقبل عليها بوجهه فتتمسه في وجهه فيتجاوز الناس في ديارهم ويصطحبون في أسفارهم ويشتركون في الأموال يعرف الكافر من المؤمن فيقال للمؤمن يأمؤمن وللکافر يا كافر وروى عن وهب انه قال ووجهها وجه رجل وسائر خلقها خلق الطير ومثل هذا لا يعرف إلا من النبوات الإلهية وقد روى عن علي «ع» انه قال انه صاحب العصا والميسم وروى علي بن ابراهيم بن هاشم في تفسيره عن ابي عبد الله «ع» قال قال رجل لعمر بن ياسر يا ابا اليقظان آية في كتاب الله افسدت قلبي قال عمار وأية آية هي فقال هذه الآية فأية دابة الأرض هذه قال عمار والله ما اجلس ولا أكل ولا شرب حتى اربكها فجاء عمار من الرجل إلى أمير المؤمنين «ع» وهو يأكل قناراً وزبدافقال يا ابا اليقظان هل اجلس عمارياً كل معه فتعجب الرجل منه فلما قام عمار قال الرجل سبحان الله حلفت انك لا تأكل ولا تشرب حتى تربيتها قال عمار أربكها ان كنت تعقل وروى العياشي هذه القصة بعينها عن ابي ذرٍّ رحمه الله ايضاً وقوله (تكلمهم) اي تكلمهم بما يسوهم وهو انهم يصيرون الى النار بلسان يفهمونه وقيل تحدثهم بأن هذا مؤمن وهذا كافر وقيل تكلمهم بأن تقول لهم (إن الناس كانوا بأياتنا لا يؤمنون) وهو الظاهر وقيل بأياتنا معناه بكلامها وخروجها (ويوم نحشر من كل أمة فوجاً ممن يكذب بأياتنا فهم يوزعون) اي يدفعون عن ابن عباس وقيل يحبس أولهم على آخرهم واستدل بهذه الآية على صحة الترجمة من ذهب إلى ذلك من الإمامية بأن قال ان دخول من في الكلام بوجوب التبعيض فدل ذلك على ان اليوم المشار اليه في الآية يحشر فيه قوم دون قوم وليس ذلك صفة يوم القيامة الذي يقول فيه سبحانه وحشرناهم فلم تغادر منهم أحداً وقد تظاهرت الاخبار عن أئمة الهدى من آل محمد ﷺ في ان الله تعالى سيعيد عند قيام المهدي قوماً عن تقدم موتهم من أوليائه وشيعته ليفوزوا بخواب نصرته ومعونته وبتبتهجوا بظهور دولته ويعيد ايضاً قوماً من أعدائه لينتقم منهم ويتألول بعض ما يستحقونه من العذاب في القتل على ايدي شيعته والذل والخزي بما شاهدون من علو كلمته ولا يشك عاقل ان هذا مقدور لله تعالى غير مستحيل في نفسه وقد فعل الله ذلك في الأمم الخالية ونطق القرآن بذلك في عدة مواضع مثل قصة عزيز وغيره على ما فسرناه في موضعه ومع عن النبي ﷺ قوله سيكون في أمي كل ما كان في بني اسرائيل حنو النمل بالمثل والقذرة حتى لو ان أحدهم دخل جحر ضب لدخلتموه على ان جماعة من الإمامية تأولوا ما ورد من الاخبار في الترجمة على رجوع الدولة والامرواني ضب لدخلتموه رجوع الأشخاص وحياء الاموات وأولوا الاخبار الواردة في ذلك لما ظنوا ان الترجمة تنافي التكليف وليس

كذلك لأنه ليس فيها ما يلجئ إلى فصل الواجب والامتناع من القبيح والتكليف يصح معها كما يصح مع ظهور المعجزات الباهرة والآيات القاهرة كملقى البحر وقلب العصا ثعباناً وما أشبه ذلك ولأن الرحمة لم تثبت بظواهر الأخبار المغולה فيسقط التأويل عليها وإنما الملل في ذلك على إجماع الشيعة الإمامية وإن كانت الأخبار متعذدة وتوهمه من قال إن قوله ويوم يحشرهم من كل أمقوساً المراد به يوم القيامة قال المراد بالفرج الجماعة من الرؤساء والمبشرين في الكفر حشروا وجمعوا لإقامة الحجة عليهم (حتى إذا جاؤوا) إلى موقف الحساب (قال) الله تعالى لهم (أكذبتم بآياتي) أي كذبتم بآياتي ودلائلي الدالة على ديني (ولم تحيطوا بها علماً) أي لم تطلبوا معرفتها ولم تبينوا ما أوجب الله عليكم فيها (أماذا كنتم تعملون) حين لم تبحثوا عنها ولم تفكروا في صحتها يقول ذلك تبيكيتاً لهم وتحييلاً أي هذا كان الواجب عليكم فتركتوهما ولم تعرفوا حق معرفتها فيماذا اشتغلتم ومن قال بالأول قال المراد بالآيات الأئمة الطاهرون «ع» (ودقم القول عليهم) أي وجب المذاب عليهم (جا ظلموا) أي بظلمهم إذ صاروا بحيث لا يفلح أحد منهم ولا أحد بسببهم (فهم لا ينطقون) إذ ذلك بكلامهم ينتفعون به ويكفون أن يكون المراد أنهم لا ينطقون أصلاً لظلم ما يشاهدونه وهول ما يرونه

(٨٦) قوله تعالى ألم يروا أننا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصراً إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون (٨٧) ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله وكل أتوه داخرين (٨٨) وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء إنه خبير بما تفعلون (٨٩) من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون (٩٠) ومن جاء بالسيفة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون (٩١) إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرّموا له كل شيء وأشياء وأمرت أن أكون من المسلمين (٩٢) وأن أتلوا القرآن فمن أهدي فأنا مهتدي لنفسه ومن ضلّ فقل إنما أنا نذير مبين (٩٣) وقل الحمد لله سيريحكم آياته فتعرفونها وما ربك بظالم عما تعملون (ثماني آيات)

❦ القراءة ❦

قرأ حمزة وحفص وخلف أتوه مقصورة الألف غير ممدودة بفتح التاء وقرأ الباقون أتوه بضم الألف وضم التاء وقرأ أهل البصرة غير سهل وابن كثير وحماد والاعشي والبرجمي عن أبي بكر بما يملكون بالياء والباقون بالياء وقرأ أهل الكوفة من فزع منوناً يومئذ بفتح الميم وقرأ أهل المدينة غير إسماعيل من فزع بغير تنوين يومئذ بفتح الميم وقرأ ابن كثير وابن عباس وداود عمرو ونافع برواية إسماعيل ويعقوب من فزع بغير تنوين يومئذ بكسر الميم وقرأ أهل المدينة وابن عامر وحفص ويعقوب عما تعملون بالياء والباقون بالياء

❦ الحجة ❦

قال أبو علي من قرأ أتوه كان فعلواً من الآيات ومن قرأ أتوه فهو فاعله و كلاهما محمول على معنى كل ولو حمل على اللفظ جاز كما في قوله وكم أتبه وإن كل من في السموات والأرض إلا آل الرحمن عبداً وحجة من قال يملكون بالياء أن ذكر النبية قد تقدم في قوله و كل أتوه وحجة التاء أنه خطاب للكافة وقد تدخل النبية في

الخطاب ولا يدخل الخطاب في النبية وقوله من فزع يومئذ من نون كان في اقتصاب يوم ثلاثة اوجه ﴿أحدهما﴾ ان يكون منصبا بالمصدر كأنه قال وهم من ان يفزعوا يومئذ آمنون ﴿والآخر﴾ ان يكون اليوم صفة لفزع لأن اسماء الاحداث توصف بأسماء الزمان كما يغير عنها بها وفيه ذكر الموصوف وتقديره في هذا الوجه ان يتعلق بمحذوف كأنه من فزع يحدث يومئذ ﴿والثالث﴾ ان يتعلق باسم الفاعل كأنه آمنون من فزع يومئذ ويجوز اذا نون الفزع ان يعني به فزعا واحداً ويجوز ان يعني به كثرة لأنه مصدر والمصادر تدل على الكثرة وإن كانت مفردة الألفاظ كقوله تعالى ان انكر الأصوات لصوت الحجر وكذلك إذا اضاف فقال من فزع يومئذ ويجوز ان يعني به مفردا ويجوز ان يعني به كثرة فأما القول في اعراب يوم وناؤه إذا اضيف إلى إذ فقد ذكر فيما تقدم وحجة من قرأ يعملون بالياء انه وعيد للمشركين وحجة الثاء انه على معنى قل لم ذلك

﴿الاعراب﴾

وصف النهار بأنه مبصر فيه وجهان ﴿أحدهما﴾ ان معناه ذو ابصار كقوله عيشة راضية أي ذات دنى وكقول النابغة «كفني لم يا اميمة ناصب» اي ذي نصب ﴿والثاني﴾ انه يريك الأشياء كما يراها من يبصرها بالقر الذي تجلي عندها وفيه قول ثالث انه مثل قول جرير

لقد لمتنا يا ام غيلان في السرى . وثت وما ليل المطي بناثم

اي بالذي يتنام فيه فيكون مبصراً بمعنى ما يبصر فيه

﴿المعنى﴾

ثم بين سبحانه قدرته على الإعادة والبعث بما احتج به على الكفار فقال (ألم يروا أنا جعلنا الليل يستكنوا فيه) عن التيب والحركات (والنهار مبصراً) أي يبصر فيه ويمكن التصرف فيه لغيبائه ويدرك بؤره جميع الأشخاص كما يدرك بؤر البصر (إن في ذلك لآيات) أي دلالات (لقوم يؤمنون) لأن جعل الشيء لما يصلح له من الانتفاع إنما يكون بالاختيار ولا يكون بالطباع (ويوم ينفخ في الصور) منصوب بتقدير وإذا ذكر يوم ينفخ اسرافيل بأمر الله تعالى في الصور وذلك اليوم الذي يقع عليهم القول بما ظلموا ويومئذ أن يكون على حذف في الكلام والتقدير ويوم ينفخ في الصور وتكون النشأة الثانية واختلف في معنى الصور فقيل هو صور الخلق جمع صورة عن الحسن وقناعة ويكون معناه يوم ينفخ الروح في الصور فيبعثون وقيل هو قوت ينفخ فيه شبه البرق عن مجاهد وقد ورد ذلك في الحديث (ففزع من في السموات ومن في الارض) أي ماثوا لشدة الخوف والزعزعة يدل عليه قوله في موضع آخر فصعق من في السموات الآية وقيل هي ثلاث سمعات الاولى نفخة النزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين (إلا من شاء الله) من الملائكة الذين ثبتت الله قلوبهم وهم جبرائيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل يعني الشهداء فلم يهمل ان يفزعون في ذلك اليوم ودوي ذلك في خير مرفوع (وكل من في الاحياء الذين ماثوا ثم احياوا) أي بأنوفه في المحشر (داخرين) أي أذلاء صاغرين عن ابن عباس وقناعة (وترى الجبال تحسبها جامدة) أي واقفة مكانها لا تسير ولا تتحرك في مرأى العين (وهي ترمى السحاب) أي تسير سيراً حثيثاً مثل سير السحاب عن ابن عباس وفي مثل هذا المعنى قول النابغة الجعدي يصف جيشاً

بأرعن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لحاج والركاب تهملج

اي تحسب أنهم وقوف من اجل كثرتهم والتفافهم فكذلك المعنى في الجبال انك لا ترى سيرها بعد اطرافها كما لا ترى سير السحاب إذا انقبض لبعد اطرافه وذلك إذا انزلت الجبال عن امامها للتلاشي كما في قوله وتكون

الجبال كالعين المنفوش (صنع الله) أي صنع الله ذلك صنعا واتصفا بما دل عليه ما تقدمه من قوله وهي ترمس السحاب وذكر اسم الله لأنه لم يأت ذكره فيما قبل وإنما دل عليه (الذي اتقن كل شيء) أي خلق كل شيء على وجه الاتقان والاحكام والانساق قال قتادة أي أحسن كل شيء خلقه وقيل الاتقان حسن في إتيان (انه خير بما تفعلون) أي عليم بما يفعل اعداؤه من المعصية وبما يفعل اوليائه من الطاعة ثم بين سبحانه كيفية الجزاء على أنفاله التريتين فقال (من جاء بالحسنة) أي بكلمة التوحيد والاخلاص عن قتادة وقيل بالإيمان عن النخعي وكان يحلف ولا يستثني ان الحسنه لا إله إلا الله والمعنى من وافي يوم القيامة بالإيمان (فله خير منها) قال ابن عباس أي فممنها يصل الخير اليه والمعنى فله من تلك الحسنه خير يوم القيامة وهو الثواب والأمان من العقاب فخير ما هانت أسمى وليس بالذي هو بمنى الأفضل وهو المروي عن الحسن وعكرمة وابن جريج قال عكرمة فأما أن تكون خيرا من الإيمان فلا فليس شيء خيرا من لا إله إلا الله وقيل معناه فله أفضل منها في معظم الظن لأنه يعطي بالحسنة عشرة عن زيد بن أسلم ومحمد بن كعب وابن زيد وقيل لأن الثواب فعل الله تعالى والطاعة فعل العبد وقيل هو رضوان الله ورضوان من الله أكبر (وهم من فزع يومئذ آمنون) قال الكبي إذا طهقت النار على أهلها فزعوا فزعاً لم يزعوا مثلها وأهل الجنة آمنون من ذلك الفزع (ومن جاء بالسيئة) أي بالمعصية الكثيرة التي هي الكفر والشرك عن ابن عباس وأكثر الفسرين (فكبت وجوههم في النار) أي القوا في النار منكوسين (هل يجزون إلا ما كنتم تعملون) يعني أن هذا جزاء فلكم وليس بظلم حدثنا السيد ابو الحمد مهدي بن زرار الحسبي قال حدثنا الحاكم ابو القاسم عبدالله بن عبد الله الحسكاني قال أخبرنا محمد بن أحمد قال أخبرنا محمد بن أحمد بن محمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الرحمن بن الفضل قال حدثني جعفر ابن الحسين قال حدثني محمد بن زيد بن علي (ع) عن أبيه قال سمعت أبا جعفر (ع) يقول دخل أبو عبد الله الجدي على أمير المؤمنين (ع) فقال له يا أبا عبد الله ألا أخبرك بقول الله تعالى من جاء بالحسنة إلى قوله تعملون قال بلى جعلت فداك قال الحسنه حبنا أهل البيت والسيئة بغضنا وحدثنا السيد ابو الحمد قال حدثنا الحاكم ابو القاسم قال أخبرنا ابو عثمان سعيد بن محمد الحميري قال حدثنا جدي أحمد بن اسحاق الحميري قال حدثنا جعفر بن سهل قال حدثنا ابو زرعة عثمان بن عبد الله القرشي قال حدثنا ابن لهيعة عن ابن الزبير عن جابر قال قال رسول الله ﷺ يا علي لو أن أمتي صابوا حتى صاروا كالآلاتاد وصلوا حتى صاروا كالخنايا ثم ابتغوا لكبهم الله على مناخرهم في النار ثم قال سبحانه لنبيه ﷺ قل لهم (إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة) يعني مكة عن ابن عباس وقال ابو العالية هي (الذي حرما) أي جعلها حرماً أمّا يحرم فيها ما يصل في غيرها لا يفر صيدها ولا يفتل خلاها ولا يقتص فيها (وله كل شيء) أي وهو مالك كل شيء بما أسله وحرمه فيحرم ما شاء ويحل ما شاء (وأمرت أن أكون من المسلمين) أي من المخلصين لله بالتوحيد (وان اتلوا القرآن) عليكم ما اهل مكة وأدعواكم إلى ما فيه (فمن امتدى) إلى الحق والعمل بما فيه (فإنما يهتدي لنفسه) لأن ثواب ذلك وجزاءه يصل إليه دون غيره (ومن ضل) عنه وحاد ولم يعمل بما فيه ولم يهتد إلى الحق (فقل) له يا محمد (إنما أنا من المفلذين) الذين يخفون بمقاب الله من معاصيه ويدعون إلى طاعته ولا اقدر على إكراههم على الإيمان والدين (وقل الحمد لله) اعترافاً بعمته إذا اختاروا لرسالته (سيريكم آياته) يوم القيامة (تصرفونها) وتعرفونها أنها على ما أخبرتم بها سيف الدنيا عن الحسن وقيل معنى آياته هي المذاب في الدنيا والقتل يسد تصرفونها أي تشاهدونها وراؤ ذلك ثم عجلهم الله إلى النار عن مقاتل (وما ربك بغافل عما تعملون) بل هو عالم بجميع ذلك فيجازيكم عليها وإنما يؤخر عقابكم إلى وقت تنقضه الحكمة

﴿ النظم ﴾

وجه اتصال قوله إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة بما قبله انه سبحانه لما بين ان الأمن من احوال القيامة
للمؤمن المحسن فكان قائلاً قال وما الحسنة وكيف العبادة فقال إنما أمرت

سورة القصص (مكية)

﴿ عدد آياتها ﴾

وهي ثمان وثمانون آية

﴿ اختلافها ﴾

آيتان طسم كوفي يسقون غير الكوفي

﴿ فضلها ﴾

الابي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ طسم القصص اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق
بموسى وكذب به ولم يبق ملك في السموات والأرض إلا شهد له يوم القيامة انه كان صادقاً ان كل شيء
هالكت إلا وجهه

﴿ تفسيرها ﴾

لما امر سبحانه في خاتمة تلك السورة بثلاثة القرآن بين في هذه السورة ان القرآن من طسم وانه يتلو عليهم
من نيا موسى وفرعون فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) طسم (٢) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٣) تَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى
وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِيَوْمِ يُدْعَوْنَ (٤) إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا آهْلَهُا شَيْعًا يَسْتَضَعِفُ
طَائِفَةً مِنْهُمْ يَتَّبِعُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٥) وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ
عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ (٦) وَنَمَكِّنَ لَهُمْ فِي
الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمَا مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ (سب آيات كوفي وخمسة في غيرهم)

﴿ القراءة ﴾

قرأ اهل الكوفة غير عاصم ويرى فرعون بالياء وما بعده بالرفع وقرأ الباقون وقرى بالنون وضمه وكسر
الراء ونصب الياء وما بعده بالنصب

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي حجة من قرأ بالنون ان ما قبله للمتكم فينبغي ان يكون ما بعده ايضاً كذلك ليكون الكلام
من وجه واحد وحجة من قرأ بالياء ان فرعون وجوده برون ذلك والمعلوم انهم يرونه إذا رأوه وهو قراءة الا عشم

* اللغة *

البأ الخبر عما هو عظيم الشأن والشيم الفرق وكل فرقة شعبة وسما بذلك لأن بعضهم يتأبم بعضاً والعرب تقول شاعكم السلام أي تحكم وشيمه أتبعه والتمكين تكيل ما يتم به الفعل

* الأعراب *

قوله بالحق في موضع نصب على الحال ويجوز أن يكون صفة مصدر محذوف تقديره تلاوة كاتبة بالحق ويجوز أن يكون الحق صفة محذوف تقديره بالأمم والحق والمجاور بمتعلق بتلاوة ويستضعف في موضع نصب على الحال ويندفع حال بعد حال ويجوز أن يكون حالاً عن الحال

* المعنى *

(طسم تلك آيات الكتاب المبين) أي المبين الرشد من الغي عن فتادة وقيل هو البين الظاهر والآية مفسرة فيما مضى (تلاو عليك) يا محمد (من نبأ موسى وفرعون) أي طوطاً من اخبارهما (البحق) أي بالصدق والحقيقة لا ريب فيه (لقوم يؤمنون) أي يصدقون بالله وبما أزاله اليك (ان فرعون علا في الارض) أي بشي وتجب ونعظم واستكبر في ارض مصر يقال علا علواً إذا تجبر ومنه قوله لا يريدون علواً في الارض (وجعل اهلها شيعاً) أي فرقاً قال فتادة فرق بين بني اسرائيل والقطب والمعنى يكرم قوماً ويذل آخرين بالاستعباد والاستعانة في الاعمال الشاقة وقيل معناه جعل بني اسرائيل اسناناً في الخدمة والتسخير (يستضعف طائفة منهم) يعني من بني اسرائيل ثم فس ذلك فقال (يذبح ابناهم ويسلجوني نساءهم) يقتل الابناء ويستبيحون البنات فلا يقتل وذلك ان بعض الكهنة قال له ان مولوداً يولد في بني اسرائيل يكون سبب ذهاب ملكك وقال السدي رأى فرعون في منامه ان ناراً اقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فأحرقت القبط وترك بني اسرائيل نسأل علماء قومه فقالوا له يخرج من هذا البلد رجل يكون هلاك مصر على يده (انه كان من المقدسين) بالقتل والعمل بالمعاصي (وتريد ان تمن على الذين استضعفوا في الارض) المعنى ان فرعون كان يريد اهلاك بني اسرائيل واقناهم ونحو ترديد ان تمن عليهم (ونجعلهم أئمة) أي قادة وروساء في الخير يقتدى بهم عن ابن عباس وقيل تجعلهم ولاية وملوكاً عن فتادة وهذا القول مثل الاول لأن الذين جعلهم الله ملوكاً فهم أئمة ولا يضاف إلى الله سبحانه ملك من يملك الناس عدواناً وظلماً وقد قال سبحانه فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً والملك من الله تعالى هو الذي يجب ان يطاع فالأئمة على هذا ملوك مقدمون في الدين والدنيا بطاعت الناس اعقابهم (ونجعلهم الوارثين) لديار فرعون وقومه واموالهم وقد صحت الرواية عن أمير المؤمنين «ع» انه قال والذي قلل الحبة وبرا السمسة لتضعطن الدنيا علينا بعد شماسها عطف الضروس على ولدتها وتلا عقيب ذلك وتريد ان تمن على الذين استضعفوا في الارض الآية وروى العياشي بالاسناد عن ابي الصباح الكندي قال نظر ابو جعفر «ع» إلى ابي عبد الله «ع» فقال هذا والله من الذين قال الله تعالى وتريد ان تمن على الذين استضعفوا في الارض الآية وقال سيد العابدين علي بن الحسين «ع» والذي يسم محمد بالحق بشيراً ونذيراً ان الابراء منا أهل البيت وشيعتهم بمنزلة موسى وشيعته وان عدوتنا واشياعهم بمنزلة فرعون واشياعه (ويمكن لهم في الارض) أي وتريد ان تمكن لبني اسرائيل في ارض مصر والتمكين هو فعل جميع ما لا يصح الفعل إلا معه مع القدرة والآلة واللطف وغير ذلك وقال علي بن عيسى اللطف لا يدخل في التمكين لأنه لو دخل فيه لكان من اللطف له لم يمكن ممكناً ولكنه من باب ازالة العلة (وتري فرعون وهامان وجنودهما منهم) أي من بني اسرائيل (ما كانوا يحذرون) من ذهاب الملك على يد رجل منهم قال الضحاك عاش فرعون اربعائة سنة وكان قصيراً دجياً وهو أول من غضب بالسواد وعاش موسى «ع» مائة وعشرين سنة

أربع آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير حاصم وحزنا بضم الحاء وسكون الزاي والياقون حزنا مفتحا وفي الشواذ قراءة الحسن وفصالة عبد الله فرود أم موسى فرغا وقراءة ابن عباس قرعا بالقاف والراء وحكى قطرب عن بعضهم فرغا

﴿ الحجة ﴾

الحزن والحزن لغتان مثل البخل والبخل والعرب والعرب والمعجم والمعجم وأما قوله فرغا بالقاف والزاي فمعناه قلقا يسكدا يخرج من غلاله وأما قرعا فمعناه يرجع إلى معنى فارغ لأن رأس الاقرع يكون خاليا من الشعر وأما فرغا فمعناه هدرًا وباطلا قال

فإن يك اخواد أصبين ونسوة

وقوله فارغا معناه خاليا من الحزن لعلها انه لا يفرق

﴿ الاحراب ﴾

مفعول خفت محذوف تقديره خفت عليه اسدا قرعة عين لي ولك خبر مبتدأ محذوف أي هو قرعة عين قال الزجاج ويجوز على بعد ان يكون قرعة عين مبتدأ ويكون خبره لا تقتلوه وهم لا يشعرون في موضع نصب على الحال والعامل فيه ما يدل على هذه القصة وتقديره قالوا ما قالوه غير شاعرين

﴿ المعنى ﴾

ثم بين سبحانه كيف دير في اهلاك فرعون وقومه منها بذلك على كمال قدرته وحكمته فقال (واوحينا إلى أم موسى) أي أوحيناها وفدنا في قلبها وليس بوحى نبوة عن فتادة وغيره وقيل أتاهها جبرائيل «ع» بذلك عن مقاتل وقيل كان هذا الوحي رؤيا منام عبر عنها من يثق به من علماء بني اسرائيل عن الجبائي (أن أرضعته) ما لم تخافي عليه الطلب (فإذا خفت عليه) في القتل الذي اسر به فرعون في أبناء بني اسرائيل (فألقيه في اليم) أي في البحر وهو النيل (ولا تخافي) عليه الضيعة (ولا تحزني) من فراقه (إنا رادوه إليك) سالمًا عن قريب (وجاعلوه من المرسلين) والانبيا وفي هذه الآية امران ونهيان وخبران وشارتان وحكي ان بعضهم سمع بدويسة تنشد اياتنا فقال لها ما افضحك فقالت الفصاحة لله تعالى وذكرت هذه الآية وما فيها قال وهب بن منبه لما حملت ام موسى بجوسى كنت امرها عن جميع الناس فلم يطلع على حملها احد من خلق الله وذلك شيء ستره الله تعالى لما أراد ان ين بعلى بني اسرائيل فلما كانت السنة التي يولد فيها موسى بعث فرعون القوايل وتقدم اليهن ان يقتلن النساء فتعيشن لم يقتلنه قبل ذلك وحملت ام موسى بجوسى فلم ينت بطنها ولم يتغير لوننا ولم يظهر

لبنها فكانت التوابل لا يعرضن لها فلما كانت الليلة التي ولد فيها موسى ولدت له أمه ولا رقيب عليها ولا قابلة ولم يطلع عليها أحد إلا اخته مريم فأوحى الله تعالى إليها أن ارضعيه الآية قال فكنته أمه ثلاثة أشهر رضعه في حجرها لا يبكي ولا يتحرك فلما خافت عليه عملت له تابوتا مطبقا ومهدت له فيه ثم ألقته في البحر ليلا كما أمرها الله تعالى قال ابن عباس لما قربت ولادة أم موسى وكانت قابلة من النساء اللاتي وكهن فرعون بجبال بني اسرائيل مصافية لأم موسى فلما ضربها الطلق أرسلت إليها فجاتها فلما ولد موسى رأت نورا بين عينيه فارتمس كل مفصل منها ودخل حب موسى في قلبها ثم قالت يا هذه ما جئت إليك ولأومن ورائي قتل مولودك ولكن وجدت لابنك هذا حيا ما وجدت حب شي مثل حبه فأحفظي ابنك فأني أراه هو عدونا فلما خرجت من عندها القابلة بصرتها العيون فجاءوا وليدواها على أم موسى فقالت اخته يا أمه هذا الحرس بالباب فلفت موسى في خرقة فوضته في تنور مسجور فإذا التنور مسجور ورأوا أم موسى لم يتغير لها لون ولم يظهر لها لبن فخرجوا من عندها وانطلقت إلى الصبي وقد جعل الله النار عليه بردا وسلاما قال ثم لما رأت المحام فرعون في الطلب خافت على ابنها فانطلقت إلى نجار من قوم فرعون فاشتريت منه تابوتا فقال النجار ما تضمنين بهذا التابوت قالت ان لي ابنا أخبأه في التابوت وكهت الكذب فلما اشترت التابوت وحملته انطلق النجار إلى النباحين ليخبرهم بأمر أم موسى فلم يطق الكلام فرجع واخذ في النجر فانطلق لسانه فرجع ثانيا فلما انتهى اليهم اعتقل لسانه هكذا ثلاث مرات فلم ينطق فأتى أم موسى فالتقطه آل فرعون أي اصابوه واخذوه من غير طلب (ليكون لهم عدوا وحزنا) أي ليكون لهم عاقبة أمره كذلك لا انهم اخذوه لهذا كما يقال ابن كسب مالا فأداه ذلك إلى الخلف والهلاك انما كسب فلان خلفه وهو لم يطلب المال للحنف (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) أي عاصين ربه في الفاعلهم وكانت القصة في ذلك ان النيل جاء بالتابوت إلى موضع فيه فرعون وامرأته على شط النيل فأمر فرعون فأتي به وفتحت آسية بنت مزاحم بابها فلما نظرت إليه التي الله في قلبها عبة موسى وكانت آسية بنت مزاحم امرأة من بني اسرائيل استنكها فرعون وهي من خيار النساء ومن بنات الأنبياء وكانت أمًا للمؤمنين ترحمهم وتتصدق عليهم ويدخلون عليها فلما نظر فرعون إلى موسى غائله ذلك وقال كيف اخطأ هذا الغلام الذبيح قالت آسية وهي قاعدة إلى جنبه هذا الوليد أكبر من ابن سنة وانك اصرت ان يذبح الولدان له هذه السنة فدفعه بكن قرة عين لي ولك وذلك قوله تعالى (وقالت امرأة فرعون قرة عين لي ولك لا تقتلوه عسى ان ينفعنا او نتخذة ولداً) وانما قالت ذلك لأنه لم يكن له ولد فأطمعته في الولد قال ابن عباس ان اصحاب فرعون لما علموا بموسى وجاؤوا ليقنلوه فتمتعهم وقالت لفرعون قرة عين لي ولك لا تقتلوه قال فرعون قرة عين لك واما لي فلا قال رسول الله ﷺ والذي يملف به لو أقر فرعون بأن يكون له قرة عين كما اقرت امرأته لهداه الله به كما هداه ولكن ابنه الشقاء الذي كتب الله عليه (وهم لا يشعرون) أي لا يشعرون ان هلاكهم على يده وقبل لا يشعرون ان هذا هو المطلوب الذي يطلبونه (وأصبح فوآد أم موسى فارغا) أي خاليا من كل شي إلا من ذكر موسى أي صار فارغا له عن ابن عباس وقنادة والضحاك وقبل فارغا من الحزن لعلها ان ابنها ناج سكونا إلى ما وعدنا الله تعالى به وقبل فارغا من الوحي الذي اوحى إليها بنسائها فلما نسيت ما وعدنا الله تعالى به عن الحسن وابن زيد (ان كادت لتبدي به) معناه انها

كادت تبدي يذكر موسى فتقول يا ابناه من شدة الغم والوجد عن ابن عباس وقادة والسدي وقيل معناه كادت تصيح على ابنها شقة عليه من الترقب عن مقاتل وقيل معناه همت بأن تقول انها امه لما رآته عند دعاء فرعون اياها للارضاع لشدة سرورها به عن جعفر بن حرب وقيل معناه انها كادت تبدي بالوحي (لولا ان ربنا على قلبها) بالصبر واليقين والربط على القلب الهام الصبر وتقويه عن الزجاج وقيل معناه لولا ان قوتنا قلبها بالعصمة والوحي وجواب لولا محذوف والتقدير لولا ان ربنا على قلبها لا ظهرته (لتكون من المؤمنين) أي فلما ذلك لتكون جملة من المصدقين بوعدنا الواثقين بوجوبنا وقولنا انا رادوه اليك

قوله تعالى (١١) وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جَنْبٍ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ (١٢) وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ (١٣) فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلَنَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٤) وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٥) وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ خمس آيات



القص اتباع الاثر ومنه القصص في الحديث لأنه يتبع فيه الثاني الاول والقصاص اتباع الجاني في الاخذ بثل جناحه في النفس فبصر به رآه فبصر لا يعمد الا بحرف الجر ورأسه يعمد بنفسه ومضى بصرت به عن جنب أبصرته عن جناحه أي عن بعد قال الاعشى

اتيت حريثا اثرا عن جنابة
وقيل جنب صفة وقت موقع الموصوف أي عن مكان جنب والمراضع جمع مرضعة والصنع اخلاص العمل من شائب الفساد وهو نقض الغش والوكر الدفع وقيل هو يجمع الكف ومثله الكسر والهمز



عن جنب الجار والمجرور في موضع نصب على الحال وتقديره فبصرت به بريدة وان جعلت حنبا صفة على تقدير من مكان جنب فهو في موضع نصب بأنه ظرف مكان. هذا من شيعة وهذا من عدوه جملتان في محل النصب لأنهما صفة وجلين صفة بعد صفة



ثم ذكر سبحانه لطف صنعه في تسخيره لفرعون حتى تولى تربية موسى فقال (وقالت) يعني ام موسى (لأخته) يعني أخت موسى واسمها كاتمة عن الضحاك (قصيه) أي اتبعي أثره وتبعي خبره (فبصرت به عن جنب) في الكلام حذف واقتصار تقديره فذهبت أخت موسى فوجدت آل فرعون قد أخرجوا الثابت وأخرجوا موسى فبصرت به وهذا من الایجاز الدال على الإعجاز باللفظ القليل المعنى على المعنى الكبير

أي فرأت أختها موسى عن جنب أي عن بعد عن مجاهد وقيل عن جانب تنظر إليه كأنها لا تريد عن قتادة
وقد يره عن مكان جنب (وهم لا يشعرون) أي وآل فرعون لا يشعرون أنها أخته عن قتادة وقيل مناه
وهم لا يشعرون أنها جاءت متعفة عن خبره ويمكن أن يكون سبحانه كرر هذا القول تنبيها على أن فرعون
لو كان إكها لكان يشعر بهذه الأمور (وحرمتا عليه المراضع) المعنى أنه لا يوترع فبقبلها وأوليه منعهان
منه وبغضهانه إليه عن ابن عباس وقيل هو جمع مرضع بمعنى الرضاع أي منعهان من الرضاع فهذا تحريم
منع لا أن هناك نهيا عن الفعل ومثله قول امرئ القيس

جالت لتضرعي فقلت لها اقصري

أي ضرعي بمنع عليك فإني فارس أمنك من ذلك ويقال فلان حرم على نفسه كذا أي امتنع منه
كما يمنع بالزهي (من قبل) أي من قبل مجي أخته وقبل من قبل رده على أمه (فقالت هل أدلكم على أهل
بيت يكفلونه لكم) وهذا يدل على أن الله تعالى التي محبة في قلب فرعون فشدته محبة وغاية شفقه عليه
طلب له المراضع وكان موسى لا يقبل ثدي واحدة منهن بعد أن اتته مرضع بعد مرضع فلأرأت أخته وحدم
به وجهه له ورفقه عليه قالت لهم هل أدلكم على أهل بيت يقبلون هذا الولد ويبدلون النصح في أمره ويمسكون
تربيته وبضمنون لكم القيام بأمره (وهم له ناصحون) يشفقون عليه وينصحونه وقيل أنه لما قالت أخته
ذلك قال هامان أن هذه المرأة تعرف أن هذا الولد من أي أهل بيت هو فقالت هي إنما عيت أنهم ناصحون
ألملك فأمسكوا عنها (فرددها إلى أمه كي ترضعها ولا تحزن) يعني عين أمه وانطلقت أخت موسى إلى
أمها فجات بها إليهم فلما وجد موسى رجع أمه قبل ثديها وسكن بكاءه وقيل أن فرعون قال لأمه كيف
ارتضع منك ولم يرتضع من غيرك فقالت لأنني امرأة طيبة الربيع طيبة اللبن لا أكاد أوتي بصبي إلا ارتضع
منني فسر فرعون بذلك (ولعلم أن وعد الله حق) أراد به ما وعدها الله به في الآية المتقدمة بقوله إن أرادوه
البك وجعلوه من المرسلات (ولكن أكثرهم لا يعلمون) تحقيق ذلك الوعد كما علمت (ولما بلغ أشده
أي ثلاثا وثلاثين سنة (واستوي) أي بلغ أربعين سنة عن مجاهد وقاتدة وابن عباس (أتينا
حكما وعلمنا) أي فقها وعلمنا بدينه ودين آبائه فلم موسى وحكم قبل أن يموت نبيا وقيل نبوة وعلمنا عن
السدي (وكذلك يغزي المحسني) وهذه الآية مفسرة في سورة يوسف (ودخل المدينة) يريد مصر
وقيل مدينة منف من أرض مصر وقيل على فرسخين من أرض مصر (على حين غفلة من أهلها) أراد به
نصف النهار والناس قائلون عن سعيد بن جبير وقيل ما بين المغرب والعشاء الآخرة عن ابن عباس وقيل
كان يوم عيد لهم وقد اشتغلوا بالمعهم عن الحسن وقيل اختلفوا في سبب دخوله المدينة في هذا الوقت على أقوال
مختلفة أحدها ✽ أنه كان موسى حين كبر يركب في مواكب فرعون فلما جاء ذات يوم قبل له أن فرعون
قد ركب فركب في أثره فلما كان وقت القائلة دخل المدينة ليقتل عن السدي ✽ والثاني ✽ أن بني إسرائيل
كانوا يجمعون إلى موسى ويسمعون كلامه ولما بلغ أشده خالف قوم فرعون فاشتهر ذلك منه وخافوه فكان
لا يدخل مصر إلا خائفا فدخلها على حين غفلة عن ابن اسحاق ✽ والثالث ✽ أن فرعون أمر بأخراجه
من البلد فلم يدخل إلا الآن عن ابن زيد (فوجد فيها رجلين يقتلان) أي يمتصان في الدين عن الجاهلي
وقيل في أمر الدنيا (هذا من شيعته وهذا من عدوه) أي أحدهما إسرائيلي والآخر قبطي يسخر الإسرائيلي

ليحمل خطيأ إلى مطبخ فرعون وقبل كان احدهما مسلما والآخر كافرا عن محمد بن اسحاق (فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه) أي استنصره لينصره عليه وروى ابو بصير عن ابي عبد الله (ع) قال ليهنكم الاسم قال قلت وما الاسم قال الشيعة قال أما سمعت الله سبحانه يقول فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه (فو كره موسى) أي دفع في صدره يجمع كفه عن مجاهد وقيل ضربه بعصاه عن قتادة (فقتل عليه) أي فقتله وفرغ من امره (قال هذا من عمل الشيطان) أي بسببه حتى هيج غضبي فضرته فهو من اغرائه قال الحسن لم يكن يحل قتل الكافر يومئذ لأن الحال كانت حال الكف عن القتال وقيل معناه ان الأمر الذي وقع القتل بسببه من عمل الشيطان أي حصل بوسوسة الشيطان وذكر المرتضى قدس الله روحه فيه وجهين آخرين ﴿ أحدهما ﴾ انه أراد ان تزين قتلي له وترك لي لما ندبت اليه من تأخيره وتفوتي ما استحقه عليه من الثواب من عمل الشيطان ﴿ والآخر ﴾ انه يريد أن عمل المتوكل من عمل الشيطان يبين بذلك انه مخالف لله تعالى مستحق للقتل ثم وصف الشيطان فقال (انه عدو) لبني آدم (مضل مبين) ظاهر العداوة والاضلال « سؤال » قالوا ان هذا القتل لا يخلو من ان يكون مستحقا او غير مستحق فان كان غير مستحق فالأنبياء (ع) لا يجوز عليهم ذلك عندكم لا قبل النبوة ولا بعدها وان كان مستحقا فلا معنى لندمه عليه واستغفاره منه « والجواب » ان القتل اغا وقع على سبيل تخليص المؤمن من يد من اراد ظلمه والني عليه ودفع مكروهه عنه ولم يكن مقصودا في نفسه وكل الم وقع على هذا الوجه فهو حسن غير قبيح سواء كان القاتل مدافعا عن نفسه او عن غيره وسنذكر الوجه في استغفاره منه وندمه عليه

قوله تعالى (١٦) قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (١٧) قَالَ رَبِّ بِمَا أَنَّمْتَ عَلَيَّ فَلَن أَكُونَ ظَاهِرًا لِّلْمُجْرِمِينَ (١٨) فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَأَمَّا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ بِتَضَرُّعِهِ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَقَوِيٌّ مُّبِينٌ (١٩) فَلَمَّا أَن أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنَّ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ (٢٠) وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْقَى قَال يَا مُوسَى إِنَّا لَمَلَأْنَا بِكَ لَئِيمُونَ فَخُورْ فَأَخْرَجَ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ (خمس آيات)

﴿ التفة ﴾

التقرب الانتظار والاستصراخ طلب الصراخ على العدو بما يردعه عن الابقاع به والانتظار التشاور والارتياح يقال انتثر القوم وارتاهوا بمعنى قال امرؤ القيس

احار ابن عمرو كاني خمر ويمدو على المرء ما ياتر
وقال النمر بن تولب

أرى الناس قد احدثوا شيعة وفي كل حادثة يوتر

* الاعراب *

بما انعمت علي الباء القسم ويجوز ان يكون ما حرفا موصولا والمعنى بانامك علي ويجوز ان يكون اسما موصولا والصغير المائد محذوفاً والتقدير بالذي انعمته علي وجواب القسم لن اكون والفاء لجواب القسم مقدر في الموصول بالجملة الفعلية. ان اراد أن يبطش ان يبطش ان الاولى زائدة وان الثانية مع حملها منصوبة الموضم بأنها مقصولة اراد اني لك من الناصحين لا يجوز ان تملق اللام في لك بالناصحين لأن الصلة لا تعمل فيا قبل الموصول وانما تملق بمحذوف يفسره هذا الظاهر تقديره اني من الناصحين لك

[المعنى] =

ثم حكى سبحانه ان موسى «ع» حين قتل القبطي ندم على ذلك (وقال رب اني ظلمت نفسي) في هذا القتل فلم يهم لو علموا بذلك لقتلوه وقال المرتضى قدس الله روحه العزيز انما قاله على سبيل الانقطاع والرجوع إلى الله تعالى والاعتراف بالتقصير عن اداء حقوق نعمه او من حيث حرم نفسه الثواب المستحق بفعل التدب (فاغفر لي) معناه قول آدم «ع» ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وقبول الاستغفار والتوبة قد يسمى غفرانا (ففغر له انه هو المغفور) لباده (الرحيم) بهم المنعم عليهم (قال) موسى (رب بما انعمت علي) اي بنعمتك علي من المغفرة وصرف بلاء الأعداء عني (فلن اكون غليظا للمجرمين) المعنى فلنك علي الا اكون مظاهرا ومعينا للمشركين عن ابن عباس في كل دلالة علي ان مظاهرة المجرمين جرم ومصيبة ومظاهرة المؤمنين طاعة وانما ظاهر موسى «ع» من كان ظاهره الايمان وخالف من كان ظاهره الكفر وجاء في الاثر أن رجلا قال لعطاء بن ابي رباح ان فلانا يكتب افلان ولا يزدعل كعبه دخله وخرجه فان اخذ منه اجرا كان له غنى وان لم يأخذ اشد فقره وفقر عياله فقال عطاء اما سمعت قول الرجل الصالح رب بما انعمت علي فلن اكون ظهيرا للمجرمين (فأصبح) موسى في اليوم الثاني (في المدينة خائفا) من قبل القبطي (يترب) أي ينتظر الاخبار في قتل القبطي عن ابن عباس يعني انه خاف من فرعون وقومه ان يكونوا عرفوا انه هو الذي قتل القبطي فكان يتجسس وينتظر الاخبار في شأنه (فلذا السدي استنصره بالأمس يستنصره) معناه ان الاسرائيلي الذي كان قد خلصه بالأمس ووكر القبطي من اجله يستنصره موسى ويستعين به على رجل آخر من القبط خاصة قال ابن عباس لما فشا امر قتل القبطي قبل لفرعون ان بني اسرائيل قتلت منا رجلا قال اتعرفون قاتله ومن يشهد عليه قالوا لا فأمرهم بطلبه فينا هم بطوفون إذ مر موسى من الغد واتى ذلك الاسرائيلي بطلب نصرته ويستغيب به (قال له موسى انك لن توري مابين) أي ظاهر القنواة حيث قاتلت بالأمس رجلا وقاتل اليوم الآخر ولم يرد القنواة في الدين والمراد أن من خاصم آل فرعون مع كثيرهم فإنه غري أي خائب فيما يطلبه عادل عن الصواب فيما يقصده (فلا ان اراد ان يبطش بالذي هو عدو لها قال يا موسى اتريد ان تقتلني كما قتلت نفسك بالامس) معناه فلما اخذته الرقة على الاسرائيلي وأراد ان يدفع القبطي الذي هو عدو لموسى والاسرائيلي عنه ويطش به أي يأخذه بشدة فلى الاسرائيلي ان موسى قصده لما قال له انك لن توري مابين فقال اتريد ان تقتلني كما قتلت نفسك بالامس عن ابن عباس واكثر المفسرين وقال الحسن هو من قول القبطي لأنه قد اشتهر أمر القتل بالامس وانه قتل بعض بني اسرائيل (ان تريد إلا ان تكون جباراً في الأرض) أي ما تريد إلا ان تكون عالياً في

الارض بالقتل والظلم قال عكرمة والشعبي لا يكون الانسان جباراً حتى يقتل نفسين بغير حق (وما تريدان تكون من المصلحين) ولما قال الاسرائيلي ذلك علم القبطي ان القاتل موسى فالتفت إلى فرعون واخبره فأمر فرعون بقتل موسى وبعث في طلبه (وجاء رجل من اقصى المدينة) أي آخرها فاقتصر طر يقارباً حتى سبقهم إلى موسى (يسعى) أي يسرع في المشي فأخبره بذلك وانذره وكان الرجل حزقيل موث من آل فرعون وقيل رجل اسمه شمعون وقيل سمعان (قال يا موسى ان الملا) أي الاشراف من آل فرعون (يأترون بك) أي يمشون يشاورون فيك عن ابي عبيدة وقيل يأمر بعضهم (ليقتلوك فاخرج) من ارض مصر (إني لك من الناصحين) في هذا يقال نصحته ونصحت له

قوله تعالى (٢١) فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢٢) وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ (٢٣) وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأُورَثَنَا شَيْعٌ كَبِيرٌ (٢٤) فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَتَيْتُ إِلَيْنِ مِنْ خَيْرٍ فَقِيمٌ (٢٥) فَبَاءَهُنَّ إِحْدَاهُمَا نَيْشِي عَلَى أُسْتَحْيَاءَ قَالَتْ إِنْ آتَيْنِي بِذِكْرِكَ لَجُوزِيكَ أَجْرًا مَا سَقَيْتُ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ

خمس آيات كوني فوست في غيرهم

❀ القراءة ❀

قرأ أبو جعفر وأبو عمرو وابن عامر حتى يصدر يفتح الياء وتضم الدال وقرأ الباقون يصدر بضم الياء وكسر الدال

❀ الحجة ❀

من قرأ حتى يصدر الرءاء فمعناه حتى يرجعوا من سبقهم وفي التنزيل يصدر الناس اشتاتا ليروا ومن قرأ حتى يصدر اراد حتى يصدروا مواشيم من وردهم فحذف المفعول كما قال الشاعر

لا يمدلنّ أتايون تقرهم
فكباء صر باصحاب المرحلات

أي احدا

❀ اللفظة ❀

تلقا الشيء حذاؤه ويقال فعل ذلك من تلقاء نفسه أي من حذاء داعي نفسه سواء السبيل وسط الطريق قال الشاعر «حتى أغيب في سواء المهد» وذاد شانه أو ابله عن الشيء يذودها ذوداً أي حبسها عنه عتمته منه قال سويد بن كراع

أيت علي باب القوافي كأنها
اذود بها سرباً من الوحش نزعا

قال الغراء ولا يقال ددت في الناس وإنما يقال في الإبل والنمر وهذا ليس بشيء يدل عليه قول الكمي
يصف بني هاشم

سادة ذادة عمن الحرد البية
هـ إذا اليوم كان كالأيام
وانطبط الأمر الذي فيه تغني ومنه الخطبة والخطبة والخطبة كل ذلك فيه معنى العظم وما خطبكما
أي ما شأنا قال الرازي « يا عجا ما خطبه وخطبي » والراء جمع راع ويجمع على الرعان والراءعة
﴿ اعراب ﴾

تلقاه ظرف مكان لا نسقي أي لا نسقي الغنم الماء فحذف مفعولاه لدلالة الكلام عليه وكذلك قوله
فسقى لها واللام في قوله لما أنزلت يتماق بفقر - تمشي في موضع نصب على الحال من جاءت وقوله على استحياء
في موضع الحال أيضا من تمشي أي تمشي مستحبة ويجوز أن يكون حالا بعد حال - قالت أن أبي يدعوك
الجملة يجوز أن يكون بدلا من قوله فجاءته أحداها ويجوز أن تكون في موضع الحال بإضمار قد
والعامل فيه جاءت أو تمشي

﴿ المعنى ﴾

ثم بين سبحانه خروج موسى من مصر إلى مدين فقال (فخرج منها) أي من مدينة فرعون (خائفا)
من أن يطلب فيقتل (يتربص) الطالب (قال رب نجني من القوم الظالمين) قال ابن عباس خرج موسى
متوجها نحو مدين وليس له علم بالطريق إلا حسن ظنه بربه قال رب نجني من فرعون وقومه وقيل أنه
خرج بشير زاد لا مالا ولا حذا ولا ظم وكان لا يأكل إلا من حشيش الصحراء حتى بلغ ماء مدين (ولما توجه
تلقاه مدين) التوجه صرف الوجه إلى جهة من الجهات وقوله هذا المعنى يتوجه إلى كذا أي هو كالطالب له
بصرف وجهه إليه قال الزجاج معناه ولما سلك في الطريق الذي يلقى مدين فيها وهي على مسيرة ثمانية أيام من
مصر نحو ما بين البصرة إلى الكوفة ولم يكن له علم بالطريق ولذلك (قال عسى ربي أن يهديني سواء)
أي يرشدني قصد السبيل إلى مدين وقيل سواء السبيل وسطه المودي إلى النجاة لأن الأخذ بيننا وشنا
لا يبعد عن طريق الصواب وقيل أنه لم يقصد موضعا بعينه ولكنه أخذ في طريق مدين وقال عكرمة
عرضت لموسى أربعة طرق فلم يدر أيها يسلك ولذلك قال عند استواء الطرق له عسى ربي أن يهديني سواء
السبيل فلما دعا ربه استجاب له ودله على الطريق المستقيم إلى مدين وقيل جاء ملك على فرس بيده عزة
فانطلق به إلى مدين وقيل أنه خرج خائفا ولم يصر إلى مدين حتى وقع خلف قدميه عن سعيد بن جبير
(ولما ورد ماء مدين) وهو بئر كانت لهم (وجد عليه أمة من الناس يسقون) أي جماعة من الرعاة يسقون
مواشيهم الماء من البئر (ووجد من دونهم امرأتين تنودان) أي تحبسان وتعتان غنهما من الورد
إلى الماء عن السدي وقيل تنودان الناس عن مواشيها عن قتادة وقيل تكفان الغنم عن أن تختلط بأغنام
الناس عن الحسن فترك ذكر الغنم اختصارا (قال) موسى لها (ما خطبكما) أي ما شأنكما وما لكما
لا تسقيان مع الناس عن ابن اسحاق (قالتا لا نسقي) عند المراجعة مع الناس (حتى يصدر الرعاء) معناه
أي حتى يصرف الناس فلم نال تطيق السقي فننتظر فضول الماء فإذا انصرف الناس سقيننا مواشيتنا من فضول
الحوض عن ابن عباس وكتادة (وابونا شيخ كبير) لا يقدر على أن يتولى السقي بنفسه من الكبر ولذلك

احتجنا ونحن نساء ان نسقي القمح وانما قلنا ذلك تعريضا للطلب من موسى ان يبينها على السقي وقيل انما قلنا ذلك اعتمادا الى موسى في الخروج بغير حرم (فسقى لها) معناه فسقى موسى غنمها الماء لاجلها وهو انه زحم القوم عن الماء حتى اخرجه عن سقى لها عن ابن اسحاق وقيل رفع لاجلها حجرا عن بئر كان لا يقدر على رفع ذلك الحجر عنها الا عشرة رجال وسألهم ان يعطوه دلوا فناولوه دلوا وقالوا له انزع ان امكنك وكان لا ينزعها الا عشرة فتزحها وحده وسقى اغنامها ولم يسقى الا ذنوبا واحدا حتى رويت الغنم (ثم تولى الى الظل) اي ثم انصرف الى ظل سمرة فجلس تحتها من شدة الحر وهو جائع (فقال رب اني لما انزلت الي من خبر فقير) قال ابن عباس سأل نبي الله فأتى خبز يقيم به صلبه وقال أمير المؤمنين عليه افضل الصلوات والله ما سألته الا خبزا يأكله لأنه كان يأكل بقلة الارض لقد كانت خضرة البقلة ثمره من شفيف صفاق بطنه لمزله وتشذب لحمه قال الاخفش يقال قدير اليه وقدير له قال ابن اسحاق فرجعنا الى ابهنا في ساعة كاننا لا نرجع ان فيها فأنكر شائنا وسألها فأخبرته انظر فقال لإحدهما علي به فرجعت الكبرى الى موسى لتدعوه فذلك قوله (فجاءته احدهما تمشي على اسنحية) اي مستحبة معرضة عن عادة النساء الخفريات وقيل أراد باستحيائها انها غطت وجهها بكمر درعها عن عربن المطالب وقيل هو بعدها من النداء عن الحسن قال فرواه ما كانت ولاجة ولا خراجة ولكنها كانت من الخفريات اللاتي لا يحسن المشي بين أيدي الرجال والكلام معهم وقيل أراد انها كانت تمشي عادلة عن الطريق (قالت ان ابي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا) أي ليكافئك على سقيك لفتننا واكثر المفسرين على ان اباهاشعيب «ع» وقال وهب وسعيد بن جبير هو يثرون ابن أخي شعيب وكان شعيب مات قبيل ذلك بعد ما كتب بصره ودفن بين المقام وزمزم وقيل يثروب وقيل هو اسم شعيب لأن شعيبا اسم عربي قال ابو حازم لما قالت ليجزيك أجر ما سقيت لنا كره ذلك موسى وأراد ان لا يتبعها ولم يجدها من ان يتبعها لأنه كان في ارض مسربة وخوف فخبى عنها وكانت الربع تضرب ثوبها فتصف لموسى عجزها فجعل موسى يعرض عنها مرة ويغض مرة فتادها يا أمة الله كوني خلفي وأرني السميت بقولك فلما دخل على شعيب إذهابا بالعشاء مهيتا فقال له شعيب أجلس يا شاب فتش فقال له موسى اعوذ بالله قال شعيب ولم ذلك الست بجانك قال بلى ولكن أخاف ان يكون هذا عوضا لما سقيت لها وانا من أهل بيت لا نبيع شيئا من عمل الآخرة بملك الأرض ذهابا فقال له شعيب لا والله يا شاب ولكنك عادي وعادة آبائي تقري الضيف ونطعم الطعام قال فجعل موسى يأكل وذلك قوله (فلما جاءه وقص عليه القصص) أي فلما جاء موسى شعيبا وقص عليه امره اجمع من قتل القبطي وانهم يطلبونه ليقتلوه (قال) له شعيب (لا تخف فتيوت من القوم الظالمين) يعني فرعون وقومه فلا سلطان له بأرضنا ولنا في ملكه

قوله تعالى (٢٦) قَالَتِ احْدَيْهِمَا يَا اَبَتِ اسْتَاجِرْهُ اِنْ خَيْرٌ مِّنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوْدِي الْأَمِينُ

(٢٧) قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِكَ وَنُؤَيِّدَ بَنِي هَارُونَ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي تَمَانِي حَيْثُ جِئْتِ فَإِنْ أَنْتُمْ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْسُقَ عَلَيْكَ سِجْدِي إِنَّ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّاحِلِينَ (٢٨) قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيْمَانُ الْأَجْلَيْنِ فَصَبَّ فَلَاحِدُونَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ (٢٩) فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ

الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ (٣٠) فَلَمَّا آتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ عاصم او جذوة بفتح الجيم وقرأ خزة وخلف جذوة بضم الجيم والباقون جذوة بالكسر وفي الشواذ قراءة الحسن إما الأجلين بتخفيف الياء وسكونها

﴿ الحجة ﴾

في الجذوة ثلاث لغات على حسب القراءات الثلاث وإما إما فهي لغة قال الفرزدق

تظنرت نصرا والساكين إيهما علي من الفيت استهلت مواطره

﴿ اللفظة ﴾

الجذوة القطعة الغليظة من الحطب فيها النار وجعها جذى قال

بانت خواطر ليلى يلتمسن لها وشاطئ الوادي جانبه وهو الشط والجعم الشواطئ
جزل الجذى غير خوار ولا دعر

﴿ الاعراب ﴾

هاتين صفة لابنتي . ثاني حجج ظرف زمان . ذلك بيني وبينك ذلك مبتدأ وخبره بيني وبينك ومعناه ما شرطت علي فك وما شرطت لي في ذلك الأمر بيننا عن الزجاج واي في معنى الجزاء وهي منصوبة بقضيت وامزجة موكدة وجوابه فلا عدوان علي . ان باموسي ان في موضع نصب وهي مخففة من الثقيلة تقديره نودي بأنه ياموسي وبأنه تلقى عصاك

﴿ المعنى ﴾

ثم ذكر سبحانه امر موسى في مدين وانصرفه عنه فقال (قالت احدهما) اي احدى ابنتيه واسمها ضفورة وهي التي تزوج بها واسم الاخرى ليا وقيل ان اسم الكبرى صفراء واسم الصغرى صفيرا . (رابت استأجره) اي اتخذته اجيرا . (ان خير من استأجرت القوي الأمين) اي خير من استعملت من قوي على العمل واداء الامانة قال عمر بن الخطاب لما قالت المرأة هذا قال شعيب وما علمك بأمانته وقوله قالت أما قوته فلائنه رفع الحجر الذي لا يرفعه كذا وكذا وأما امانته فإنه قال لي امشي خلفي فانا اكراه أن تصيب الربيع ثيابك فنصف لي عجزك وقيل القوي في زعه الحجر من البئر وكان لا يستطعمه إلا النفر . الأمين في خفض طرفه عنها حين سقى لها فصدرتها وقد عرفنا قوته وأمانته فلما ذكرت المرأة من حاله ما ذكرت زاده ذلك رغبة فيه (قال اني اريد ان انكحك) اي ازوجك (احدى ابنتي هاتين علي ان تأجرني ثمانى حجج) اي علي ان تكون اجيرا لي ثمانى سنين (فإن اتممت عشرا فمن عندك) اي ذلك تغضل منك وليس بواجب عليك وقيل معناه علي ان تجعل جزائي وثوابي اياك علي ان انكحك احدى ابنتي ان تعمل لي ثمانى سنين فزوجه ابنته مهر واستأجره للرعي ولم يجعل ذلك مهرا وإنما شرط ذلك عليه وهذا جلي وفق مذهب أبي حنيفة

والاول اصبح ووفق لظاهر الآية (وما اريد ان اشق عليك) في هذه الثانية جميع وان اكلفك خدمة سوى رعي الغنم وقيل وما اشق عليك بأن آخذك بتمام عشر سنين (متجدي إن شاء الله من الصالحين) في حسن الصلحة والوفاء بالهدوء غافل الصلاح بمشيئة الله لأن مراده ان شاء الله تبقيت فمن الجائر ان يخرمه الله ولا يفعل الصلاح الذي يريده وحكي يحيى بن سلام انه جعل لموسى كل سخله توضع على خلاف شية امها فأوحى الله الى موسى في المنام أن اتي عصاك في الماء ففعل فولد كاهن على خلاف شيئين وقيل انه وعده أن يعطيه تلك السنة من نتاج غنمه كل ادرع وانما تنبت كلها درعا وروى الحسين بن سعيد عن صفوان بن يحيى عن ابي عبد الله (ع) قال سئل ايها التي قالت ان ابي يدعوك قال التي تزوج بها قيل فأبي الأجلين قضى قال أوفاها وأبدها عشر سنين قيل فدخل بها قبل أن يمضي الشرط أو بعد انقضائه قال قيل أن ينقض قيل له فالرجل يتزوج المرأة ويشترط لأبيها اجارة شهرين يجوز ذلك قال ان موسى علمانه سميت له شرطه قيل كيف قال علم انه سيعطي حتى يفي (قال) موسى (ذلك بيني وبينك) أي ذلك الذي وصفت وشرط علي فلك وما شرطت لي من تزويج احدهما فلي وتم الكلام ثم قال (ايما الأجلين) من الثاني والعشر (قضيت) اي اتممت وفرغت منه (فلا عدوان علي) اسيه لا ظر علي بأن اكلف اكثر منها واطالب بالزيادة عليها (والله على ما نقول وكيل) اي شهيد فيما بيني وبينك عن ابن عباس (فما قضى موسى الأجل) اي اوفاهما وروى الواحدي بالاستناد عن ابن عباس قال سئل رسول الله ﷺ اي الأجلين قضى موسى قال أوفاها وأبداها وبالأستناد عن ابي ذر قال قال رسول الله ﷺ اذا سئلت اي الأجلين قضى موسى قل خيرها وأبرها وان سئلت اي المرأتين تزوج قل الصغرى منها وهي التي جاءت فقالت ياأبت استأجره وقال وهب تزوج الكبرى منهما وفي الكلام حذف وإيجاز وهو فلما قضى موسى الأجل وتسلم زوجته ثم توجه نحو الشام (وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا) وقيل انه لما زوجها منه امر الشيخ أن يعطي موسى عصا يدفع السباع عن غنمه بها فأعطى العصا وقد ذكرنا حديث المصافي سورة الأعراف وقيل خرج آدم بالعصا من الجنة فأخذها جبرائيل بدموت آدم (ع) وكانت معه حتى لقي بها موسى ليلا فدفنها اليه من عكرمة وقيل لم يزل الأنبياء يتوارثونها حتى وصلت إلى شعيب فأعطاه موسى وكانت عصا الأنبياء عنده وروى عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله (ع) يقول كانت عصا موسى قضيب آس من الجنة اتاه به جبرائيل عليه السلام لما توجه تلقاء مدين وقال السدي كانت تلك العصا استودعها شعيبا ملك في صورة رجل فأمر ابنته ان تأتبه بعضا فدخلت واخذت العصا فأدبه بها فلما رآها الشيخ قال لا أتيت بغيرها فالتفتها وأرادت أن تأخذ غيرها فكتلت لا تقم في يدها إلا هي فسلت ذلك مرارا فأعطاه موسى وقوله وسار بأهله قبل انه مكث بعد انقضاء الأجل عند صهره عشر أخرى فأقام عنده عشرين سنة ثم استأذنه في العود إلى مصر ليبرزو والديهم أخاه فاذن له فسار بأهله من مجاهد وقيل انه لما قضى العشر سار بأهله بامرأته وأولاد الغنم التي كانت له وكانت قطعها فأخذ على غير الطريق مخافة ملوك الشام وامرأته في شهرها فسار في البرية غير عارف بالطريق فلجأه المسير إلى جانب الطور الأيمن في ليلة مظلمة شديدة البرد واخذ امرأته الطلاق وضل الطريق ونفرت ماشيته فأصابه المطر فيقي لا يدري اين يتوجه فيينا هو كذلك آنس من جانب الطور نارا وروى ابو بصير عن ابي جعفر (ع) قال لما قضى موسى الأجل وسار بأهله نحو بيت المقدس اخطأ

الطريق لئلا فرأى نارا (قال لأهله امكثوا في آتست نارا) وقد مر تفسيره (لعل اتيمك منها يخبر) اي يخبر من الطريق الذي اريد قصده وهل أنا على صوبه أو منحرف عنه وقيل يخبر من النار هل هي خير نانس به أو شر فخذره (أو جذوة من النار) اي قطعة من النار وقبل بأصل شجرة فيها نار (لعلكم تصطلون) اي تستدفئون بها (فلما أتاه نودسي من شاطئ الواد الأيمن) اي نودي موسى من الجانب الأيمن للوادي (في البقعة المباركة) وهي البقعة التي قال الله تعالى فيها لموسى اخضع لتليك إنك بالواد المقدس طوى وإنما كانت مباركة لأنها معدن الوحي والرسالة وكلام الله تعالى وقيل مباركة لكثرة الأشجار والأنهار والظهير والنعم بها والأول اصح اذ من الشجرة إنما سمع موسى النداء والكلام من الشجرة لأن الله تعالى فعل الكلام فيها وجعل الشجرة محل الكلام لأن الكلام عرض يحتاج إلى عمل وعلم موسى بالعجز ان ذلك كلامه تعالى وهذه اعل منازل الأنبياء اعني ان يسمعوا كلام الله من غير واسطة ومبغز وكان كلامه سبحانه (ان يا موسى إني أنا الله رب العالمين) أي أن المكلم لك هو الله مالك العالمين وخالق الخلائق اجمعين تعالى وتقدس عن أن يحل في محل أو يكون في مكان لأنه ليس بعرض ولا جسم

قوله تعالى (٣١) وَأَنْ أَلْقِي عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَهْتَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ (٣٢) أَسْأَلُكَ بِذِكْرِ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ يَضَاءً مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَضْمُكُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَلِكُ بُرْهَانُكَ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (٣٣) قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (٣٤) وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْضَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (٣٥) قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّمَانِنَا أَتَمْنَا وَمَنْ أَتَّبِعُكُمَا أَلْفَالُيُونَ خمس آيات

❖ القراءة ❖

قرأ أهل الحجاز والبصرة من الرهب بفتح الراء والهاء وقرأ حفص من الرهب بفتح الراء وسكون الهاء والباقون بضم الراء وسكون الهاء وقرأ أهل البصرة وابن كثير فذاتك بالتشديد والباقون بالتخفيف وقرأ أبو جعفر ونافع وقرأ بغير همزة والباقون بالهمزة وقرأ عاصم وحمزة يصدقني بالرفع والباقون يصدقني بالجرم وفي الشواذ قراءة الحسن عضدك

❖ الهجعة ❖

الرهب والرهب لغتان مثل الرشد والرشد والرهب والرهب مثل الشمع والشمع والنور والنور وقوله فذاتك قد مضى القول فيه فيا تقدم وقال الزجاج التشديد تنبيه ذلك والتخفيف تنبيه ذلك وعمل بدل اللام في ذلك تشديد النون ومن قرأ رداً فإنه خفف الهمزة وذلك حكم الهمزة إذا خففها وكان قبلها ساكن ان تخفف وتلقى حركتها على الساكن قبلها ومن قرأ يصدقني بالرفع جملة صفة لئلا تنكرة وتقديره رداً مصداقاً ومن قرأ بالجرم كان على معنى الجزاء اي ان ارسلته يصدقني وفي عضد خمس لغات عضد وعضد وعضد وعضد وعضد

وعَصِدَ وافصحا عضد مثل رجل

-(الاعراب)-

قوله إلى فرعون يتماق بما يتعلق بمن من قوله برهاتان من ربك ويميز أن يتماق بمحذوف كاتقدم ذكره في قوله في نسم آيات إلى فرعون وهارون عطف بيان. ردة أنصب على الحال والباء في قوله بآياتنا يحتمل ثلاثة أوجه * أحدها * أن يتماق يوصلون * والثاني * أن يتماق بنجعل * والثالث * أن يتماق بقوله الغالبون *
 * المعنى *

ثم بين سبحانه تمام قصة موسى (ع) قال (وأن اتى عصاك) إنما أعاد سبحانه هذه القصة وكررها في السور تقريراً للحجة على أهل الكتاب واستمالة لهم إلى الحق ومن أحب شيئاً أحب ذكره والقوم كانوا يدعون محبة موسى وكل من ادعى اتباع سيده مال إلى من ذكره بالفضل على أن كل موضع من مواضع التكرار لا يتناول من زيادة فائدة وهاتنا حذف تقديره فالتقاء من يده فالتقلت بإذن الله تعالى لمبائنا عظيماً تهتز كأنها جان في سرعة حركتها وشدة اهتزازها (فلما رآها تهتز) أي تتحرك (كأنها جان ولي مدبراً) موسى (ولم يعقب) أي لم يرجع إلى ذلك الموضع فتودي (باموسى أقبل ولا تخف أنك من الـآتين) من ضررها وفي انقلاب العصا حية دلالة على أن الجواهر متائلة وانها من جنس واحد لأنه لا حال أبداً إلى حال الحيوان من حال الخشب وما جرى مجرى ذلك من الجاد فإذا صمغ قلب الخشب إلى حال الحيوان صمغ أيضاً قلب الأبيض إلى حال الأسود (اسلك يدك في جيبك) أي ادخلها فيه (تخرج بيضاء من غير سوء) أي من غير برص (واضمم اليك جناحك من الـرهب) أي ضم يدك إلى صدرك من الخوف فلا خوف عليك عن ابن عباس ومجاهد والمعنى ان الله تعالى أمره أن يضم يده إلى صدره فيذهب ما اصابه من الخوف عند معاينة الحية وقيل أمره سبحانه بالرمز على ما أراده منه وحثه على الجد فيه لئلا يمنعه الخوف الذي يفسده في بعض الأحوال مما أمره بالمضي فيه وليس يريد بقوله اضمم يدك الضم المزبى للفرجة بين الشيتين عن أبي علي الفارسي قال وهذا كما أن اشد في قوله «اشدد حيازيمك للموت» فإن الموت لا يقيك» ليس يراد به الشد الذي هو الربط والمراد به تأهب للموت واستعداد للقاءه حتى لا تهاب لقاءه ولا تجزع من وقوعه وقد جاء ذكر الـيدين في مواضع يراد بها جملة ذي اليد فمن ذلك قولهم ليبيك واخبر بين يديك ومنه قوله تعالى بما قدمت يدك وفي المثل يدك أو كتافوك نفع وإنما يقال هذا عند تفرغ الجملة وقال ابو عبيدة جناح الرجل يده وقال غيره الجناح هنا العضد ويدل على قوله ان العضد قد تقام مقام الجملة في مثل قوله نشد عضدك بأخيك وقد جاء المفرد ويراد به التثنية قال

يداك يد احدهما الجود كله

وراحيتك الاخرى طمان تغامر

المعنى يداك بـدان بدلالة قوله احدهما فلي هذا يميز أن يراد بالافراد في قوله واضمم اليك جناحك التثنية وقيل إنه لما اتى المصا وصارت حية بسط يديه كالمثني وهما جناحا فقيل له اضمم اليك جناحك أي ما بسطته من يديك والمعنى لا تبسط يديك خوف الحية فإنك آمن من ضررها ويميز أن يكون معناه اسكن ولا تخف فلأن من هاله امر أزعجه حتى كأنه يطيره وآلة الطيران الجناح فكأنه (ع) قد بلغ نهاية الخوف فقيل له ضم منشور جناحك من الخوف واسكن وقيل معناه إذا هالك امر يدك لما تبصر من شعاعها فاضمها

الملك تسكن (فلذلك يرهانان من ربك) معناه فأليد والعصا حجتان من ربك على نبوتك (إلى فرعون وملائه) أي أرسلناك إلى فرعون وملائه بهاتين الآيتين الباهرتين (أنهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين من طاعة الله إلى أعظم المعاصي وهو الكفر (قال) موسى (رب اني قتلت منهم نفسا فأخاف ان يقتلون) تلك النفس (وأخي هارون هو أفصح مني لسانا) وإيما قال ذلك لقدرة كانت في لسانه وقد مر فيا مضى ذكر سببها وقد كان الله تعالى أزال أكثرها أو جميعها بدعائه (فأرسله معي رداً) أي معيني في على تبليغ رسالتك يقال فلان رداً فلان إذا كان ينصره ويشذره (يصدقني اني أخاف ان يكذبون) أي مصداقاً لي على ما أديته من الرسالة وإن جزئته فالحق أنك ان ترسله معي يصدقني وإيما كان سواه ذلك بعد ان اذن له فيه لأن الإنسان لا يعلم ان المصلحة في ارسال نبي واحد أو اثنين إلا بالوحي وقال مقاتل معناه لكي يصدقني فرعون (قال ستجد عضدك بأخيك) هذه استمارة رابعة والمعنى نسجعه رسولاً ملكاً ونزيديك بأن نقرنه إليك في النبوة وننصرك به (ونجعل لكما سلطاناً) أي حجة وقوة وبرهاناً (فلا يصلون اليكما بآياتنا) أي لا يصل فرعون وقومه إلى الاضراء بكما بسبب ما تعطيكما من الآيات وما يجري على ايديكما من المعجزات فيخافكما فرعون وقومه لا أجها وقيل ان قوله بآياتنا موضعه التقديم أي ونجعل لكما سلطاناً بآياتنا فلا يصلون اليكما ثم اخبر ان القليلة لها عليهم فقال (اننا ومن اتبعكما التالين) على فرعون وقومه القاهرون لهم وهذه القليلة غير السلطان فإن السلطان بالجملة والقليلة بالفرعون وقومه وملك موسى وقومه ديارهم ودوي عن يمينه (ع) في حديث طويل قال فلما جرد موسى (ع) إلى امرأته قالت من أين جئت قال من عند رب تلك قال فقد إلى فرعون فوالله لكأنني أنظر إليه طويلاً الباع ذو شعر ادم عليه جبة من صوف عصاه في كفه مربوط حقوم بشرط نعله من جلد حمار شرأهما من ليف فقيل لفرعون ان عسى الباب فتى يزعم انه رسول رب العالمين فقال فرعون لصاحب الأسد نحل سلاسلها وكان إذا غضب على رجل خلاها فقتلته فخلاها ففرع موسى الباب الأول وكانت تسمة ابواب فلما قرع الباب الأول انفتحت له الأبواب التسمة فلما دخل جعلن تبصصن تحت رجله كأنهن جراء فقال فرعون جلسائه رأيتهم مثل هذا قط فلما اقبل اليه أنه فقال ألم نريك فينا وليداً إلى قوله واتانا من الضالين فقال فرعون لرجل من اصحابه قم فخذ بيده وقال للأخر اضرب عنقه فضرب جبرئيل بالسيف حتى قتل تسمنن اصحابه فقال خلوا عنه قال فأخرج يده فلما هي بيضاء قد حال شمعها بينه وبين وجهه فألقى العصا فإذا هي حية فانقضت الايون بلبصيحها فدماه ان يا موسى اقلني إلى غد ثم كان من امره ما كان

قوله تعالى (٣٦) فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُقَرَّرٌ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ (٣٧) وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَن تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٣٨) وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ فَأَجْلِسْ لِي صِرْحًا لَعَلِّي أُطْلِعَ إِلَىٰ إِلَٰهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٣٩) وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ (٤٠) فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ (٤١) وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ (٤٢) وَأَتَعْتَّمُ فِي هَذِهِ الْأَيَّاتِ لَعْنَةَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَمِنْ الْمُتَّبَعِينَ سَبْعَ آيَاتٍ

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير قال موسى بنيز واو وكذلك هو في مصاحف مكة والباقون وقال بالواو وقرأ نافع وأهل الكوفة غير عاصم من يكون الياء والباقون بالياء وقرأ أهل الكوفة غير عاصم ويسقوب لا يرجعون بفتح الياء والباقون بضم الياء وفتح الجيم

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي قد مضى القول في نحو هذا فيما قبل وكذلك في نحو الياء والياء من يكون وكلاهما حسن وكذلك قد مضى فيما تقدم القول في 'يرجعون ورجعون

﴿ اللغة ﴾

الصرح البناء العالي كالقصر وأصله من الظهور فالنصريح شدة ظهور المعنى قال الشاعر

بين نعام بناها الرجال تحسب اعلامهن الصروحا

والنبذ الإلقاء والطرح والشئ منبؤ قال ابو الأسود

نظرت إلى عنوانه فنيذته كنيذك نعلنا اخلقت من نعالكا

والقبج الإبعاد قبحه الله أي أبده يتبعه قبحا يقال قبحه إذا جعله قبيحا وقيل قبحه فهو مقبوح اهلكه

﴿ الاعراب ﴾

بينات نصب على الحال . ما سمعنا بهذا فيتمثل أن تكون الباء زائدة ويجوز أن تكون على أصلها وقوله بنيز الحقي الجار والمجرور في موضع نصب على الحال والتقدير واستكبر هو وجنوده مبطلين . ويدعون صفة الائمة . ويوم القيامة ظرف لفعل يدل عليه قوله من المقبوحين على تقدير قبحوا يوم القيامة لأن الصلة لا تعمل فيما قبل الموصول والألف واللام في المقبوحين موصول وتقديره الذين قبحوا

﴿ المعنى ﴾

ثم قال سبحانه (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات) التقدير قضى موسى الى فرعون وقومه فلما جاءهم بآياتنا أي بمحجبتنا البينات ومعجزاتنا الظاهرات (قالوا ما هذا إلا سحر مقترى) أي مختلق مقترى لم يكن على أصل صحيح لأنه حيلة تومخ خلاف الحقيقة فوصفوا الآيات بالسحر والاختلاف على هذا المعنى جهلا منهم وذهابا عن الصواب (وما سمعنا بهذا في آياتنا الأولين) أي لم نسمع ما يدعيه ويدعو اليه في آياتنا الذين كانوا قبلنا وإنما قالوا ذلك مع اشتها قصة نوح وهود وصالح وغيرهم من النبيين الذين دعوا الى توحيد الله وإخلاص عباده لا أحد أمرين أما الفترة التي دخلت بين الوقتين والزمان الطويل وأما لأن آبائهم ما صدقوا بشئ من ذلك ولا دانوا به فيكون المعنى ما سمعنا بآياتنا أنهم صدقوا الرسل فيما جاؤا به ووجه شبهتهم في ذلك أنهم قالوا أنهم الكبراء فلو كان حقا لأدركوه فإنه لا يجوز أن يدرك الحق إلا أقصى في الرأي والعقل ولا يدركه الأفضل فيها وهذا غلط لأن ما طريقه الاستدلال لا يمنع أن يصيبه الأذن في الرأي إذا سلك طريقه ولا يصيبه الاكل في الرأي إذا لم يسلك طريقه (وقال موسى عجيباً لهم (ربني أعلم بن جاء بالهدي من عنده ومن تكون له عاقبة الدار) ومناه ربني يعلم أي حيث هذه الآيات الدالة على الهدى من عنده فهو شاهد لي على ذلك إن كذبتموني ويعلم أن العاقبة الجميدة لنا ولا أهل الحق

والانصاف وهذا كما يقال على سبيل المظاهرة الله اعلم بالحق منا والمبال وحجتي ظاهرة فأكثرها إن قدرت على ذلك (انه لا يفلح الظالمون) أي لا يفوز بالخير من ظلم نفسه وعصى ربه و كفر نعمه (وقال فرعون) منكرا لما أتى به موسى من آيات الله لما أغيأه الجواب وعجز عن حاجته (يا أيها الملك) يريد اشراف قومه (ما علمت لكم من إله غيري فأوقد لي يا هامان على الطين) أي فأجج النار على الطين واتخذ الآجرو قيل انه اول من اتخذ الآجر وبنى به عن قتادة (فأجل لي صرحا) أي قصرا وبناء عاليا (لملي أطعم إلى إله موسى) أي أسعد اليه واشرف عليه وأقف على حاله وهذا تلبس من فرعون ولرباهم على العوام ان الذي يدعو اليه موسى يجري مجراه في الحاجة الى المكان الجبلية (ولم يأتني لأظنه من الكاذبين) في ادعائه إلهما غيري وإله رسوله (واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق) أي رفع فرعون وجنوده أنفسهم في الأرض فوق مقدارها بالباطل والظلم وأنفروا وتنظموا عن قبول الحق في اتباع موسى (وظنوا انهم البنا لا يرجعون) أي أنكروا البعث وشكوا فيه (فأخذناهم وجنوده فنبذناهم في اليم) أي فاقبناهم وطرحناهم في البحر وأهلكناهم بالفرق وعنى باليم نيل مصر وقيل بحر من وراء مصر يقال له أساف غرقهم الله فيه (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) أي تفكر وتدبر وانظر بعين قلبك كيف أخرجناهم من ديارهم واغرقناهم (وجعلناهم أمة يدعوون إلى النار) وهذا يحتاج إلى تأويل لأنه ظاهره يوجب انه تعالى جعلهم أمة يدعوون إلى النار كما جعل الأنبياء أمة يدعوون إلى الجنة وهذا ما لا يقول به أحد فالمنى انه اخبر عن حالهم بذلك وحكم بأنهم كذلك وقد فصل الاضافة على هذا الوجه بالتمعارف ويحوز أن يكون أراد بذلك انه لما أظهر حالهم على لسان انبيائه حتى عرفوا فكانت لهم جعلهم كذلك ومعنى دعائهم إلى النار انهم يدعوون إلى الأفعال التي يستحق بها دخول النار من الكفر والمعاصي (ويوم القيامة لا ينصرون) أي لا ينصر بعضهم لبعض ولا ينصرهم غيرهم يوم القيامة كما كانوا يتناصرون في الدنيا (واتصناهم في هذه الدنيا لعة) أي اردفناهم لعة بعد لعة وهي البعد عن الرحمة والخيرات وقيل معناه ألزماهم اللعة في هذه الدنيا بأن أمرنا المؤمنين بلصمهم فلمنوه عن أبي عبدة (ويوم القيامة هم من المنصوحين) أي من الملكتين عن الأخفش وقيل من المشوهين في الخلقة بسواد الوجوه وزرقة الأعين عن الكلبي عن ابن عباس وقيل من المقوتين المفضوحين

قوله تعالى (٤٣) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٤٤) وَمَا كُنْتَ بِحِجَابِ الْقُرْبَىٰ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ (٤٥) وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ (٤٦) وَمَا كُنْتَ بِحِجَابِ الظُّلُمِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ تُنذِرَ قَوْمًا مَا أَتَانَهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٤٧) وَلَوْلَا أَنْ نَصِيبَهُمْ مُصِيبَةً بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنُتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٤٨) فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أَوْفِي مِثْلَ مَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ أَوْ لِمَ يَكْفُرُوا بِآيَاتِ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَاذِبٍ

(٤٩) قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٥٠) فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ثمانى آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ أهل الكوفة سحران بنير الف والباقون ساحران بالالف

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي حجة من قرأ سحران انه قال تظاهرا والمفاخرة الماونة وفي التنزيل وان تظاهرا عليه والماونة في الحقيقة إنما تكون للساحرين لا للسحرين والوجه في قوله سحران انه نسب الماونة الى السحرين على وجه الاتساع كأن كل سحر منها يقوي الآخر

﴿ الاعراب ﴾

قال الزجاج قوله بصائر حال أي آتيته الكتاب مبينا واقول فيه انه بدل من الكتاب فإن المعرفة يجوز أن تبدل منها التكررة والبصائر في معنى الجميع فلا يصح معنى الحال فيها إذا كان اسما محضاً لا شائبة فيه للفعل وقوله إذ قضينا ظرف للسحوظ الذي يتصل به الباء في قوله بجانب الغربي وتتلو جملة منصوبة الموضع على الحال ولكن رحمة منصوبة مقول لها تقديره ولكننا أوجعنا اليك رحمة أي للرحمة كما تقول فقلت ذلك ابتداء الخيرة لولا ان تصيبهم مصيبة لولا هذه هي التي معناها امتناع الشيء لوجود غيره وان تصيبهم مبتدأ وجواب لولا محذوف وتقديره لم ينج إلى إرسال الرسل ولولا الثانية في قوله فيقولوا ربنا لولا أرسلنا إليك رسولا هي التي معناها التخصيص بمعنى هلا بغير هدى الجار والمجرور في موضع نصب على الحال

﴿ المعنى ﴾

ثم ذكر سبحانه من اخبار موسى «ع» ما فيه دلالة على معجزة نبينا ﷺ فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعني التوراة (من بعد ما أهلكنا القرون الأولى) أي الجموع التي كانت قبله من الكفار مثل قوم نوح وعاد وفرعون يجوز أن يريد بالقرن قوم فرعون لأنه سبحانه أعطاه التوراة بعد اهلاكهم بمدة (بصائر للناس) أي حجة وبراهين للناس وعبراء يصبرون بها أمر دينهم وأدلة يستدلون بها في احكام شريعتهم (وهدى) أي دلالة لمن اتبعه يهتدي بها (ورحمة) لمن آمن به (لهم يتذكرون) أي يتفكرون ويستنبطون وجاءت الرواية بالاسناد عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال ما أهلك الله قوما ولا قرنا ولا أمة ولا اهل قرية يذنب من السماء منذ أتزل التوراة على وجه الأرض غير اهل القرية التي مسخوها قردة ألم تر ان الله تعالى قال ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى الآية (وما سكنت بجانب الغربي) أي وما كنت يا محمد حاضرا بجانب الجبل الغربي أي في الجانب الغربي من الجبل الذي كان الله فيه موسى عن قتادة والسدي وقيل بجانب الوادي الغربي من ابن عباس والكلبي (إذ قضينا إلى موسى الأمر) أي عهدنا إليه واحسبنا الأمر معه بالرسالة إلى فرعون وقومه وقيل معناه أخبرناه بأمرنا ونبينا وقيل أراد كلامه معه في وصف نبينا ﷺ ونبرته (وما كنت من الشاهدين) أي الحاضرين لذلك الأمر وبذلك المكان فتخير قومك عن مشاهدة وعيان ولكننا أخبرناك به ليكون معجزة لك (ولكننا انشأنا قرونا فتناول عليهم العمر) أي خلقنا قرا بعد قرن فطال عهدهم بالممكن قبلهم وقتنا لنبوء فجدلهم ذلك على الافتقار وانكروا بثقة الله رسله لنجهلهم بأمر الرسل فأرسلناك للناس رسولا

وجعلناك رحمة للناس كما جعلنا موسى رحمة لا يتم الكلام إلا بهذا التقدير وقيل ان المعنى خلقنا خلقا كثيرا
 عدنا اليهم في نعمتك وصفتك وامرا الأول بالابلاغ للناس إلى الثاني فامتد بهم الزمان فنسوا عبدنا اليهم فبك
 (وما كنت تأثريا في اهل مدين تناولوا عليهم آياتنا) معناه وما كنت مقبيا في قوم شجب تناولوا عليهم آياتنا قال مقاتل
 معناه ولم تشهد اهل مدين فخرنا على اهل مكة خبرهم (ولكننا كنا مرسلين) اي ارسلناك إلى اهل مكة واتزاننا
 عليك هذه الأخبار ولولا ذلك لما علمتها قال الزجاج المعنى انك لم تشاهد قصص الأنبياء ولا تليت عليك ولكننا
 اوحيناها اليك وقصصناها عليك حتى تغير قورك بهذا فيدل ذلك على صحة نبوتك وقيل معناه اترك لم تشهد احساننا
 إلى عبادنا في ارسال الرسل ونصب الآيات وإزالة الكتب بالنبات والهدى وهذا كما يقال لم تدرك أي شيء كان
 هناك فغنيا للأمر ولولا الوحي لما علمت من ذلك ما علمت ولم تهتد له (وما كنت بجانب الطور إذ نادينا) أي
 ولم تكن حاضرا بناحية الجبل الذي كلمنا عليه موسى وفادينا يا موسى خذ الكتاب بقوة وقيل اراد بذلك المرة
 الثانية التي كلم الله فيها موسى «ع» حين اختار من قومه سبعين رجلا ليعلموا كلام الله تعالى (ولكن رحمة من
 ربك) اي ولكن الله تعالى أعلمك ذلك وعرفك إياه نعمة من ربك أنعم بها عليك وهو ان بعثك نبيا واختارك
 لإيتاء العلم بذلك معجزة لك (لتنذر قوما ما أتيتهم من نذير من قبلك) اي لتنذر العرب الذين لم يأتهم رسول
 قبلك (لعلهم يتذكرون) اي لكي يشكروا ويتبرعوا عن المعاصي وفي هذا دلالة على وجوب فعل الطاعات
 فإن الانذار والدعوة لطف من الله تعالى موثر في القبول ومقرب منه (ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم
 يقولوا ربنا لولا ارسلنا نبيا وسلا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين) معناه لولا ان نعم أن يجحدوا لو اصابتهم
 مقوبة بأن يقولوا هلا ارسلنا نبيا وسلا يدهرنا إلى ما يجب الإيمان به فنتبع الرسول ونأخذ بشريعته ونصدق به
 لما ارسلنا الرسل ولكننا ارسلنا رسلا قطع حجتهم وهو في معنى قوله لتلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل
 وقيل ان جواب لولا هاهنا لعلنا لهم العقوبة وقيل المراد بالصبية هاهنا عذاب الاستمصال وقيل غلب الدنيا
 والآخرة عن أي مسلم (فلما جاءهم الحق من عندنا) اي محمد ﷺ والقرآن والإسلام (قالوا لولا أوتي
 اي هلا أعطي محمد ﷺ) مثل ما أوتي موسى (من فاق البحر واليد البيضاء والمصا وقيل معناه هلا أوتي
 كتابا جملة واحدة وإنا قاله اليهود او قريش بتعليم اليهود فاحتج الله عليهم بقوله (أولم يكفروا بما أوتي موسى
 من قبل) اي وقد كفروا بآيات موسى كما كفروا بآيات محمد ﷺ (وقالوا سحران تظاهرا) يعنون التوراة
 والقرآن عن عكرمة والكلمة ومقاتل ومن قرأ سحران تظاهرا فعناه انهم قالوا تظاهر موسى ومحمد ﷺ
 عن ابن عباس (وقالوا إنا بكل كافرون) من التوراة والقرآن قال الكلبي وكانت مقامتهم هذه حين بشروا الرسل
 منهم إلى رؤوس اليهود بالمدينة في عيد لهم فسألوه عن محمد ﷺ فأخبروهم بنسبه وصفته في كتابهم التوراة
 فرجع الرسل إلى قريش فأخبروهم بقول اليهود فقالوا عند ذلك سحران تظاهرا (قل فاتوا بكتاب من عند الله هو
 اهدى منهما أتبعه إن كنتم صادقين) معناه قل يا محمد لكفاد قورك فاتوا بكتاب هو اهدى من التوراة
 والقرآن حتى اتبعه إن صدقتم في ان التوراة والقرآن سحران وقيل معناه فاتوا بكتاب من عند الله يؤمن به
 التكذيب اي لم يكتب به طائفة من الناس ثم قال لنبيه ﷺ (فإن لم يستجيبوا لك) اي فإذن لم يأتوا ببطل
 التوراة والقرآن وقيل فإذن لم يستجيبوا لك إلى الإيمان مع ظهور الحق (فاعلم انما يتبعون أهواءهم) اي ما تميل
 إليه طباعهم لأن العوى ميل الطبع إلى المشتهى قال الزجاج اي فاعلم انما ركبه من الكثرة لا حجة لهم فيه وإنا
 آتوا فيه العوى ثم ذمهم فقال (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) اي لا أحد أضل من اتبع هواه
 بغير رشاد ولا بيان جاءه من الله (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) إلى طريق الجنة وقيل معناه لا يحكم الله بهديتهم
 وقيل انهم إذا لم يهتدوا يهدي الله فسكانه لم يهدهم

قوله تعالى (٥١) وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٥٢) الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ ثُمَّ يَذَّبُونَ (٥٣) وَإِذَا بُلِيَ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ (٥٤) أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ (٥٥) وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ خَمْسَ آيَات

❦ الآية ❦

اصل التوصيل من وصل الجبال بعضها ببعض قال امرؤ القيس

درد كخدرود الوليد امره تتابع كفيه بخيط موصل

اي موصل بعضها ببعض وهو في الكلام ان يصير بعضها يلي بعضها والدرء الدفع

❦ التزول ❦

نزل قوله الذين آتيناهم الكتاب وما بعده في عيد الله بن سلام وقيم الداري والجارود البصري وسلمان الفارسي فلزمهم لما اسلموا نزلت فيهم الايات من فتادة وقيل نزلت في اربعين رجلا من اهل الانجيل كانوا مسلمين بالنبي ﷺ قبل مسحه اثنتان وثلاثون من الجسبة اقبلوا مع جعفر بن ابي طالب «ع» وقت قدومه وثمانية قدموا من الشام منهم مجير وابرهه والاشرف وطامر ولين وادريس ونافع وقيم

❦ المعنى ❦

ثم بين سبحانه صفة القرآن فقال (ولقد وصلنا لهم القول) اي فصلنا لهم القول وبيننا من ابن عباس ومعناه آتينا آية بعد آية وبيان بمد بيان واخبرناهم باخبار الانبياء والمهلكين من ائمتهم (لعلهم يتذكرون) اي ليتذكروا ويتفكروا فيعلموا الحق ويتطهروا (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) اي من قبل محمد ﷺ (هم به) اي محمد ﷺ (يؤمنون) لانهم وجدوا نفعه في التوراة وقيل معناه من قبل القرآن وهم بالقرآن يصدقون والمراد بالكتاب التوراة والانجيل يعني الذين اوتوا الكتاب (واذا بلي) القرآن (عليهم) قالوا آمنا به انه الحق من ربنا (انا كنا من قبله) اي من قبل نزوله (مسلمين) به وذلك ان ذكر النبي ﷺ والقرآن كان مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل فهو لا لم يماندوا ثم اني الله سبحانه عليهم فقال (اولئك يؤتون اجرهم مرتين بما صبروا) مرة بتسليمهم بدينهم حتى ادركوا محمداً ﷺ فآمنوا به ومرة بإيمانهم به وقيل بما صبروا على الكتاب الاول وعلى الكتاب الثاني وإيمانهم بها فيها من فتادة وقيل بما صبروا على دينهم وعلى اذى الكفار وتحمل المشاق (ويصدقون بالحسنة السيئة) اي يدفعون بالحسن من الكلام الكلام القبيح الذي يسمعون من الكفار وقيل يدفعون بالمعروف المنكر عن سعيدين جبر وقيل يدفعون بالحلم جبل الجاهل عن مجي بن سلام ومعناه يدفعون بالمداورة مع الناس اذاهم من انفسهم وروي مثل ذلك عن ابي عبد الله «ع» (ومما رزقناهم ينفقون) مر معناه (واذا سمعوا اللغو) اي السفه من الناس والقبيح من القول والفزع الذي لا فائدة فيه (اعرضوا عنه) ولم يقابلوه بشئ (وقالوا لانا ايماننا ولكم اعمالكم) اي لا نسأل نحن عن اعمالكم ولا تسألون عن اعمالنا بل كل منا يجازي على عمله وقيل معناه لنا ديننا ولكم دينكم وقيل لنا حملنا ولكم سفهكم (سلام عليكم) اي امان منا لكم ان تقابل لئلا نؤذيكم وبشئ وقيل هي كلمة حلم واحتمال بين المؤمنين والكافرين وقيل هي كلمة تحية بين المؤمنين عن الحسن (لا تبغى الجاهلين) اي لا نطلب مجالستهم ومعاونتهم وإنا نبغى الحكماء والعلماء وقيل معناه لا نزيد ان

يكون من اهل الجبل والسفه عن مقاتل وقيل لا ينبغي دين الجاهلين ولا نجبه من الكسبي
قوله تعالى (٥٦) إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِينَ (٥٧) وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهَذَى مَعَكَ تَخْطِفُ مِنْ أََرْضِنَا أَوْ لَمْ تُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا
يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٥٨) وَكَمْ أَهْلَكْنَا
مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ يَمْسَسْهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نُوَارِثُ
(٥٩) وَمَا كَانَ رِزْقُ مَهْلِكِ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبِثَّ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَنْبُلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي
الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ (٦٠) وَمَا أَوْثَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ
أَلَدٍ خَيْرٌ وَأَقْبَىٰ أَفَلَا تَعْقِلُونَ خمس آيات

﴿القرأة﴾

قرأ اهل المدينة ويعقوب وسهل تجي بالباء، والباقرن بالياء، وقرأ ابو عمرو افلا تعقلون بالياء، والتاء كيف شئت
والباقرن بالياء.

﴿الحجة﴾

قال ابو علي تأنيث ثمرات تأنيث جمع وليس بتأنيث حقيقي فيكون بمقالة الومض والموعظة والصوت والصيحة
إذا ذكرت جاز وإذا أنشئت جاز وحجة من قرأ افلا تعقلون بالياء، قوله فَا أَوْثَقْتُمْ بالياء، على افلا يعقلون يا محمد

﴿اللفظ﴾

التخطف اخذ الشيء على وجه الاستلاب مسن كل وجه يقال تخطفه تخطفًا وتخطفه اختطافًا وخطفه يحطفه
خطفًا قال امرؤ القيس

تخطف نخزان الأنيعم بالضحي وقد حجرت منها ثعالب اورال

يجي من جيت الماء في الحوض اي جمعه والجابية الحوض والبطر الطغيان عند النعمة قال ابن الاعرابي البطر
سره احوال النخى وقيل ان اصله من قولهم ذهب دمه بطرا اي باطلا عن الكسائي وقيل هو ان يتركب عند اهل فلابقله

﴿الاعراب﴾

رزقا مصدر وضمر مريض الحال تقديره يجي اليه ثمرات كل شيء من رزقه ويجوز ان يكون مصدر فعل محذوف
تقديره نرزق رزقا ويجوز أن يكون مصدرا من معنى قوله يجي اليه ثمرات لأنه في معنى رزق فيكون مثل قولهم
حمدته شكرا ويجوز ان يكون مفعولا له وقوله من لدنا في موضع نصب على الصفة اقلوه رزقا وكَمْ أَهْلَكْنَا اي كثيرا
من القرى اهلكنا فكهم في موضع نصب بأهلكنا ومن قرية في موضع نصب على التمييز لأن كم الحيزية إذا فصل
بينها وبين ميمها بسلامة نصب كما ينصب الاستفهامية معيشتها انتصب بقوله بطرت وتقديره في معيشتها فضف
الجار فأفضى الفعل . فتلك مساكنهم مبتدأ وخبر . لم تسكن في موضع نصب على الحال والعامل فيه معنى الإشارة في
تلك قليلا صفة مصدر محذوف تقديره الاسكونا قليلا او صفة ظرف تقديره وقتا او زمانا قليلا

﴿الزول﴾

قيل زول قوله انك لا تهدي من احببت في اي طالب فان الذي كان يجب اسلامه فزلت هذه الآية

وكان يكره إسلام وحشي قاتل حمزة فقتل فيه يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية فلم يسلم ابو طالب واسلم وحشي ورووا ذلك عن ابن عباس وغيره وفي هذا نظر كما ترى فلو ان النبي ﷺ لا يجوز أن يخالف الله سبحانه في إرادته كما لا يجوز أن يخالفه في أوامره ونواهيه وإذا كان الله تعالى على ما زعم القوم لم يرد إيمان أبي طالب وأراد كفره وأراد النبي ﷺ إيمانه فقد حصل غاية الخلاف بين إرادتي الرسول ﷺ والمرسل فكانه سبحانه يقول على مقتضى اعتقادهم انك يا محمد تريد إيمانه ولا تريد إيمانه وأخاف في الإيمان مع تكفله بنصرتك وبذل مجهوده في إعانتك والذب عنك ومحبته لك ونعمته عليك وتكره انت إيمان وحشي اقتله مع حمزة وأنا أريد إيمانه وأخلق في قلبه الإيمان وفي هذا ما فيه وقد ذكرنا في سورة الأنعام ان أهل البيت عليهم السلام قد أجمعوا على ان أبا طالب مات مسلماً وتظاهرت الروايات بذلك عنهم وأوردنا هناك طرفاً من أشهاد الدالة على تصديقه للنبي ﷺ وتوحيده فإن استيفاء ذلك جميعه لا تستعمله الطوائف وما روي من ذلك في كتب المغازي وغيرها أكثر من أن يحصى يكاشف فيها من كاشف النبي ﷺ ويناضل منه ويصحب نبوته وقال بعض الثقات ان قصائده في هذا المعنى التي تفتت في عقد السحر وتغرب في وجه شمراء الدهر يبلغ قدر مجلد واكثر من هذا ولا شك في انه لم يمتحرق تمام مجاهرة الأعداء استصلاحاً لهم وحسن تدبيره في دفع كيادهم لئلا يلجشوا الرسول إلى ما البأفه إليه بعد موته

«المعنى»

لما تقدم ذكر الرسول والقرآن وانه أنزل هدى للخلق بين سبحانه انه ليس عليه الاهتداء وإنما عليه البلاغ والاداء فقال (إنك) يا محمد (لا تهدي من أحببت) هدايته وقيل من أحببته لقربائه والمراد بالهداية هنا الماطل الذي يختار عنده الإيمان فإنه لا يقدر عليه إلا الله تعالى لأنه ما ان يكون من فعله خاصة أو بعلاده ولا يعلم ما يصلح المرء في دينه إلا الله تعالى فإن الهداية التي هي الدعوة والبيان قد أضاعها سبحانه إليه في قوله وانك تهدي إلى صراط مستقيم وقيل ان المراد بالهداية في الآية الاجبار على الاهتداء اي انت لا تقدر على ذلك وقيل معناه ليس عليك اهتادهم وقبولهم الحق (ولكن الله يهدي من يشاء) بطلعه وقيل على وجه الاجبار (وهو أعلم بالملتدين) اي القابلين للهدى فيدير الأمور على ما يعلمه من صلاح المباد ثم قال سبحانه حاكماً من الكفار (وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا) اي نستلب من أرضنا يعني أرض مكة والحرم وقيل لما قاله العرش بن نوفل بن عبد مناف فإنه قال للنبي ﷺ انا لنعلم ان قولك حق ولكن يمنعنا أن نتبع الهدى معك ونؤمن بك خوفاً من أن يتخطفنا العرب من أرضنا ولا طاعة لنا بالعرب فقال سبحانه وإذا عليه هذا القول (أولم تكن لهم حرماً أنا) اي أولم نجعل لهم مكة في أمن وأمان قبل هذا ودفعنا ضرر الناس عنهم حتى كانوا يأمنون فيه فكيف يخافون زواله الآن أفلا تقدر على دفع ضرر الناس عنهم لو آمنوا بل حالة الإيمان والطاعة أولى بالأمن والسلامة من حالة الكفر (يحيى إليه ثمرات كل شيء) اي تجمع إليه ثمرات كل ارض وبلد وزنا من لدنا) اي اعطاء من عندنا جازياً عليهم (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ما أنصنا به عليهم وقيل لا يعلمون الله ولا يعبدونه فيقوموا ما يفوتهم من الثواب (وكم أهلكنا من قرية) اي من أهل قرية (بطورت ميشتها) اي في ميشتها بأن عرضت عن الشكر وتكبرت ولمنن اعطيتهم المشية الراسمة فلم يعرفوا حق النعمة فكفروا فأهلكناهم (فذلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم إلا قليلاً) تلك اشارة إلى ما يعرفونه هم من ديار عاد وثمود وقوم لوط اي صارت مساكنهم خاوية عن اهلها وهي قرية منكم فإن ديار عاد إذا كانت بالاخفاف وهو موضع بين اليمن والشام وديار ثمود بوادي القرى وديار قوم لوط بسدوم وكانوا هم يرون بهذمه المراضع في تجاراتهم (وكانا نحن الوارثين) اي المالكين لديارهم لم يخلفهم احد فيها ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ

فقال (وما كان ربك) يا محمد (مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا) قيل ان معنى أمها أم القرى وهي مكة وقيل يريد معظم القرى من سائر الدنيا (يتلوا عليهم آياتنا) اي يقرأ عليهم حججنا وبيناتنا (وما كنا مهلكي القرى إلا واهلها ظالمون) لنفوسهم بالكفر والطغيان والشرك والعصيان ثم خاطب سبحانه خلقه فقال (وما أوتيتهم من شيء) اي وما أعطيتهم من شيء (فمحتاج الحياة الدنيا وزينتها) اي هو شيء يتمتعون به في الحياة ويتذيقون به (وما عند الله) من الثواب ونعيم الآخرة (خير) من هذه النعم (وابقي) لأنها فانية ونعم الآخرة باقية (أفلا تعقلون) ذلك وتفكرون فيه حتى تميزوا بين الباقي والناثي

قوله تعالى (٦١) **أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسًّا فَهُمْ لَا يَبْهَتُونَ كَذَبُوا** **مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ** (٦٢) **وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ** (٦٣) **قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْرَيْنَاهُمْ كَمَا غَرَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ** (٦٤) **وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُم فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ** (٦٥) **وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ** (٦٦) **فَقِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ فَيَسْأَلُهُمْ لَوْلَا نَسَاءَهُمْ** **مَتَابَات**

﴿اللغة﴾

المنة المنفعة وقد فرق بينها بأن المنعة منفعة توجب الالتئاذ في الحال والمنفعة قد تكون بالمدى تؤدي عاقبة إلى نفع فكل منعة منفعة وليس كل منفعة منعة والاضمار إيجاب ما به يكون الشيء بحيث يشاهد والزعم القول في الأمر على ظن أو علم ولذلك دخل في باب طعت وانحواله قال

فإن تزعميني كنت أجمل فيكم فإن شريت الحلم عندك بالجهل

﴿الزول﴾

نزل قوله آمن وعندها الآية في رسول الله ﷺ والي جهل وقيل نزل في حمزة بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب «ع» وفي أبي جهل عن محمد بن كعب والسدي وقيل نزل في عمار وفي الوليد بن المغيرة والأولى أن يكون عاما فيمن يكون بهذه الصفة

﴿المعنى﴾

لما تقدم ذكر ما أوتوا من زينة الحياة الدنيا عقب سبحانه بالفرق بين من أوتي نعم الدنيا وبين من أوتي نعيم الآخرة فقال (آمن وعندها وعدا حسنا) من ثواب الجنة ونعيمها جزاء على طاعته (فهو لآبئ) اي فهو واصل إليه ومدركه لا محالة (كن متعاه متاع الحياة الدنيا) من الأموال وغيرها (ثم هو يوم القيامة من المحضرين) للجزاء والعقاب وقيل من المحضرين في النار والمعنى أيكون حال هذا كمال ذاك اي لا يكون حالهما سواء لأن نعم الدنيا مشوبة بالوموم وتعرض الزوال والفناء ونعم الآخرة خاصة صافية دائمة لا تتكدر بالشوب ولا تنقص بالانقضاء (ويوم يناديهم) اي واذكر يوم ينادي الله الكفار وهو يوم القيامة وهذا نداء توبيخ وتوبيخ (فيقول) اي شركا في الذين كنتم تزعمون (اي كنتم تزعمون في الدنيا انهم شركاء في الآخرة وتعبدهم وتقدسهم وتدعونهم انهم ينفعونكم) قال الذين حق عليهم القول (اي حي عليهم الوعيد بالذاب من الجن والشياطين والذين اغروا الخلق من الأنس) ربنا هو لآبئ الذين اغوينا) يعنون اتباعهم (اغويناهم كما غوينا) اي اضللناهم عن الدين

بدعائنا إياهم إلى الضلال كما ضلنا نحن بأنفسنا (تبرأنا اليك) منهم ومن أفعالهم قال الزجاج برئ بعضهم من بعض وصاروا أعداء. كما قال سبحانه الأخلاء يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ (ما كانوا أينانا يعبدون) أي لم يكونوا يعبدوننا بل كانوا يعبدون الشياطين الذين زينوا لهم عبادة وتواقل معناه لم يعبدونا باستحقاق وحجة (وقيل ادعوا شر كالكم) أي ويقال للاتباع ادعوا الذين عبدتوهم من دون الله وزعمتم أنهم شركائي لصنوعكم وردفوعكم وعذاب الله وإن أضاف الشر كاهلهم لأنه لا يجوز أن يكون لله شريك ولكمهم كانوا يزعمون أنهما شركاء لله بعبادتهم إياهم (فدعهم فلم يستجيبوا لهم) أي فیدعوهم فلا يجيبونهم إلى متمسكهم (ورأوا العذاب) أي ويرون العذاب (لأنهم كانوا يهتدون) جواب لم يحذوف تقديره لو أنهم كانوا يهتدون لرأوا العذاب أي لا اعتقدوا أن العذاب حق وهذا القول أولى لدلالة الكلام على المحذوف (ويوم يتناديهم فيقول ماذا اجتمع المرسلين) أي ما كان جوابكم لمن أرسل اليكم من النبيين وهذا سؤال تقرير بالذنب وهو تداء يحجم العلم والعمل مما فإن الرسل يدعون إلى العلم والعمل جميعا فكانه قيل لهم ماذا علمتم وماذا علمتم (فعميت عليهم الأنبياء يومئذ) أي فعميت واشتبهت عليهم طرق الجواب يومئذ فصاروا كالعمي لا تعداد طرق الأخبار عليهم كما تنسد طرق الأرض على العمي وقيل معناه فالتبس عليهم الجميع من مجاهد سميت جميعهم أنباء لأنها أخبار يشربها فهم لا يجتنبون ولا ينطقون بحجة لأن الله تعالى ادحض حججهم واكل الشبههم فسكتوا فذلك قوله (فهم لا يتساءلون) أي لا يسأل بعضهم بعضا عن الحجة وقيل لا يسأل بعضهم بعضا عن العذر الذي يعتذر به في الجواب فلا يجيبون وقيل معناه لا يتساءلون بالانساب والقرابة كما في الدنيا وقيل لا يسأل بعضهم بعضا عن حاله اشغله بنفسه عن الجبائي وقيل لا يسأل بعضهم بعضا أن يحمل ففوه عنه من الحسن

قوله تعالى (٦٧) فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَغَسَّيْنَا أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُهْلَكِينَ
(٦٨) وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ
(٦٩) وَرَبِّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ (٧٠) وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحُكْمُ فِي
الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ أربع آيات

✽ المعنى ✽

ثم ذكر سبحانه التائبين ورغب في التوبة بعد التنزيه فقال (فأما من تاب) أي جمع عن الماضي والكنز (وآمن وعمل صالحا) أي وأضاف إلى إيمانه الأعمال الصالحة (فغسسي أن يكون من المهلكين) وإنما أتى بلفظة غسى مع أنه مقطوع بفلاحه لأنه على رجاء أن يدوم على ذلك فيقلع وقد يجوز أن يراد فبا بعد فيهلك على أنه قد قيل أن غسى من الله سبحانه أفضله وجوب في جميع القرآن ولما كان الفلح مختار الله تعالى ذكر عقبيه أن الاختيار إلى الله تعالى والخلق والحكم له لكونه قادرا غلما على الكمال فقال (وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة) الخيرة اسم من الاختيار اقم مقام المصدر والخيرة اسم للاختيار أيضا يقال عمد بفتح العين خيرة الله من خلقه ويجوز التخفيف فيها واختلف في الآية وتقديرها على قولين دع لحد بفتح الحاء أن معناه وربك يخلق ما يشاء ويختار أي ليس لهم الاختيار على الله بل الله الخيرة عليهم وعلى هذا تكون ما نفيا ويكون الوقت على قوله ويختار وفيه رد على المشركين الذين قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فاختاروا الوليد بن المغيرة من مكة وعروة بن مسعود الثقفي من الطائف بفتح الطاء والآخر بفتح الهمزة أن يكون ما في الآية بمعنى الذي أي ويختار

الذي كان لهم الحيرة فيه فيكون الوقت على هذا عند قوله ما كان لهم الحيرة وهذا ايضا في معنى الأول لأن حقيقة المعنى فيها انه سبحانه يختار واليه الاختيار ليس لمن دونه الاختيار لأن الاختيار يجب أن يكون على العلم بأحوال المختار ولا يعلم غيره سبحانه جميع أحوال المختار ولأن الاختيار هو اخذ الخير وكف يأخذ الخير من الأشياء من لا يعلم الخير فيها (سبحانه الله وتعالى عما يشركون) اي تقدس وقده عن ان يكون له شريك في خلقه واختياره ثم اقام سبحانه البرهان على صحة اختياره بقوله (وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون) اي وربك يعلم ما يخفونه وما يظهره فلا يلهي الاختيار وفي هذا دلالة على ان من لا يعلم السر والجهر فلا اختيار اليه ثم اكّد سبحانه ذلك بقوله (وهو الله لا إله إلا هو) لا يستحق العبادة سواه (له الحمد في الأولى والآخرة) اي له الثناء والمدح والتعظيم على ما أنعم به على خلقه في الدنيا والآخرة (وله الحكم) بينهم بما يميز به الحق من الباطل قال: ابن عباس يحكم لأهل طاعته بالمعزة والفضل ولأهل معصيته بالشقاء والويل (واليه) أي وإلى جزائه وحكمه (ترجعون)

قوله تعالى (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يُأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ (٧٢) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يُأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (٧٣) وَمِنْ رَحْمَتِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٤) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٧٥) وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ خمس آيات

﴿ المعنى ﴾

ثم بين سبحانه ما يدل على توحيده فقال لنبيه ﷺ (قل) يا محمد لأهل مكة الذين عبدوا معي آلهة تنبها لهم على خطيئهم (أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا) اي دائما (إلى يوم القيامة) لا يكون معه نهار (من إله غير الله يأتيكم بضياء) كضياء النهار تصرون فيه فانهم لا يقدر على الجواب عن ذلك إلا بأنه لا يقدر على ذلك سوى الله فيثبتون تازمهم الحجة بأنه لا يستحق العبادة غيره (افلا تسمعون) اي افلا تقبلون ما وعظمت به وقيل افلا تسمعون ما بينه الله لكم من ادلته وتفكرون فيه (قل) يا محمد اهم (أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا) اي دائما (إلى يوم القيامة) لا يكون معه ليل (من إله غير الله يأتيكم بالليل) اي لا يقدر على ذلك سوى الله فيثبتون تازمهم الحجة بأنه لا يستحق العبادة غيره (افلا تبصرون) أي افلا تعلمون من البصيرة وقيل افلا تشاهدون الليل والنهار وتندرون فيها فتعلموا انها من صنع مدير حكيم ثم قال (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار) اي ومن نعمته عليكم واحسانه اليكم ان جعل لكم الليل والنهار (لتسكنوا فيه) اي في الليل (ولتبتغوا من فضله) اي في النهار (ولعلكم تشكرون) نعم الله في تصريف الليل والنهار وفي سائر انواع النعم (ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) مضى تفسيره فإنما كره ذكر النداء للمشركين بأن شركائي فربما لهم بعد تبرع وقيل لأن النداء الاول لتقري اقرارهم على انفسهم بالنبي الذي كانوا عليه ودعوا اليه والثاني للتبعية عن اقامة البرهان على ما طولوا به بحضرة الاشهاد (ونزعنا من كل امة شهيدا) اي وأخرجنا من كل امة من الامم رسولها الذي يشهد عليهم بالتبليغ وبما كان منهم عن ميعاد وتقاد وقيل هم مسدول الآخرة

ولا يغفل كل زمان منهم يشهدون على الناس بما علموا (فقلنا هاتوا برهانكم) اي حجتكم على صفة ما ذهبتم اليه (فعلموا ان الحق لله) اي فثبتوا وتحجروا لما لم يكن لهم حجة يقيمونها وعلما يقينا ان الحق ما انتم عليه وما انزل الله وان الحجة لله ورسوله فلو منهم الحجة لان المشهود عليه اذا لم يأت بخلص عن بينة الخصم توجهت القضية عليه وازمه الحكم (وضل عنهم) اي ذهب عنهم (وما كانوا يقاتلون) من الكذب وبطل ما عبده من دون الله تعالى

— النظم —

إذ اتصلت هذه الآيات بما قبلها بأنه جرى ذكر معبري الكفار وأنهم لم ينفوا من الله شيئا فعبه سبحانه بأن وصف نفسه بأنه النعم المالك للنعيم والضو وقيل لما تقدم ان الحمد لله سبحانه في الدارين ذكر عقبيه ما يوجب الحمد من النعم السابقة وقيل يتصل بقوله يضل ما يشاء ويختار اي ويختار لعباده ما هو الاصلح لهم والانتفع

قوله تعالى (٧٦) **إِنْ قَارُونُ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْمُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ** (٧٧) **وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ** (٧٨) **قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ الْمُجْرِمُونَ** (٧٩) **فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْأَثَرِ لَنَّا نَأْتِي قَارُونَ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ** (٨٠) **وَقَالَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الْغَائِبُونَ** (٨١) **فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ** (٨٢) **وَأَصْبَحَ الَّذِينَ يَمْنُوا مَسْكَنَةً بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَسْكُنَ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ أَنَّ مِنَ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَّا وَيَسْكَأَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ** سبع آيات

❖ القراءة ❖

قرأ حفص عن عاصم ويعقوب وسهل لحف بنفتح الحاء والسين وهو قراءة الحسن والأرج وشيبة ومجاهد والباقرن لنفس بضم الحاء وكسر السين وقرأ يعقوب وبك يقف عليها ثم يبتدي فيقول انه

❖ الحجة ❖

قال ابو يعى من قرأ لحف بنا بفتح الحاء فلتقدم ذكر الله تعالى ومن قرأ بضم الحاء فبني الفعل للمفعول به فلو انه يقول الى الاول في المعنى وقال ابن جني في ويسكانه ثلاثة أقوال منهم من جعلوا كلمة واحدة فلم يقف على وي ومنهم من وقف على وي ومنهم من قال ويك وهو مذهب ابي الحسن والوجه فيه عندنا هو قول الخليل وسيبويه وهو ان وي اسم سمي به الفعل في الخبر فكانت اسم اعجب ثم ابتدأ فقال كانه لا يفلح الكافرون وكان الله يبسط الرزق قوي منفصلة من كان وعليه بيت الكتاب

سالتاني الطلاق إن رأيتني قل مالي قد جئتاني بنكر

وي كان من يكن له نسب يجب وب ومن يفتقر يعيش عيش ضر
وما جاءت فيه كان عارية من معنى التشبيه ما أنشده ابو علي

كانني حين اُسمي لا تكلمني متم يشتهي ما ليس موجودا
أي انا حين اُسمي متم من حالي كذا ومن قال انها ويك فكَانَ قال اعجب لأنه لا يفلح الكافرون وأوجب
لأن الله يسط الرزق وهو قول ابي الحسن وينبغي أن يكون الكاف هنا حرف خطاب بمنزلة الكاف في ذلك
وأوثق ويشهد لهذا قول عنترة

ولقد شفا نفسي وأذهب سقمها قيل الفوارس ويك عنترة اقدم
وقول من قال ويكافئه كلمة واحدة إننا يريد به انه لا يفصل بعضه من بعض

اللفظة

الذي طلب العثر بغير حق ومنه قيل لولة الجور بناءً . والكثير جمع المال بعضه على بعض وصار بالعرف عبارة
عما ينبغي تحت الأرض ولا يطلق في الشرع اسم الكنز إلا على مال لا يخرج زكاته للوعيد الذي جاء فيه . والمخاض
جمع مفتوح والمخاض جمع مفتوح ومنها واحد وهو عبارة عما يفتتح به الاغلاق . وانه يجعله ينوء نوءاً إذا نبض به
مع ثقله عليه ومنه أخذت لا نواء لأنها تنبض من المشرق على ثقل نبوضها وقال ابو زيد ناء في الحمل إذا أنقضي
والعصبة الجماعة الملتصق بعضها ببعض يقال ناءت العصبة وانامت العصبة بمعنى كما يقال ذهبت به وأذهبت
فالباء والمضارع ينامضون في تعدي الفعل قال سبحانه فأجاءها المخاض أي جاء بها وقال ابو عبيدة هذا من المغلوب
وبمعنى قوله لنتوء بالعصبة تنوء العصبة بها كما قال الشاعر

إن سراجاً لكريم مفخره نحلي به العين إذا ما تجهره
ومعناه ينحلي بالعين فقلب وقال آخر

كانت عقوبة ما جئت كما كان الزناء عقوبة الرجم

قال امرؤ القيس

يضي الظلام وجهها لضجيجها مكصباح زيت في فتاديل ذبال

أي في ذبال فتاديل وهذا غير صحيح ولا يجوز ان يحمل القرآن عليه لأنه يجري مجرى التلطف من
العرب ومثل ذلك في شعرهم كثير قال

غداة أحلت لابن صرمة طعنة حصين غبيطات السديفة والخر

والغبيطات مطبوخة والطعنة فاعلة فقلب ومن اغلاطهم قول الرازي

جارية لم تعلم الرقابة ولم تنق من البقول الغسقا

فطن السق من البقول فأما قول خنساء بن زهير

وتزكت خيلاً لا هوادة بينها وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر

فذهب كثير من العلماء إلى ان المعنى وتشقى الضياطرة الحمر بالرماح فقلب وليس الأمر كذلك وإنما أراد
ان رماحهم تشرف عن هؤلاء الضياطرة فإذا طعنوا بها فقد شقت الرماح لأن منزلتها أرفع من ان يطمعوا بها
وقالوا ابضا في قول زهير

ففتح لكهم غلمان اشأم كلهم كآهر عاد ثم تتج فتشم
انه غلط فنبه إلى عاد وإنما هو احر ثمرد وهذا ايضا ليس بلفظ فإن ثمود يسمى عاداً الآية لقوله تعالى وانه
أهلك عاداً الأولى وقيل إنما سموا ثمود لأن الله تعالى اهلك عاداً وبقيت منهم بقية تناسلوا فهم ثمود واشتق لهم هذا
الاسم من الحمد وهو الماء القليل لأنهم قتلوا عن عدد عاد الأولى وإذا جاء في الشعر ما يجري مجرى اللفظ فلا
يجوز أن يحصل كلام الله تعالى عليه

المعنى

(ان قارون كان من قوم موسى) أي كان من بني اسرائيل ثم من سبط موسى وهو ابن خالته عن عطا عن
ابن عباس وروى ذلك عن ابي عبد الله «ع» وقيل كان ابن عم موسى لحاً لأنه كان قارون بن بصير بن فاهث
وموسى بن عمران بن فاهث عن ابن جريج وقيل كان موسى ابن أخيه وقارون عمه عن محمد بن اسحاق (في
عليهم) أي استطال عليهم بكثرة كنوزهم عن قتادة قال وكان يسمى المنور لحسن صورته ولم يكن في بني اسرائيل
أقرب منه للثروة ولكن عدو الله نافع كنافق السامري فيبي عليهم وقيل كان عاملاً لفرعون على بني اسرائيل
فكان يبني عليهم ويطلبهم لما كانوا بمصر عن سعيد بن السيب وابن عباس وقيل انه زاد عليهم في الثياب
شيراً عن عطاء الخراساني وشهر بن حوشب (وآتيانه من الكنوز) قال عطاء اصاب كنزاً من كنوز يوسف
(ما إن منافعها تشبه بالعصاة والقوة) ماهذه موصولة بمعنى الذي وصلها أن مع اسمها وخبرها اسم اعطيتاه من
الاموال المدخرة قدر الذي يفي مفااتيح العصبية والمناصب هنا الخزانة في قول اكثر المفسرين وهو اختيار الزجاج
كما في قوله سبحانه وعنده مفاتيح الغيب فيكون المراد بفتحها خزائن ماله وهو قول ابن عباس والحسن وقيل هي
المناصب التي تفتح بها الابواب عن قتادة ومجاهد وروى الأعمش عن خزيمة قال كانت مفاتيح قارون من جلود
كل مفتاح مثل الاصبع واختلف في معنى العصبية فقيل ما بين عشرة إلى خمسة عشر عن مجاهد وقيل ما بين عشرة
إلى أربعين عن قتادة وقيل أربعون رجلاً عن ابي صالح وقيل ما بين الثلاثة إلى العشرة عن ابن عباس وقيل انهم
الجماعة يتعصب بعضهم لبعض (إذ قال له قومه) من بني اسرائيل (لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين) أي لا تأثر
ولا تفرح ولا تتكبر بسبب كنوزك إن الله لا يحب من كان بهذه الصفة ويدل على ان الفرح بمعنى البطر قول الشاعر
ولست بمفراح إذا الدهر سرفني ولا جازع من صرفه المتقلب

وقول الآخر «ولا أرخي من الفرح الازارا» (وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة) وهذا ايضا من مقالة
المؤمنين من قوم قارون له وقيل ان المخاطب له بذلك موسى وان ذكر بلفظ الجمع ومعناه اطلب فيما اعطاك الله
من الأموال الدار الآخرة بأن تنفقا في سبيل الخير ووجوه الخير والبر (ولا تنس نصيبك من الدنيا) وهو
أن تعمل في الدنيا للآخرة عن اكثر المفسرين ومعناه لا تنس أن تعمل للآخرة لأن حقيقة نصيب الانسان
من الدنيا الذي يعمل به للآخرة وروى في معناه عن علي «ع» لا تنس صحتك وقوتك وفراخك وشبابك ونشاطك
وغناك ان تطلب بها الآخرة وقيل امران يقدم الفضل وان يملك ما يفتيه عن الحسن وقيل معناه انه كان قوراً
شحيحاً فقيل له كل واشرب واستمتع بما آتاك الله من الوجه الذي اباحه الله لك فإن ذلك غير محظور عليك
(وأحسن كما احسن الله اليك) أي افضل على الناس كما افضل الله عليك وقيل احسن فيما اقترض الله عليك كما
احسن في انعامه عليك عن يحيى بن سلام وقيل معناه واحسن شكر الله تعالى على قدر انعامه عليك وواس عباد
الله بآلائه (ولا تبغ الفساد) أي لا تطلب العمل (في الأرض) بالمعاصي (إن الله لا يحب المفسدين) ظاهر
المعنى (قال) قارون (إنما أوتيته على علم عددي) اختلف في معناه فقيل أراد إنما أعطيت هذا المال بفضل وعلم
عددي ليس ذلك عندك عن قتادة يعني انه قدر ان هذا ثواب من الله تعالى له لفضيلته كما اخبر سبحانه عن ذلك

الكافر بقوله ولئن رددت إلي ربي لأجدن خيرا منها مثقليا وقيل معناه لرضا الله عني ومعرفته باستحقاقني عن ابن زيد وهذا قريب من الأول وقيل معناه إن المال حصل له على علم عدي يوجه المكسب وبما لا يتبأ لأحد ان يكتسبه من التجارات والزراعات وغيرها وقيل على علم عدي بصناعة الذهب وعمل الكيمياء عن الكلبي وسكي ان موسى (ع) علم قارون الثلث من صنعة الكيمياء وعلم يوشع الثلث منها وعلم ابن هارون الثلث منها فخذعها قارون حتى علم ما عندهما وعمل بالكيمياء فكثرت أمواله (أو لم يعلم ان الله قد هلك من قبله من القرون) الكافرة بعبثته (من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا) كقوم عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ثم بين سبحانه ان اختراوه بماله وعدده من الخطأ العظيم لأنه لا ينفع بذلك عند نزول العذاب به كما ان من كانوا أقوى وأعنى منه لم تنفع أموالهم وجمعهم عنهم شيئا عند ذلك (ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) قال قتادة يعني انهم يدخلون النار بغير حساب وقال قتادة إن الملائكة تعرفهم بسلام فلا يسألون عنهم لعلامتهم وبأخذونهم بالتواصي والأحكام فيصبرون لهم إلى النار وهذا كقوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان وأما قوله فوريك لنسألتهم اجمعين فإنما ذلك سؤال تزيين وتوبيخ لا ليعلم ذلك من قبلهم عن الحسن (فخرج على قومه) اي خرج قارون على بني اسرائيل (في زينتته) التي كان يزين بها وحشيه وتجمه وقيل انه خرج في اربعة آلاف دابة عليها اربعة آلاف فارس عليهم وعلى دوابهم الارجوان عن قتادة والارجوان في اللغة صبح احمر وقيل خرج في جوار يبيض على سرج من ذهب على قطف ارجوان على مثال يبيض عليهن ثياب حر وحلي من ذهب عن السدي وقيل خرج في سمين الفا عليهم المعصترات (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) من الكفار والمنافقين وضعيفي الايمان يا للعوالمين عند الله من ثواب الجنة لما رآه في تلك الزينة والجمال (يأيت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم) اي ذو نصيب وافر من الدنيا والمعنى انهم تمنوا مثل منزلته ومثل ماله (وقال الذين أوتوا العلم) وهم المصدقون بوعد الله المؤمنين لهم (ولكنكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا) عما أوتي قارون وعذف لدلالة الكلام عليه (ولا يلقاها إلا الصابرون) اي ولا يلقى مثل هذه الكلمة ولا يوفق لها إلا الصابرون على امر الله وقيل معناه ولا يعطاهم يعني الجنة في الآخرة ودل عليها قوله ثواب الله إلا الصابرون على طاعة الله وعن زينة الدنيا عن الكلبي (فخسفنا به وبداره الأرض) قال السدي دعا قارون امرأة من بني اسرائيل فبها فقال لها إني اعطيتك الفين على انك تحبيني فخذها إذا اجتمع بنو اسرائيل عدي فتقولن يلمعن بني اسرائيل مالي ولموسى قد آذاني قالت نعم فأعطاهما خربطين عليها خاقه فلما جاءت بيتها ندمت وقالت يا بولقي قد عملت كل فاحشة فأبقي إلا ان اتري على نبي الله فلما أصبحت اقبلت ومها الخربطان حتى قامت بين بني اسرائيل فقالت ان قارون قد اعطاني هاتين الخربطين على ان آتي جماعتكم فأزعكم أن موسى يرادني عن نفسي ومماذا الله أن اتري على نبي الله وهذه دراهمه عليها خاتمته ففرت بنو اسرائيل خاتم قارون فنضب موسى لدنأ الله عليه فأوحى الله اليه ان امرت الأرض ان تطيعك واسطعها عليه فسرهما فقال موسى يا أرض خذيه وهو على سريره وفرقه فأخذته حتى غيبت سريره فلما رأى قارون ذلك ناشده الرحم فقال خذبه فأخذته حتى غيبت قدميه ثم اخذته حتى غيبت ركبتيه ثم اخذته حتى غيبت حقوبه وهو يناشده الرحم فأخذته حتى غيبت فأوحى الله اليه يا موسى ناشدك الرحم واستغاثك فأبئت أن تقبليه لو اياي دعا واستغاثني لأخفته قال مقاتل ولما أمر موسى الأرض فأجلعته قال بنو اسرائيل إنما فعل ذلك موسى لسهرة ماله لأنه كان ابن عمه فخسف بداره وبجميع أمواله بعده ثلاثة ايام فلم يقدر على ماله بعده ابدا (فأكان لمن فئة يصرونه من دون الله) أي فأكان له من جماعة منقطعة اليه يدفعون عنه عذاب الله تعالى الذي نزل به ولما قال سبحانه ذلك لأنه كان يقدر مع نفسه الامتناع بعاشيته وجنوده (وما كان من المتصيرين) بنفسه لنفسه (واصبح الذين تمخا مكانه بالأسس) حين خرج عليهم في زينته (يقولون ويكأن الله يسط الرزق لمن

يشاء من عباده ويقدر) وهذه كلمة تندم واعتارف وقد بينا إن عند الخليل وسبويه لفظة وي مفصولة من كان وإن وقعت في المصحف موصولة يقول القائل إذا تبين له الخطأ وي كنت على خطأ وقال الفراء أصله وبلك فحذفت اللام وجعلت ان مفتوحة في موضع نصب بفعل مضمر كأنه قال ألم الله تعالى قال وحديثي شيخ من أهل البصرة قال سمعت أعرابية تقول لزوجها أين أبوك وبلك فقال لها وبك أنه ورء البيت قال معناه أما تربته ورء البيت وقيل معناه الا كان وأما كان وقال الكسائي وبكأن في التأويل ذلك إن الله وهو قول ابن عباس أي قالوا ذلك إن الله يسقط الرزق لمن يشاء لا لكرامته كما يسقط لغارون ويقدر أن يضيق على من يشاء لا لحرمان لكن بحسب المصلحة وقال مجاهد وقتادة وبكأن معناه ألم تعلم (لولا أن من) الله علينا لحسف بنا) أي لولا أنه أنعم علينا بخصمه فلم يطمنا ما أعطينا فارون لحسف بنا كما خسف به وقيل معناه لو أن الله تعالى من علينا بالتجاوز عما تنمينا لحسف بنا لما تمنينا منزلة فارون (وبكأنه لا يفلح الكافرون) أي لا يفوز بشراب الله وينجو من عقابه الجاحدون لتعنه المبادون معه سواء

النظم

إنما اتصلت قصة فارون بما قبلها من قوله تلو عليك من نبي موسى فكأنه قال ومن نبي موسى الذي وعدنا ثلاثه في اول السورة قصة فارون معه وقيل اتصل بقوله فما أوتيتهم من شيء فتعاقب الحياة الدنيا وما عند الله خير وأبى فأكد سبحانه ذلك بحديث فارون وحاله وقيل أنه لما تقدم خزي الكفار وانفضاحهم يوم القيامة ذكر عقبيه ان فارون من جنسهم وأنه يفتضح يوم القيامة كما الخضع في الدنيا

قوله تعالى (٨٣) تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (٨٤) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٨٥) إِنَّ الَّذِينَ قَرْضَ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ تُرَاذِكُ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهَدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٨٦) وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ (٨٧) وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُنْزَكِينَ (٨٩) وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْجُكُومُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ

ست آيات

التزول

قيل لما نزل اليه ﷺ بالحجفة في سبيله إلى المدينة لما هاجر إليها اشتاق إلى مكة فأتاه جبرئيل «ع» فقال اشتاق إلى بلدك ومولدك فقال نعم قال جبرئيل فإن الله يقول إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد يعني مكة فظاهرا عليها فنزلت الآية بالحجفة وليست بمكة ولا مدنية وسميت مكة معاداً لعوده إليها عن ابن عباس

المعنى

(تلك الدار الآخرة) يعني الجنة (نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض) أي تقيها وتكبرا على عباد الله واستكبارا عن عبادة الله (ولا فسادا) أي عملا بالمعاصي عن ابن جريج ومقاتل «وروي إذاذان عن أمير

المؤمنين «ع» انه كان يمشي في الأسواق وحده وهو دال يوشد الضال ويعين الضعيف وغير البلياع والبقال فيفتش عليه القرآن ويقرأ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً ويقولوا هذه الآية في أهل العدل والتواضع من الولاة وأهل القدرة من الساسة الناس وروى أبو سلام الأعرج عن أمير المؤمنين «ع» أيضاً قال إن الرجل ليمجبه شركاً فله فيدخل في هذه الآية تلك الدار الآخرة الآية يعني ان من تكبر على غيره بلباس يمجبه فهو من يريد علواً في الأرض قال الكلبي يعني بقوله فساداً الدعاء إلى عبادة غير الله وقال عكرمة هو أخذ المال بغير حق (والعاقبة للمتقين) أي والعاقبة الجميلة المحمودة من القوز والثواب للذين اتقوا الشرك والمعاصي وقيل معناه الجنة لمن اتقى عقاب الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه (من جاء بالحسنة فله خير منها) مضي تفسيره (ومن جاء باليسئة فلا يجزى الذهب) عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون (أي لا يزداد سيئة عقابهم على قدر استحقاقهم بخلاف الزيادة في الفضل على الثواب المستحق فإنه يكون تفضلاً فهو مثل قوله ومن جاء باليسئة فلا يجزى إلا مثلها (إن الذي فرض عليك القرآن) خطاب للنبي ﷺ والمعنى ان الذي أوجب عليك الامتناع بما تضمنه القرآن وأتزله عليك (لرادك الى معاد) أي يردك الى مكة عن ابن عباس ومجاهد والجبايي وعلى هذا فيكون في الآية دلالة على صحة النبوة لأنه أخبر به من غير شرط ولا استثناء وجاء الخبر مطابقاً للخبر قال القتيبي معاد الرجل يلد له لأنه يتصرف في البلاد ثم يعود اليه وقيل إلى معاد إلى الموت عن ابن عباس في رواية أخرى وعن أبي سعيد الخدري وقيل إلى المرجع يوم القيامة أسبى يعبدك بعد الموت كما يبدك عن الحسن والزهرى وعكرمة وأبي مسلم وقيل إلى الجنة عن مجاهد وأبي صالح والمعنى انه يمتك وباعتك وممخطك الجنة والظاهر يقتضي انه يعود إلى مكة لأن ظاهر العود يقتضي ابتداء ثم عوداً اليه على انه يجوز أن يقال الجنة معاد وإن لم يتقدم له فيها كون كما قال سيبان في الكفار ثم انهم جميعاً إلى الجحيم ثم ابتداء سببانه كلاماً آخر فقال (قل) يا محمد (ربي اعلم من جاء بالهدى) الذي يستحق به الثواب (ومن هو في ضلال مبين) أي ومن لم ينجى بالهدى وصل عنه أي لا ينجي عليه المؤمن والكافر ومن هو على الهدى ومن هو ضال عنه وتأويله قل ربي يعلم أي جئت بالهدى من عنده وانك في ضلال مصيرني عليكم ثم ذكر نعمه فقال (وما كنت ترجو أن يلقى اليك الكتاب) أي وما كنت يا محمد ترجو فيما مضى أن يوحى اليك ويشرك بك بأنزال القرآن عليك (إلا رحمة من ربك) قال الفراء هذا من الاستثناء المنقطع ومعناه إلا ان ربك رحيم وأسم به عليك وأراد بك الخير كذلك ينعم عليك يردك إلى مكة فأعرف هذه النعم وقيل معناه وما كنت ترجو أن تعلم كتب الأولين وقصصهم تتلوها على أهل مكة ولم تشهدوا ولم تحضرها بدلالة قوله وما كنت تأوي في أهل مدين تتلو عليهم آياتنا أي اذك تتلو على أهل مكة قصص مدين وموسى ولم تكن هناك تأوي مقياً وكذلك قوله وما كنت بجانب الغربي وانت تتلو قصصهم وأمرهم بهذه رحمة من ربك (فلا تكونن ظهيرا للكافرين) أسبى معينا لهم وفي هذا دلالة على وجوب معاداة أهل الباطل وفي هذه الآية وما بعدها وإن كان الخطاب للنبي ﷺ فالراد غيره وقد روي عن ابن عباس انه كان يقول القرآن كله اياك اعني واسمعي يا جارة (ولا يصدقك عن آيات الله بعد إذ أنزلت اليك) أي ولا يملك هؤلاء الكفار عن اتباع آيات الله التي هي القرآن والذين بعد إذ نزلت اليك تعظيماً لذكرك وتفضيلاً لثانك (وإدع إلى ربك) أي إلى طاعة ربك الذي خلقك وأسم عليك وإدع إلى توحيدك (ولا تكونن من المشركين) أي لا تمل إليهم ولا ترض بطريقتهم ولا تزال احدا منهم (ولا تدع مع الله شيئاً) أي لا تميد معه غيره ولا تستدع حوائجك من جهة ما سواه (لا إله إلا هو) أي لا معبود إلا هو وحده لا شريك له (كل شيء هالك إلا وجهه) أي كل شيء فان بالعدم إلا ذاته وهذا كما يقال هذا وجه الرأي ووجه الطريق وهذا معنى قول مجاهد (الاهو) وفي هذا دلالة على ان الأجسام تنقش ثم تعاد على ما قاله الشيخ في النناء

والإعادة وقيل معناه كل شيء هالك إلا ما أريد به وجهه فإن ذلك يبقى ثوابه عن عطا وابن عباس وعن أبيه العالية والكافي وهو اختيار القراء واشدد

استغفر الله ذنباً لست محصيه رب العباد إليه الوجه والعمل

أي إليه أوجه العمل وعلى هذا يكون وجه الله ما وجه إليه من الأعمال (له الحكم) أي له القضاء النافذ في خلقه وقيل لما فصل بين الخلائق في الآخرة دون غيرها (والله ترجعون) أي تردون في الآخرة فيجازيكم بأعمالكم

﴿النظم﴾

اتصل قوله تلك الدار الآخرة الآية بما قبله على معنى أنه سبحانه كما حرم نعم الدنيا عليهم بالهلاك كذلك يحرم عليهم نعم الآخرة وأما وجه اتصال قوله إن الذي فرض عليك القرآن الآية بما قبله فقد ذكر فيه من حمل المعاد على البعث أنه اتصل بقوله تلك الدار الآخرة ومن حمله على العود إلى مكة قال أنه لما بين سبحانه وعده لأم موسى رد موسى عليها مع شرف النبوة كذلك وعده ربه العود إلى مكة مع الشرف العظيم وقد أنجز وعده كما أنجز وعده هناك ويكون معنى الكلام أن الذي أنزل القرآن بذلك الوعد سينجز هذا الوعد واتصل قوله قل ربني أعلم من جاء بالهدى على معنى أنه أمره بأن يقول لهم ربني أعلم بالصادق والكاذب لا يلتبس عليه شيء

﴿تم الجزء السابع من مجمع البيان في تفسير القرآن﴾

* الجزء الثامن *

سورة العنكبوت

مكية كلها في قول عكرمة وعصا والكوفي ومدينة في أحد القولين عن ابن عباس وتنادة ومكية إلا عشر آيات من أولها فإنها مدنية عن الحسن وفي أحد القولين عن ابن عباس وهو عن يحيى بن سلام

* عدد آياتها *

تسع وستون آية بالإجماع

* اختلافها *

ثلاث آيات ألم كوفي وتقطعون السبل حجازي غلصين له الدين بصري شامي

* فضلها *

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة العنكبوت كان له من الأجر عشر حسنات بعد كل المؤمنين والمنافقين وروى أبو بصير عن أبي عبد الله «ع» قال من قرأ سورة العنكبوت والروم في شهر رمضان ليلة ثلاث وعشرين فهو والله يا أبا محمد من أهل الجنة لا استثنى فيه أبدا ولا أخاف أن يكتب الله علي في عيني وإنما وإن هاتين السورتين من الله مكانا

* تفسيرها *

ختم الله سبحانه سورة القصص بذكر الوعد والعيد وانتخب هذه السورة بذكر تكليف العبيد فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) أَلَمْ (٢) أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ (٣) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ (٤) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (٥) مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ خمس آيات

* القراءة *

قرأ علي (ع) فليعلمن الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين بضم الياء وكسر اللام فيها وهو المروي عن جعفر ابن محمد ومحمد بن عبد الله بن الحسن ووافقهم الزهري في وليعلمن الكاذبين وقرأ أيضا وليعلمن للمنافقين

* الحجة *

معناه ليعرفن الناس من هم فحذف المفعول الأول كما قال سبحانه يوم ندعو كل أناس بإمامهم وقال يعرف المجرمون بسيماهم وقال ونحشر المجرمين يومئذ ذرعا ويحوز أن يكون من قولهم ثوب معلم وفارس معلم بالكسر إذا علم قهقهة الحرب فيكون معناه وليشهرت فيرجع إلى المعنى الأول لأنه على تقدير حذف المفعول ويحوز أن يكون على حذف المفعول الثاني أي وليعلمن الصادقين ثواب صدقهم والكاذبين عقاب كذبهم

* الأعراب *

قال الزجاج موضع أن الأولى نصب باسم حسب وخبره ووضع أن الثانية نصب من جهتين أجودهما أن تكون منصوبة يتركوا فيكون المعنى أحسب الناس أن يتركوا لأن يقولوا أو بأن يقولوا لما حذف حرف

الغرض وصل يتركوا إلى أن تنصب ويجوز أن تكون أن الثانية العامل فيها حسب أي حسب الناس أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون قال أبو علي أما ما ذكره من أنه نصب يتركوا فإنه بين السقوط لأن ترك فعل يتعدى إلى مفعول واحد فإذا بني للمفعول لم يتعد إلى آخر فأُنْ يقولوا لا يتعلق به ولا يتعدى إليه حتى بقدر حرف ثم بقدر الحذف فيصل الفعل وأما ما ذكره من اتصافه بحسب فلا يتخلو إذا قدر اتصافه به من أن يكون مفعولا أولا أو ثانيا أو صفة أو بدلا فلا يكون مفعولا أولا لتعديه إلى المفعول الذي قبله وهو الترك ولا يجوز أن يكون مفعولا ثانيا من وجهين أحدهما أن باب ظننت وأخواته إذا تعدى إلى هذا الضرب من المفعول لم يتعد إلى مفعول ثان ظاهر في اللفظ والاخر أن المفعول الثاني هو الأول في المعنى وليس القول الترك ولا يكون أيضا بدلا لأنه ليس الأول ولا بعضه ولا مشتعلا عليه ولا يكون أيضا صفة لأن أن الثانية حسب وعمله فيها لا يتخلو عما ذكرناه فإذا لم يستقم محله على شيء مما ذكرناه تبين موضع اغضاله في المسألة وأقول وبالله التوفيق إن البديل هنا صحيح فإنه إذا قال أحسبوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون وقوله وهم لا يفتنون جملة في معنى الالتماس فكأنه قال أحسبوا أن يدعو الإيمان غير مختارين ممنحين بشاق التكليف فيكون التقدير في معنى الآية أحسبوا أن يتركوا أحسبوا أن يهملوا ولا شك أن الإهمال في معنى الترك فيكون الثاني في معنى الأول بعينه وأما الوجه الأول فلأنك لو قدرت اللام فقلت لأن يقولوا أو الباء فقلت بأن يقولوا فلا شك أن الحرف يتعلق بتركوا فلأن الجار والمجرور في موضع نصب به فتشاكل الزجاج في العبارة عن المجرور بأنه منصوب وقوله ساء ما يحكمون ما هذه يحتمل وجهين أحدهما أن يكون اسما مفردا تكررة في موضع نصب على التثمين والتقدير ساء حكماء يحكمون والثاني أن يكون حرفا موصولا ويحكمون صلته وتقديره ساء الحكم حكمهم

التزول

فيل نزلت الآية في عمار بن ياسر وكانت يعذب في الله عن ابن جريج وقيل نزلت في أناس مسلمين كانوا بمكة فكذبوا عليهم من كان في المدينة أنه لا يقبل منكم الإقرار بالإسلام حتى تهاجروا وغرخوا إلى المدينة فأتبعهم المشركون فأدوهم وقاتلهم فممنهم من قتل ومنهم من نجى عن الشيعي وقيل أنه أراد بالناس الذين آمنوا بمكة سلمة بن هشام وعياض بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وعمار بن ياسر وغيرهم عن ابن عباس

المعنى

(ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) أي أظن الناس أن يفتنونهم بأن يقولوا إنا مؤمنون فقط ويقتصر منهم على هذا القدر ولا يمتحنون بما تبين به حقيقة إيمانهم هذا لا يكون وهذا استفهام إنكار وتوبيخ وقيل أن معنى يفتنون يبتلون في أقسامهم وأموالهم عن مجاهد وهو المروي عن أبي عبد الله (ح) ويكون المعنى ولا يشدد عليهم التكليف والتعب ولا يؤمرهم ولا ينهاون وقيل معناه ولا يصابون بشدائد الدنيا ومصائبها أي أنها لا تندفع بقولهم آمنا وقال الحسن معناه أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا لا إله إلا الله ولا يفتنوا أسدقوا أم كذبوا يعني أن مجرد الإقرار لا يكفي والاولى محله على الجيم إذ لا تنافي فإن المؤمن بكلف بعد الإيمان بالشرائع ويمتحن في النفس والمال وبني بالشدائد والمهموم والمكارة فيبني أن يوطن نفسه على هذه الفتنة ليكون الأمر أسير عليه إذا نزل به ثم أقسم سبحانه فقال (ولقد فتنا الذين من قبلهم) أي ولقد ابتلينا الذين من قبل أم محمد ﷺ من سالف الأمم بالفرأرض التي افترضاها عليهم أو بالشدائد والمصائب على حسب اختلافهم وذكر ذلك تسلية للمؤمنين فقال ابن عباس منهم إبراهيم خليل الرحمن وقوم كانوا معه ومن بعده نشروا بالمشاعر إلى دين الله فلم يرجعوا عنه وقال غيره يعني بني إسرائيل ابتلوا بفرعون يسومونهم سوء العذاب (فليعلمن الله الذين صدقوا) في إيمانهم (وليعلمن الكاذبين) فيه ولمّا قال فليعلمن مع أن الله سبحانه كان

علما فيما لم يزل بأن المعلوم سيحدث لأنه لا يصح وصفه سبحانه فيما لم يزل بأنه عالم بأنه حادث وإنما يعلمه حادثا
إذا حدث وقيل معناه فليميزن الله الذين صدقوا من الذين كذبوا بالجزاء والمكافاة وغير عن الجزاء والتميز
بالم لأن كل ذلك إنما يحصل بالمع فأقام السبب لمسبب ومثله في إقامة السبب لمسبب مقام السبب قوله تعالى كانا
يا كلان الطعام فهذا سبب قضاء الحاجة فكفى بذكره عنها ومعنى صدقوا اي ثبتوا على الشدايد وكذبوا أي لم
يثبتوا ومعنى قول زهير «إذا ما باليت كذب عن اقارنه صدقا» (أم حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا)
أم هذه استفهام منقطع عما قبله وليست التي هي معادلة المعززة والمعنى بل أحسب الذين يعملون الكفر والقبائح ان
يفوتونا فلو ان السابق لغيره ومعجزونا فلا تقدر على اخذهم والانتقام منهم (ساء ما يحكمون) اي ينس الشيء
الذي يحكمون ظنهم انهم يفوتونا وروى البيهقي بالاسناد عن أبي الحسن (ع) قال جاء العباس إلى أمير
المؤمنين (ع) فقال له امش حتى تابع لك الناس فقال اترامهم فاعلمين قال نعم فأتين قول الله ألم أحسب الناس ان
يتروكوا ان يقولوا آمنا الا بآيات (من كان يرجو لقاء الله) أي من كان يأمل لقاء الله وقيل معناه من كان
يخاف عقاب الله عن سعيد بن جبير والسدي والرجاء قد يكون بمعنى الخوف كما في قول الشاعر

إذا لسمته النحل لم يرج لسعها وحالفها في بيت نوب حواسل

والمعنى من كان يخشى البعث ويخاف الجزاء والحساب أو يأمل الثواب فليبادر بالطاعة قبل ان يلحقه الاجل
(فلم أجل الله لآث) أي الوقت الذي وقته الله للثواب والعقاب جاء لا محالة (وهو السميع) لا لأول الحكم
(العليم) بما في ضائقكم

قوله تعالى (٦) وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (٧) وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ (٨) وَوَعَدْنَا
الْإِنْسَانَ بِوَدِّيهِ حَسْبًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِيْهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ
فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٩) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ
(١٠) وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ
جَاءَنَّهُمْ مِنَ رَبِّكَ لَیْقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ خمس آيات

❦ الأعراب ❦

حسنا مفعول فعل محذوف تقديره ووصينا الإنسان بأن يفعل بالودبه حسنا أي ما يحسن ما ليس لك به علم
موصول وصلة في موضع نصب بأنه مفعول تشريك

❦ النزول ❦

قال الكلبى زلت الآية الأخيرة في عياش بن أبي ربيعة المخزومي وذلك انه اسلم فخاف أهل بيته فهاجر
إلى المدينة قبل أن يهاجر إليهم فحلفت أمه اساءه بنت غزمية بن أبي جندل التميمي أن لا تأكل ولا
تشرب ولا تنسل رأسها ولا تدخل كنا حتى يرجع إليها فلما رأى ابنها يوجل والحرث ابنا شام ومها أخوا عياش
لأنه جوعا ركبوا في طلبه حتى أتيا للمدينة فلقياه وذكر له القصة فلم يزالا به حتى أخذ عليها الوائيق أن
لا يصرفاه عن دينه وتبعها وقد كانت أمه صبرت ثلاثة ايام ثم أكلت وشربت فلما خرجوا من المدينة اخذاه
واوثقاه كنانا وجلداه كل واحد منهما مائة جلدة حتى يرى من دين محمد ﷺ جوعا من الضرب وقال مالا ينبغي

فنزلت الآية وكان الحرب اشدهما عليه فحلف عياش لئن قدر عليه خارجا من الحرم ليعشرين عنقه فلما رجعا إلى مكة مكثوا حينئذ ثم هاجر النبي ﷺ والمؤمنون إلى المدينة وهاجر عياش وحسن إسلامه واسلم الحرب بن هشام وهاجر إلى المدينة وتابع النبي ﷺ على الإسلام ولم يحضر عياش فلقبه عياش يوما بظفر قبا ولم يشعر بإسلامه فضرب عنقه فقيل له ان الرجل قد اسلم فاسترجع عياش وبكى ثم أتى النبي ﷺ فأخبره بذلك فنزل ومسا كان المؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطأ الآية وقيل نزلت الآية في ناس من المنافقين يقولون آمنا فلماذا أودوا رجعا إلى الشرك عن الضعفاك وقيل نزلت في قوم ودعهم المشركون إلى مكة عن قتادة

المعنى

لما رغب سبحانه في تحقيق الرجاء والخوف فعمل الطاعة عقبه بالترغيب في الجهادة فقال (ومن جاهد فإننا يجاهد لنفسه) أي ومن جاهد الشيطان بدفع وسوسته واغوائه وجاهد أعداء الدين لإحيائه وجاهد نفسه التي هي أعدى أعدائه فإنما يجاهد لنفسه لأن ثواب ذلك عائد عليه وواصل إليه دون الله تعالى (إن الله لنفي عن العالمين) غير محتاج إلى طاعتهم فلا بأسهم ولا ينالهم منفعة ترجع إليه بل لنفعتهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكونن عنهم سيئاتهم) التي اقترفوها قبل ذلك أي لنطفيئها حتى تصير كأنهم لم يعملوها (ولنجزيهم أحسن الذي كانوا يعملون) أي نجزيهم بأحسن أعمالهم وهو ما أمروا به من العبادات والطاعات والمنع لنكونن سيئاتهم السابقة منهم في حال الكفر ولنجزيهم ببستانهم التي عملوها في الإسلام ولما أمر سبحانه بجهادة الكفار ومباينتهم بين حال الوالدين في ذلك فقال (ووصينا الإنسان بوالديه) أي أمرناه أن يفعل بوالديه (حسنا) والزمناء ذلك ثم خاطب سبحانه كل واحد من الناس فقال (وان جاهدك) أي وان جاهدك ابوالكأبها الإنسان والزمناء واستغفرا معهودهما في دعائك (لتشرك بي) في العبادة (ما ليس لك به علم) أي وليس لأحد به علم (فلا تطعها) في ذلك فأمر سبحانه اطاعة الوالدين في الواجبات حثا وفي المباحات نذبا ونهي عن طاعتها في المحظورات ونفي العلم به كأنه كناية عن تعزيبه من الأدلة لأنه لو لم يكن عليه حجة ودليل لم يحصل العلم به فلا يحسن اعتقاده (ولي مرجعكم) أي إلى حكمي مصركم (فأنبئكم بما كنتم تعملون) أي أخبركم بأعمالكم فأجازبكم عليها وروي عن سعد بن أبي وقاص قال كنت رجلا برا بآبي فلما أسلمت قالت يا سمع ما هذا الدين الذي أحدثت لعدن دينك هذا ألا أكل ولا اشرب حتى أموت فتعير بي فيقال يا فافل أمه فقلت لا تفعل يا أمه اني لا أدع ديني هذا لشي قال فكشيت يوما لا تأكل وليلة ثم مكثت يوما آخر وليلة فلما رأيت ذلك قلت والله يا أمه لو كانت لك مائة قس فخرجت قسا نفسا ما تركت ديني هذا فكلي واشربي ولم شئت فلا تأكلي ولا تشربي فلما رأت ذلك أكلت فأبزلت هذه الآية وإن جاهدك وأمه حمة بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس وروي عن نهر بن أبي حكيم عن أبيه عن جده قال قلت للنبي ﷺ يا رسول الله من أب قال أمك قلت ثم من قال ثم أمك قلت ثم من قال ثم أبائك ثم الأقرب فالأقرب وعن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال الجنة تحت أقدام الأمهات ثم قال سبحانه (والذين آمنوا) أي صدقوا بوحدانية الله تعالى وإخلاص العبادة له (وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) أي سيئة ذمهم ومجملتهم في الجنة ولما ذكر سبحانه خيار المؤمنين عقبه بذكر ضعفاتهم وقيل بل عقبه بذكر المنافقين فقال (ومن الناس من يقول آمنا بالله) بلسانه (فإذا أودى في الله) أي في دين الله أو في ذات الله (جعل فتنة الناس كغلاب الله) والمعنى فلماذا أودى بسبب دين الله رجوع عن الدين مخافة عذاب الناس كما ينبغي للكافر أن يترك دينه مخافة عذاب الله فيسوي بين عذاب فائق منقطع وبين عذاب دائم غير منقطع ابدا لقلعة تميزه وسعي أذبة الناس فتنة لما في احتمالها من المشقة (ولئن جاء نصر من ربك) يا محمد أي ولئن جاء نصر من الله للمؤمنين ودولة لأوليائه الله على الكافرين (ليقولن

إنا كنا معكم) أي يقولون هؤلاء المنافقون للمؤمنين إنا كنا معكم على عدوكم طمعاً في النعمة ثم كذبهم
 الله فقال (أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمين) من الإيمان والنفاق فلا يخفى عليه كذبهم فيما قالوا
 قوله تعالى (١١) وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ (١٢) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 الَّذِينَ آمَنُوا أَتُعْجِزُونَ سُبُلَنَا وَلَنَجْمِلْ خَطَايَاكُمْ وَمَا نُبْحِلُكُمْ مِنْ خَطَايَاكُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ
 (١٣) وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صِماً كَانُوا يَفْتَرُونَ (١٤)
 وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ
 ظَالِمُونَ (١٥) فَأَتَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ خمس آيات

❖ اللفظة ❖

الثقل مثاع البيت وجمعه اثقال وهو من الثقل يقال ارتقل القوم بثقلهم وثقلتهم ومنه الحديث في
 تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي وانما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض قال يثقل ميثا به لأن
 الأخذ بوجهها ثقيل وقال غيره ان العرب تقول لكل شيء خطير قيس ثقل فسميها ثقلين بتثنيها لأثقلها وكل
 شيء ينافس فيه فهو ثقل ومنه سمي الجبل والإنس ثقلين لأنهما فضلا على غيرهما من الخلق والطوفان الماء
 الكثير الغامر لأنه يطوف بكثرة في نواحي الأرض قال الرازي «انما الطوفان موت جارف» الجرف الأخذ
 الكثير وقد جرفت الشئ ابرفته بالضم جرفا أي ذهب به كله أي شبه الموت في كثرته بالطوفان

❖ الأعراب ❖

قوله يجماعين من خطاياهم من شيء تقديره وما هم يجماعين من شيء من خطاياهم فقوله من خطاياهم في الأصل صفة
 لشيء تقدم عليه فصار في موضع نصب على الحال الف سنة نصب على الظرف تخمين نصب على الاستثناء وعاما مجيزه

❖ المعنى ❖

ثم اقسام سبحانه فقال (وليلعن الله الذين آمنوا) بالله على الحقيقة ظاهراً وباطناً (وليلعن المنافقين) فيجازيهم
 بحسب أعمالهم قال الجبالي معناه وليميز الله المؤمن من المنافق فوضع العلم موضع التمييز توسعاً وقد مر بيانها وفي
 هذه الآية تهديد للمنافقين بما هو معلوم من حالهم التي استنزوا بها وتوهموا انهم قد نجوا من ضررها باخفائها فيبين
 انها ظاهراً عند من يملك الجزاء عليها وانه يحل الفضيحة العظمى بها (وقال الذين كفروا) سم الله وجعلوها
 (لذين آمنوا) أي صدقوا بتوحيده وصدق رسوله (اتبعوا سبلنا ولنحمل خطاياكم) أي ونحن نحمل آثامكم
 عنكم إن قلتم إن لكم في اتباع ديننا إثماً ويعنون بذلك انه لا إثم عليكم باتباع ديننا ولا يكون بمثولنا شراً ولا
 يلزمنا شيء بما ضمننا والمأمور في قوله ولنحمل هو التحكم به نفسه في مخرج اللفظ والمراد به الزام النفس هذا المعنى
 كما يلزم التي بالأمر وفيه معنى الجزاء وتقديره ان اتبعوا ديننا حملنا خطاياكم عنكم ثم قال سبحانه (وما هم يجماعين
 من خطاياهم من شيء) أي لا يمكنهم حمل ذنوبهم عنهم يوم القيامة فإن الله سبحانه عدل لا يعذب احدا بذنب
 غيره فلا يصح إذاً أن يتحمل احد ذنب غيره وهذا مثل قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى وأن ليس للإنسان إلا
 ما سعى ولا يجري هذا مجرى تحمل الدية عن الغير لأن الغرض في الدية اداء المال عن قس المقتول فلا فرق
 بين ان يؤديه زيد عنه وبين ان يؤديه عمرو فإنه بمنزلة قضاء الدين (انهم كاذبون) فيما ضمنوا من حمل خطاياهم
 (وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم) يعني انهم يحملون خطاياهم واوزارهم في اقسامهم التي لم يعملوها بنفسيهم

ويحملون الخطايا التي ظلموا بها غيرهم وقيل معناه يحملون عذاب ضلالتهم وعذاب اضلالهم غيرهم ودعائهم لهم إلى الكفر وهذا كقوله من سن سنة سيئة اظهر وهذا كقوله ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير عيلم (وليسن يوم القيامة عما كانوا يفترون) ومعناه انهم يستلون سؤال تعذيب وتوبيخ وتبيكت وتقرع لا سؤال استعلام واستخبار (ولقد ارسلنا نوحا إلى قومه) يدعوهم إلى توحيد الله عز وجل (فليث فيهم الف سنة إلا خمسين عاما) فلم ينجيهم وكفروا به (فأخذهم الطوفان) اي فأتيناهم نوحا من ذلك (وهم ظالمون) لا تقسم بما فعلوه من الشرك والعصيان (فأغنياه واصحاب السفينة) اي فأتيناهم نوحا من ذلك الطوفان والذين ركبوا معه في السفينة من المؤمنين به (وجعلناهم) اي وجعلنا السفينة (آية للعالمين) اي علامة للخلائق اجمعين يستبرون بها إلى يوم القيامة لا نها فرقت بين المؤمنين والكافرين والأبرار والفجار وهي دلالة للخلق على صدق نوح وكفر قومه

﴿النظم﴾

إنما اتصل قوله وقال الذين كفروا بما تقدمه من ذكر المنافقين فلم نه سبحانه لما بين حلمه عند إيراد الشبهة عليهم بين سيف هذه الآية إن من الواجب أن لا يغتر المؤمن بما يورده أهل الكفر عليهم من شبه الفاسدة وقد ذكر في اتصال قصة نوح بما قبلها وجوه ﴿أحدها﴾ انه لما قال ففتنا الذين من قبلهم فصل ذلك فبدأ بقصة نوح ثم بما يليها ﴿وثانيها﴾ انه لما ذكر حال المجاهد الصابر وحال من كان بخلافه ذكر قصة نوح وصبره على أذى قومه وتكذيبهم تلك المدة الطويلة ثم عقب ذلك بذكر غيره من الأنبياء ﴿وثالثها﴾ انه لما أمر ونهى ووعد وأوعد على امثال اوامره وارتيكاب نواحيه أكد ذلك بقصص الأنبياء

قوله تعالى (١٦) وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ كَانْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٧) إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ يَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١٨) وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٩) أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٢٠) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ خمس آيات

﴿التراجم﴾

قرأ حمزة والكسائي وخلف ألم تروا بالتاء والياقون بالياء وروي عن أبي بكر بالتاء والياء جميعاً وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والنشأة بفتح الشين معذرة مهوزة وقرأ الياقون النشأة بسكون الشين غير معذودة وفي السواذ قراءة السلمي وزيد بن علي وتخلقون افكا

﴿الحجة﴾

قال أبو علي حجة التاء في أولم تروا إن قبلها وإن تكذبوا فقد كذب أمم من قبلك وحجة الياء إن المعنى قل لهم أولم يروا النشأة والنشأة مثل الرأفة والركابة والكأبة وقال أبو زيد نشأت أنشأ نشأ إذا شبت ونشأت السحابة نشأ ولم يذكر النشأة وأما تخلقون فلم نه على وزن تكذبون وفي معناه

❁ الاعراب ❁

كيف يبدئ الله الخلق كيف في موضع نصب على الحال من الله والتقدير أمبدا يبدئ الله الخلق أم لا ويجوز أن يكون حالا من المطلق فيكون تقديره أمبدا يبدئ الله الخلق أم لا ثم يعيده أم لا ويجوز أن يكون في موضع مصدر والتقدير أي ابدأ ليبدأ ومثله كيف بدأ الخلق والنشأة منصوبة على المصدر ومفعول ينشئ محذوف تقديره وينشئ الخلق .

❁ المعنى ❁

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال (وإبراهيم) أي وأرسلنا إبراهيم (إذ قال لقومه أعبدوا الله واتقوه) أي اطعوا الله وخافوه بفعل طاعاته واجتنب معاصيه (ذلك خير لكم) أي ذلك التقوى خير لكم (إن كنتم تعلمون) ما هو خير مما هو شر لكم (إنما تعبدون من دون الله آوثانا) ما في هذا الموضع كافة والمعنى إنكم تعبدون أصناما من حجارة لا تفسر ولا تنفع (وتحتفلون إفكاً) أي تحتفلون كذباً بأن تسموا هذه الأوثان آلهة عن السدي وقيل معناه وتضعون أصناماً بأيديكم وسماها إفكاً لادعائهم أنها آلهة عن مجاهد وتخاذد وإني علي الجبالي ثم ذكر عجز آفتهم عن رزق عابديها فقال (إن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً) أي لا يقدرُونَ على أن يرزقوكم والملك قدرة الفادر على ماله إن يتصرف في ماله أتم التصرف وليس ذلك إلا لله على الحقيقة فإن الإنسان إنما يملك ما يملكه الله تعالى ويأذن له في التصرف فيه فأصل الملك لجميع الأشياء لله تعالى فمن لا يملك أن يرزق غيره لا يستحق العبادة لأن العبادة تقب بأعلى مراتب التعمية ولا يقدر على ذلك غير الله تعالى فلا يستحق العبادة سواء (فاجتروا عند الله الرزق) أي اطلبوا الرزق من عنده دون من سواه (وأعيدوه واشكروا له) على ما أنعم به عليكم من أصول النعم من الحياة والرزق وغيرهما (إليه ترجعون) أي إلى حكمه تصيرون يوم القيامة فيجازيكم على قدر أعمالكم ثم خاطب العرب فقال (وإن تكذبوا) أي وإن تكذبوا جميعاً ^{والتكذيب} (فقد كذب أجمع من قبلكم) أي أجمع الذين بعثوا إليهم (وما على الرسول إلا البلاغ المبين) أي ليس عليه إلا التبليغ الظاهر المبين وليس عليه حمل من أرسل إليه على الإيمان (أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده) يعني كفار مكة الذين أنكروا البعث وأقروا بأن الله هو الخالق فقال أولم يتفكروا فيعلموا كيف ابدأ الله الخلق بعد المدم ثم يعيدهم ثانياً إذا أعدهم بعد وجودهم قال ابن عباس يريد الخلق الأول والخلق الآخر (إن ذلك على الله يسير) غير متعذر لأن من قدر على الإنشاء والابتداء فهو على الإعادة القدر ثم خاطب محمداً ^{والتكذيب} فقال (قل) هؤلاء الكفار (سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق) وتفكروا في آثار من كان فيها قبلكم وإلى أي شيء صار أمرهم ليتنبهوا بذلك ويؤدبكم ذلك إلى العلم بربكم وقيل معناه انظروا وابعثوا هل تجدون خالقاً غير الله فإذا علموا أنه لا خالق ابتداءً إلا الله لنزتهم الحجة في الإعادة وهو قوله (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) أي ثم الله الذي خلقها ونشأ خلقها ابتداءً بنشأ ثانية ومعنى الإنشاء الإيجاد من غير سبب (إن الله) تعالى (على كل شيء قدير) أي إن الله على الإنشاء والإفناء والإعادة وعلى كل شيء يشاؤه قدير

قوله تعالى (٢١) يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَرَحْمَ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ (٢٢) وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (٢٣) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَسْأَلُونَ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٤) فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

(٢٥) وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ يَمْضِي يَمَضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ

خمس آيات

❖ القراءة ❖

قرأ ابن كثير وأهل البصرة والكسائي مودة بينكم بالرفع والإضافة وقرأ حمزة وحفص بنصب مودة وأضافها إلى بينكم وقرأ الباقون مودة منصوبة منونة يشكم بالنصب إلا الشموخي والبرجي فإنهما قرآ مودة مرفوعة منونة بينكم بالنصب

❖ الحجة ❖

قال أبو علي يجوز سيف قول من قال مودة بينكم أن يجعل ما اسم ان ويضمر ذكره يعود إلى ما جاء في قوله واتخذتموه وراهكم ظهر يا أيكون التقدير لأن الذين اتخذتموهم أوثاناً ذوو مودة بينكم ويكون دخول ان على ما لأن أنه بمنزلة الذي كقولهم أليسوا أم يحسبون إنما يندفع به من مال وبين لعود الذكر إليه ويجوز ان يضمر هو ويجعل مودة بينكم خبراً عنه والجملة في موضع خبر ان ومن قرأ مودة بينكم بالنصب جعل ما مع ان كلمة ولم يعد الباء ذكرها كما أعاد في الوجه الأول وبصل الأوثان متصفاً باتخذتم وعدها أبو عمرو إلى المفعول واحد كقوله ان اتخذتم عند الله عهداً والمعنى إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً آلهة فحذف كما ان قوله إن الذين اتخذوا العجل معناه اتخذوا العجل إنما فحذف واتصّب مودة على أنه مفعول له وبينكم نصب على الظرف والعامل فيه المودة ومن قال مودة بينكم أضاف المودة إلى البين واتسع بأن جعل الظرف اسماً أضاف إليه ومثل ذلك قراءة من قرأ لقد قطع بينكم ومن قرأ مودة بينكم في الحياة الدنيا جاز سيف قوله بينكم إذا نون مودة ضربان أحدهما أن يجعله ظرفاً متعلقاً بالمصدر لأن الظرفين أحدهما من المكان والآخر من الزمان وإنما الذي يمتنع أن يتعلق به إذا كانا ظرفين من الزمان أو ظرفين من المكان (فأما) إذا اختلفا فساقع قوله في الحياة الدنيا ظرف زمان لأن وقت الحياة الدنيا ولا ذكر سيف واحد من الظرفين كما أنك إذا قلت لقيت زيداً اليوم في السوق كان كذلك فإن جعلت الظرف الأول صفة للشيء كان متعلقاً بمحذوف وصار فيه ذكر يعود إلى الموصوف فإذا جعلته صفة للمصدر جاز أن يكون قوله في الحياة الدنيا في موضع حال والعامل فيه الظرف الذي هو صفة للشيء وفيه ذكر يعود إلى ذي الحال وذو الحال الضمير الذي في الظرف المائد إلى الموصوف الذي هو مودة وهو حي في المعنى فلن قلت هل يجوز أن يتعلق الظرف الذي قد جاز أن يكون حالاً بالودة مع أنه قد وصف بقوله بينكم قيل لا يمتنع ذلك لأنك إذا وصفته فمعنى الفعل قائم فيه والظرف يتعلق بمعنى الفعل وإنما الذي يمتنع أن يعمل فيه إذا وصف الموصول به فأما الحال والظرف فلا يمتنع أن يتعلق كل واحد منهما به وإن كان قد وصف به وقد جاء في الشعر ما يعمل عمل الفعل إذا وصف عاملاً في الموصول به وإذا جاز أن يعمل في المفعول به فلا نظري في جواز عمله فيها ذكرناه من الظرف والحال فمن ذلك قوله

إذا فاقده خطباء فرخين رجعت ذكرت سلبى في الخليلط المايين

والتحقير سيف ذلك بمنزلة الوصف قول قال هذا ضوئرب زيداً لقيح كما يقيح ذلك في الصفة ولم يجوز ذلك في حال السعة والاختيار

= [المعنى] =

ثم ذكر سبحانه الوعد والوعيد فقال (يعذب من يشاء) معناه انه المالك للثواب والعقاب وإن كان لا يشاء

إلى الحكمة والعدل وما هو الأحسن من الأفعال فيعذب من يشاء عن يستحق العقاب (ويرحم من يشاء) من هو مستحق الرحمة بأن يغفر له التوبة وغير التوبة (واليه تغلبون) معاشر الخلق أي اليه ترجعون يوم القيامة والقلب هو الرجوع والرد فمعناه انكم تردون إلى حال الحياة في الآخرة حيث لا يملك فيه الفهم والضرر لإلا الله وهذا يتعلق بما قبله كأن المنكرين للبعث قالوا إذا كانت المذاب غير كائن في الدنيا فلا ينالي به فقال واليه تغلبون وكأنهم قالوا إذا صرنا إلى حكم الله فورنا فقال (وما اتمم بمجيزين في الأرض ولا في السماء) أي ولستم بفائذين عن الله في الدنيا ولا في الآخرة فآخذروا مخالفته متى قيل كيف وصفهم بذلك وليسوا من أهل السماء فالجواب عنه من وجهين ﴿احدها﴾ ان المعنى لستم بمجيزين قرارا في الأرض ولا في السماء لو كنتم في السماء كقولكم ما يؤتوني فلان هاهنا ولا بالبعرة يعني ولا بالبصرة لو صار اليها عن قطرب وهو معنى قول مقاتل ﴿والآخر﴾ أن المعنى ولا من في السماء بمجيزين. فنحذف من لدلالة الكلام عليه كما قال حسان

أمن يهجو رسول الله منك
ويمدحه وينصره سواء

لكأنه قال ومن يمدحه وينصره سواء أم لا يتساون عن الفراء وهذا ضعيف عند البصريين (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) ينصركم ويدفع عذاب الله عنكم فلا تتفردوا بأن الأصنام تشفع لكم وقيل إن الولي الذي يتولى المعونة بنفسه والنصير يتولى النصرة تارة بنفسه وتارة بأن يأمر غيره به (والذين كفروا بآيات الله) أي جحدوا بالقرآن وبآية الله (ولفاته) أي وجحدوا بالبعث بعد الموت (أو لئلك يشوا من رحمتي) اخبر انه سبحانه يسهلهم رحمة وجهته أو يكون معناه يجب ان يأسوا من رحمتي (وأولئك لهم عذاب أليم) أي مؤلم وفي هذا دلالة على أن المؤمن بالله واليوم الآخر لا ييأس من رحمة الله ثم عاد سبحانه إلى قصة إبراهيم فقال (فما كان جواب قومه) يعني حين دعاهم إلى الله تعالى ونهاهم عن عبادة الأصنام (لأن قالوا اقتلوه أو حرقوه) وفي هذا تسفيه لم يذوقوا حين انقطع حججهم لانهماجوا ولكن اقتلوه أو حرقوه لينخلصوا منه (فأنجاه الله من النار) وهاهنا حذف تقديره ثم اتفقوا على إحراره فأجروا آثاره فألقوه فيها فأنجاه الله منها (لأن في ذلك لآيات) أي علامات واضحات وحجج بينات (لقوم يؤمنون) بصحة ما اخبرناه به ويتوحد الله وكمال قدرته (وقال) إبراهيم لقومه (لما اتخذتم من دون الله آوئالا مودة بينكم) أي لتتوادوا بها (في الحياة الدنيا) وقد تقدم بيانه في الحجة (ثم يوم القيمة يكثر بعضكم لبعض) أي يكثر الاتباع من الاتباع (ويلعن بعضكم بعضا) أي ويلعن الاتباع القادة لأنهم زبدوا لهم الكفر وقال قتادة كل حلة تنقلب يوم القيامة عداوة لإخلة المؤمنين قال سبحانه الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين (وما أولئك النار) أي ومستقركم النار (وما لكم من ناصرين) يدفعون عنكم عذاب الله

قوله تعالى (٢٧٩) فآمن له لوط وقال إني مهاجر إلى ربي إنه هو العزيز الحكيم (٢٨٠) ووهبنا له إسحاق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة بين الصالحين (٢٨١) ولوط إذ قال لقومه إنكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين (٢٨٢) أفأنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبل وتأتون في ناديبكم المنكر فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أئتنا يعذاب الله إن كنت من الصادقين (٢٨٣) قال رب أنصرني على القوم المفسدين خمس آيات

﴿القرائة﴾

قرأ أهل الكوفة غير حفص انكم لتأتون الفاحشة انكم لتأتون الرجال يهزئين فيها وقرأ أبو عمرو

بالاستهزام فيها بهمة ممدودة أنكم وقرأ الباقون إنكم لتأتون الفاشحة بكسر الهجمة من غير استهزام أنكم لتأتون الرجال بالاستهزام إلا أن ابن كثير وورشاً ويعقوب قروا بهجمة واحدة غير ممدودة وابن عامر وحفص بهزتين واهل المدينة غير ورش بهجمة واحدة ممدودة

❀ اللغة ❀

هاجر القوم من دار إلى دار معناه تركوا الأولى للثانية قال الأزهري أصل المهاجرة خروج البدوي من البادية إلى المدن وتهاجر أي تشبه بالمهاجرين ومنه حديث عمر هاجروا ولا تهجروا أي اخلصوا الهجرة لله والناس والتدي المجلس إذا اجتمعوا فيه وتنادى القوم اجتمعوا في النادي ودار الندوة دار قصي بن كلاب كانوا يجتمعون فيه للمشاورة تبركا به بالأصل من الفداء لأن القوم ينادي بعضهم بعضا

❀ المعنى ❀

ثم عطف سبحانه على ما تقدم بأن قال (فأتين له لوط) أي فصلق بإبراهيم لوط وهو ابن أخته وكان إبراهيم خاله عن ابن عباس وابن زيد وجهور المفسرين وهو أول من صدق بإبراهيم (ع) (وقال) إبراهيم (وفي مهاجر إلى ربي) أي خارج من جملة الظالمين على جهة الهجر لهم لتبيح أعمالهم من حيث أدركني ربي وقيل معناه قال لوط أنا مهاجر إلى ربي عن الجاني وخرج إبراهيم (ع) ومعه لوط وامرأته سارة وكانت ابنة عمه من كوثي وهي قريبة من سواد الكوفة إلى أرض الشام عن قتادة ومثل هذا هجرة المسلمين من مكة إلى أرض الحبشة أولا ثم إلى المدينة ثانيا لأنهم هجروا ديارهم وأوطانهم بسبب أذى المشركين لهم (إنه هو العزيز) الذي لا يذل من نصره (الحكيم) الذي لا يضيع من حفظه (وهيئنا له) أي لإبراهيم من بعد اسماعيل (اسحاق ويعقوب) من وراء اسحاق (وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب) وذلك أن الله سبحانه لم يبعث نبيا من بعد إبراهيم إلا من صلبه فالتوراة والإنجيل والزبور والفرقان كلها أنزلت على أولاده (وآتيناه أجره في الدنيا) وهو الذكر الحسن والوالد الصالح عن ابن عباس وقيل هو رضى أهل الأديان به فكلمهم بيمينه وبثرونه عن قتادة وقيل هو أنه أرى مكانه في الجنة عن السدي وقال بعض المتأخرين هو بقاء شيعته عند قبره وليس ذلك لقبره من الأنبياء قال البلخي وفي هذا دلالة على أنه يجوز أن ييب الله في دار التكليف بعض الثواب (وأنه في الآخرة لمن الصالحين) يعني أن إبراهيم مع ما أعطي من الأجر والثواب في الدنيا يحشره الله في جملة الصالحين المظفي الأقدار مثل آدم ونوح (ولوطا إذا قل لقومه) أي وأرسلنا لوطا ويجوز أن يريد وذكر لوطا حين قال لقومه (إنكم لتأتون الفاشحة) من قرأ لفظ الاستهزام أراد به الانتكار دون الاستسلام ومن قرأ أنكم على الخبر أراد أن لوطا قال ذلك لقومه منكرا لفعلهم لا مفيدا معلما لهم لأنهم قد علموا ما فعلوه والفاشحة هاهنا ما كانوا يفعلونه من اتیان الذکران (ما سبقكم بها) أي بهذه الفاشحة (من أحد من المألين) أي أحد من الخلاق ثم فسر الفاشحة بقوله (إنكم لتأتون الرجال) أي تنكحونهم (وتقطعون السبل) قيل فيه وجوه ❀ أحدها ❀ تقطعون سبل الولد بالاختيار كم الرجال على النساء ❀ وثانيها ❀ أنكم تقطعون الناس عن الأسفار بإتيان هذه الفاشحة فلم ينهم كانوا يفعلون هذا الفعل بالجنائز من ديارهم وكانوا يرون ابن السبل بالحجارة بالحذف فأبهم أصابه كان أولى به ويأخذون ماله وينكحونه ويغرمونه ثلاثة دراهم وكان لهم قاض يقضي بذلك ❀ وثالثها ❀ أنهم كانوا يقطعون الطريق على الناس كما يفعل قطاع الطريق في زماننا (وتأتون في ناديتكم النكر) قيل فيه أيضا وجوه ❀ أحدها ❀ هو أنهم كانوا يتضارطون في مجالسهم من غير حشمة ولا حياء عن ابن عباس وروي ذلك عن الرضا (ع) ❀ وثانيها ❀ أنهم كانوا يأتون الرجال في مجالسهم يرى بعضهم بعضا عن مجاهد ❀ وثالثها ❀ كانت مجالسهم تشتمل على أنواع من المأكير والقبائح مثل الشتم والسفخ والصفع والتمار وضرب المخراق وحذف

من العذاب (إلا امرأتك) الكافرة (كانت من الفاريتين) أي الباقيات في العذاب (إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزاً) أي عذاباً من السماء (بما كانوا يفسقون) أي يخرجون من طاعة الله إلى معصيته أي جزءا بفسقهم (ولقد تركنا منها آية بيّنة) أي تركنا من تلك القرية عبرة واضحة ودلالة على قدرتنا قال قتادة هي الحجارة التي امطرت عليهم وقال ابن عباس هي آثار منازلهم الخربة وقال مجاهد هي الماء الأسود على وجه الأرض (لنوم يقولون) ذلك ويصرونه ويتفكرون فيه ويتعظون به فيزجرهم ذلك عن الكفر بالله واتخاذ شرك مع في العبادة

قوله تعالى (٣٦) وَإِلَى مَدِينِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَأْقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُسْتَبِينَ (٣٧) فَكَذَّبُوهُ فَاتَّخَذْتُمُ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِيَيْنَ (٣٨) وَعَادَا وَنُوحُوا وَوَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِينِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالِهِمْ فَضَعُّهُمْ عَنْ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبِيرِينَ (٣٩) وَقَارُونُ وَفِرْعَوْنُ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَأَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ (٤٠) فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَنُفِثْنَا مِنْ أَرْضِنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّبْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ خمس آيات

❖ اللغة ❖

الرجفة زعزعة الأرض تحت القدم يقال رجف السطح من تحت اهله يرجف رجفا ورجفة شديدة والبحر رجاف لاخطرابه وأرجف الناس بالشيء أي اخبروا بما يضطرب لأجله من غير تحقق به والخاصب الريح العاصفة التي فيها الحصباء وهي الحمى الصفراء يشبه به البرد والجليد قال الفرزدق

مستقبلين دياح الشام تضربنا
بمحاصب كنديف القطن منشور
وقال الأخطل

ولقد علمت إذ العشار تروحت
ترمي المضاء بمحاصب من ثلجها
وانحسف سوخ الأرض بما عليها يقال خسف الله به الأرض وخسف القمر اذهب نوره وانحسوف القمر والكسوف للشمس

❖ الاعراب ❖

اخاهم ينتصب بفعل مضمر والتقدير وأرسلنا إلى مدين اخاهم وعادا منصوب بفعل مضمر تقديره وأهلكنا عادا ونوحا وقد تبين قاطله مضمر تقديره وقد تبين اهلاكم لكم وكانوا مستبشرين في موضع نصب على الحال. ليظلمهم اللام لتأكيد النفي ولا يجوز اظهار أن بعده

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال (وإلى مدين) أي وأرسلنا إلى مدين (أخاهم شعيباً) وهذا مفسر فيامضى (فقال يا قوم اعبدوا الله) بدأ بالدعاء إلى التوحيد والعبادة (وأرجوا اليوم الآخر) أي وأملوا ثواب اليوم الآخر واخشوا عقابه بفعل الطاعات وتجنب السيئات (ولا تشوا في الأرض مفسدين) أي لا تسعوا في الأرض بالفساد ثم أخبر أن قومه كذبوه ولم يقبلوا منه ضاق بهم الله وذلك قوله (فكذبوه فأخذتهم الرجفة) وقد مر بيانه (فأصبحوا في دارهم جاثين) أي باركين على ركبهم ميتين (وعادا وثمود) أي وأهلكننا أيضاً عاداً وثمود جزاء لهم على كفرهم (وقد تبين لكم) معاشر الناس كثير (من مساكنهم) وقيل معناه وقد ظهر لكم يا أهل مكة من منازلهم بالجحر واليمن آية في هلاكهم (وزين لهم الشيطان أعمالهم) فقدم عن السبل (أي فمنهم عن طريق الحق) (وكانوا مستبصرين) أي وكانوا غفلاء يمكنهم التمييز بين الحق والباطل بالاستدلال والنظر ولكنهم اغفلوا ولم يجديروا وقيل معناه أنهم كانوا مستبصرين عند أنفسهم فيما كانوا عليه من الضلالة يحسبون أنهم على هدى عن قتادة والكلبي (وقارون) أي وأهلكنا قارون (وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات) أي بالحجج الواضحات من قلب العصا حية واليد البيضاء وفلق البحر وغيرها (فاستكبروا) أي طلبوا التجبر (في الأرض) ولم يتقادوا الحق (وما كانوا مابقين) أي فاثبتني الله كما يفوت السابق (فكلا أخذنا بذنبه) أي فأخذنا كلا من هؤلاء بذنبه وعاقبناهم بتكذيبهم الرسل (فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً) أي حجارة وقيل ريحاً فيها حصى وهم قوم لوط عن ابن عباس وقاتلة وقيل هم عاد (ومنهم من أخذناه الصبيحة) وهم ثمود وقوم شعيب عن ابن عباس وقاتلة والصبيحة العذاب وقيل صاح جبرائيل فهلكوا (ومنهم من خسفنا به الأرض) وهو قارون (ومنهم من أغرقنا) يعني قوم نوح وفرعون وقومه (وما كان الله ليظلمهم) فيذهبهم على غيز ذنب أو قبل إزاحة الملة (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بكفرهم وتكذيبهم الرسل وفي هذا دلالة واضحة على فساد مذهب أهل الجبر فإن الظلم لو كان من فعل الله كما يزعمون لما كان هؤلاء الظالمين لنفوسهم بل كانت الظالم لهم من فعل فيهم الظلم تعالى الله عن ذلك

قوله تعالى (٤١) مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْفَكُّوتِ أَتَعَدَّتْ بَيْتًا وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتُ لَبِثَ الْفَكُّوتُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٤٢) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٤٣) وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِنَاسٍ وَمَا يَفْقَهُهَا إِلَّا الْقَالِمُونَ (٤٤) خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ (٤٥) أَفَلَمْ يَأْتِ الْبَنَاتِ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ لَنُغْنِيَنَّ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ : خمس آيات

القراءة

قرأ أهل البصرة وعاصم إلا الأعمش والبرجي ما يدعون بالياء والياقون بالهاء

﴿ الحجة والاعراب ﴾

قال ابو علي الزاهد علي قوله قل لهم ان الله يعلم ما تدعون لا يكون إلا عندهذا لأن المسلمين لا يخاطبون بذلك وما استفهام وموضعه نصب يدعون ولا يجوز أن يكون نصبا يعلم ولكن صارت الجملة التي هي منها في موضع نصب يعلم ولا يكون يعلم بمعنى يعرف كقوله ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت لأن ذلك لا يأتي وما لا يلقي لا يلقى ويمد ذلك دخول من في الكلام وهي إنما تدخل في نحو قولك هل من طعام وهل من رجل ولا تدخل في الإيجاب هذا قول الخليل وكذلك قوله فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار المعنى فستعلمون أسلم تكون له عاقبة الدار أم الكافر وكل ما كان من هذا فكذلك القول فيه وهو قياس قول الخليل

﴿ اللمعة ﴾

جمع النكبات عناك وتصفيره عنكب ووزنه فملوت وهو يذكر ويؤنث قال الشاعر
على هطالهم منهم بيوت كأن النكبات هو أبتناها
ويقال فيه النكبي

﴿ المعنى ﴾

ثم شبه سبحانه حال الكفار الذين اتخذوا من دونه آلهة بحال النكبات فقال (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء) أي شبه من اتخذ الأصنام آلهة يريدون نصرها ونفعها وضرها والرجوع إليها عند الحاجة (كمثل النكبات اتخذت بيتا) لنفسها لتأوي إليه فكان أن بيت النكبات لا يفي عنها شيئا لكونه في غابة الوهن والضعف ولا يحمي نفعا كذلك الأصنام لا تملك لهم خيرا أو شرا ونفعا وضرا والولي هو المتولي النصرة وهو الباعث من الناصر لأن الناصر قد يكون ناصرا بأن يأمر غيره بالنصرة والولي هو الذي يتولى النصرة بنفسه (وإن أوهن البيوت) أي أضعفها (لبيت النكبات لو كانوا يعلمون) صحتما أخبرناهم به ويحققون ولو متعلقة بقوله اتخذوا أي لو علموا أن اتخاذهم الأولياء كان اتخاذ النكبات بيتا سخيفا لم يتخذوا أولياء ولا يجوز أن تكون متعلقة بقوله وإن أوهن البيوت لبيت النكبات لأنهم كانوا يعلمون أن بيت النكبات واه ضيف (إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء) هذا وعيد منه سبحانه ومعناه إن الله يعلم ما بعد هؤلاء الكفار وما يتخونونه من دونه أربابا (وهو العزيز) الذي لا يقابله فيا يريد (الحكيم) في جميع أفعاله (وذلك الامثال) وهي الاشياء والنظائر يعني أمثال القرآن (نضر بها للناس) أي نذروها لهم لندعوهم إلى المعرفة والتوحيد ونعرفهم بقمع ما هم فيه من عبادة الأصنام (وما يعقلها إلا المألون) أي وما يفهمها إلا المألوم يعلم وجه الشبه بين المثل والممثل به وقيل معناه وما يعقل الامثال إلا العلماء الذين يعقلون عن الله وروى الواحدي بالاسناد عن جابر قال تلا النبي ﷺ هذه الآية وقال العالم الذي عقل عن الله فعل بطاعته واجتنب مسخه ثم بين سبحانه ما يدل على إلهيته واستحقاقه العبادة فقال (خلق الله السموات والأرض) أي أخرجهما من عدم إلى الوجود ولم يخلقها عبثا بل خلقها ليسكنها خلقه وليسئلوا بها على آياته ووحدانيته (بالحق) أي على وجه الحكمة وقيل معناه للحق واطهار الحق (إن في ذلك لآية للمؤمنين) لأنهم المتفكرون بذلك ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (اتل ما أوحى إليك من الكتاب) يعني القرآن

اي أقرأه على المكلفين وأعمل بما تضمنته (وأقم الصلاة) اي أدها بمجودها في مواقيتها (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) في هذا دلالة على أن فعل الصلاة لطف المكلف في ترك التبع والمأصبي التي ينكرها العقل والشرع فإن انتهى عن التبع يكون توفيقاً ولا فقد أتى المكلف من قبل نفسه وقيل إن الصلاة بمنزلة الناهي بالقول إذا قال لا تفعل الفحشاء والمنكر وذلك لأن فيها التكبير والتسبيح والتلهيل والقراءة والوقوف بين يدي الله تعالى وغير ذلك من صنوف البادة وكل ذلك يدعو إلى شكله ويصرف عن ضده فيكون مثل الأمر والنهي بالقول وكل دليل مؤد إلى المعرفة بالحق فهو داع إليه وصارف عن الباطل الذي به هو ضده وقيل معناه أن الصلاة تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر ما دام فيها وقيل معناه أنه ينبغي أن تنهاه كقوله ومن دخله كان آمناً وقال ابن عباس في الصلاة تنهى ومزدرج عن مصابي الله فمن لم تنه صلاته عن المأصبي لم يزد من الله إلا بعداً وقال الحسن وقادة من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر فليست صلاته بصلاة وهي وبال عليه وروى انس بن مالك الجهني عن النبي ﷺ قال أنه من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعداً وروى عن ابن مسعود أيضاً عن النبي ﷺ أنه قال لا صلاة لمن لم يطعم الصلاة وطاعة الصلاة أن ينتهي عن الفحشاء والمنكر ومعنى ذلك أن الصلاة إذا كانت ناهية عن المأصبي فمن أقامها ثم لم ينته عن المأصبي لم تكن صلاته بالصفة التي وصفها الله بها فإن تاب من بعد ذلك وترك المأصبي فقد تبين أن صلاته كانت ناهية له ناهية وإن لم ينته إلا بعد زمان وروى انس أن فتي من الأنصار كان يصلي الصلاة مع رسول الله ﷺ ويترك الفواحش فوصف ذلك لرسول الله ﷺ فقال إن صلاته تنهاه يوماً وعن جابر قال قيل لرسول الله ﷺ إن فلاناً يصلي بالنهار ويسرق بالليل فقال إن صلاته تردعه روى أصحابنا عن أبي عبد الله «ع» قال من أحب أن يعلم أقبلت صلاته أم لم تقبل فينظر هل منته صلاته عن الفحشاء والمنكر فيقدر ما منعه قبلت منه (ولذكر الله أكبر) اي ولذكر الله أكبرم بجرته أكبر من ذكر كم إياه بطاعته عن ابن عباس وسلمان وابن مسعود ومجاهد وقيل معناه ذكر العبد لله أكبر مما سواه وأفضل من جميع أعماله عن سلمان في رواية أخرى وابن زيد وقادة وروى ذلك عن أبي الدرداء وعلى هذا فيكون تأويله أن أكبر شيء في النهي عن الفحشاء ذكر العبد لله وأوامره ونواهيه وما أعده من الثواب والعقاب فإنه أقوى لطف يدعو إلى الطاعة وترك المعصية وهو أكبر مسن كل لطف وقيل معناه ذكر الله العبد في الصلاة أكبر من الصلاة عن أبي مالك وقيل إن ذكر الله هو التسبيح والتعديس والتلهيل وهو أكبر وأحرى بأن ينهى عن الفحشاء والمنكر عن الفراء أي من كان ذا ذكراً لله فيجب أن ينهه ذكره عن الفحشاء والمنكر وروى عن ثابت البناني قال إن رجلاً اعتق أربع رقاب فقال رجل آخر سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ثم دخل المسجد فأتى حبيب بن أوفى السلمي وأصحابه فقال ما تقولون في رجل اعتق أربع رقاب وأتى أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر فأبها أفضل فنظروا هنية فقالوا ما نظم شيئاً أفضل من ذكر الله وعن معاذ بن جبل قال ما من عمل آدمي عمل أنجي له من عذاب الله من ذكر الله عز وجل وقيل ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد فإن الله عز وجل يقول ولذكر الله أكبر وعنه قال سألت رسول الله ﷺ أي الأعمال أحب إلى الله قال أن أتت تموت ولسانك رطب من ذكر الله عز وجل وقال ﷺ يامعاذ إن السابقين الذين يسهرون بذكر الله

عز وجل ومن احب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله عز وجل وروي عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن ربيعة قال قال ابن عباس أراءيت قول الله عز وجل ولذكر الله أكبر قال قلت ذكر الله بالقرآن حسن وذكره بالصلاة حسن وبالسبوح والتكبير والتهيل حسن وأفضل من ذلك أن يذكر الرجل ربه عند المعصية فهتجج عنها فقال ابن عباس لقد قلت قولاً عجيباً وما هو كما قلت ولكن ذكر الله ياكم أكبر من ذكركم إياه (والله يعلم ما تصنعون) من خير وشر فيجازيكم بحسبه

قوله تعالى (٤٦) وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٤٧) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ (٤٨) وَمَا كُنْتَ تَقُولُ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ (٤٩) بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ (٥٠) وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ ابن كثير واهل الكوفة غير حفص وكتبه آية من ربه على التوحيد والباقيون آيات على الجمع

❦ الحجة ❦

قال ابو علي حجة الافراد قوله فليأتنا بآية وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إن الله قادر على أن ينزل آية وحجة الجمع ان في حرف أبي زعموا لولا يأتيها بآيات من ربه قل إنما الآيات عند الله وقد تقع آية على لفظ الواحد ويراد به كثرة كما جاء وجعلنا ابن مريم وأمه آية وليس في قوله قل إنما الآيات عند الله دلالة على ترجيح من قرأ آيات لانه لما اقترحوا آية قيل إنما الآيات عند الله والمعنى الآية التي اقترحتموها وآيات أخر لم تقترحوها

❦ اللغة ❦

أصل الجدل شدة الغلظ يقال جدلته جدلته جدلاً إذا فتلته فتلاً شديداً والجدال فتل الخصم من مذهبه بطريق الحجاج فيه وقيل ان اصله من الجدالة وهي الأرض فإن كل واحد من الخصمين يروم أن يلقى صاحبه بالجدالة. انخط معروف والارتياب والريبة شك مع تهمة

❦ الاعراب ❦

الذين ظلموا منهم في عمل النصب على الاستثناء من أهل الكتاب وكذلك أنزلنا إليك الكتاب تقديره وكما أنزلنا إلى أهل الكتاب الكتاب أنزلنا إليك الكتاب. وإذا لارتاب المبطون اللام للقسمة وفي الكلام حذف تقديره ولو خططه بيمينك أو تلوت قبله كتاباً إذا والله لا ارتابوا به. من ربه في موضع رفع بأنه صفة آية

المعنى

لما تقدم الأمر بالدعاء الى الله سبحانه بين عتيه كيف يدعونهم وكيف يجادلونهم فقال (ولا تجادلوا اهل الكتاب) وهم نصارى بني نجران وقيل اليهود والنصارى (إلا بالتي هي احسن) اي بالطريق التي هي احسن وإلغا يكون احسن إذا كانت المناظرة برفق ولين لإرادة الخير والنفع بها ومثله قوله قولاً له قولاً لينا له يندكر او يخشى والأحسن الأعلى في الحسن من جهة قبول العقل له وقد يكون أيضاً أعلى في الحسن من جهة قبول الطبع وقد يكون في الأمرين جميعاً وفي هذا دلالة على وجوب الدعاء الى الله تعالى هي احسن الوجه والأطفا واستعمال القول الجميل في التنبيه على آيات الله وحججه (إلا الذين ظلموا منهم) اي إلا من أبى ان يقر بالجزية منهم ونصب الحرب فجادلوا هؤلاء بالسيف حتى يسلموا او يعطوا الجزية عن مجاهد وسعيد بن جببر وقيل إلا الذين ظلموا منهم بالعدا وكتمان صفة نينا بفتح النون بعد العلم به عن ابي مسلم وقيل إلا الذين ظلموا منهم بالاقامة على الكفر بعد قيام الحجة عن ابن زيد والأولى ان يكون معناه (إلا الذين ظلموك في جدالهم او في غيره مما يقتضي الاغلاظ لهم فيجوز أن يسلكوا معهم طريقة الناطقة وقيل ان الآية منسوخة بآية السيف عن قتادة والصحيح انها غير منسوخة لأن الجدل على الوجه الأحسن هو الواجب الذي لا يجوز غيره (وقولوا) لهم في المجادلة وفي الدعوة الى الدين (آمنا بالذي أنزل البنا وأنزل اليكم) اي بالكتاب الذي أنزل البنا وبالكتاب الذي أنزل اليكم (وآلحنا وألحكم واحد) لا شريك له (وغيره له مسلمون) اي مخلصون طائفة (وكذلك) اي ومثل ما أنزلنا الكتاب على موسى وعيسى (أنزلنا اليك الكتاب) وهو القرآن (فالتدين آتيناكم الكتاب) اي علم الكتاب فحفز المضاف (يؤمنون به) يعني مؤمنين اهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام ونظرانه (ومن هؤلاء) يعني كفار مكة (من يؤمن به) يعني من اسلم منهم ويجوز ان تكون الهاء في به راجعة الى النبي ﷺ ويجوز ان تكون راجعة الى القرآن ويحتمل ايضا ان يريد بقوله الذين آتيناكم الكتاب المسلمين والكتاب القرآن ومن هؤلاء يعني ومن اليهود والنصارى من يؤمن به (وما يجهد بآياتنا إلا الكافرون) اي وما ينكر دلائلنا إلا الكافرون ولا يضررك وجودهم ثم خاطب نبيه ﷺ فقال (وما كنت تتلو من قبله من كتاب) اي وما كنت يا محمد تقرأ قبل القرآن بفتح الهمزة والمعنى انك لم تكن تفسر القراءة قبل ان يوحى اليك بالقرآن (ولا تحطه يمينك) معناه وما كنت ايضا تكتبه بيديك (إلا اذا لارتاب المبطون) أي ولو كنت تقرأ كتاباً او تكتبه لوجد المبطون طريقاً الى اكتساب الشك في امرك والقاء الريبة لضعفة الناس في ثبوتك وقالوا إنما تقرأ علينا ما جمعه من ~~كتب~~ الأولين فلما سألونهم في المولد والمنشأ ثم أثبت بما عجزوا عنه وجب أن يسألوا الله من عند الله تعالى وليس عندك إذ لم تهر المادة ان ينشأ الانسان بين قوم يشاهدون احواله من عند صفوه الى كبره وورونه في حضرة وسفره لا يتعلم شيئاً من غيره ثم يأتي من عنده بشي يعجز الكل عنه وعن بعضه وبقراً عليهم اقاصيص الأولين . قال الشريف الأجل المرتضى علم الهدى قدس الله روحه هذه الآية تدل على ان النبي ﷺ ما كان يحسن الكتابة قبل النبوة فأما بعد النبوة فالتدني تمتدده في ذلك التجويز لكونه عالماً بالكتابة والقراءة والتجويز لكونه غير عالم بها من غير قطع على احد الأمرين وظاهر الآية يقتضي ان النبي قد تلقى بما قبل النبوة دون ما بعدها ولأن التعليل في الآية يقتضي اختصاص النبي بما قبل النبوة لأن المبطلين إنما

برتابون في نوبته ^(عليه السلام) لو كان يحسن الصكابة قبل النبوة فأما بعد النبوة فلا تعلق له بالريبة والتهمة فيجوز ان يكون قد تعلمها من جبرائيل «ع» بعد النبوة ثم قال سبحانه (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم) يعني ان القرآن دلالات واضحات في صدور العلماء وهم النبي ^(ص) والمؤمنون به لأنهم حفظوه ورعوه ورسخ معناه في قلوبهم عن الحسن وقيل هم الأئمة (ع) من آل محمد عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليها السلام وقيل إن هو كناية عن النبي ^(ص) أي انه في كونه أمياً لا يقرأ ولا يكتب آيات بينات في صدور العلماء من اهل الكتاب لأنه منعمت في كتبهم بهذه الصفة عن الضحاك وقال قتادة المراد به القرآن وأعطى هذه الأمانة لحفظ ومن كان قبلها لا يقرؤون الكتاب إلا نظراً فإذا احبوه لم يحفظوا ما فيه إلا اليسير (وما يحمده آياتنا إلا الظالمون) الذين ظلموا انفسهم بترك النظر فيها والناد لها بعد حصول العلم لهم بها وقيل يريد بالظالمين كفار قريش واليهود وقالوا يعني كفار مكة (لولا انزل عليه آية من ربه) أراد به الآيات التي اقتدرحوها في قوله وقالوا ان تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا الآيات وان يجعل الصفا ذهابا وقيل انهم سألو آية كتابية موسى «ع» من قلقى البحر وقلب العصا حية وجعلوا ما أتى به من المعجزات والآيات غير آية وحجة لإلقاء الشبهة بين العوام فقال الله تعالى (قل) يا محمد لهم (إنما الآيات عند الله) ينزلها ويظهرها بحسب ما يعلم من مصالح عباده وينزل على كل نبي منها ما هو أصح له ولا منته ولذلك لم تتفق آيات الأنبياء كلها وإنما جاء كل نبي بغير منها (وإنما اننا نذير مبين) أي منذر مخوف من معصية الله مظهر طريق الحق والباطل وقد فعل الله سبحانه ما يشهد بصديقي من المعجزات

قوله تعالى (٥١) أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٥٢) قُلْ كُنْ مِنْكُمْ شَهِيداً بِمَا تَعْلَمُونَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٥٣) وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَئِنْ تَبَيَّنَتْ بَنَتُهُمْ لَإِنْ يَشْعُرُونَ (٥٤) يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنْ جَهَنَّمُ مُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ (٥٥) يَوْمَ يُنْفَخُ الْعَذَابُ مِنْ قُوْفِهِمْ وَمَنْ نَحْنُ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ خمس آيات

القراءة

قرأ نافع وأهل الكوفة ويقول بالياء والآخرين بالنون

الحجة

قال ابو علي ويقول اي ويقول للموكل بذمهم ذوقوا كقولهم والملائكة باسطوا ايديهم اخراجوا انفسكم يخرجون عذاب الهون اي يقولون لهم ومن قرأ بالنون فلان ذلك لما كان بأمره سبحانه جاز أن ينسب اليه والمخفى ذوقوا جزاء ما كنتم تعملون وإنما قيل ذوقوا لوصول ذلك إلى المصدين واتصاله كوصول المنذوق إلى الذائق قال دونك ما جنته فأحسن وذق

الاعراب

يتلى في موضع نصب على الحال من الكتاب اي متلوا عليهم . يعلم ما في السواوات يجوز ان يكون صفة

لقوله شهيدا ويجوز أن يكون حالا ويجوز أن يكون جملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب. وليأتينهم الام
جواب قسم مقدر. بقية منصوب على الحال. يوم يشهدهم ظرف لقوله محيط

﴿ المعنى ﴾

لما تقدم طلبهم للآيات أحاجهم سبحانه فقال (او لم يكفهم انا انزلنا عليك) يا محمد (الكتاب) اي القرآن
(ينزل عليهم) بيت سبحانه ان في انزال القرآن دلالة واضحة ومعجزة لا تحصى وحجة بالغة تتزاح معه العلة
وتقوم به الحجة فلا يحتاج في الوصول إلى العلم بصحة نبوته إلى غيره على ان اظهار المعجزات مع كونها
ازاحة للعلم تراعى فيه المصلحة فإذا كانت للمصلحة في اظهار نوع منها لم يجز اظهار غيرها ولو اظهر الله سبحانه
الآيات التي اقترحوها لم يؤمنوا لاقتضت الحكمة اهلاكم بعذاب الاستئصال كما اقتضت ذلك في الامم
السابقة وقد وعد الله سبحانه ان لا يعذب هذه الامة بعذاب الاستئصال وفي هذا دلالة على أن القرآن
كاف في المعجز وانّه في أعلى درجات الإيجاز لأنه جله كافيا عن جميع المعجزات والكفاية بلوغ حد ينفي
الحاجة (إن في ذلك) معناه ان في القرآن (لرحمة) اي نعمة عظيمة الموقع لأن من تبعه وعمل به نال
الثواب وفاز بالجنة (وذكرى) اي وتذكير او موعظة (لقوم يؤمنون) اي يصدقون به وقيل ان قوما من
المسلمين كتبوا شيئا من كتب اهل الكتاب فهدم سبحانه في هذه الآية ونهاهم عنه وقال النبي ﷺ
جنتكم يا بياض نقيّة (قل) يا محمد (كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) لي بالصدق والإبلاغ وعليكم
بالكذب والعدا وشهادة الله له قوله محمد رسول الله وهو في كلام معجز قد ثبت انه من الله سبحانه وقيل
ان شهادة الله له اثبات المعجزة له بانزال الكتاب عليه (يعلم ما في السموات والأرض) فيعلم اني على الهدى
وانكم على الضلالة (والذين آمنوا بالباطل) اي صدقوا بغير الله عن ابن عباس وقيل بعبادة الشيطان عن
مقاتل (وكفروا بالله) اي جحدوا وحدانية الله (أولئك هم الخاسرون) خسروا ثواب الله بارتكاب
المعاصي والجحود بالله (ويستعجلونك بالعذاب) يا محمد اي يسألونك نزول العذاب عاجلا لجحودهم صحة
ما تزعمهم به كما قال النضر بن الحرث امطر علينا حجارة من السماء (ولولا أجل مسمى) أي وقت قدرة
الله تعالى أن يعاقبهم فيه وهو يوم القيامة او أجل قدره الله تعالى أن يقيمهم اليه لضرب من المصلحة لجأهم
العذاب الذي استحقوه (وليأتينهم) العذاب (بقية وهم لا يشعرون) بآتيانه ووقت مجيئه ثم ذكر ان
موعده عندهم النار فقال (يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين) يعني ان العذاب وإن لم يأتهم
في الدنيا فإن جهنم محيط بهم اي جامعة لهم وهم معذبون فيها لا محالة (يوم يشهدهم العذاب من فوقهم ومن
تحت ارجلهم) يعني ان العذاب يحيط بهم لا انه يصل الى موضع منهم دون موضع فلا يبق جزء منهم إلا
وهو معذب في النار عن الحسن وهذا قوله لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش (ويقول ذوقوا ما كنتم
تملكون) اي جزاء اعمالكم وافعالكم السيئة

قوله تعالى (٥٦) يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً فَأَيُّ فَاغْبِثُونَ (٥٧) كُلُّ
نَفْسٍ ذَائِعَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ (٥٨) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ
الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ (٥٩) الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى

رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٦٠) وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِنَّا كُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ خمس آيات

❀ القراءة ❀

قرأ يرجعون بالياء يحيى من ابي بكر وهشام والباقون بالفاء وقرأ اهل الكوفة غير عاصم لتوئمتهم بالفاء والباقون لتوئمتهم بالياء

❀ المحجة ❀

قال ابو علي اما يرجعون بالياء فلان الذي قبله على لفظ التوبة وترجعون على انه اتقل من التوبة إلى الخطاب مثل اياك نعيد بعد قوله الحمد لله وحجة من قرأ لتوئمتهم بالياء قوله وقد بوأنا بني اسرائيل مبوء صدق ولمذ بوأنا لابراهيم مكان البيت وتكون اللام هنا زائدة كزيادتها في قوله ردف لكم ويجوز ان يكون بوأنا لدعاء ابراهيم (ع) ويكون المفعول محذوفا اي بوأنا لدعائه ناسا مكان البيت ومن قرأ لتوئمتهم فحجته قوله وما كنت ثابوا في اهل مدين اي مقيا نازلا فيهم قال الاعشى

اثوى وقصر ليله لسين ودا ومضى وأخلف من قتيلة موعدا

وقال حسان «ثوى في قريش بضع عشرة حجة» أي أقام فيها فلما تعدى بحرف جر فريدت عليه الهزة وجب أن يتعدى إلى المفعول الثاني بحرف جر وليس في الآية حرف جر قال ابو الحسن قرأ الاعشى لتوئمتهم من الجنة عرفا ولا يعجبني لأنك لا تقول اثويته الدار قال ابو علي ووجهه انه كان في الأصل لتوئمتهم من الجنة في غرف كما يقول لتوئمتهم من الجنة في غرف وحذف الجار كما حذف من قولك «أمرتك اغتير فاضل ما امرت به» ويقوي ذلك أن الترف وإن كانت اماكن مخصصة فقد اجريت المختصة من هذه الحروف مجرى غير المختص نحو قوله (كاعمل الطريق التملب) ونحو ذهب الشام عند سبيويه

❀ الاعراب ❀

خالد بن نصب على الحال من الماء والميم الذين صبروا في موضع جر صفة للمالين ويكون المخصوص بالمدح محذوفا أي نعم اجر العاملين الصابرين المتوكلين اجرهم ويجوز أن يكون المضاف محذوفا أي نعم اجر العاملين اجر الذين صبروا وحذف المخصوص بالمدح وأقام المضاف اليه مقامه وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله موضع كآين مرفوع ومن دابة في موضع النبيين له وقوله لا تحمل رزقها صفة للمجرور ويكون قوله الله مبتدا ويرزقها خبره والجملة خبر كآين

❀ النزول ❀

قيل نزلت الآية الاولى في المستضعفين من المؤمنين بمكة امروا بالهجرة عنها عن مقاتل والكلبي ونزل قوله وكأين من دابة لا تحمل رزقها في جماعة كانوا بمكة يؤذهم المشركون فأمرؤا بالهجرة إلى المدينة فقالوا كيف نخرج اليها وليس لنا بها دار ولا عتار ومن يطعمنا ومن يسقينا

❀ المعنى ❀

ثم بين سبحانه انه لا عذر لعباده في ترك طاعته فقال (يا عبادي الذين آمنوا إن ارضي واسعة)

بعد إقطارها فأهربوا من أرض يمنعكم أهلها من الإيمان والاخلاص في عبادتي وقال عبد الله (ع) معناه إذا عصي الله في أرض أنت فيها فلخرج منها إلى غيرها وقيل معناه إن أرض الجنة قواسمة عن الجنائي وأكثر المفسرين على القول الأول (قأياي فأعبدون) أي أعبدوني خالصا ولا تطيعوا أحدا من خلقي في مصيبي وأياي منصوب بفعل مضمر يفسره ما بعده وقد مر بيانه وقبل إن دخول الفاء للجزاء والتقدير إن خاف بكم موضع فأعبدوني ولا تعبدوا غيري إن أرضي واسعة أمر سبحانه المؤمنين إذا كانوا في بلد لا يأنتم فيه لهم أمر دينهم أن ينتقلوا عنه إلى غيره ثم خوفهم بالموت ليهون عليهم الهجرة فقال (كل نفس ذائقة الموت) أي كل نفس أحيائها الله بحياة خلقها فيه ذائقة مرارة الموت بأي أرض كان فلا تقيموا بدار الشرك خوفا من الموت (ثم أينا ترجعون) بعد الموت فنجاز بكم بأعمالكم ثم ذكر سبحانه ثواب من هاجر فقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعني المهاجرين (لنبرئهم) أي لنزليهم (من الجنة غرقا) أي علالي عاليات (تجري من تحتها الأنهار) قال ابن عباس لنسكنهم غرف الدرد والزبرجد والياقوت ولنزليهم قصور الجنة (خالدين فيها) يبقون فيها بقاء الله (نعم اجر العاملين) لله تلك الغرف ثم وصفهم فقال (الذين صبروا) على دينهم فلم يتركوه لشدة نالتهم واذى لحقهم وصبروا على مشاق الطاعات (وعلى ربهم يتوكلون) في معات أمورهم ومهاجرة دورهم ثم قال (وكأين من دابة لا تحمل رزقا) أي وكمن دابة لا يكون رزقها مدخرا معدا عن الحسن وقيل معناه لا تطرق حمل رزقها لضعفها وتاكل بأفواها عن مجاهد وقيل إن الحيوان أجمع من البهائم والطيور وغيرهما مما يدب على وجه الأرض لا تدخر الثروت لفدها إلا ابن آدم والنملة والغارة بل تأكل من ثمنه فقد كفاها قطع عن ابن عباس (الله يرزقها وأياكم) أي يرزق تلك الدابة الضعيفة التي لا تقدر على حمل رزقها ويرزقكم أيضا فلا تتركوا الهجرة بهذا السبب وعن عطاء عن ابن عمر قال خرجنا مع رسول الله ﷺ حتى دخل بعض حيطان الانصار فجعل يلتقط من الثمر ويأكل فقال يا ابن عمر مالك لا تأكل قلت لا اشتبه يا رسول الله قال لكنني أشتبه وهذه صبيحة رابعة منذ لم أذق طعاما ولو شئت لدعوت ربي فأعطاني مثل ملك كسري وقيصز فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت مع قوم يجشون رزق ستمهم لضعف البقين فوالله ما برحنا حتى نزلت هذه الآية وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وأياكم (وهو السميع العليم) أي السميع لأقوالكم عند مفارقة أوطانكم العليم بأحوالكم لا يخفى عليه شيء من سركم وإعلانكم قوله تعالى (٦١) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ (٦٢) اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنْ اللَّهُ يَكُلِّ شَيْءٌ عَالِمٌ (٦٣) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (٦٤) وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَئِبَ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِیَ الْحَيَوانِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٦٥) فَأِذَا رَسِیُوا فِي الْأَرْضِ لَیْسَ لَكَ دَعْوَا إِلَهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّینَ فَلَمَّا نَجَّیْهِم إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ یُشْرِكُونَ (٦٦) لَیْسَ کُفْرُکُمْ بِمَا آتَیْتَهُمْ وَلَیْسَ تَمَوُّقُ سَوْفَ یَعْلَمُونَ (٦٧) أَوَلَمْ یَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَبَنَخُطِفُ

النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفِئَّةً لِبَاطِلٍ يُؤْمِنُونَ وَيَنْعِمُونَ اللَّهُ يَكْفُرُونَ (٦٨) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ (٦٩) وَلَ الَّذِينَ جَاهِدُوا فِيْنَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ لِّلْحَسَنِينَ نُسع آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ ابن كثير وقالون واهل الكوفة غير عاصم إلا الأعرش والبرجي وليتمتعوا ساكنة اللام والباقون وليتمتعوا بكمم اللام

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من كفر اللام وجعلها الجارة كانت متعلقة بالاشراك المعنى بشر كون ليكفروا اي لا فائدة لهم في الاشراك إلا الكفر وليس يرد عليهم الشرك نفعا إلا الكفر والتبجح بما يستمعون به في العاجلة من غير نصيب في الآخرة ومن قرأ وليتمتعوا وأراد الأمر كان على معنى التهديد والوعيد كقوله واستغفر من استطعت وأعملوا ما شئتم وبدل على ذلك قوله في موضع آخر فتمتعوا فسوف تعلمون والاشراك في لام الأمر ما شئتم

﴿ اللغة ﴾

قال ابو عبيدة الحيوان والحياة واحدا وهما مصدران حيي حياة وحيوانا والحياة عرض يهبط الأجزاء بمنزلة الشيء الواحد حتى يصبح أن يكون قادراً عالماً وخاصة الحياة الإدراك والتخطف تناول الشيء بسرعة ومنه اختلاف الطير لصيده

﴿ الإعراب ﴾

أنى في قوله وأنى يؤفكون منصوب الموضع فيجوز أن يكون حالا من يؤفكون والتقدير منكبين يؤفكون ويجوز أن يكون مصدرا تقديره أي أركب يؤفكون ويتخطف الناس من حولهم جملة في موضع الحال

﴿ المعنى ﴾

ثم عجب سبحانه ورسوله للمؤمنين من إيمان المشركين بالباطل مع اعترافهم بأن الله هو الخالق الفاعل فقال (ولئن سئلتهم) أي إن سألت يا محمد هؤلاء المشركين (من خلق السموات والأرض) أي من أنشأها وأخرجها من العدم إلى الوجود (وسخر الشمس والقمر) أي من ذلها وسيرها في دورانها على طريقة واحدة لا تختلف (ليقولن) في جواب ذلك (الله) الفاعل لذلك لأنهم كانوا يقولون يحدث العالم والنشأة الأولى (فأنى يؤفكون) أي فكيف يصرفون عن عبادته إلى عبادة حجر لا ينفع ولا يضر (الله) يسط الرزق أي يوزعه لمن يشاء من عباده ويقدره أي ويضيق ذلك على قدر ما تقتضيه المصلحة ولما خص بذكر الرزق على الهجرة لئلا يخالفهم عنها خوف العيلة (إن الله بكل شيء عليم) يعلم مصالح عباده فيرزقهم بحسبها (ولئن سئلتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن) في الجواب عن ذلك (الله) قل يا محمد عند ذلك (الحمد لله) على كمال قدرته وقوام نعمته وعلى ما وقفنا للاعتراف بتوحيده والاخلاص في عبادته ثم قال (بل أكثرهم لا يعقلون) توحيد ربهم مع إقرارهم بأنه خالق الأشياء

ومنزل المطر من السماء لأنهم لا يجديرون وعن الطريق المفضي الى الحق يبدلون فكأنهم لا يعقلون (وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب) لأننا نزول كما يزول الهوى واللعب ويستمتع بهما الانسان مدة ثم تنصرم وتنقطع (وان الدار الآخرة) يعني الجنة (لهي الحيوان) أي الحياة على الحقيقة لأنها الدائمة الباقية التي لا زوال لها ولا موت فيها وتقديره وان الدار الآخرة لحي دار الحيوان أو ذات الحيوان لأن الحيوان مصدر كالنوزان والعتيان فحفز المضاف واقيم المضاف اليه مقامه والمعنى ان حياة الدار الآخرة هي الحياة التي لا تنبص فيها ولا تكدير (لو كانوا يعلمون) الفرق بين الحياة الغانية والحياة الباقية الدائمة أي لو عدوا الرغبات في الباقي وزهدوا في الفاني ولكنهم لا يعلمون (فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين) أخبر الله سبحانه عن حال هؤلاء الكفار فقال انهم إذا ركبوا في السفن في البحر وهاجت به الرياح وتلاطمت به الأمواج وخافوا المهلاك اخلصوا الدعاء الله مستيقنين انه لا يكشف سوء إلا هو وتركوا شركاءهم فلم يطلبوا منهم انجاءهم (فلما نجىهم الى البر إذا هم يشركون) أي فلما اخلصهم الى البر وأمنوا الهلاك عادوا الى ما كانوا عليه من الاشرار معه في العبادة (ليكفروا بما آتيناهم ولينمتعوا فسوف يعلمون) ان جعلت الامم للأمر فعناء التهديد أي ليجحدوا نعم الله في انجائهم إياهم ولينمتعوا بباقي عمرهم فسوف يعلمون عاقبة كفرهم وان جنتهم لا مكي فالعنى انهم يشركون ليكفروا وقد مر معناه (أولم يروا) أي ألم يعلم هؤلاء الكفار (أنا جملنا حرماً آمناً) يأمن أهله فيه من القتل والغارة (ويتخطف الناس من حولهم) أي يقتل بعضهم بعضاً فجاء حولهم وهم آمنون في الحرم ذكروهم سبحانه النعمة بذلك ليذعنوا له بالطاعة وينجزوا عن عبادة غيره ثم قال مهدداً لهم (أفأبالباطل يؤمنون) أي يصدقون بعبادة الأصنام وهي باطلة مضمحلة (وبنعمة الله) التي أنعم بها عليهم (يكفرون) ثم قال (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً) أي لا ظالم أظلم ممن اضاف الى الله ما لم يقبله من عبادة الأصنام وغيرها (أو كذب بالحق) أي بالقرآن وقيل بحمد والتسبيح (المجاهد أليس في جهنم مثوى للكافرين) هذا استفهام تقرير أي اما هؤلاء الكفار المكذبين مثوى في جهنم وهذا مبالغة في إنجاز الوعيد لهم (والذين جاهدوا فينا) أي جاهدوا الكفار انتفاء مرصعاتنا وطاعة لنا وجاهدوا انفسهم في هواها خوفاً منا وقيل معناه اجتهدوا في عبادتنا رغبة في ثوابنا ورغبة من عقابنا (لنهديهم سبيلاً) أي لنهديهم السبل الموصلة الى ثوابنا عن ابن عباس وقيل لنوقفهم لزيادة الطاعات فيزداد ثوابهم وقيل معناه والذين جاهدوا في اقامة السنة لنهديهم سبل الجنة وقيل معناه والذين يعملون بما يعلمون لنهديهم الى ما لا يعلمون (وان الله لمع المحسنين) بالنصر والمعونة في دنياهم والثواب والمغفرة في عقابهم وبالله التوفيق

سورة الروم

هي مكية قال الحسن إلا قوله فسبحان الله حين تمسون الآية

عدد آياتها

تسع وخمسون مكية والمدني الآخيرة والباقيون ستون آية

﴿ اختلافها ﴾

اربع آيات ألم كوفي غلبت الروم غير الكوفي والمدني الأخير في بضع سنين غير الكوفي والمدني الأول
قسم للمجرمون المدني الأول

﴿ فضلها ﴾

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأها كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل ملك سبح
لله ما بين السماء والأرض وأدرك ما ضيع في يومه وليت

﴿ تفسيرها ﴾

اجل في آخر المنكوبت ذكر المجاهدين ثم فصل في هذه السورة فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) أَلَمْ (٢) غَلِبَتِ الرُّومُ (٣) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ
بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (٤) فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ
(٥) يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعَزُّ الْأَرْحَامِ (٦) وَعَدَ اللَّهُ لَا مُخْلَفُ لَهُ وَعَذَهُ وَلَكِنْ
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٧) يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ
سبع آيات

﴿ اللغة ﴾

قال الزجاج القلب والقلب مصدر غلبت مثل الجلب والجلبة والقلبة الاستهلاك على القرن بالتهمر والبضع
القطعة من العدد ما بين الثلاثة إلى العشرة وهو من بضعته أي قطعتة تبضعا ومنه البضاعة القطعة من المال
تدور في التجارة قال المبرد البضع ما بين المتدين في جميع الأعداد والفرج والسرور نظيران وتبضعا النعم
وليس شيء من ذلك يجنس والصحيح أنها من جنس الاعتقاد

﴿ الأعراب ﴾

من بعد عليهم تقدير من بعد أن غلبوا فالمصدر مضاف إلى المفعول . وعد الله مصدر مؤكّد لأن قوله
سيغلبون وعد من الله للمؤمنين فالمعنى وعد الله ذلك وهذا

﴿ المعنى ﴾

(ألم) مر تفسيره (غلبت الروم) قال المفسرون غلبت فارس الروم وظهروا عليهم على عهد رسول الله ﷺ
وفرح بذلك كفار قريش من حيث إن أهل فارس لم يكونوا أهل كتاب وساء ذلك المسلمين وكان بيت
القدس لأهل الروم كالكنيسة للمسلمين فدفعتهم فارس عنه وقوله (في أدنى الأرض) أي في أدنى الأرض
من أرض العرب عن الزجاجة وقيل في أدنى الأرض من أرض الشام إلى أرض فارس يريد الجزيرة وهي
أقرب أرض الروم إلى فارس عن مجاهد وقيل يريد أذربايجان وكسكو عن عكرمة (وهم) يعني الروم
(من بعد عليهم سيغلبون) أي من بعد غلبة فارس أيام سيغلبون فارس (في بضع سنين) وهذه من الآيات
الدالة على أن القرآن من عند الله عز وجل لأن فيه أنباء ما سيكون وما يعلم ذلك إلا الله عز وجل (الله الأكرم)

من قبل ومن بعد) أي من قبل ان غلبت الروم ومن بعد ان غلبت فإن شاء جعل الغلبة لأحد الفريقين على الآخر وإن شاء جعل الغلبة للفريق الآخر عليهم وإن شاء اهلكهما جميعا (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) أي ويوم يغلب الروم فارسا يفرح المؤمنون بدفع الروم فارسا عن بيت المقدس لا بغلبة الروم على بيت المقدس فإنهم كفار ويفرحون أيضا لوجوه أخرى وهو اغتمام المشركين بذلك ولتصديق خبر الله عز وجل وخبر رسوله ولأنه مقدمة لنصرهم على المشركين (بنصر من يشاء) من عباده (وهو العزيز) في الانتقام من أعدائه (الرحيم) بمن اتاب اليه من خلقه (وعد الله) أي وعد الله ذلك (لا يخلف الله وعده) يظهر الروم على فارس (ولكن أكثر الناس) يعني كفار مكة (لا يعلمون) صحة ما أخبرناه بلهائم بالله تعالى (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) أي يعلمون منافع الدنيا ومضارها ومتى يزدعون ومتى يحصدون وكيف يجمعون وكيف يبنون وهم جهال بالآخرة فعمرؤا دنياهم وغربوا آخرتهم عن ابن عباس وقال الحسن بن علي رضي الله عنهما علم اعداء بني هاشم ان قلب الدرهم على ظهره فيخبرك بوزنه وما يحسن أن يعصلي وسئل ابو عبد الله (ع) عن قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا فقال منه الزجر والنجوم

(- القصصه -)

عن الزهري قال كانت المشركون يجادلون المسلمين وهم بمكة يقولون ان الروم أهل كتاب وقد ظلمهم الفرس وانتم زعمون انكم متغلبون بالكتاب الذي انزل اليكم على نبيكم فسنطلبكم كما غلبت فارس الروم وانزل الله تعالى ألم تغلبت الروم إلى قوله في بضع سنين قال فأخبرني عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أبا بكر باحث بعض المشركين قبل ان يحرم القمار على شيء إن لم تغلب فارس في سبع سنين فقال رسول الله ﷺ لم قلت لكل ما دون العشرة بضع فكان ظهور فارس على الروم في تسع سنين ثم أظهر الله الروم على فارس زمن الخديفة ففرح المسلمون بظهور أهل الكتاب وروى ابو عبد الله الحافظ بالاسناد عن ابن عباس في قوله ألم تغلبت الروم قال قد مضى كان ذلك في أهل فارس والروم وكانت فارس قد غلبت عليهم ثم غلبت الروم بعد ذلك ولقي نبي الله مشركي العرب والتقت الروم وفارس فنصر الله النبي ﷺ ومن معه من المسلمين على مشركي العرب ونصر أهل الكتاب على مشركي المعجم ففرح المسلمون بنصر الله إياهم ونصر أهل الكتاب على المعجم قال عطية وسألت أبا سعيد الخدري عن ذلك فقال التقينا مع رسول الله ﷺ ومشركو العرب والتقت الروم وفارس فنصرنا الله على مشركي العرب ونصر أهل الكتاب على المجوس ففرحنا بنصر الله إيانا على مشركي العرب ونصر أهل الكتاب على المجوس فذلك قوله يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله وقال سفيان الثوري سمعت أنهم ظهروا يوم بدر وقال مقاتل فلما كان يوم بدر غلب المسلمون كفار مكة وأخبر رسول الله ﷺ ان الروم غلبت فارسا ففرح المؤمنون بذلك وروي أنهم استردوا بيت المقدس وأن ملك الروم مشى إليه شكرا وبسط له الراحين فشي عليها وقال الشعبي لم تمض تلك المدة التي عقدها ابو بكر مع ابي بن خلف حتى غلبت الروم فارسا وربطوا خيولهم بالمدائن وبنوا الرومية فأخذ ابو بكر الخطر من ورثته وجاء به إلى رسول الله ﷺ فتصدق به وروي ان أبا بكر لما أراد الهجرة تعلق به ابي وأخذ ابنه عبد الله بن ابي بكر كفيلا فلما أراد أن يخرج ابي إلى حرب احد تعلق به عبد الله بن ابي بكر وأخذ منه ابنه كفيلا وجرح ابي في احد وعاد إلى مكة فأت من تلك الجراحة جرحه رسول الله ﷺ

وجاءت الرواية عن النبي ﷺ انه قال لفارس نطحة أو نطحتان ثم قال لا فارس بعدها ابدا والروم ذات القرون كما ذهب قرن خلف قرن هبب إلى آخر الآية والمعنى أن فارس تنطج نطحة او نطحتين فينطل ملكها ويذول امرها

قوله تعالى (٨) أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ (٩) أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١٠) ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أُسَاءُوا السَّوْءَى أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ثلاث آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ اهل الكوفة غير البرجمي والشموني عن ابي بكر عاقبة بالنصب والياقون بالرفع

✽ الحجة ✽

قال ابو علي من نصب عاقبة جعلها خبر كان ونصبها متقدمة كما قال وكان حقا ماينا نصر المؤمنين فأما اسمها على هذه القراءة فيجوز أن يكون احد الشيتين السوي والتقدير ثم كان السوي عاقبة الذين أساءوا ويكون ان كذبوا مفعولا له اي لأن كذبوا ولا يجوز أن يكون كذبوا متعلقا بقوله أساءوا على هذا لأنك تفصل بين الصلة والموصول باسم كأن أو يكون ان كذبوا اسم كان والتقدير ثم كان التكذيب عاقبة الذين أساءوا ويكون السوي على هذا مصدرا لأسأوا لأن فعلی من ابنيه المصدر كالرجعي والثودي والبشري ويدل على أن السوي والسوي بجزلة المصدر ما انشده ابو عمرو

انى جزوا عامراً سوا بفعلهم ام كيف يحزوني السوي من الحسن ومن رفع عاقبة جاز أن يكون الخبر احد الشيتين السوي وان كذبوا كما جاز في النصب أن يكون كل واحد منها الاسم ومعنى الذين أساءوا الذين اشركوا والتقدير ثم كان عاقبة المسمى بالتكذيب بآيات الله اي لم يظفر في كفره وشركه بشي الا بالتكذيب ولماذا جعلت أن كذبوا نفس الخبر جعلت السوي في موضع نصب بأنه مصدر وقد يجوز أن يكون السوي صفة لموصوف محذوفه كأنه قال الحلة السوي او الحلال السوي

« المعنى »

ثم حث سبحانه على التفكير والتدبر فيما يدل على توحيده من خلق السموات والأرض ثم في احوال القرون الخالية والأمم الماضية فقال (أولم يتفكروا في انفسهم) اي في حال الخلقة لأن في تلك الحالة يسكن الإنسان من نفسه ويحضره ذهنه وقيل معناه او لم يتفكروا في خلق الله انفسهم والمعنى او لم يتفكروا فيعلموا وحذف لأن في الكلام دليلا عليه (ما خلق الله السموات والارض وما بينهما إلا بالحق) قال الزجاج معناه الا للحق اي لإقامة الحق ومعناه للدلالة على الصانع والتعريض للثواب (واجل مسمى) اي ولوقت معلوم تورى فيه كل نفس ما كسبت وقيل معناه خلقها في أوقات قددها اقتضت المصلحة خلقها فيها ولم يخلقها عبثا عن الجبائي (سوال) قالوا كيف يعلم المتفكر في نفسه ان الله سبحانه لم يخلق شيئا إلا بالحق وكيف يعلم الآخرة (جواب) قلنا إذا

علم بالنظر في نفسه انه محدث مغلق وان له محدثاً قديماً قادراً عالمياً حياً وأنه لا يفعل التيسيع وأنه حكيم علم انه لم يخلق عبثاً وإنما خلقه لغرض وهو التريض للثواب وذلك لا يتم إلا بالكليف فلا بد ان الجزء من الجزء لم يوجد في الدنيا فلا بد من دار أخرى يجازي فيها ويعلم إذا خلق ما لا يتنعم بنفسه فلا بد ان يكون الغرض ان يتنعم الحي به (وان كثيراً من الناس بقاء دهرهم لكافرون) اي بقاء جزء دهرهم وباليت ويوم القيامة طاحدون غير معترفين ثم نبههم سبحانه دفة أخرى فقال (اولم يسيرا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الامم (كانوا اشد منهم قوة) فهلكوا وبادوا فبصروا بهم لعلهم انهم اهلكوا بتكذيبهم (وأناروا الارض) اي وقلبوها وحرثوها بمسارعتها عن مجاهد (وعبروها اكثر مما عبروها) اي اكثر مما عبرها هؤلاء الكفار لانهم كانوا اكثر اموالاً واطول اعماراً واكثر اعداداً فمضوا الانوار وغرسوا الاشجار وبنوا الدور وشيدوا القصور ثم تركوها وصاروا إلى القبور وإلى الهلاك والنيور (وجاءتهم رسالهم بالبينات) اي اتهم رسالهم بالذلالات من عند الله وفي الكلال حذف تقديره فجحدوا الرسل وكذبوا تلك الرسل فأهلكهم الله بالمداب (فان كان الله ليطلمهم) بأن يهلكهم من غير استحقاق (ولكن كانوا لنفسهم يظلمون) بأن جحدوا رسل الله واشركوا معه في العبادة سواء حتى استحقوا المذاب عاجلاً وأجلاً (ثم كان عاقبة الذين أساءوا) إلى نفوسهم بالكفر بالله وتكذيب رسله وارتكاب معاصيه (السواي) اي الخلة التي تسوء صاحبها إذا ادركمها وهي مذاب النار من ابن عباس وقادة (ان كذبوا يا بات الله وكانوا بها يستهزون) اي لتكليمهم يا بات الله واستهزؤهم بها قوله تعالى (١١) اللَّهُ يُدْءِ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١٢) وَيَوْمَ يَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ (١٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُعُوءٌ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ (١٤) وَيَوْمَ يَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفَخُونَ (١٥) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ (١٦) وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَائِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْمَذَابِ الْمُخْرَجُونَ (١٧) فَسَبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ (١٨) وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًا وَحِينَ يُظْهِرُونَ (١٩) يُخْرِجُ اللَّيْلَ مِنَ اللَّيْلِ وَيُخْرِجُ النَّهَارَ مِنَ اللَّيْلِ وَيُمِيطُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْنِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ (٢٠) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ عشر آيات

== القراءة ==

قرأ يرجعون بالياء ابو عمرو وغيره جاس وواقية وسهل وجاد ويحيى مختلف عنها والباقون بالطاء وقرأ حمزة والكسائي وكذلك تخرجون بفتح التاء والباقون بعضها وفتح الراء وفي الشواذ قراءات معكومة حينما تسمون وما بعده



قال ابو علي حجة الياء ان المتقدم ذكره غيبة يبدؤ الخلق ثم يعيده والخلق هم المخلوقون في المعنى وجاء قوله ثم يعيده على لفظ الخلق وقوله واليه يرجعون على المعنى ولم يرجع على لفظ الواحد ووجه التاء انه صار الكلام من التنية الى الخطاب ووجه من قرأ يخرجون قوله بغير جود من الاجداث وقوله إلى ربهم ينسلون ووجه تخرجون من يشاء من مردقات وقوله وكذلك نخرج الموتى واليه تقلبون وأما قوله حين تسمون فالمراد تسمون فيه تعذب فيه تخفيفاً على مذهب صاحب الكتاب في نحوه ومثله قوله تعالى واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً لا تجزي

فيه قال ابن جني قال سيويه حذف فيه متبعا لحرف الجر والضمير لدلالة الفعل عليها وقال ابو الحسن حذف في بقى تجزيه لانه اوصل الفعل اليه ثم حذف الضير من بعد فيها حذفان متتاليان شيئا على شيء

❦ اللفه ❦

الابلاس اليأس من الخير وقيل هو التحير عند لزوم الحجة قال الصاج

يا صاح هل تعرف رسما مكرسا قال نعم اعرفه وابلسا

والحجة المسرة ومنه الخبر المالم والخبر الجال وفي الحديث يخرج رجل من النار ذهب حبه وسره اي جهاله وسعناؤه والتحير التحسين الذي يسر به وخص ذكر الروضة ها هنا لانه ليس عند العرب شيء احسن منها قال الاعشى

ما روضة من رياض الحزن معشبة خضراء جاد عليها مسبل هطل

يضاحك الشمس منها كوكب شرق مؤزر بعميم النبت مكثل

يوما بأطيب منها نشر رائحه ولا بأحسن منها إذ دنا الأصل

❦ الاعراب ❦

ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون يوم طرف ليفرقون ويومئذ بدل عندهم الكاف من كذلك نصب بقوله يفرقون

❦ المعنى ❦

ثم ذكر سبحانه قدرته على الاعادة فقال (الله يبدؤا الخلق ثم يبعده) اي يخلقهم ابتداء ثم يبعدهم بعد الموت احياء كما كانوا (ثم اليه يرجعون) فيجازيهم بأعمالهم (ويوم تقوم الساعة يلبس المجرمون) اي يوم تقوم القيامة يلبس الكافرون من رعدة الله تعالى ونعمه التي يقبضها على المؤمنين وقيل يتحيزون وتقطع حججهم بظهور رجلائ آيات الآخرة التي يقع عندها علم الضرورة (ولم يكن لهم من شركائهم شفاء) اي لم يكن لهم من لوائهم التي عبدوها ليتشفوا لهم شفاء تشفع لهم او تدفع عنهم كما زعموا انا نعبدكم ليقربونا إلى الله زلفى (وكانوا بشركائهم كافرين) يعني ان المشركين يقرؤون من الاوثان وينسكون كونها آلهة ويقولون بأن الله لا شريك له من الجبائي والي مسلم (ويوم تقوم الساعة) اي تظهر القيامة (يومئذ يفرقون) فيصير المؤمنون اصحاب اليمين والمشركون اصحاب الشمال فيفرقون تفريقا لا يجتمعون بعده وقال الحسن لئن كانوا اجتمعوا في الدنيا ليفرقن يوم القيامة هؤلاء في اعلى عيين وهؤلاء في اسفل السافلين وهو قوله (فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فهم في روضة يحجرون) اي في الجنة ينعمون ويسرون سرورا يبين اثره عليهم عن قتادة ومجاهد ومنه قيل كل حبة تبعا محبرة والروضة البستان المتناهي منظرا وطيبا وقال ابن عباس يحجرون اي يكرمون وقيل يالذذون بالسماح من يحيى بن ابي كثير والاوزاعي اخبرنا ابو الحسن عبيد الله بن محمد بن احمد البيهقي قال اخبرنا جدي الإمام ابو بكر احمد بن الحسين البيهقي قال حدثنا ابو سعيد عبد الملك بن ابي عثمان الزاهد قال اخبرنا ابو الحسن علي بن بنابر قال حدثنا جعفر بن محمد بن الحسن القرطبي قال حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي قال حدثنا خالد بن يزيد بن ابي مالك عن ابيه عن خالد بن معدان عن ابني امامة البايعي ان رسول الله ﷺ قال ما من عبد يدخل الجنة الا ويجلس عند رأسه وهندجليه ثثان من الخمر العين تقنيانه باحسن صوت سمعه الانس والهين وليس بمراد الشيطان ولكن بتسبيح الله وتقديسه وعن ابي الدرداء قال كان رسول الله ﷺ يذكر الناس فذكر الجنة وما فيها من الازواج والنعيم وفي القوم امراني فجتا لركبته وقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال نعم يا اعرابي ان في الجنة نهارا حاشاه الاكسار من كل بياض يتغنين باصوات لم يسم الخلاق بمثلا قط فذلك افضل نعيم الجنة قال الرازي سألت ابا الدرداء هم يتغنين قال بالتسبيح وعن ابراهيم إن في الجنة لأشجارا عليها

اجراس من فضة فلما اراد اهل الجنة السماع بعث الله رجلاً من تحت العرش فتبع في تلك الاشجار فتحرر تلك الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنيا لما تروا طرباً هذا الحديث ليس في بعض النسخ وفي اكثرها موجود وعن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين منها كما بين السماء والارض والقدوس اعلاها سوا واطولها معلية ومنها تنفجر انهار الجنة فقام اليه رجل وقال يا رسول الله اني رجل جبلي الصورت فهل لي في الجنة صوت حسن فقال اي والذي نفسي بيده ان الله تعالى يرحي لي شجرة في الجنة ان اسمي عبادي الذين اشتغلوا بعبادتي وذكرني عن عزف البرابط والمزامير فترفع صوتي لسمع الخلائق بجله قط من تسبيح الرب ثم اخبر عن حال الكافرين فقال (واما الذين كفروا وكذبوا باياتنا ولقاء الآخرة) اي بدلائلنا وبالموت يوم القيامة (فاؤتوا في العذاب محضرون) اي فيه محمولون ونفلة الاحضار لا تستعمل الا فيا يكرهه الانسان يقال احضر فلان مجلس القضاء اذا جئ به الملائكة ومنه حضور الوفاة ثم ذكر سبحانه ما تدرك به الجنة فقال (فسبحان الله حين تدعون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وحين تظهرون) وهذا خبر والمراد به الأمر اي فسبحوه وتزهوه عما لا يليق به او ينافي عظميكم من صفات النفس بأن تصفوه بما يليق به من الصفات والاسماء والامساء الدخول في المساء وهو مجيئ الليل والاصباح يقضي وهو الدخول في الصبح وهو مجيئ ضياء النهار وله الثناء والمدح في السموات والارض اي هو المستحق للمدح اعلمها لأوامه عليهم وعشيا اي وفي العشي وحين تدخلون في الظهيرة وهي نصف النهار وانما خص تعالى هذه الاوقات بالذكر بالحمد وان كان حمد واجباً في جميع الاوقات لأنها اوقات تذكر باحسان الله وذلك ان انقضاء احسان اوله باحسان ثان يقتضي الحمد عند تمام الاحسان الاول والاخذ في الآخر كما اخبر سبحانه من حمداهل الجنة بقوله واخر دعوانهم ان الحمد لله رب العالمين لأن ذلك حال الانتقال من نعم الدنيا الى الجنة وقيل ان الآية تدل على الصلوات الخمس في اليوم واليلة لأن قوله حين تدعون يقتضي المغرب والعشاء الآخرة وحين تصبحون يقتضي صلاة الصبح وعشيا يقتضي صلاة العصر وحين تظهرون يقتضي صلاة الظهر من ابن عباس ومجاهد وهو الأحسن لأنه خص هذه الاوقات بالذكر وقيل لأنها خص صلاة الليل بالحمد باسم التسبيح وصلاة النهار باسم الحمد لأن الإنسان في النهار متقلب في احوال توجب الحمد لله عليها وفي الليل على احوال توجب تنزيه الله تعالى من الانسواء فيها فلذلك صار الحمد في النهار اخص فسميت به صلاة النهار والتسبيح بالليل اخص فسميت به صلاة الليل (يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) اي يخرج الانسان من النطفة ويخرج النطفة من الانسان من ابن عباس وابن مسعود وقيل يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن من مجاهد وقد ذكرناه فيما تقدم (ويجيئ الأرض بعد موتها) بالنبات بعد جدورها (وكذلك تخرجون) اي كما علمنا الأرض بالنبات كذلك يجيئكم بالبعث وتخرجون من قبوركم احياء (ومن آياته) اي ومن دلائله على وحدانيته وكما قدرته (ان خلقكم) اي خلق آدم الذي هو اباكم واصلكم (من تراب) ثم خلقكم منه وذلك قوله (ثم اذا انتم يشر تنثرون) اي ثم اذا انتم ذرية بشر من لحم ودم تنسبون في الارض وتنصرفون على ظهورها وتفرقون في اطرافها فهذا لكم ذلك على انه لا يقدر على ذلك غيره تعالى وانه لا يستحق المباداة سواء

قوله تعالى (٢١) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٢٢) وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافَ اللَّسَانِ وَالْوَلَوَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ (٢٣) وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمَعُونَ (٢٤)

وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٥) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرٍ مَعًا إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ حفص للمالين بكسر اللام الأخيرة والباقيون يفتتحها

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي خص المالين في رواية حفص وإن كانت الآية لكافة الناس عالمهم وجاهلهم لأن العالم لما تدير فاستدل بما شاهده على ما لم يستدل عليه غيره صار كأنه ليس بأية لتدوير العالم لداهية عنها وتركه الاعتبار بها ومن قال للمالين فلأن ذلك في الحقيقة دلالة وموضع اعتبار وإن ترك تاركون لفلتهم أو لجهلهم التدبر بها والاستدلال بها

-(الإعراب)-

في قوله ومن آياته يريكم البرق اقوال ﴿ أحدها ﴾ ان التقدير ومن آياته ان يريكم فلما حذف ان ارتفع الفعل كقول طرفة

ألا أي هذا الزاجري احضر الوغي وان اشهد الذات هل انت مخطي وفي المثل تسمع بالمدي خير من أن تراه ﴿ وثانيها ﴾ ان التقدير ومن آياته آية يريكم البرق بها ثم حذف للدلالة من عليها ومثله من الشعر

وما الدهر إلا نار تان فتمتها أموت وأخرى أبغني العيش أكدح اي فتمتها قاتلة أمواتها أي أموت فيها ﴿ وثالثها ﴾ ان يكون التقدير ويريكم البرق خوفا وطمعا ومن آياته فيكون عطفا لجملة على جملة وقوله خوفا وطمعا منصوبان على تقدير اللام والتقدير لتخافوا خوفا وتطمعوا طمعا ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض الجار يتعلق بمحذوف في موضع الحال من الكاف والميم أي إذا دعاكم خارجين من الأرض وإن شئت كان وصفا للندوة أي دعوة ثابتة من هذه الجهة ولا يجوز أن يتعلق فيخرجون لأن ما بعد إذا لا يعمل فيها قبله

﴿ المعنى ﴾

ثم طفت سبحانه على ما قدمه من تنبيه المريد على دلائل التوحيد فقال (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم) اي جعل لكم من شكل انفسكم ومن جنسكم (ازواجا) وإنما من سبحانه علينا بذلك لأن الشكل إلى الشكل اميل عن الي مسلم وقيل معناه ان حواء خلقت من ضلع آدم ﴿ع﴾ عن قتادة وقيل ان المراد بقوله من انفسكم ان النساء خلقن من نطف الرجال (لنسكنوا اليها) اي لتطعنوا اليها وتآلفوا بها ويستأنس بعضهم ببعض (وجعل بينكم مودة ورحمة) يريد بين المرأة وزوجها جعل سبحانه بينهما المودة والرحمة فهي يترادان ويتواحمان وما شيء أحب إلى احدهما من الآخر من غير رحم بينهما قال السدي المودة المحبة والرحمة الشفقة) إن في ذلك (اي في خلق الأزواج) مشاكسة للرجال (لايات) اي لدلالات واضحات (تقوم بتفكيرون) في ذلك ويتبرهنون به ثم نبه سبحانه على آية أخرى فقال (ومن آياته) الدالة على توحيد (خلق السموات والأرض) وما فيها من عجائب خلقه وبتأنيث صفة مثل ما في السارات من النجوم والشمس والقمر وجريها في مجاريها على غاية الاتساق والنظام وما في الأرض من انواع الجمادات والنبات والحيوان المخلوقة على وجه الاحكام (واختلاف الاستحكام)

فالأسنة جمع لسان واختلافها هو أن ينشئها الله تعالى مختلفة في الشكل والهيئة والتركيب فتختلف نعماتها واصوراتها حتى انه لا يشبه صورتان من نفسين هما اخوان وقيل ان اختلاف الأسنة هو اختلاف القنات من العربية والمصيبة وغيرها ولا شيء من الحيوانات تتفاوت نقاتها كتفاوت ثلث الإنسان فإن كانت القنات توقيفاً سن قبل الله تعالى فهو الذي فعلها وابتدأها وإن كانت مواضع من قبل العباد فهو الذي يبرها (والو انكم) اي واختلاف الوانكم من البياض والحمر والصفرة والسمرة وغيرها فلا يشبه احد احداً مع التشاكل في الخلقة وماذا كان الا للتركيب البديعة واللطائف المصيبة الدالة على كمال قدرته وحكمته حتى لا يشبه اثنين من الناس ولا يلتبسان مع كثرتهم (إن في ذلك لآيات) اي ادلة واحكام (للمؤمنين) اي للمكلفين (ومن آياته) الدالة على توحيده واخلص العبادة له (مناسككم بالليل والنهار وايتناؤكم من فضله) بالنيار وهذا تقديره اي يصرفكم في طلب المعيشة والمنام والنوم يعني واحد وقيل ان الليل والنهار معاً وقت للنوم ووقت لابتغاء الفضل لأن من الناس من يتصرف في كسبه ليلاً وينام نهاراً فيكون معناه ومن دلالة النور الذي جعله الله راحة لبيد انكم بالليل ولقد قامون بالنهار فلماذا انتبهتم انكم ترم لابتغاء فضل الله (إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون) ذلك فيقارنه ويتفكرون فيه لأن من لا يتفكر فيه لا ينتفع به فكأنه لم يسمعه (ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً) معناه ومن دلالاته ان يريكم النار تنفجر من السحاب يطافه المسافر ويطبع فيه المغم من قتادة وقيل خوفاً من الصواعق وطمعاً في الثبت عن الضلوك وقيل خوفاً من ان يخلف ولا يطر وطمعاً في المطر عن اني مسلم (ويزل من السماء ماء) اي غيثاً ومطراً (فيحيي به) اي بذلك الماء (الارض بعد موتها) اي بعد انقطاع الماء عنها وجودها (ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) اي للعقلاء المكلفين (ومن آياته ان تقوم السماء والارض بأمرة) بلا دعاء تدعها ولا علاقة تتعلق بها بأمرة لهما باقيام كقوله تعالى إنا أمرنا لشيء إذا أردناه ان نقول أنه كن فيكون وقيل بأمرة اي بفعله وامساكه إلا ان افعال الله عز اسمه تضاف اليه بلقظ الامر لأنه ابلغ في الاقتدار فإن قول القائل أراد فكان أو أمر فكان ابلغ في الدلالة على الاقتدار ان يقول فعل فكان ومعنى القيام الثبات والديموم ويقال السوق قائمة (ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض) اي من القبر عن ابن عباس يأمر الله عز اسمه اسرافيل (ع) فينفخ في الصور بعد ما يصدر الصور في القيور فيخرج الخلائق كلهم من قبورهم (إذا انتم تخرجون) من الأرض احياء وقيل انه سبحانه جميل الصفقة دعاء لأن اسرافيل يقول أحيوا داعي الله فيسعدو بأمر الله سبحانه وقيل ان معناه اخرجكم من قبوركم بعد ان كنتم امواتاً فيها فبصر عن ذلك بالدعاء إذ هو بمنزلة الدعاء ويترتب عن فيكون فيسرمة تأتي ذلك وامتناع التعذر ولغذاً ذكر سبحانه هذه المقدورات على اختلافها ليدل عباده على انه القادر الذي لا يعجزه شيء العالم الذي لا يعزب عنه شيء وتدل هذه الآيات على فساد قول من قال ان المعارف ضرورية لأن ما يعرف ضرورة لا يمكن الاستدلال عليه

قوله تعالى (٢٦) وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانُونَ (٢٧) وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٨) ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شَرِّ مَا فِي مَنَ رَزَقْتَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٩) بَلَىٰ أَتَّبِعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مِنْ أَضَلِّ اللَّهُ وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٣٠) فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ

يَخْلُقُ اللَّهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْقِيَمُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ خمس آيات

﴿الاعراب﴾

هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء - لكم الجبار والمجور في موضع رفع بأنه خبر المبتدأ والمبتدأ من شركاء ومن مزيدة ومن في قوله ما ملكت أيمانكم تتعلق بما يتعلق به اللام ويجوز ان يتعلق بمحذوف ويكون في موضع نصب على الحال والمأمول في الحال ما يتعلق به اللام - فأنتم فيه سواء جملة في موضع نصب لأنه جواب قوله هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء - وقد يره فتستروا وقوله تخافونهم اي تخافون ان يساووكم كخيفتكم مساواة بعضكم بعضا - حقيقا نصب على الحال - فطرة الله منصوب بمعنى اتبع فطرة الله لأن معنى فأقم وجهك للدين القيم اتبع الدين القيم فيكون بدلا من وجهك في المعنى

[- المعنى -]

ثم قال سبحانه بعد ان ذكر الدلالات الدالة على توحيده (وله من في السموات والأرض) من العقلاء يملكهم ويملك التصرف فيهم وإنما خص العقلاء لأن ما عداهم في حكم التبع لهم ثم اخبر سبحانه عن جميعهم فقال (كل له قانتون) اي كل له مطيعون في الحياة والبقاء والموت واليتم وان عصوا في العبادة عن ابن عباس وهذا مفسر في سورة البقرة (وهو الذي يبدو الخلق ثم يبيده) اي يخلقهم انشاء ويقتلهم ابتداء ثم يعيدهم بعد الافناء فجعل سبحانه ما ظهر من ابتداء خلقه دليلا على ما خفي من إعادته استدلالا بالشاهد على الغائب ثم أكد ذلك بقوله (وهو أهون عليه) هو يعود إلى مصدر يبيده فالمعنى والاعادة أهون وقيل فيه اقوال ﴿احدها﴾ ان معناه وهو عين عليه كقوله الله اكبر اي كبير لا يذانيه أحد في كبريائه وكقول الشاعر

لعمرك ما أدري وإني لأوجل . على اينا تغدو المنية أول

فمعنى لأوجل اي وجل وقال الفرزدق

إن الذي سمعت السبا بني لنا . يبا دعائمه أزعز وأطول

اي مزينة طويبة وقد قيل فيه انه أراد أزعز وأطول من دعائم بيوت العرب وقال آخر

تنتي رجال ان أموت وان أمت . فتلك سبيل لست فيها بأوحد

اي يواحد هذا قول أهل اللغة ﴿والثاني﴾ انه انما قال أهون لما تقرر في العقول ان اعادة الشيء أهون من ابتدائه ومعنى أهون ايسر واسهل وهم كانوا مقرين بالابتداء فكانوا قال لهم كيف تقرون بما هو اصعب عندهم وتنتكرون ما هو أهون عندهم ﴿الثالث﴾ ان الهاء في عليه يعود إلى الخلق وهو المخلوق اي والاعادة على المخلوق أهون من النشأة الأولى لأنه انما يقال له في الإعادة كن فيكون وفي النشأة الأولى كان نطفة ثم علقه ثم مضغ ثم عظاما ثم كسيت العظام لحما ثم نفخ فيه الروح فهذا على المخلوق اصعب والانشاء يكون أهون عليه وهذا قول النحويين ومثله يروى عن ابن عباس قال وهو أهون على المخلوق لأنه يقول له يوم القيامة كن فيكون وأما ما يروى عن مجاهد انه قال الانشاء أهون عليه من الابتداء فقوله مرغوب عنه لأنه تعالى لا يكون عليه شيء أهون من شيء (وله المثل الا اني) اي وله الصفات العليا (في السموات والأرض) وهي انه لا إله إلا هو وحده لا شريك له لأنها دائمة يصغه بها الثاني كما يصغه بها الأول من تتادة وقيل هي انه ليس بكلمة شيء من ابن عباس وقيل هي جسيم ما يختص به عن اسمه من الصفات التي لا يشترك فيها سواه والاسم الحسن الذي تنفذ العظام كالفاهر والاله (وهو العزيز) في ملكه (الحكيم) في خلقه ثم احتج سبحانه على عبدة الاوثان فقال (ضرب لكم) ايها المشركون (مثلا من انفسكم) اي بين لكم شيئا حالكم ذلك

(٣٢) مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٣٣) وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضَرْدًا دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يَشْرِكُونَ (٣٤) لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣٥) أَمْ أَتَرْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُمْ يَنْكُرُكُمْ يَمَا كَانُوا يَشْرِكُونَ خمس آيات

القراءة

قرأ حمزة والكسائي قارءوا بالالف والباقون فرقوا وقد مضى بيانه في سورة الأنعام وفي الشواذ قراءة أبي العالبة فيشتوا فسوف يعلمون ومناه تطول اعراسهم على بكفرهم فسوف يعلمون تهديدا على ذلك

اللمعة

الإنيابة الانقطاع إلى الله بالطاعة فأصله على هذا القطع ومنه التاب لأنه قاطم وينيب في الأمر إذا نشب فيه كما ينشب التاب القاطم ويجوز أن يكون من تاب ينوب إذا رجع مرة بعد مرة فتكون الإنابة التوبة التي يجدها مرة بعد مرة والشيع الفرق وكل فرقة شيعه على حدة سواء بذلك لأن بعضهم يشع بعضا على مذهبه فشيعة الحق هم الذين اجتمعوا على الحق وكذلك شيعه امير المؤمنين (ع) هم الذين اجتمعوا معه على الحق

المعنى

ثم قال سبحانه (منين إلى) قال الزجاج زعم جميع النحويين ان معناه فأقيموا وجوهكم منين إلى الله لأن مخاطبة النبي ﷺ تدخل معه فيها الأمة والدليل على ذلك قوله يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فقولن فأقسم وجوهكم معناه فأقيموا وجوهكم منين إلى أي راجعين إلى كل ما أمر به مع التقوى واداء الفرض وهو قوله لا تقوه وأقيموا الصلوة ثم أخبر سبحانه انه لا يفتح ذلك إلا بالاخلاص في التوحيد فقال (ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم أي لا تكونوا من أهل الشرك من جملة الذين فرقوا دينهم عن الفراء ويجوز أن يكون قوله من الذين فرقوا دينهم (وكانوا شيعا) ابتداء كلام ومعناه الذين اوقعوا في دينهم الاختلاف وصاروا ذوي أديان مختلفة فصار بعضهم بعددنا وبعضهم بعد تارا وبعضهم شيعا إلى غير ذلك وقد تقدم تفسيره في سورة الأنعام (كل حزب بما لديهم فرحون) أي كل اهل ملة بما عندهم من الدين راغون عن مقاتل وقيل كل فريق يدينهم معجبون مسرورون يفلتون انهم على حق (وإذا مس الناس ضر دعوا ربهم أي إذا أصابهم مرض أو فقر أو شدة دعوا الله تعالى (منين إلى) أي منطلقين إليه مخلصين في الدعا له ثم إذا أذقهم منه رحمة بأن يعاليمهم من المرض أو يفتنيهم من الفقر أو ينجيهم من الشدة (إذا فريق منهم يشركون أي يعودون إلى عبادة غير الله على خلاف ما يقضيه النقل من مقابلة النعم بالشكر ثم بين سبحانه انهم يفعلون ذلك ليكفروا بما آتاهم) من النعم إذ لا فرض في الشرك إلا كفران نعم الله سبحانه وقيل ان هذا اللام لا مرعى معنى التهديد مثل قوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ثم قال سبحانه يخاطبهم مهددا لهم (فتشتوا) بهذه الدنيا وانتقموا بنعيمها الثاني كيف شتم (فسوف تعلمون) عاقبة كفركم (أم اتزلنا عليهم سلطانا) هذا استفهام مستأنف معناه بل اتزلنا عليهم برهانا وحجة يسلطون بذلك على ما ذهبوا إليه (فهم يتكلم بما كانوا يشركون) أي فذلك البرهان كأنه يتكلم بصحة شركهم ويحتج لهم به والمضى انهم لا يقدرون على تصحيح ذلك ولا يمكنهم ادعاء برهانا وحجة عليه

قوله تعالى (٣٦) وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ

أَيَّدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْتُلُونَ (٣٧) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣٨) فَآتَا ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأَوْلَىٰكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٣٩) وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رِّبَا لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْغَفُونَ (٤٠) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَٰلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ ابن كثير وما آتيت من ربا مقصورة الألف غير ممدودة وقرأ الباقون ما آتيت بالمدوق أهل المدينة ويعقوب وسهل ليربوا بالثاء وضما وسكون الواو والباقون ليربوا بالياء وفتحها ونصب الواو

❦ الحجة ❦

قال أبو علي معنى ما آتيت من ربا ما آتيت من هدية أهديتموها لتعوضوا ما هو أكثر منه وتمكثوا أزيد منه فلا يربو عند الله لأنكم إنما قصدتم إلى زيادة الموض فلم تتعوا في ذلك وجه الله ومثل هذا في المعنى قوله ولا تمنن تستكثر فمن مد آتيت فلأن المعنى أعطيت ومن قصر فانه يقول في المعنى إلى قول من مد إلا أنت آتيت على لفظ جيت كما تقول جيت زيدا فكأنه قال ما جيت من ربا ومحبتهم لذلك إنما هو على وجه الاعطاء له كما تقول آتيت خطأ وآتيت الصواب قال الشاعر

آتيت الذي يأتي السفيه لفرقي إلى إن علا وخط من الشيب مغرقي

فلم يتناه الذي يأتيه السفيه إنما هو فعل منه له قال ولم يختلفوا في مد وما آتيت من زكاة فهو كقوله وإيتاه الزكاة وإن كان لم قال آتيت الزكاة لجاز أن يعني به فعلها ولكن الذي جاء منه في التنزيل وفي سائر الكلام الإيتاء ومن قرأ ليربوا فإن فاعله الربا المذكور في قوله وما آتيت من ربا وقدر المضاف وحده كأنه في اجتلاب أموال الناس واجتذابه ونحو ذلك وكأنه سمي هذا المذخور على وجه اجتلاب الزيادة وقصد به وجه الله لما كان الموضع فيها الاستزادة على ما أعطى فسمي باسم الزيادة والربا هو الزيادة بذلك سمي المحرم المتزوج فاعله بالزيادة ما أخذ على ما أعطى والمذخور ليس في الحقيقة ربا إنما المحرم الزيادة التي يأخذها زيدا على ما أعطى فسمي بالجميع ربا فكذلك ما أعطاه الواهب والمهدي لاستجلاب الزيادة سمي ربا لمكان الزيادة المقصودة في المكانة فوجه ليربوا في أموال الناس ليربوا ما آتيت فلا يربو عند الله لأنه لم يقصد به وجه الرب والقرية إنما قصد به اجتلاب الزيادة ولو قصد به وجه الله تعالى لمكان كقوله وما آتيت من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضطرون أي صاروا ذوي أضعاف من الثواب على ما أتوا من الزكاة يعطون بالحسنة عشرًا فله عشر أمثاله وقول نافع ليربوا أي لتعويض ذوي زيادة فيما آتيت من أموال الناس أي تستدعونها وتجليبونها وكأنه من أربي أي صار ذا زيادة مثل القطف واجرب

❦ المعنى ❦

لما تقدم ذكر المشركين عقبه سبحانه بذكر أحوالهم في البطر عند النعمة واليأس عند الشدة فقال (وإذا آذنا الناس رحمة) أي إذا آتيناهم نعمة من عافية وصحة جسم أو سعة رزق أو أمن ودعة (فرحوا بها) أي سرروا بذلك الرحمة (وإن نصيبهم ميتة بما قدمت أيديهم) أي وإن أصابهم بلاء وعقوبة بتدنيهم التي قدموها وسمى

ذلك سبباً توسعاً لكونه جزءاً على السبب عن الجبائي وقيل وان يصيهم قحط وانقطاع مطر وشدة ونميت سبباً
 لأنها تسوء صاحبها (إذا هم يقتطون) أي يياسون من رحمة الله وإنما قال بما قدمت أيديهم ولم يقل بما قدموا على
 التخليط للأظهر الأكثر فإن أكثر العمل للبدن والعمل للقلب وإن كان كثيراً فإنه أخفى ثم نبههم سبحانه
 على توحيد فقال (أولم يروا ان الله يبسط الرزق) أي يوسمه (لن يشاء) ويقرر (أي يضيق لن يشاء) على حسب
 ما تقتضيه مصالح العباد (ان في ذلك) أي في بسط الرزق اقوم وتضييقه لقوم آخرين (لايات) أي دلالات
 (للقوم يؤمنون) بالله ثم خاطب نبيه ﷺ فقال (وأت ذا القرنى حقه) أي اعط ذي قرناً كما يحقوقيه
 التي جعلها الله لهم من الاخماس عن معاهد والسدي وروى ابو سعيد الخدري وغيره انه لما نزلت هذه الآية
 على النبي ﷺ اعطى فاطمة (ع) فدكا وسلمه اليها وهو المروي عن النبي جعفر (ع) وابي عبد الله (ع) وقيل
 انه خطاب له ﷺ وغيره والمراد بالقرنى قرابة الرجل وهو امر بصلة الرحم بالمال والنفس عن الحسن
 (والمسكين وابن السبيل) معناه وآت المسكين والمسافر المحتاج ما فرض الله لهم في مالك (ذلك خير) أي
 اعطاء الحقوق مستحقها خير (للذين يريدون وجه الله) بالاعطاء دون الرياء والسعي (وأولئك هم الفاعلون)
 أي الفاعلون بآيات الله (وما آتيتهم من ربا ليربوا في أموال الناس فلا يربوا عند الله) قيل في الربا المذكور في
 الآية قولان أحدهما انه ربا حلال وهو ان يعطي الرجل العطية او يهدي الهدية ليثاب أكثر منها
 فليس فيه اجر ولا وزر عن ابن عباس وطاوس وهو المروي عن النبي جعفر (ع) والقول الآخر انه الربا
 المحرم عن المسلمين والجبائي فعل هذا يكون كقوله يحق الله الربا ويربى الصدقات (وما آتيتهم من زكاة)
 أي وما اعطيتهموه أهل على وجه الزكاة (تريدون) بذلك (وجهه الله) أي ثواب الله ورضاه ولا تطوبون بها
 المكافأة (فأولئك هم المضعفون) أي فأهلها هم المضعفون بضاعف لهم الثواب وقيل المضعفون ذوو الاضعاف في
 الحسنات كما يقال رجل مقو أي ذو قوة ومومر أي ذو يسار وقيل هم المضعفون لئال في العاجل والثواب في
 الآجل لأن الله سبحانه جعل الزكاة سبباً لزيادة المال ومنه الحديث ما نقص مال من صدقة وقال امير المؤمنين
 (ع) فرض الله تعالى الصلاة تنزيها عن الكبر والزكاة تسيباً للرزق والصيام ابتلاء لا خلاص من الخلق وصلة الارحام
 مئة للعدد في كلام طويل وبدأ سبحانه في الآية بالخطاب ثم نفى بالغير وذلك معدود في الفصاحة ثم عاد إلى
 دليل التوحيد فقال (الله الذي خلقكم) أي أوجدكم وأنشأ خلقكم (ثم رزقكم) أي اعطاكم أنواع النعم
 (ثم يميتكم) بعد ذلك ليصح إصباحكم إلى ما عرضكم له من الثواب الدائم (ثم يحييكم) ليجازيكم على أفعالكم
 (هل من شركائكم) التي عبدتموها من دونه (من يفعل من ذلك من شيء) او بقدر عليه فيجوز لذلك توجه
 العباد اليه ثم نزه سبحانه نفسه عن ان يشرك معه في العبادة فقال (سبحانه وتعالى عما يشركون)

قوله تعالى (٤١) **ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ**
الَّذِي عَمِلُوا أَعْمَالَهُمْ يَرْجِعُونَ (٤٢) **قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ**
مِن قَبْلُ كَانُوا أَكْثَرُ ثُمَّ مَشْرُكِينَ (٤٣) **فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ مِن قَبْلِ أَن تَبْأْتِيَ يَوْمَ**
لَا مَرَدٍّ لَهُ مِن آلِهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّقُونَ (٤٤) **مَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسٍ**
يَمْدُونَهُ (٤٥) **لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِن فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ**

﴿ اللغة ﴾

الصدع الشق وتصدع القوم تفرقوا قال

وكنا كندمائي جذبة حقبة

﴿ المعنى ﴾

ثم ذكر سبحانه ما اصاب الخلق بسبب ترك التوحيد فقال (ظهر الفساد في البر والبحر) ومعناه ظهر تحط
الطمر وقلة النبات في البر حيث لا يجري نهر وهو البوادي والبحر وهو كل قرية على شاطئ نهر عظيم (بما كسبت
أيدي الناس) يعني كفار مكة عن ابن عباس وليس المراد بالبر والبحر في الآية كل بر وبحر في الدنيا وإنما
المراد به حيث ظهر التحط بدعاء النبي ﷺ فلي هذا يكون التقدير ظهور عقوبة الفساد في البر والبحر قال
القراء اجذب البر واتقطت مادة البحر بذنوبهم وكان ذلك ليدفوا الشدة في المايل ويعوز إيماناً يسمى الهلاك
والخراب فساداً كما يسمى العذاب سوء وإن كان ذلك حكمة وعدلاً وقيل البر ظهروا لأرض والبحر المورف والفساد
ارتكاب المعاصي عن أبي المالية وقيل فساد البر قتل قاتل بن آدم أخاه وفساد البحر اخذ السفينة غصباً عن
مجاهد وقيل وفاة السوء في البر والبحر وقيل فساد البر ما يحصل فيه من المخاوف المانعة من سلوكه ويكون ذلك
بخذلان الله تعالى لأهل العقاب به وفساد البحر اضطراب أمره حتى لا يكون العباد منصرف فيه وكل ذلك
ليتردع الخلق عن معاصيه وقيل البر البرية والبحر الريف والمواضع الخصبة وأصل البر من البر لأنه ببر يصلح
القام فيه وكذلك البر لأنه ببر يصلح في الغذاء أم صلاح وأصل البحر الشق لأنه شق في الأرض ثم كثر
فسمي للماء للبحر أشد تغلب

على مرضي إن البحر المشرب العذب

وقد عاد عذب الماء بجرأ فزادني

(بما كسبت أيدي الناس) أي جزاء بما عمله الناس من الكفر والنفاق وقيل معناه بسوء أفعالهم وشؤم
معاصيهم (ليدفعهم بعض الذي عملوا) أي ليعييبهم الله بعقوبة بعض أعمالهم التي عملوها من المعاصي (لعلمهم
يرجعون) أي ليرجعوا عنها في المستقبل وقيل معناه ليرجع من يأتي بعدهم من المعاصي (قل) يا محمد (سيروا في
الأرض) ليس بأمر ولكنه مبالغة في العظة وروي عن ابن عباس أنه قال من قرأ القرآن وعمله سار سيرة
الأرض لأن فيه أخبار الأمم) فانظروا كيف كان عقوبة الذين من قبل) من الملوك العاتية والقرون العاصية
كيف أهلكهم الله وكيف صارت قصورهم قبورهم ومخاضهم مقابرهم فلم يبق لهم عين ولا أثر ثم إنه فعل ذلك
بهم لسوء صنيعهم فقال (كان أكثرهم مشركين فأقم وجهك للدين القيم) أي استقم للدين المستقيم بصاحبه
إلى الجنة أي لا تعدل عنه شيئاً ولا شألاً فإنك متى فعلت ذلك اداك إلى الجنة وهو مثل قوله ثم انصرفوا صرف
الله قلوبهم وقوله تتقلب فيه القلوب والأبصار (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له) أي لذلك اليوم وهو يوم القيامة
(من الله) أي لا يرد أحد من الله (يومئذ يصدعون) أي ينفرون في فريق في الجنة وفريق في السعير عن
قتاد وغيره (من كفر فعليه كفره) أي عقوبة كفره لا يعاقب أحد بذنبه (ومن عمل صالحاً فلا نقسهم يهدون)
أي يوظفون لا نقسهم منازلهم يقال مهدت لنصي غيري أي هيأته ووطأته والمفح أن ثواب ذلك يصل إليهم
ويشهد أحوالهم الحسنه عند الله وهذا توسع بقول من أصلح عمله فكأنه فرش لنفسه في القبر والقيامة وسوى
مضيقه ومثواه وروى منصور بن حازم عن أبي عبد الله (ع) قال إن الصل الصالح ليسبق صاحبه إلى الجنة فيمهد
له كما يهد لأحدكم خادمه فراشه (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) أي ليجزى بهم على قدر
استحقاقهم ويزيدهم من فضله وقيل معناه بسبب فضله لأنه خلقه وهذاه ومكثه وأزاح عنه حتى استحق الثواب

وقيل من فضله يعني فضلا من فضله وثوابا لا يتقطع (انه لا يجب الكافرين) أي لا يريد كرامتهم ومنفعتهم وإنما يريد عقابهم جزاء على كفرهم

قوله تعالى (٤٦) وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مَبْشِرَاتٍ وَلِيَذْبُقَكُم مِّن رَّحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْأَنْفُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَلَّكُم تَشْكُرُونَ (٤٧) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ (٤٨) اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُبْرِئُ سَحَابًا فَيَسْطُرُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَعْمَلُهُ كَيْفَ تَقَرَّى الْوَدْقُ يُخْرِجُ مِنْ خِلَالِهِ فَأَذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَسَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ إِذْ أَهْمُ يَسْتَبْشِرُونَ (٤٩) وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ الْيُسَيْنِ (٥٠) فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُغِيثُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمَحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ خمس آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ ابو جعفر وابن ذكوان كسفا يسكون السين والياقون بفتحهما وقد مضى القول فيه وقرأ ابن عامر واهل الكوفة غير الي بكسر إلى آثار على الجمع والياقون أثر بغير الالف على الواحد وروي عن علي (ع) وابن عباس والضحاك من غلله وعن الجحدري وابن السميع وابن حيوة كيف يحيى بالياء

﴿ المحبة ﴾

قال ابو علي الافراد في أثر لا نه مضاف إلى مفرد وجاز الجمع لأن رحمة الله يجوز أن يراد به الكثرة كما قال سبحانه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقوله كيف يحيى الأرض يجوز ان يكون فاعل يحيى الضمير العائد إلى المأثر ويجوز ان يكون الضمير العائد إلى اسم الله وهو الأولى ومن رد الضمير إلى أثر لزمه ان يقول يحيى بالياء إذا قرأ آثار رحمة الله فاما من قرأ من غلله فيجوز ان يكون خلل واحد خلال كجبل وجبال ويجوز أن يكون خلال واحدا عاقب خلالا كالملاء والصلاء ومن قرأ إلى أثر رحمت الله كيف يحيى بالياء فلما جاز ذلك وإن كانت لا يجوز أما ترى الى غلام هند كيف تضرب زيداً بالياء لأن الرحمة قد تقوم مقامها اثرها ولا يقوم مقام هند غلامها تقول رأيت عليك النعمة ورأيت عليك اثر النعمة ولا يعبر عن هند بغلامها

﴿ الإعراب ﴾

وليذيقكم عطف على المعنى وتقديره يرسل الرياح لبشركم بها وليذيقكم وقوله كيف يشاء تقديره انه مشيئة يشاء فيكون مفعولا مطلقا ليشاء وقوله كيف يحيى الأرض يجوز ان يكون كيف في موضع نصب على الحال من يحيى وذو الحال الضمير المستكن في يحيى أو الأرض والتقدير أمدعا يحيى الأرض أم لا أو مبدعا يحيى الأرض أم لا ويجوز أن يكون على تقدير المصدر أي أي احياء يحيى الأرض قال ابن جني والجملة منصوبة الموضع على الحال حملا على المعنى لا على اللفظ وذلك ان اللفظ استفهام والحال ضرب من الخبر والاستفهام والخبر منيان متدافعان وتلخيص كونها حالا انه كأنه قال فانظر إلى آثار رحمة الله بحية للأرض كأن قوله

ما زلت اسقى منهم واختبط حتى إذا جاء الظلام المختلط

جاؤوا بضحج هل رأيت الذئب قط

فقله حل رأيت الذئب قط جملة استهامية في موضع وصف لصيحه حملا على المعنى دون اللفظ فكأنه قال—
جاؤوا بضيغ يشبه لونه لون الذئب والضح الابن المخلوط باللاء وهو يضرب إلى الخضرة والطلسة

المعنى

ولما وعد الله سبحانه وأوعده فكأن قائلنا قال ما اصل مايجزي الله عليه بالخير قبيل العباد وأصل عبادة الله معرفته ومعرفة انما تكون بأفعاله فقال (ومن آياته) أي ومن أفعاله الدالة على معرفته (ان يرسل الرياح بمشرات) بالمطر فكأنها ناطقات بالبيارة لما فيها من الدلالة عليه وارسل الرياح تحريكها وجرها في الجهات المختلفة تارة شمالا وتارة جنوبا ومرت صبا وأخرى دبوراً على حسب ما يعلم الله في ذلك من المصلحة (وليدققكم من رحمتي) أي وليصيكم من نعمتي وهي النيث وتقديره انه يرسل الرياح بالبيارة والإذاعة من الرحمة (وليجري الفلك) أي (بأسره ولتبتغوا من فضله) أي ولتطلبوا يركوب السفن الارباح وقيل لتطلبوا بالامطار فيما تزورونه من فضل الله (ولتسبحوا) أي تسبحوا الله تطف سبحانه بلفظ لمحكم في الدعاء إلى الشكر كما تطف في الدعاء إلى البر بقوله من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ تسلياً له في تكذيب قومه أيامه فقال (ولقد أرسلنا من قبلك) يا محمد (رسلاً إلى قومهم فجاءهم بالبينات) أي بالمعجزات والآيات الباهرات وهاتها حذف تقديره فكذبهم وجحدوا بآياتنا فاستحقوا العذاب (فانقمنا من الذين اجرموا) أي عاقبناهم بتكذيبهم (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) معناه ودفعنا السوء والمذاب عن المؤمنين وكان واجباً علينا نصرهم بإعلاء الحق ودفع الأعداء عنهم إلا انه دل على المحذوف قوله وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وجاءت الرواية عن ام الدرداء انها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقاً على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيامة ثم قرأ (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) ثم قال سبحانه مفسراً لما أجمله في الآية المتقدمة (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحاباً) أي فتخرج سحاباً فتزججه (فيبسطه) الله (في السماء كيف يشاء) ان شاء يبسطه مسيرة يوم وإن شاء يبسطه مسيرة يومين ويجريها إلى أي جهة شاء وإلى أي بلد شاء (ويجعل كسفاً) أي قطعاً متفرقة عن قتادة وقيل متراكباً بعضه على بعض حتى ينفط عن الجباب وقيل قطعاً تنطفي ضوء الشمس عن أي مسلم (تقرى الودق) أي القطر (يخرج من خلاله) أي من خلال السحاب (فاذا اصاب به) أي بذلك الودق (من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون) أي يفرحون ويبشرون بعضهم بعضاً به (وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم من قبله المبشرين) معناه وانهم كانوا من قبل انزال المطر عليهم فانطقن آيسين من نزول المطر عن قتادة وكرر كلمة من قبل للتوكيد عن الاخفش وقيل بان الأول من قبل الانزال للمطر والثاني من قبل الانزال للرياح (فاظنر إلى آثار رحمت الله كيف ينجسي الأرض) حتى انبت شجراً ورمي (بعد موتها) أي بعد ان كانت مواتاً بأسة جعل الله سبحانه اليبس والجذوبة بمنزلة الموت وظهر النبات فيها بمنزلة الحياة توسعاً (ان ذلك لمحي الموتى) أي ان الله تعالى يفعل ما ترون وهو الله تعالى ليحيي الموتى في الآخرة بعد كونهم رقاناً (وهو على كل شيء قدير) مر معناه

قوله تعالى (٥١) وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ (٥٢)
فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدِيرِينَ (٥٣) وَمَا أَنتَ بِمَدِّ
الْعَمِيِّ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنَّ تَسْمِعُ إِلَّا مِنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (٥٤) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ
مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشِبْهَ تَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ

أَلَعَلِّمُ الْقَدِيرُ (٥٥) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ خمس آيات

❁ القراءة ❁

قرأ ابن كثير وعباس عن أبي عمرو ولا يسمع الصم والبالقون ولا تسمع الصم وقد ذكرناه في سورة النمل وقرأ عاصم وحزرة من ضعف بالضم والبالقون يفتح الصاد وقد ذكرناه في سورة الاعمال

❁ الاعراب ❁

جواب الشرط من قوله لئن ارسلنا قد حذف لأنه قد اغنى عنه جواب القسم لأن المعنى في قوله لظنوا بالظن كما ان قوله ان ارسلنا يعني ان نرسل فجواب القسم قد تاب عن الامرين وكان اسحق بالحكم لتقدمه على الشرط ولو تقدم الشرط لكان الجواب له كقولك ان ارسلنا رجيا ظنوا واهه يكفرون واللام في قوله ولئن يسميها البصريون لام موطئة القسم ويسميها الكوفيون لام انذار القسم والمعنى ظل يفعل سيفه صدر النهار وهو الوقت الذي فيه الظل للشمس

❁ المعنى ❁

ثم عاب سبحانه كافر النعمة فقال (ولئن ارسلنا رجيا) مؤذنة بالهلاك باردة (فأروه مصفرا) أي: فرأوا التبت والزرع الذي كان من اثر رحمة الله مصفرا من البرد بعد الخضر والنفارة وقيل ان الهاء يعود إلى السحاب ومعناه فرأوا السحاب مصفرا لأنه اذا كان كذلك لم يكن فيه مطر (لظنوا من بعده يكفرون) أي: لما روا من بعد ان كانوا راجين مستبشرين يكفرون بأهه ويصمته ولم يورثوا بقضاه الله تعالى فيه فعل من جهل صانعهم ومديره ولا يعلم انه حكيم لا يفعل إلا الاصلح فيشكر عند النعمة ويصبر عند الشدة ثم قال سبحانه فليبين (فأنك لا تسمع) يا محمد (الموتى ولا تسمع الصم الدعاء) شبه الكفار في ترك تديهم فيما يدعوهم اليه النبي ^{عليه السلام} وأعدائهم ^{عليه السلام} تارة بالأموال وتارة بالضم لأنهم لا ينتفعون بدعاء الداعي فكأنهم لا يسمعون (إذا ولوا مديريين) أي: إذا عرضوا عن أدلتنا فاهبين إلى الضلال والفساد غير سالكين سبيل الرشاد (وما انت بهادي المعنى عن ضلالهم) يعني انهم كالعمى لا يهتدون بالأدلة ولا تقدر على ردهم عن المعنى إذ لم يطلبوا الاستبصار (إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا) أي: ليس تسمع إلا من يصدق بآياتنا وأدلتنا فإنهم المنتفعون بدعائك واسعاك (لهم مسلمون) متفادون لأمر الله ثم عاد سبحانه إلى ذكر الادلة فقال (الله الذي خلقكم من ضعف) أي: من نطف وقيل معناه خلقكم أطفالا لا تقدر على البطش والمشي والتصرفات (ثم جعل من بعد ضعف قوة) أي: شبابا (ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشبهة) يعني حال الشيخوخة والكبر (يخلق ما يشاء) من ضعف وقوة (وهو العليم) بما فيه مصالح خلقه (القدير) على فعله بفعل يحسب ما يلزمه من المصلحة ثم بين سبحانه حال البعث فقال (وهو يقوم الساعة يقسم المجرمون) أي: يحلف المشركون ما لبثوا في القبور غير ساعة واحدة عن الكلي ومقاتل وقيل يحلفون ما عكثوا فيه الدنيا غير ساعة لاستقلالهم مدة الدنيا وقيل يحلفون (ما لبثوا) بعد انقطاع عذاب القبر (غير ساعة) عن الجبائي ومتى قيل كيف يحلفون كاذبين مع ان معارفهم في الآخرة ضرورية قيل فيه أقوال ^{عليه السلام} أحدها أنهم حلفوا على الظن ولم يعلموا ليهنهم في القبور فكأنهم قالوا ما لبثنا غير ساعة في ظنوننا عن إلى علي والي هاشم ^{عليه السلام} وثانيها أنهم استقلوا الدنيا لما عابوا من امر الآخرة فكأنهم قالوا ما الدنيا في الآخرة إلا ساعة فاستقلوا حيث اشتغلوا في المدة اليسيرة بما أوردتهم تلك الأحوال الكثيرة ^{عليه السلام} وثالثها ^{عليه السلام} أن ذلك يجوز ان يقع منهم قبل اكمال عقوبتهم عن أبي بكر بن الاخشيذ (كذلك كانوا يؤفكون) في دار الدنيا أي: يكذبون وقيل يصرفون

صرفهم جهلهم عن الحق في الدارين ومن استدل في هذه الآية على نفي عذاب القبر فقد ابدل ما بينا انه يجوز ان يريدوا انهم لم يلبثوا بعد عذاب الله إلا ساعة

قوله تعالى (٥٦) وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَيْتِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَيْتِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٥٧) فَهَؤُمُذَ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ حُجُورُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٥٨) وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ (٥٩) كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٦٠) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ خمس آيات

❖ القراءة ❖

قرأ اهل الكوفة لا ينفع بالياء والباقيون بالناء وكذلك سيف حم المؤمن ووافي قائم اهل الكوفة سيف حم المؤمن

❖ المحجة ❖

قال ابو علي التائيت حسن لأن الملعنة اسم مؤنث واما التذكير فلأن التائيت غير حقيقي وقد وقع التصل بين الفعل وفاعله والفعل يحسن التذكير

➤ المعنى ➤

ثم اخبر سبحانه عن علماء المؤمنين في ذلك اليوم فقال (وقال الذين أوتوا العلم والإيمان) أي آتاهم الله العلم بما نصب لهم من الأدلة الموجبة له فنظروا فيها فحصل لهم العلم فلذلك أضافه إلى نفسه لما كان هو الناصب للأدلة على العلوم والتصديق بالله وبرسوله (لقد لبثتم) أي مكثتم (في كتاب الله) وسمناه ان يشكر ثابت في كتاب الله نبته الله فيه وهو قوله ومن ورائهم يريخ إلى يوم يبعثون وهذا كما يقال ان كل ما يكون فهو في اللوح المحفوظ أي هو ثبت فيه والمراد لقد لبثتم في قبوركم (إلى يوم البعث) وقيل ان الذين أوتوا العلم والإيمان هم الملائكة وقيل هم الأنبياء وقيل هم المؤمنون وقيل ان هذا على التقديم وتقديره وقال الذين أوتوا العلم في كتاب الله وهم الذين يعلمون كتاب الله والإيمان لقد لبثتم إلى يوم البعث وقال الزجاج في كتاب الله أسبغ في علم الله ثبت في اللوح المحفوظ لهذا يوم البعث الذي كنتم تنكرونه في الدنيا (ولكنكم كنتم لا تعلمون) وقوعه في الدنيا فلم ينفك العلم به الآن ويدل على هذا المعنى قوله (فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا) انفسهم بالكر (معذرتهم) فلا يمكنون من الاعتذار ولو اعتذروا لم يقبل عذرهم (ولا هم يستنجون) أي لا يطالب منهم الاعتذار والرجوع إلى الحق (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أي بالناس في البيان للممكنين في هذا القرآن الذي أنزلناه على نبينا من كل مثل يدعوهم إلى التوحيد والإيمان (ولئن جئتهم بآية) أي معجزة باهرة مما اتروحوا منك (ليقولن الذين كفروا ان انتم إلا مبطلون) أي اصحاب اباطيل وهذا اخبار عن عباد القوم منكم الذين كفروا بالآيات (كذلك) أي مثل ما طبع الله على قلوب هؤلاء (يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) فوجد الله والطبع والختم مفسران في سورة البقرة (فاصبر) يا محمد على اذى هؤلاء الكفار واصرارهم على كفرهم (إن وعد الله حق) بالمعقاب والتكبير لا عدائكم والاصر والتأييد لك ولدينك (ولا يستخفك) أي لا يستخفك (الذين يؤمنون) بالباطل والحساب فهم ضالون شاكون وقيل لا يستخفك أي لا يجهلكم كف هؤلاء على الخلق والمجيلة لشدة الغضب عليهم لكفرهم بآياتك فحصل خلاف ما امرت به من الصبر والرفق عن الجبابرة

سورة لقمان

مكية عن ابن عباس سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينة ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام إلى آخره

﴿ عدد آياتها ﴾

ثلاث وثلاثون آية حجازي اربع في الباقي

﴿ اختلافها ﴾

آيتان ألم كوفي مخلصين له الدين بصري شامي

﴿ فضلها ﴾

ابن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة لقمان كان لقمان له رفيقا يوم القيامة واعطي من الحسنات عشرا بعدد من عمل بالمعروف وعمل بالمنكر وروى محمد بن جبير المزري عن ابيه عن ابى جعفر (ع) قال من قرأ سورة لقمان في كل ليلة وكل الله به في ليلة ثلاثين ملكا يحفظونه من ابليس وجنوده حتى يصبح فلان قراها بالهار لم يزالوا يحفظونه من ابليس وجنوده حتى يمسي

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم الله سورة الروم يذكر الآيات الدالة على صحة نبوته افشع هذه السورة يذكر آيات القرآن فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) ألم (٢) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (٣) هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ (٤) الَّذِينَ يُؤِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (٥) أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٦) وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ (٧) وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا كَمَا فِي آذَانِهِ وَقُرْآفِشْرَةٍ بَعْدَ آيِ الْيَمِ (٨) إِنَّا لَنَرِي الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ (٩) خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٠) خَلَقَ السَّمَوَاتِ يَغْيِرَ عَمَدَ تَرْوِفًا وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيًا أَن يَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ

عشر آيات

﴿ التَّوَاتُؤُا ﴾

قرأ حمزة ورحمة بالرفع والياقون ورحمة بالنصب وقرأ اهل الكوفة غير ابى بكر ويعقوب ويتخذها بالنصب والياقون بالرفع وقد ذكرنا فيها تقدم ابن كثير واما عمرو ويعقوب قرؤوا ليضل بفتح الياقون وانفا بفتح الاذن بسكون الذال كل القرآن

❦ الحجّة ❦

قال ابو علي والزجاج وجه النصب في ورحمة انه انصب عن الاسم المبهم على الحال أي تلك آيات الكتاب في حال الهداية والرحمة والرفع على اضرار البتداء أي هو هدى ورحمة ومن رفع ويتخذها جملة عطفًا على الفعل الأول أي من يشتري ويتخذ ومن نصب عطفه على ليشل ويتخذها وأما الضمير في يتخذها فيجوز ان يكون للحديث لأنه بمعنى الاحاديث ويجوز ان يكون للسبيل لأن السبيل يؤث قال قل هذه سبيلي ويجوز ان يكون لا بآيات الله وقد جرى ذكرها في قوله تلك آيات الكتاب

❦ الإعراب ❦

مفعول يفضل محذوف أي ليشل الناس - بغير علم في موضع النصب على الحال تقديره ليشل الناس جاهلاً او غير عالم - كان لم يسمها الكاف في موضع الحال وكذا قوله كان في اذنبه وقرأ في موضع الحال أي ولي مستكبراً مشهاً للصم - لم جات التميم جات يرتفع بالظرف على المذهبين لأنه جرى غيراً على المبتدأ - وعدا الله مصدر فعل محذوف وحققاً للمصدر وتقديره وعد الله وعداً حقاً - بغير عمد يجوز ان يكون غير صفة محذوف مجرور بإيالة أي بعد غير عمد تزولها وتزولها جملة في موضع جر بكونها صفة لعمد أي بغير عمد مربية ويجوز ان يكون غير بمعنى لا وعلى الوجهين يتعلق بإيالة ويخلق ويجوز ان يكون إيالة للحال فيكون حالاً من السموات ويجوز وجه آخر وهو ان يتعلق إيالة بتزول والجملة في موضع نصب على الحال من خلق فالتقدير خلق السموات مربية بغير عمد - ان تجيد في موضع نصب يأ أنه مفعول له وتقديره حذر ان تجيد وكراهة ان تجيد

❦ النزول ❦

نزل قوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث في التفسير بن الحرث بن علقمة بن كلفة بن عبد الدارين قمي ابن كلاب كان يتجر فيخرج إلى فارس فيشتري اخبار الاعاجم ويحدث بها قريشاً ويقول لهم ان محمداً يحدثكم بعديث عاد وثمود وانا احدنكم بعديث رستم واسفنديار وأخبار الأكامرة فيستمعون حديثه ويتركون استماع القرآن عن الكوفي وقيل نزل في رجل اشترى جارية تغنيه ليلاً ونهاراً عن ابن عباس وبوبه ما رواه ابو امامة عن النبي ﷺ قال لا يحل تعليم المغنيات ولا يمعن وإثمانه حرام وقد نزل تصديق ذلك في كتاب الله تعالى ومن الناس من يشتري الآلة والذي قسي بيده ما رفع رجل عقيرته يتغني إلا ارتدفه شيطانان يضربان ارجلها على صدره وظهوره حتى يسكت

❦ المعنى ❦

(ألم تلك آيات الكتاب الحكيم) تقدم تفسيره (هدى ورحمة للمحسنين) أي يان ودلالة ونعمة للمطيعين وقيل للموحدين وقيل للذين يحسنون العمل ثم وصفهم فقال (الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة) إلى قوله (هم القالحون) قد مر تفسيره في سورة البقرة ثم وصف الذين حالهم تخالف حال هؤلاء فقال (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) أي باطل الحديث وأكثر التفسيرين على ان المراد بلهو الحديث الفناء وهو قول ابن عباس وابن مسعود وغيرهما وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله وأبي الحسن الرضا عليهم السلام قالوا منه الفناء وهو ايضاً عن أبي عبد الله (ع) انه قال هو العلم بالحق والاسئزاء به وما كان ابو جهل واصحابه يمشون به إذ قال يا معشر قريش ألا أعلمكم من الزقوم الذي يخوفكم به صاحبكم ثم ارسل إلى زيد وغرفقال هذا هو الزقوم الذي يخوفكم به قال ومنه الفناء فعل هذا فلم يدخل فيه كل شيء بلغي عن سبيل الله وعن طاعته من الا باطيل والمزاور والملاهي والممازف ويدخل فيه السخرية بالقرآن والتغوي فيه كما قاله ابو مسعود والترهات والسياس على ما قاله عطا وكل هو ولعب على ما قاله تنادة والاحاديث الكاذبة والأساطير الملهية عن القرآن على

ما قاله الكشي وروى الواحدي بالاسناد عن نافع عن ابن عمر انه سمع النبي ﷺ في هذه الآية ومن الناس من يشترى هو الحديث قال باللبس والباطل كثير النفقة سمع فيه ولا تطيب نفسه بدم تصدق به وروي ايضا بالاسناد عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من ملأ سامعه من غناء لم يزد له ان يسمع صوت الروحانيين يوم القيامة قيل وما الروحانيون يا رسول الله قال قراء أهل الجنة (ليضل عن سبيل الله) أي ليضل غيره ومن أضل غيره فقد ضل هو ومن قرأ ففتح الياء فلفني ليصير أمره إلى الضلال وهو ان لم يكن يشترى للضلال فإنه يصير أمره إلى ذلك قال قتادة بحسب المرء من الضلالة ان يختار حديث الباطل على حديث الحق وسبيل الله قراءة القرآن وذكر الله عن ابن عباس (ينير علم) معناه انه جاهل فيها بفعله لا يفعل عن علم (ويتخذها وزوا) أي ويشخذ آيات القرآن وزوا أو ويتخذ سبيل الله وزوا يستهزأ بها (أو لك لهم عذاب مهين) أي مضل يهينهم الله به (وإذا تلى عليه آياتنا) أي وإذا قرئ عليه القرآن (ولى مستكبراً كان لم يسمعها) أي اعرض عن سماعه اعراض من لا يسمعه واقعاً نفسه فوق مقدارها (كان في أذنيه وقراً) أي كان في سامعه ثقلاً يتعمنه سماع تلك الآيات (فيشره) يا محمد (بغضب أليم) أي مؤلم موجب في القيامة ثم اخبر سبحانه عن صفة المؤمنين المصدقين فقال (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) يوم القيامة يتنعمون فيها (خالدين فيها) أي مؤبدين في تلك الجنات (وعده الله حقاً) أي وعداً وعده الله حقاً لا خلف له (وهو العزيز) في انتقامه (الحكيم) في جميع افعاله وأحكامه لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة ثم اخبر سبحانه عن افعاله الدالة على توحيده فقال (خلق السموات) أي انشأها واختراعها (بغير عمد ترونها) إذ لو كان لها عمد لرأبموها لأنها لو كانت تكون اجساماً عظيماً حتى يصح منها ان تقل السموات ولو كانت كذلك لاحتاجت إلى عمد آخر فكان يتسلسل فإذا لا عمد لها وقيل ان المراد بغير عمد سرية والمعنى ان لها عمداً لا ترونها عن مجاهد والصحيح الأول (والتي في الأرض رواسي) أي جبالاً ناتجة (أن تعبدكم) أي كراهة ان تعبدكم وقبل لتلا تعبدكم (وبث فيها) أي فرق فيها أي في الأرض (من كل دابة) تدب على وجهها من انواع الحيوانات (وأزنا من السماء ماء) أي غيثاً ومطرأ (فأنبتنا فيها) أي في الأرض بذلك الماء (من كل زوج) أي صنف (كرم) أي حسن البتة طيب الثمرة

قوله تعالى (١١) هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين (١٢) ولقد آتينا لقمن الحكمة أن أشكر الله ومن يشكر لله فأنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غني حميد (١٣) وإذا قال لقمن لأبي هو يعظه يا بني لا تشرك بأحد إن أشرك لظلم عظيم (١٤) ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنأ على ونه وصالة في عامين أن أشكر لي ولو الديك إلى المصير (١٥) وإن جاهدك عني أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً وأنبع سبيل من أناب إلي ثم إلي ترجعكم فأنشئكم بما كنتم تعملون خمس آيات

✽ القراءة ✽

قرأ ابن كثير في رواية البري يا بني لا تشرك بالله ساكنة الياء يا بني انها مكسورة الياء يا بني اقم الصلاة مفتوحة الياء وقرأ في رواية القواس يا بني لا تشرك يا بني اقم ساكنة الياء فيها يا بني انها مكسورة الياء وقرأ ابن

فليج يا بني لا تشرك يا بني انما مكسورة الياء فيها يا بني اقم مفتوحة الياء وقرأ فخص يا بني بفتح الياء في كل القرآن والياقوت بكسر الياء في كل القرآن وفي الشواذ قراءة عيسى التقي ورواية بعضهم عن ابي عمرو وهذا على وجه بفتح الهاء وقراءة الحسن بخلاف وابي رجاء والجحدري وبتدادة وبمقرب وفصله في عامين

الحجة

قال ابو علي من اسكن الياء في الوصل فلانه يجوز ان يكون على قول من قال يا غلام اقبل فلما وقف قال يا غلام فاسكن لوقف ويكون اجري الوصل يجري الوقف وهذا يجيء في الشعر كقول عمران بن حطان

قد كنت عندك حولا لا يروعي فيه روائع من انس ومن جان

فلما خفف جان للقاءة ثم وصل بحرف الاطلاق وأجرى الوصل يجري الوقف وهذا لا نعلم جاء في الكلام ومن قال يا بني انما فهو على قولك يا غلام اقبل ومن قال يا بني بفتح الياء فانه على قولك يا بني فابدل من ياء الاضافة الفا ومن الكسرة فتحة وعلى هذا حمل ابو عثمان قوله يا أبت وقد تقدم ذكر ذلك فيما سلف ومن قرأ وهذا على وجه بفتح الهاء فيمكن ان يكون حرك الهاء لأجل حرف الملق كقراءة الحسن في يوم البيت فهذا يوم البيت بفتح اللين وأما الفصل فلانه أعم من الفصل لأنه يستعمل في الرضاع وغيره والفصال هاهنا أوجه لأن الموضع مختص بالرضاع

الاعراب

فأروني ماذا خلق الذين من دونه تقديره أي شيء خلق فإذا بمنزلة اسم واحد في موضع نصب بأله مفعول خلق والجملة معلقة بأروني. أنا أشكر الله قال الزجاج معناه لأن يشكر الله ويجوز ان تكون ان مفسرة فتكون المعنى ان اشكر الله وتأويل ان اشكر قلنا له اشكر الله على ما اتاك. حملته امه جملة في موضع النصب على الحال بأرض قدوالعامل في الحال معنى الفعل الذي يدل عليه قوله ووصينا الإنسان بالديانة فمن مناه أمناه بالاحسان إلى والديه وحاله انه كان محمولا لأنه ومثله قوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا أي وحالكم انكم كنتم أمواتا. وهذا مصدر فعل محذوف في موضع الحال أي تبين وهذا وقوله على وجه في موضع الصفة لقوله وهذا ويجوز أن يتعلق ايضا بالعامل في وهذا وقوله معروفا مصدرا محذوف وتقديره مصاحبا معروفا بمعنى مصاحبة معروفة.

المعنى

ثم اشار سبحانه إلى ما تقدم ذكره فقال (هذا خلق الله) أي هذا الذي ذكرت من السموات على عظمتها وكبر حجمها والأرض وما فيها خلق الله الذي أوجده وأحدثه (فأروني ماذا خلق الذين من دونه) يعني أتعلمون التي يعبدها (بل الظالمون في ضلال مبين) المعنى انهم لا يجدون لهذا الكلام جوابا ولا يمكنهم أن يشيروا إلى شيء هو خلق آلهتهم فلم يجعلهم على عبادتهم خلفا لشي ولكنهم في عدول ظاهري عن الحق ولما ذكر سبحانه الأدلة الباطنية على توحيدته وقدرته وحكمته بين عيب ذلك قصة لقمان وانه اعطاه الحكمة فقال (ولقد آتينا لقمان الحكمة) أي اعطيناه العقل والعلم والعمل به والاصابة في الأمور واختلف فيه فقيل انه كان حكيما ولم يكن نبيا عن ابن عباس ومجاهد وتدادة وأكثر المفسرين وقيل انه كان نبيا عن عكرمة والسدي والشعمي وفسروا الحكمة هنا بالنبوة وقيل انه كان عبدا اسود حبشيا غليظ المشائر مشقوق الرجلين في زمن داود (ع) وقال له بعض الناس أأنت كنت ترجع معنا فقال نعم قال فمن أين أوتيت ما أرى قال قدر الله واداء الأمانة وصدق الحديث والصمت عما لا يعني وقيل انه كان ابن اخن ايوب عن وهب وقيل كان ابن خالة ايوب عن مقاتل وروي عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول حقا أقول لم يكن لقمان نبيا ولكن كان عبدا كبيرا الفسرك حسن البقين أحب الله فأجبه ومن عليه بالحكمة كانت نائما نصف النهار إذ جاءه نداه يا لقمان هل لك

ان يبعثكم الله خليفة في الارض تحكم بين الناس بالحق فأجاب الصوت ان خيرني ربي قلت العافية ولم أقبل
البلاء وان عزم علي فسمعا وطاعة فلم ياعلم انه ان فعل بي ذلك اعاني وعصمتي فقالت الملائكة بصوت لايبراهم
يا لقمان قال لا انت الحكم أشد المنازل وأكدها يقشاه الظلم من كل مكان ان وفي القلبي ان ينجو وان
اخفا خطأ طريق الجنة ومن يكن في الدنيا ذليلا وفي الآخرة شريفا خير من ان يكون في الدنيا شريفا وفي الآخرة
الآخرة ذليلا ومن يميز الدنيا على الآخرة فته الدنيا ولا يصيب الآخرة فتعيب الملائكة من حسن منطق
قيام نومة فأعطي الحكمة فأنبه بتكلم بها ثم كان يوأزر داود بجكته فقال له داود طوبى لك يا لقمان اعطيت الحكمة
وصرفت عنك البلوى (ان اشكر الله) معناه وقلنا له اشكر لله تعالى على ما اعطاك من الحكمة (ومن يشكر
فإنما يشكر لنفسه) اي من يشكر نعمة الله ونعمة من انعم عليه فإنه إنما يشكر لنفسه لان ثواب شكره عائد
عليه ويستحق مزيد النعمة والزيادة الحاصلة بالشكر تكون له (ومن كفر فإن الله غني) عن شكر الشاكرين
(حميد) اي محمود على افعاله وقيل مستحمد إلى خلقه بالانعام عليهم والشكر لا يكون إلا على نعمة سبقت
فهو يقتضي منعا فلما هذا لا يصح ان يشكر الإنسان نفسه كما لا يصح ان يكون منما على نفسه ويجري مجرى
الدين في انه حق لغنوه عليه يلزمه ادائه فكما لا يصح ان يقرض نفسه فكذلك لا يصح ان ينعم على نفسه (واذ
قال لقمان لابنه) معناه واذ كر يا محمد إذ قال لقمان لابنه ويجوز ايضا ان يتعلق إذ بقوله ولقد آتينا لقمان الحكمة
إذ قال لابنه (وهو يعظه) أي يورثه ويذكره أي في حالة ما يعظه (يا بني لا تشرك بالله) أي لا تعدل بالله
شيئا في العبادة (ان الشرك لظلم عظيم) أصل الظلم النقصان ومنع الواجب فمن اشرك بالله فقد منع ما وجب لله
عليه من معرفة التوحيد فكان ظلما وقيل انه ظلم نفسه ظلما عظيما بأن اوقعت (ووصينا الإنسان بوالديه) لما قدم
الأسر بشكر النعمة اتبعه بالنتيجه على وجوب الشكر لكل منعم فبدأ بالوالدين أي أمرناه بطاعة الوالدين
وشكرهما والاحسان اليهما وإنما قرن شكرهما بشكره لأنه الخالق المنشئ وهما السبب في الانشاء والتربية ثم بين
سبحانه زيادة نعمة الأم فقال (حملته أمه وهنا على وهن) معناه ضعفا على شدة وجهدا على ضعف
نطفة الوالد على ضعف نطفة الأم عن أبي مسلم وقيل لأن الحمل يؤثر فيها فكما ازداد الحمل ازدادت ضعفا على
ضعف وقيل لأنها ضئيلة الخالقة فازدادت ضعفا بالحمل وقيل وهنا على وهن أي شدة على شدة وجهدا على جهد
عن ابن عباس وقادة (وفضاله في عامين) اي وطاقمه من الرضاع في اقتضاء عامين لأن العامين جملة مدة
الرضاع فهو كقوله يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة والمراد انها بعد ما تلده ترضعه
عامين وتربيه فتلحقها الشقة بذلك ايضا (ان اشكر لي والوالديك) هذا تفسير قوله ووصينا الإنسان أي وصينا
بشكرنا واشكر والديه فشكر الله سبحانه بالحمد والطاعة وشكر الوالدين بالبر والصلة (إلي المصير) وفيه
تهديد أي إلي مرجعكم فأجازكم على حسب أعمالكم (وإن جاهدك) أي الإنسان أي جاهدك والدك (على
ان تشرك بي) مبدء آخر فلا تطعمهما وهو قوله (ما ليس لك به علم) لأن ما يكون حقا تعلم صحته فما لا تعلم
صحته فهو باطل فكانه قال فإن دعواك إلى باطل (فلا تطعمهما) في ذلك (وماجهما في الدنيا معروفا) أي
واحسن اليهما وادفن بهما في الأمور الدنيوية وانما وجبت مخالفتهم في أبواب الدين لمكان كفرهما (واتبع
سبيل من أناب إلي) أي واسلك طريقة من رجع إلى طاعتي وأقبل إلي بقلبه وهو النبي ﷺ والمؤمنون قال
(ثم إلي أي إلي حكمي) مرجعكم (ومنقلبكم) فأنبئكم (أي أخبركم) بما كنتم تعملون) في دار الدنيا من
الأعمال وأجازكم عليها بمسبها

فصل في ذكر نبد من حكم لقمان

ذكر في التفسير ان مولا دعاه فقال اذبح شاة فأنني بأطيب مضتين منها فذبح شاة وأتاه القلب واللسان

فسأله عن ذلك فقال انهما اطيب شيء إذا طابا واخبث شيء إذا خبثا وقيل ان مولاه دخل المخرج فأطال فيه الجلوس فتأذاه لقمان ان طول الجلوس على الحاجة يفعج منه الكبد ويورث منه الباسور ويصعد الحرارة إلى الرأس فاجلس هو نادم هونا قال فكتب حكمته على باب الحش . قال عبد الله بن دينار قدم لقمان من سفر فلقى غلامه في الطريق فقال ما فعل ابني قال مات قال ملكك أمري قال ما فعلك أمرك قال ماتت قال جدد فراشي قال ما فعلت اخي قال ماتت قال ستوت عورتني قال ما فعل اخي قال مات قال اقطع ظهري وقيل للقمان اي الناس شر قال الذي لا يبالي ان يراه الناس مسيئا . وقيل له ما اقبح وجهك قال تعتب على النقش او على فاعل النقش . وقيل انه دخل على داود وهو يسرد الدرع وقد لين الله له الحديد كالتلين فأراد أن يسأله فأدركته الحكمة فسكت فلما انقما لبها وقال نعم لبوس الحرب انت فقال الصمت حكم وقيل فاعله فقال له داود بحق ما سميت حكما وفي كتاب من لا يحضره الفقيه قال لقمان لابنه يا بني ان الدنيا بحر عميق وقد هلك فيها عالم كثير فاجعل سفينةك فيها الايمان بالله واجعل شراعها التوكل على الله واجعل زادك فيها تقوى الله فإن نجوت فبرحة الله وان هلكت فبذئوبك وروى سليمان بن داود المقرئ عن حماد بن عيسى عن ابني عبد الله (ع) قال في وصية لقمان لابنه يا بني سافرك سيفك وخفك وعمامتك وخباثك وسفائك وخيوطك وبخزك وتزود معك من الادوية ما تنفع به أنت ومن مكنوك ومن لأصحابك موافقا إلا في معصية الله عز وجل يا بني إذا سافرت مع قوم فأكثر استشارتهم في أمرك وامرهم وأكثر التيسر في وجههم وكن كريما على زادك فيهم فإذا دعوك فأجبهم وإذا استعانوا بك فأعهم واستعمل طوبى الصمت وكثرة الصلاة وسخاء النفس بما ملك من دابة او ماء أو زاد وإذا استشهدوك على الحق فاشهد لهم واجهد رأيك لهم إذا استشاروك ثم لا تعزم حتى تثبت وتنظر ولا تجب في مشورة حتى تقوم فيها وتقعدها وتنام وتأكل وتصلي وأنت مستعمل فكرتك وحكمتك في مشورته فإن من لم يحض النصيحة من استشاره سلبه الله رأيه وإذا رأيت أصحابك يشون فامش معهم فإذا رأيتهم يعملون فاعمل معهم واسمع لمن هو اكبر منك سنا وإذا امروك بأمر وسألوكم شيئا قل نعم ولا تقل لا فإن لا عي ولوم وإذا تحيرتم في الطريق فائزوا وإذا شككتم في القصد فقلقوا وتوا أمروا وإذا رأيتم شخصا واحدا فلا تسألوه عن طريقكم ولا تسترشدوه فإن الشخص الواحد في الغلاة سربب لعله يكون عين النصوص أو يكون هو الشيطان الذي حيركم واحذروا الشخصين أيضا إلا ان تروا ما لا أرى لأن العاقل إذا أبصر بعينه شيئا عرف الحق منه والشاهد يرى ما لا يرى الغائب يا بني إذا جاء وقت الصلاة فلا تؤخرها شيء صلها واسترح منها فإنها دين وصل في جماعة ولو على رأس رجز ولا تتأمن على دابتك فإن ذلك سريع في دبرها وليس ذلك من فعل الحكماء إلا ان تكون في عمل يمكنك التمدد لاسترخاء المفاصل فإذا قربت من المنزل فائزل عن دابتك وابدأ بملئها قبل تنسك فإنها تنسك وإذا أردت التزول فليكن من بقاع الأرض بأحسنها لوئا وألينها تربة واكثرها عشباً وإذا تولت فصل ركعتين قبل ان تجلس وإذا أردت قضاء حاجتك فامد للذهب في الأرض وإذا ارتحلت فصل ركعتين ثم ودع الأرض التي حلت بها وسلم على أهلها فإن لكل بقعة أهلا من الملائكة وإن استطعت ان لا تأكل طعاما حتى تبدى فخصك منه فاقبل وعليك براءة كتاب الله ما دمت رابكا وعليك بالتيسر ما دمت عاملا عملا وعليك بالدعاء ما دمت خائفا ولربك والسير في أول الليل إلى آخره ولربك ورفع الصوت في سبيلك . وقال ابو عبد الله (ع) والله ما أوتي لقمان الحكمة لحسب ولا مال ولا بسط في جسم ولا جمال ولكنه كان رجلا قويا في امر الله مثورا في الله ساكتا سكتا عميق النظر طويل الفكر حديد البصر لم ينم نهارا قط ولم يمت في مجلس نوم قط ولم يمتل في مجلس قوم قط ولم يعث بشي قط ولم يره اسد من الناس على بول ولا غائط قط ولا على اغتيال لشدة تسره وتحنطه في امره ولم يعضك من شيء قط ولم يعضب قط مخافة الاثم في دينه ولم يمازح انسانا قط ولم يفرح بما اوتي من الدنيا ولا حزن منها على شيء قط وقد

تخرج من النساء وولد له الأولاد الكثيرة وقدم أكثرهم افراطاً فما بكى على موت احد منهم ولم يريين رجلين يقتتلان أو يختصمان إلا أصلح بينهما ولم يرض عنها حتى تخارجوا ولم يسمع قولاً استحسنته من احد قط إلا سأله عن تفسيره وعن من اخذه وكان يكثر بحالة الفقهاء والعلماء وكان يفتي القضاة والملوك والسلاطين فيرثي للقضاة بما اجتولوا به ويرحم الملوك والسلاطين لمزتهم بالله وطعاً ينتهم في ذلك وتعلم ما يغلبه نفسه ويجهل به هو أو يعثرز من السلطان وكان يداوي نفسه بالفكر والعبر وكان لا يظن إلا فيها بفضه ولا ينظر إلا فيها بعينه فذلك اوتي الحكمة ومنح القضية

قوله تعالى (١٦) يَا بَنِيَّ إِنِّي أَنَا تِلْكَ الْمِثْقَالُ الْحَبَّةُ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِيهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ (١٧) يَا بَنِيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (١٨) وَلَا تَصْغُرْ خَدُّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (١٩) وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ (٢٠) أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ يَغْنَبُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٌ مُنِيرٌ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قد ذكرنا في سورة الأنبياء ان قراءة أهل المدينة مثقال حبة بالرفع وقراءة الباقيين بالنصب وقرأ أهل الكوفة غير عاصم وابو عمرو ونافع ولا تصاع بالالف والياقون ولا تصعر بالتشديد وقرأ أهل المدينة والبصرة غير يعقوب وحفص نعمة على الجمع والياقون نعمة على الواحد وفي الشواذ قراءة عبد الكريم الخروزي فتكن في صخرة بكسر الكاف وقراءة يحيى بن عماره واصبغ بالصاد عليكم نعمة ظاهرة وباطنة

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من قرأ ان تلك مثقال بالرفع فألقى علامة التأنيث بالفعل فلأن المثلقال هو السبحة او الحسنه فأنث على المعنى كما قال فله عشر امثاله فأنث ومن قرأ مثقال بالنصب فالمعنى ان تلك المظلمة أو السبحة أو الحسنه مثقال حبة اتى بها الله وأناب عليها او عاقب واما قوله ولا تصعر فلأنه يشبه ان يكون لا تصعر ولا تصاع بمعنى كما قال سيويه في ضعف وضاعف وقال ابو الحسن لا تصاعر لعة أهل الحجاز ولا تصعر لعة بني تميم وقال ابو عبيدة اصله من الصعر الذي يأخذ الابل في رؤوسها وأعناقها قال ابو علي فكأنه يقول لا تعرض عنهم ولا تزود كازورار الذئبة به هذا الداء الذي يلوي منه عنقه ويعرض بوجهه والنعم جميع نعمة فالنعم للكثير ونعم الله تعالى كثيرة والمتردد أيضاً يدل على الكثرة قال وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها وأما قوله ظاهرة وباطنة فلا ترجع فيه لإحدى القراءتين على الأخرى ألا ترى أن النعم توصف بالظاهرة والباطنة كما توصف النعمة بذلك ومن قرأ فتكن فهو من وكن الطائر يكن إذا استقر في وكنه ومنه قول امرئ القيس

وقد اغتدي والطير في وكناتها بمنجود قيد الأوايد هيكلا

وقوله اصبغ ابدل فيه السين صاداً لأجل النين كما قالوا سالغ وصالغ

﴿ المعنى ﴾

ثم عاد سبحانه إلى الإخبار عن لقمان ووصيته لابنه وانه قال له (يا بني انما انت تلك مثقال حبة من خردل)
معناه ان فعله الإنسان من خير أو شر ان كانت مقدار حبة خردل في الوزن ويوزن ان يكون الهاء في انما
ضمير القصة كما في قوله فانها لا تعنى الأبصار قال الزجاج يروى ان ابن لقمان سأل لقمان فقال رأيت الحبة
تكون في مثل البحر اي معاص البحر يقال مثل يمثل اذا غاص أبعلما الله فقال انما أي ان الذي سألتني عنهما ان
تلك مثقال حبة من خردل (فتكبر في صخرة) اي فتكبر تلك الحبة في جبل عن فتادة والمعنى في صخرة
عظيمة لأن الحبة فيها اخفى وإبعد من الاستخراج (او في السموات او في الارض) ذكر السموات والارض
بعد ذكر الصخرة وان كان لا بد وان تكون الصخرة في الارض على وجه التأكيد كما قال لقرأ باسم ربك
الذي خلق ثم قال خلق الإنسان وقال السدي هذه الصخرة ليست في السموات ولا في الارض هي تحت سبع
أرضين وهذا قول مرغوب عنه (يا بني الله) اي يحضرها الله يوم القيامة ويجازي عليها اي يأت بجزاء
ما وازنها من خير أو شر وقيل معناه أعلمها الله فيأت بها إذا شاء كذلك قليل العمل من خير أو شر يعلمه
الله ليجازي عليه فهو مثل قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وروى العياشي
بالاستناد عن ابن مسكان عن ابي عبد الله «ع» قال اتقوا المحقرات من الذنوب فان لها طالبا لا يقول أحدكم
اذنب واستغفر الله ان الله تعالى يقول ان تلك مثقال حبة من خردل الآية (ان الله لطيف) باستخراجها (خبير)
بمستقرها عن فتادة وقيل اللطيف العالم بالأمور الخفية والخبير العالم بالأشياء كلها (يا بني) انما صغر اسمه في هذه
المواضع للرقعة والشقة لا للتحقير (أقم الصلوة) اي أد الصلاة المفروضة في ميقاتها بشروطها (وأمر بالمعروف)
وهو الطاعة (وانه عن المنكر) وهو كل معصية وقبيح سواء كان من القبايح العقلية او الشرعية لأن المعروف
ما يدعو اليه العقل والشرع والمنكر ما يوجب عنه العقل والشرع (وأصبر على ما أمرك) من المشقة والأذى في
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عن علي «ع» وقيل ما أمرك من شدائد الدنيا ومساكرها من الأمراض
وغيرها عن الجبالي (ان ذلك من عزم الأمور) اي من العزم الصحيح على فعل الحسن بدلا من التفتيح والعزم الإرادة
للتقدمه للعقل بأكثر من وقت وهو العقد على الأمر لتوطين النفس على فعله والتلون في الرأي بناقض العزم
وقيل معناه ان ذلك من الأمور التي يجب الثبات والدوام عليها وقيل العزم القوة والحزم الحذر ومنه المثل لاخير
في عزم يغير حزم وقيل الحزم التأهب للامر والعزم التفاوض ومنه قبل في المثل « رو بحزم فلماذا استوضعت فاعزم »
(ولا تصغر خدك للناس) اي ولا تمل وجهك من الناس تكبرا ولا تعرض عنهم بكمالك استخفافا به وهذا
معنى قول ابن عباس واني عبد الله «ع» يقال أصاب البعير صر اي داء بلوي منه عنقه فكان المعنى لا تلزم
خدك للصغر لأنه لا داء للإنسان ادوى من الكبر قال

وكنّا إذا الجبار صرّ خدّه اقننا له من درثه فقوما

وقيل هو ان يكون بينك وبين إنسان شي فلماذا لقيته اعرضت عنه عن مجاهد وقيل هو ان يسلم عليك فتلوي
عنقك تكبرا عن عركته (ولا تمس في الارض رمحا) اي بطرا وخيلاء (ان الله لا يحب كل مختال فخور) اي
كل متكبر فخور على الناس (واقصد في مشيك) اي اجعل في مشيك قصدا مستويا على وجه السكون والوقار كقوله
الذين يمشون على الأرض هونا قال قتادة معناه تواضع في مشيك وقال سعيد بن جبير ولا تختل في مشيك
(واغضض من صوتك) اي نقص من صوتك إذا دعوت وتاجيت ربك عن عطا وقيل لا تتجر كل الجهر
واخفض صوتك ولا ترفع مطاولا به (ان انكر الاصوات لصوت الحمير) اي ايقع الاصوات صوت الحمير
اوله زفير وآخره شهيق عن فتادة يقال وجه منكرو اي قبيح . أمر لقمان ابنه بالاقتصاد في المشي والنطق وروى

عن زيد بن علي أنه قال أراد صوت المحير من الناس وهم الجهال شبههم بالحدير كما شبههم بالانعام في قوله أولئك كالانعام وروي عن أبي عبد الله «ع» قال هي العطسة المرتفعة القيحة والرجل يرفع صوته بالحديث رفعاً قبيحاً إلا أن يكون داعياً أو يقرأ القرآن ثم ذكر سبحانه نعمه على خلقه وبهيمهم على معرفتها فقال (ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السموات) من الشمس والقمر والنجوم (وما في الأرض) من الحيوان والنبات وغير ذلك مما تنفنون به وتتصرفون فيه بحسب ما تريدون (وأصبح عليكم) أي أوسع عليكم واثم عليكم نعمه (ظاهرة وباطنة) فالظاهرة ما لا يمكنكم جعله من خلقكم واحتياكم وأقداركم وخلق الشهوة فيكم وغيرها من ضروب النعم والباطنة ما لا يعرفها إلا من آمن النظر فيها وقيل الباطنة مصالح الدين والدنيا مما يعلمه الله وغاب عن العباد علمه فمن ابن عباس وفي رواية الضحاك عنه قال سألت النبي ﷺ عنه فقال يا ابن عباس ما ما ظهر فالإسلام وما سوى الله من خلقك وما افاض عليك من الرزق وأما ما بطن فستر مساوئ مملك ولم يقضك به يا ابن عباس إن الله تعالى يقول ثلاثة جعلهن لأمم من ولم تكن له صلاة المؤمنين عليه من بعد انقطاع عمله وجعلت له ثلث ماله أكثر به منه خطاياه والثالث ستر مساوئ عمله ولم أفصح بشيء منه ولو أبديت عليه لنبذ أهله فمن سواهم وقيل الظاهرة تخفيف الشرائع والباطنة الشفاعة عن عطا وقيل الظاهرة نعم الدنيا والباطنة نعم الآخرة وقيل الظاهرة نعم الجوارح والباطنة نعم القلب من الربيع وقيل الظاهرة ظهور الإسلام والنصر على الأعداء والباطنة الإمداد بالملائكة من مجاهد وقيل الظاهرة حسن الصورة وامتداد القامة وتسوية الأجزاء والباطنة المعرفة من الضمك وقيل الظاهرة الفقه والباطنة تأويله ومنايه وقال الباقر «ع» النعمة الظاهرة النبي ﷺ وما جاء به النبي من معرفة الله عز وجل وتوحيده وأما النعمة الباطنة ولایتنا أهل البيت وعقد مزدتنا ولا تنافي بين هذه الأقوال وكلها نعم الله تعالى ويجوز حمل الآية على الجميع (ومن الناس من يجادل) أي يخاصم في الله (بغير علم) بما يقوله (ولا هدى) أي ولا دلالة وحجة (ولا كتاب منير) أي ولا كتاب من مذهب الله ظاهر واضح وقد مضى هذا مفسراً في سورة الحج

قوله تعالى (٢١) وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير (٢٢) ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى وإلى الله عاقبة الأمور (٢٣) ومن كفر فلا يحزنك كفره إنا من جهم فنيهم بما عملوا إن الله عليم بذات الصدور (٢٤) فمتهم قليلاً ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ (٢٥) ولئن سألهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون خمس آيات

المعنى

لما أخبر سبحانه عن جادل في الله بشير علم ولم يذكر النعمة زاد عقبيه في ذمهم فقال (وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) على محمد ﷺ من القرآن وشرائع الإسلام (قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا) ذمهم على التقليد ثم قال منكرنا عليهم (أو لو كان الشيطان يدعوهم) إلى تقليد آباءهم واتباع ما يدعوهم (إلى عذاب السعير) ادخل على وار الطلف هزة الاستهزاء على وجه الإنكار وجواب لو محذوف تقديره أو لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير لاتبعهم والمعنى إن الشيطان يدعوهم إلى تقليد آباءهم وترك اتباع ما جاءت به الرسل

وذلك موجب لهم عذاب النار فهو في الحقيقة يدعهم إلى النار ثم قال (ومن يسلم وجهه إلى الله) أي ومن يخص دينه لله ويقصد في أفعاله التقرب إليه (وهو مومن) فيها فيضها على موجب العلم ومقتضى الشرع وقيل إن إسلام الوجه إلى الله تعالى هو الانقياد لله تعالى في أوامره ونواهيه وذلك يتضمن العلم والعمل (قد استمسك بالعمدة الوثيقة) أي قد تمسك بالعمدة الوثيقة التي لا يخشى انفصامها والوثيقة ثابته لا توتى (وإلى الله عاقبة الأمور) أي وعند الله ثواب ما صنع من مجاهد والمضى وإلى الله ترجع أواخر الأمور على وجه لا يكون لأحد التصرف فيها بالأمر والنهي (ومن كفر) من هو لاء الناس (فلا يحزنك) يا محمد (كفره) أي لا يفتك ذلك الدنيا مرجعهم فنبتهم بما عملوا (أي خبرهم بأعمالهم ونجائهم بسوء أفعالهم) إن الله عليم بذات الصدور أي بما تضره الصدور لا يخفى عليه شيء منه (تنتهم قليلاً) أي نطعمهم من متاع الدنيا ونسيها ما يتشعرون به مدة قليلة (ثم نضطرهم) في الآخرة (إلى عذاب غليظ) أي ثم نصيرهم مكرهين إلى عذاب يفظ عليهم ويصعب (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن) في جواب ذلك (الله) خلقهن (قل) يا محمد أرونيها السلام (الحمد لله) على هدائيه لنا وتوفيقه إيانا لمرفته وقيل معناه أشكره على دين يقر لك خصمك بصحته لوضوح دلالته عن الجباني (بل اكفرهم ما يلطمون) ما عليهم من الحجة

قوله تعالى (٢٦) اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٢٧) وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٨) مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَسْكُنُكُمْ إِلَّا كَفْتُمْ وَاحِدَةً إِنْ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٢٩) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ يَسَاءُ لْعَمَلُونَ خَيْرٌ (٣٠) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ خمس آيات

== القراءة ==

قرأ أبو عمرو ويعقوب والبحر بالنصب والباقون بالرفع وقرأ جعفر بن محمد «ع» والبحر مداده وفي قراءة ابن مسعود ويجز يمد وهي قراءة طلحة بن مصرف وقراءة الحسن والأعرج والبحر يمد بهم اليا

✽ الحجة ✽

قال أبو زيد أمددت القوم بمال ورجال أمداداً وقل ماء ركيقتا فمدتها ركية أخرى تمدها قال أبو عبيدة وهاهنا اختصاراً سبيله لو كتبت كلمات الله بهذه الأقسام والبحر ما نفدت قال أبو علي والمراد بذلك والله أعلم ما في القلاد دون ما خرج منه إلى الوجود قال قتادة يقول لو كان شجر الأرض أقلاماً ومع البحر سبعة أبحر ممداداً إذا لا تكسرت الأقلام ونفذ ماء البحر قبل أن تنفذ مجائب الله وحكمته وخلقه وعلمه فأما انصباب البحر من قوله والبحر يمدد فلأنه مطوف على اسم ان وهو ما في الأرض فما اسم ان والأقسام خبرها والتقدير لو ان شجر الأرض أقلام والبحر يمدد من بعده سبعة أبحر فإذا عطفت البحر على اسم ان فنصبت كأن خبره يمدد والربيع إلى البحر الضمير المنسوب المتصل يمدد ومن رفع استأنف كأنه قال والبحر هذه حاله فيما قاله سيويه وأقول إذا عطفت البحر على اسم ان فنصبت فالاولى ان يكون خبره محذوفاً ويكون التقدير ولو ان البحر ممداداً ويمد سبعة أبحر يكون جملة منصوبة الموضع على الحال وحذف

الحجر الذي هو مداد الدلالة الكلام عليه وإذا نصبت البحر أو رفعت فالمعنى لو كتب ما في مقدور الله لنفذ ذلك قبل نقاد المقدور ونحو هذا من الجدل قد يحذف لدلالة الكلام عليه كقوله اذهب بكتاني هذا فإنه اللهم ثم تول منهم فانظر ما ذا يرجعون قالت يا أيها الملأ والمعنى فذهب فالتى الكتاب فقرأته المرأة أو فقري عليها فقالت يا أيها الملأ ومن قرأ ويجري يمدد فقد بدده وهناك بحر يمدد من بعده سمة البحر قال ابن جني لا يجوز أن يكون وبحر معطوفا على اقلام لأن البحر وما فيه من الماء ليس من حديث الشجر والاقلام وإنما هو من حديث المداد كما قرأ جعفر الصادق (ع) مداده فلما رفع البحر فإن شئت كان معطوفا على موضع ان واسمه كما عطف عليه في قوله ان الله بري من المشرقين ورسوله وقد مضى ذكر ذلك في موضعه ومن قرأ عليه بضم الياء فإنه تشبيه بلرصاد الجيش وليس يقرى ان يكون قراءة جعفر بن محمد (ع) والبحر مداده في زائد فيه ان ماء البحر لا يمتد في الشجر والاقلام لأنه ليس من جنسه والمداد هناك هو هذا الذي يكتب به

== «المعنى» ==

ثم اكسبنا ما تقدم من خلقه السموات والارض بقوله (الله ما في السموات والارض) اي لسه جميع ذلك خلقا وملكا يتصرف فيه كما يريد له ليس لأحد الاعتراض عليه في ذلك (ان الله هو الذي) من حمد الحامدين ومن كل شيء (الحمد) اي المستحق للحمد والتعظيم (ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمدد من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله) اي لو كان شجر الارض اقلاما وكان البحر مدادا ويبدد سمة ابحر مثله اي تزيد بها فكتب بشك الاقلام والبحور لتكسرت تلك الاقلام ونفذ ما البحر وما نفدت كلمات الله وقد ذكرنا تفسير كلمات الله في سورة الكهف والاولى ان يكون عبارة عن مقدوراته ومعلوماته لأنها إذا كانت لا تنتهي فكذلك الكلمات التي تقع عبارة عنها لا تنتهي (ان الله عزيز) في اقتداره على جميع ذلك (حكيم) يفعل من ذلك ما يليق بحكمته ثم قال (ما خلقكم ولا بشكم) يا مشرك الغالط (إلا كنفس واحدة) اي كخلق نفس واحدة وبمش نفس واحدة في قدرته فإنه لا يشق عليه ابتداء جميع الخلق ولا اعادةهم بعد افنائهم قال مقاتل ان كفار قريش قالوا ان الله خلقنا اطوارا نطفة علقة مضغة لحا فكيف يشنا خلقا جديدا في ساعة واحدة فنزل الآية (ان الله سميع) يسمع ما يقوله القائلون في ذلك (بصير) بما يطمرونه (الم تر ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) اي ينقص من الليل في النهار ومن النهار في الليل عن قتادة وقيل معناه ان كل واحد منهما يتعقب الآخر (وسفر الشمس والقمر) لأنها يجريان على وتيرة واحدة ولا يستقلان (كل يجري لأجل مسمى) قدره الله تعالى (وان الله بما تعملون خبير) ذلك بأن الله هو الحق الذي يجب توجيه العبادة اليه (وان ما يدعون من دونه الباطل وان الله هو العلي الكبير) اي القادر القاهر والأمين مفسران في سورة الحج

قوله تعالى (٣١) ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمت الله ليريهكم من آياته إن في ذلك لآية لكل بصير شكور (٣٢) وإذا غشيهم موج كاطلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نفيهم إلى البحر مقيدين وما يجحد بآياتنا إلا كل كفور كفور (٣٣) يا أيها الناس اتقوا ربكم وأخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا إن وعد الله حق فلا تفرعنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور (٣٤) إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري

نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ أُرِيعَ آيَاتِ

﴿ القراءة ﴾

في الشواذ قراءة الأعراب بتعك الله ساكنة الدين

﴿ الحجة ﴾

في جمع فلة ثلاث لغات فملات يسكون العين وفملات بفتحها وفملات بكسر الهمزة والعين

﴿ اللغة ﴾

انطلق جدم غلة وهو ما أنفلك والحق اقبح الفلند والحقار صاحب الحسل والحق قال عمرو بن معدى كرب

فَأَنفَلَكَ لَوْ رَأَيْتَ أَبَا عَمِيرٍ مَلَأَتْ يَدَيْكَ مِنْ غَدَرٍ وَخَشَرٍ

ويقال جزيت منك اجزي اي اغنيت منك وفيه لغة اخرى اجزأت منك اجزى بالهمز

﴿ الأعراب ﴾

فلما نجاهم العامل في المامنى مقتصد وتقديره اقتصدوا واخشوا يوما انتصب يوما بأنه مفعول به لا يجزي في موضع نصب بأنه صفة يوم والتقدير لا يجزي فيه والدن ولدولا يكون مرادوه جاز من والده شيئا انتصب شيئا بأنه مفعول جاز ومفعول يجزي محذوف ويجوز ان يكون سد مسد مفعولها جيبا

[- المعنى -]

ثم اكده سبحانه ما تقدم من الادلة على وحدانيته ونعمه على بريته فقال (ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمت الله) اي لم تعلم أيها الإنسان ان السفن تجري في البحر بنعمة الله عليكم (ليرى من آياته) اي بعض ادلته الدالة على وحدانيته ووجه الدلالة من ذلك ان الله تعالى يجري السفن بالرياح التي يرسلها في الوجوه التي يريدون السير فيها ولو اجتمع جميع الخلق ليجروا الفلك في بعض الجهات المخالفة لجهة الرياح لما قدروا عليه وفي ذلك اعظم دلالة على ان المجري لها بالرياح هو القادر الذي لا يمجزه شيء فذلك بعض الادلة الدالة عليه فذلك قال من آياته (إن في ذلك) اي في تسخير الفلك واجرائها على البحر واجراء الرياح على وفقها (آيات) اي دلالات (لكل صابر) على مشاق التكليف (شكور) لنعم الله تعالى عليه وإنما قال ذلك ليدل على ان الصبر على بلائه واشكر نعمائه افضل الطاعات قال الشهي الصبر نصف الايمان والشكر نصف الايمان واليقين الايمان كله وفي الحديث الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وعلى هذا فكانه سبحانه قال ان في ذلك آيات لكل مؤمن (وإذا غشهم) اي إذا غشي اصحاب السفن الركامي البحر (موج) وهو هيجان البحر (كالظلل) في ارتفاعه وتغطيته ما غشه شبه الموج بالسحاب الذي يركب بعضه على بعض عن قتادة وقيل يريد كالظلال على مقاتل (دعوا الله مخلصين له الدين) اي ان خافوا الزرق والهلاك فاخلصوا في الدعاء له في هذه الحال (فلما نجاهم) اي خلصهم (إلى البر) وسلمهم من هول البحر (ففهم مقتصد) اي هدل في الوفاء في البر بما عاهد الله عليه في البحر من التوحيد له وقيل ان هذا كان سبب اسلام عكرمة بن ابي جهل وهو اخلاصهم الدعاء في البحر روى السدي عن مصعب بن سعد عن ابيه قال لما كان يوم فتح مكة أمن رسول الله ﷺ الناس اذ ابرهه نفر قال اقلوهم وان وجدوهم متعلقين باستار الكعبة عكرمة بن ابي جهل وعبد الله بن اخطل وقيس بن صابية وصد الله بن سعد ابن ابي سرح فلما عكرمة فركب البحر فأصابتهم ريح عاصفة فقال اهل السفينة اخلصوا فلان انكم لا تنفي منكم شيئا هاهنا فقال عكرمة لنن لم ينجني في البحر إلا الاخلاص ما ينجيني في البر غيره اللهم ان لك علي عهدا إن انت عافيتني عما اتى فيه ان آتي محمدا ﷺ حتى اضرب يدي في يده فلا جدنه ففوا كريما ففجاء

فأسلمه وقيل فمنهم مقتصد معناه على طريقة مستقيمة وصالح من الامر من ابن زيد وقيل ثابت على إيمانه عن الحسن
 وقيل موف بعهده في البر من ابن عباس وقيل مقتصد في قوله • حضر لكفره عن مجاهد ثم ذكر الذين تركوا التوحيد
 في البر فقال (وما يصعد آياتنا إلا كل خثار) بعهده أي غادرا سوء التدبر واجتبه (كفور) لله في نعمه ثم خاطب
 سبحانه جميع المكلفين فقال (يا أيها الناس اتقوا ربكم) وأخشوا يوما لا يجزي والد من ولده (يعني يوم القيامة
 لا يقني فيه أحد عن أحد لا والد عن ولده) ولا مولود هو جاز عن والده شيئا (كل امرء رحمه نفسه) ان وعد
 الله (بالبر والجزاء والثواب والعقاب) حق (لا تخف فيه) فلا تنزعكم الحياة الدنيا (أي لا يفرنكم الإهمال
 من الانتقام والآمال والأموال عن الإسلام ومعناه لا تفكروا بطول السلامة وكثرة النعمة فإنها عن قريب إلى
 زوال وانتقال (ولا يفرنكم بالله الغرور) وهو الشيطان عن مجاهد وقتادة والضحاك وقيل هو غشك المغفرة في
 عمل العصية من سعيد بن جبير وقيل كل شيء غرك حتى تعصي الله وتترك ما أمر الله به فهو غرور شيطانا كان
 أو غيره من أبي حنيفة وفي الحديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والفاجر من اتبع نفسه هواها وتنفى
 على الله وفي الشواذ قراءة سالك بن حرب الغرور بضم الغين وعلى هذا فيكون المعنى ولا يفرنكم غرور الدنيا
 بجدتها الباطلة أو غرور النفس بشوائها الموبقة (ان الله عنده علم الساعة) أي استأثر سبحانه به ولم يطلع عليه
 أحد من خلقه فلا يعلم وقت قيام الساعة سواء (وينزل النيث) فيا يشاء من زمان أو مكان والصحيح ان معناه
 ويعلم نزول النيث في مكانه وزمانه كما جاء في الحديث ان مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله وقرأ هذه
 الآية (ويعلم ما في الارحام) أي ويعلم ما في ارحام الحوامل أذكر أم أنثى أصبح أم سقيم واحد أو أكثر
 (وما تدري نفسي ماذا تكسب غدا) أي ماذا تعمل في المستقبل وقيل ما يعلم بقاء غدا فكيف يعلم تصرفه
 (وما تدري نفس بأي ارض تموت) أي في أي ارض يكون موته وقيل انه إذا رفع خطورة لم يدرك أنه يموت قبل ان
 يضع الخطورة ام لا وانما قال بأي ارض لأنه أراد بالارض المكان ولو قال بأي ارض جاز وروي ان ذلك قراءة
 التي وفد روي من لغة الهذلي «ع» ان هذه الأشياء الخمسة لا يعلمها على التفصيل والتحقق غيره تعالى (ان الله عليم
 بهذه الاشياء) خبير (بها

سورة السجدة

وسميت ايضا سجدة لقان ثلاثا تلتبس بعم السجدة وهي مكية ما خلا ثلاث آيات فإنها نزلت بالمدينة أنمن
 كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستويون الى تمام الآيات

✽ عدد آياتها ✽

تسع وعشرون آية بصري وثلاثون في الباقي

✽ اختلافها ✽

آيتان الم كوفي جديد حجازي شامي

✽ فضلها ✽

الحي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ الم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك فكأنما أحيا ليلة القدر

وروي ليش بن أبي الزبير عن جابر قال كان رسول الله ﷺ لا ينام حتى يقرأ ألم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك قال ليش فذكرت ذلك لعلوس فقال فضلت على كل سورة في القرآن ومن قرأها كتب له ستون حسنة ومحى عنه ستون سيئة ورفعه له ستون درجة وروي الحسين بن أبي الملا عن أبي عبد الله (ع) قال من قرأ سورة السجدة في كل ليلة جمعة أعطاه الله كتابه بيضاء ولم يحاسبه بما كان منه وكان من رفقاء محمد ﷺ وأهل بيته (ع)

✽ تفسيرها ✽

ختم الله سبحانه السورة التي قبلها بدلائل الربوبية واقتنع هذه السورة أيضا بها فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) أَلَمْ (٢) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٣) أَمْ يَقُولُونَ أَفَأَنذَرُ بِهِ هُوَ الْمَلْعُونُ مِنْ رَبِّكَ لِيُذَيِّقَهُمْ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٤) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَيْعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ (٥) يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ خمس آيات

✽ الإعراب ✽

تنزيل الكتاب خبر مبتدأ محذوف وتقديره هذا تنزيل ويجوز ان يكون تنزيل الكتاب مبتدأ ولا ريب فيه خبره وعلى القول الأول يكون لا ريب فيه في موضع نصب على الحال أو في موضع رفع على أنه خبر يمد خبر وقوله من رب العالمين يحتمل الوجهين أيضا أم يقولون افتراه أم هاهنا استفهام مستأنف والتقدير بل يقولون وقوله من ربك يجوز ان يتعلق بالحق على تقدير هو الذي حق من ربك ويجوز ان يكون في موضع نصب على الحال أي كائنًا من ربك والعامل فيه الحق وذو الحال الضمير المبتسكن فيه - لتندبر اللام يتعلق بما يتعلق به من قوله ما لكم من دونه من ولي من الثانية زائدة والتقدير ما ولي ثبت لكم ومن دونه في موضع نصب على الحال مما يتعلق به اللام في لكم

✽ المعنى ✽

(آلم) مفسر في اول البقرة (تنزيل الكتاب) أي هذه الآيات تنزيل الكتاب الذي وعدتم به (لا ريب فيه) أي لا شك فيه أنه وحى (من رب العالمين) والمعنى أنه لا ريب فيه لأنه مهتد وأن كان قد ارتاب فيه خلق من الباطلين لا يشتبه بهم لأنه ليس بوضو الشك وقيل معناه أنه زال الشك في أنه كلام رب العزة لمعجزهم عن الإتيان بمثله وقيل ان لفظة الخبر ومعناه النبي أي لا تزلوا فيه والرب اقبح الشك (أم يقولون) أي بل يقولون (افتريه) وليس الأمر على ما يقولون (بل هو الحق) نزل عليك (من ربك) والحق هو كل شيء من اعتقده كان معتقده على ما هو به مما يدهو البطل إلى استحقاق المدح عليه وتنطية فالكتاب حق لأن من اعتقد أنه من عند الله كان معتقده على ما هو به والباطل يقيض الحق (ليندبر قوما ما أتتهم من نذير من قبلك) يعني قريشا إذ لم يأتهم نبي قبل نبينا ﷺ وأن أتى غيرهم من قبائل العرب مثل خالد بن سنان البجلي وقيل يعني أهل الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ فكانوا كأنهم في غفلة عما أزمهم من حق نعم الله وما جلقهم له من العبادات من ابن عباس (لعلهم يهتدون) أي ليهتدوا ثم ذكر سبحانه الدلالة على وحدانيته فقال (الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام) أي فإيا قدره ستة أيام لأن قيل الشمس لم يكن ليل ولا نهار (ثم استوى على العرش)

بالقهر والاستعلاء وهو مفسر في سورة الاعراف (ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع) أي ليس لكم من دون عذابه ولي أي قريب ينصركم ويرد عذابه عنكم ولا شفيع يشفع لكم وقيل من ولي أي من ناصر ينصركم من دون الله (أفلا تتذكرون) أي أفلا تتفكرون فيا قلناه وتعتبرون به فتعلموا صحة ما بيناه لكم (يدبر الأمر من السماء إلى الأرض) أي خلقها وما بينها في هذه المدة يدبر الأمور كلها ويقدرها على حسب إرادته فيأبى السماء والأرض وينزل مع الملك إلى الأرض (ثم يصرح إليه) الملك أي يصعد إلى المكان الذي أمره الله تعالى أن يصعد إليه (في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) أي يوم كان مقداره لو سار به الملك ألف سنة مما يعده البشر خمسمائة ثم نزله وخمس مائة عام صعدوه وقوله يصرح إليه يعني إلى الموضع الذي أمره بالرجوع إليه كقول إبراهيم أي ذاهب إلى ربّي سيهدين أي إلى أرض الشام التي أمرني بالذهاب إليها وقوله ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله يعني إلى المدينة ولا يمكن الله سبحانه بالشام ولا بالمدينة ومعه أنه ينزل الملك بالتدبير أو بالرحي ويصعد إلى السماء فيقطع في يوم واحد من أيام الدنيا مسافة ألف سنة مما تعدونه أنتم لأن ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام لا ين آدم وهذا معنى قول ابن عباس والحسن والضحاك وقتادة وهو اختيار الجبائي وقيل معناه أنه يدبر الأمر سبحانه ويقضي امر كل شيء لألف سنة في يوم واحد ثم يلقيه إلى ملائكته فإذا مضى الألف سنة قضى لألف سنة أخرى ثم كذلك أبداً من مجاهد وقيل معناه يدبر أمر الدنيا فينزل القضاء والتدبير من السماء إلى الأرض مدة أيام الدنيا ثم يرجع الأمر ويعود التدبير إليه بعد انقضاء الدنيا وفنائها حتى يتقطع أمر الأمور وحكم المحكام وينفرد الله بالتدبير في يوم كان مقداره ألف سنة وهو يوم القيامة فالمدة المذكورة مدة يوم القيامة إلى أن يستقر الحلق في الدارين من ابن عباس أيضاً فأما قوله في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فإنه أراد سبحانه على الكافر جعل الله ذلك اليوم مقدار خمسين ألف سنة فلو القامات في يوم القيامة مختلفة وقيل أن المراد بالأول أن سافرة الصعود والنزول إلى السماء الدنيا في يوم واحد للملك مقدار مسيرة ألف سنة لتبر الملك من بني آدم وإلى السماء السابعة مقدار مسيرة خمسين ألف سنة وقيل أن الألف سنة للنزول والرجوع والخمسين ألف سنة لمدة القيامة

قوله تعالى (٦) ذَلِكَ عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٧) الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ الْإِنْسَانَ مِنْ طِينٍ (٨) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ (٩) ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (١٠) وَقَالُوا أَهَذَا صُلْبُنَا فِي الْأَرْضِ أَمْ نَأْتِي بِخَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ
خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة ونافع وسهل خلقه بفتح اللام والباقون خلقه بسكون اللام وفي الشواذ قراءة الزهري وبدا خلق الإنسان بغير همز وقرأ علي وابن عباس وإبان بن سعيد بن العاص والحسن بخلاف إذا خلنا بالضاد مكسورة اللام وقرأ الحسن صلنا بالصاد أيضاً مفتوحة اللام

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي خلقه منتصب على أنه مصدر دل عليه ما تقدم من قوله أحسن كل شيء فأما الضمير الذي أضيف خلق إليه فلا يخلو من أن يكون ضمير اسم الله تعالى أو يكون كتابة عن المفعول فالذي يدل عليه

نفاذه ان الضمير لاسم الله تعالى لانه مصدر لم يستد الفعل المتعصب عنه إلى فاعل ظاهر وما كان من هذا النحو اضيف المصدر فيه إلى الفاعل نحو صنع الله ووعده الله وكتاب الله عليهم فكما اضيف هذه المصادر إلى الفاعل فكذلك يكون خلقه مضافاً إلى ضمير الفاعل لأن قوله احسن كل شيء خلقه يدل على خلق كل شيء. فإن قلت كيف يدل قوله احسن كل شيء على خلق كل شيء وقد نجد اشياء حسنة مما لم يخلقها قبل هذا كما قال خالق كل شيء فاطلق اللفظ عاماً وروي ان عكرمة مثل عن قوله تعالى احسن كل شيء خلقه فقال ان است الترد ليست بحسنة ولكنه ابرم خلقها اية اتقن وما قلناه من ان انتصاب خلقه من المصدر الذي دل عليه فعل متقدم مذهب سيبويه ويبرز أن يكون خلقه بدل من قوله كل شيء فيصير التقدير الذي احسن خلق كل شيء ومن قال احسن كل شيء خلقه كان خلقه وصفاً للكرة المتقدمة وموضع الجملة يحتل وجهه انتصاب على أن يكون صفة لكل والجر على أن يكون صفة لشيء وترك المبرزة في بدأ محمول على البدل لا على التخفيف القهاني ومثله بيت الكتاب

واحت بمسلمة البنال عشية فارعي فزارة لا هناك المرتع

وتقول على البدل ابدت إذا اخبرت عن نفسك وتقول على التخفيف بدات بالألف بلا همزة وقد مر القول في اختلافهم في قوله ألوذا ضللتنا في الأرض ألوذا لني خلق جديد وموضع إذا نصب بما دل عليه قوله ألوذا لني خلق جديد لأن هذا الكلام يدل على ناد والتقدير نعاد إذا ضللتنا في الأرض قال ابو عبيدة معناه ههنا في الأرض وقال غيره صرنا تراباً فلم يتبين شيء من خلقنا وقوله ضللتنا بالصاد من قولهم صل اللحم إذا تنن يصل ويصل والمعنى اذا دفنا في الأرض وصلت اجسامنا وقيل أن معناه من الصلة وهي الأرض اليابسة ومنه الصلصال

المعنى

ثم اكد سبحانه ما تقدم من دلائل وحدانيته واعلام ربوبيته فقال (ذلك عالم الغيب والشهادة) أي الذي يفعل ذلك ويقدر عليه هو العالم بما يشاهد وما غاب عن الخلق وما حضر (العزيز المنيع في ملكه) (الرحيم) بأهل عاقته (الذي احسن كل شيء خلقه) أي احكم كل شيء خلقه واتقنه عن ابن عباس وعجاده وقيل معناه علم كيف يخلق كل شيء قبل ان خلقه من غير أن يعلمه احد من مقاتل والسدي من قولهم فلان يحسن كذا أي يلمه وقيل الذي جعل كل شيء في خلقه حسناً حتى جعل الكلب في خلقه حسناً عن ابن عباس والمعنى انه احسن خلقه من جهة الحكمة فكل شيء خلقه وأوجده فيه وجهه من وجوه الحكمة تحسنة وفي هذا دلالة على ان الكفر والقبائح لا يجوز أن يكون من خلقه (وبدأ خلق الإنسان من طين) أي ابتداء خلق آدم الذي هو أول البشر من طين كان تراباً ثم صار طيناً ثم صلصالاً ثم حيوئناً (ثم جعل نسله) أي نسل الإنسان الذي هو آدم يعني ولده (من سلالة) وهي الصفوة التي تنسل من غيرها ويسمى ماء الرجل سلالة لانسلاله من صلبه (من ماء مهيئ) أي ضعيف عن قتادة وقبل حقيقه مهيئ أشار إلى انه من شيء حقيق لا قيمة له وإنما يصير ذا قيمة بالعمل (ثم سوّيه) أي جعله بشراً سوياً وعنده ورتب جوارحه (ونفخ فيه) أي في ذلك المخلوق (من روحه) اضاف الروح إلى نفسه إضافة اختصاص ومالك على وجه التشرية ثم قال سبحانه مخاطباً للذرية (وجعل لكم) ايها الخلق (السمع والبصائر)

تسمعوا السموعات وتبصروا المبصرات (والأفئدة) اي وجعل لكم القلوب لتعملوا بها (قليلًا ما تشكرون) اي تشكرون نعم الله قليلًا من كثير وما مزيدة ويجوز أن يكون ما مصدرية فيكون تقديره قليلًا شكركم لهذه النعم (وقالوا) يعني منكري البعث (أو إذا ضللنا في الأرض) اي غلبنا في الأرض وصرفنا ترابًا وكل شيء غلب عليه غيره حتى يغيب فيه قد ضل قال الأختل

كنت القذا في موج اكدر مزيد قذف الآتي به فضل ضلالا وقيل ان معنى ضللنا هلكنا عن فتادة ومجاهد (أرنا لني خلق جديد) اي نبث ونحيي فهو استفهام معناه الانكار والمعنى كيف نخلق جديدا ونماد بعد ان هلكنا وتفرقت اجسامنا ثم قال سبحانه (بل هم) اي هؤلاء الكفار (بلقاء ربهم) اي ما وعد ربهم به من الثواب والمعاقب (كافرون) اي جاحدون فهذا قالوا هذا القول

قوله تعالى (١١) قُلْ يَتَوَفَّيْكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (١٢) وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ (١٣) وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدْيًا وَلَكِن حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (١٤) فَذُوقُوا بَأْسَ يَوْمِ تُنْفَخُ أَصْفَادُهُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (١٥) إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ خمس آيات

❖ اللغة ❖

التوفي اخذ الشيء على تمام قال الراجز

إن بني دارم ليسوا من احد ولا توفتهم قريش في العدد يقال استوفى الدين اذا قبضه على كماله والتوكيل تفويض الامر الى غيره القيام به والنكس قلبك الشيء على رأسه ويقال في المرض النكس بضم التون وأما النكس بكسر التون فهو السهم ينكس فيجعل اعلاه اسفله

❖ الاعراب ❖

ولو ترى اذ المجرمون يجوز أن يكون مفعول ترى محذوفًا فيكون تقديره ولو ترى المجرمين اذ هم ناكسو رؤوسهم ويجوز أن يكون المعنى لو رأيت بصرك مثل قوله ولذا رأيت ثم رأيت نعيًا فيكون ترى عاملا في اذ وجواب لو محذوف تقديره لو رأيت المجرمين على تلك الحالة رأيت ما تعتبر به غاية الاعتبار فذوقوا اي فهاول لهم ذوقوا العذاب بنسائلكم وهذا في موضع جر على انه صفة ليومكم

❖ المعنى ❖

ثم امر سبحانه نبيه ﷺ فقال (قل) يا محمد للمكلفين (يتوفيكُم) اي يقبض ارواحكم اجمعين وقيل يقبضكم واحدا واحدا حتى لا يقي منكم احدا (ملك الموت الذي) اي وكل قبض ارواحكم عن ابن عباس قال جعلت الدنيا بين يدي ملك الموت مثل جام يأخذ منها ما شاء إذا قبض عليه الموت من

غير عنا، وخطوته ما بين المشرق والمغرب وقيل ان له احوانا كثيرة من ملائكة الرحمة وملائكة العذاب عن قتادة والكليبي فعلى هذا المراد بملك الموت الجنس ويدل عليه قوله توفته رسلنا وقوله توفيههم الملائكة واما اضافة التوفي إلى نفسه في قوله الله يتوفى الأنفس حين موتها فلأنه سبحانه خلق الموت ولا يقدر عليه احد سواه (ثم إلى ربكم ترجون) اي إلى جزاء ربكم من الثواب والعقاب تردون وجعل ذلك رجوعا إليه تفخيا للأمر وتعظيما للحال وروى عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ الأمراض والأوجاع كلها يريد الموت ورسول للموت فإذا حان أجل اتي ملك الموت بنفسه فقال يا ايها العبد كم خير بعد خبركم رسول بعد رسول وكم يريد بعد يريد اننا انخير الذي ليس بعدي خبر واننا الرسول احب ربك طائفا او مكروها فإذا قبض روحه وتصارعوا عليه قال على من تصرخون وعلى من تبكون فوالله ما ظلمت له اجلا ولا اكلت له رزقا بل دعاه ربه فليكن الباكي على نفسه فإن في فيكم عودات وعودات حتى لا ابقى منكم احدا ثم اخبر سبحانه عن حالهم في القيامة وعند الحساب فقال (ولو ترى) يا محمد او ايها الانسان (إذ للمجرمون ناكدا رؤوسهم) اي يوم القيامة حين يكون المجرمون متطاطئين رؤوسهم ومطرقها حياء ونداما وذلا (عند ربهم) اي عند ما يتولى الله سبحانه حساب خلقه يقولون (ربنا ابصرنا وسمعنا) اي ابصرنا الرشدة وسمعنا الحق وقيل معناه ابصرنا صديق وعدك وسمعنا منك تصديق رسلك وقيل معناه اننا قد كنا بمنزلة النبي فأبصرنا بمنزلة الصمد فسمعنا (فارحنا) اي فارددنا إلى دار التكليف (نعمل صالحا) من الصالحات (انما موقنون) اليوم لا ثواب شيئا من الحق (والرسالة ثم قال سبحانه (ولوشئنا لا تبين كل نفس هادها) بأن تفعل امرا من الامور يوجبهم إلى الاقرار بالتوحيد ولكن ذلك يعمل الفرض بالتكليف لأن المقصود به استحقاق الثواب والالغاء لا يثبت معه استحقاق الثواب قال الجبائي ويجوز ان يكون المراد به ولو شئنا لا جبناهم إلى ما سألوا من الرد إلى دار التكليف ليعملوا بالطاعات ولكن حق القول مني ان اجازيهم بالعقاب ولا ادرهم وقيل معناه ولو شئنا لهديناهم إلى الجنة (ولكن حق القول مني) اي اني انخير والوعيد (لا ملأن جحيم من الجنة والناس اجمعين) اي من كلا الصنفين يكفرهم بالله سبحانه وجحدهم وحدانيته وكفرانهم نعمته والقول من الله سبحانه بمنزلة القسم فلذلك اتي بجواب القسم وهو قوله لا ملأن جحيم ثم حكى سبحانه ما يقال هؤلاء الذين طلبوا الرجعة إلى دار التكليف اذا جعلوا في العذاب بقوله (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) اي بما فعلتموه قبل من نسي جزاء هذا اليوم فتركتم ما امركم الله به وعصيتموه والنسيان الترك ومنه قول النابغة « سفود شرب نسوه عند مفئد » اي تركوه فلم يستعملوه قال البرد لانه لو كان المراد النسيان الذي هو ضد الذكر لجاز ان يكونوا استعملوه (اننا نسيانكم) اي فلما تركتم ما امركم الله به نسيتمكم من ثوابه اي تركتم من نسيه جزاء على ترككم طاعتنا (وذوقوا عذاب الخلد) الذي لا فناء له (بما كنتم تعملون) من الكفر والمعاصي ثم اخبر سبحانه عن حال المؤمنين فقال (انما يؤمن بآياتنا) اي يصدق بالقرآن وسائر حججنا (الذين اذا ذكروا بها) تذكروا وتعظوا بجوارحهم بأن (غرو سجيلا) أي ساجدين شيكرا لله سبحانه على ان هداهم بجهنم وأتم عليهم بفتن نعمته (وسبحوا بحمده ربهم) اي تزهو عما لا يليق به من الصفات وعظموه وحمدوه (وهم لا يشكرون) عن عبادته ولا يستكفون من طاعته ولا يفتنون أن يعفوا وجوههم صاغرين له

قوله تعالى (١٦) تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ (١٧) فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٨) أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ (١٩) أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْنَتُ السَّمَاوِيِّ نَزْلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٠) وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ حمزة ويعقوب ما أخفي لهم ساكنة الياء والباقون بفتحها وروي في الشواذ عن النبي ﷺ وابن جرير وابن الدرداء وابن مسعود قرأت أعين

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي الذي يقوي بناء الفعل للمفعول به قوله فلهم جنات المأوى نزلا فأبهم ذلك كما أبهم قوله أخفي لهم ولم يستند إلى فاعل بعينه ولو كان أخفي لكان إعطاهم جنات المأوى ويقوي قراءة حمزة ان أخفي مثل آتينا كل قس هديها وقوله حق القول في وقوله بما رزقناهم ينفقون وإما ما سفي قوله ما أخفي فلا بين فيه أن يكون استغما وهو عندي قياس قول الخليل فن قال أخفي كإن ما عنده مرفوعا بالابتداء والذكر الذي في أخفي يعود إليه والجملة التي هي ما أخفي في موضع نصب ويعلم هو الذي يتعدى إلى مفعولين كما ان قوله ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء كذلك ومن قال ما أخفي لهم فلان ما في موضع نصب بأخفي والجملة في موضع نصب يعلم كما كانت في الأول كذلك ومثله قوله فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار وسوف يعلمون من يأتيه عذاب يخزيه وما أشبه ذلك يحمل فيه العلم على التعدي إلى مفعولين ومن بعده للاستغما وإما قوله قرأت أعين فلان القرّة مصدر وكان القياس ان لا يجمع لأن المصدر اسم الجنس والأجناس أبعد شيء من الجمعية لكن جعلت القرّة نوعا هاهنا فجمع كما يقال نحن في اشتغال ولنا علوم

﴿ اللغة ﴾

التجافى تعاطى الارتفاع عن الشيء ومثله التبر يقال جفا عنه يهفو جفاه وتجافى عنه تجافيا إذا نبا عنه قال الشاعر

وصاحبي ذات هباب دمشق وابن ملاط متجاف ارفق

والفصيح موضع الاضطجاع وقال عبد الله بن رواحة يصف النبي ﷺ

بيت يجافي جنبه عن فراشه إذا استغفلت المشر كين المضاجع

﴿ الاعراب ﴾

خوفا وطعما مفعول له كما يقال فعلت ذلك مخافة الشر قال الزجاج وحقيقته انه في موضع المصدر لأن يدعون ربهم هنا بدل على انهم يخافون عذابه ويرجون رحمته فهو في تأويل يخافون خوفا ويطعمون طعما وقوله جزاء منصوب ايضا بأنه مفعول له لا يستون جواب الاستفهام أي لا يكون كذلك والواو الثانية في يستون فاعل من وجه مفعول من وجه لأن المعنى لا يساوي هؤلاء أولئك ولا أولئك هؤلاء ولو قال لا يستون لكان جائزا ولكنه جاء على معنى لا يستوي المؤمنون والكافرون ويجوز أن يكون لا يستون للأنثى لأن معنى الانثى جماعة • نزلا نصب على الحال والعامل فيه ما يتعلق به اللام من لهم • كلما ظرف زمان لأعيدوا

ثم وصف سبحانه المؤمنين المذكورين في الآية بالبقعة فقال (تجاني جنوبيهم عن المضاجع) أي ترفع جنوبيهم عن مواضع اضطجاعهم لصلاة الليل وهم المتعبدون بالليل الذين يقومون عن فرشهم للصلاة عن الحسن وعبد وعطا وهو المروي عن أبي جعفر (إني عبد الله ع) وروي الواحدي بالاستناد عن معاذ بن جبل قال بينما نحن مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك وقد أصبحنا الحر ففرق القوم فإذا رسول الله ﷺ أقرهم من فدتون منه فقلت يا رسول الله أنيتي بمحمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار قال لقد سألت عن عظم دلشير علي من يسره الله عليه عبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتقوم شهر رمضان قال وإن شئت أبأتك بأبواب الخير قال قلت أرجل يا رسول الله قال الصوم جنة والصدقة تكَفِّر الخطيئة وقيام الرجل في جوف الليل يبني وجهه الله ثم قرأ هذه الآية تجاني جنوبيهم عن المضاجع وبالاستناد عن بلال قال قال رسول الله ﷺ عليكم قيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وإن قيام الليل قربة إلى الله ومنها عن الأثر وتكثير للسلات وطردة للداء عن الجسد وقيل من الذين لا ينامون حتى يصلوا المشاء الآخرة قال أنس ثلث فئنا مشاء الأضار كنا نصلي المغرب فلا نرجع إلى رحلتنا حتى نصلي المشاء الآخرة مع النبي ﷺ وقيل من الذين يصلون ما بين المغرب والمشاء الآخرة وهي صلاة الأوابين عن قتادة وقيل من الذين يصلون المشاء والصبح في جماعة (يدعون ربهم خوفاً) من عذاب الله (وطمئناً) في رحمة الله (وما رزقناهم يفتقون) في طاعة الله وسبيل نوابه ووجه المدح في هذه الآية أن هؤلاء المؤمنين يقطعهم اشتغالهم بالصلاة والدعاء عن طيب المضجع لاعتطاعهم إلى الله تعالى فأعالمهم مصروفة إليه واتكلمهم في كل الأمور عليه ثم ذكر سبحانه جزاءهم فقال (فلا تعلم نفس ما أُعطي لهم من قرة أعين) أي لا يعلم أحد ما أُعطي هؤلاء الذين ذكروا ما تقر به أعينهم قال ابن عباس ما هذا للتأشير له فالأعظم وأجل مما يعرف تفسيره وقد ورد في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال إن الله يقول أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بل هو مما اطلعت عليه اقرأوا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أُعطي لهم من قرة أعين رواه البخاري وسئل جميعاً وقد قيل في فائدة الإخاء أجوه (أحدنا) أن الشيء إذا عظم خطره وجعل قدره لا تستدرك صفته على كنهه إلا بشرح طويل ومع ذلك فيكون إيهامه البلغ (وثالثها) أن قرة العيون غير متناهية فلا يمكن إحاطة المخلصات (وثالثها) أنه جعل ذلك في مقابلة صلاة الليل وهي خفية فكذلك ما بازأها من جزائها ويؤيد ذلك ما روي عن أبي عبد الله (ع) أنه قال ما من حسنة إلا ولها ثواب مبین في القرآن إلا صلاة الليل فإن الله عز اسمه لم يبين ثوابها لعظم خطرها قال فلا تعلم نفس الآية وقرة العيون رؤيتهم بقره العيون يقال أقر الله عينك أي صاف فؤادك ما يريك فتقر عينك حتى لاتطمع بالنظر إلى ما فوقه وقيل من القر أي البرد لأن المستبشر الضاحك يخرج من شؤون عينه دمع بارد والخوف المهموم يخرج من عينه دمع حار ومنه قوله سخط عنه وهو قري العين وسخط العين وإنما أضاف القرة إلى الأعين في الإطلاص إلى إيهامهم تنبيهاً على أنها غاية في الحسن والكمال فتقر بها كل عين (جزاء ما كانوا يعملون) من الطاعات في دار الدنيا (أن كان مؤمناً كان فاسقاً) هذا استفهام يراد به التقرير أي أنكوت من هو مصدق بالله على الحقيقة عارفاً بالله وبآياته علماً بما أوجبه الله عليه ونذبه إليه مثل من هو فاسق خارج عن طاعة الله مرتكب لمهامي الله ثم قال (لا يسبون) لأن منزلة المؤمن درجات الجنان ومنزلة الفاسق دركات التيران ثم فس ذلك بقوله (أو الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) يأوون إليها (تولوا ما كانوا يعملون) أي عطاء ما كانوا يعملون عن الحسن وقيل ينزلهم الله فيها تولا كما ينزل الضيف يعني أنهم في حكم الأضياف (وأما الذين فسقوا فمأواهم

الذي يأوون اليه (الغار) نعوذ بالله منها (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) أي كلما هموا بالخروج منها لما يلحقهم من ألم العذاب (أعيدوا) أي ردوا (فيها) وقد مر بيانه في سورة الحج (وقيل لهم مع ذلك) (ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) أي لا تصدقون به وتجدونه وفي هذا دلالة على أن المراد بالفاسق هنا الكافر المكذب قال ابن أبي ليلى نزل قوله أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً الآيات في علي بن أبي طالب «ع» ورجل من قريش وقال غيره نزلت في علي بن أبي طالب «ع» والوليد بن عقبة قالوا من علي والفاسق الوليد وذلك انه قال لعلي «ع» انا اسبغ منك لساناً وأحد منك سناناً فقال علي «ع» ليس كما تقول يا فاسق قال فتادة لا والله استأثروا لا في الدنيا ولا عند الموت ولا في الآخرة

قوله تعالى (٢١) وَلَنَذِيقَنَّ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ ذَوْنَ الْعَذَابِ إِلَّا كِبَرُ لَعْنِهِمْ يَرْجِعُونَ (٢٢) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ (٢٣) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ (٢٤) وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ (٢٥) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِسْمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ خمس آيات

❖ القراءة ❖

قرأ حمزة والكسائي ورويس عن يعقوب لما صبروا بكسر اللام والباقون لما بالتشديد وفتح اللام

❖ الحجة ❖

قال ابو علي من قرأ ما في له جملة للمجازات إلا انت الفعل المتقدم أغنى عن الجواب كما انك إذا قلت أجيئك إذا جئت تقديره إن جئت أجيئك فاستغنيت عن الجواب بالفعل المتقدم على الشرط فكذلك المعنى هنا لما صبروا جعلناهم أمة ومن قال لما صبروا على الجار جعلنا والتقدير جعلنا منهم أمة لصبرهم

❖ المعنى ❖

ثم اقسام سبحانه في هذه الآية فقال (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر) اما العذاب الأكبر فهو عذاب جهنم في الآخرة واما العذاب الأدنى ففي الدنيا واختلف فيه فقيل انه للمصائب والمحن في الآتس والاموال عن أبي بن كعب وابن عباس والي العالبة والحسن وقيل هو القتل يوم بدر بالسيف عن ابن مسعود وفتادة والسدي وقيل هو ما ابتلوا به من الجوع سبع سنين بمكة حتى أكلوا الجيف والكلاب عن مقاتل وقيل هو الحدود عن عكرمة وابن عباس وقيل هو عذاب القبر عن مجاهد وروي ايضا عن أبي عبد الله «ع» والاكثر في الرواية عن أبي جعفر «ع» والي عبد الله «ع» ان العذاب الأدنى الذاب والدجال (لعنهم يرجعون) أي ليرجعوا إلى الحق ويتوبوا من الكفر وقيل ليرجع الآخرون عن أن يذنبوا مثل ذنوبهم (ومن أظلم ممن ذكر آيات ربه) أي لا أحد اظلم لنفسه ممن نيه على حجج الله التي توصله إلى معرفته ومعرفة ثوابه (ثم اعرض عنها) جانباً ولم ينظر فيها (إننا من المجرمين) الذين يهصون الله تعالى بقطع طاعانه وتركها (منتقمون) بأن نحل العقاب بهم (ولقد آتينا موسى الكتاب يعني التوراة) فلا تكن في مربة من لقائه (أي في شك من لقائه أي من لقاءك موسى ليلة الامراء بك إلى السماء عن ابن عباس وقد ورد في الحديث انه قال رأيت ليلة اسري بي موسى بن عمران وجلا آدم طوا لاجعدا كأنه من رجال شتوة ورأيت عيسى بن مريم رجلاً سبوح الخلق إلى الحمرة والياض سبط الرأس فلي هذا فقد وعد ^{بما وعد} الله ^{بما وعد} ان يلقني موسى قبل ان يموت وبه قال مجاهد والسدي وقيل

فلا تكن في مرة من لقاء موسى إياك في الآخرة وقيل ممناه فلا تكن يا محمد في مرة من لقاء موسى الكتاب عن الزجاج وقيل ممناه فلا تكن في شك من لقاء الأذى كما لقي موسى الأذى عن الحسن فكأنه قال فلا تك في مرة من أن تلقى كما لقي موسى (وجعلناه هدى لبني إسرائيل) أسب وجعلنا موسى هاديا لهم عن قتادة وقيل وجعلنا الكتاب هاديا لهم عن الحسن (وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا) أي وجعلنا منهم رؤساء في الخير يقتدى بهم يهدون إلى أفعال الخير بلذن الله عن قتادة وقيلهم الأنبياء الذين كانوا فيهم يبدلون الناس على الطريق المستقيم بأمر الله (لما صبروا) أي لما صبروا وجعلوا أئمة (وكانوا بآياتنا يوقنون) لا يشكون فيها (إن ربك هو بفصل بينهم يوم القيمة) أي يحكم بين المؤمن والكافر والفاسق (فيما كانوا فيه يثقلون) من التصديق يرسل الله والإيمان بالبعث والنشور وغير ذلك من أعمالهم وأمر دينهم .

✽ النظم ✽

وجه اتصال ذكر موسى «ع» بما قبله ان المراد بالآية كما آتيناك القرآن يا محمد فكذبوك كذلك آتينا موسى التوراة فكذبوه فهو تسلية للهي ^{ويعيد للمكذبين به}

قوله تعالى (٢٦) أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مسالكهم إن في ذلك لآيات أفلا يسمعون (٢٧) أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زرعاً ثم نأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون (٢٨) ويقولون متى هذا الفتح إن كنتم صادقين (٢٩) قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم ينظرون (٣٠) فأعرض عنهم وأنتظر إنهم منتظرون خمس آيات

✽ التوراة ✽

قرأ زيد أولم يهد بالنون والقراء كلهم على الباء وقد ذكرناه في سورة الاعراف وفي الشواذ قراءة ابن السميع يمشون بضم الباء وتشديد الشين وانهم منتظرون بفتح الظاء

✽ الحجة ✽

قال ابن سبي دفع ابوحاتم فتح الظاء واستدل على ذلك بقوله فارغب انهم مرتقبون وقوله يمشون للكثرة قال نمشي ينشأ حانوت كرم من الخرس الصراصرة الفظاظ

✽ اللغة ✽

يقال هداه في الدين يهدي هدى وإلى طريق هداية واحتدى إذا قبل الهداية والواجب من الهدى هو ما يؤدي إلى ما ليس للهدى عنه غنى في دينه فالطلف على هذا هدى والنظر المؤدي إلى معرفة الله تعالى هدى «والسوق الملت على السير ساقه يسوقه - والجرز الأرض اليابسة التي ليس فيها نبات لا تنقطع الأمطار عنها واشتقاقه من قومهم سيف جراز أي قطاع لا يبتغي شيئا إلا قطعته وناقصة جراز إذا كانت تاكل كل شيء فلا تبقى شيئا إلا قطعته فيها ورجل جروز أي أكل قال الرازي «خب جروز وإذا جاع بك» وفي الجرز اربع لغات بضم الجيم والراء وفتحها وبضم الجيم واسكان الراء وفتح الجيم واسكان الراء

(- الأعراب -)

فاعل يهد مضمحل بدل عليه قوله كم أهلكنا وتقديره أولم يهد لهم أهلكنا من أهلكنا من القرون الغالية

ولا يجوز أن يكون فاعله كم أهلكتنا لأن ما قبل كم لا يجوز أن يعمل فيه إلا حروف الإضافة لأن كم على تقدير الاستفهام الذي له صدر الكلام فهو في محل النصب لأنه مفعول أهلكت ويمشون في محل النصب على الحال

﴿ المعنى ﴾

ثم نبه الله سبحانه خلقه على الاعتبار بين تقدمهم من القرون فقال (أو لم يهد لهم) أي أو لم يبصرهم ويبين لهم (كم أهلكتنا من القرون) الماضية جزاء على كفرهم بالله وارتكابهم لمعاصيه (يمشون في مساكنهم) ويردون آثارهم وقيل معناه أنا أهلكتناهم بقتلهم وهم مشاغل بنفوسهم يمشون في منازلهم (إن في ذلك لآيات) أي في أهلكتنا لهم دلالات واضحات على الحق (أفلا يسمعون) أي أفلا يسمعون هؤلاء الكفار ما يوعظون به من المواعظ ثم نبههم سبحانه على وجه آخر فقال (أو لم يروا) أي أو لم يسلّموا (أنا نسوق الماء) بالمطر والثلج وقيل بالأنهار واليون (إلى الأرض الجرز) أي اليابسة التي لا نبات فيها وقيل نسوق الماء بالسيول إليها لأنها مواضع عالية وهي قرى بين الشام واليمن عن ابن عباس (فتخرج به زرعاً تأكل منه) أي من ذلك الزرع (انعامهم وأنفسهم) والمعنى أن هذه الأرض تثبت ما يأكله الناس والانعام (أفلا يبصرون) نعم الله تعالى عليهم (ويقولون من هذا الفتح إن كنتم صادقين) قال الفراء المراد به فتح مكة وقال السدي الفتح هو القضاء بمذاهبهم في الدنيا وهو يوم بدر وقال مجاهد وهو الحكم بالثواب والعقاب يوم القيامة وكانوا يسمعون المسلمين يستفتحون بالله عليهم فقالوا لهم متى هذا الفتح أي متى هذا الحكم فينا (قل يا محمد يوم الفتح) يوم (لا ينفع الذين كفروا أيمانهم) بين سبحانه أن يوم الفتح يكون يوم القيامة وذلك اليوم لا ينفع الكافرين أيمانهم (ولا هم ينظرون) أي لا يؤخر عنهم العذاب يعني الذين قتلوا يوم بدر لم ينفعهم أيمانهم بعد القتل (فأعرض عنهم يا محمد فأولاه لا ينفعهم الدعاء والوعظ وقيل أعرض عن أذهام وانتظر حكم الله فيهم قال ابن عباس نسخت آية السيف (وانتظر) موعدي لك بالنصر على أعدائك (أنهم منتظرون) بك حوادث الزمان من موت أو قتل فيستريحون منك وقيل معناه أنهم سيأتيهم ما وعد الله فيهم فكأنهم ينتظرونه

سورة الاحزاب

مدنية وهي ثلاث وسبعون آية بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

ابن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة الأحزاب وعلمها اهله وما ملكت يمينه اعطى الامان من عذاب القبر وروى عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله (ع) قال من كان كثير القراءة لسورة الأحزاب كان يوم القيامة في جوار محمد وآله وأزواجه

﴿ تفسيرها ﴾

امره سبحانه في مختتم تلك السورة بالانتظار ثم امره هنا ان يكون في انتظاره متقياً ونهاهم عن طاعة الكفار فقال
يَسْمُرُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (١) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ
وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (٢) وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (٣) وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا (٤) مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ
قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَرْوَاحَكُمْ الَّتِي تَظَاهَرُونَ مِنْهُنَّ أَمْهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ

أَبَايَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَفْقَهُ الْقَلْبَ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ (٤) ادْعُوهُمْ
لَا بِأَيْمِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْرَاجُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ
عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا

خمنى آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ ابو عمرو بما يعملون خبرا بالياء والباقون بالتاء وقرأ ابن عامر واهل الكوفة اللامي مهموزة ممدودة مشبعة
بمدحها ياء وفي سورة المجادلة والطلاق مثله وقرأ نافع ويعقوب اللاه مهموزة ممدودة مخسلة لا ياء بمدحها والباقون
اللاي بغير همزة ولا مد حيث كانت وقرأ عاصم تظاهرون بضم التاء وتخفيف الظاء وقرأ فتح التاء وتخفيف الظاء
أهل الكوفة غير عاصم وقرأ ابن عامر تظاهرون بفتح التاء وتشديد الظاء وقرأ الباقر تظهور بغير الف وتشديد الظاء والهاء

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من قرأ بما يعملون بالياء فعلى لا تطع الكافرين انه بما يعملون والتاء على المخاطبة ويدخل فيه
الغيب واللامى اصله فاعل مثل شائي فالقياس ان يثبت الياء فيه كما يثبت في الشائي والتائي وقد حذفوا الياء في
حروف من ذلك قولهم ما باليت به باله ومنه جابه وكذا إذا حذف من اللامي يصير اللاه لأن خفت الهجزة
فالقياس ان يجعل بين بين وقد حكى سيبويه حذف الياء من اللامي ومن قرأ تظهورون فإنه تظهرون فادغم التاء
في الظاء ومن قرأ تظاهرون مضمومة التاء فهو من ظاهر من امرأته ويقوي ذلك قولهم في مصدره الظهار ومن
قرأ تظاهرون خفيفة الظاء فعمته تظاهرون فحذف تاء تتفاعلون التي ادغمها غيره وهو من قرأ تظاهرون بتشديد
الظاء مع الالف

﴿ النزول ﴾

زلت في الحبس فيان بن حرب وعكرمة بن ابى جهل والابى الأور السلمي قدموا المدينة ونزلوا على عبد الله بن
ابى بعد غزوة احد بأمان من رسول الله ﷺ ليكملوه فقاموا وقام معهم عبد الله بن ابى وعبد الله بن سعد
ابن ابى سرح وطعمة بن ابيرق فدخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا يا محمد ارفض ذكر اكنتنا اللات والعزى
ومنات وكل ان لما شفاعه لمن بعدها وتذكع وربك فشك ذلك على النبي ﷺ قال عمر بن الخطاب ائذن
لنا يا رسول الله في قتلهم فقال ابى اعطيتم الأمان وامر ﷺ فأخرجوا من المدينة وزلت الآية ولا تطع
الكافرين من اهل مكة أباسقيان وابا الأور وعكرمة والمناقين ابن ابى واين سعد وطعمة وقيل زلت في ناس
من ثقيف قدموا على رسول الله ﷺ فطلبوا منه ان يمتنعهم باللات والعزى سة قالوا لئلم قريش منزلتنا منك
وقوله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه زلت في ابى معمر جميل بن معمر بن حبيب النهري وكان ليبيك حافظا
لما يسمع وكان يقول إن في جوفي لقلبين اعقل بكل واحد منهما افضل من عقل محمد فكانت قريش
تسميه ذا القلبين فلما كان يوم بدر وهزم المشركون وفيهم ابو معمر وثقاف ابو سقيان بن حرب وهو أخو يده
احدى ثعلبة والاخرى في رجليه فقال له ياأبا معمر ما حال الناس قال انهزموا قال فما بالك احدى ثعلبك
في يدك والاخرى في رجليك فقال ابو معمر ما شعلت إلا انها في رجلي ففروا يوشك انه لم يكن له إلا قلب
واحد لما نسي ثله في يده

المعنى

خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (يا ايها النبي اتق الله) أي اثبت على تقوى الله ودم عليه وقيل معناه اتق الله في اجابة المشركين إلى ما التمسوه وقيل ان بعض المسلمين هموا يقتل أولئك الذين قدموا المدينة بأمان فقال اتق الله في تقض العهد (ولا تطع الكافرين والمنافقين) سر بيانه وقيل انه عام وهو الوجه والكفر هو الذي يظهر الكفر ويبيته والمنافق هو الذي يظهر الإيمان ويبطن الكفر (إن الله كان عليا) بما يكون قبل كونه (حكيا) فيما يخلفه وهما عن متابعة الكفار وأهل النفاق أمره بالتباعد وأمره ونواهيته على الإطلاق فقال (واتبع ما يوحى إليك من ربك) من القرآن والشرائع قبله وأعمل به (إن الله كان بما تعملون خبيرا) أي لا يخفى عليه شيء من أعمالكم فيجازيكم بحسبها إن خيرا فخير وإن شرا فشر (وتوكل على الله) أي فوض أمورك إلى الله حتى لا تتخاف غيره ولا ترجو إلا غيره (وكنى بالله وكبلا) أي قائما بجديرك حافظا لك وداعيا حذرك (ما جعل الله لرجل من قبلين في جوفه) فإن أمر الرجل الواحد لا ينتظم ومعه قلبان فكيف تنتظم أمور العالم وله إكمان مبيودان وقيل انه نزل في أبي معبر على مأسا بيانه عن مجاهد وقتادة واحدى الروايين عن ابن عباس وقيل انت المنافقين كانوا يقولون ان لحمد قلبين ينسبونه إلى الدهاء فأكذبهم الله تعالى بذلك عن ابن عباس وقيل ان رجلا كان يقول ان في قسطن قسما فأمرني ونفستني فأنزل ذلك فيه عن الحسن وقيل هو رد على المنافقين والمعنى ليس لاحد قلبان يؤمن بأحدهما ويكفر بالآخر وإنما هو قلب واحد فلو أن يؤمن وإما أن يكفر عن أبي مسلم وقيل انه يتصل بقوله وما جعل ادعياتكم أبنائكم والتقدير انه كما لم يجعل لرجل قلبين في جوفه لم يجعل ابن الانسان ابنا لغيره وقيل بل يتصل بما قبله والمعنى أنه لا يمكن الجمع بين اتباعين متضادين اتباع الوحي والقرآن واتباع أهل الكفر والطغيان فكفى عن ذلك بذكر القلبين لأن الاتباع بصدر عن الاعتقاد والاعتقاد من أعمال القلوب فكما لا يجتمع قلبان في جوف واحد لا يجتمع اعتقادان متضادان في قلب واحد وقال أبو عبد الله «ع» ما جعل الله لرجل من قبلين في جوفه يجب بهذا قوما ويجب بهذا اعداءهم واختلف العلماء في انه هل يجوز أن يكون لإنسان واحدا قلبان فممن بعضهم من ذلك وقال إن ذلك يؤدى إلى أن لا يفصل لإنسان من إنسانين لأنه يصح أن يريد أحد قلبيه ما يكرهه بالقلب الآخر فيصير كشخصين وجوز بعضهم ذلك وقال كما ان الانسان الواحد يجوز أن يكون له قلب كثير الأجزاء ويحتاج أن يريد بعض الأجزاء ما يكرهه البعض الآخر لأن الإرادة والكراهة وإن وجدتا في جزئين من القلب فالخالتان الصادرتان عنها يرجعان إلى الجملة وهي جملة واحدة فاستعمال اجتماع معنيين ضدين في شيء واحد ويجوز أن يكون معنيين مختلفان أو مثلان في جزئين من القلب ويجوز ان الصفتين للشيء الواحد فكذلك القياس إذا كان المعنيان في قلبين إذا كان ما يوجد فيهما يرجع إلى شيء واحد إلا ان السمع ورد بالجمع من ذلك (وما جعل ازواجكم اللاتي تظاهرون منهن أمهاتكم) يقال ظاهر من أمرته وتظاهروا وتظهر وهو ان يقول لها أنت علي كظهر أمي وكانت العرب تطلق نساءها في الجاهلية بهذا اللفظ فلما جاء الإسلام نوا عنه وأوجب الكفارة على من ظاهر من امرأته وسد ذكره في سورة المجادلة والمعنى ان الله تعالى أعلمنا ان الزوجة لا تصير أما فقال وما جعل نساءكم اللاتي تقولون من علينا كظهر أمهاتنا أمهاتكم لأن أمهاتكم على الحقيقة من اللاتي ولدنكم وارضعنكم (وما جعل ادعياتكم أبنائكم) الأعداء جمع الديهي وهو الذي يبتداه الإنسان بين سبحانه انه ليس باين على الحقيقة ونزلت في زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي من بني عبدود تبناه النبي ﷺ قبل الوحي وكان قد وقع عليه السبي فاشتراه رسول الله ﷺ بسوق عكاظ فلما نبى رسول الله ﷺ دعاه إلى الإسلام فأسلم فقدم أبو حارثة مكة وأتى أبا طالب وقال سل ابن أخيك فأما أن يبيعه وإما أن ينتهه فلما قال ذلك أبو طالب لرسول الله قال هو حر فليلهب حيث شاء فأبى زيد أن يفارق

رسول الله ﷺ فقال حارثة يا معشر قريش اشهدوا انه ليس ابني فقال رسول الله ﷺ اشهدوا انه ابني يعني زيدا فكان يدعي زيدا بن محمد فلما تزوج النبي ﷺ زينب بنت جحش فكانت تحت زيد بن حارثة قالت اليهود والمنافقون تزوج محمد امرأة ابنه وهو ينهى الناس عنها فقال الله سبحانه ما جعل الله من تدعوته ولدا وهو ثابت النسب من غيركم ولدا لكر (ذلك قولكم بأفواهكم) أي ان قولكم الذي ابن الرجل شيء تقولونه بالشيءكم لا حقيقة له عند الله تعالى (والله يقول الحق) الذي يلزم اعتقاده وله حقيقة وهو ان الزوجة لا تصير بالظهار أما والذي لا يصير بالتبني ابنا (وهو يهدي السبيل) أي يرشد إلى طريق الحق ويدل عليه (ادعواهم لا بأبائهم) الذين ولدوهم وانسبوا بهم اليهم أو إلى من ولدوا على فراشهم (هو اقص عند الله) أي اعدل عند الله قولا وحكما وروى سالم عن ابن عمر قال ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيدا بن محمد حتى نزل في القرآن ادعواهم لا بأبائهم هو اقص عند الله أوردته البخاري في الصحيح (فلان لم تعلموا آبائهم) أي لم تعرفوا بأبائهم (فلما خروا انكم في الدين) أي فهم اخوانكم في الملة فقالوا يا أخي (ومواليتكم) أي بوالعالمكم قال الزجاج ويجوز أن يكون المراد أولياءكم في الدين في وجوب النصرة وقيل معناه معتقكم وعمرؤكم وإذا اعتقتموه من رق فلكم ولاؤهم (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) أي ليس عليكم حرج في نسبتكم إلى الماتني إذا علمتم انه ابوه ولم تعلموا انه ليس بآب له فلا يؤاخذكم الله به (ولكن ما تعمدت قلوبكم) أي ولكن الإثم والجناح فيما تعمدت قلوبكم يعني في الذي تعمدت قلوبكم وقصدتوه من دعائهم إلى غير آبائهم فلو كنتم تؤاخذون به وقيل ما أخطأتم قبل النهي وما تعمدتوه بعد النهي عن مجاهد (وكان الله غفورا) لما سأل من قولكم (رحيما) بكم وفي هذه الآية دلالة على انه لا يجوز الانتساب إلى غير الأب وقد وردت السنة بتلخيص الأمر فيه قال «ع» من انقلب إلى غير أبيه أو اتقى إلى غير مواليه فليعه لعنة الله

قوله تعالى (٦) الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا (٧) وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَمْ وَبِئْسَ الْأَوَّلِينَ (٨) لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَأَلْنَاهُ مِنْهُ خِطَابًا فَلَبِثَ سَاعَةً فَانْفَضَّ وَنُنَادَىٰ مِنَ الْجَنَّةِ أَنْ تَخُصَّصْ يَدَكَ لِخَلْقِكُمْ لَوْ لَا تَعْلَمُ (٩) يٰ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودُ فَارِسَاسَ عَلَيْهِمْ رِيحٌ وَجُنُودٌ لَمْ تَرَ وَكَانَ اللَّهُ جَمًّا تَوَلَّوْنَ بَصِيرًا (١٠) إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ قَوْصِكُمْ مِنْ أَسْفَلِ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ أهل المدينة وابن عامر وابو بكر وقتيبة الظنونا والرسولا والسبيلا بألف في الوصل والوقف وقرأ أهل البصرة وحجة بغير الف في الوصل والوقف والباقيون بالألف في الوقف وبغير الف في الوصل

❦ الحجة ❦

قال ابو علي وجه قول من أثبت في الوصل انها في المصحف كذلك وهو رأس آية ورؤوس الآيات شبه

بالقوافي من حيث كانت مقاطع فلما شبه اكرم من واهائن بالقوافي في حذف الياه منهن كما حذف في نحو قوله «من حذر اللوت أن يأتين» «وإذا ما انقسبت له أنكرن» كذلك يشبه هذا في اثبات الألف بالقوافي فأما من طرح الألف في الوصل فلمنه ذهب إلى أن ذلك في القوافي وليس رؤوس الآي يقوفا فيحذف في الوصل كما يحذف غيرهما ما يثبت في الوقف نحو التشديد الذي يلحق الحرف الموقوف عليه وهذا إذا ثبت في الخطيبيني أن لا يصحف كما لا يحذف هاء الوقف من حساويه وكتايبه وان يجري مجرى الموقوف عليه ولا يوصل.

✽ الاعراب ✽

أن تفعلوا موصول وصلته في موضع رفع بالابتداء إلا أنه استثناء منقطع وخبره محذوف تقديره لكن فعلكم إلى أوليائكم معروفا جائز وإذا اخذنا العامل في الظرف هنا محذوف تقديره وإذا كرروا نعمة الله عليكم كائنة وقت محيى جتود. وإذا جازم كبدل من إذا الأولى وإذا زاغت كذلك

✽ النزول ✽

قال الكلبي أخى رسول الله ﷺ بين الناس فكان يواخي بين الرجلين فإذا مات أحدهما ورثه الثاني منها دون أهله فكفوا بذلك ما شاء الله حتى زلت وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين فسخت هذه الآية الموارثة بالوفاة والهجرة وورث الأدنى فالأدنى من القرابات وقال قتادة كان المسلمون يوارثون بالمهجرة وكان لا يرث الا عرابي المسلم من المهاجرين شيئا فنزلت هذه الآية فصارت الموارث بالقرابات

✽ المعنى ✽

(النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) أي هو أولى بهم منهم بأنفسهم وقيل في معناه اقوال أحدها أنه أحق بتدبيرهم وحكمه أنفذ عليهم من حكمهم على أنفسهم خلاف ما يحكم به لوجوب طاعته التي هي مقرونة بطاعة الله تعالى عن ابن زيد **✽ وثانيها ✽** أنه أولى بهم في الدعوة فإذا دعاهم النبي ﷺ إلى شيء ودعيتهم انفسهم إلى شيء كانت طاعته أولى بهم من طاعة أنفسهم عن ابن عباس وعطا وهذا قريب من الأول **✽ وثالثها ✽** أن حكمه أنفذ عليهم من حكم بعضهم على بعض كقوله فسلموا على أنفسكم فإذا كان هو أحق بهم وهو لا يرث أمته بما له من الحق فكيف يرث من توجبون حقه بالتبني وروى أن النبي ﷺ لما أراد غزوة تبوك وأمر الناس بالخروج قال قوم نساذن أبناءنا وأمهاتنا فنزلت هذه الآية وروى عن أبي وابن مسعود وابن عباس أنهم كانوا يقولون النبي أولى بالمؤمنين من انفسهم وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم وكذلك هو في مصحف أبي وروى ذلك عن أبي جعفر وأبي عبد الله «ع» قال مجاهد وكل نبي أب لأئمة ولذلك صار المؤمنين أخوة لأن النبي ﷺ أبهم في الدين وواحدة الأئمة تقس وهي خاصة الحيوان الحساسة الدراكة التي هي أنفس ما فيه ويحتمل أن يكون اشتقاقه من التنفس الذي هو التروح ويحتمل أن يكون من النفاسة لأنه أجل ما فيه وأكرمه (وأزواجه أمهاتهم) المعنى أنهن للمؤمنين كالأهيات في الحرمة وتحريم النكاح ولهن أمهات لهم على الحقيقة إذ لو كن كذلك لكاف بناته اخوات المؤمنين على الحقيقة فكان لا يصل للمؤمن التزويج بهن فثبت أن المراد به يعود إلى حرمة العقد عليهن لاغير لأنه لم يثبت شيء من احكام الأمومة بين المؤمنين وبينهن سوى هذه الواحدة ألا ترى أنه لا يصل للمؤمنين رؤسهن ولا يرثن المؤمنين ولا يرثونهن ولهذا قال الشافعي وأزواجه أمهاتهم في معنى دون معنى وهو أنهن عرمت على التأييد وما كن محارم في الخلوة والمسافرة وهذا معنى ما رواه مسروق عن عائشة أن امرأة قالت لها يا أمه فقلت لست لك بأم إنما أنا أم رجالكم فعلى هذا لا يجوز أن يقال لإخوانهن وإخواتهن أخوال المؤمنين وخالات المؤمنين قال الشافعي تزوج الزبير أسماء بنت أبي بكر ولم يقل هي خالة المؤمنين (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) وهو مفسر في آخر الأفعال وأولوا الأرحام

هم ذوو الأنساب لما ذكر سبحانه ان أزواج النبي ﷺ أمهات المؤمنين عقبه بهذا وبين انه لا توارث إلا بالولادة والرحم والمعنى ان ذوي القربايات بعضهم أولى بغيراث بعض من المؤمنين أي من الأنصار والمهاجرين اي الذين هاجروا من مكة إلى المدينة وقيل معناه من المؤمنين والمتوابعين والمهاجرين فصارت هذه الآية ناسخة للتوارث بالحجرة والمواخاة في الدين دالة على ان الميراث بالقرباية فمن كان اقرب في قرابة فهو أحق بالميراث من الأبعد (إلا ان تعلموا إلى أوليايتكم معروفا) هذا استثناء منقطع ومعناه لكن إن قلتم إلى أوليايتكم المؤمنين وخلفائكم ما يعرف حسنه وصوابه فهو حسن قال السدي عنى بذلك وصية الرجل لأخوانه في الدين وقال غيره لما نسخ التوارث بالمواخاة والحجرة أباح الوصية فيوصي ابن أخيه بما أحب من الثلث فمعنى المعروف هنا الوصية وحكمي عن محمد بن الحنفية وعكرمة وقادة ان معناه الوصية لذوي القربايات من المشركين وقيل ان هذا لا يصح لأنه تعالى نعى عن ذلك بقوله لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء وقد أجاز كثير من الفقهاء الوصية للقرباية الكافرة وقال اصحابنا انها جائزة للوالدين والولد (كان ذلك) أي نسخ الميراث بالحجرة ورد إلى أولى الأرحام من القربايات (في الكتاب) اي في الوصية المحفوظ وقيل في القرآن وقيل في التوراة (مسطورا) اي مكتوبا ومن في قوله من المؤمنين والمهاجرين يحتمل اسرين ﷺ إحداهما ﷺ ما ذكرناه والآخر ﷺ ان يكون التقدير وأولوا الأرحام من المؤمنين والمهاجرين أولى بالميراث (وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم) اي واذكر يا محمد حين أخذ الله الميثاق على النبيين خصوصا بأن يصدق بعضهم بعضا ويستم بعضهم بعضا عن قتادة وقيل اخذ ميثاقهم أن أن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادة الله فان يصدق بعضهم بعضا وان يصحوا لفقهم عن مقاتل (ومنك) يا محمد وإنما قدمه لفصله وشرفه (ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم) خص هؤلاء بالذكر لأنهم اصحاب الشرائع (واخذنا منهم ميثاقا غليظا) اي عهدا شديدا على الوفاء بما حلوا من اعباء الرسالة وتبليغ الشرائع وقيل على ان يعلنوا أن محمدا رسول الله ﷺ ويعلن محمد ﷺ انه لا نبي بعده وإنما أعاد ذكر الميثاق على وجه التخليط وذكره في أول الآية مطلقا وفي آخرها مقيدا بزيادة صفة ثم بين سبحانه الفائدة في اخذ الميثاق فقال (لئلا الصادقين عن صدقهم) قيل معناه وإنما فعل ذلك لئلا الأنبياء المرسلين ما الذي جاء به أمكم عن مجاهد وقيل لئلا الصادقين في توحيد الله وعدله والشرائع عن صدقهم أي عما كانوا يقولونه فيه تعالى فيقال لم هل ظلم الله تعالى أحدا هل جازى كل إنسان فله هل عذب بغير ذنب وهو ذلك فيقولون نعم عدل في حكمه وجزاءى كلا بفعله وقيل معناه لئلا الصادقين في اقوالهم عن صدقهم في افعالهم وقيل لئلا الصادقين ماذا قصدتم بصدقكم وجه الله أو غيره ويكوف فيه تهديد للكاذب قال الصادق (ع) إذا سأل عن صدقه على اي وجه قاله فيجازى بحسبه فكيف يكون حال الكاذب ثم قال سبحانه (واعد للكافرين عذابا أليما) اي مؤلما ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) ذكرهم سبحانه عظيم نعمته عليهم في دفع الأحزاب عنهم (إذ جاءكم جنود) وهم الذين تحزبوا على رسول الله ﷺ إمام الخندق (فأرسلنا عليهم ريحا) وهي الصبا أرسلت عليهم حتى اكفأت قلوبهم ونزعته فساطيطهم (وجنودا لم تروها) من الملائكة وقيل ان الملائكة لم يقاتلوا يوم بدر ولكن كانوا يشجعون المؤمنين ويحبسون الكافرين (وكان الله بما تعملون بصيرا) من قرأ بالتاء وجه الخطاب إلى المؤمنين ومن قرأ بالياء أراد ان الله عالم بما يعمل الكفار ثم قال (إذ جاءكم) اي واذكروا حين جاءكم جنود المشركين (من فوقكم) أي من فوق الوادي قبل المشرق قربظة والظهير وغطان (ومن أسفل منكم) اي من قبل المغرب من ناحية مكة ابو سفيان سيئه قريش ومن تبعه (وإذ زاغتم الأبصار) اي مالت عن كل شيء فلم تنظر إلا إلى عدوها مقبلا من كل جانب وقيل معناه عدلت الأبصار عن مرقها من الدمش والحيرة كما يكون الجبان فلا يعلم ما يبصر (وبلغت القلوب الحناجر) والحنجرة جوف الحلقوم اي شخصت القلوب

من مكانها فلولا انه شاق الحلقوم عنها ان تخرج لخربت عن قتادة وقال ابو سعيد الخدري قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل من شيء نقوله فقد بلغت القلوب الحناجر فقال قولوا اللهم اسر عوراتنا وأمن روعاتنا قال فقلنا ما فضررب وجوه اعداء الله بالرعي فزمو قال الفراء المني في قوله بلغت القلوب الحناجر انهم جبنوا وجزع اكثرهم وسيل الجبان إذ اشتد خوفه أن يتضح سحره والسحر الرقة فإذا انضخت الرقة رقت القلوب إلى الشجرة (وتظنون بالله الظنون) أي اختلفت الظنون فظن بعضكم بالله النصر وبعضكم بآيس وقيل تظنون ظنونا مختلفة فظن المنافقون انه يستأصل محمد وأهل المؤمنين أنه ينصر عن الحسن وقيل ان من كان ضعيف القلب والارياض ظن ما ظنه المنافقون لانه لم يرد ذلك وقيل اختلف ظنونهم ان بعضهم ظن ان الكفار تغلبهم فظن بعضهم انهم يستولون على المدينة وظن بعضهم ان الجاهلية تعود كما كانت وظن بعضهم ان ما وعد الله ورسوله من نصرة الدين وأهله غرور فانقسام الظنون كثيرة خصوصاً ظن الجبناء

﴿النظم﴾

اتصل قوله الي اولى بالمؤمنين بقوله وما جعل ادعيائكم ابناءكم فإنه سبحانه لما بين ان النبي عليه لا يجوز بين عقبيه انه مع ذلك اولى بالمؤمنين من انفسهم من حيث انه ولاء الله امرهم فيازمهم طاعته والافتقار له وأصل الولاية لله تعالى كما قال هنالك الولاية لله فلا حظ فيها لأحد إلا لمن ولاء سبحانه وإلى هذا المعنى اشار النبي ﷺ يوم الخندق في قوله ألسنت أولى بكم منك بأنفسكم فلما قالوا بلى قال من كنت مولاه فعلي مولاه والمولى بمعنى الأولى بدلالة قوله ما أواكم النار هي مولاكم أي أولى بكم وقول لبيد

فصدت كلا الفرجين تحسب انه مولى المخافة خلفها وأمامها

أي أولى بالمخافة ثم عاد سبحانه إلى الكلام في تأكيد نبوة نبينا ﷺ يذكر ما اخذ على النبيين من الميثاق في هذا الباب وعقب ذلك ببيان آياته ومعجزاته يوم الأحزاب وذكر ما انعم الله على المؤمنين من النصر مع ما اعداه لهم من الثواب

-(قصة غزوة الخندق)-

ذكر محمد بن كعب القرظي وغيره من اصحاب السير قالوا كان من حديث الخندق ان قرا من اليهود منهم سلام بن ابي الحقيق وحبي بن اخطب في جماعة من بني النضير الذين اجلهم رسول الله ﷺ خرجوا حتى قدموا على قريش بكرة فدعوم إلى حرب رسول الله ﷺ وقالوا انا منكم معكم عليهم حتى نستأصلهم فقالت لهم قريش يا معشر اليهود انكم اهل الكتاب الاول فديننا خير أم دين محمد قالوا بل دينكم خير من دينه فأنتم أولى بالحق منه فهم الذين انزل الله فيهم ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء اهدى من الذين آمنوا سبيلا إلى قوله وكفى بجهنم سعيراً فسر قريشا ما قالوا ونشطوا لما دعوم اليه فاجمعوا لذلك واتعدوا له ثم خرج أولئك الفر من اليهود حتى جاءوا غطفان فدعومهم إلى حرب رسول الله ﷺ واخبروهم انهم سيكونون معهم عليه ﷺ وان قريشا قد بايعوه على ذلك فأجابهم فخرجت قريش وقائدهم ابو سفيان بن حرب وخرجت غطفان وقائدها عبيدة بن حصين بن حذيفة بن بدر في فرارة والحرب بن عوف في بني مرقس ومن بني جيلة الاشجعي فيمن تابعه من اشجعهم وكتبوا إلى حلفائهم من بني اسد فأقبل طليحة في من اتبعه من بني اسد وهاجرا حلفاء اسد وغطفان وكتب قريش إلى رجال من بني سليم فأقبل ابو الاعور السلمي فيمن اتبعه من بني سليم مددا لعريش فلما علم بذلك رسول الله ﷺ ضرب الخندق على المدينة وكان الذي اشار عليه سلمان الفارسي (ره) وكان أول مشهد شهده سلمان مع رسول الله ﷺ وهو يومئذ حر قال يارسول الله انا كما يقداس إذا حوصرتا خندقنا علينا فعل في رسول الله ﷺ والمسلمون حتى احكوه فما ظن من دلائل

النبوة في حفر الخندق ما رواه ابو عبد الله الحافظ باسناده عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني قال
 حدثني ابي عن ابيه قال قال خط رسول الله ﷺ الخندق عام الاحزاب اربعين ذراعاً بين عشرة فاختلف المهاجرون
 والانصار في سلمان الفارسي وكان رجلاً قوياً فقال الانصار سلمان منا وقال المهاجرون سلمان منا فقال رسول الله
 ﷺ سلمان منا اهل البيت قال عمرو بن عوف فكنت انا وسلمان وحذيفة بن اليان والنعمان بن مقرن وستة
 من الانصار قطع اربعين ذراعاً فحفرنا حتى إذا بلغنا الذي اخرج الله من بطن الخندق صخرة بيضاء مدورة فمكسرت
 حديدنا وشقت علينا فقلنا يا سلمان ارق إلى رسول الله ﷺ فأخبره عن الصخرة فأما ان نعدل عنها فإن المعدل
 قريب وإما ان يأمرنا فيه بأمره فإننا لا نحب ان نجاوز خطه فرقي سلمان حتى اتى رسول الله ﷺ وهو مضروب
 عليه قبة فقال يا رسول الله خرجت صخرة بيضاء من الخندق مدورة فمكسرت حديدنا وشقت علينا حتى ما يملك
 فيها قليل ولا كثير فمرنا فيها بأمرك فحبط رسول الله ﷺ مع سلمان في الخندق واخذ للمول وضرب بهضبة
 فلمعت منارها اضاءت ما بين لابتيها يعني لابي المدينة حتى لكان مصباحاً في جوف ليل مظلم فكبر رسول الله
 ﷺ تكبيرة ففتح فكبر المسلمون ثم ضرب ضربة اخرى فلمعت بركة اخرى ثم ضرب به الثالثة فلمعت
 بركة اخرى فقال سلمان يا ابي انت وأمي يا رسول الله ما هذا الذي ارى فقال اما الأولى فإن الله عز وجل فتح علي
 بها اليمن وأما الثانية فإن الله فتح علي بها الشام والمغرب وأما الثالثة فإن الله فتح علي بها المشرق فاستبش
 المسلمون بذلك وقالوا الحمد لله موعد صادق قال وطلعت الأحزاب فقال المؤمنون هذا ما وعدنا الله ورسوله
 وصدق الله ورسوله وقال المنافقون ألا تمجبون محمدكم وبعدكم الباطل ويخبركم انه يصرفي يثرب قصور الحيرة
 ومدائن كسرى وانها فتفتح لكم واتمم تحفرون الخندق ولا تستطيعون ان تبرزوا وما ظهر فيه ايضاً من آيات النبوة
 ما رواه ابو عبد الله الحافظ باسناده عن عبد الواحد بن ائمن المخزومي قال حدثني ائمن المخزومي قال سمعت
 جابر بن عبد الله قال كنا يوم الخندق نتفر الخندق فرمضت فيه كذابة وهي الجبل فقلنا يا رسول الله إن كذابة
 عرضت فيه فقال رسول الله ﷺ رشوا عليها ماء ثم قام فأثامها ويطنه معصوب بمجر من الجوع فأخذ للمول
 أو المسحاة نسى ثلاثاً ثم ضرب فمادت كتيها اميل فقلت له إئذن لي يا رسول الله الى المنزل ففعلت فقلت للمرأة
 هل عندك من شيء فقالت عندي صاع من شعير وعناق فطحننت الشعير وعجننته وذبحت العناق وسليختها وخلت
 بين المرأة وبين ذلك ثم اتيت الى رسول الله ﷺ فطبلت عنده ساعة ثم قلت إئذن لي يا رسول الله ففعل
 فأتمت المرأة فإذا العجين واللحم قد أمكننا فرجعت الى رسول الله ﷺ فقلت ان عندنا طعناً لنا فقم يا رسول
 الله انت ورجلان من اصحابك فقال وكم هو قلت صاع من شعير وعناق فقال للمسلمين جميعاً قوموا إلى جابر
 فقاموا فلقيت من الحياء ما لا يعلمه الا الله فقلت جاء بالخلق على صاع شعير وعناق فدخلت على المرأة وقلت
 قد انقضت جاءكم رسول الله ﷺ بالخلق اجمعين فقالت هل كان سألكم طعامكم قلت نعم فقالت الله
 ورسوله اعلم قد اخبرناه ما عندنا فكشفت عني غماً شديداً فدخل رسول الله ﷺ فقال خذي ودعيني من اللحم
 ففعل رسول الله ﷺ يبرد ويفرق اللحم ثم يجم هذا ويجم هذا فزال يقرب الى الناس حتى شبعوا اجمعين
 ويعود الثور والقدح املاً ما كانا ثم قال رسول الله ﷺ كلي واهدي فلم نزل نأكل ونهدي قومنا اجمع
 اورده البخاري في الصحيح وعن البراء بن عازب قال كان رسول الله ﷺ ينقل معنا التراب يوم الاحزاب
 وقد وارى التراب يابض ويطنه وهو يقول « اللهم لولا انت ما احدثتنا ولا تصدقنا ولا علينا فازلن سكينة علينا
 وثبت الاقدام ان لا تقينا ان الاولى قد بنوا علينا اذا أرادوا فتنة أبينا » يوم بها صوته رواه البخاري في الصحيح
 عن ابي الوليد عن شعبة عن ابي اسحاق عن البراء قالوا ولما فرغ رسول الله ﷺ من الخندق اقبلت قريش
 حتى نزلت بين الجرف والغابة في عشرة آلاف من احاديثهم ومن تابعهم من بني كنانة واهل تهامة واقبلت غطفان

ومن تايههم من اهل نجد حتى نزلوا الى جانب احد وخرج رسول الله ﷺ والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين ف ضرب هناك عسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر بالذراري والسياء فرفعوا في الاحاطم وخرج عدو الله حسي بن اخطب النصيري حتى اتي كعب بن اسد القرظي صاحب بني قريظة وكان قد وادع رسول الله ﷺ على قومه وعاهده على ذلك فلما سمع كعب صوت ابن اخطب اغلق دونه حصنه فاستأذن عليه فأبى ان يفتح له فناداه يا كعب افتح لي فقال ويحك يا حسي انك رجل مشرؤم اني قد عاهدت محمدا ﷺ ولست بناقض ما بيني وبينه ولم أر منه إلا وفاءا وصداقا قال ويحك الفتح لي أكلمك قال ما انا بفاعل قال ان اغلقت دوني إلا على حشيشة تكره انأكل منها معك فاحفظ الرجل ففتح له فقال ويحك يا كعب جئتكم بمن الدهر وببحر طام جئتكم بقريش على قادتها وسادتها وبطفان على سادتها وقادتها قد عاهدوني أن لا يروحوا حتى يستأصلوا محمدا ومن معه فقال كعب جئني والله بذل الدهر بجهنم قد هراق ماؤه يردد ويبرق وليس فيه شيء فدعني ومحمدا وما انا عليه فلم أر من محمد إلا صداقا وفاء فلم يزل حسي يكعب بفشل منه في اللدوة والغارب حتى سمع له على ان اعطاه عبدا وميثاقا لئن رجعت قريش وبطفان ولم يصيبوا محمدا أن ادخل معك في حصنك حتى يصيبني ما اصابك فنقض كعب عهده ويرى ما كان عليه فيما بينه وبين رسول الله ﷺ فلما انتهى الخبر إلى رسول الله ﷺ بعث سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس احد بني عبد الأشهل وهو يومئذ سيد الاوس وسعد بن عباد احد بني ساعدة بن كعب بن الخزرج وهو يومئذ سيد الخزرج ومعهما عبد الله بن رواحة وخوات بن جبير فقال انطلقوا حتى تنظروا أحق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا فإن كان حقا فالحق لنا لحنا نعرفه ولا نفنوا اعضاء الناس وإن كانوا على الوفاء فاجبروا به للناس وخرجوا حتى أتوهم فوجدوهم على اخشب مما بلغهم عنهم قالوا لا عقد بيننا وبين محمد ولا عهد لشاقتهم سعد بن عباد وشاقتهم وقال سعد بن معاذ دع عنك شاشتقتهم فإن ما بيننا وبينهم اعظم من المشاقة ثم اقبلوا إلى رسول الله ﷺ وقالوا عضل والقارة لندرع عضل والقارة باصحاب رسول الله ﷺ حبيب بن عدي واصحابه اصحاب الرجيع فقال رسول الله ﷺ والله اكبر ابشروا يا عسكر المسلمين وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف وأتاهم عدوهم من فوهم ومن اسفل منهم حتى غلب المؤمنون كل غلب وظهر التفاق من بعض المنافقين فأقام رسول الله ﷺ واقام المشركون عليه بضعا وعشرين ليلة لم يكن بينهم قتال إلا الرمي بالنبل إلا ان فوارس من قريش منهم عمرو بن عبدود اخو بني عامر بن لؤي وعسكرته بن ابي جهل وضرار بن الخطاب وهيرة بن ابي وهب ونوفل بن عبد الله قد تلبسوا للقتال وخرجوا على خيولهم حتى مروا بمنازل بني كنانة فقالوا تهبأوا للحرب يا بني كنانة فستعلمون اليوم من الفرسان ثم اقبلوا متعقب بهم خيولهم حتى وقفوا على الخندق فقالوا والله ان هذه لمكيدة ما كانت العرب تكيدها ثم تيمموا مكانا ضيقا من الخندق فضربوا خيولهم فانفتحوا فجالت بهم في السبخة بين الخندق وسمع وخرج علي بن ابي طالب «ع» في نفر من المسلمين حتى اخذ عليهم الثغرة التي منها اقتحموا واقبلت القوسات بنحوهم وكان عمرو بن عبدود فارس قريش وكان قد قاتل يوم بدر حتى ارتث واثبه الجراح ولم يشد احدا فلما كان يوم الخندق خرج مملا ليرى مشهده وكان يمد بألف فارس وكان يسمى فارس يليل لأنه لا قبل في ركب من قريش حتى إذا كانوا يليل وهو واد قريب من بدر عرضت لهم ذو بكر في عدد فقال لأصحابه امضوا فمضوا فقام في وجوه بني بكر حتى متهم من ان يصلوا اليه فعرف بذلك وكان اسم الموضع الذي حفر فيه الخندق المداد وكان اول من طفره عمرو واصحابه فقتل في ذلك

عمرو بن عبد كان أول فارس جزع المداد وكان فارس يليل

وذكر ابن اسحاق ان عمرو بن عبدود كان يتادي من يبارز فقام علي «ع» وهو مقنع في الحديد فقال انا له

يا نبي الله فقال انه عمرو وأجلى عمرو وأرجل وهو يومئذ يقول ابن جنتكم التي تزعمون ان من قتل منكم دخلها فقام علي «ع» فقال اتا له يا رسول الله ثم نادى الثالثة فقال

ولقد نجحت من النداء
ووقفت إذ جبن المشجع - موقف البطل المناجز
إن السماحة والشجاعة في الفتى خير الغرائز

فقام علي فقال يا رسول الله اتا فقال انه عمرو فقال وان كان عمرا فاستأذن رسول الله فأذن له رسول الله وفيما رواه لنا السيد ابو محمد الحسيني القاني عن الحاكم أبي القاسم الحسيني بالاسناد عن عمرو بن ثابت عن أبيه عن جده عن حذيفة قال قال له رسول الله ﷺ درعه ذات الفضل واعطاه سيفه ذا النكار وعلمه حمامة السحاب على رأسه تسعة أكوار ثم قال له تقدم فقال لا ولي اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوق رأسه ومن تحت قدميه قال ابن اسحاق فمضى اليه وهو يقول

لا تعجلن فقد آتانا
ذو نية وبصيرة
إني لأرجو ان أفي
من ضربة فجلاد يتي
لشمع حنونك غير عاجز
والصدق مني كل فائز
ثم عليك نائمة الجنائز
ذكرها عند المهازير

قال له عمرو من انت قال اتا علي قال اتا علي بن ابي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف فقال غيرك يا ابن أخي من اعمالك من هو اسن منك فأني أكره ان اهرق دمك فقال علي «ع» لكفي والله ما أكره ان اهرق دمك فغضب ووزل وسل سيفه كأنه شعله نار ثم أقبل نحو علي مغضبا فاستقبله علي بدرقه فضربه عمرو بالدرة فقتله وأثبت فيها السيف وأصاب رأسه فشبهه وضربه علي على جبل المائق فسقط وفي رواية حذيفة ووصف علي رجليه بالسيف من اسفل فوقع على قفاه ونارت بينهما عجاوبة فسمع علي يكبر فقال رسول الله ﷺ قتلته والذي نفسي بيده فكان أول من أجدر العجاج عمر بن الخطاب فإذا علي يمسح سيفه بدرع عمرو فكبر عمر بن الخطاب وقال يا رسول الله قتلته فجز علي رأسه وأقبل نحو رسول الله ﷺ ووجهه يتهاول فقال عمر بن الخطاب هلا استلبه درعه فإنه ليس للعرب درع خير منها فقال ضربه فانقاني بسوافته فاستجيت ابن عمي ان استلبه قال حذيفة فقال النبي ﷺ إشر يا بني فلو وزن اليوم علك بعمل امه بمجدل رجس علك بمسلم وذلك انه لم يبق بيت من بيوت المشركين إلا وقد دخله ومن يقتل عمرو ولم يبق بيت من بيوت المسلمين إلا وقد دخله جز يقتل عمرو وعن الحاكم أبي القاسم ايضا بالاسناد عن سفیان الثوري عن زيد الثاني عن مرة عن عبد الله بن مسعود قال كان يقرأ وكفى الله المؤمنين القتال بلي وخرج اصحابه منهزمين حتى طوفت خيولهم الخندق وتبادر المسلمون فوجدوا نوفل بن عبد المزی جوف الخندق فيجولوا يرمونه بالحجارة فقال لهم قتله اجل من هذه ينزل بعنكم اقاتله فقتله الزبير بن العوام وذكر ابن اسحاق ان عليا «ع» طعنه في ثروته حتى اخرجها من رواقه فمات في الخندق وبعث المشركون إلى رسول الله ﷺ يشترون بشرته بشفرة آلاف فقال النبي ﷺ لا تأكل كل شئ الموتى وذكر علي «ع» ايماننا منها

نصر الحجارة من سفاهة رأيه
فصرته رب محمد بصواب
كل خذع بين دكادك وزواب
فصرته وتر كفه متجذلا

وعففت عن اثوابه ولوانتي كنت المظفر بزني اثوابي

وروى عمرو بن عبد عن الحسن البصري قال ان عليا «ع» لما قتل عمرو بن عبدود حمل رأسه فالتقاء بين يدي رسول الله ﷺ فقام اوبكر وعمر قتيلا رأس علي «ع» وروي عن ابي بكر بن عياش انه قال ضرب علي ضربة ما كان في الاسلام اعز منها يعني ضربة عمرو بن عبدود وضرب علي ضربة ما كان في الاسلام ضربة أشأ منها يعني ضربة ابن ملحج عليه لعائن الله . قال ابن اسحاق وروى حبان بن قيس بن العرفة سعد بن معاذ يسهم وقال خذها وانا انا العرفة فقطع اكمله فقال سعد عرف الله وجهك في النار اللهم ان كنت ايقنت من حرب قريش شيئا فابقى لها فإنه لا قوم احب الي ان اجاهد من قوم آذوا رسولك وكذبه واخرجوه وان كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعله في شهادة ولا تقتني حتى تفر عيني من بني قريظة قال وجاء نعيم بن مسعود الاشجعي إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله إني قد اسلمت ولم يعلم بي احد من قومي فمرني بأمرك فقال له رسول الله ﷺ إنا انت فينا رجل واحد فخذل عنا ما استطعت فانما الحرب خدعة فانطلق نعيم بن مسعود حتى اتى بني قريظة فقال لهم إني لكم صديق والله ما انتم وقريش وطفان من محمد ﷺ بئزلة واحدة إن البلد بلدكم وبه اموالكم وابنائكم وتساوكم وإنا قريش وطفان بلادهم غيرها وإنا جاءوا حتى تزلوا معكم فإن رأوا فرصة انتهزوها وإن رأوا غير ذلك رجعوا إلى بلادهم وغلوا بينكم وبين الرجل ولا طاقة لكم به فلا تناقلوا حتى تأخذوا رهنا من اشرافهم تستوثقون به ان لا يهربوا حتى يئانجروا محمدا فقالوا له قد اشترت برأي ثم ذهب فأتى ابا سفيان واشراف قريش فقال يامعشر قريش انكم قد عرفتم ودي اياكم وفراقتي محمدا ودينه رايتي قد شتمتكم بنصحة فاكتموا علي فقالوا نفل ما انت عندنا بجهنم فقال تملكون ان بني قريظة قد نهوا علي ما صنعوا فيا بينهم وبين محمد فبشوا اليه انه لا يرضيك عنا إلا ان تأخذ من القوم رهنا من اشرافهم وندفعهم اليك فتضرب اعناقهم ثم تكون معك عليهم حتى يخرجهم من بلادك فقال بلى فإن يشاء اليكم يسألونكم نفرا من رجالكم فلا تعطوهم رجلا واحدا واحذروا ثم جاء طفان وقال يامعشر طفان إني رجل منكم ثم قال لهم ما قال قريش فلما اصبح ابو سفيان وذلك يوم السبت في شوال سنة خمس من الهجرة بمث الهم ابو سفيان هكرمة بن ابي جهل في نفر من قريش ان ابا سفيان يقول لكم يامعشر اليهود ان الكراع والحاف قد هلكا وانا لسنا بدار مقام فاخرجوا إلى محمد حتى تناجزه فبشوا اليه ان اليوم السبت وهو يوم لا تعمل فيه شيئا ولسنا مع ذلك بالذين نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا من رجالكم نستوثق بهم لا تذهبوا وتدعونا حتى نناجز محمدا فقال ابو سفيان والله قد حذرنا هذا نعيم فبعث الهم ابو سفيان انا لا نعطيك رجلا واحدا فإن شئتم أن تخرجوا وتقاتلوا وإن شئتم فاقعدوا فقالت اليهود هذا والله الذي قال لنا نعيم فبشوا الهم انا والله لا نقاتل حتى تعطونا رهنا ونخذل الله بينهم وبث سبحانه عليهم الريح في ليل شاتية باردة شديدة البرد حتى انصرفوا راجعين قال محمد بن كعب قال حذيفة بن اليمان والله لقد رأيتنا يوم اخندق وبننا من الجهد والجوع والحرق والا في عمله إلا الله وقام رسول الله ﷺ فصلى ما شاء الله من الليل ثم قال ألا رجل ياتي بناجر القوم يجعله الله رفيقي في الجنة قال حذيفة فوالله ما قام منا احد مما بنا من الحرق والجهد والجوع فلما لم يقم احد دعاني فلم اجد بدا من اجابته قلت ليبيك قال اذهب فجئني بجبر القوم ولا تحدث شيئا حتى ترجع فقال وأتيت القوم فاذا ربيع الله وجنوده يقبل بهم ما يفعل ما يستسلكهم بناء ولا تثبت لهم نار ولا تطفئ لهم قدر فلاني لكذلك إذ خرج ابو سفيان من رهله ثم قال يا معشر قريش لينظر احدكم من جلسه قال حذيفة فبدأت بالذي من يميني فقلت من انت قال انا فلان ثم عاد ابو سفيان براجلته فقال يا معشر قريش والله ما اتم بدار مقام هلك الخندق والحافر واخلفنا بنو قريظة وهذه الريح لا يستسلك لنا معها شي ثم عجل فركب راحلته وانها لمقولة ما حل عقابها إلا بعد

ما ركبها قال قامت في نفسي اورميت عدا الله فقتلته كنت قد صنعت شيئا فوترت قوسي ثم وضعت السهم في كبد القوس وانا اريد ان ادميه فاقبله فذكرت قول رسول الله ﷺ لا تحدث شيئا حتى ترجع قال فحططت القوس ثم رجعت إلى رسول الله ﷺ وهو يصلي فلما سمع حسي فرج بين رجله فدخلت تحت وارسل علي طائفتين مرطلة فركع وسجد ثم قال ما الخبر فاجابته وروى الحافظ بالاسناد عن عبد الله بن أبي أوفى قال دعا رسول الله ﷺ على الأحزاب فقال اللهم انت منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزمهم وعن أبي هريرة ان رسول الله ﷺ كان يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأمره عند غلب الأحزاب وحده فلا شيء بعده وعن سليمان بن صرد قال قال رسول الله ﷺ حين اهلجى عنه الأحزاب الآن نفزهم ولا ينزونا فكان كما قال ﷺ فلم تنزهم قريش بعد ذلك وكان هو يفزهم حتى فتح الله عليهم مكة

قوله تعالى (١١) هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا (١٢) وَإِذْ يَقُولُ الْمَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا (١٣) وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا (١٤) وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْفَارِهِمْ سُلُوكُ الْفِتْنَةِ لَأَنفَرُوا وَمَا لُبَّشُوا بِهَا إِلَّا يُسِيرًا (١٥) وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ أَنْ يُوَلِّوهُمْ الْاُدَّ بَارِئًا كَانَتْ عَهْدُ اللَّهِ مُسَوَّلًا (١٦) قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذًا لَتَمُوتُنَّ إِلَّا قَلِيلًا (١٧) قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (١٨) قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا (١٩) أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالنَّسَةِ حِذَارَ أَشِحَّةٍ عَلَى الْخَبِيرِ أُولَئِكَ لَمْ يُولُؤْا بِحَظِّ اللَّهِ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (٢٠) يَمْسِرُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابَ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْتَأْذِنُونَ عَنْ أَتْبَائِهِمْ وَلَوْ كَانَ أَوْفَىكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا عشر آيات

❦ القراءة ❦

قرأ حفص لا مقام لكم بضم الميم والباقون بفتحها وقرأ أهل العجاز لا توها بالمد وقرأ يعقوب يسألون بالتشديد والد والباقون يستلون بالتخفيف وفي الشواذ قراءة ابن عباس وابن يعمر وبتادة ان ييوتنا عورة وما هي بعورة بكسر الواو في الموضعين وقراءة الحسن ثم سولوا الفتنة مرفوعة السين ولا يجعل فيها ياء ولا يديها وقراءة ابن عباس لو انهم بدى في الاعراب

❦ الحجة ❦

قال ابن عزى المقام يشتمل أمرين ❦ احدهما ❦ لا موضع إقامة لكم وهذا اشبه لانه في معنى لا مقام ينتح

اليوم اي ليس لكم موضع تقومون فيه ﴿والآخر﴾ لا اقامة لكم ومن قصر لا قوها فلائك تقول
أتيت الشيء إذا فعلته تقول أتيت الخير وتركت الشر ومعنى ثم سلوا الفتنة لأتوها سلوا فعل الفتنة فعلوها ومن
قرأ لأتوها فالخفي لأعطوها اي لم يمتنعوا فيها والمعنى لو قيل لهم كونوا على المسلمين ومع المشركين فاعلموا ذلك
ومن قرأ يساءلون فإنه يساءلون اي يسأل بعضهم بعضا فادغم الاء في السين ومن قرأ عودة بكسر الواو فإنه
شاذ من طريق الاستعمال وذلك لتحرك الواو بعد الفتحة والقياس ان تقول عاده كما قالوا رجل مال وامرأة
مالة وكيش صاف ونجعة صافة ومثل عودة في صحة الواو قولهم رجل عود لا مال له وقول الاعشى

وقد غدوت إلى الخانوت يتبعني شاو مشل شلول شلشل شول

وقوله سلوا من قولهم سال يسأل كخاف فالعين على هذه اللمة ولو وحكى ابو زيد قولهم هما
يتسالوان كما يقال يتقاربان والأقرب على هذا ان يقال سالوا كبدوا وقيل واللمة الاخرى لإشام الضمة نمرسبوا
واللمة الثالثة سلوا على اخلاص ضمة نمل إلا انه اردأ اللغات قال الشاعر «وقول لا اهل له ولا مال» اي وقيل
وقال آخر «نوط الى صلب شديد الحل» اي نبط وقوله بدى جمع باد فهو مثل غاز وغزى

﴿اللمة﴾

يقال هنا للقريب من المكان وهنالك البعيد وهنالك المتوسط بين القريب والبعيد وسيله سبيل ذا وذلك
وذاك والازلال الاضطراب العظيم والازلة اضطراب الارض وقيل انه مضاعفدل وزلزال فيه والشدّة قوة تدرك
بالحاسة لأن القوة التي هي القدرة لا تدرك بالحاسة وإنما تلم بالدلالة لذلك يوصف تعالى بأنه قوي ولا يوصف
بأنه شديد والظهور ايها المجهوب بالمكروه والظهور الشيطان قال الحرث بن حنظلة

لم يعرفكم غرورا ولكن برفع الأكل جهنم والضماء

ويروى اسم ارض المدينة قال أبو عبيدة ان مدينة الرسول في ناحية من يثرب وقيل يثرب هي المدينة
نفسها وذكر المرتضى علم الهدى قدس الله روحه ان من اسما المدينة يثرب وطاية والدار والمسكنة
وجائزة والمجورة والمحببة والمحبذة والمحرمة والقاصبة ويندد فذلك ثلاثة عشر اسما والعودة كل
شيء يتخوف منه في ثمر او حرب ومكان معور ودار معودة إذا لم تكن حريزة - القطار الناحية والجانب
وجمعه الاقطار يقال ملعنه قطره إذا القاه على أحد قطريه اي احد شقيه والتثويب والعروق الصوف ورجل
عوق وعوقة يعوق الناس عن الخير - والبأس الحرب واصله الشدة - والاشعة جمع شمع والشمع البخل مع حرص
يقال شمع يشمع ويشتج بضم الشين وفتحها - والباس اصله الضرب وسلق اي صاح ومنه غليظ مسلق ومصلق
فصيح ولسقته بالكلام اسمته المكروه وفي الحديث ليس منا من سلق او حلق ارفع صوته عند المصيبة وقيل
هو ان تصلك وجهه او منى حلق اي يخلق رأسه وشعره عند المصيبة - والحديد ضد الكليل والجمع حديد - والاحزاب
الجماعات واحدها حزب وتحزبوا اي تجتمعوا من مواضع والبادي الذي ينزل البادية ومنه الحديث من بدا جفا اي
من نزل البادية كان فيه جفوة الاعراب والبدواة الخروج إلى البادية ينتج الباء وكسرها قال القطامي

ومن كن الحضارة اعجبه فأي اناس يادية قرانا

﴿الاعراب﴾

الضمير في دخلت عائد إلى البيت الا يسيرا تقديره الا تلبسا يسيرا وزمانا يسيرا فهو صفة ظرف زمان محذوف
وإذا لا تخمّنون لم يعمل إذا لوقعه بين الواو والفعل وقد اعلمت بعد ان في قول الشاعر

لا تتركني فيهم شطيرا اي إذا اهلك أو أطعيرا

ولا يأتون جملة معطوفة على صلة الموصول أي الذين يعرفون ولا يأتون وقوله إلا قليلا تقديره إلا زمانا قليلا وان شئت الا اثنان قليلا اشعة منصوب على الحال في الموضعين وقيل هو نصب على الذم كالذي ينشئ عليه من الموت أي تدور أعينهم دورا مثل دوران عين الذي ينشئ عليه من الموت فالكلف صفة مصدر محذوف وقد حذف بعد الكلف المضاف والمضاف إليه هلم معناه اقبل وتعال واهل الجواز يقولون للوحد والاثنتين والجمع والمذكر والمؤنث هلم بلفظ الواحد وإنما هي لم ضمت إليها هاء التي لتبنيها ثم حذفت الالف منها إذ صار شيئا واحدا كقولهم ويلمه واصله بئيل لأنه قلنا جطو هاشيتا واحدا حذفوا وغيروا وأما بنو تميم فيصرفونه تصريف الفعل يقولون هلم يا رجل وهلموا وهلمي يا امرأة وهلمنا وهلمن يا نساء الا انهم يفتحون آخر الواحد البتة

المعنى

لما وصف سبحانه شدة الامر يوم الحندق قال (هناك ابتلي المؤمنين) أي اختبروا وامتحانوا ليظهر لك حسن إيمانهم وصبرهم على ما امرهم الله به من جهاد أعدائه فظهر من كان ثابتا قويا في الإيمان ومن كان ضعيفا فيه (وزلوا زنازالا شديدا) أي حركوا بالحرق تحريكا شديدا وازعجوا ازعاجا عظيما وذلك ان الحائضين كن قلعا مضطرا لا يستقر على مكانه قال الجاهلي منهم من اضطرب خوفا على نفسه من القتل ومنهم من اضطرب عليه دينه (وإذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) أي شك من الحسن وقيل حذف في الايمان (ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا) قال ابن عباس ان المنافقين قالوا بعدنا محمد ان يفتح مدائن كسرى وقبصر وغن لا نأمن ان نذهب الى الجلاء هذا والله النور (وإذا قالت طائفة منهم) يعني هذا الله بن أبي اسحاق من السدي وقيل هم بنو سالم من المنافقين من مقاتل وقيل ان القائل لذلك اوس بن قبيص ومن وافقه على رأيه عن يزيد بن رومان (يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا) أي لا إقامة لكم هاهنا اولا مكان لكم تقومون فيه القتال إذا فتح الميم فارجعوا الى منازلكم بالمدينة وأرادوا الحرب من عسكر رسول الله ﷺ (ويستأذن فريق منهم النبي) في الرجوع الى المدينة وهم بنو حادثة وبنو سلمة (يقولون ان بيوتنا آخرة) ليست بعزيمة مكشوفة ليست بحصينة من ابن عباس ومجاهد وقيل معناه بيوتنا خالية من الرجال نخشى عليها السراق من الحسن وقيل قالوا بيوتنا عمالي المدبولات آمن على أهلينا من فتادة فكذبهم الله تعالى فقال (وما هي ببورة) بل هي ربيعة السمك حصينة من الصادق (ع) (ان يريدون) أي ما يريدون (الا فرارا) وهربا من القتال ونصرة المؤمنين (ولو دخلت) أي ولو دخلت البيوت أو دخلت المدينة (عليهم) أي ولو دخل هولاء الذين يريدسون القتال وهم الأحزاب على الذين يقولون ان بيوتنا حودة وهم المنافقون (من اقطاعها) أي من نواحي المدينة أو البيوت (ثم سئلوا الفتنة لا توها) أي ثم دعوا هولاء إلى الشرك لأشركوا قالوا بالفتنة الشرك عن ابن عباس (وما تلبثوا بها إلا يسيرا) أي وما احتسبوا من الاجابة إلى الكفر إلا قليلا عن فتادة وقيل معناه وما اقاموا بالمدينة بعد اعطائهم الكفر إلا قليلا حتى يجالهم الله بالذاب عن الحسن والفرا ثم ذكرهم الله سبحانه عهدهم مع النبي ﷺ بالثبات في المواطن فقال (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل) أي من قبل الحندق (لا يولون الا دبارا) أي يابوا النبي ﷺ وحلفوا له انهم ينصرونه ويدفعون عنه كما يدفعون عن نفوسهم ولا يرجعون عن مقاتلة العدو ولا ينهزمون قال مقاتل يريد ليلة العقبة (وكان عهد الله مستولا) يسألون عنهم في الآخرة وإنما جاء بلفظ الماضي تأكيداً ثم قال سبحانه (قل) يا محمد للذين استأذنوك في الرجوع واتوا بآيات بيوتهم يخاف عليها (ان ينفعكم الفرار ان فردتم من الموت أو القتل) ان كان حضرت آجالكم فإنه لا بد من واحد منها وان هربتم فالهرب لا يزيد في آجالكم (وإذا لا تموتن إلا قليلا) معناه وان لم تحضر آجالكم وسلمتم من الموت أو القتل في هذه الرقعة لم تموتوا في الدنيا إلا اياما قلائل وإنما فرق بين الموت والقتل لأن القتل غير الموت فإثر الموت خمد

الحياة عند من اثبتته معنى وانتفاء الحياة عند من لم يثبتته معنى والقتل هو نقض البنية الحيوانية فالقتل يقدر عليه غير الله تعالى والموت لا يقدر عليه غيره (قل) يا محمد (من ذا الذي يعصمكم من الله) اي يدفع عنكم قضاء الله وعينكم من الله (ان اراد بكم سوء) اي عذبا وعقوبة (أو اراد بكم رحمة) اي نصرا وعزا فإن احدا لا يقدر على ذلك (ولا يحذون لهم من دون الله وليا) يعني امورهم (ولا نصيرا) ينصرهم ويدفع عنهم ثم قال سبحانه (قد يعلم الله الموقين منكم) وهم الذين يعوقون غيرهم عن الجهاد مع رسول الله ﷺ ويشغلونهم ويشغلونهم لينصرفوا عنه وذلك بأنهم قالوا لهم معه دواصعابه إلا أكلة رأس ولو كانوا لحما لا تتجهم ابو سفيان وهو لاء الأحزاب (واقائلين لاخوانهم) يعني اليهود قالوا لاخوانهم المنافقين (هل البينا) اي تماورا وأقبلوا اليانا ودعوا محمدا وقيل القائلون هم المنافقون قالوا لاخوانهم من ضعفة المسلمين لا تحاربوا وخلوا محمدا فإنما تخاف عليكم الملاك (ولا يأتون البأس) اي ولا يحضرون القتال في سبيل الله (إلا قليلا) يخرجون رياء وسمة قدر ما يورثون انهم معكم يعلم الله سبحانه احوالهم لا يخفى عليه شيء منها عن السدي وقيل معناه ولا يحضرون القتال إلا كارهين تكون قلوبهم مع المشركين عن قتادة (أشعة عليكم) اي لا يأتون الناس أشعة عليكم أي بخلاف بالقتال معكم وقيل بخلاف بالنفقة في سبيل الله والنصرة عن قتادة ومجاهد ومعناه لا ينصرونكم ثم استبرأ عن جبنهم فقال (فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يقش) اي كمين الذي يقش (عليه من الموت) وهو الذي قريب من حال الموت وغشيته اسبابه فيذهب عقله ويشخص بصره فلا يطرף كذلك هؤلاء تخشع ابصارهم وتحارب أعينهم من شدة خوفهم فإذا ذهب الخوف والفرع وجاء الأمن والتمنية (سلفوكم) بالسنة حداد) اي أذكركم بالكلام وخاصموكم بالسنة سيطرة ذرية عن الفراء وقيل معناه بسطوا استنهم فيكم وقت تسعة التمنية يقولون اعطونا اعطونا فليستهم بأحق بها منا عن قتادة قال فأما عند البأس فأجبن قوم واخذلهم للحق وأما عند التمنية فأشجع قوم وهو قوله (أشعة على الخير) اي بخلاف بالتمنية يشاؤون المؤمنين عند القسمة وقيل معناه بخلاف بأن يتكلموا بكلام فيه خير عن الجبائي (أو أنك) يعني ممن تقدم وصفهم (لم يؤمنوا) كما آمن غيرهم (ولا لا فعلوا ذلك) فأجبت الله اصنامهم (لأنها لم تقع على الوجوه التي يستحق عليها الثواب) إذ لم يقصدوا بها وجه الله تعالى وفي هذا دلالة على صحة مذهبنا في الاجباط لأن المنافقين ليس لهم ثواب فيجب على فليس إلا ان جاهدكم الذي لم يقارنه إيمان لم يستحقوا عليه ثوابا (وكان ذلك) الاجباط اركان فقاتلهم (على الله يسيرا) اي هينا ثم وصف سبحانه هؤلاء المنافقين فقال (يخسبون الأحزاب لم يذهبوا) اي يظنون ان الجماعات من قريش وغطفان وأسود واليهود الذين تحزبوا على رسول الله ﷺ لم ينصرفوا وقد انصرفوا وإنما ظنوا ذلك لجبنهم وفرط جهم قهر المسلمين (وإن يأتهم الأحزاب) اي وإن يرجع الأحزاب اليهم قاتلة للقتال (يودوا لو انهم يادون في الاعراب يستلون عن اثباتكم) اي يود هؤلاء المنافقون ان يكونوا في البادية مع الأعراب يسألون عن اخباركم ولا يكونوا معكم حذرا من القتل وتربصا للدوائر (ولو كانوا فيكم ما قاتلوا إلا قليلا) اي ولو كان هؤلاء المنافقون معكم وفيكم لم يقاتلوا معكم إلا قدرا يسيرا ليومروا انهم في جملتكم لا ينصرفوكم ويجاهدوا معكم وقيل معناه قتالا قليلا رياء وسمة من غير احتساب ولو كان الله تعالى لم يكن قليلا عمن الجبائي ومقاتل

قوله تعالى (٢١) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا (٢٢) وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا (٢٣) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ

مَنْ قَضَىٰ حُجَّةً وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا بَدِيلًا (٢٤) لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ
الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٢٥) وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِعَهْدِهِمْ لَمْ يَنْأَوْا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيمًا خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ عاصم أسرة بضم الـ ألف حيث كان في جميع القرآن والباقر بن بكسر الـ ألف وهما لثتان ومعناها قدوة

﴿ اللمة ﴾

النصب اللند قال بشر بن ابي حازم
واني والهياء لال لام
والنصب الموت قال ذو الرمة
عشية من الحارثيون بعد ما
وهو اسم رجل والنصب الخطر قال جرير
بطفخة جالدا الملوك وخيلنا
اي على خطر والنصب المد في السير يوما ولية

[- المعنى -]

ثم حث سبحانه على الجهاد والصبر عليه فقال (لقد كان لكم) معاشر المكلفين (في رسول الله أسوة حسنة)
اي قدوة صالحة يقال لي في فلان أسرة أي لي به اقتداء والأسرة من الاتساء كما ان القدوة من الاقتداء اسم
وضع موضع المصدر والمعنى كان لكم رسول الله اقتداء او اقتديتم به في نصرته والصبر معه في مواطن القتال كما
فعل هو يوم أحد إذ انكسرت ربابته وشج حاجبه وقتل عمه فراساكم مع ذلك بنفسه فهلا فعلتم مثل ما فعل هو
وقوله لمن كان يروج الله بدل من قوله لكم وهو تخصيص بعد العموم للمؤمنين يعني ان الأسرة رسول الله إنما
تكون (لمن كان يروج الله) أي يروج ما عند الله من الثواب والنعيم عن ابن عباس وقيل معناه يخشى الله ويخشى
البعث الذي فيه جزاء الأعمال وهو قوله (واليوم الآخر) عن مقاتل (وذكر الله كثيرا) اي ذكرنا كثيرا وذلك
ان ذكر الله شيع لاوامره بخلاف التافل عن ذكره ثم حاد سبحانه إلى ذكر الأحزاب فقال (ولما رأى المؤمنون
الأحزاب) اي ولما عين المصدقون بالله ورسوله الجماعة التي تحزبت على قتال النبي ﷺ مع كفرتهم (قالوا
هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ) اختلف في معناه على قولين ﴿ احدهما ﴾ ان النبي ﷺ
كان قد اخبهم انه يظهر عليهم الأحزاب ويقالونهم ووعدهم الظفر بهم فلما راهم بين لهم مصداق قوله
وكان ذلك معجزا له (وما زادهم) مشاهدة عدوهم (إلا إيمانا) اي تصديقا بالله ورسوله (وتسلية) لأمره من
الجبالي ﴿ والآخر ﴾ ان الله تعالى وعدهم في سورة البقرة بقوله أم حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما بأنكم
مثل الذين خلوا إلى قوله ان نصر الله قريب ما سيكون من الشدة التي تلحقهم من عدوهم فلما رأوا الأحزاب
يؤاخذونهم قالوا هذه المقالة عيا منهم انه لا يصيبهم إلا ما أصاب الأنبياء والمؤمنين قبلهم وزادهم كثرة المشركين
تصديقا وبقينا وثباتا في الحرب عن قتادة وغيره (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أي بايعوا أن لا يفرروا
فصدقوا في اتقانهم العدو (فمنهم من قضى نحبه) اي مات أو قتل في سبيل الله فأدرك ما تقي ذلك قضاء النصب
وقيل قضى نحبه معناه فرغ من عمله ورجع إلى ربه يعني من استشهد يوم أحد عن محمد بن اسحاق وقيل معناه

قضى أجله على الوفاء والصدق عن الحسن وقال ابن قتبية أصل النجب النذر وكان قوما نذروا إن يلقوا العدوان يقاتلوا حتى يقتلوا أو يفتح الله قتلوا قليل فلان قضى نجه إذا قتل ودوي عن أنس بن مالك أن معه غاب من قتال بدر فقال غبت من أول قتال قاتله رسول الله مع المشركين لأن أراي الله قتالا للمشركين ليرين الله ما صنع فلما كان يوم أحد انكشف المسلمون فقال اللهم اني اعتمد اليك بما صنع هؤلاء يعني المسلمين وأبرأ اليك بما جأ هؤلاء يعني المشركين ثم تقدم فلقبه سعد دون أحد فقال اتا معك قال سعد فلم استطع ان اصنع ما صنع فوجد فيه بضع وثلاثون ما بين ضربة بسيف وعلقة برمح ورمية بسهم كنا نقول فيه وفي اصحابه نزلت فنهضهم من قضى نجه (ومنهم من ينتظر) راء البخاري في الصحيح عن محمد بن سعيد الخزاعي عن عبد الأعلى عن حميد بن أنس وقال ابن اسحاق فنهضهم من قضى نجه من استشهد يوم بدر وأحد ومنهم من ينتظر ما وعد الله من نصرته أو شهادة على ما مضى عليه اصحابه (وما بدلوا تبديلا) أي ما غيروا العهد الذي عاهدوا بههم كما غير المناقون قال ابن عباس من قضى نجه حمزة بن عبد المطلب ومن قتل معه وأنس بن النضر واصحابه وقال الكلبي ما بدلوا العهد بالصبر ولا تكفوه بالقرار ودوي الحاكم ابو القاسم الحسكاني بالاسناد من عمرو بن ثابت عن ابي اسحاق عن علي «ع» قال فينا نزلت رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فأتا والله المنتظر وما بدلت تبديلا (ليجزى الله الصادقين بصدقهم) أي صدق المؤمنين في هودهم ليجزيهم الله بصدقهم (ويذهب المناقون) ينقض العهد إن شاء أو يثرب عليهم (إن يثربوا ويكفون معناه انه سبحانه إن شاء قبل تربتهم واسقط عقابهم وإن شاء لم يقبل تربتهم ومذهبهم فلان اسقاط العذاب على المذهب الصحيح بالثبوت فضل من الله تعالى لا يجب عقلا وإنما علمنا ذلك بالسهم والاجماع على ان الله سبحانه يفعل ذلك فالاية قاضية بما يقتضيه العقل من الحكم ويؤكد ذلك قوله (إن الله كان نفورا رحيا) لأن المدح إنما يحصل إذا رجم سبحانه من يستحق العقاب ويغفر ما جاز له المراجعة به ولا مدح في مفرة ورحمة ثم يجب عليه غفرانه ورحمته وقيل معناه ويذهب المناقون بعذاب عاجل في الدنيا إن شاء أو يثربوا من الجاني ثم عاد سبحانه إلى تصداده نعمه فقال (ورد الله الذين كفروا) يعني الأحزاب أبا سفيان وجندوه وعطفان ومن معهم من قبائل العرب (ينظفهم) أي يذهبهم الذي جاءوا به وحققهم لم يشفوا بشئ ما أرادوا (ولم ينالوا خيرا) أملوه وأرادوه من الظفر بالثبوت والمؤمنين وإنما سلب خيرا لأن ذلك كان خيرا عندهم وقيل أراد بالخير المال كما في قوله وأنه حب الخير لشديد (وكفى الله المؤمنين القتال) أي مباشرة القتال بما أنزل الله على المشركين من الريح الشديدة الباردة التي أزعجتهم أما كنهم وما أرسل من الملائكة وما كلف في غلوزهم من الرعب وقيل يعني بن ابي طالب «ع» وقته عمرو بن سعد وكان ذلك سبب هزيمة القوم من عبد الله بن مسعود وهو المروي عن ابي عبد الله «ع» (وكان الله قويا) أي قادرا على ما يشاء (عزيزا) لا يهتم عليه شيء من الاشياء وقيل قويا في ملكه وسلطانه عزيزا في قهره وانتقامه

قوله تعالى (٢٦) وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيمٍ وَقَدْ فِيهِمْ قُلُوبُهُمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا (٢٧) وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَنْطُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا آيات



الظاهرة المعاونة وهي زيادة القوة بأن يكون المعاون ظهيرا صاحبه في الدفع عنه والظهر المعين والصياصي الحصى التي يتبع بها واحدتها صيصية يقال جد الله صيصية فلان أي حصنه الذي يتبع به وكل ما امتنع به فهو صيصية ومنه يقال القرون البقر والظباء صياصي ويقال ايضا لشوكة الدبك وشوكة الحايك صيصية قال «كوقع

الصياصيم في السج المدد

* المعنى *

ثم ذكر سبحانه ما فعل اليهود من بني قريظة فقال (وأنزل الذين ظاهروهم) أي عاونوا المشركين من الأحزاب وقتضوا العهد الذي بينهم وبين رسول الله ﷺ أن لا ينصروا عليه عدوا من أهل الكتاب يعني من اليهود واتفق المنصورون على أنهم بنو قريظة إلا الحسن فإنه قال هم بنو النضير والأول أصح وأولى بسباق الآيات لأن بني النضير لم يكن لهم في قتال أهل الأحزاب شيء وكانوا قد انجأوا قبل ذلك (من صياصيمهم) أي من حصونهم (وقذف في قلوبهم الرعب) أي القى في قلوبهم الخوف من النبي ﷺ وأصابه المؤمنين (فريقا تقتلون) منهم يعني الرجال (وتأسرون فريقا) يعني السذارى والنساء (وأورثكم أرضهم) أي وأعطاكم أرضهم (وديارهم وأرواؤهم وأرضاً لم تطرونها) أي وأورثكم أرضاً لم تطرونها بأبدانكم بعد وسيفتحها الله عليكم وهي خير فتحها الله عليهم بعد بني قريظة عن ابن زيد وي زيد بن رومان ومقاتل وقيل هي مكة من فتادة وقيل هي الروم وفارس من الحسن وقيل هي كل أرض تفتح في يوم القيامة من عكرمة وقيل هي ما أفا الله على رسوله بما لم يوجب عليه بجبل ولا ركاب من أبي مسلم (وكان الله على كل شيء قديراً)

ظاهر المعنى

* القصة *

روى الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال لا انصرف النبي ﷺ مع المسلمين من الحندق ودفع منه اللامة واقتتل واستعجم يدي له جبرائيل (ع) فقال عذرك من محابب ألا اراك قد وضعت عنك اللامة وما وضعتها بعد فوثب رسول الله ﷺ فزعافهم على الناس أن لا يصلوا صلاة العصر حتى يأتوا قريظة فلبس الناس السلاح فلم يأتوا بنو قريظة حتى غربت الشمس واختمت الناس فقال بعضهم ان رسول الله ﷺ عزم علينا ان لا نصلي حتى نأتي قريظة فإننا نحن في عزمة رسول الله فليس علينا اثم وصلى طائفة من الناس احتساباً وتركوا طائفة منهم الصلاة حتى غربت الشمس فصلوها حين جاءوا بني قريظة احتساباً فلم ينفذ رسول الله ﷺ واحداً من الفريقين وذكر عروة انه بعث علي بن أبي طالب (ع) على مقدم ودفع اليه اللواء وأمره أن ينطلق حتى يقف بهم على حصن بني قريظة ففعل وخرج رسول الله ﷺ على أناملهم فمر على مجلس من الانصار في بني غنم ينتظرون رسول الله ﷺ فرغموا انه قال مر بكم الفارس أنفا فقالوا امر بنا دحية الكلبي على بقله شهاباً فتحته قطيفة دباح فقال رسول الله ﷺ ليس ذلك بدحية ولكنه جبرائيل (ع) ارسل إلى بني قريظة لينزلهم ويقذف في قلوبهم الرعب قالوا وسار علي (ع) حتى إذا دنا من الحصن سمع منهم مقالة قبيحة لرسول الله ﷺ فرجع حتى لقي رسول الله ﷺ بالطريق فقال يا رسول الله لا عليك ان لا تدنو من هؤلاء إلا خابث قال اظنك سمعت لي منهم اذى فقال نعم يا رسول الله فقال لو لقد رأوني لم يقولوا من ذلك شيئاً فلما دنا رسول الله ﷺ من حصونهم قال يا اخوة القردة والخنازير هل اخراكم الله وانزل بكم نعمته فقالوا يا ابا التامم ما كنت جبولا وحاصرم رسول الله ﷺ خمسا وعشرين ليلة حتى اجهدم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب وكانت حبي بن اخطب دخل مع بني قريظة في حصنهم حين رجعت قريش وغطفان فلما ايقنوا ان رسول الله ﷺ غير منصرف عنهم حتى ينجزم قال كعب بن اسد يا مشر يهود قد نزل بكم من الأمر ما ترون واني عارض عليكم خلافاً فلا تأخذوا ايها شتمت قالوا ما هن قال ينابيع هذا الرجل وتصدقه فوائده لقد تبين لكم انه نبي مرسل وانه الذي تعبدونه في كتابكم فتأمنوا على

دماكم واموالكم ونسائكم فقالوا لا نفارق حكم التوراة ابدا ولا نستبدل به غيره قال فلذا آيتم علي هذا
فهو لا يقتل ابائنا ونسائنا ثم نخرج إلى عمد رجلا مصليين بالسيف ولم تترك وراءنا قتلا يمتنا حتى يحكم
الله بيننا وبين عمد فإن نملك ولم تترك وراءنا نسلا يمتنا وان ظهر لنجدن النساء والابناء قتالوا يقتل
هؤلاء المساكين فما خير في العيش بدمهم قال فلذا آيتم علي هذه فإن الليلة ليلة السبت وعسى أن يكون عمد
واصحابه قد امنوا فيها فانزلوا ههنا نصيب منهم غرة قالوا نفسد سبتنا ونحدث فيها ما احدث من كان قبلنا
فأصاهم ما قد علمت من المسيح قال ما بات رجل منكم منذ ولدته امه ليلة واحدة من الدهر حازما قال الزهري
وقال رسول الله ﷺ حين سألوهم ان يحكم فيهم رجلا اختاروا من شتم من اصحابي فاخترنا وسعد بن معاذ
فرضي بذلك رسول الله ﷺ فتولوا على حكم سعد بن معاذ فأمر رسول الله ﷺ بسلاحهم فجعل في قبته وامرهم
فكفوا واولثوا وجعلوا في دار اسامة وبث رسول الله ﷺ إلى سعد بن معاذ فجاء به فحكم فيهم بأن يقتل
مقاتلهم ونسي ذرايعهم ونسائهم وتمتعن اموالهم وان عقارهم للمهاجرين دون الانصار وقال للانصار انكم ذوو
عقار وليس للمهاجرين عقار فكتب رسول الله ﷺ وقال لسعد لقد حكمت فيهم بحكم الله عز وجل وفي بعض الروايات
لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة ارقعة وارقة جمع رقيم اسم ساء الدنيا فقتل رسول الله ﷺ
مقاتلهم وكانوا اقبالا عوا سائمة مقاتل وقيل قتل منهم اربع مائة وخمسين رجلا وسبي سبائة وخمسين وروي انهم
قالوا الكعب بن اسد وهم يذهب بهم إلى رسول الله ﷺ ارسلوا يا كعب ما ترى يصنع بنا فقال كعب أوفى
كل موطن تقولون الا ترون ان الداعي لا ينزع ومن يذهب منكم لا يرجع هو والله القتل واتى بهجي بن اخطب
عدو الله عليه حلة خافية قد شفا عليه من كل ناحية كموضع الاغلة لئلا يسلبها مجموعة يداه إلى عنقه يجبل
فلا يصر برسول الله ﷺ فقال اما والله ما لمت نفسي على عداوتك ولكنه من يخذل الله يخذل ثم قال
ايها الناس انه لا بأس بأمر الله كتاب الله وقدره ماحمة كثبت على بني اسرائيل ثم جلس فضرب عنقه
ثم قسم رسول الله ﷺ نسائه وابنائهم واموالهم على المسلمين وبث بسبايا منهم إلى نجدة مع سعد بن
زيد الانصاري فابتاع بهم خيلا وسلاحا قالوا فلما انتفض شأن بني قريظة انفجر جرح سعد بن معاذ فوجده
رسول الله ﷺ إلى خيمته التي ضربت عليه في المسجد وروي عن جابر بن عبد الله قال جاء جبرائيل (ع)
إلى رسول الله ﷺ فقال من هذا العبد الصالح الذي مات فتحت له ابواب السماء وتحررك له العرش فخرج
رسول الله ﷺ فلذا سعد بن معاذ قد قبض

قوله تعالى (٢٨) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا
فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّجُكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا (٢٩) وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ
الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا (٣٠) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ
بِفَاحِشَةٍ مَّبِينَةٍ يَضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (٣١) وَمَن يَفْعَلْ مِّنْكُمْ
لِذِي وَرَسُولِهِ وَتَعَمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا اربع آيات

«القرائة»

قرأ ابن كثير وابن عامر نصف بالنون والشديد المذاب بالنصب وقرأ أبو جعفر وأهل البصرة يضمن

بالباء والتشديد العذاب بالرفع والبالون يضاعف بالياء والألف وفتح العين وقرأ أهل الكوفة غير عاصم ومن
يقنت ويعمل صالحا يؤثها الجميع بالياء وقرأ روح وزيد من تأت ومن تقنت وتعمل كلها بالياء نونها بالنون
والبالون من يأت ومن يقنت بالياء ولعمل بالياء ونونها بالنون

الحجة

قال أبو علي ضاعف وضعب بمعنى فمن لم يسم الفاعل اسند الفعل الى العذاب ومن قرأ بكسر العين
فالفعل مسند الى ضمير اسم الله تعالى ومعنى يضاعف لما العذاب ضعفين انها لما تشاهد من الزواجر الرادة
عن مواصلة الذنوب يبني أن يمنع منها أكثر مما يمنع من لا يشاهد ذلك وقال يضاعف لما العذاب فاد
الضمير الى معنى من دون لفظه ولو عاد على لفظه لذكره ومن قرأ يقنت بالياء فلأن الفعل مسند الى ضمير
من ولم يتبين فاعل الفعل بعد قلما ذكر ما دل على ان الفعل لوئت حل على المعنى فأتت وكذلك قوله
من آمن بالله ثم قال فلا خوف عليهم ومن قرأ كل ذلك بالياء فإنه حل على اللفظ دون المعنى ومن قرأ من
تأت بالياء حل على المعنى فكأنه قال أية امرأة منكن أنت بفاحشة أو تأت بفاحشة ومثله في الكلام كثير
البيان كقوله سبحانه ومنهم من يستمعون إليك وقول الفرزدق

تمش فإن عاهدتني لا تخونني فكأن مثل من يأذنب يصططبان
أي مثل الذين يصططبان قال ابن جني ان تكون من هنا على الصلة أولى ان تكون على الصفة

الصفة

الضعف مثل الشيء الذي يضد اليه يقال ضاعفته أي زدت عليه مثله ومنه الضعف وهو نقصان القوة
بأن يذهب أحد ضعفيها فهو ذهاب ضعف القوة

الزول

قال المفسرون ان ازواج النبي ﷺ سأله شيئا من عرض الدنيا وطلبن منه زيادة في النفقة
وآذنه لغيره بعضهم على بعض قال رسول الله ﷺ منهن شهرا فنزلت آية التحريم وهو قوله قل لأزواجك
وكن يومئذ عاثة وحفصة وأم حبيبة بنت ابي سفيان وسودة بنت زمرة وأم سلمة بنت ابي أمية فو لا
من قريش وصفية بنت حيي الخيرية وميمونة بنت الحارث الملالية وزينب بنت جحش الأسدية وجويرية
بنت الحارث المصطلقية وروى الواحدي بالاسناد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله
ﷺ جالسا مع حفصة فشاجرا بينهما فقال لها هل لك ان اجلس بيني وبينك وجلا قالت نعم فأرسل الى
عمر فلما ان دخل عليها قال لها تكلمي فقالت يا رسول الله تكلم ولا تقل إلا حقا فرفع عمر يده فوجأ وجهها
ثم رفع يده فوجأ وجهها فقال له النبي ﷺ كف فقال عمر يا عدو الله النبي لا يقول إلا حقا والذي بعثه
بالحق لولا مجلسه ما رقت يدي حتى تموتى فقام النبي ﷺ فصعد الى غرفة فبك فيها شهرا لا يقرب
شيئا من نسائه يتعدي ويتشى فيها فأنزل الله تعالى هذه الآيات

المعنى

ثم عاد سبحانه الى ذكر نساء النبي ﷺ فقال مخاطبا لنبيه ﷺ آمرا له أن يغير ازواجه فقال
(يا أيها النبي قل لأزواجك لو كنتم تودن الحياة الدنيا وزينتها) أي سعة العيش في الدنيا وكثرة المال

(فتأنيباً أمتعن) أي اعطى من متعة الطلاق وقد مر بيانها في سورة البقرة وقيل أمتعن بتوفير المهر (واسرحكن) أي أطلقكن (سراحاً جليلاً) والسراح الجليل الطلاق من غير خصومة ولا مشاجرة بين الزوجين (وإن كنتم تردن الله ورسوله والدار الآخرة) أي وإن اردتم طاعة الله وطاعة رسوله والصبر على ضيق العيش والجنة (فإن الله أسد للمحنات) أي المارقات المريدات الإحسان الميطعات له (منكن أجراً عظيماً) واختلف في هذا التخيير فقيل أنه خيرهن بين الدنيا والآخرة فإن هن اخترن الدنيا وبعتها استأنف حينئذ طلاقهن بقوله أمتعن واسرحكن سراحاً جليلاً عن الحسن وقيل خيرهن بين الطلاق والمقام معه من مجاهد والشعبي وجاعة من المفسرين واختلف العلماء في حكم التخيير على أقوال **﴿﴾** أحدها **﴿﴾** أن الرجل إذا خير أمرته فاختارت زوجها فلا شيء وإن اختارت نفسها تقع تطليقة واحدة وهو قول عمر بن الخطاب وابن مسعود وأليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه **﴿﴾** وثانيها **﴿﴾** أنه إذا اختارت نفسها تقع ثلاث تطليقات وإن اختارت زوجها تقع واحدة وهو قول زيد بن ثابت وأليه ذهب مالك **﴿﴾** وثالثها **﴿﴾** أنه إن نوى الطلاق كان طلاقاً وإلا فلا وهو مذهب الشافعي **﴿﴾** ورابعها **﴿﴾** أنه لا يقع بالتخيير طلاق وإن كان ذلك النبي **﴿﴾** خاصة ولو اخترن أنفسهن لما خيرهن لين منه فأمّا غيره فلا يجوز له ذلك وهو المروي عن أمتنا (ع) ثم خاطب سبحانه نساء النبي **﴿﴾** فقال (يا نساء النبي من أت منكن بغاشة مبينة) أي بمصيبة ظاهرة (يضاعف لها العذاب) في الآخرة (ضعفين) أي مثلي ما يكون على غيرهن وذلك لأن نعم الله سبحانه عليهن أكثر لكان النبي **﴿﴾** منهن ولنزول الوحي في بيوتهن فلذا كانت النعمة عليهن أعظم وأوفر كانت المصيبة منهن الفحش والمعقوبة بها أعظم وأكثر وقال أبو عبيدة الضمضان إن يجعل الواحد ثلاثة فيكون عليهن ثلاثة مدلول لأن ضعف الواحد مثله وضعفي الشيء مثله وقال غيره المراد بالضعف المثل فالضعف أي يضاعف عذابها ضعف كما زيد في ثوابها ضعف في قوله نوتها أجرها مرتين (وكان ذلك على الله يسيراً) أي كان عذابها على الله هيناً عن مقاتل (ومن يفت منكن الله ورسوله) أي ومن يطمع الله ورسوله والقنوت الطاعة وقيل معناه من يواطئ منكن على الطاعة لله ورسوله ومنه القنوت في الصلاة وهو المداومة على الدعاء المعروف (وتعمل صالحاً) فيما بينكما وبين زها (نوتها أجرها مرتين) أي نوتها ثوابها مثلي ثواب غيرها وروى أبو حمزة الثمالي عن زيد بن علي (ع) أنه قال إنني لأرجو للمحسن منا أجرين وأخاف على المسيء منا أن يضاعف له العذاب ضعفين كما وعد أزواج النبي **﴿﴾** وروى محمد بن أبي عمير عن إبراهيم بن عبد الحميد عن علي بن عبد الله بن الحسين عن أبيه عن علي بن الحسين زين العابدين أنه قال له رجل أنتم أهل بيت مغفور لكم قال فغضب وقال نحن أخرى أن يجزي فينا ما أجرى الله في أزواج النبي **﴿﴾** من أن نكون كما تقول إنما نرى للمحسننا ضعفين من الأجر وللسيئنا ضعفين من العذاب ثم قرأ الآيتين (وأعدنا لها رزقاً كريماً) أي عظيم القدر رفع الخطر وقيل إن الرزق الكريم ما سلم من كل آفة وقيل هو الثواب الذي لا يحسن الابتداء بمثله

قوله تعالى (٣٢) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسَنَ كَأُحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنَّ أَقْبَيْنَ فَلَا تَحْضَنْ بِأَقْوَلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٣٣) وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ

الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتَيْنَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا (٣٤) وَاذْكُرْنَ مَا يُبَلِّغُنَّ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا (٣٥) إِنَّ لِلْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا اربع آيات

❖ القراءة ❖

قرأ أهل المدينة وعاصم وقرن يفتح القاف وقرأ الباقون وهيرة عن حفص عن عاصم وقرن بكسر القاف وفي الشواذ قراءة الأخرج وابان بن عثمان فيقطع الذي بكسر العين

❖ الحجة ❖

قال ابو علي قوله وقرن لا يخلو اما ان يكون من القار او من الوقار فلو كان مسن الوقار فهو مثل عدن وكان مما يحذف فيه الفاء وهي واو فيبقى من الكلمة علق وإن كان من القار فيكون الأمر اقرون فيبدل من العين الباء كراهة التضعيف كما ابدل في قيراط ودينار فيصير لها حركة الحرف المبدل منه ثم تلقى الحركة على الفاء فسقط حمزة الوصل لتحرك ما بعدها فنقول قرن لأن حركة الراء كانت كسرة في تقرأ لا ترى ان القاف متحرك بها واما من فتح فقال قرن فن لم يميز قورت بالمكان أقر ولما يقول قورت أقره فان فتح الفاء عنده لا يجوز ومن أجاز ذلك جاز على قوله قرن كما جاز قرن وهي لغة حكاها الكسائي وقال ابو عثمان يقال قورت به عينا أقر ولا يقال قورت في هذا المعنى وقورت في المكان فانما أقر فيه يقال قورت في هذا المعنى ومن قرأ فيقطع الذي بالكسر فهو معطوف على فلا تخضعن أي فلا يطمع الذي في قلبه مرض فكلاهما منهي عنه إلا ان النصب أقوى لأنه يكون بمعنى ان طمعه مسبب عن خضوعه عن القول وإذا كان عطفاً كان نهياً لمن وله وليس فيه دليل على ان الطمع واقم من أجله

❖ اللغة ❖

التبرج اظهار المرأة محاسنها مأخوذ من البرج وهو السمة في العين وطلعة برجاء واسعة وفي اسنانه برج وإذا تفرق ما بينها

❖ الإعراب ❖

قوله ليذهب اللام متعلق بمحذوف تقديره وارادته ليذهب ويجوز أن يتعلق بريد أهل البيت منصوب على المدح تقديره اعني أهل البيت ويجوز ان يكون منادى مضافا ويجوز في العربية جر اللام، ورضها فالجر على أن يكون بدلا من كم والرفع على المدح

❖ المعنى ❖

ثم اظهر سبحانه فضيلته على سائر النسوان بقوله (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء) قال الزجاج

لم يقل كواحدة من النساء لأن احدا للنبي العام وقال ابن عباس معناه لبس قدر كن عندي كقدر غير كن
 من النساء الصالحات أنتن اكرم علي فانا بكن ارحم وثوابكن اعظم لمكانكن من رسول الله ﷺ
 (إن اثنين) الله شرط عليهن التقوى ليعين سبحانه ان فضيلتهن بالتقوى لا بتفاضل بالنبي ﷺ (فلا
 تخضعن بالقول) اي لا ترقن القول ولا تلن الكلام للرجال ولا تخاطبن الا جانب مخاطبة تؤدسيه إلى
 طمعهم فتكن كما تفعل المرأة التي تظهر الرغبة في الرجال (فطمع الذي في قلبه مرض) اي نفاق وفجور
 عن قتادة وقيل من في قلبه شهوة للزنا عن عكرمة وقيل ان المرأة مندوبة إذا خاطبت الا جانب الى الغلظة
 في المقالة لأن ذلك أبعد من الطمع في الرية (وقلن قولاً معروفاً) اي مستقبلاً جبلاً بريئاً من التهمة بعيداً
 من الرية موافقاً للدين والإسلام (وقرن في بيوتكن) أمرهن بالاستقرار في بيوتهن والمضي البتة في منازلكن
 والزمنها وإن كان من وقرفه فمناه كن اهل وقار وسكينة (ولا تخرجن تبرج الجاهلية الأولى) اية
 لا تخرجن على عادة النساء اللاتي في الجاهلية ولا تظهن زينتك كما كن يظهن ذلك وقيل التبرج
 والتكبر في المشي عن قتادة ومجاهد وقيل هو أن تلقي الحمار على رأسها ولا تشده فوارى فلائدها وقرطها
 فيبدو ذلك منها عن مقاتل والمراد بالجاهلية الأولى ما كان قبل الإسلام عن قتادة وقيل ما كان بين آدم
 «ع» ونوح «ع» ثمان مائة سنة عن الحكم وقيل ما بين عيسى ومحمد عن الشعبي قال وهذا لا يقتضي
 أن يكون بعدها جاهلية في الإسلام لأن الأول اسم للسابق تأخر عنه غيره أو لم تأخر وقيل ان معنى
 تبرج الجاهلية الأولى انهم كانوا يهزؤون أن تجمع امرأة واحدة زوجاً وغلاً فجعل لزوجها نصفها الأسفل
 وغلها نصفها الأعلى قبلها وبماثها ثم قال (وأقمن الصلاة) اي أدبها في اوقاتها بشراطينها (وآتين الزكاة)
 المفروضة في اموالكن (وأطمن الله ورسوله) فيها بأمرانكن به وبهاتين عنده ثم قال عز وجل (وما يربد
 الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) قال ابن عباس الرجس عمل الشيطان وما ليس لله فيه
 رضى والبيت التعريف فيه للمهد والمراد به بيت النبوة والرسالة والعرب تسمي ما ينتج اليه بيتا ولهذا سمو
 الانساب بيوتا وقالوا بيوتات العرب يريدون النسب قال

الا يا بيت بالعليا بيت ولولا حب اهلك ما أنبت

الا يا بيت اهلك أوعدوني كأي كل ذنبهم جنيت

يريد بيت النسب وبيت النبوة والرسالة كبيت النسب قال الفرزدق

بيت زوراة محتب بفنائنه ومجاشع وابوالقواوس نهشل

لا يحتي بفناء بيتك مثلهم أبدا إذا عدا القمائل الأكل

وقيل البيت بيت الحرم وأهلهم المتقون على الإطلاق لقوله أن أولياؤه إلا المتقون وقيل البيت مسجد

رسول الله ﷺ وأهلهم من مكانه رسول الله ﷺ فيه ولم يخرجوه ولم يسد بابه وقد انفتحت الأمة

بأجمعها على أن المراد بأهل البيت في الآية أهل بيت نبينا ﷺ ثم اختلفوا فقال عكرمة أراد أزواج

النبي لأن أول الآية متوجه اليهن وقال ابو سفيد الخدري وانس بن مالك ووائلته بن الاسقع وعائشة

وأم سلمة ان الآية مختصة برسول الله ﷺ وعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام ذكر ابو حمزة

الثالثي في تفسيره حدثني شهر بن حوشب عن أم سلمة قالت جاءت فاطمة «ع» الى النبي ﷺ فحمل خزيمة

لها قال ادعي زوجك وابنيك فباتت بهم فطعموا ثم اتى عليهم كساء له خيريا فقال اللهم هولاء أهل بيتي وعترتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فقالت يا رسول الله وأنا معهم قال انت إلى خير وروى الترمذي في تفسيره أيضا بالاسناد عن أم سلمة ان النبي ﷺ كان في بيتها فأتته فاطمة «ع» ببرمة فيها خزيرة فقال لها ادعي زوجك وابنيك فذكرت الحديث نحو ذلك ثم قالت فأقرن الله تعالى إني أريد الله الآلة قالت فأخذ فضل الكساء فغشاهم به ثم أخرج يده فألوى يده بها إلى السماء ثم قال اللهم هولاء أهل بيتي وحامتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فأدخلت رأسها البيت وقالت وأنا معكم يا رسول الله قال انك إلى خير انك إلى خير وبأسناده قال يجمع دخلت مع أمي على عائشة فسألتهما أمي أرايت خروجك يوم الجمل قالت انه كان قدرا من الله فسألتهما عن علي «ع» فقالت تسألني عن أحب الناس كان إلى رسول الله ﷺ ' فزوج أحب الناس كان إلى رسول الله ﷺ لقد رأيت عليا وفاطمة وحسنا وحسينا «ع» وجمع رسول الله ﷺ بشوب عليهم ثم قال اللهم هولاء أهل بيتي وحامتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت فقالت يا رسول الله انا من أهلكت قال تنجي فإنك إلى خير وبأسناده عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال نزلت هذه الآية في خمسة في وفي علي وحسن وحسين وفاطمة «ع» واخبرنا السيد أبو الحمد قال حدثنا الحاكم أبو القاسم الحسكاني قال حدثنا عن أبي بكر السبيعي قال حدثنا أبو عروة الخوافي قال حدثنا ابن مصفى قال حدثنا عبد الرحيم بن واقد عن ايوب بن سيار عن محمد بن المنكدر عن جابر قالت نزلت هذه الآية على النبي ﷺ وليست في البيت إلا فاطمة والحسن والحسين «ع» وعلي «ع» إنا يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت فقال النبي ﷺ اللهم هولاء أهلي وحدثنا السيد أبو الحمد قال حدثنا الحاكم أبو القاسم بأسناده عن زاذان عن الحسن ابن علي «ع» قال لما نزلت آية التطهير جمعنا رسول الله ﷺ وإياه في كساء لأم سلمة خديجة ثم قال اللهم هولاء أهل بيتي وعترتي والروايات في هذا كثيرة من طريق العلامة والمخاضة لوقصدنا إلى إيرادها لطال الكتاب وفيها اوردها كناية واستدلت الشيعة على اختصاص الآية بهؤلاء الخمسة «ع» بأن قالوا إن لفظة إنا محقة لما أثبت بعدها نافية لما لم يثبت فالقول القائل إنا لك عندي درهم وإنا في الدار زيد يقتضي انه ليس عنده سوى الدرهم وليس في الدار سوى زيد وإذا تقرر هذا فلا تغور الإفادة في الآية أن تكون هي الإرادة المحضة أو الإرادة التي يتيمم بها التطهير واذهب الرجس ولا يجوز الوجه الأول لأن الله تعالى قد اراد من كل مكلف هذه الإرادة المطلقة فلا اختصاص لها بأهل البيت دون سائر الخلق ولأن هذا القول يقتضي المنع والتنظيم لهم بغير شك وشبهة ولا مدح في الإرادة المجردة فثبت الوجه الثاني وفي ثبوته ثبوت عصمة المؤمنين بالآية من جميع التابعين وقد علمنا أن من عداهم ذكرناه من أهل البيت غير مقطوع على عصمته ثبت أن الآية مختصة بهم بطلان تعلقا بغيرهم ومعنى قيل ان صدر الآية وما بعدها سيئة الأزواج فالقول فيه ان هذا لا ينكره من عرف عادة النصحاء في كلامهم فالهمهم يذهبون من خطاب إلى غيره ويعودون إليه والقرآن من ذلك علوه وكذلك كلام العرب واشعارهم ثم عاد سبحانه إلى ذكر الأزواج فقال (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) معناها واشكرن الله تعالى إذ صيركن في بيوت يتلى فيها القرآن والسنة عن قتادة وقيل اذكرن اي احفظن ذلك وليكن منكن على بال أبدا لتعملن بوجبه وهذا حث لمن على حفظ القرآن والاخبار ومذاكرتهن بها والخطاب وان اختص بهن فغيرهن يشار كهن فيه لأن بناء التريعة على القرآن والسنة (إن الله كان لطيفا) بأوليائه (خبيرا) بجميع خلقه وقيل لطيفا في تدبير خلقه وإيصال المنافع إليهم خيرا بما يكون منهم ومصلحتهم ومفاسدهم يأمرهم بفعل ما فيه صلاحهم واجتناب ما فيه فسادهم قال مقاتل بن حيان لما رجعت أسماء بنت عميس من الحبشة مع زوجها جعفر بن أبي

طالب (ع) دخلت على نساء رسول الله ﷺ فقالت هل نزل فينا شيء من القرآن قلن لا فأنت رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله إني خيبة وخسار فقال ﷺ ومم ذلك قالت لا نهنى لا يذكركن مجير كما يذكر الرجال فانزل الله تعالى هذه الآية (إن المسلمين والمسلمات) أي المخلصين الطاعة لله والمخلصات من قوله ورجلا سلا لرجل أي خالصا وقيل معناه إن الداخلين في الإسلام من الرجال والنساء وقيل يعني المبشرين لا وأمر الله والمفاديين له من الرجال والنساء (والمؤمنين والمؤمنات) أي والمصدقين بالتوحيد والصدقات والإسلام والأيان واحد عند أكثر المتسرين وإنما كثر للاختلاف القليلين وقيل انعموا مختطفان فالإسلام الإقرار بالأسان والأيان التصديق بالقلب ويقضه قوله قالت الاعراب أمنا قل لمؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وقيل الإسلام هو اسم الدين والأيان التصديق به قال البلخي فسر رسول الله ﷺ المسلم والمؤمن بقوله المسلم من سلم المسلمون من لسانه وبدنه والمؤمن من آمن جاره بواقعهما آمن فيمن بات شيعة من جواره (والفائين والقائات) يعني الدائمين على الأعمال والصالحات والدائبات وقيل يعني الداعين والداعيات (والصادقين) في إيمانهم وفيما ساءهم وسمهم (والصادقات والصائرين) أي طاعة الله وعلى ما ابتلاهم الله به (والصائرات والخاشعين) أي المتواضعين الخاضعين لله تعالى (والخاشعات) وقيل معناه الخائفات والخائفات (والمصدقين) أي المرغرين الصدقات والزكوات (والجصدات والصائنين) الله تعالى بنية صادقة (والصائحات والخافطين فروجهن) من الزنا وارتكاب الفجور (والحافظات) فروجهن تصدق لدلالة الكلام عليه (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) الله كثيرا وحذف أيضا الدلالة عليه (أعد الله لهم) أي هؤلاء الموصوفين بهذه الصفات والحاصل (مقترنة) لذنوبهم (وأجر عظيم) سيف الآخرة وروى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال إذا أبغض الرجل أهله من الأهل فتوشا وصليا كتيما من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات وقال مجاهد لا يكون العبد من الذاكرين الله كثيرا حتى يذكر الله قائما وقاعدا ومضطجعا وروى عن أبي عبد الله (ع) أنه قال من بات على تسبيح فاطمة (ع) كان من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات

قوله تعالى (٣٦) وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا (٣٧) وَإِذْ نَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتُخْفِي النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قُضِيَ زَيْدُهَا وَطَرًا وَزَوْجَانِهَا لَيْكِي لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا (٣٨) مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا (٣٩) الَّذِينَ يَلْفُفُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَحْشُونَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا (٤٠) مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا خمس آيات

❁ القراءة ❁

قرأ أهل الكوفة وهشام ان يكون بالياء والباقون بالتاء وقرأ عاصم وحده وخاتم النبيين بفتح التاء والباقون بكسرهما

قال ابو علي التذكير والتأنيث حسان وهذه الآية تدل على ان ما في قوله يتخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة التي وليست بموصولة ومن كسر التاء من خاتم فإله ختمهم فهو خاتمهم ومن فتح التاء نعمناه آخر النبيين لا يعني بعده قال الحسن خاتم الذي ختم به قال البرد خاتم قبل ماض على فاعل وهو في معنى ختم النبيين ونصب النبيين على هذا الوجه بأنه مفعول به وفي حرف عبد الله ولكن نيا وختم النبيين

اللفظة

قال الزجاج الخيرة التخخير وقال علي بن عيسى الخيرة ارادة اختيار الشيء على غيره والوطر الارباب والحاجة وقضاء الشهوة قال

وكيف ثواني في المدينة بعد ما قضى وطرا منها جميل من صعر
قال الخليل الوطر كل حاجة يكون لك فيها ممة فلماذا بلغها البالغ قيل قد قضى وطره وادبه

الاعراب

سنة الله منصوب على المصدر تقديره سن الله له سنة الذين يبلغون يجوز ان يكون رفعاً على المدح تقديره هم الذين يبلغون رسالات الله ويجوز ان يكون نصيباً على اعني الذين ولكن رسول الله تقديره ولكن كان رسول الله وكان خاتم النبيين ولو قرئ رسول الله وخاتم النبيين بالرفع لجاز اي ولكن هو رسول الله وخاتم النبيين

الآزول

زلت في زينب بنت جحش الأسدية وكانت بنت اميمة بنت عبد المطلب ممة رسول الله ﷺ فخطبها رسول الله ﷺ على مولاه زيد بن حارثة ورأت انه يخطبها على نفسه فلما علمت انه يخطبها على زيد ابت وانكرت وقالت انا ابنة عمك فلم اكن لأفعل وكذلك قال اخوها عبد الله بن جحش فتزل وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الآية يعني عبد الله بن جحش واخوته زينب فلما زلت الآية قالت رضيت يا رسول الله وجعلت امرها بيد رسول الله ﷺ وكذلك اخوها فأتى كحها رسول الله ﷺ زيداً فدخل بها وساق اليها رسول الله ﷺ عشرة دنانير وستين درهما ومهراً وخماراً وملحفة ودرعاً وإزاراً وخمسين مدناً من طعام وثلاثين صاعاً من تمر عن ابن عباس ومجاهد وقناة وقالت زينب خطبني عدة من قريش فبعثت اخي ممة بنت جحش إلى رسول الله ﷺ استشير به فاستشيره فاستشار يزيد ففصبت اخي وقالت تزوج بنت عمك مولاك ثم اعطتني فضبت اشد من غضبها فنزلت الآية فارسلت إلى رسول الله ﷺ وقلت زوجني من شئت فزوجني من زيد وقيل زلت سيفاً ام كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وكانت وهبت نفسها لابي ﷺ فقال قد قبلت وزوجها زيد بن حارثة فخطت هي واخوها وقالوا انما اردنا رسول الله ﷺ فزوجنا عبده فنزلت الآية عن ابن زيد وذكر علي بن ابي رافع في تفسيره ان رسول الله ﷺ كان شديد الحب لزيد وكان إذا ابتاً عليه زيد اتى منزله فيسأل عنه فأباً عليه يوماً فأتى رسول الله ﷺ منزله فلماذا زينب جلالة وسط حجرتها تسحق طيباً فيهرلها قال قد قدم رسول الله ﷺ الباب فلما نظر اليها قال سبحان الله خالق النور تبارك الله احسن الخالقين ورجع فبها زيد واخبرته زينب بما كان فقال لها لملك وقعت في قلب رسول الله ﷺ فهل لك ان اطلقك حتى يتزوجك رسول الله ﷺ فقالت اخي ان تطلقني ولا يتزوجني فبها زيد إلى رسول الله ﷺ تمام القصة فنزلت الآية واذا تقول الذي انعم الله عليه وانعمت عليه الآية

المعنى

لما تقدم ذكر لساء النبي ﷺ عقبه سبحانه يذكر زيد وزوجه فقال (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا

قضى الله ورسوله) اي اذا اوجب الله ورسوله (امرا) والزماء وحكما به (ان يكون لهم الخيرة) اي الاختيار (من امرهم) على اختيار الله تعالى والمعنى ان كل شيء امر الله تعالى به او حكمه به فليس لأحد مخالفته وتركه ما أمر به الى غيره (ومن بعض الله ورسوله) فيما يختارون له (فقد ضل ضلالا مبينا) اي ذهب عن الحق فعابا ظاهرهم مخاطب النبي ﷺ فقال (واذ تقول) اي واذكر يا محمد حين تقول (الذي انتم الله عليه) بالمداية إلى الإيمان (وانتمت عليه) بالثبوت وقيل انتم الله عليه بحجة رسوله وانتم الرسول عليه بالتبني عن السدي والثوري وهو زيد بن حارثة (امسك عليك زوجك) يعني زوجك زينب تقول احبسها ولا تطلقها وهذا الكلام يقضي مشاجرة جرت بينهما حتى وعظه الرسول وقال له امسكها (فوانق الله) في مفارقتها ومضارتها (وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشيه) والذي اخفاه في نفسه هو انه انطلقها زيد تزوجها وخشي لائمة الناس ان يقولوا امره بطلاقها ثم تزوجها وقيل ان الذي اخفاه في نفسه هو ان الله سبحانه اعلمه انها ستكون من أزواجه وان زيدا سيطلقها فلما جاء زيد وقال له أريد ان اطلق زينب قال له امسك عليك زوجك فقال سبحانه لم قلت امسك عليك زوجك وقد اعلمتك انها ستكون من ازواجك روي ذلك عن علي بن الحسين (ع) وهذا التأويل مطابق لتلاوة الآية وذلك انه سبحانه اعلم انه يهدي ما اخفاه ولم يظهر غير التزويج فقال زينب كما فلو كان الذي اضمره محبتها او إرادة طلاقها لا ظهر الله تعالى ذلك مع وعده بأنه يبدئه فدل ذلك على انه انما عوب على قوله امسك عليك زوجك مع علمه بأنها ستكون زوجته وكتمان ما اعلمه الله به حيث استحيا ان يقول لزيد ان التي تحتك ستكون امرأتى قال البلخي ويوزن ان يكون ايضا على ما يقولونه ان النبي استحسها فتخى ان يفارقها زيد فيتزوجها وكنتم ذلك لأن هذا الصبي قد طبع عليه البشر والاحرج على احد في ان يتمنى شيئا استحسنته وقيل انه انما اضمر ان يتزوجها ان طلقها زيد من حيث انها كانت ابنة عمته فأراد ضمها إلى نفسه لئلا يصيبها ضيعة كما يفعل الرجل بأقاربه عن الجاهلي قال فأخبر الله سبحانه الناس بما كان يضمره من ابشار ضمها الى نفسه ليكون ظاهره مطابقا لباطنه ولهذا المعنى قال ﷺ لاصحابه يوم فتح مكة وقد جاءه عثمان عيان بعد الله بن سعد بن أبي سرح يسأله منه وكان ﷺ قبل ذلك قد اهدر دمه وأمر بقتله فلما رأى عثمان استحيا من رده وسكت طويلا ليقنعه بعض المؤمنين ثم آمنه بعد تردد المسألة من عثمان وقال أما كان منكم رجل رشيد يقوم الى هذا فيقتله فقال له عباد بن بشر يا رسول الله ان عيني ما زالت في عينك انتظار ان تومي الي فأقتله فقال ان الانبياء لا تكون لهم إخوانة أعين فلم يستحب الإشارة الى قتل كافر وان كان مباحا وقيل كان النبي ﷺ يريد أن يتزوج بها إذا فارقها ولكنه عزم ان لا يتزوجها مخافة ان يطعنوا عليه فأول الله هذه الآية كيلا يمتنع عن فعل المباح خشية الناس ولم يرد بقوله والله احق ان تخشاه خشية التقوى لأنه ﷺ كان يثق بالله حتى ثقافته ويخشاه فيما يجب ان يخشى فيه ولكنه أراد خشية الاستحياء لأن الحياء كان غالبا على شيمته الكريمة ﷺ كما قال سبحانه ان ذلكم كان يؤذي الذي فينبغي منكم وقيل ان زينب كانت شريفة فزوجه رسول الله ﷺ من زيد مولا ولحقها بذلك بعض العار فأراد ﷺ ان يزيدها شرفا بأن يتزوجها لأنه كان السبب في تزويجها من زيد فعزم ان يتزوج بها إذا فارقها وقيل ان العرب كانوا يزلون الادعاء منزلة الانباء في الحكم فأراد ﷺ ان يبطل ذلك بالأكبية وينسخ سنة الجاهلية فكان يخفي في نفسه تزويجها لهذا الغرض كيلا يقول الناس انه تزوج بامرأة ابنه ويقولونه بما هو مآزرة عنه ولهذا قال امسك عليك زوجك عن أبي سلمة ويشهد لهذا التأويل قوله فيما بعد (فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم إذا قضوا منهن وطرا) ومعناه فلما قضى زيد حاجته من نكاحها فطلقها وانقضت عدتها ولم يكن في قلبه ميل اليها ولا وعشة من فرقتها فلان معنى القضاء هو الفراغ من الشيء على التام زوجناكمها اي اذنالكم في تزويجها وانما قلنا ذلك توسعة على المؤمنين

احتمى لا يكون عليهم إثم في ان يتزوجوا أزواج ادعيائهم الذين يتبنونهم إذا قضى الادعاء منهم حاجتهم وفارغوا من
 فين سبحانه أن الغرض في ذلك ان لا يجري البتة في تحريم امرأته إذا طلقها على المتبني مجرى الابن من السبب
 والرضاع في تحريم امرأته إذا طلقها على الأب (وكان أمر الله مفعولا) أي كأننا لا محالة وفي الحديث ان
 زينب كانت تنفخر على سائر نساء النبي وتقول زوجتي الله من النبي واتخذ ابنها زوجك وأولادك
 وروى ثابت عن أنس بن مالك قال لما اقتضت عدة زينب قال رسول الله ﷺ لزيد اذهب فاذكرها
 علي قال زيد فانطلقت فقلت يا زينب ابشري قد اوسلني رسول الله ﷺ بذكرك ونزل القرآن وجاء رسول
 الله ﷺ فدخل عليها بغير إذن لقوله تعالى زوجها كما وفي رواية أخرى قال زيد فانطلقت فإذا هي تخمر عجبها
 فلما رأيتها عظمت في نفسي حتى ما استطعت ان انظر اليها حين علمت ان رسول الله ﷺ ذكرها فوليتها غلري
 وقلت يا زينب ابشري ان رسول الله ﷺ يعطيك ففرحت بذلك وقالت ما انا بصانعة شيئا حتى أوامر ربي فقامت
 الى مسجدنا ونزل زوجها كما فتزوجها رسول الله ﷺ ودخل بها وما اولم على امرأته من نساءه ما اولم عليها
 ذبيح شاة واطعم الناس الخبز واللحم حتى امتد النهار وعن الشعبي قال كانت زينب تقول للنبي ﷺ اني
 لا دل عليك بثلاث مامن نسألك امرأة قد لم ينجدي وجدك واحد وانني انكحيتك الله في السماء وان السفير
 لي جبرائيل «ع» ثم قال سبحانه (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) أي ما كان على النبي من اثم وضيق
 فيما أحل الله له من التزوج بأمرأة الابن المتبني وقيل فيما فرض وأوجب عليه من التزوج بها ليطول حكم
 الجاهلية في الادعاء (سنة الله في الذين خلوا من قبل) أي كسنة الله في الأنبياء الماضين وطريقته وشريعته
 فيهم في زوال الحرج عنهم وعن اسمهم بما أحل سبحانه لهم من ملاذم وقيل في كثرة الأزواج كما فعله داود
 وسليمان «ع» وكان لداود امرأة امرأة وسليمان ثلاثا امرأة وسبعامه مربية وقيل أشار بالسنة إلى أن النكاح من سنة
 الأنبياء كما قال النكاح من سنتي فمن رغب عنه فقد رغب عن سنتي (وكان أمر الله قدرا مقدورا) أي كان
 ما ينزله الله على أنبيائه من الامر الذي يريد قضاء مقضيا وقيل منه اجباريا على مقدار لا يكون فيه تفاوت من
 جهة الحكمة وقيل ان القدر المقدر هو ما كان على مقدار ما تقدم من غير زيادة ولا نقصان وعليه قول الشاعر

واعلم بأن ذا الجلال قد قدر في المصحف الاولى التي كان سطر

ثم وصف سبحانه الأنبياء الماضين وانهم عليهم فقال (الذين يلبثون رسالات الله) أي يؤدونها إلى من
 يعثوا اليهم ولا يكتفون بها (ويخشونه) أي يخافون الله مع ذلك في ترك ما لا يوجب عليهم (ولا يخشون احدا
 إلا الله) ولا يخافون من سوى الله فيما يتعلق بالاداء والتبليغ وفي هذا دلالة على ان الانبياء لا يجوز عليهم
 التيق في تبليغ الرسالة ومضى قيل فكيف ما قال لنبينا ﷺ وتخشى الناس قالوا انه لم يكن ذلك فيما
 يتعلق بالتبليغ وإنما خشي الخلق التيقية فيه والمائل كما يتصرف عن المضار يتصرف من اساءة الظنون به والقول الذي
 فيه ولا يتعلق شيء من ذلك بالتكليف (وكفى بالله حسيبا) أي حافظا لأعمال خلقه ومحاسبا مجازيا عليها
 ولما تزوج زينب بنت جحش قال الناس إن محمدا تزوج امرأة ابيه فقال سبحانه (ما كان محمد ابا احد من
 رجالكم) الذين لم يلدوه وفي هذا بيان انه ليس بأب لزيد فتحرم عليه زوجته فإن تحرم زوجة الابن مطلقا
 النسب فمن لا نسب له لا حرمة لامرأته ولهذا اشار اليهم فقال من رجالكم وقد ولد له ﷺ اولاد ذكور
 ابراهيم والقاسم والطيب والمطهر فكان اباهم وقد صبح انه قال الحسن ان ابي هذا سيد وقال ايضا للحسن
 والحسين اباي هذان ايمان قاما او قعدا وقال ﷺ ان كل بني بنت ينتسبون إلى ابيهم إلا اولاد فاطمة
 فاني انا ابرهم وقيل أراد بقوله رجالكم البالغين من رجال ذلك الوقت ولم يكن أحد من ابائهم رجلا في ذلك
 الوقت (ولكن رسول الله) أي ولكن كان رسول الله لا يترك ما أباحه الله تعالى بقول الجاهل وقيل ان الوجه

في اتصاله بما قبله انه أراد سبحانه ليس يلزم طاعته وتمطيعه لمكان السب بينه وبينكم ولمكان الأيوة بل إنما يجب ذلك عليكم لمكان النبوة (وخاتم النبيين) أي وآخر النبيين ختمت النبوة به فشريته باقية إلى يوم الدين وهذا فضيلة له صلوات الله عليه وآله اختص بها من بين سائر المرسلين فإن قيل ان اليهود يدعون في موسى مثل ذلك فالجواب ان بعض اليهود يدعون ان شريعتهم لا تنسخ وهم مع ذلك يجوزون أن يكون بسده أقبية ونحن إذا أثبتنا نبوة نبينا ﷺ بالمعجزات القاهرة وجب نسخ شريعتهم بذلك (وكان الله بكل شيء عليم) لا يخفى عليه شيء من مصالح العباد وصح الحديث عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال إنما مثلي في الانبياء كمثل رجل بنى دارا فأكلها وحسنها الا موضع ليفة ففكان من دخل فيها فظفر إليها قال ما احسنها إلا موضع هذه اللبنة قال ﷺ فأنا موضع اللبنة ختم لي الانبياء وأورده البخاري ومسلم في صحيحهما

قوله تعالى (٤١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا (٤٢) وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٤٣) هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا (٤٤) تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا (٤٥) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا (٤٦) وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِذَنِّهِ وَسِرَاجًا مُبِيرًا (٤٧) وَبَشِيرًا لِلْمُؤْمِنِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ فُضْلًا كَثِيرًا (٤٨) وَلَا تَطْعَمُ الْبِكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعِ أَذْنَهُمْ وَقَوْسُ كُلِّ عَلَى اللَّهِ وَكُفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ثماني آيات

المعنى

ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) روى ابن عباس عن النبي ﷺ قال من عجز عن الال ان يكابده وجبن عن المدون بجاعده وجبل بالمال ان ينفقه فليكثر ذكر الله عز وجل ثم اختلف في معنى الذكر الكثير فقيل هو أن لا ينساه ابنا عن مجاهد وقيل هو ان يذكره سبحانه بصفاته الحملى واسماؤه الحسنى ويزهه عما لا يليق به وقيل هو ان يقول سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر على كل حال عن مقاتل وقد ورد عن أئمتنا (ع) انهم قالوا من قالها ثلاثين مرة فقد ذكر الله ذكرا كثيرا وعن زرارة وحماد بن عمار عن ابي عبد الله (ع) قال من سبح تسبيح فاطمة الزهراء (ع) فقد ذكر الله ذكرا كثيرا وروى الواحدي بإسناده عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس قال جاء جبرائيل (ع) إلى النبي ﷺ فقال يا محمد قل سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله عدد ما علم وزنه ما علم وبل ما علم فإن من قالها كتب الله له بها ست خصال كتب من الذاكرين الله كثيرا وكان أفضل من ذكره بالليل والنهار وكن له غرسا في الجنة وتحاتت عنه خطاياها كما تحات ورق الشجرة اليابسة وينظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يمهذه (وسبحوه بكرة وأصيلا) اي وزهوه سبحانه عن جميع ما لا يليق به بالفداء والنسي والأصيل المعنى وقيل يعنى به صلاة الصبح وصلاة العصر عن قتادة وقيل صلاة الصبح وصلاة المشاء الآخرة خصما بالذكر لأن لها منزلة على غيرهما من حيث أن ملائكة الليل والنهار يجتمعون فيها وقال الكشي اما بكرة فصلاة الفجر وأما اصيلا فصلاة الظهر والعصر والمغرب والمشاء الآخرة وسعى الصلاة تسبيحا لما فيها من التسبيح والتنزيه (هو الذي يصلي عليكم وملائكته) الصلاة من الله تعالى المغفرة والرحمة عن سعيد بن جبير والحسن وقيل الثناء عن ابي العالية وقيل هي الكرامة عن سفيان وأما صلاة الملائكة فهي دعائهم عن ابن عباس وابي العالية وقيل طلبهم ائزال الرحمة من الله تعالى (ليخرجكم من الظلمات إلى النور) اي من الجبل بالله سبحانه

إلى معرفته فشبّه الجبل بالظلمات وشبه المعرفة بالنور لأن هذا يقود إلى الجنة وذلك يقود إلى النار وقيل من الضلالة إلى الهدى بالطاعة وهدايته وقيل من ظلمات النار إلى نور الجنة (وكان بالمؤمنين رحيمًا) خص المؤمنين بالرحمة دون غيرهم لأنه سبحانه جعل الإيمان بمنزلة العلة سبب انبجاص الرحمة والنعمة العظيمة التي هو الثواب (تحتهم يوم يلقونه سلام) أي يحيي بعضهم بعضاً يوم يلقون ثواب الله بأن يقولوا السلامة لكم من جميع الآفات ولقاء الله سبحانه معناه لقاء ثوابه كما سبق القول فيه وروي عن البراء بن عازب أنه قال يوم يلقون ملك الموت لا يقبض روح مؤمن إلا سلم عليه فعلى هذا يكون المعنى تحية المؤمنين من ملك الموت يوم يلقونه أن يسلم عليهم وملك الموت المذكور في الملائكة (وأعد لهم أجراً كريماً) أي ثواباً جزيلاً ثم خاطب نبيه ﷺ فقال (يا أيها النبي إنا أزلناك شاهداً) على امتك فيما يفعلونه من طاعة أو معصية وإيمان أو كفر لتشهد لهم وعليهم يوم القيامة ونجازهم بحسبه (ومبشراً) أي ومبشراً لمن أطاعني وأطاعك بالجنة (ونذيراً) لمن عصاني وعصاك بالنار (وداعياً) أي وبشأنك داعياً إلى الله والافتقار بوحدايته وامتثال أوامره وتواحيه (يا ذنوبه) أي بملحه وأمره (وسراجاً مضيئاً) يهتدى به في الدين كما يهتدى بالسراج والمبشر الذي يصبر النور من جهنم إما بفعله وإلا لأنه سبب له الفجر منير والسراج منير بهذا المعنى والله منير السماوات والأرض وقيل عن السراج المنير القرآن والتقدير وبشأنك ذا سراج منير فحفز الخاف من الزجاج (وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً) زيادة على ما يستحقونه من الثواب (ولا تطع الكافرين والمنافقين) هو مفسر في أول السورة (ودع أذيهم) أي وأعرض عن أذيهم فإني سأكفيهم أمرهم إذا توكلت علي وعملت بطاعتي فأوت جميعهم في سلطاني بمنزلة ما هو في قبضة عبدي وقيل معناه كف عن أذيهم وقتلهم وذلك قبل أن يؤمر بالقتال عن الكلي (وتوكل على الله) أي وأستند أترك إلى الله بنصره عليهم (وكنى بالله وكنى) أي كافيًا ومتكفلاً بما يستد إليه

النظم

إذا اتصلت الآية بما تقدمها من قوله ولكن رسول الله فإنه من عليهم به ثم أمرهم بأن يشكروه على ذلك وقوله هو الذي يصلي عليكم يصل بما قبله من الأمر بالذكر والتقدير إن الله عز اسمه مع غناء عنكم بذلك ثم فأنتم أولى بأن تذكروه وتقبلوا عليه مع احتياجكم إليه وقيل أنه سبحانه عدد نعمه على المؤمنين وعدد من جعلها صلاحته عليهم ثم بين إرساله النبي إليهم مع جلالة قدره وعلو أمره

قوله تعالى (٤٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدَةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَنَعُوهُنَّ وَسَرَ حُورُهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا (٥٠) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنْ أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِكَ وَبَنَاتِ عَمَانِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَأُمَّرَاءَ مُؤْمِنَةٍ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسُهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا

آياتان

القراءة

في الشواذ قراءة أبي بن كعب والحسين والثقفى أن وهبت بفتح الألف

الحجة

قال ابن جني تقديره لأن وهبت نفسها أي انها تحل له من أجل ان وهبت نفسها له وليس يعني بذلك امرأة بينهما قد كانت وهبت نفسها له وإنما محصور انه ان وهبت امرأة نفسها للبي حلت له من أجل هبتها إياه فالحل إنما هو بسبب عن الهبة متى كانت ويؤكد ذلك القراءة بالكسر فصح به الشرط

الاعراب

العامل في الطرف من قوله إذا نكحتم ما يتعلق به الحكم والتقدير إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن لم يثبت لكم عليهن عدة • مما أفاء الله عليكم الجار والمجرور في موضع نصب على الحال من الضمير المحذوف في قوله وما ملكت يمينك أي ما ملكته • إن وهبت نفسها للبي جزءاً شرط محذوف تقديره ان وهبت نفسها للبي أحلتها له وجزء الشرط الذي هو إن أراد النبي أنت يستكبحها الشرط والجزاء المتقدم تقديره إن أراد النبي أن يستكبحها إن وهبت نفسها له أحلتها له وإن يستكبحها في موضع نصب بأنه مفعول أراد • خالصة لك نصب على الحال والماء فيه للمبالغة

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى ذكر النساء فقال (يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أي من قبل أن تدخلوا بهن (فما لكم عليهن من عدة تعتدونها) أي تستوفونها بالعدد وتحصونها عليها بالافراء وبالأشهر اسقط الله سبحانه العدة عن المطلقة قبل الميس لبراءة ورحمة فإن شاعت تزوجت من يومها (فتعوهن) قال ابن عباس هذا إذا لم يكن سعى لها صداقاً فإنها فرض لها صداقاً فلها نصفه ولا تستحق المنة وهو المروى عن أبي حمزة «ع» فالآية محمولة عندنا على التي لم يسم لها مهرًا فيجب لها المنة (ومرضوهن سراحاً جميلاً) أي طلقوهن طلاقاً للنة من غير ظلم عليهن عن الجائي وقيل سرحوهن عن البيت فإنه ليس عليها عدة فلا يلزمها المأثم في منزل الزوج سراحاً جميلاً بغير بؤفة ولا أذية وقيل السراح الجميل هو رفع المنة يسبب الميسرة والعسرة عن حبيب بن أبي ثابت قال كنت قاعدا عند علي بن الحسين «ع» فجاءه رجل فقال اني قلت يوم اتزوج فلانة فهي طالق فقال اذهب فتزوجها فإن الله تعالى بدأ بالنكاح قبل الطلاق وقرأ هذه الآية ثم خاطب النبي ﷺ فقال (يا أيها النبي انا أحللت لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن) أي اعطيت مهرهن والارتياء قد يكون بالاداء وقد يكون بالاتزام (وما ملكت يمينك) أي وأحللت لك ما ملكت يمينك من الارتياء (مما أفاء الله عليك) من الغنائم والأقال فكانت من الغنائم مارية القبطية أم ابنه ابراهيم ومن الأقال صفية وجويرية اعتقها وتزوجها (وبنات عمك) أي وأحللت لك بنات عمك (وبنات عماتك) يعني نساء قرش (وبنات خالك) يعني نساء بني زهرة (اللاتي هاجرن مملك) إلى المدينة وهذا إنما كان قبل تحليل غير المهاجرات ثم نسخ شرط الهجرة في التحليل (وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي) أي وأحللت لك امرأة مصدقة بتوحيد الله تعالى وهبت نفسها منك بغير صداق وغير المؤمنة (إن وهبت نفسها منك لا تحل لك) (إن أراد النبي أن يستكبحها) أي أثر النبي ﷺ نكاحها ورغب فيها (خالصة لك من دون المؤمنين) أي خالصة لك دون غيرك قال ابن عباس يقول لا يحل هذا لتفريقه وهو لك حلال وهذا من خصائصه في النكاح فكان يعتقد النكاح له بلفظ الهبة ولا يعتقد ذلك لأحد غيره واختلف في انه هل كانت عند النبي ﷺ امرأة وهبت نفسها له أم لا فقيل انه لم يكن عنده امرأة وهبت نفسها له عن ابن عباس ومجاهد وقيل بل كانت عنده ميمونة بنت الحارث بلا مهر قد وهبت نفسها للنبي في رواية أخرى عن ابن عباس وقتادة وقيل هي زينب بنت جحيم أم المساكين امرأة من الأنصار عن الشعبي وقيل هي امرأة من بني أسد يقال لها أم شريك بنت جابر عن علي بن الحسين «ع»

والفساح ومقاتل وقيل هي خولة بنت حكيم عن عروة بن الزبير وقيل انها لما وقعت قسماً للنبي ﷺ قالت عائشة ما بال النساء يبذلن أنفسهن بلا مهر فقلت الآية فقالت عائشة ما أرى الله تعالى إلا يسارع في هواك فقال رسول الله ﷺ واثقك إن أظعت الله سارع في هواك (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) معناه قد علمنا ما أخذنا على المؤمنين في أزواجهم من المهر والحصر بمدد محصور ووضعناه عنك تخفيفاً عنك (وما ملكت أيمانهم) أي وما أخذنا عليهم في ملك اليمين أن لا يقع لهم الملك إلا بوجوه معلومة من الشراء والمبة والإرث والسبي وأمثال ذلك غير ذلك وهو الصبي الذي تصطفيه لنفسك من السبي وإنما خصصناك على علم منا بالصلحة فيه من غير محاباة ولا جزاف (لكيلا يكون عليك حرج) أي ليرتفع عنك الحرج وهو الضيق والإثم (وكان الله غفوراً) لذنوب عباده (رجباً) بهم أو رحماً بك في دفع الحرج عنك

قوله تعالى (٥١) تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ أُتِيتَ مِنْ عَزَلَتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا أُتِيتَ كَلِمَةٌ وَأَلَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَلِيمًا (٥٢) لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدِّلَ يَهْنَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَكَوْا عَجَبًا حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا (٥٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَىٰ طَعَامٍ غَيْرِ نَظَرٍ بَيْنَ إِيَّاهُ وَبَيْنَ ذَٰلِكُمْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَعِجِي مِنْكُمْ وَأَلَّهُ لَا يَسْتَعِجِي مِنَ الْعَقْرِ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَٰلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا أَرْوَاحَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا (٥٤) إِنْ تَبَدَّلُوا شَيْئًا أَوْ خَفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (٥٥) لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَتُفِيَّتُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا خمس آيات

القراءة

قرأ أهل الكوفة غير أبي بكر إلا الأعشى وعباس وأهل المدينة ترجي بغير همز والباقرن بالهمز وقرأ أبو عمرو وبهيقوب لا تحل بالناء والباقرن بالياء سهل أبو حاتم يميز فيها

الحجة

قال أبو علي جاء في هذا الحرف الهمز وغيره وكذلك أدرجه وأدرجه فالقراءة بكل واحد من الأمرين حسنة والثناء والياء في لا تحل حسنان لأن النساء تأتيه غير حقيقي إنما هو تأنيث الجمع فالتأنيث حسن والتذكير كذلك

اللفظ

الإرجاء هو التأخير ويكون من تبيد وقت الشيء عن وقت غيره ومنه الإرجاء في فساق أهل الصلاة وهو

تأخير حكمهم بالعقاب إلى الله تعالى والإيواء ضم القادر غيره من الأشياء الذين هم من جنس ما يعقل إلى ناحيته
يقال أويت الإنسان أويده إيواءه وبادي هو بادى أوياء إلى انضمام إلى مأواه ويقال أوى الطعام بأفئ إلى مقصوره وإذ بلغ
حالة النضج وأدرك وقته، وإذ اتضح مد تقبل أنه قال الحطيطه « وأتيت العشاء إلى سهيل أو الشعرى فطال لي الإيلاء »
والاستئناس ضد الاستيحاش والانس شد الوحشة

✽ الاعراب ✽

ذلك أدنى أن تقر تقديره من أن تقر اولى أن تقر اعينين . كهن تأكيد للضمير وهو التوفى في رضى ولو
نصب حجاز على تأكيد قوله من في آيتين . غير ناظرين منصوب على الحال ولا مستأنسين معطوف عليه فهو حال
معطوف على حال قبله وتقديره ولا تدخلوا مستأنسين لحديث

✽ التزول ✽

نزلت الآية الأولى حين غار بعض أمهات المؤمنين على النبي ﷺ وطلب بعضهم زيادة النفقة لجهنهم
شهرًا حتى نزلت آية التخيير فأمره الله تعالى أن يخيرهن بين الدنيا والآخرة وأن يغلي سبيل من اختار الدنيا
ويكس من اختار الله تعالى ورسوله على انهن أمهات المؤمنين ولا ينكحن أبدًا وعلى انه يؤوي من يشاء منهم
ويرجى من يشاء منهم ويرضى به قسم لمن أو لم يقسم أو قسم لبعضهن ولم يقسم لبعضهن أو فضل لبعضهن على بعض
في النفقة والقسمة والعشرة أو سوى يبينهن والأمر في ذلك إليه بفعل ما يشاء وهذه من خصائصه ﷺ فوضين
بذلك كله واختاره على هذا الشرط فكان ﷺ يسوي يبينهن مع هذا ولا امرأة ممن أراد طلاقها وهي سورة
بنت زلفة فرضيت بترك القسم وجعلت يومها لعائشة عن ابن زيد وغيره وقيل لما نزلت آية التخيير أشفقن أن
يطلقن فقلن يا نبي الله اجعل لنا من مالك ونفك ما شئت ودعنا على حالنا فنزلت الآية وكان من أرجى منهن
سودة وصفية وجويرية وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لمن ما شاء كما شاء وكان ممن أوى إليه عائشة وحفصة وأم
سلمة وزينب وكان يقسم يبين على السواء لا يفضل بعضهن على بعض عن ابن رزق ونزلت آية الحجاب لما نزل
رسول الله ﷺ يزيب بنت جحش وأولم عليها قال أنس أولم عليها بدمر وسويق وذبح شاة وبعث إليه أمي
أم سليم مجيس في ثور من حجارة فأمر في رسول الله ﷺ أن أدعو أصحابه إلى الطعام فدعوتهم فجلس القوم
يعيشون ويأكلون ويخرجون ثم بعثي القوم فأكلون ويخرجون قلت يا نبي الله قد دعوت حتى ما أجد أحدا
أدعوه فقال أرفعوا طعامكم فرفعوا طعامهم وخرج القوم وبقي ثلاثة نفر يتحدثون في البيت فأطالوا المكث فقام
ﷺ وقمت معه لكي يخرجوا فمشى حتى بلغ حجرة عائشة ثم ظن أنهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه فأذا
هم جلوس مكاثهم فنزلت الآية وروي مثل ذلك عن سيد بن جبير عن ابن عباس قال وكان رسول الله
ﷺ يريد أن يدخله المنزل لأنه كان حديث عهد بمرس وكان محبا لزيب وكان يكروه أذى المؤمنين
وقيل كان رسول الله ﷺ يطعم ومعه بعض اصحابه فأصاب يد رجل منهم يد عائشة وكانت معهم فكره
ﷺ ذلك فنزلت آية الحجاب عن مجاهد ونزل قوله وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ﷺ الآخر الآية
في رجل من الصحابة قال لئن قبض رسول الله ﷺ لأتكعن عائشة بنت أبي بكر عن ابن عباس قال عقال
وهو طلحة بن عبيد الله وقيل إن رجلين قالوا أياكع محمد نساءنا ولا تكع نساءه والله لئن مات لنكعنا نساءه
وكان أحدهما يريد عائشة والآخر يريد أم سلمة عن أبي حمزة الثمالي

✽ المعنى ✽

ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ بخبره في نساءه فقال (ترجي من تشاء منهم وتؤوي اليك من تشاء) أي
تؤخر وتبعد من تشاء من أزواجك وتضم اليك من تشاء منهم واختلف في معناه على أقوال أحدها أن

المراد تقدم من تشاء من نسائك في الإبواء اليك وهو الدعاء إلى الفراش وتوخر من تشاء في ذلك وتدخل من تشاء منه في القسم ولا تدخل من تشاء عن فتادة قال وكان رسول الله ﷺ يقسم بين أزواجه وأباح الله له ترك ذلك ﴿وثانيها﴾ ان المراد تعزل من تشاء منه بغير طلاق وترد اليك من تشاء منه بعد عزلك ايأها بلا تجديد عقد عن مجاهد والجبائي وابي سلم ﴿وثالثها﴾ ان المراد تطلق من تشاء منه وتكسك من تشاء عن ابن عباس ﴿ورابعها﴾ ان المراد تترك كاح من تشاء من نساء امك وتكسك منه من تشاء عن الحسن قال وكان ﷺ إذا خطب امرأة لم يكن لغيره ان يخطبها حتى يتزوجها أو يتركها ﴿خامسها﴾ تقبل من تشاء من المؤمنين اللاتي يهين افسهن لك فتؤوبها اليك وتترك من تشاء منه فلا تقبلها عن زيد ابن اسلم والطبري قال ابو جعفر وابو عبد الله (ع) من ارجى لم يتكح ومن اوى فقد تكح (ومن ابغيت عمن عزلت فلا جناح عليك) اي إن اردت ان تؤوي اليك امرأة من عزلتهن عن ذلك وقسمها اليك فلا سبيل عليك بلوم ولا حب ولا اثم عليك في ابغائها اباح الله سبحانه له ترك القسم في النساء حتى يؤخر من يشاء عن وقت نوبتها ويطأ من يشاء في غير وقت نوبتها وله ان يعزل من يشاء وله ان يرد المعزولة ان شاء ففعله الله تعالى بذلك على جميع الخلق (ذلك ادنى ان يقر اعينهن ولا يجوز ويرضين بما آتيتهن كهن) معناه انهن اذا علمن ان له ردهن إلى فراشه بعد ما اعزلتهن قوت اعينهن ولم يجوز ويرضين بما يفعله النبي ﷺ من التسوية والتفضيل لأنهن يعلمن انهن لم يطلعن عن ابن عباس ومجاهد وقيل معناه ذلك اطيب لغوسهن واقل لحزنهن اذا علمن أن لك الرخصة بذلك من الله تعالى ويرضين بما يفعله النبي ﷺ من التسوية والتفضيل عن فتادة وقررة السنين عبارة عن السرور وقيل ذلك المعرفة منه أنك إذا عزلت واحدة كان لك أن تؤوبها بعد ذلك ادنى سرورهن وقررة اعينهن عن الجبائي وقيل معناه زول الرخصة من الله تعالى اقر لآعينهن وادنى إلى رضاهن بذلك لعلهن بما لهن في ذلك من الثواب في طاعة الله تعالى ولو كان ذلك من قبلك لحزن وحزن ذلك على ميلك إلى بعضهن (والله يعلم ما في قلوبكم) من الرضا والسخط والميل إلى بعض النساء دون بعض (وكان الله عليا) بمصالح عباده (حلياً) في ترك معاجلتهم بالعقوبة (لا يحل لك النساء من بعد) اي من بعد النساء اللواتي احللتن لك في قوله انا احللت لك أزواجك اللاتي آتيت اجورهن الآية وهن سنة اجناس النساء اللاتي آتاهن اجورهن أي اعطاهن مهرهن وبنات عمه وبنات عماته وبنات خاله وبنات خالته اللاتي عاجرن معه ومن وهبت نفسها له يجمع ما شاء من العدد ولا يحل له غيرهن من النساء عن ابى بن كعب وعكرمة والضحاك وقيل يريد المحرمات في سورة النساء عن ابى عبد الله (ع) وقيل معناه لا تحل لك اليهوديات ولا النصرانيات (ولا ان تبدل بهن) ولا ان تبدل الكنائيات بالمسلمات لأنه لا ينبغي ان يكن إيهات المؤمنين (إلا ما ملكك يمنك) من الكنائيات فأحل له ان يسراهن عن مجاهد وسعيد بن جبير وقيل معناه لا يحل لك النساء من بعد نسائك اللاتي خيرتهن فاخترن الله ورسوله وهن التسع صرت مقصورا عليهن ومذموماً من غيرهن ومن ان تستبدل بهن غيرهن (ولو اعجبك حسنهن) اي وقع في قلبك حسنهن مكافأة لمن على اختيارهن الله ورسوله عن الحسن والشعبي وقيل ان التي اعجبها حسنها اسماء بنت عميس بعد قتل جعفر بن ابى طالب عنها وقيل انه منع من طلاق من اختارته من نسائه كما امر بطلاق من لم يختبره فأما تحريم التكاح عليه فلا عن الضحاك وقيل ايضاً إن هذه الآية منسوخة وأبى له بعدها تزويج ما شاء فروي عن عائشة انها قالت ما فارق رسول الله ﷺ الدنيا حتى حلل لهما أورد من النساء وقوله ولا ان تبدل بهن من أزواج فقيل ايضاً في معناه أن العرب كانت تتبادل بأزواجهن فيعطي احدهم زوجته رجلاً يأخذ بها زوجة منه بدل عنها فهي من ذلك وقيل في قوله ولو اعجبك حسنهن يعني إن اعجبك حسن ما حرم عليك من جملةهن ولم يحل لك وهو المروي عن ابى عبد الله (ع) (وكان الله على كل شيء رقيباً) اي عالماً حافظاً عن الحسن وفتادة (بأبيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إياه) ناهي سبحانه عن دخول

ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ يَعْرِفَ قَلَا يُوْذَنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٦٠) لَنْ يَنْتَهِيَ الْمُنَاقِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا (٦١) مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا تَقِفُوا أَخِذُوا وَقْتِكُمَا وَقِيلُوا تُغْتَابِلَا (٦٢) سَنَةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسَنَةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا صبيح آيات

❖ القراءة ❖

في الشواذ قراءة الحسن فصلوا عليه

❖ الحجة ❖

إنما جاز دخول الفاء لما سفي الكلام من معنى الشرط وذلك ان الصلاة إنما وجبت عليه منا لأن الله قد صلى عليه وملائكته فجزى قول القائل قد أعطيتك فخذ أي إنما وجب عليك الأخذ من أجل العطية

❖ اللغة ❖

الجلباب خمار المرأة الذي يغطي رأسها ووجهها إذا خرجت لحاجة والارجاف اشاعة الباطل للاغتراب به وأصله الاضطراب ومنه يقال للبحر رجاف لاضطرابه فارجاف الناس بالشيء اضطرابهم بالغرض فيه ومنه ترجف الراجفة والاغراء الدعاء إلى تناول الشيء بالتحريض عليه يقال اغراء بالشيء اغراء ففري به أي أوقع به

❖ الأعراب ❖

يدين في موضع جزم بأنه جواب شرط مقدر وتقديره قل لأزواجك ادنين عليكن من جلالتيكن فلونك إن تقل ذلك يدين - ملعونين نصب على الذم - أبتا تقفوا أخذوا شرط وجزاء وأين ظرف لتقفوا ومعمول له وإنما جاز ذلك لأن الجازم في الأصل ان المحذوفة نصار أبتا بتضمنها فيفني عنها ويقوم مقامها ولا يجوز أن يعمل فيه أخذوا لأنه جواب الشرط ولا يعمل الجواب فيما قبل الشرط

❖ المعنى ❖

لما صدر سبحانه هذه السورة بذكر النبي ﷺ وقرر في أثناء السورة ذكر تعظيمه ختم ذلك بالتعظيم الذي ليس يقاربه تعظيم ولا يبداهه فقال (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ) معناه إِنَّ اللَّهَ يَعْلِي عَلَى النَّبِيِّ وَيُثَبِّتُ وَيُثَبِّتُ عَلَيْهِ بِالنَّجْمِ وَيُجَبِّلُهُ بِأَعْظَمِ التَّجَبُّلِ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ يَثْنُونَ عَلَيْهِ بِأَحْسَنِ الثَّنَاءِ وَيُدْعُونَ لَهُ بِأَزْكَى الدُّعَاءِ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) قال أبو حمزة الثعالبي حدثني السدي وحسين بن سعيد الأنصاري ويزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال لما تزلزلت هذه الآية قلنا يا رسول الله هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد عن عبد الله بن مسعود قال إذا صليت على النبي ﷺ فأحسنوا الصلاة عليه لأنكم لا تدرون لمن ذلك يرض عليه قالوا فسلمنا قال قولوا اللهم أجعل صلاتك ورحمتك وذكرك على سيد المرسلين وإمام المؤمنين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك إمام الدين وقائد الخير ورسول الرحمة اللهم إبهه مقامه محموداً يفضله به الأولون والآخرين اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد حدثت عن أبي بصير قال سألت أبا عبد الله (ع) عن هذه الآية فقلت كيف صلاة الله على رسوله فقال يا أبا عبد الله تزكيتك له

سيف الموات الملى فقلت قد عرفت صلواتنا عليه فكيف التسليم فقال هو التسليم له في الامور فعلى هذا يكون معنى قوله وسلموا تسلياً اتقادوا لا واسر وابدلوا الجهد في طاعته وفي جميع ما بأمر كره وقيل معناه سلموا عليه بالعباد اي قولوا السلام عليك يا رسول الله (الحديث) وحدث عن انس بن مالك عن ابي طلحة قال دخلت على النبي ﷺ فلم أره اشد استبشاراً منه بيوثد ولا اطيب تمساً قلت يا رسول الله ما رأيتك قط اطيب تمساً ولا اشد استبشاراً منك اليوم فقال وما ينبغي وقد خرج أتكأ جبرائيل من عندي قال قال الله تعالى من صلى عليك صلاة صليت بها عليه عشر صلوات ونحوت عنه عشر سيئات وكتبت له عشر حسنات (إن الذين يؤذون الله ورسوله) قيل هم المنافقون والكافرون والذين وصفوا الله بما لا يليق به وكذبوا ورسله وكذبوا عليه فعلى هذا يكون معنى يؤذون الله يخالفون أمره ويصرفونه بما هو منزعه وبشبهوه بنفيره فإن الله عز اسمه لا يلحقه اذى ولكن لا كانت مخالفة الامر فيها ينفاتسحى ابتداء خطوبنا بما تتعارفه وقيل يؤذون الله يلحدون في اسمائه وصفاته وقيل معناه يؤذون رسول الله فقدم ذكر الله على وجه التعظيم إذ جعل اذى رسوله اذى له تشريفا له وتكريما فكأنه يقول لو جاز ان يناله اذى من شيء لكان ينالني من هذا واتصاله بما قبله انه كأنه يقول صلوا عليه ولا تؤذوا فإن من آذاه فهو كافر ثم اوعده عليه قوله (لعنهم الله في الدنيا والآخرة) اي يبعدهم الله من رحمته ويحبل بهم وبال تقمته بجرمان زيادات الهدى في الدنيا والحلود في النار في الآخرة (واعده لهم) في الآخرة (عذاباً مهيناً) اي مذللاً لهم حدثنا السيد ابو الحمد قال حدثنا الحاكم ابو القاسم الحسيني قال حدثنا ابو عبد الله الحافظ قال حدثنا احمد بن محمد بن ابي الدارم الحافظ قال حدثنا علي بن احمد البجلي قال حدثنا عباد بن يعقوب قال حدثنا اطرطة بن حبيب قال حدثنا ابو خالد الواسطي وهو أخذ بشعره قال حدثني زيد بن علي بن الحسين «ع» وهو أخذ بشعره قال حدثني علي بن الحسين وهو أخذ بشعره قال حدثني الحسين بن علي بن ابي طالب «ع» وهو أخذ بشعره قال حدثني رسول الله ﷺ وهو أخذ بشعره فقال من آذى شعرك فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فلعنه الله (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا) اي يؤذونهم من غير ان عملوا ما يوجب اذانهم (فقد احتملوا بهتاناً) اي فقد فعلوا ما هو اعظم الاتهم بالبهتان وهو الكذب على الغير لوجه به فيجعل ايداء المؤمنين والمؤمنات مثل البهتان وقيل يعني بذلك اذية اللسان فيحقق فيها البهتان (واثماً مبيتاً) اي ومصيبة ظاهرة قال قتادة والحسن اياً ما واذي المؤمنين فإن الله تعالى يغضب له وقيل زلت في قوم من الزناة كانوا يشون في الطرقات ليلاً لئلا رآوا امرأة غمزوها وكانوا يعطون الامراء عن الضحاك والسدي والكلي ثم خاطب النبي ﷺ فقال (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) اي قل لهن لابس الجلابيب وهو اللبابة التي تشتمل بها المرأة عن الحسن وقيل الجلابيب مقنعة المرأة اي يظلين جباههن ورووسهن إذا خرجن لحاجة بخلاف الامراء اللاتي يخرجن مكشفات الرووس والجباه عن ابن عباس ومجاهد وقيل أراد بالجلابيب الثياب والقميص والخمار وما تستتر به المرأة عن الجبابي وايي مسلم (ذلك ادف ان يعرفن فلا يؤذين) اي ذلك اقرب إلى ان يعرفن يزبنهن انهن حرائر ولسن إماء فلا يؤذين اهل الرببة فلأنهم كانوا يماحون الامراء وربما كان يتجاوز المنافقون إلى عازجة الحرائر فلذا قيل لهم في ذلك قالوا حبسناهن اماء فقطع الله عندهم وقيل معناه ذلك اقرب إلى ان يعرفن بالستر والصلاح فلا يتعرض لهن لأن القاسق اذا عرف امرأة بالستر والصلاح لم يتعرض لها عن الجبابي (وكان الله غفورا) اي سائراً لذنوب عباده (رحيماً) بهم ثم اوعده سبحانه هو لولا الفساق فقال (لئن لم ينته المنافقون) اي لئن لم ينته المنافقون (والذين في قلوبهم مرض) اي فجور وضعف في الايمان وهم الذين لا دين لهم عما ذكرناه من مرادة النساء وابتدأهن (والمرجعون في المدينة) وهم المنافقون ايضا الذين كانوا يرجعون في المدينة بالاخبار الكاذبة المضفة لقلوب المسلمين بأن يقولوا اجتمع المشركون في معنى

كذا قاصدين لحرب المسلمين ونحو ذلك ويقولوا سرايا المسلمين انهم قتلوا وهزموا وفي الكلام حذف وتقديره
 لكن من ينته هؤلاء عن اذى المسلمين وعن الارحاف بما يشغل قلوبهم (لتفريكت بهم) اي لنسلطك عليهم يا محمد
 عن ابن عباس والمعنى أمرك بقتلهم حتى تقتلهم وتغني عنهم المدينة وقد حصل الإغراء بهم بقوله جاهد الكفار
 والمنافقين عن ابي مسلم وقيل لم يحصل الإغراء بهم لأنهم اتهموا عن الجباية قال ولو حصل الإغراء لقتلوا وشردوا
 واخرجوا عن المدينة (ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا) اي ثم لا يساكنوك في المدينة الا يسيرا وهو ما بين الأمر
 بالقتل وما بين قتلهم (ملعونين) اي مطرودين مغنيين عن المدينة مبعدين عن الرحمة وقيل ملعونين على السنة المؤمنين
 (ابنا تقتلوا اخذوا وقتلوا تقتيلا) اي ابنا وجدوا وظفر بهم اخذوا وقتلوا ابلغ القتل (سنة الله في الذين خلوا من
 قبل) والسنة الطريقة في تدبير الحكم وسنة رسول الله ﷺ طريقته التي اجراها بأمر الله تعالى فأضيفت اليه
 ولا يقال سنته اذا فعلها مرة او مرتين لأن السنة الطريقة الجارية والمعنى من الله في الذين يتأفكون الأتباع ويرجعون
 بهم ان يقتلوا حيثما تقفوا عن الرجاج (ولن تجد لسنة الله تبديلا) اي تحويلا وتغيرا اي لا يتغير لأحد تغييرها
 ولا تلغها من حيثها لأنه سبحانه القادر الذي لا يتغير لأحد منه بما أراد فعله

قوله تعالى (٦٣) يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ
 تَكُونُ قَرِيبًا (٦٤) إِنَّ اللَّهَ لَمَنَّ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا (٦٥) خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ
 وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (٦٦) يَوْمَ تَقُلبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَّا اطعنا الله وأطعنا الرسولَ
 (٦٧) وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَ (٦٨) رَبَّنَا آتِنَا صَعِيفٍ مِنْ
 الْعَذَابِ وَالْعَنُومِ لَمَّا كَبُرَ (٦٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْكَنُوا كَالَّذِينَ أَذَوْا مُوسَى فَبَرَّأَهُ
 اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا سبع آيات

❦ القراءة ❦

قرأ ابن عامر ويعقوب وسهل ساداتنا بالالف وكسر التاء والباقون ساداتنا بغير الف وقرأ عاصم كثيرا
 بالياء والباقون كثيرا بالثاء وفي الشواذ قراءة عيسى بن عمر يوم تقلب وجوههم وقراءة ابن مسعود والأعشى
 وكان صدأ الله وجيبا

❦ الحجة ❦

قال ابو علي سادة فصلة مثل كسبة وفجرة قال
 سليل قروم سادة مثل خادة ينفون اهل الجمع يوم المحصب
 ووجه الجمع بالالف والتاء انهم قد قالوا الطرقات والمنارات في المن جمع معين قال الاعشى
 جددك التالذ الطريف من الساء دات اهل القباب والاكال
 قال ابو الحسن هي عربية والكبر مثل العظم والكثرة اشبه بالموضع لأنهم يلعبون مرة بعد مرة وقد
 جاء يلعبهم الله ويلعبهم الاغصون فالكثرة اشبه بالمرار المتكررة من الكبر وقوله يوم تقلب وجوههم تقديره
 يوم تقلب السعير وجوههم نسب الفعل الى النار لما كان القلب فيها كما قال مكر الليل والنهار لوقوع المكر
 فيها وعليه قول روثية « فنام ليلى وتقلب هي » وقوله صدأ الله وجيبا لا يفهم منه وجاهته عند الله قراءة الناس
 المشهورة اقوى منه لا سنده وجاهته إلى الله سبحانه

﴿المنقح﴾

ثم قال سبحانه ﴿يَسْئَلُكَ﴾ يا محمد (الناس عن الساعة) يعني القيامة (قل إنما علمها عند الله) لا يعلمها غيره (وما يدريك) يا محمد أي شيء يعلمك من أمر الساعة ومتى يكون قيامها أي أنت لا تعرفه ثم قال (لعل الساعة تكون قرباً) أي قريباً بحيث لا يجوز أن يكون أمره أن يجب كل من يسأله عن الساعة بهذا فيقول لعل ما تستبطله قريب وما تنكره كان ويجوز أن يكون تسلياً له وَلَا تَسْئَلُهُ أي فاعلم أنه قريب فلا يضيع صدرك بأسئلتهم باخفاها (إن الله لمن الكافرين واعد لهم سعيراً) أي ناراً تستعر وتذهب (خالدين فيها أبداً لا يخرجون ولا يؤمنون) أي ولياً ينصرهم ونصيراً يدفع عنهم (يوم تقلب وجوههم في النار) العامل في يوم تقلب قوله واعد لهم سعيراً والتقلب تصريف الشيء في الجهات ومعناه قلب وجه هؤلاء السائلين عن الساعة واشباههم من الكفار تسود وتصفر وتصير كالخة بعد أن لم تكن وقبل معناه تنقل وجوههم من جهة إلى جهة في النار فيكون البغ فيا يصل إليها من العذاب (يقولون) متمنين متأسفين (يا ليتنا اطعنا الله) فيما أمرنا به ونهانا عنه (واطعنا الرسولاً) فيما دعانا إليه (وقالوا ربنا انا اطعنا) فيما أمرونا (سادتنا وكبرائنا) والسيد المالك المظم الذي يملك تدبير السواد الأعظم وهو الجمع الأكثر قال مقاتل هم المطعمون في غزوة بدر وقال طائوس هم العلماء والوجه أن المراد جميع قادة الكفر وأئمة الضلال (فأضلوا السبيل) أي أضلنا هؤلاء عن سبيل الحق وطريق الرشاد (ربنا آتهم ضلالتهم من العذاب) بضلالهم في نفوسهم واضلالهم أياها أي عذبهم مثلي ما تنذب غيرهم (والعنتهم لعنا كبراً) مرة بعد أخرى وزدتم غضباً إلى غضبك وسخطاً إلى سخطك ثم خاطب سبحانه المظفرين للإيمان فقال (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا) أي لا تؤذوا واحمداً وَلَا تَسْئَلُهُ كآذى بنو اسرائيل موسى فلن حق النبي وَلَا تَسْئَلُهُ أن يعظم وييجل لا أن يؤذى واختلفوا فيما أودى به موسى على أقوال ﴿﴾ أحدها ﴿﴾ أن موسى وهارون صعدا الجبل فمات هارون فقالت بنو اسرائيل انت قتلته فأمر الله الملائكة فحملته حتى مروا به على بني اسرائيل وتكلمت الملائكة بجنه حتى عرفوا أنه قد مات وبرأه الله من ذلك عن علي (ع) وابن عباس واختاره الجبائي ﴿﴾ وثانيها ﴿﴾ أن موسى كان حياً سترأ يقتل وحده فقالوا ما يستتر منا إلا لئيب يجلده اماميرص وأما ادرة فذهب مرة يقتل فوضع ثوبه على حجر فمر الحجر بشوبه فطلبه موسى فقرأ بنو اسرائيل عريانا كأحسن الرجال خلفاً فبرأه الله مما قالوا رواء ابو هريرة مرفوعاً وقال قوم أن ذلك لا يجوز لأن فيه اشهاد النبي وإبداء سؤاته على رؤوس الاشهاد وذلك ينفر عنه ﴿﴾ وثالثها ﴿﴾ أن قارون استأجر مومسة لتتلف موسى بنفسها على رأس الملاء فصصه الله تعالى من ذلك على ما ذكره عن أبي العالية ﴿﴾ ورابعها ﴿﴾ أنهم آذوه من حيث أنهم نسبوه إلى السحر والجنون والكذب بعد ما رأوا الآيات عن أبي مسلم (وكان عند الله رجياً) أي عظيم القدر رفع المنزلة يقال وجه وجاهة فهو وجهه إذا كان ذا جاه وقد قال ابن عباس كان عند الله خطيراً لا يسأله شيئاً إلا اعطاه

قوله تعالى (٧٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً (٧١) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً (٧٢) إِنَّا

عَرْضَنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا (٧٣) لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا أربع آيات

﴿ المعنى ﴾

ثم أمر الله سبحانه أهل الأيمان والتوحيد بالتقوى والقول بالسديد فقال (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) أي اتقوا عقاب الله باجتناب معاصيه وفعل واجباته (وقولوا قولاً سديداً) أي صواباً بريئاً من الفساد خالصاً من شائبة الكذب واللغو موافق الظاهر للباطن وقال الحسن وعكرمة صادقاً يعني كلمة التوحيد لا إله إلا الله وقال مقاتل هذا يتصل بالثاني عن الأبناء أي قولوا قولاً صواباً ولا تنسوا رسول الله ﷺ إلى ما لا يحمل ولا يليق به (يصلح لكم أعمالكم) معناه إن فعلتم ذلك يصلح لكم أعمالكم بأن يطلع لكم فيها حتى تستقيموا على الطريقة المستقيمة السليمة من الفساد وبوقفكم لما فيه الصلاح والرشاد وقيل معناه يركب أعمالكم ويقبل حسناتكم عن ابن عباس ومقاتل (ويغفر لكم ذنوبكم) باستقامتكم في الأقوال والأفعال (ومن يطع الله ورسوله) في الأوامر والنواهي (فقد فاز فوزاً عظيماً) أي فقد أفلح أفلاحاً عظيماً وقيل فقد ظفر برضوان الله وكرامته (إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال) اختلف في معنى الأمانة فقيل هي ما أمر الله به من طاعته ونهى عنه من معصيته عن أبي العالية وقيل هي الأحكام والفرائض التي أوجبها الله تعالى على العباد عن ابن عباس ومجاهد وهذا القولان متقاربان وقيل هي أمانات الناس والوفاء بالعهود فأولها اتين آدم ابنه قابيل على أهله وولده حين أراد التوجه إلى مكة عن أمر ربه فخان قابيل إذ قتل هابيل عن السدي والضحاك واختلف في معنى عرض الأمانة على هذه الأشياء وقيل فيه أقوال ﴿ أحدها ﴾ أن المراد العرض على أهلها فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وعرضها عليهم هو تعريفه إياهم أن في تضييع الأمانة الأثم العظيم وكذلك في ترك أوامر الله تعالى وإحكامه فينب سببها جرأة الإنسان على المعاصي واشفاق الملائكة من ذلك فيكون المعنى عرضنا الأمانة على أهل السموات والأرض والجبال من الملائكة والجن والإنس (فأبين أن يحملوها) أي فأبى أهلها أن يحملوها وتركها وعقابها والمأثم فيها (واشفقن منها) أي واشفقن أهلها من حملها (وحملها الإنسان لأنه كان ظلوماً) لنفسه بارتكاب المعاصي (جبولا) بوضع الأمانة في استحقاق العقاب على الخطيئة فيها عن أبي علي الجبائي وقال إذا لم يصح حمله على نفس السموات والأرض والجبال فلا بد أن يكون المراد به أهلها لأنه يجب أن يكون المراد به المكلفين دون غيرهم لأن ذلك لا يصح إلا فيهم ولا بد من أن يكون المراد بحمل الأمانة تضييعها لأن نفس الأمانة قد حملها الملائكة وقامت بها قال الزجاج كل من خان الأمانة فقد حملها ومن لم يحمل الأمانة فقد آذاهـا وكذلك كل من أثم فقد احتمل الأثم قال الله سبحانه وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم فقد أعلم الله سبحانه أن من باء بالأثم يسمى حاملاً للأثم وهو قول الحسن لأنه قال الكافر والمنافق حملاً للأمانة أي خاناً ولم يطعوا وأنشد بعضهم في حمل الأمانة بمعنى الخيانة قول الشاعر

إذا أئت لم تبرح تؤدي أمانة وتحمل أخرى أفرحتك الودائع

وأقول ان الظاهر لا يدل على ذلك لأنه يجوز أن يكون المراد بالحمل هنا قبول الأمانة لأن الشاعر جعله في مقابلة الاداء فكانه قال إذا كنت لا تزال تقبل أمانة ونودي أخرى شئت نفسك بقبول الدواعي وأدائها فأنت قلت **﴿﴾** وثانيها **﴿﴾** ان معنى عرضنا عارضنا وقابلنا فلان عرض الشيء على الشيء ومعارضته به سواء والأمانة ما عهد الله سبحانه إلى عباده من امره ونهيه وأنزل فيه الكتب وأرسل الرسل وأخذ عليه الميثاق والمعنى ان هذه الأمانة في جلاله موقعها وعظم شأنها لو قيست بالسموات والأرض والجبال وعرضت بها لكانت هذه الأمانة أرجح وأثقل وزنا ومعنى قوله فأبين أن يحملنها ضعف عن حملها كذلك وأشفقن منها لأن الشفقة ضعف القلب ولذلك صار كتابة عن الخوف الذي يضمف عنده القلب ثم قال ان هذه الأمانة التي من صفاتها انها اعظم من هذه الأشياء العظيمة تقلدها الإنسان فلم يحفظها بسل حملها وضيعها لظلمه على نفسه ولجهل يبلغ الثواب والعقاب عن ابي مسلم **﴿﴾** وثالثها **﴿﴾** انه على وجه التقدير لانه اجري عليه لفظ الواقع لأن الواقع ابلغ من المقدر - معناه لو كانت السموات والأرض والجبال عاقلة ثم عرضت عليها الأمانة وهي وظائف الدين أصولا وفروعا وما ذكرناه من الأثواب فلما بما فيها من الوعد والوعيد عرض تخيرها لاستثقلت ذلك مع كبر أجسامها وشدها وقوتها ولا تمتعت من حملها خوفا من القصور عن اداء حقها ثم حملها الإنسان مع ضعف جسمه ولم يخف الوعيد لظلمه وجهل وعلى هذا يحمل ما روي عن ابن عباس انها عرضت على نفس السموات والأرض فامتنعت من حملها **﴿﴾** ورابعها **﴿﴾** ان معنى العرض والإيلاء ليس هو ما يفهم بظاهر الكلام بل المراد تعظيم شأن الأمانة لا مخاطبة الجبال والعرب تقول سألت الريح وخاطبت الدار فامتنعت عن الجواب ولما هو اخبار عن الحال عبر عنه بذكر الجواب والسؤال وتقول أقي فلان بصفك لا تحمله الجبال وقال سبحانه فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين وخطاب من لا يفهم لا يصح وقال الشاعر

فأجشمت للبويا حين رأيته وكبر للرحمن حين رأيته
فقلت له أين الذين عهدتهم يجهنك في خفض وطول زمان
فقال مضوا أو استودعوني بلادهم ومن ذا الذي يبقى على العبدان
وقال آخر

فقال لي البحر إذ جشته وكيف يجيب ضريد ضريدا
فالأمانة على هذا ما اودع الله السماوات والأرض والجبال من الدلائل على وحدانيته وروبيته فأظهرتها والإنسان الكافر كنهها وجدها لظلمه وجهل وبالله التوفيق ولم يرد بقوله الإنسان جميع الناس بل هو مثل قوله ان الإنسان لغي خسر وان الإنسان لربه لكتود وأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه والأنياء والأولياء والمؤمنون عن عموم هذه الآية خارجون ولا يجوز ان يكون الإنسان محمولا على آدم (ع) لقوله ان الله اصطفى آدم وكيف يكون من اصطفاه الله من بين خلقه موصوفا بالظلم والجهل ثم بين سبحانه الترضي الصحيح والحكمة البالغة في عرضه هذه الأمانة فقال (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) يعني بتضييع الأمانة قال الحسن هما اللذان حملاهما ظلما وجهلا (ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) بمحفظهم

الأمانة ووفائهم وهذا هو الغرض بالتكليف عند من عرف المكلف والمكلف فالله تعالى انا عرشنا ذلك ليظهر نفاق المنافق وشركه المشرک فيعذبهم الله ويظهر ايمان المؤمن فيثوب الله عليه إن حصل منه تقصير في بعض الطاعات (وكان الله غفورا) أي ستارا للذنوب المؤمنين (رحيما) بهم

سورة سبا (مكية)

عدد آياتها *

خمس وخمسون آية شامي اربع في الباقر

اختلافها *

آية عن يمين وشمال

فضلها *

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة سبا لم يبق نبي ولا رسول إلا كان له يوم القيامة رفقا ومصافحا وروى ابن اذينة عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ الحمد بن جيم سبا وعاطر في ليلة لم يزل ليلته في حفظ الله تعالى وكرامته فان قرأها في نهاره لم يصبه في نهاره مكروه واعطي من خير الدنيا وآخر الآخرة ما لم يخطر على قلبه ولم يبلغ مثاه

تفسيرها *

لما ختم الله سبحانه سورة الأحزاب ببيان الغرض في التكليف وانه سبحانه يميز المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته افتتح هذه السورة بالحمد لله على نعمته وكال قدرته فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (٢) يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ (٣) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَى وَرَبِّي تَأْتِيَنَكُمُ عَالِمُ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٤) لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٥) وَالَّذِينَ سَمُوا فِي آيَاتِنَا مُجَازِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ خمس آيات

القراءة *

قرأ أهل المدينة والشام عالم الغيب بالرفع وقرأ حمزة والكسائي علام الغيب بالجاء واللام قبل الالف

والباقون عالم النيب بالجبر وقرأ ابن كثير وحفص ويعقوب من رجز اليم هنا وفي الجائية أيضاً بالرفع
والباقون بالجبر

❦ الحجة ❦

قال أبو علي الجبر على قوله الحمد لله عالم النيب وقال غيره عالم النيب بالجر صفة لقوله وربي أو بدل منه
فأما الرفع فيجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هو عالم النيب وأن يكون ابتداء وخبره لا يعزب وعلام
أبلغ من عالم والرجز العذاب بدلالة قوله لئن كشفت عنا الرجز وانزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء فإذا
كان العذاب يوصف باليم كما أنه نفس العذاب جاز أن يوصف به والجر في اليم ابن لأنه إذا كان عذاب
من عذاب اليم كان العذاب الأول الياً وإذا جرى الاليم على العذاب كان المعنى عذاب اليم من عذاب
والأول أكثر فائدة

❦ القلة ❦

الحمد هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم وتقديره الذم وهو الوصف بالتبعية على جهة التثخير ثم ينقسم
فنه ما هو أعلى ومنه ما هو أدنى والأعلى ما يقع على وجه العبادة ولا يستحقها إلا الله سبحانه لأن احسان
الله عز اسمه لا يوازيه احسان أحد من المخلوقين ويستحق الحمد على الإحسان والالامان فلا يستحق أحد
من المخلوقين مثل ما يستحقه سبحانه والولوج الدخول والعروج الصعود والمارج الدرج من هذا وعزب عنه
يعزب ويعزب إذا بعد وفي الحديث من قرأ القرآن في اربعين ليلة فقد عزب أي بعد عهده بما ابتداء منه
وابطأ في تلاوته

-(الإعراب)-

ليجزى الذين آمنوا بقله لا يعزب

❦ المعنى ❦

(الحمد لله) معناه قولوا الحمد لله وهو تعريف لوجوب الشكر على نعم الله سبحانه وتعليم لكيفية الشكر
(الذي له ما في السموات وما في الأرض) أي الذي يملك التصرف في جميع ما في السموات وجميع ما في
الأرض ليس لأحد الاعتراض عليه ولا منه (وله الحمد في الآخرة) أي هو المستحق للحمد على أفعاله
الحسنى في الدارين لكونه متعاقباً فيها والآخرة وإن كانت ليست بدار تكليف فلا يسقط فيها الحمد والاعتراف
بنعم الله تعالى بل العباد ملجأون إلى ذلك لمعرفتهم الضروري بنعم الله عليهم من الثواب والرضى وضروب
التفضل ومن حمد أهل الجنة قولهم الحمد لله الذي هدانا لهذا الحمد لله الذي صدقنا وعده وقيل لنا بحمده
أهل الجنة لا على جهة التعبد لكن على جهة السرور والتلذذ بالحمد ولا يكون بالحمد عليهم فيه تمب ولا مشقة
وقيل يحمده أهل الجنة على نعمه وقضاه ويحمده أهل النار على عدله (وهو الحكيم) في جميع أفعاله لأنها كلها
واقعة على وجه الحكمة (الخير) بجميع المعلومات (يعلم ما يبيع في الأرض) أي ما يدخل فيها من مطاوع كنز
أو أميت (وما يخرج منها) من زرع ونبات أو جواهر أو حيوان (وما ينزل من السماء) من مطر أو رزق
أو ملك (وما يخرج) أي يصعد (فيها) من الملائكة وأعمال العباد فهو يجري جميع ذلك على تقدير تقتضيه
الحكمة وتدير توجبه المصلحة (وهو الرحيم) ببأذه مع عباده بما يعملون من المعاصي فلا يماجلهم بالعقوبة

وعلمهم التوبة (الفرد) اي السائر عليهم ذنوبهم في الدنيا المتجاوز عنها في العقبى كما قال ونفجر ما دون ذلك لمن يشاء (وقال الذين كفروا) يعني منكري البعث والنشور (لا تأتينا الساعة) يعني القيامة (قل) لهم يا محمد (بلى وربي) اي وحق الله ربي الذي خلقتي واوجدني لتأتيتم القيامة (عالم الغيب) يعلم كل شيء يغيب عن العباد علمه (لا يعزب عنه) أي لا يفوته (مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض) بل هو عالم بجميع ذلك (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين) يعني اللوح المحفوظ وقد مضى هذا مفسرا في سورة يونس كذب الله سبحانه في هذه الآية الكفار الجاحدة للبعث وبين ان القيامة آتية كائنة لا محالة وأمر رسوله ﷺ بأن يحلف على ذلك تأكيده ثم مدح نفسه بأنه يعلم ما غاب عن العباد علمه ما هو كائن او سيكون ولم يوجد بعد ثم قال (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات) أي انما أثبت ذلك في الكتاب المبين ليكافئهم بما يستحقونه من الثواب على صالح أعمالهم (أولئك لهم مغفرة) لذنوبهم وستراها (ولهم) مع ذلك (رزق كريم) أي هنئي لا تنقص فيه ولا تكدر وقيل هو الجنة عن قتادة (والذين سمو في آياتنا عاجزين) أي والذين عملوا بجهنم وجرمهم في ابطال حجبتنا وفي تهديد الناس عن قبولها مقدرين عاجزاً بهم وظانين انهم يفوتونه وقيل معجزين مسابقين ومعجزين مشطبين وقد مضى تفسير هذه الآية في سورة الحج (أولئك لهم عذاب من رجز) اي سيء العذاب عن قتادة (اليوم) أي مؤلم

﴿ النظم ﴾

وجه اتصال قوله عالم الغيب بما قبله انه سبحانه لما حكى عن المشركين ما يضاد الاقرار له بالربوبية والاعتراف بالنعمة من انكار القيامة ذكر بعده ان من يعلم أفعال العباد وما يستحقونه من الجزاء لو لم يعمل داراً أخرى يجازي فيها المحسن على احسانه والمسيء على اساءته ويتصفى للظالم من الظالم كان ذلك خروجاً عن موجب الحكمة

قوله تعالى (٦) وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (٧) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يَبْتَئِسُكُمْ إِذَا مَرُّكُمْ كُلٌّ مَعَزَقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ (٨) أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جُنَّةٌ يُبْلِى الَّذِينَ لَا يَبُوءُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ (٩) أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ نَشْأَ نُخْصِفُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ اربع آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ حزة والكسائي وخلف ان يشأ يخسف بهم الأرض أو يسقط بالياء في الجميع والباقيون كل ذلك بالنون وادغم الكسائي وحده الفاء في الباء في يخسف بهم

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي حجة النون قوله ولقد آتينا داود فالتون أشبه بآيتنا وحجة الباء قوله افترى على الله كذباً

فحمل على اسم الله تعالى قال وادغام الفاء في الباء لا يجوز لأن الفاء من باطن الشفة السفلى واطراف الثنايا العليا وانحد الصوت به إلى الفم حتى اتصل بمخرج الثاء حتى جاء مثل الجلدث والجدف والمفاير والمغاير فمقابلا للمقاربة بينهما فلما اتصلت بمخرج الثاء صارت بمنزلة حرف من تلك الحروف فلم يجز ادغامها في الباء لأنه إذا اتصل بما ذكرنا صار كحرف من ذلك الموضع فكأن ذلك الحرف الذي اتصل بالفاء لا يدغم في الباء كذلك الفاء لا يدغم في الباء وكذلك لا يجوز أن يدغم الفاء في الباء لزيادة صوتها المتصل بحرف من حروف الفم

❦ الا اعراب ❦

ويرى يحتمل أن يكون منصوبا عطفا على ليحزى ويحتمل أن يكون مرفوعا على الاستئناف والذي انزل اليك في موضع نصب لأنه مفعول يرى وهو فصل والحق مفعول ثان يرى وقوله إذا مرزقم قال الزجاج إذا في موضع نصب عزقم ولا يجوز أن يعمل فيها جديد لأن ما بعد أن لا يعمل فيها قبلها والتأويل هل ندلكم على رجل يقول لكم إذا مرزقم تبعثون ويكون إذا بمنزلة انت الجزء يعمل فيها الذي يليها قال قيس ابن الخطيم

إذا قصرت اسيفنا كان وصلها خططنا إلى اهدائنا فضايراب

والمعنى يكن وصلها والدليل عليه جزم فضايراب ويجوز أن يكون العامل في إذا مضمرأ يدل عليه انكم لفي خلق جديد ويكون المعنى هل ندلكم على رجل يقول لكم إذا مرزقم بعثتم قال ابو علي ان جمل موضع إذا نصبا عزقم لزمن ان يحكم على موضعه بالجزم لأن إذا هذه لا يجوز أن يتصّب به حتى يقدر جزم الفعل الذي هو الشرط بها والجزم بها لا يسوغ ان يعمل عليه الكتاب لأن ذلك إذا يكون في ضرورة الشعر فإن جعل موضع إذا على انه نصب والفعل غير مقدر في موضعه الجزم لم يجز لأنه إذا لم يجاز بها اضيفت إلى الفعل والمضاف اليه لا يعمل في المضاف ولا فيما قبله وموضع الفعل الواقع بعد إذا خفض فلما لم يجر زيدا غلام ضارب عندك تريد غلام ضارب زيدا عندك فكذلك لا يجوز أن يكون موضع إذا نصبا عزقم فالتقدير ينشكم إذا مرزقم كل مرزق بعثتم او نشرتم او ما اشبه ذلك من الأفعال التي يكون قوله انكم لفي خلق جديد دالا عليه ومفسره له وان قدر هذا الفعل قبل إذا كان سائنا فيكون التقدير ينشكم يقول لكم تبعثون إذا مرزقم كل مرزق ويكون جواب إذا على هذا التقدير مضرا كأنه تبعثون إذا مرزقم كل مرزق بعثتم فيستغنى إذا عن اظهار الجواب إذا تقدما ما يدل عليه نحو انت ظالم ان قلت وكذلك يحذف الشرط لدلالة الجزء عليه إذا وقع بعد كلام غير واجب نحو الأمر والاستفهام وما اشبه ذلك فافهم ذلك فإنه فصل جليل الموقع في النحو واستخرجه من كلام ابي علي اقترسه اصله اقترى دخلت همزة الاستفهام على همزة الوصل فأسقطتها

[المعنى]

ثم ذكر سبحانه المؤمنين واعتراهم بما جحد من تقدم ذكرهم من الكافرين فقال (ويرى الذين اوتوا العلم) اي ويعلم الذين اعطوا المعرفة بوحداية الله تعالى وهم اصحاب محمد ﷺ عن قناعة وقيل هم المؤمنون من اهل الكتاب عن الضحاك وقيل هم كل من اوتي العلم بالدين وهذا اولى لمومه (الذي انزل اليك من

ربك) يعني القرآن (هو الحق) اي يعلمونه الحق لأنهم يتدبرونه ويتفكرون فيه فيعلمون بالنظر والاستدلال انه ليس من قبل البشر فهو لا لعن الله سبحانه لهم بما اداهم الى العلم فكانه سبحانه قد اتاهم العلم وقوله (ويعهدي) اي ويعلمون انه يهدي الى القرآن ويرشد (الى صراط العزيز الحميد) اي دين القادر الذي لا يعاقب المحمود على جميع افعاله وهو الله تعالى وفي هذه الآية دلالة على فضيلة العلم وشرف العلماء وعظم اقدارهم ثم عاد سبحانه الى الحكاية عن الكفار فقال (وقال الذين كفروا) اي بعضهم لبعض او القادة للاتباع على وجه الاستبعاد والتعجب (هل ندلكم على رجل) يعنون محمدا ﷺ (ينشكم اذا مزمتم كل عزم انكم لفي خلق جديد) أي يزعم انكم تبشرون بعد ان تكونوا عظاما ورفاتا وترايا وهو قوله اذا مزمتم كل عزم أي فرقمتم كل تفريق وقطعتم كل تقطيع وأكلتكم الأرض والسباع والطيور والجديد المستأنف الماد والمعنى انكم يبيد خلقكم بأن تنشروا وتبشروا (اقرئ على الله كذبا) مضاء هل كذب على الله تعمد احين زعم انا نبئت بعد الموت وهو استفهام تعجب وانكار (أم به جنة) أي جنون فهو يتكلم بما لا يعلم لهم رد سبحانه عليهم قولهم فقال (بل) ليس الأمر على ما قالوا من الاقتراء والجنون (الذين لا يؤمنون بالآخرة) اي هؤلاء الذين لا يصدقون بالبعث والجزاء والثواب والعقاب (في العذاب) في الآخرة (والضلال البعيد) من الحق في الدنيا ثم وعظهم سبحانه ليعتبروا فقال (أظلم يروا) أي أظلم ينظروا هؤلاء الكفار (إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض) كيف احاطت بهم وذلك ان الإنسان حيث ما انظر رأى السماء والأرض قدامه وخلفه وعن يمينه وعن شماله فلا يقدر على الخروج منها وقيل معناه أظلم يتدبروا ويتفكروا في السماء والأرض فيستدلوا بذلك على قدرة الله تعالى ثم ذكر سبحانه قدرته على اهلاكهم فقال (ان نشأ نخسف بهم الأرض) كما خسفنا بقارون (او نسقط عليهم كسفا من السماء) اي قطعة من السماء نغطيهم وتهلكهم (ان في ذلك لآية) معناه ان فيما ترون من السماء والأرض لدلالة على قدرة الله على البعث وعلى ما يشاء من الخسف بهم (اكل عبد منيب) أناب الى الله ورجع الى طاعته فلا يرتدع هؤلاء عن التكذيب بآيات الله والانكار لقدرة الله على البعث

قوله تعالى (١٠) وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَا حَبِيلَ أَوْ يَ مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَأَنَّا لَهُ الْخَبِيرَةُ (١١) أَن أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ وَقَدْرِيسٍ وَأَعْمَلُوا أَصْحَابًا فِي بَيْمَاتٍ تَعْمَلُونَ بَصِيرَ (١٢) وَلَسْلَبْنِ أَلْرِيحَ غَدُوها شَهْرَ وَرَوَّاحَهَا شَهْرَ وَأَسْلَنَّا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ وَيَنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِأَذْنِ رَبِّهِ وَمَن يَزِغْ مِنْهُم عَنْ أَمْرِنَا نَذِقُهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ (١٣) يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَمَنَائِلَ وَجَبَانٍ كَالْجَوَابِ وَقَدْرِيسٍ أَصْحَابًا أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ (١٤) فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْشَأَنَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَن لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ يعقوب وعبيد بن عمير والاعرج والطير بالرفع وقرأ سائر القراء والطير بالنصب وقرأ أبو بكر وسليمان

الريح بالرفع والباقون بالنصب وقرأ ابن كثير وابو عمرو كالجوابي بالياء في الوصل إلا ابن كثير وقف بياء
وابو عمرو بغير ياء والباقون بغير ياء في الوصل والوقف وقرأ أهل المدينة وابو عمرو وابن فليح وزيد بن يعقوب منسأته
بغير همز وقرأ ابن عامر منسأته بهمزة ساكنة والباقون بهمزة مفتوحة وقرأ يعقوب تيننت الجن بضم التاء
والياء وكسر الياء والباقون تيننت بفتح الجميع وفي الشواذ قراءة ابن عباس والضحاك تيننت الانس وهو
قراءة علي بن الحسين زهن المابدين «ع» وابي عبد الله «ع»

الحبة

قال الزجاج إما الرفع في والظير وفيه وجهان أحدهما أن يكون نسقا على الياء في اوبي المعنى
يا جبال رجعي التسبيح أنت معه والظير الآخر أن يكون معطوفا على لفظ جبال التسدير يا جبال
والظير وأما النصب ففيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون عطفا على فضلا أي آتينا داود منا فضلا والظير
بمعنى وسخرنا له الظير حكى ذلك ابو عبيدة عن ابي عمرو بن الملاء والثاني أن يكون نصبا على النداء
ويكون معطوفا على محل جبال كأنه قال ادعوا الجبال والظير والثالث أن يكون منصوبا على معنى
مع والمعنى اوبي معه ومع الظير قال ابو علي من قرأ ولسليمان الريح بأنصب حمله على التسخير في قوله
فسخرنا له الريح تجري بأمره ويقي ذلك قوله ولسليمان الريح عاصفة ووجه الرفع أن الريح إذا سخرت
لسليمان جاز أن يقال له الريح على معنى له تسخير الريح فالرفع على هذا يؤول إلى معنى النصب لأن المصدر المقدر
في تقدير الاضافة إلى الفعل هو قال والقياس في الجوابي أن يثبت الياء مع الالف واللام وانما وقف ابو عمرو وبغير
ياء لأنه فاصلة أي مشبه بها من حيث تم الكلام ومن حذف الياء في الوصل والوقف فلأن هذا النحو قد يحذف
كثيرا والقياس في همزة منسأته إذا خفت الهمزة منها أن تجعل بين يمين إلا أنهم خففوا همزتها على غير القياس
قال الشاعر اتشد ابو الحسن

إذا دببت على المنسأة من هرم فقد تباعد عنك اللهو والغزل

وأما قوله تيننت الانس فمنه تيننت الانس ان الجن لو كانوا يعلمون النيب ما لبثوا في العذاب وهكذا هو
في مصحف عبد الله ويؤول إلى هذا المعنى قراءة يعقوب تيننت الجن

اللقمة

التأويل الترجيع بالتسبيح قال سلامة بن جندل

يوما يوم مقامات والندية ويوم سير إلى الأعداء تأويل

أي رجوع بعد رجوع والسابع التام من لباس وسرد الحديد نظمه قال الشاعر

على ابن أبي العاصي دلاص حصينة أجاد المسدي سردها وأذلها
وقال ابو ذؤيب

وعليها مسردتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تبع

وهو مأخوذ من سرد الكلام يسرد سردا إذا تابع بين بعض حروفه وبعض قال المبرد لا يسمى محررا إلا ما يلقى

إليه بدرج قال مدي بن زيد

كنى الحاج في المحارب أو كاليه ض في الروض زهره مستير

وقال وضاح اليم

ربة محراب إذا حبثها لم القيا أو أرتقي سلما

والتاتيل صور الأشياء واحدها تئال واصلا من التثول وهو القيام كأنه نصب قائما ومنه الحديث من سره ان يئل له الناس فليتبو. مقفده من النار والجواني جمع جانية وهي الحوض العظيم يجي فيه الماء قال الاعشى تروح على آل الملقح جفنه كجانية الشيخ العراقي تفوق والنساء العصا الكبيرة التي يسوق بها الراعي غنمه مقفلة من نسأت الناقة والبعر إذا زجرت به الاعراب

ان اعمل سابقات ان هاهنا في تأويل التفسير والقول وهي تدعى المفسرة بمعنى اي كأنه قيل ولأننا له الحديد أي اعمل سابقات والتقدير قائنا له اعمل ويكون في معنى لأن يعمل ولنا تعل ان هذه بلفظ الأمر ومثله في الكلام ارسل اليه ان قم إلى فلان وقدر مقوله محذوف أي قدر الخلق والمسابير وقوله غنمها شهر ورواحها شهر في موضع نصب على الحال والتقدير غنمها مسيرة شهر ورواحها كذلك فحذف المضاف والمضاف في الحال بمعنى التسخير في قوله ولسليان الريح ومن يعمل في موضع نصب على تقدير وسخرناهم الجن من يعمل شكرا يجوز ان يكون مفعول اعملوا على تقدير اشكروا شكرا كما تقول احمد الله شكرا فيكون مفعولا مطلقا وهو المصدر ويجوز ان يكون مفعولا له ومفعول اعمل محذوف وتقديره اعملوا الطاعة شكرا وقوله ان لو كانوا يملون الثيب ان هذه مخففة من الثقيلة على تقدير انهم لو كانوا يملون الثيب قال ابن علي والتقدير فلما خرج تبين امر الجن أن لو كانوا يملون الثيب فحذف المضاف فإن لو كانوا بدل من الجن ولفظ تبين هنا لازم غير متمد مثل في قوله وتبين لكم كذب فكلنا بهم وقوله فلما تبين له قال أعلم ان الله على كل شيء قدير والمعنى فلما خرج فكشف للانس امر الجن من جهلهم بالثيب وذلك لأن الجن با ادعرا علم الثيب وانما اعتقد الانس فيهم انهم يملون الثيب فابطل الله عقيدتهم فيهم بوث سليان

بمعنى

لما تقدم ذكر عباد الله المؤمنين اليه وصده سبحانه بذكر داود وسليان فقال (ولقد آتينا داود منا فضلا) معناه ولقد اعطينا داود من عندنا نعمة واحسانا اي فضلناه على غيره با اعطيناه من النبوة والكتاب وفصل الخطاب والمميزات فمن فصل سبحانه ما اعطاه فقال (يا جبال اوبي معه والطير) أي قلنا للجبال يا جبال سبحي معه إذا سبح من ابن عباس والحسن وقادة ومجاهد قالوا امر الله الجبال ان تسبح معه إذا سبح فسبحت معه وتأويله عند أصل اللغة رجعي معه التسبيح من آب ويؤوب ويجوز ان يكون سبحانه فعل في الجبال ما يأتي به من التسبيح معجزا له ولما الطير فيجوز ان يسبح ويحصل له من التمييز ما يتأتى منه ذلك بأن يزيد الله في فطنته فيفهم ذلك وقيل معناه سيري معه فكانت الجبال والطير تسير معه اينما سار وكان ذلك معجزا لهم من الجاني والتأويل السيرانهار وقيل معناه ارجعي إلى مراد داود فيأ يريده من حقر بشر واستباط عين واستخراج معدن ووضع طريق (ولأننا له الحديد) فصار في يده كالشمع يعمل به ما شاء من غير ان يدخله النار ولا ان يضربه بالمطوقه من قتادة (ان اعمل سابقات) أي قلنا له اعمل من الحديد دروعا ثامات وانما الآن لأن الله تعالى الحديد لداود لأنه أحب أن يأكل من كسب يده فالآن الحديد له وعلمه صنعة الدرع وكان اول من اتخذها وكان يبيعها ويأكل من ثمنها ويعطى عياله ويتصدق منه وروي عن الصادق «ع» قال ان الله أوحى إلى داود «ع» قم البعد أنت إلا انك تأكل من بيت المال فسكى داود اربعين صباحا فالآن الله له الحديد وكان يعمل كل يوم درعا فيبيعها بأنت درهم فعمل ثلاثمائة وستين درعا فباعها بثلاثمائة وستين ألفا فاستغنى من بيت المال (وقد في السرد) اي عمل في نسيج الدروع ومنه قيل لصانها سرد وزاد والمعنى لا تجعل المسابير دقاقتا فتقار ولا غلاظا فتكسر الخلق وقيل السرد المسابير

التي في حلق الدروع عن قتادة حكى ان اقبال حضر داود عند اول درع عملها فجعل يتفكر فيها ولا يدري ما يريد ولم يسأله حتى فرغ منها ثم قام فلبسها وقال نعم جنة الحرب هذه فقال لقان عند ذلك الصمت حكمة وقلييل فاعله (واعلوا صالحا) أي وقتنا عمل انت وأهلك الصالحات وهي الطاعات شكرا لله سبحانه على عظيم نعمه (إني بما تعملون بصير) أي أنا عالم بما تفعلونه لا يخفى علي شيء من أعمالكم ثم ذكر سبحانه سليمان وما آتاه من الفضل والكرامة فقال (وسليمان الرّيح) أي وسخرنا لسليمان الرّيح (غدوها شهر ورواحها شهر) أي مسير غدو تلك الرّيح المسخرة له مسيرة شهر ومسير رواح تلك الرّيح مسيرة شهر والمعنى انها كانت تسير في اليوم مسيرة شهرين لراكب قال قتادة كان يندو مسيرة شهر إلى نصف النهار ويروح مسيرة شهر إلى آخر النهار وقال الحسن كان يندو من دمشق فيقبل باصطخر من ارض اصفهان وبينهما مسيرة شهر للسرع ويروح من اصطخر فيبيت بكابل وبينهما مسيرة شهر تحمله الرّيح مع جزده اعطاه الله الرّيح بدلا من الصافات البعاد (واسلنا له عين القطر) أي أطينا له عين النحاس واطهرناها له قالوا أجريت له عين الصفر ثلاثة أيام بلياليهن جعلها الله له كالإبرة وإنما يعمل الناس بما أعطي سليمان منه (ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه) والمعنى وسخرنا له من الجن من يعمل له بمحض ربه وأمام عينه ما يأمرهم به من الأعمال كما يعمل الآدمي بين يدي الآدمي بأمر ربه تعالى وكان يكلفهم الأعمال الشاقة مثل عمل الطين وغيره وقال ابن عباس سخرهم الله لسليمان وأمرهم بطاعته وقيامهم به وفي هذا دلالة على انه قد كان من الجن من هو غير مسخر له (ومن يرزق منهم من أمرنا فنفقه عن غضاب السعير) والمعنى ومن يدل من هؤلاء الجن الذين سخرناهم لسليمان عما أمرناهم به من طاعة سليمان نفقه من غضاب غضاب السعير أي عذاب النار في الآخرة عن أكثر المفسرين وفي هذا دلالة على انهم قد كانوا مكلفين وقبيل معناه نذيقه العذاب في الدنيا وإن الله سبحانه وكل بهم ملكا بيده سوط من نار فمن زاغ منهم من طاعة سليمان ضربه ضربة احرقته (يمدون له ما يشاء من محاريب) وهي بيوت التريفة وقيل هي القصور والمساجد يتصد فيها عن قتادة والجاني قال وكان مما عليه بيت المقدس وقد كان الله عز وجل سلط على بني اسرائيل الطاعون فولك خلق كثير في يوم واحد فأمرهم داود ان يقتلوا ويرزوا إلى الصعيد بالدراري والاهلين ويتشعرون إلى الله لعله يرحمهم وذلك صيد بيت المقدس قبل بناء المسجد وارتفع داود فوق الصخرة فخرساجدا يستهل إلى الله سبحانه وسجدوا معه فلم يعرفوا رؤسهم حتى كشف الله عنهم الطاعون فلما ان شق الله داود في بني اسرائيل جمعهم داود بعد ثلاث وقال لهم ان الله تعالى قد منّ عليكم ورحمكم فجددوا له بشكرا بأن تتخذوا من هذا الصعيد الذي رحمكم فيه مسجدا ففعلوا واخذوا في بناء بيت المقدس وكان داود ينقل الحجارة لهم على عاتقه وكذلك خيار بني اسرائيل حتى رفّعوا قلعة ولادوا ويومئذ سبع وعشرون ومائة سنة فأوحى الله إلى داود ان قام بناه يكون على يدي ابنه سليمان فلما صار داود ابن اربعين ومائة سنة توفاه الله واستخلف سليمان فأبى اقام بيت المقدس فجمع الجن والشياطين وقسم عليهم الأعمال فخص كل طائفة منهم بعمل فأرسل الجن والشياطين في تحصيل الرخام والجماء الأبيض الصافي من معادنه وأمر ببناء المدينة ابتداء في بناء المسجد فوجه الشياطين فرقا فرقة يشعرون الذهب والبراقيت من معادنها وفرقة يلقون الجواهر والاحجار من اماكنها وفرقة يأتون بالسلك والتمير وسائر الطيب وفرقة يأتون بالدرن البهارا وفي من ذلك بشي لا يحميه إلا الله تعالى ثم احضر الصناع ولهم ربه نعت تلك الاحجار حتى صيروها رخاا ومعالجة تلك الجواهر والآلات قال وبنى سليمان المسجد بالرخام الأبيض والأصفر والأخضر وعنده أساطين الما الصافي وسقفه بأرواح الجواهر وفضض سقفه وحيطانه بالآلات والبراقيت والجواهر وبسط أرضه بأرواح الفيروز فلم يكن في الأرض بيت أبهى ولا انور من ذلك المسجد كان يضي في الظلمة كالقمر ليلة

البدن فلما فرغ منه جمع إليه اجداد بني اسرائيل فأعلمهم انه بناه الله تعالى واتخذ ذلك اليوم الذي فرغ منه عيداً فلم يزل بيت المقدس على ما بناه سليمان حتى غزا بخت نصر بني اسرائيل فغرب المدينة وعهدوا ونقض المسجد واخذ ما في سقوفه وحيطاته من الذهب والفضة والدر والياقوت والجواهر فحملها إلى دارمسلكته من أرض العراق قال سعيدي بن المسيب لما فرغ سليمان من بناء بيت المقدس نقلت أبوابه فمالها سليمان فلم تنفتح حتى قال في دعائه بصوات ابي داود الا فتحت الابواب ففتحت ففرغ له سليمان عشرة آلاف من قراء بني اسرائيل خمسة آلاف بالليل وخمسة آلاف بالنهار فلا تأتي ساعة من ليل ولا نهار الا ويعبد الله فيها (وقائيسل) يعني صوراً من نحاس وشبه وزجاج ورخام كانت الجبن تعملها ثم اختلوا فقال بعضهم كانت صوراً للحيوانات وقال آخرون كانوا يعملون صور السباع والبهائم على كرسية ليكون اهيب له فذكرها انهم صوروا اسدين احمل كرسية ونسرين فوق عردي كرسية فكان إذا أراد ان يصعد الكرسى بسط الاسدان ذرايعها وإذا علا على الكرسى نشر النيران اجنحتها فظلله من الشمس ويقال ان ذلك كان مما لا يعرفه أحد من الناس فلما حاول بخت نصر صعود الكرسى بعد سليمان حين غلب على بني اسرائيل لم يعرف كيف كان يصعد سليمان فرفع الاسد ذرايعه فضرب ساقه فقتلها فوقع مفتشاً عليه فما جر احد بعد ان يصعد ذلك الكرسى قال الحسن ولم تكن يومئذ التصاویر محرمة وهي معظورة في شريعة نبينا ﷺ فإنه قال لمن الله المصورين ويجوز ان يكره ذلك في زمن دون زمن وقد بين الله سبحانه ان المسيح كان يصور بأمر الله من الطين كهيئة الطير وقال ابن عباس كانوا يعملون صور الانبياء والنباد في المساجد ليقبض بهم روي عن الصادق «ع» انه قال والله ما هي قنابل النساء والرجال ولكنه الشجر وما اشبهه (وجفان كالجواب) أي صحاف كالخياض التي يجي فيها الماء أي يجمع وكان سليمان (ع) يصلح طعام جيشه في مثل هذه الجفان فإنه لم يمكنه ان يطعمهم في مثل قصاع الناس لكثرتهم وقيل انه كان يجمع على كل جنة ألف رجل ياكلون بين يديه (وقدور راسيات) أي ثابتات لا يؤن من امكنتهن لظلمتهن من قتادة كانت اليمن وقيل كانت عظيمة كالجمال يعملونها مع انفسهم وكان سليمان يطعم جنده ثم نادى سبحانه آل داود وأمرهم بالشكر على ما أنعم به عليهم من هذه النعمة العجيبة لأن نعمته على سليمان نعمة عليهم فقال (اعملوا آل داود شكراً) أي قلنا لهم يا آل داود اعملوا بطاعة الله شكراً له على ما أنكم من النعم عن مجاهد وفي هذا دلالة على وجوب شكر النعمة وان الشكر طاعة النعم وتنظيمه وفيه إشارة أيضاً إلى ان لقرباسة أنبياء الله تعالى أثراً في القرب إلى رضى الله حين خص آل داود بالأمر (وقليل من عبادي الشكور) والفرق بين الشكور والشاكر ان الشكور من تكرر منه الشكر والشاكر من وقع منه الشكر قال ابن عباس أراد به المؤمن المرحل في هذا دلالة على ان المؤمن الشاكر يقل في كل عصر (فلما قضينا عليه الموت) أي فلما حسنا على سليمان بالموت وقيل معناه اوجبتنا على سليمان الموت (ما دفعم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته) أي ما دل الحق على موته إلا الأرض ولم يعلموا موته حتى آكلت عصاه فسقط فملوا انه ميت وقيل ان سليمان كان يعتكف في مسجد بيت المقدس السنة والسنتين والشهر والشهرين وأقل واكثر يدخل فيه طعامه وشربه ويتمتع فيه فلما كان في المرة التي مات فيها لم يكن يصح يومها إلا ردت شجرة كان يسأها سليمان فتخيره من اسمها ونفعها وضرها فرأى يوماً نبينا فقال ما اسلك قال الحنوب قال لا شيء أنت قال للخراب فمل انه سيصير فقال اللهم عم على الجبن موتي ليلىم الاتس انهم لا يعلمون القيب وكان قد بقي من بنيائه سنة وقال لأهل له تجيروا الجبن بموتي حتى يفرغوا من بنيائه ودخل محرابه وقام متكئاً على عصاه فمات وبقي قائماً سنة وتم البناء ثم سبط الله على منسأته الأرض حتى اكلتها فخر ميتاً فعرف الجبن موته وكانوا يحسبونه حياً لما كانوا يشاهدون من طول قيامه قبل ذلك وقيل ان في إمامته قائماً وبقائه كذلك اغراضاً منها اتمام البناء ومنها ان يعلم الاتس ان الجبن لا تمل التيب وانهم في ادعاء ذلك كاذبون

ومنها ان يعلم ان من حضر اجله فلا يتأخر اذ لم يؤخر سليمان مع جلالة وروى انه اطعمه الله سبحانه على حضور وفاته فاقبل وتخط وتكفن والجن في عملهم وروى ابو بصير عن ابي جعفر (ع) قال ان سليمان امر الشياطين فعملوا له قبة من قوارير فيبيتا هو قائم متكئ على عصاه في القبة ينظر إلى الجن كيف يعملون وهم ينظرون اليه ولا يصلون اليه اذا رجع معه في القبة فقال من أنت فقال انا الذي لا اقبل الرشي ولا اهاب الملوك فقبضه وهو قائم متكئ على عصاه في القبة قال فكشروا سنة يعملون له حتى بعث الله الارضه فاكلت مسنانه وفي حديث آخر عن ابي عبد الله (ع) قال فكان آصف يدبر امره حتى دبت الارضه (فلا خر) اي سقط سليمان ميتا (تبيت الجن) اي ظهرت الجن فانكشف للناس (ان او كانوا يعملون النيب ما لبثوا في العذاب الموءن) معناه في الاعمال الشاقة ولما ساءها عذابا للشقاق التي فيها لا انه كان عذابا فليس ذلك الا ان يكون مباداة له او بمقتله ما يعرضون عليه اي ما اعادوا مسخرين لسليمان وهو ميت وهم يظنون انه حي وقيل ان المعنى تبيت عامة الجن وضعتهم ان رؤسهم لا يعملون النيب لانهم كانوا يروهمهم انهم يعملون النيب وقيل معناه تبيت الانس ان الجن كانوا لا يعملون النيب فلم يروهم كانوا يروهم الانس انا نطم النيب ولما قال تبيت الجن كما يقول من ينظر غيره ويلزمه الحجة هل تبيت لك انك على باطل وعلى هذا تدل قراءة من قرأ تبيت الانس قد مضى بيانه وذكر اهل التاريخ ان عمر سليمان كان ثلاثا وخمسين سنة مدة ملكه منها اربعون سنة وملك يوم ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتهاد في بناء بيت المقدس لاربعة سنين مضين من ملكه والله اعلم وأما الوجه في عمل الجن تلك الاعمال الخفية فهو ان الله تعالى زاد في اجسامهم وقوتهم وغير خلقهم من خلق الجن الذين لا يرون لاطاعتهم ورقة اجسامهم على سبيل الاعجاز الدال على نبوة سليمان فكانوا بمقتله الأسرا في يده وكانوا تنهيا لهم الاعمال التي كان يكلفها اياهم ثم لما مات «ع» جعل الله خلقهم على ما كانوا عليه فلا ينهياهم في هذا الزمان شيئا من ذلك

قوله تعالى (١٥) لَقَدْ كَانَ لِسَاءَ فِي مَسْكِنِكُمْ آيَةً جَنَّاتٍ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ (١٦) فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرْمِ يَجْصَحُنَا بِعَصَائِهِمْ جَسَبًا وَذَاقُوا كَلَّ خُطْبُواثَلْ وَنَحْنُ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ (١٧) ذَلِكَ جَزَاءُ يَمَّا كَفَرُوا وَهُمْ فِي إِيَّائِهِ إِلَّا الْكَافِرُونَ (١٨) وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً وَجَعَلْنَا فِيهَا سَبْرًا سِرًّا وَفِيهَا إِلَٰهٌ لَئِيلِي وَأَيُّهَا آمَنِينَ (١٩) فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ سَفَرَانَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَبَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مِرْقَةٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ خمس آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ مسكنهم على التوحيد يفتح الكاف حزة وحذف وبكر الكاف الكسائي وخلفه الباقون مسكنهم على الجهم وقرأ اكل خبط مضاف غير ممنون اهل البصرة وقرأ الباقون غير مضاف للتوئين وقرأ اهل الكوفة غير ابي بكر ويعقوب واهل نجازي بالنون وكسر الزاي الا الكوفه بالنصب وادغم الكسائي اللام من هل في النون وغيره لم يدغم والباقيون بجازي بالياء وفتح الزاي والكوفه بالرفع وقرأ ابو عمرو وابن كثير وهشام بمديين اسفارتا بالتشديد على لفظ الامر وقرأ يعقوب وسهل وبنو الناصب باعد بالالف وفتح الباء واللين والدال مخففة وهو قراءة محمد بن علي الباقر «ع» وابن عباس وقرأ الباقيون ربنا بالنصب باعد بالالف على الدعا وفي الشواذ قراءة ابن يعمر وعمر بن

المستقيم ربنا بالنصب يفتح الباء والدال وضم العين بين اسفارنا بالرفع

الحجة

قال ابو علي من قرأ مسكنهم اتى باللفظ وفقا للمعنى لأن لكل ساكن مسكنا ومن قرأ مسكنهم فيشبه ان يكون جعل المسكن مصدرا وحذف المضاف والتقدير في مواضع سكناتهم فلما جعل المسكن كالسكنى والسكون افرد كما يفرد المصدر وهذا اشبه من ان تحمله على نحو كلوا في بعض بطنكم وعلى هذا قوله تعالى في مقعد صدق اي في موضع قعد الا ترى ان لكل واحد من المتقين موضع قعود والاشبه في الكفاف التفتح لأن اسم المكان والمصدر من باب يفعل على الفعل وقد يشذ على القياس نحو هذا كما جاء المسجد وسيبويه يحمله على اسم البيت وكذلك المظلم الا ان ابا الحسن يقول ان المسكن إذا كسرت لثة كثيرة وهي لثة الناس اليوم والفتح لثة اهل الحجاز فأما الاضافة في كل خبط فلان ابا عبيدة قال الخبط كل شجرة مرة ذات شوكة والأكل الجنى فعلى هذا التفسير تحسن الاضافة وذلك ان الأكل اذا كان الجنى فإن جنى كل شجرة منه وغير الاضافة ليس في حسن الاضافة لأن الحظ إذا هو اسم شجرة وليس بوصف فإذا لم يكن وصفا لم يجز على ما قبله كما يجزى الوصف على الموصوف والبدل ليس بالسهل ايضا لأنه ليس هو هو ولا بعضه لأن الجنى من الشجر وليس الشجر من الجنى فيكون اجراءه عليه على وجه عطف البيان كأنه بين ان الجنى لهذا الشجر ومنه قال ابو الحسن الأحسن في كلام العرب ان يضيفوا ما كان من نحو هذا مثل دار أجر وثوب خز قال فأكل خبط قراءة كثيرة وليست بمجيدة في العربية وحجة من قرأ وهل يجازي بالنون قوله جزيناهم ومن قرأ يجازي على بنا الفعل للفعل فإن المجازي ايضا هو الله تعالى وانما خص الكفور بالجزاء لأن المؤمن قد يكفر عن سيئاته قال سبحانه وتجاوز عن سيئاتهم وقال ان الحسنات يذهبن السيئات وليس كذلك الكافر فإنه يجازي بكل سوء يعمله وامادعالم الكسائي اللام في النون فيجاءز حكاة سيبويه والبيان احسن واماقوله ربنا بعد بين اسفارنا فذكر سيبويه ان قاعل وفعل يعيشان بمعنى كفولهم ضاعف وضف وقارب وقرب واللفظان جميعا على معنى الطلب والدعاء قال ابن جني بين منصوب نصب المفعول به اي بعد وباعد مسافة اسفارنا وليس نصبه على الظرف بذلك على ذلك فراه من قرأ بعد بين اسفارنا كما تقول بعد مدى اسفارنا فرقه دليل كونه اسما وعليه قوله

كان رماحهم اسطالان بئر . بعيد بين جاليها جرور

اي بعيد مدى جاليها أو مسافة جاليها

اللفظة

الرم المستاة التي تجس الماء واحدها عرمة أخذ من عرامة الماء وهي ذهابه كل مذهب قال الاعشى

ففي ذلك للموتى اسوة ومأرب قفى عليه الهرم

رخام بنته له حمير إذا جاء مأوئهم لم يرم

وقيل الهرم اسم واد كان يجتمع فيه سيل من أودية شتى وقيل الهرم هنا اسم البعرة الذي تقب السكر عليهم وهو الذي يقال له الخلد وقيل الهرم للطر الشديد

الأعراب

آية اسم كان . جنتان رفع على انه بدل من آية ويجوز ان يكون خبرا مبتدأ محذوف كأنه قيل ما الآية فقال الآية جنتان ومن بين وشمال صفة لجنتان وعلى هذا تقف على قوله آية وتبتدى بقوله جنتان . كلوا من رزق ربكم اي يقال كلوا من رزق ربكم منها فحذف المائد من الصفة إلى الموصوف كما حذف التول . بلدة طيبة تقديره

هذه بلدة طيبة والله رب غفور .

المعنى

ثم اخبر سبحانه عن قصة سبأ بما دل على حسن عاقبة الشكور وسوء عاقبة الكفور فقال (لقد كان لسبأ) وهو ابو عرب اليمن كلها وقد تسمى به القبيلة وفي الحديث عن فروة بن مسيك انه قال سألت رسول الله ﷺ عن سبأ أنجل هو ام امرأة فقال هو رجل من العرب ولد عشرة قيامن منهم ستة وتشام منهم اربعة فأما الذين قياموا فالأزد وكندة ومنجج والاشعرون والماروحي فقال رجل من القوم ما انصار قال الذين منهم ششم وبجيلة وأما الذين تشاموا فاعلمة وجذام وطهم وضمان فالمراد بسبأ هاهنا القبيلة الذين هم اولاد سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان (في مسكنهم) اي في بلدهم (آية) اي حجة على وحدانية الله عز اسمه وكمال قدرته وعلامته على سبوغ نعمه ثم فسر سبحانه الآية فقال (جنتان من بين وشال) أي بستانتان من بين من أنهما وشاله وقيل من بين البلد وشاله وقيل انه لم يرد جنتين اثنتين والمراد كانت ديارهم على وقعة واحدة إذ كانت البساتين عن يسبهم وشافهم متصلة بعضها ببعض وكان من كثرة النعم ان المرأة كانت تمشي والمكمل على رأسها فيمشي بالقرى كما هو غير ان تمشي بيدها شيئا وقيل الآية المذكورة هي انه لم يكن في قريتهم يوصفون ولا ذباب ولا يوفون ولا عقب ولا حية وكان الغريب إذا دخل بلدهم وفي ثيابه قمل ودواب ماتت عن ابن زيد وقيل ان المراد بالآية خروج الأدهار والثمار من الأشجار على اختلاف ألوانها وطعموها وقيل انما كانت ثلاث عشرة قرية في كل قرية نبي يدهوهم إلى الله سبحانه يقولون لهم (كلوا من رزق ربكم واشكروا له) أي كلوا ما رزقكم الله في هذه البساتين واشكروا له يزيدكم من نعمه واستغفروه يغفر لكم (بلدة طيبة) اي هذه بلدة مخصصة تزهة أرضها غنية تخرج الثبات وليست بسبعة وليس فيها شيء من الهوام المؤذية قيل اراد به صفة هواها وهذوبة ماؤها وسلامة تربتها وانه ليس فيها حرم يؤذي في القيتظ ولا يرد يؤذي في الشتاء (ورب غفور) اي كثير المغفرة للذنوب (فأعرضوا) من الحق ولم يشكروا الله سبحانه ولم يقبلوا من دعاهم إلى الله من انبيائه (فأرسلنا عليهم سيل العرم) وذلك ان الماء كان يأتي أرض سبأ من أودية اليمن وكان هناك جبلان يجتمع ماء المطر والسيول بينهما فسدوا ما بين الجبلين فإذا احتاجوا إلى الماء تقربوا السد بقدر الحاجة فكانوا يسقون زروعهم وبساتينهم فلما كذبوا بسلمهم وتركوا أمر الله بهت الله جرذا نقت ذلك الرجم وفاض الماء عليهم فأغرقهم عن وهب وقد مر تفسير العرم وقال ابن الاعرابي العرم السيل الذي لا يطاق (وبدلناهم عيشهم) الذين فيه أنواع الفواكه والحجرات (جنتين) أخراوين سماها جنتين لاندواج الكلام كما قال ومكروا ومكر الله فمن استدى عليكم فاعتدوا عليه (ذواتي اكل حط) اي صاحبني اكل وهو اسم لشجر كل شجرة وعثر الحط البربر قال ابن عباس والحط هو الاراك وقيل هو شجر النضا وقيل هو كل شجر له شوك والائل الطرفاء عن ابن عباس وقيل ضرب من الخشب عن قتادة وقيل هو السدر (وشي من سدر قليل) يعني ان الأثل والحط كانا أكثر فيها من السدر وهو النبق قال قتادة كان شجرهم خير شجر فصيره الله شر شجر بسوء أعمالهم (ذلك) أي ما قلنا بهم (جزيناهم بما كفروا) أي بكفرهم (وهل يجازي) بهذا الجزاء (إلا الكفور) الذي يكفر نعم الله وقد استدلل الحوارج بهذا على ان مرتكب الكبيرة كافر وهذا الاستدلال غير سديد من حيث انه سبحانه إنساين بذلك انه لا يجازي بهذا الذرع من الذناب الذي هو الاستئصال إلا الكافر ويجوز ان يعذب الفاسق بغير ذلك العذاب وقيل ان معناه هل يجازي بجميع سيئاته إلا الكافر لأن المؤمن قد يكفر عنه بعض سيئاته وقيل ان المجازاة من التجازي وهو التقاضي أي لا يقتضي ولا يرتجع ما أعطي إلا الكافر وانهم لما كفروا النعمة اقتضوا ما اعطوا اي ارتجع منهم عن أبي مسلم (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة) اي وقد كان من تصفهم انا جعلنا بينهم

وبين قرى الشام التي باركنا فيها بالأمم والشجر قرى متصلة وكان متجرهم من أرض البين إلى الشام وكانوا يبتزون بقرية ويقبلون بأخرى حتى يرجعوا وكانوا لا يجتاجون إلى زاد من وادي سبأ إلى الشام ومعنى الظاهرية ان الثانية كانت ترى من الأولى قربها منها (وقد رآها فيها السير) أي جعلنا السير من القرية إلى القرية بمقدار واحد انصف يوم وقتنا لهم (سيروا فيها) أي في تلك القرى (ليالي وأياما) أي ليلا شتت المسير او نهارا (آتين) من الجوع والعطش والتعب ومن السباع وكل المخاوف وفي هذا الإشارة إلى تكامل نعمه عليهم في السفر كما انه كذلك في الحضر ثم اخبر سبحانه انهم بطروا وبغروا فقالوا (ربنا باعد بين اسفارنا) أي اجعل بيننا وبين الشام فترات ومفاوز انزكب إليها الروادل ونقطع المنازل وهذا كما قالت بنو اسرائيل لما ملوا النعمة أخرج اليها ما تنبت الأرض من بقلها بدلا من المن والسلوى (وظلموا أنفسهم) بارتكاب المعاصي والكفر (فجعلناهم احدث) لمن بعدهم يتعدون بأمرهم وشأنهم ويضربون بهم المثل فيقولون تفرقوا أيادي سبأ إذا تشكروا اعظم التشكر (ومزقناهم كل ممزق) أي فرقناهم في كل وجه من البلاد كل قفر (ان في ذلك لآيات) أي دلالات (لكل صابر) على الشدائد (شكروا) على النعماء وقيل لكل صابر من المعاصي شكورا لنعم بالمعاصيات

-(القصصه)-

من الكلباني عن أبي صالح قال اقلت طريفة الكاهنة إلى عمرو بن عامر البزدي يقال له مزبقياء بن ماء السماء وكانت قد رأت في كهانتها ان سد مأرب سيخرب وانه سيأتي سيل العرم فيغرب البنتين فباع عمرو بن عامر أمره وسار هو وقومه حتى انتهوا إلى مكة فأقاموا بها وما حركها فأصابتهم الحصى وكانوا يبدل لا يدرون فيسه ما الحصى فهدروا طريفة فشكروا إليها الذي اصابهم فقالت لهم قد اصابني الذي تشكون وهو مفروق بيننا قالوا فإذا تأمرين قالت من كان منكم ذا هم بعيد وجمل شديد ومزاد جديد فليلق بقصر عمان المشيد وكانت ازدحان ثم قالت من كان منكم ذا جلد وقصر وصبر على ازمات الدهر فعليه بالاراك من بطن مر وكانت خراعة ثم قالت من كان منكم يريد الراسيات في الوحل المطعيات في المحل فليلق بيثرب ذوات النخل وكانت الاوس والخزرج ثم قالت من كان منكم يريد الحمر والحجير والملك والتأمير وملابس التاج والحزير فليلق ببصرى وغريروها من ارض الشام وكان الذين سكنوها آل جفنة بن غسان ثم قالت من كان منكم يريد الثياب الرقاق والحيل العتاق وكنوز الارزاق والدلم المهرق فليلق بأرض العراق وكان الذين سكنوها آل جفنة الأبرش ومن سكان بالحيرة وآل حموق

قوله تعالى (٢٠) وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا قَرِيبًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢١) وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَ مَنْ يُوَفِّيهِ الْآخِرَةَ مِن هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبِّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ (٢٢) قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَوِيرٍ (٢٣) وَلَا تَتَّبِعْ أَتْسَاعَهُ عِنْدَهُ إِلَّا لَبِثَ أَدْنِ لَهْ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (٢٤) قُلْ مَنْ يَرْفَعُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَنَلِيْ هَدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٢٥) قُلْ لَا نَسْتَلُوكَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نَسْتَلُ عَمَّا نَعْمَلُونَ سِتْرًا

﴿ القراءه ﴾

قرأ اهل الكوفة صدق بتشديد الدال والباقرن بتخفيفها وقرأ يعقوب وسهل صدق بالتشديد ابليس بالنصب ظنه بالرفع وقرأ ابو عبد واهل الكوفة غير عاصم إلا الأعمش والبرجمي أذن بضم الميمرة والباقرن بفتحها وقرأ ابن عامر ويعقوب فزع بفتح الفاء والزاي والباقرن بضم الفاء وكسر الزاي وفي الشواذ قراءة الحسن بخلاف قتادة فزع بفتح الفاء والزاي والعين والتشديد وعن الحسن ايضا فزع بضم الفاء وكسر الزاي والتشديد وعنه ومن قتادة فزع بضم الفاء وكسر الزاي والتخفيف

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي معنى التخفيف في صدق انه صدق ظنه بهم من متابعتهم اياه إذا أغراهم وذلك نحو قوله فبا أغريتني لأعقدن لهم صراطك المستقيم ولأغربنهم أجمعين فهذا ظنه لأنه لم يقل ذلك عن يقين فظنه على هذا ينتصب انتصاب المفعول به ويعوز ان ينتصب انتصاب الظرف أي في ظنه وقد يقال اصاب الظن وأخطأ الظن وقال الشاعر

ان بك ظني صادقاً وهو صادق بشمة يحسنهم بها عجباً وعرا

فعمد إلى المفعول به ومن قرأ بالتشديد نصب الظن على انه مفعول به ومن قرأ صدق عليهم ابليس بالنصب ظنه بالرفع فالمنى ان ابليس كان سوا له نفسه شيئاً فصدق ظنه ومن قرأ إلا لمن أذن له فالمنى لمن أذن الله له ان يشكهم ومن قرأ اذن له فبنى الفعل للمفعول به فهو يريد هذا المنى ايضا كما ان قوله حتى إذا فزع من قلوبهم وفزع وهل يجازي إلا الكفور وهل يجازي إلا الكفور واحد في المعنى وان اختلفت الالفاظ

﴿ اللمة ﴾

يقال صدقت زيدا وصدقته وكذبت وكذبتة وينشد الأعمش « وصدقته وكذبتة والمره ينغمه كذابه » ابو صبيدة فزع عن قلوبهم نفس منها يقال فزع وفزع إذا ازيل الفزع منها

﴿ الاعراب ﴾

لنعلم قال الزجاج معناه ما امتنعناهم في ابليس إلا لنعلم ذلك علم وقومه منهم وهو الذي يجاوزون عليه لا يمكن الأجران يكون جملة مستأنفة ويعوز ان يكون حالا وقوله وانا اواباكم على هدى او في ضلال مبين تقديره وانا على هدى او في ضلال مبين وانكم على هدى او في ضلال مبين

﴿ المعنى ﴾

ثم قال سبحانه (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) الضمير في عليهم يعود إلى اهل سبا وقيل إلى الناس كالمهم إلا من أطاع الله عن مجاهد والمعنى ان ابليس كان قال لأغربنهم ولا ضلنهم وما كان ذلك عن علم وتحقيق وانا قاله فلما تاباه اهل الزنج والشرك صدق ظنه وحققه (فأتبعوه) فبادعاهم إليه (إلا فرقتا من المؤمنين) من هنا للبين يعني المؤمنين كالمهم عن ابن عباس أي علموا قبح متابعتهم فلم يتبعوه واتبوا امر الله تعالى (وما كان له عليهم من سلطان) أي لم يكن لأبليس عليهم من سلطنته ولا ولاية يتمكن بهامن اجبارهم على التقي والضلال وإنما كان يمكنه الوسوسة فقط كما قال وما كان لي عليكم من سلطان إلا ان دعوتكم فاستجبتم لي (إلا لنعلم من يؤمن بالآخرة عن هو منها في شك) المعنى انا لم نكنه من أغراهمهم ووسوسهم إلا لنميز بين من يقل منه ومن يمتنع وبأبى متابعتهم فتمتدب من تاباه وتيب من خالفه فبهر عن التمييز بين الفريقين والعلم وهذا التمييز متجدد لأنه لا يكون إلا بعد وقوع ما يستحقون به ذلك واما العلم

فيخالف ذلك فإنه سبحانه كان عالماً بأحوالهم وبما يكون منهم فيما لم يزل وقيل معناه لنتم طاعتهم موجودة أو معاصيهم إن عصوا فنجازيهم بحسبها لأنه سبحانه لا يجازي أحداً على ما يعمل من حاله إلا بعد أن يقع ذلك منه وقيل معناه لنعامه معاملة من كآته لا يعلم وإنما يعمل ليعلم من يصدق بالآخرة ويعترف بها من يرتاب فيها أي ويشك (وربك) يا محمد (على كل شيء حفيظ) أي عالم لا يفوته علم شيء من أحوالهم ثم قال سبحانه (قل) يا محمد هؤلاء المشركين (ادعوا الذين زعمتم من دون الله) أنهم آلهة وأنهم شركاء لله تعالى وأنهم شفعاؤكم وإنما تستحق الإلهية هل يستجيبون لكم إلى ما تسألونهم وهذا نوع توسيع لا أمر ليعلموا أن أولئهم لا تنفعهم ولا تنضمهم (لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض) أي لا يملكون زنة ذرة من خير وشر ونفع وضر فيها (وما لهم فيها) أي وليس لهم في خلق السموات والأرض (من شرك) ونصيب (وما لهم منهم من ظهور) أي ليس لله سبحانه منهم معاون على خلق السموات والأرض ولا على شيء من الأشياء (ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) المعنى أنه لا تنفع الشفاعة عند الله تعالى إلا لمن رضى الله وارتضاه وأذن له في الشفاعة مثل الملائكة والأنبياء والأولياء ويموز أن يكون المعنى إلا لمن أذن الله في أن يشفع له فيكون مثل قوله ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وإنما قال سبحانه ذلك لأن الكفار كانوا يقولون نبيهم يقربونا إلى الله زلفى وهو هؤلاء شفعاؤنا عند الله فحكم الله تعالى بطلان اعتقاداتهم (حتى إذا فرغ من قولهم) أي كشف الفرغ عن قلوبهم وفرغ كشف الله الفرغ عن قلوبهم واختلف في الضمير في قوله في قلوبهم فقيل يعود إلى المشركين الذين تقدم ذكرهم فيكون المعنى حتى إذا أخرج عن قلوبهم الفرغ وقت الفرغ ليسمعوا كلام الملائكة (قالوا) أي قالت الملائكة لهم (ماذا قال ربكم قالوا) أي قال هؤلاء المشركون مجيبين لهم (الحق) أي قال الحق فيمتدحون أن ما جاء به الرسل كان حقاً عن ابن عباس وقادة وابن زيد وقيل أن الضمير يعود إلى الملائكة ثم اختلف في معناه على وجوه أحدها * أن الملائكة إذا صدقوا بأعمال العباد ولهم زجل وصوت عظيم فتحسب الملائكة أنها الساعة فيخرون سجداً ويفزعون فإذا علموا أنه ليس ذلك قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق * وثانيها * أن الفترة لما كانت بين عيسى (ع) ومحمد (ﷺ) وبث الله محمداً (ﷺ) أنزل الله سبحانه جبرائيل بالوحي فلما نزل ظننت الملائكة أنه نزل بشي من أمر الساعة فصعدوا لذلك فجعل جبرائيل يمر بكل ساء ويكشف عنهم الفرغ فرفقوا رؤوسهم وقال بعضهم لبعض ماذا قال ربكم قالوا الحق يعني الوحي عن مقاتل والكلبي * وثالثها * أن الله تعالى إذا أوحى إلى بعض ملائكته خلق الملائكة شئ عند سماع الوحي يصمقون ويخرون سجداً للآية العظيمة فإذا فرغ من قلوبهم سألت الملائكة ذلك الملك الذي أوحى إليه ماذا قال ربك أو يسأل بعضهم بعضاً فيعلمون أن الأمر في غيرهم عن ابن مسعود واختاره الجبائي (وهو علي) أي السيد التادر المطاع وقيل علي في صفاته (الكبير) في قدرته (قل من يرزقكم من السموات والأرض) فإنه لا يمكنهم أن يقولوا ترزقنا آلهتنا التي نعبدها ثم عند ذلك (قل الله) الذي يرزقكم (وأنأوأياكم لعل هدى أو في ضلال مبين) إنما قال ذلك على وجه الانصاف في الحجاج دون الشك كما يقول القائل لغيره احذنا كاذب وإن كان هو عالماً بالكاذب وعلى هذا يقول أبو الأسود الدؤلي مدح أهل البيت «ع»

طوال الدهر لا تنسى علياً

يقولون الازدولون بنو قشيش

بنو عم النبي واقربوه أحب الناس كلهم إليا
فإن يك حبيبهم رشداً أصبه ولست بخطي إن كان غيا
لم يقل هذا لكونه شاكاً في محبتهم وقد ايقن ان محبتهم رشد وهدى وقبل انه جمع بين الخيرين وفوض
التمييز إلى العقول فكأنه قال أنا على هدى وأنتم على ضلال كقول امرئ القيس
كان قلوب الطير رطباً وبابساً لدى وكرها العناب والحشف البالي
فجمع بين القلوب الرطبة والبابسة وجمع بين العناب والحشف البالي وقبل انما قاله على وجه الاستعطاف
والمدادة لسمع الكلام وهذا من احسن ما ينسب به المحق نفسه إلى المسدى وخصمه إلى الضلال لأنه
كلام من لا يكشف خصمه بالتضليل بل ينسبه اليه على احسن وجه ويحثه على النظر ولا يجيب النظر إلا بعد
التردد (قل) يا محمد إذا لم يتقادوا للحجة (لا تستلون) ايها الكفار (عما اجرمنا) اي اقتربنا من المعاصي
(ولا نسل) نحن (عما تعلمون) أي تعملونه انتم بل كل إنسان يسأل عما يعمل به ويمجأزى علي فله دون فعل
غيره وفي هذا دلالة على ان احدا لا يميز ان يؤخذ بذنب غيره

قوله تعالى (٢٦) قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ (٢٧)
قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَهْتَمُّ بِهِ شَرْكاً كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٨) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا
كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيراً وَنَذِيراً وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢٩) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن
كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٠) قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ
خمس آيات

✽ الاعراب ✽

الذين ألحقتم به المائد من الصلة إلى الموصول محذوف والتقدير ألحقتموه به وشركاء حال من هم
المحذوف وكافة حال من الكاف في أرسلناك أي ما أرسلناك الا تكفهم وتردهم وقبل في الكلام تقديم
وتأخير أي وما أرسلناك الا للناس كافة وكافة كالمافية والعاقبة وما اشبه ذلك بشيرا حال بعد حال ونذيراً
محطوف عليه

✽ المعنى ✽

ثم امر سبحانه ان يحاكمهم الى الله لاعراضهم عن الحجة فقال (قل) يا محمد (يجمع بيننا ربنا) يوم
القيامة (ثم يفتح بيننا) أي يحكم (بالحق وهو الفتاح) أي الحاكم (العليم) بالحكم لا يخفى عليه شيء منه
(قل) يا محمد (أروني الذين ألحقتم به شركاء) انما ذكر هذا سبحانه على وجه التعظيم والتعجب أي
أروني الذين زعمتم انهم شركاء لله لئيدونهم معه وهذا كالتوبيخ لهم فيها اعتقدهم من الاشراك مع الله كما
يقول القائل لمن أقصد عملاً أرتي ما عملته توبيخاً له بالفساد فانهم سيفتضحون بذلك اذا أشاروا إلى الأصنام
ثم قال سبحانه (كلا) أي ليس كما تزعمون وقبل مناه ارددوا عن هذا المقال وتنبها من الغي والضلال
(بل هو الله العزيز) اي القادر السفي لا يغالب (الحكيم) في جميع افعاله فكيف يكون له شريك ثم بين

سبحانه نبيه ﷺ فقال (وما ارسلناك) يا محمد بالرسالة التي حملنا كما (الا كافة للناس) اي عامه للناس كلهم العرب والعجم وسائر الامم عن الجبائي وغيره ويؤيده الحديث المروي عن ابن عباس عن النبي ﷺ اعطيت خمسا ولا أقول فخرا بنيت الى الاحمر والاسود وجعلت لي الارض طهورا ومسجدا واهل لي الجنة ولا يحل لاحد قبلي ونصرت بالرعب فهو يسير أمامي مسيرة شهر واعطيت الشفاعة فادخرها لآتي يوم القيامة وقيل معناه جامعا للناس بالانذار والدعوة وقيل كافة للناس اي مانها لهم عما هم عليه من الكفر والمعاصي بالامر والنهي والوعيد والانهذار والهاء للبالغة عن ابي مسلم (بشيئا) لهم بالجنة (ونذيرا) بالنار (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) رسالتك لا اعراضهم عن النظر في معجزتك وقيل لا يعلمون ما لهم في الآخرة (اتباعك من الثواب والنعيم وما عليهم في مخالفتك من العذاب الا انهم ثم حتى سبحانه عن الكفار فقال (ويقولون متى هذا الوعد الذي) تمدوننا به (ان كنتم صادقين) فيما تقولونه يا معشر المؤمنين ثم أمر سبحانه نبيه ﷺ بإجابههم فقال (قل) يا محمد (لكم ميعاد يوم) اي ميعات يوم ينزل بكم ما وعدتم به وهو يوم القيامة وقيل يوم وفاتهم وقبض ارواحهم عن ابي مسلم (لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) اي لا تأخروا عن ذلك اليوم ولا تتقدمون عليه بأن يزداد في آجالكم او ينقص منها

قوله تعالى (٣١) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّا نُؤْمِنُ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ قَرَأَ إِلَّا الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا قُلُوبًا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ (٣٢) قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَتَنْهَوْنَ عَنِ الْإِسْلاَمِ إِذْ جَاءَكُمْ بِهِ كُنْتُمْ تُخْرِجُونَ (٣٤) وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ يَسْكُرُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَثَدًا وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ تَأْمُرُوا بِالْعَذَابِ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُعْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٣٤) وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ (٣٥) وَقَالُوا لَنْ نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ

خمس آيات

❀ الاعراب ❀

بل مكر الليل والنهار فيه وجهاً ❀ ادعها ❀ ان يكون مكر مبتدأ وخبره محذوف أي مكركم في الليل والنهار صدنا عن ذلك حيث أمرقونا أن نكفر بالله ❀ والآخر ❀ ان يكون فاعل فعل محذوف تقديره بل صدنا مكركم في الليل والنهار والعرب تضعيف الأحداث إلى الزمان على سبيل الاتساع فقول صيام النهار وقيام الليل والمعنى ان الصيام في النهار والقيام في الليل قال الشاعر

لقد لمتنا يام غيلان في السرى وقت وما ليل الطي بنائم

فوصف الليل بالنوم وهذا على حد قولك نهارك صائم وليلك قائم

❀ المعنى ❀

ثم يثبت سبحانه حالهم في القيامة فقال حكاية عنهم (وقال الذين كفروا) وهم اليهود وقيل هم

مشركو العرب وهو الاصح (ان تؤمن بهذا القرآن) اي لا تصدق بأنه من الله تعالى ولا بالذي بين يديه من أمر الآخرة وقيل يعنون به التوراة والانجيل وذلك لما قال مؤمنو اهل الكتاب ان صفة محمد ﷺ في كتابنا وهو نبي مبعوث كغير المشركون بكتابهم ثم قال (ولو ترى) يا محمد (اذ الظالمون موقوفون عند ربهم) اي محبوسون للحساب يوم القيامة (يرجع بعضهم الى بعض القول) اي يرد بعضهم الى بعض القول في الجدل (يقول الذين استضعفوا) وهم الاتباع (الذين استكبروا) وهم الاشراف والقادة (لولا انكم كنتم مؤمنين) مصدقين بتوحيد الله اي انتم منتمون من الإيمان والمعنى لولا دعاؤكم ابانا الى الكفر لآمنّا بالله في الدنيا (قال الذين استكبروا الذين استضعفوا) اي قال المتبعون الاتباع على طريق الانكار (انحن صدقناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم) اي لم نصدكم نحن عن قبول الهدى (بل كنتم مجرمين) اي بل انتم كفرتكم ولم نحملكم على الكفر فها فكل واحد من الفريقين وركب الذنب على صاحبه واتهمه ولم يصف واحد منهم الذنب الى الله تعالى (وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا يعني الاتباع للمتبوعين) بل مكر الليل والنهار (اي مكركم في الليل والنهار صدقنا عن قبول الهدى) اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا (اي حين أمرتونا ان نجحد وحدانية الله تعالى ودعوتونا الى ان نجعل له شركاء في العبادة وأسروا الندامة) فيه وجهان ﴿احدهما﴾ ان مناه اظهروا الندامة ﴿والآخر﴾ ان المعنى اخفوها وقد فسر الاسراف في بيت امره القيس

تجاوزت حراسا اليها ومغشرا على حراسا لو يسرون مقتلي

على الوجهين فرب قال بالأول قال مناه اظهروا الندامة على الإضلال واظهروا الاتباع الندامة على الضلال وقيل مناه اقبل بعضهم على بعض يلومه ويظهر ندمه ومن قال بالثاني قال مناه اخفوا الندامة في انفسهم خوف الفضيحة وقيل مناه ان الروساء اخفوا الندامة عن الاتباع (لما رأوا العذاب) اي حين رأوا نزول العذاب بهم (وجعلنا الاغلال في اصناف الذين كفروا) قال ابن عباس غلوا بها في الثيران (هل يميزون إلا ما كانوا يعملون) اي لا يميزون إلا بأعمالهم التي عملوها على قدر استحقاقهم (وما ارسلنا في قرية من نذير) اي من نبي مخوف بالله تعالى (الا قال متروفا) اي جابرتها واغنياؤها المتنعمون فيها (انا يا رسول الله كفرون) وفي هذا بيان للنبي ﷺ ان اهل قريته جروا على منهاج الاولين واشارة الى انه كان اتباع الانبياء فيها مضى الفقراء واساط الناس دون الاغنياء ثم بين سبحانه علة كفرهم بأن قال (وقالوا نحن اكثر أموالا واولادا) اي اخفروا بأموالهم واولادهم فلما بان الله سبحانه انما هو المماليك والولد كرامة لهم عنده فقالوا اذا رزقنا وحرمتهم فنحن اكرم منكم وافضل عند الله تعالى فلا يعذبنا على كفرنا بهم وذلك قوله (ومانحن بمجذبين) ولم يلموا ان الاموال والاولاد عطاء من الله تعالى يستحق به الشكر عليهم وليس ذلك لاكمال التفضل

قوله تعالى (٣٦) قُلْ إِنْ رَبِّي يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٧) وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالْيَمِينِ نَقَرُ بِكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ لِلْإِمْنِ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعِيفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ (٣٨) وَالَّذِينَ يَسْمَعُونَ

يَعْلَمُ آيَاتُنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (٣٩) قُلْ إِنْ رَبِّي يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ مِنْ شَيْءٍ هُوَ يَخْلُقُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٤٠) وَيَوْمَ يُحْشَرُكُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْوَأَاءَ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ خمس آيات

== القراءة ==

قرأ حمزة وحده في الترفة والباقيون في الترفات على الجمع وقرأ يعقوب جزاء بالنصب الضعف بالرفع

❖ الحجة ❖

حجة من قرأ الترفة قوله تعالى أُولَٰئِكَ يَحْزَنُونَ الترفة بما صبروا وفي الجنة غرفات وغرف غير ان العرب قد تجوزى بالواحد من الجمع إذا كان اسم الجنس قالوا اهلك الناس الدينار والدرهم ومن قرأ فأولئك لهم جزاء الضعف فالتقدير فأولئك لهم الضعف جزاء في حال المجازاة فهو مصدر وضع موضع الحال اي مجزين جزاء ويجوز ان يكون مفعولا له وأما إضافة جزاء الى الضعف في القراءة المشهورة فهو على إضافته الى المفعول

❖ الإعراب ❖

زلفى في موضع نصب على المصدر تقديره تقريبكم قرينة وقوله الا من آمن الموصول والصلة في موضع نصب على البدل من الكاف والميم في تقريبكم ويجوز ان يكون نصبا على الاستثناء

❖ المعنى ❖

لما حيى الله سبحانه عن الكفار انهم قالوا ما نحن بمعذبين لأن الله تعالى اخانا في الدنيا فلا يعذبنا في الآخرة قال رادا عليه (قل) يا محمد (ان ربي) الذي خلقي (ييسط الرزق لمن يشاء) على ما يعلمه من مصلحته ومصلحة غيره (ويقدر) اي ويضيق ايضا على حسب المصلحة فبسط الرزق هو الزيادة فيه على قدر الكفاية والقدر تضيقه عن قدر الكفاية (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك بهمالم بالله وبحكمته فيظنون ان كثرة مال الإنسان يدل على كرامته عند الله تعالى ثم صرح بهذا المعنى فقال (وما أموالكم) اي ليس أموالكم التي خولتوها (ولا أولادكم) التي رزقتموها (بالتي تقريبكم عندنا زلفى) اي قربي عن مجاهد قال الاخفش اراد بالتي تقريبكم عندنا تقريبا فنلفى اسم المصدر وقال الفراء التي يجوز ان يقع على الأموال والأولاد وجاء الخبر بلفظ الواحدة وإن دخل فيه الاخرى (الا من آمن وعمل صالحا) معناه لكن من آمن بالله وعرفه وصدق نبيه ^{صلى الله عليه وسلم} وأطاعه فيها امر به وانتهى عما نهاه عنه (فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا) اي يضاعف الله حسناتهم فيجزي بالحسنة الواحدة عشرة إلى ما زاد والضعف اسم جنس يدل على الكثير والقليل ويجوز ان يكون الأموال والأولاد تقرب إلى الله تعالى زلفى بأن يكسب المؤمن المال مستغنيا به على القيام بحق التكليف ويستولد الولد كذلك فيقر بأنه عند الله زلفى فلي هذا يكون الاستثناء متصلا ولا يكون معنى لكن وقيل ان جزاء الضعف ان يعطيه في الآخرة مثل ما كانت اهم في الدنيا من النعم والضعف المثل عن أبي مسلم (وهم في الترفات) اي في غرف الجنة وهي البيوت فوق الابنية (آمنون) فيها لا يخافون شيئا مما يخاف مثله في دار الدنيا من الموت والنير والآفات والاعوان (والذين

يسعون في آياتنا) اي يجتهدون في ابطال آياتنا وتكذيبها (معاجزين) لا نبيانا ومعاجزين اي مشطبين غيرهم عن
افعال البر (أو تلك في العذاب محضون قل أن ربي يسقط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له) من نفسه
وإنما كرهه سبحانه لاختلاف الفائدة فالأول توبيخ للكافرين وهم المخاطبون به والثاني وعظ للمؤمنين
فكانه قال ليس اغناء الكفار واعطائهم بدلالة على كرامتهم وسعادتهم بل يزيدهم ذلك قوة واغناء المؤمنين
يجوز ان يكون زيادة في سعادتهم بأن ينفقوها في سبيل الله ويبدل على ذلك قوله (وما انفقتم من شيء فهو
يخلفه) اي وما اخرجتم من اموالكم في وجهه البر فإنه سبحانه يعطيكم خلفه وعوضه إما في الدنيا بزيادة النعمة
وإما في الآخرة بواب الجنة يقال اخلف الله له وعليه اذا ابدل له ما ذهب عنه (وهو خير الرازقين) لأنه
يعطي لمنافع عباده لا لدفع ضرر او جرف نفع لاستحالة المنافع والمضار عليه وقال الكلبي ما تصدقتم به في خير
فهو يخلفه ما أن يجعله لكم في الدنيا او يدخر لكم في الآخرة وروى ابو هريرة عن النبي ﷺ قال قال الله
عز وجل لي انفق انفق عليك وروى انس بن مالك عن النبي ﷺ قال ينادي مناد كل ليلة لدوا
للموت وينادي مناد ابنا الخراب وينادي مناد اللهم للمنفق خلفا وينادي مناد اللهم هب للممسك
تلفا وينادي مناد ليت الناس لم يخلقوا وينادي مناد ليهم اذ خلقوا فكروا فيما له خلقوا وعن جابر عن
النبي ﷺ قال كل معروف صدقة وما وقى به الرجل عرضه فهو صدقة وما أنفق المؤمن من نفقة فعل
الله خلفها حامتا إلا ما كان من نفقة في بياض او مضربة وعن ابي امامة قال انكم تمولون هذه الآية في
غير تأويلها وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول ولا فصدنا اياكم والسرف
في المال والنفقة عليكم بالاقتصاد فإا افتقر قوم قط اقتصدوا ثم قال سبحانه (ويوم نحشرهم جميعا) يعني يوم
القيامة يجمع العابدين لغبر الله والمعبودين من الملائكة الحساب (ثم تقول للملائكة أهولاء) المكفار (اياكم
كانوا يبدون) أي كانوا يبدونكم ويقصدونكم بالعبادة وعلى هذا وجه التقرير والاستشهاد للملائكة على
اعتقادات الكفار حتى تنبرأ الملائكة منهم ومن عبادتهم كما قال سبحانه أنت قلت للناس اتخذوني وأمي
إلهين من دون الله

النظم

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها انهم لما قالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً بين أن دعواهم مردودة
وانهم معذبون محجوجون

قوله تعالى (٤١) قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلَيْنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ آلِهِينَ أَكْثَرُ مِنْهُمْ يَوْمَ
مُؤْتِنُونَ (٤٢) قَالِ يَوْمَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُعْصِمُكُمْ لِبَعْضِ نَفَعٍ وَلَا ضَرَّاءَ وَتَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ
النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ (٤٣) وَإِذَا تَنَادَى عَلَيْهِمْ أَيْنَ آبَائِكُمْ الَّذِينَ ظَلَمُوا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ
أَنْ يَصْطَدَّكُمْ عَنْ مَا كَانَ يُعْبَدُ آبَاؤُكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرَى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَدِّ
لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (٤٤) وَمَا أَتَيْنَهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ
مِنْ نَذِيرٍ (٤٥) وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ

كَانَ تَكْبِيرِ خَمْسَ آيَاتٍ

﴿الإعراب﴾

بينات نصب على الحال وآبأوكم فاعل يبعد واسم كان محذوف يفسره آبأوكم والتقدير عما كان آبأوكم يبدون. يدرسونها يجوز أن يكون في محل جر صفة لكتب ويجوز أن يكون في محل نصب على موضع الجار والمجرور لأن المعنى وما آتيناكم كتباً مدرسة وكيف كان تكبير كيف خبر كان وتكبير اسمه والتكبير مصدر مثل عذير في قوله «عذير الحلي من عدوان كانوا حجة الأرض»

﴿المعنى﴾

(قالوا) أي قالت الملائكة (سبحانك) أي تنزهها لك عن أن نعبد سواك ونخذ مبعوداً غيرك (أت) يا الله (ولينا) أي ناصرنا وأولى بنا (من دونهم) أي دون هؤلاء الكفار ودون كل أحد وما كنا نرضى بعبادتهم إيانا مع علمنا بأنك ربنا وربهم (بل كانوا يبدون الجن) بطاعتهم إياهم فيما دعواهم اليه من عبادة الملائكة وقيل المراد بالجن إبليس وذريته وعرافه (أكثرهم بهم مومنون) أي مصدقون بالشياطين مطيعون لهم ثم يقول الله سبحانه (فاليوم) يعني في الآخرة (لا يملك بمضك لبعض) يعني العابدين والمعبودين (نفعاً ولا ضرراً) أي نفعاً بالشفاعة ولا ضرراً بالتعذيب (وتقول للذين ظلموا) بأن عبدوا غير الله (ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) أي لا تعترفون بها وتجهلونها ثم عاد سبحانه إلى الحكاية عن حال الكفار في الدنيا فقال (وإذا تلى عليهم آياتنا) أي قرأ عليهم حججنا (بينات) أي واضحات من القرآن الذي أنزلناه على نبينا (قالوا) عند ذلك (ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم) أي يمنعكم (عما كان يبدون) أي فزعوا إلى تقليد الآباء لما أعوزتهم الحجة (وقالوا ما هذا) القرآن (إلا افك) أي كذب (مفتري) قد تحصره واقتراه (وقال الذين كفروا للحق) أي للقرآن (لما جاءهم إن هذا) أي ليس هذا (إلا سحر مبين) أي ظاهر ثم أخبر سبحانه أنهم لم يقولوا ذلك عن بينة فقال (وما آتيناكم من كتب يدرسونها) أي وما أعطينا مشركي قریش كتاباً قط يدرسونه فعملون يدرسه إن ما جئت به حق أو باطل وإنما يكذبونك بهوهم من غير حجة (وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير) أي رسول أصرم بتكذيبك وأخبرهم بطلائ قولك يعني أنهم لا يرجعون في تكذيبك إلا إلى الجهل والعناد واتباع الهوى ثم أخبر سبحانه عن عاقبة من كذب الرسل قبلهم تخويفاً لهم فقال (وكذب الذين من قبلهم) بين بعث اليهم من الرسل وما آتاهم الله من الكتب (وما بلغوا معشار ما آتيناكم) أي وما بلغ قومك يا محمد معشار ما أعطينا من قبلهم من القوة وكثرة المال وطول العمر فأهلكهم الله عن ابن عباس وقتادة (فكذبوا رسلنا فكذبك) أي أي عقوبتي وتنبيري بالحمل وقيل معناه أنظر في آثارهم كيف كان انكاري عليهم بالهلاك عن ابن مسلم والمراد إنا كما أهلكنا أولئك حين كذبوا رسلنا فلهذا هو لاء مثل ما نزل بهم من الملاك والاستئصال

قوله تعالى (٤٦) قُلْ إِنَّمَا أَعْطِيَكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِيَارِكُمْ وَمَا يَبْصُرُ بِكُمْ مِنْ جُنَّةٍ إِنَّهُ لَا يَذِيرُ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ عَذَابٌ شَدِيدٌ (٤٧) قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرِ فَعَوَّكُمْ لَكُمْ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٤٨) قُلْ إِنَّ رَبِّي يَذَرُ

بِالْحَقِّ عَلَّمَ الْقُرْآنَ (٤٩) قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ (٥٠) قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ خمس آيات

الاعراب

ان تقوموا في موضع جر على البدل من واحدة ويجوز ان يكون في موضع نصب بحذف حرف الجر وافضاء الفعل اليه والتقدير أعظمكم بطاعة الله لأن تقوموا أو اعظمكم بأن تقوموا . مثني وفردى نصب على الحال . ما سألتكم ماشرطية وهي في محل النصب بأنها مفعول ثالث لسألت ويجوز ان تكون موصولة فيكون التقدير ما سألتكموه فيكون مع الصلة في موضع رفع بالابتداء . علام القيوب يجوز ان يكون بدلا من الضمير المستكن في يذنب ويجوز ان يكون خبر مبتدا عنوف اي هو علام القيوب ولو نصب على انه نعت لربي لكان جائزا لكن الرفع اجدل لأنه جاء بعد تمام الكلام

المعنى

ثم خاطب سبحانه النبي ﷺ فقال (قل) يا محمد لهم (إنا أعظمكم بواحدة) أي أمركم وواهيكم بمغصلة واحدة وقيل بكلمة واحدة وهي كلمة التوحيد وقيل بطاعة الله عن مجاهد ومن قال بالأول قال انه فسر الواحدة بما بعده فقال (أن تقوموا لله مثني وفردى) أي اثنين اثنين واحداً واحداً (ثم تفكروا ما يصاحبكم من جنة) معناه أن يقوم الرجل منكم وحده أو مع غيره ثم تتأملون هل جربنا على محمد كذا أو هل رأينا به جنة ففي ذلك دلالة على بطلان ما ذكرت فيه وليس معنى القيام هنا القيام على الأرض بل المراد به القصد للإصلاح والاقبال عليه مناظرة مع غيره ومتفكراً في نفسه لأن الحق اثنتين للانسان بهما وقد تم الكلام عند قوله تفكروا وما لنفي قال قتادة أي ليس بمحمد ﷺ جنون وإن جعلت تمام الكلام آخر الآية فالمعنى ثم تفكروا أي شيء يصاحبكم من الجنون أي هل رأيتم من منشأ إلى مبشء وصمة تنافي النبوة من كذب أو ضعف في العقل أو اختلاف في القول والفعل فبدل ذلك على الجنون (إن هو إلا نذير لكم) أي مخوف من معاصي الله (بين يدي عذاب شديد) يعني عذاب القيام ثم قال للنبي ﷺ (قل) لهم يا محمد (ما سألكم من أجر فهو لكم) يعني لا أسألكم على تبليغ الرسالة شيئا من عرض الدنيا فتمهوني فما طلبتكم من أجر على اداء الرسالة وبيان الشريعة فهو لكم وهذا كما يقول الرجل لمن لا يقبل نصحه ما أعطيتني من أجر فخذوه وما لي في هذا فقد وهبته لك يريد ليس لي فيه شيء ومنه النصع بحان وقال الماوردي معناه ان اجر ما دعوتكم اليه من اجابتي وذخره هو لكم دوني وهو المروي عن ابي جعفر «ع» (ان أجرى إلا على الله) أي ليس ثواب عملي إلا على الله فهو يثيبني عليه ولا يضعه (وهو على كل شيء شهيد) أي علم به لم ينس عنه شيء فعمل ما يلحقني من اذاكم (قل) يا محمد (ان ربي يذنب بالحق) وبقبحه إلى انبيائه عن قتادة ومقاتل (علام القيوب) علم جميع الخفيات وما غاب عن خلقه في الارضين والسماوات (قل) يا محمد (جاء الحق) وهو امر الله تعالى بالإسلام والتوحيد وقيل هو الجهاد بالسيف عن ابن مسعود (وما يبدئ الباطل وما يعيد) اي ذهب الباطل ذهابا لم يبق منه ابداء ولا اعادة ولا اقبال ولا ابدار لأن الحق إذا جاء لا يبقى للباطل بقية وقيل ان الباطل البليس لا يبدئ الخلق ولا يعيدهم عن قتادة وقيل معناه ما يبدئ الباطل لأنه خيرا في الدنيا ولا يعيد خيرا في الآخرة عن الحسن وقال الزجاج ويجوز

ان يكون ما استفهما في موضع نصب على معنى واي شي يبدى الباطل واي شي يعيده قال ابن مسعود دخل رسول الله ﷺ مكة وحول البيت ثلاثمائة وستون صنبا فجلل يطنها بود في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعيد (قل ان ضللت من الحق كما تدعون) فانما اضل على نفسي اي فانما يرجع وبال ضلالي علي لا في مأخوذ به دون غيري (وان اهتديت) اولى الحق (فما يوحى لي ربي) اي بفضل ربي حيث اوحى لي فله المنة بذلك علي دون خلقه (انه سمع) لا قولنا (قرب) منا فلا يخفى عليه الحق والباطل

قوله تعالى (٥١) وَلَوْ تَرَى اِذْ فَرَعُوا فَلَا قُوَّةَ وَاَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ (٥٢) وَقَالُوا اَمَّا يَبْدِىْ وَاَنَّى يَسْمُرُ النَّاسُ بَيْنَ مَكَانٍ يَبْعِيدُ (٥٣) وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْأَغْنِيَاءِ مِنْ مَّكَانٍ يَبْعِيدُ (٥٤) وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ اربع آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابو عمرو واهل الكوفة غير عاصم التناوش بالمد والهمز والباقون بغير مد ولا همز .

﴿ الخجة ﴾

التناوش التناول من قولهم نشت انوش قال الشاعر

فهي تنوش الحوض نوشا من علا
نوشابه تقطع اجواز الفلا
فن لم يميز جملته تفاعلا منه ومن همز احتمل امرين ﴿ احدهما ﴾ انه ابدل من الواو والهمز لانضمامها مثل اُفنت وادور ونحو ذلك ﴿ والاخر ﴾ يكون من الناس وهو الطلب قال روبة

اقحمني جاد ابي الخاموش
الناس الحركة في الابطاء قال الشاعر

تفتي نيشا ان يكون اطاعني
اي تمنى مدة مديدة فنصب نيشا على الطرف

﴿ المعنى ﴾

ثم قال سبحانه (ولو ترى) يا محمد (اذ فرعوا) اي عند البعث (فلا قوت) اي فلا يقوتي منهم احد ولا ينجو مني ظالم (واخذوا من مكان قريب) يعني القبور وحيث كانوا فهم من الله قريب لا يقوتونه وجواب لو محذوف ويدل الكلام عليه والتقدير لرايت امرا عظيما وقيل اذ فرعوا في الدنيا حين راوا بأس الله عند معاناة الملائكة لقبض ارواحهم عن قيادة وقيل هو فرعهم يوم بدر حين ضربت اعناقهم فلم يستطيعوا فرارا من العذاب ولا رجوعا الى التوبة عن الضحاك والسدي وقال ابو حزة التالي سمعت علي بن الحسين «ع» والحسن بن الحسن بن علي «ع» يقولان هو جيش البداء يؤخذون من تحت اقدامهم قال وحدثني عمرو بن مرة وجران بن اعين انهما سمعا هاجرا المكي يقول سمعت ام سلمة تقول قال رسول الله

يعود عائد بالبيت فيعث الله اليه جيشا حتى إذا كانوا بالبيداء يبدأ المدينة خسف بهم وروي عن
 حذيفة بن اليمان ان النبي ﷺ ذكر فتنة تكون بين اهل المشرق والمغرب قال فيتناهم كذلك يخرج
 عليهم السفياني من الوادي الباس في فور ذلك حتى ينزل دمشق فيعث جيشين جيشا الى المشرق وآخر الى
 المدينة حتى ينزلوا بأرض بابل من المدينة للموتة يعني بغداد فيقتلون اكثر من ثلاثة آلاف ويغصبون
 اكثر من مائة امرأة ويقتلون بها ثلاثمائة كيش من بني العباس ثم ينحدرون إلى الكوفة فيخرجون ماحواها
 ثم يخرجون متوجهين إلى الشام فيخرج راية هدس من الكوفة فيلحق ذلك الجيش فيقتلونهم لا يفلت منهم
 مخير ويستنفذون ما في ايديهم من السبي والفنائم ويحل الجيش الثاني بالمدينة فبنتهونها ثلاثة ايام بلباها ثم
 يخرجون متوجهين إلى مكة حتى إذا كانوا بالبيداء بعث الله جبرائيل فيقول يا جبرائيل اذهب فأبدهم
 فيضربا برجله ضربة يخسف الله بهم عندها ولا يفلت منهم إلا رجلان من جينة فلذلك جاء القول «وعند
 جينة الخير اليقين» فلذلك قوله ولو ترى اذ فرعوا إلى آخره اوردته التلطي في تفسيره وروى اصحابنا في
 احاديث المهدي عن ابي عبد الله «ع» وابي جعفر «ع» مثله «وقالوا» اي ويقولون في ذلك الوقت وهو يوم
 القيامة او عند رؤية الباس أو عند الخسف في حديث السفياني (أتنا به واني لهم التناوش) اي ومن اين
 لهم الانتفاع بهذا الايمان الذي الجشا اليه بين سبحانه انهم لا يتناولون به نفعا كما لا يتال احد التناوش (من
 مكان بعيد) وقيل معناه انهم طلبوا الرد إلى الدنيا فالمراد انهم طلبوا الأمر من حيث لا يتال ولم يرد بعد
 المكان وإنما أراد بعد انتفاعهم بذلك وبمدهم عن الصواب (وقد كفروا به من قبل) المعنى وكيف تقبل
 توبتهم او يردون إلى الدنيا وقد كفروا بالله من قبل ذلك (وقدنفون بالقي من مكان بعيد) اي
 ويرجعون بالظن فيقولون لا جنة ولا نار ولا بعث وهذا أبعد ما يكون من الظن عن قتادة وقيل معناه يرمون
 محمدا ﷺ بالظنون من غير يقين وذلك قولهم هو ساحر وهو شاعر وهو مجنون وجعله قذفا لظروجه في
 غير حق وقيل معناه ويعمدون أمر الآخرة فيقولون لا تبايعهم ههنا ههنا لما توعدون وذلك كالشي
 ير في موضع بعيد الرمي (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) أي وفرق بينهم وبين مشتبهاتهم بالموت الذي
 حل بهم كما حل بأمتثالهم عن ابي مسلم وقيل مشتبههم هو التوبة والايمان او الرد إلى الدنيا وقد منوا منه
 وقيل هو نسيم الجنة عن الجبائي وقيل معناه منوا من كل مشتهى فيلحق الله تعالى فيهم الفارق فلا يدر كون
 شيئا إلا ويتألمون به (كما فعل مثل ذلك بأشباحهم من قبل) أي بأمتثالهم من الكفار وقيل معناه بموافقتهم
 وأهل دينهم من الأمم الماضية حين لم تقبل منهم التوبة وقت رؤية الباس والعتاب قال الضحاك المراد
 بذلك اصحاب القبل حيث ارادوا خراب الكعبة (انهم كانوا في شك) من البعث والنشور وقيل في شك
 من وقوع العتاب بهم (حريب) اي مشكك كما قالوا عجب عجب

سورة الملائكة

مكية قال الحسن لا آيتين لمن الذين يملون كتاب الله الآية ثم اورثنا الكتاب الآية

﴿ عدد آياتها ﴾

ست واربعون آية شامي والمدني الأخير وخمس في الباقي

﴿ اختلافها ﴾

سمع آيات الذين كفروا لهم عذاب شديد بصري شامي جديد والبصري والنور ثلاثين غير البصري من في القبور غير شامي ان تزولا بصري بتبديلا بصري شامي والمدني الأخير

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة الملائكة دعت يوم القيامة ثلاثة ابواب من الجنة ان ادخل من اي الابواب شئت

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم الله سبحانه السورة المقدمة بالرد على اهل الشرك والشك والنود افتتح هذه السورة بذكر كمال قدرته ووحدانيته ودلائل التوحيد قال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولِي أَجْنِحَةٍ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢) مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣) يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَائِفٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرُدُّكُمْ مِنْ أَسْمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى نُوْفُكُونَ (٤) وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٥) يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْفُرُودُ خَمْسَ آيَاتٍ

﴿ الترواة ﴾

قرأ اهل الكوفة غير عاصم وابو جعفر غير الله بالجهر والباقرن بالرفع

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من قرأ غير الله بالجهر جعله صفة على اللفظ والخبر يوزنكم من السماء والأرض ومن قرأ غير الله بالرفع احتمل وجوها ﴿ احدها ﴾ ان يكون خبر المبتدأ ﴿ والاخر ﴾ ان يكون صفة على الموضع والخبر مضمرة تقديره هل خالف غير الله في الوجود او العالم ﴿ والثالث ﴾ ان يكون غير استثناء والخبر مضمرة كأنه قال هل من خالف إلا الله ويدل على جواز الاستثناء قوله ما من إلا له إلا الله

﴿ اللغة ﴾

الفطر الشق عن الشيء باظهاره للحس وفاطر السموات خالقها

﴿ الاعراب ﴾

مثنى وثلاث ورباع صفة لأجنحة معدولة عن اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ما يفتح الله ما شرطية في محل النصب لكونها مفعول يفتح

﴿ المعنى ﴾

(الحمد لله فاطر السموات والأرض) أي خالقها مبتدأ على غير مثال سبق حمد سبحانه نفسه ليعلمنا كيف نحمده ولين لنا أن الحمد كله له (جاعل الملائكة رسلاً) إلى الأنبياء بالرسالات والوحي (أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع) تقدم تفسيرها وإنما جعلهم أولي أجنحة ليشكروا بها من العروج إلى السماء ومن النزول إلى الأرض فيهم من له جناحان ومنهم من له ثلاثة أجنحة ومنهم من له أربعة أجنحة عن قتادة قال ويزيد فيها ما يشاء وهو قوله (يزيد في الخلق ما يشاء) قال ابن عباس رأى رسول الله ﷺ جبرائيل ليلة المراج وله ستة أجنحة جناح وهذا اختيار الزجاج والفراء وقبل أراد بقوله يزيد في الخلق ما يشاء حسن الصوت عن الزهري وابن جريج وقيل هو الملائحة في العيين عن قتادة وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن (إن الله على كل شيء قدير) لا شيء إلا وهو قادر عليه بعينه أو قادر على مثله ثم بين سبحانه أنعامه على خلقه فقال (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها) أي ما يأتيهم به من مطر أو غافية أو أي نعمة شاء فإن أحدا لا يقدر على إمساكها (وما يمسك من ذلك) فلا مرسل له من بعده (أي فإن أحدا لا يقدر على إرساله وقيل معناه ما يرسل الله من رسول إلى عباده في وقت دون وقت فلا مانع له لأن إرسال الرسول رحمة من الله كما قال وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين وما يمسك في زمان الفترة أو عن يقرحه من الكفار فلا مرسل له عن الحسن واللفظ محتمل للجميع (وهو العزيز) أي القادر الذي لا يعضد (الحكيم) في أفعاله إن انعم وإن أمسك لأنه يفعل ما تقتضيه الحكمة ثم خاطب المؤمنين فقال (يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم) الظاهرة والباطنة التي من جهتها أنه خلقكم وأوجدكم وأحياكم وأقدركم وشبأكم وخلف لكم أنواع الملاذ والمنافع (هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض) هذا استفهام تقرير لم ومعناه النفي ليقروا بأنه لا خالق إلا الله يرزق من السماء بالطر ومن الأرض بالنبات وهل يجوز إطلاق لفظ الخالق على غير الله سبحانه فيه وجان أحدهما ﴿ أنه لا تطلق هذه اللفظة على أحد سواه وإنما يوصف به غيره على جهة التقييد وإن جاز إطلاق لفظ الصانع والفاعل نحوها على غيره ﴾ والآخر ﴿ أن المعنى لا خالق يرزق ويخلق الرزق إلا الله تعالى (لا إله إلا هو) أي لا معبود يستحق العبادة سواه سبحانه (فأتى توكون) أي كيف تصرفون عن طريق الحق إلى الضلال وقبل معناه أتى يبدل بكم عن هذه الأدلة التي أتمتها لكم على التوحيد مع وضوحها ثم سلب سبحانه نبيه ﷺ عن تكذيب قومه أي أنه فقال (وإن يكذبوك) يا محمد فقد كذبت رسل من قبلك وإلى الله ترجع الأمور) فيجازي من كذب رسوله وينصر من كذب من رسله ثم خاطب الخلق فقال (يا أيها الناس إن وعد الله) من البعث والنشور والأجنة وإثار الجبراء والحساب (حق) صدق كائن لا محالة (فلا تنركم الحيوه الدنيا) فتعترون بملذها ونعيمها ولا

يخدعنكم حب الرياسة وطول البقاء فان ذلك عن قليل نافذ بائد ويبقى الوبال والوزر (ولا يفرنكم بالله الغرور) وهو الذي عادته ان يفر غيره والدنيا وزينتها بهذه الصفة لأن الخلق يفترون بها وقبل ان الغرور الشيطان الذي هو ابليس عن الحسن ومجاهد

قوله تعالى (٦) إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ (٧) الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ (٨) أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ أَلَّهُ بُخْلَ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ (٩) وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيْحَ فَتَنِيْرَ سَحَابًا فَسَفَّاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الْفُتُوْرُ (١٠) مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبَوْرُ خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ أبو جعفر فلا تذهب بضم التاء نفسك بالنصب والياقون فلا تذهب نفسك والوجه فيها ظاهر

❦ الإعراب ❦

حسرات مصدر فعل محذوف تقديره فلا تذهب نفسك تنحسر عليهم حسرات وجعيا نصب على الحال والعامل فيه ما يتعلق به اللام من لله ومكر اولئك هو بيور هو فصل بين المبتدأ وخبره

❦ المعنى ❦

ثم انه سبحانه يحذرهم الشيطان فقال (ان الشيطان لكم عدو) يدعوكم إلى ما فيه الهلاك والخسر ويصرفكم عن افعال الخير والبر ويدعوكم إلى الشر (فاتخذوه عدوا) اي فادوه ولا تنموه بأن تعملوا على وفق مراده وتذعنوا لاتباعه (إنما يدعو حزبه) اي اتباعه واوليائه واصحابه (ليهكروا من اصحاب السعير) اي النار المسعرة والمعنى انه لا سلطان له على المؤمنين ولكنه يدعو اتباعه إلى ما يستحقون به النار ثم بين سبحانه حال من اجابه وحال من خالفه قال (الذين كفروا لهم عذاب شديد) جزاء على كفرهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) من الله لذنوبهم (واجر كبير) اي ثواب عظيم ثم قال سبحانه مقررا لهم (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا) يعني الكفار زينت لهم قوسهم اعمالهم السيئة فتصوروها حسنة او زين الشيطان لهم بأن امالهم إلى الشبه المصلة وترك النظر في الأدلة وانغموا حتى تشاغلوا بما فيه عاجل اللذة وطرح الكلفة وخبر قوله افمن زين له سوء عمله محذوف اي امره بكن علم الحسن والقيبح وعمل بما علم ولم يزن له سوء عمله وقبل تقديره كمن هداه الله وقيل كمن زين له صالح عمله (فلان الله يفضل من يشاء ويهدي من يشاء) مر بيانه (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) اي لا تهلك نفسك يا محمد عليهم حسرة ولا يفك حالمهم اذ كفروا واستحقوا العقاب وهو مثل قوله لملك بائع نفسك ألا يكونوا مؤمنين والفسرة قدلة الحزن على ما فات من الامر (ان الله عليم بما يصنعون) فيجازيهم عليه ثم عاد سبحانه إلى ذكر أدلة التوحيد

فقال (والله الذي ارسل الرياح فتنر سحابا) اي تهبه وتزعجه من حيث هو (فسقناه) اي فقمنا السحاب (الى بلد ميت) اي قحط وجذب لم يطر فيه طر على ذلك البلد (فأحيينا به) اي بذلك المطر والماء (الأرض بعد موتها) بأن ائتنا فيها الزرع والكلأ بعد أن لم يكن (كذلك النشور) أي كما فعل هذا بهذه الأرض الجديدة من أحيائها بالزرع والنبات ينشر الخلائق بعد موتهم ويحشرهم للجزاء من الثواب والعقاب (من كان يريد العزة فلله العزة جميعا) اختلف في معناه قيل المعنى من كان يريد علم العزة وهي القدرة على القهر والذلبة لمن هي فإنها لله جميعا من الفراء وقيل معناه من أراد العزة فليتمتع بطاعة الله فإن الله تعالى يمهز عن قتادة يعني ان قوله لله العزة جميعا معناه الدعاء الى طاعة من له العزة كما يقال من أراد المال فامال فلان اي فليطلبه من عنده يدل على صحة هذا ما رواه أنس عن النبي ﷺ انه قال ان ربكم يقول كل يوم انا العزيز فمن أراد عز الدارين فليطع العزيز (اليه يصمد الكلم الطيب) والكلم جمع الكلمة يقال هذا كلم وهذه كلم فيذكر ويوث وكل جمع ليس بينه وبين واحده إلا الهاء يجوز فيه التذكير والتأنيث ومعنى الصمود هاهنا القول من صاحبه والإثابة عليه وكما يتقبله الله سبحانه من الطاعات يوصف بالرفيع والصمود لأن الملائكة يكتبون أعمال بني آدم ويرفونها إلى حيث شاء الله تعالى وهذا كقوله ان كتاب الأبرار في عشرين وعشرين معنى اليه يصمد إلى سائله وإلى حيث لا يملك الحكم سواء فجعل صموده إلى سائله صمودا إليه تعالى كما يقال ارفع امرهم إلى السلطان والكلم الطيب الكلمات الحسنة من التعظيم والتقديس واحسن الكلم لا اله إلا الله (والعمل الصالح يرفع) قيل فيه وجوه أحدها العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله فالله من يرفعه يعود إلى الكلم وهو معنى قول الحسن ﷺ والثاني ﷺ على القلب من الأول اي والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب والمعنى ان العمل الصالح لا ينفع إلا إذا صدر عن التوحيد عن ابن عباس ﷺ والثالث ﷺ ان المعنى العمل الصالح يرفع الله لصاحبه أي يقبله عن قتادة وعلى هذا فيكون إجماعه اخبار لا يتعلق بما قبله ثم ذكر سبحانه من لا يوحده الله سبحانه فقال (والذين يكرمون السبائات) اي يملكون السبائات من الكلبين وقيل يكرمون اي يشركون بالله وقيل يعني الذين مكروا برسول الله ﷺ في دار الندوة عن أبي العلاء وهو قوله ولم يذكر بك الذين كفروا الآية (لهم عذاب شديد) في الآخرة ثم اخبر سبحانه ان مكرمه يبطل فقال (ومكر أولئك هو يبور) اي يفسد ويهلك ولا يكون شيئا ولا ينفذ فيما ارادوه

قوله تعالى (١١) وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفْثَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعْمِرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (١٢) وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمَنْ كَلَّا فَاسْتَكْوَبَ طَرِيقًا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيبَهُ تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاقِيرَ فَتَبْتَغُوا مِنْ فُضُولِهِ وَلَكُمْ فِي تَشْكُرُونَ (١٣) يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّيْءَ وَالْآخَرَ كُلَّ يَوْمٍ لِأَجَلٍ مُسَمًّى ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ (١٤) إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا

لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْ كَيْكُمْ وَلَا يَنْتَبِهُكُمْ خَيْرٌ (١٥) يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (١٦) إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٧) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ سبع آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ روح وزيد عن يعقوب ولا ينقص بفتح الباء وهو قراءة الحسن وابن سيرين والباقون ولا ينقص على البناء للمفعول به وقرأ قتيبة عن الكسائي والذين يدعون بالياء والباقون بالياء وفي الشواذ قراءة عيسى الثقفي سبع شرا به

﴿ الحجة ﴾

من قرأ ينقص فالتقدير ولا ينقص الله من عمره والقراءة المشهورة ولا ينقص وهي أوفق لما تقدمه من قوله وما يمر من ممر وكذلك قراءة تدعون على الخطاب أوفق بما تقدم من الكلام وما تأخر ويدعون بالياء على الغيبة ومن قرأ سبع شرا به فإنه على التخفيف من سبع بالتشديد على فيل وأصله سبع مائة وميت وميت

﴿ اللغة ﴾

النفطة الماء القليل والماء الكثير وهو من الأضداد ومنه قول أمير المؤمنين «ع» لما قيل له ان الطوارج عبروا جسر النيران مصارعهم دون النفطة والعمر البقاء وأصله طول المدة وقوله لمر الله بالفتح لا غير والقطمير لغة النواة وقيل الحبة في بطن النواة والجديد العهد بانتقال العمل عنه وأصله من القطع

﴿ الأعراب ﴾

لا ينقص تقديره لا ينقص من عمره شيء ففعل ما لم يسم فاعله محذوف وقوله إلا في كتاب الجار والمجرور في موضع خبر مبتدأ محذوف تقديره إلا هو كائن في كتاب تليسونها يميز ان يكون جملة منصوبة الموضع على الحال من تستخرجون ويبرز ان يكون صفة حلية أي حلية ملبوسة واللام من قوله لتبتغوا يتلق بواخر لأن المعنى ان الغلث يشق الماء للابتغاء من فضل الله وقوله من دونه في موضع الحال من الضمير المحذوف من قوله تدعون والتقدير والذين تدعونهم كائنين من دونه

﴿ المعنى ﴾

ثم نسق سبحانه على ما تقدم من دلائل التوحيد فقال (والله خلقكم من تراب) بأن خلق أباًكم آدم منه فأمر بالشيء يضاف إلى أصله وقيل أراد به آدم «ع» نفسه (ثم من نفطة) أي ماء الرجل والمرأة (ثم جعلكم أزواجا) أي ذكورا وإناثا وقيل ضروبا وأصنافا (وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه) أي وما تعمل من الإناث حاملة ولدها في علمها ولا يعلم الله تعالى والمعنى إلا وهو عالم بذلك (وما يمر من ممر) معناه وما يمر في عمر ممر أي ولا يطول عمر أحد (ولا ينقص من عمره) أي من عمر ذلك الممر باقتضاء الأوقات عليه عن أبي مالك يعني ولا يذهب بعض عمره بمضي الليل والنهار وقيل معناه ولا ينقص من عمر غير ذلك الممر عن الحسن والضحاك وابن زيد وقيل هو ما يملأ الله تعالى ان فلانا لو اطاع لبي الى وقت

كذا واذا عصي نقص عمره فلا يبقى فالتقصان على ثلاثة اوجه اما ان يكون من عمر المومر او من عمر مومر آخر او يكون بشرط (الا في كتاب) اي لا وذلك مثبت في الكتاب وهو الكتاب المحفوظ اثنه الله تعالى قبل كونه قال سعيد بن جبير مكنوب في أم الكتاب عمر فلان كذا سنة ثم يكتسب اسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان ذهب ثلاثة ايام حتى يأتي على آخر عمره (ان ذلك على الله يسير) يعني ان تعدير من عمره وتقصان من ينقصه واثبات ذلك في الكتاب سهل على الله تعالى غير متعذر ثم قال (وما يستوي البحران) يعني العذب والمالح لم ذكرهما فقال (هذا عذب فرات) اي طيب بارد (سائح شرابه) اي جائز في الخلق هي (وهذا ملح اجاج) شديد الملوحة عن ابن عباس وما بعد هذا مفسر في سورة النحل الى آخر الآية (بولج الليل في النهار وبولج النهار في الليل) اسيه يدخل احدهما في الآخر بالزيادة والتقصان (وسخر الشمس والقمر) اي يجرهما كما يريد (كل يجري لأجل مسمى) اي لوقت معلوم وقد مضى تفسيره (ذلك الله يركم) أي مدبر هذه الأمور وهو الله خالقكم (له الملك) في الدنيا والآخرة (والذين تدعون من دونه) اي تدعونهم آله من الأصنام والأوثان وتوجهون عبادتكم اليهم (ما يعلون من قلوبهم) اي قشر نواة عن ابن عباس اي لا يقدرون من ذلك على قليل ولا كثير (إن تدعوم) لكشف ضر (لا يسموا دعاكم) كم لأنها جاد لا تنفع ولا تضر (ولو سموا) بأن يخلق الله لها سمعا (ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفون بشرككم) اي يتبرأون من عبادتكم ينقطعهم الله يوم القيامة لتوبيخ عابد بها فيقولون لم عبدتونا وما دونكم الى ذلك قال البلخي ويجوز ان يكون المراد به الملائكة وعيسى ويكون معنى قوله لا يسموا دعاكم انهم يبحث لا يسمونه او انهم مشتغلون منهم لا يلتفتون اليهم ويجوز ان يكون المراد به الأصنام ويكون ما يظهر من بطلان ما ظنوه كفرا بشركهم وجعلوا له كما ان ما يحصل في الجهاد من الدلالة على الله تسبيح منهم (ولا يثبتك مثل خير) اي لا يثبرك بغيره الصالح والفساد والمنافق والمضار مثل الله سبحانه العليم بالاشياء كلها (يا أيها الناس انتم الفقراء المحتاجون إلى الله والله هو الغني) من عبادتكم لا يحتاج إلى شيء (الحديد) المستحق للحمد على جميع افعاله فلا يفعل إلا ما يستحق به حمدا ثم اخبر عن كمال قدرته فقال (ان يشأ يذهبكم) ويفتكم (وبأت يخلق جديدا) سواكم كما خلقكم ولم تكونوا شيئا (وما ذلك على الله بعزيز) اي مستعجل بل هو عليه هين يسير

قوله تعالى (١٨) وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَآ لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ إِلَىٰ اللَّهِ الْمَصِيرُ (١٩) وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ (٢٠) وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ (٢١) وَلَا الظُّلُمُ وَلَا النُّورُ (٢٢) وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ (٢٣) إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ (٢٤) إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ (٢٥) وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالْذِّكْرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ (٢٦) ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ

مبع آيات بصري تسع في غيرهم

﴿ القصة ﴾

الجرور السموم وهي الريح الحارة قال الفراء السموم لا يكون إلا بالنهار والجرور يكون بالليل والنهار والاستواء حصول احد الشئين على مقدار الآخر ومنه الاستواء في العود والطريق خلاف الاعوجاج لمره على مقدار وضع له من غير انمدال والاسراع إيجاد المسوم بحيث يذكره السامع

﴿ المعنى ﴾

ثم اخبر سبحانه عن عدله في حكمه فقال (ولا تزر وازرة وزر اخرى) أي لا تعمل نفس حاملة حمل نفس اخرى اي لا يؤخذ أحد بذنب غيره وإنما يؤخذ كل بما يقترفه من الآثام (وان تدع مثقلة الى حلها) اي وان تدع نفس مثقلة بالآثام غيرها الى ان يتحمل عنها شيئا من إثمها (لا يحمل منه شيء) أي لا يحمل غيرها شيئا من ذلك الحمل (ولو كان ذا قربي) أي ولو كان المدعو الى التحمل ذا قرابة منها واقرب الناس اليها ما حل عنها شيئا فكل نفس بما كسبت رهينة قال ابن عباس يقول الأب والأم يا بني اعمل عني فيقول حسبي ما علي (وإنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) أي وهم غائبون عن احكام الآخرة وأحوالها وهذا كقوله إنما انت منذر من يخشاها والمعنى ان انذارك لا ينفع إلا الذين يخشون ربهم فكأنك تنذرهم دون غيرهم عن لا يفهم الانذار وقبل الذين يخشون ربهم في خلواتهم وغيبتهم عن الخلق (واقاموا الصلاة) أي أداموها وقاموا بشرائها وإنما عطف الماضي على المستقبل اشعارا باختلاف المعنى لأن الخشية لازمة في كل وقت والصلاة لها اوقات مخصوصة (ومن تزكى) أي فعل الطاعات وقام بما يجب عليه من الزكاة وغيرها من الواجبات وقيل تطهر من الآثام (فإنما يتزكى لنفسه) لأن جزء ذلك يصل اليه دون غيره (والى الله المصير) أي مرجع انطلق كلهم الى حيث لا يملك الحكم إلا الله سبحانه فيجازي كلا على قدر عمله (وما يستوي الأعمى والبصير) اي لا يتساوى الأعمى عن طريق الحق والذي اهتدى اليه قط وقيل المشرك والمؤمن (ولا الظلمات) أي ظلمات الشرك والضلال (ولا النور) أي نور الإيمان والهداية وفي قوله ولا النور وما بعده من زيادة لا قولان ﴿ احدهما ﴾ انها زائدة مؤكدة لثاني ﴿ والثاني ﴾ انها نافية لاستواء كل واحد منهما لصاحبه على التفصيل (ولا الظل ولا الخور) يعني الجنة والنار عن الكلبي وقيل يعني ظل الليل والسموم بالنهار (وما يستوي الاحياء ولا الأموات) يعني المؤمنين والكافرين وقيل يعني العلماء والجاهل وقال بعضهم أراد نفس الأعمى والبصير والظل والخور والظلمات والنور على طريق ضرب المثل أي كما لا يستوي هذه الأشياء ولا يتأثر ولا يتأثر فلا يتساوى فكذلك عبادة الله لا تشبه عبادة غيره ولا يستوي المؤمن والكافر والحق والباطل والعالم والجاهل (إن الله يسمع من يشاء) أي ينفع بالاسراع من يشاء أن يطفئ له ويوقه ولم يرد به نفي حقيقة السماع لأنهم كانوا يسمعون آيات الله (وما انت بسمع من في القبور) أي انك لا تقدر على ان تنفع الكفار باسماك إياهم إذ لم يقبلوا كما لا تسمع من في القبور من الأموات (إن أنت إلا نذير) أي ما انت إلا مخوف لهم بالله (إنما ارسلناك بالحق) أي بالدين الصحيح (شيرا ونذيرا) أي مبشرا للمؤمنين ونذيرا للكافرين (وإن من أمة) أي وامن أمة من الامم الماضية (إلا خلا فيها نذير) أي مضى فيها مخوف يخوفهم وينذرهم فأنت مثلهم نذير لمن جحد بشير لمن وحد قال الجاني وفي هذا دلالة على انه لا أحد من المكلفين إلا وقد بعث اليه الرسول وانه سبحانه اقام الحجة على جميع الأمم ثم قال تعالى

تسلياً لنبية (عليها السلام) (وإله يكذبون) يا محمد ولم يصدقوك (قد كذب الذين من قبلهم) من الكفار
 أنبياء أرسلهم الله إليهم (جاءتهم رسالهم بالبينات) أي بالمعجزات الباهرات والحجج الواضحات (وبالزبر) أي
 وبالكتب (وبالكتاب النير) أي الواضح البين وإنما كرر ذكر الكتاب وعطفه على الزبر لاختلاف الصنفين
 فإن الزبر أثبت في الكتاب من الكتاب لأنه يكون متقرا متقفا فيه كالنقش في الحجر (ثم أخذت الذين
 كفروا فكيف كان نكير) أي فلما كذبوا رسالهم ولم يترفوا بنبوتهم أخذتهم بالذناب وأهلكتهم ودمرت
 عليهم فكيف كان صيرري وانكاري عليهم وإزالتي العقاب بهم

قوله تعالى (٢٧) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا
 وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ (٢٨) وَمِنَ النَّاسِ وَالدُّوَابِّ
 وَأَلْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ (٢٩) إِنَّ
 الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ
 تَبُورَ (٣٠) لِيُؤْتِيَهُمُ الْجُودُومَ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ أربع آيات

الفقه

واحد الجدد جدة واما الجدد فجعل جديد قال المبرد الجدد الطرائق وانطوط قال امروء القيس
 كان سرائه وجدة مثله كنانن يحري بينهن دليص
 يعني اخطئة السوداء في ظهر حمار الوحش وكل طريقة جدة وجادة وقال الفراء هي الطرائق تكون في
 الجبال كالعروك بيض وسود وحمر والغريب الشديد السواد الذي يشبه لون الفراء

(الاعراب)

مختلفا صفة لثمرات وألوانها مرفوع بأنه فاعله . مختلف ألوانه خبر مبتدأ محذوف تقديره ما هو مختلف
 ألوانه فاعله في ألوانه عائد الى هو ويجوز أن يكون الهاء عائدا الى موصوف لمختلف تقديره جنس مختلف
 ألوانه وهو الأصح . سرا وعلانية يجوز أن يكون نصبها على الحال على تقدير أنفقوا مسرين ومعلنين ويجوز
 أن يكون على صفة مصدر أنفق تقديره أنفقوا إنفاقا سرا ومعلنا ويرجون في موضع نصب على الحال

المعنى

ثم ماد الكلام إلى ذكر دلائل التوحيد فقال سبحانه (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) أي غيثا ومطرا
 (فأخرجنا) أي من نفسه بذن الكبرياء والظلمة (به) أي بذلك الماء (ثمرات) جمع غرة وهي ما تجني من
 الشجر (مختلفا ألوانها) وطوبى ورواها اقتصر على ذكر الألوان لأنها اظهر دلالة الكلام على العلوم والروائع
 (ومن الجبال جدد) أي وما خلقنا من الجبال جدد (بيض وحمر) أي طرق بيض وطرق حمر (مختلف ألوانها
 وغرابيب سود) أي ومن الجبال غرابيب سود على لون واحد لا يخط فيها قال الفراء وهذا على التقديم والتأخير
 تقديره وسود غرابيب لأنه يقال اسود غرابيب واسود حاله واقول ينبغي أن يكون سود عطف بيان بين غرابيب
 به والابود أن يكون تأكيداً إذ الغرابيب لا تكون إلا سودا فيكون كقولك رأيت زيدا زيدا وهذا أولى
 من أن يحمل على التقديم والتأخير (ومن الناس) ايضا (والدواب) التي تدب على وجه الارض (والأنعام)

كلايل والغنم والبقر خلق (مختلف الرواة كذلك) أي كاختلاف الثمرات والجبال وتم الكلام ثم قال (إنما يخشى الله من عباده العلماء) أي ليس يخاف الله حق خوفه ولا يحد مرعايه خوفا من نقمته إلا العلماء الذين يعرفونه حق معرفته وروى عن الصادق ع أنه قال يعني بالعلماء من صدق قوله فله ومن لم يصدق قوله فليس يعلمون إن عباس قال يزيد إنما يخافني من خلقي من علم جبروتي وعزتي وسلطاني وفي الحديث اعلمكم بالله أخوفكم الله قال مسروق كفى بالمرء علما أن يخشى الله وكفى بالمرء جهلا أن يحب بعلبه وإنما خص سبحانه العلماء بأخشية لأن العالم أحذر لعقاب الله من الجاهل حيث يخشع بمعرفة التوحيد والعدل ويصدق بالحق والحساب والنجاة والناور ومتى قيل فقد روي من العلماء من لا يخاف الله ويرتكب المعاصي ﴿فالجواب﴾ أنه لا بد من أن يخاف مع العلم به وإن كان ربما يورث المعصية عند غلبة الشهوة لمآجل اللذة (إن الله تعالى عز وجل) في انتقامه من أعدائه (غفور) نزلات أولياته ثم وصف سبحانه العلماء فقال (إن الذين يتلون كتاب الله) أي يقرؤون القرآن في الصلاة وغيرها اتنى سبحانه عليهم بقراءة القرآن قال مطرف بن عبد الله الشخير هذه آية القراء (واقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم) أي ملكناهم التصرف فيه (سرا وعلانية) أي في حال سرهم وفي حال علانيتهم وعن عبد الله بن مبيد بن عير الليثي قال قام رجل إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله مالي لأحب الموت قال ألك مال قال نعم قال فقدمه قال لا أستطيع قال فأن قلب الرجل مع ما له إن قدمه أحب أن يلحق به وإن أخره أحب أن يتأخر معه (يرجون تجارة لن تبور) أي داجين بذلك تجارة لن تكسدون وتفسد ولن تهلك (ليروفيهم أجورهم) أي فغور (لذنوبهم) (شكروا) لحسانتهم من فضله هو الشفاعة لمن وجبت له النار عن صنع اليه معروف في الدنيا من النبي ﷺ أنه قال في قوله ويزيدهم من فضله هو الشفاعة لمن وجبت له النار عن صنع اليه معروف في الدنيا وعن الضحاك قال ينسب لهم في قبورهم وقيل معنى شكروا أنه يقل اليسير ويصيب عليه الكثير تقول العرب ومن شكر من بركة وتزعم أنها شجرة عادية من الورق تسمى السماء فترها تنحضر وتورق من غير مطر

قوله تعالى (٣١) وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ (٣٢) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْ ذُكِرَ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ (٣٣) جَنَّاتٌ عَنْدَنا يَدْخُلُونَهَا يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِكِسْمٌ فِيهَا حَرِيرٌ (٣٤) وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ (٣٥) الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا تَأْوِيلٌ خمس آيات

﴿القراءة﴾

قرأ أبو عمرو يدخلونها بضم اليا على ما لم يسم فاعله ليشاكل قوله يحلون والباقرن بفتح اليا لأنهم إذا ادخلوا فقد دخلوا وقد ذكرنا اختلافهم في لؤلؤا في سورة الحج

﴿اللمعة﴾

المقامة الإقامة وموضع الإقامة وإذا تمت للمع كان معنى القيام وموضع القيام قال الشاعر
يوما ن يوم مقامات وإنديّة
ويوم سير إلى الأعداء تأويب

والنصب التعب وفيه لفتان النصب والنصب لفتان كالرشد والرشد والحزن والحزن والفتوب والاعياء من التعب

✽ الإعراب ✽

من الكتاب في موضع الحال من الضمير المنصوب المحذوف من الصلة والتقدير والذي أوحينا إليك كأننا من الكتاب جنات عدن يدخلونها خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون بدلا من قوله الفضل الكبير يدخلونها في موضع نصب على الحال وكذلك يجاوز فيها من اساور من يتعلق يبعثون من ذهب في موضع الصفة لاساور اي اساور كائنة من ذهب والمعنى ذهبية لا يمينا في موضع نصب على الحال

✽ المعنى ✽

ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (والذي أوحينا إليك) يا عباد وانزلناه (من الكتاب) وهو القرآن (هو الحق) اي الصحيح الذي لا يشوبه نساد والصدق الذي لا يازجه كذب والقليل يدور إلى الحق ويصرف من الباطل (صدقا لا بين يديه) اي لا قبله من الكتب لأنه جاء موافقا لما بشرت به تلك الكتب من حاله وحال من أتى به (إن الله بعباده خبير) اي عالم (بصير) بأحوالهم (ثم أوردنا الكتاب) يعني القرآن وقيل هو التوراة من اي مسلم وقيل أراد الكتب لأن الكتاب يطلق ويراد به الجنس من الجاني والصحيح الأول لأن ظاهر لفظ الكتاب لا يطلق إلا على القرآن (الذين اصطفينا من عبادنا) اي اخبرناهم ومعنى الاث اثنتاهم الحكم اليهم ومصيرهم لهم كما قال وتلك الجنة التي اورثوها وقيل معناه اورثناهم الايمان بالكتب السالفة الاذالميراث انتقال الشيء من قوم إلى قوم والاول اصح واختلف في الذين اصطفاهم الله تعالى من عباده في الآية قليل هم الأنبياء اختارهم الله برسالاته وكتبه من الجاني وقيل هم المصطفون الداخلون في قوله إن الله اصطفى آدم إلى قوله وآل ابراهيم وآل عمران يريد بني اسرائيل عن اي مسلم قال لأن الأنبياء لا يرثون الكتب بل يورث حلهم وقيل هم امه محمد ﷺ اورثهم الله كل كتاب انزله من ابن عباس وقيل هم علماء امه محمد ﷺ لما ورد في الحديث العلماء ورثة الأنبياء والمروي من الباقر والصادق «ع» انها قالوا هي لنا خاصة وايانا هي وهذا اقرب الأقوال لأنهم احق الناس بوصف الاصطفاء والاجتباء وايراث علم الأنبياء إذ هم المتبعون بحفظ القرآن وبيان حقائقه والعارفون بجلاله ودقائقه (فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات) اختلف في ان الضمير في منهم إلى من يعود على قولين أحدهما أنه يعود إلى العباد وتقدير الكلام فمن العباد ظالم وردي نحو ذلك من ابن عباس والحسن وقتادة واختاره المرتضى قدس الله روحه من اصحابنا قال والوجه فيه انه لا علق لتدريس الكتاب بين اصطفاء من عباده بين بقيه انه إذا علق وراثته الكتاب بعض العباد دون بعض لأن فيهم من هو ظالم لنفسه ومن هو مقتصد ومن هو سابق بالخيرات **والقول الثاني** أن الضمير يعود إلى المصطفين من العباد من أكثر المفسرين ثم اختلف في احوال الفرق الثلاث على قولين أحدهما أن جميعهم ناج ويؤيد ذلك ما ورد في الحديث عن ابي الدرداء قال سمعت رسول الله ﷺ يقول في الآية أما السابق فيدخل الجنة بنير حساب وأما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا وأما الظالم لنفسه فيحسب في المقام ثم يدخل الجنة فهم الذين قالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن وعن عائشة انها قالت كلمهم في الجنة اما السابق فمن مضى على عهد رسول الله ﷺ وشهد له رسول الله ﷺ بالجنة وأما المقتصد فمن اتبع أثره من اصحابه حتى لحق بهم وأما الظالم فمثلي ومثلكم وردي عنها ايضا انها قالت السابق الذي اسلم قبل الهجرة والمقتصد الذي اسلم بعد الهجرة والظالم ممن كان ظاهرا خيرا من باطنه والمقتصد الذي استوى ظاهره وباطنه والسابق الذي اطلعه خير من ظاهره وقيل منهم ظالم لنفسه بالصغائر ومنهم مقتصد بالطاعات في الدرجة الوسطى ومنهم سابق بالخيرات في الدرجة

تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا
فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعْذِرُ الظَّالِمُونَ بَعْضَهُمُ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابو عمر وخلف وحده يجزي كل كفور على ما لم يسم فاعله والباقر نجزي بالنون كل بالنصب وقرأ ابن
كثير وابو عمرو وحزرة وحض وخلف على بيعة بالترديد والباقر بينات بالجمع

﴿ الحجة ﴾

من قرأ نجزي بالنون فآله على وجه الاخبار من الله تعالى عن نفسه ومن قرأ على بناء الفعل للمفعول به فمعجته
ان ما قبله لا يقضى عليهم ولا يخفف عنهم والوجه في قراءة بيعة على الافراد انه يحمل ما في الكتاب او ما يأتي
به النبي ﷺ بيعة كما قال أرأيتم ان كنت على بيعة من ربي وقد جاءكم بيعة من ربكم ومن قرأ بالجمع
فلان لكل نبي بيعة فلان اجما جمعت البيعة مجمعهم على ان في الكتاب ضرورة من البيعة فيجمع لذلك

﴿ القصة ﴾

الاصطراخ الصباح والنداء، بالاستغاثة افتعال من الصراخ قلبت التاء طاء لأجل الصاد الساكنة قبلها وإقافل
ذلك لتعديل الحروف بحرف وسط بين حرفين يوافق الصاد في الاستعلاء والاطباق ويوافق التاء في المخرج والمقت
البض مقته يفته وهو محموت ومقته

﴿ الاعراب ﴾

فيوتوا جواب النفي ويوتوا منصوب باضار ان وعلمة النصب سقوط النون ما يذكر فيه من تذكر الموصول
والصلة في محل النصب على انه ظرف زمان لأن المني أولم نمركم زمانا طويلا يتذكر فيه من تذكر والهاء فيه
يعود إلى ما قبلها يعني ما في معنى الظرف وهو اسم وإقافا يعني حرفا مصدرها

﴿ المعنى ﴾

لما قدم سبحانه ذكر ما أعده لأهل الجنة من أنواع الثواب عقبه بذكر ما أعده للكفار من أليم العقاب فقال
(والذين كفروا) يوحداثية الله ووجدوا نوبة نبيهم لهم نار جهنم جزاء على كفرهم (لا يقضى عليهم) بالموت
(فيموتوا) فيستريحوا (ولا يخفف عنهم من عذابها) اي ولا يسهل عليهم عذاب النار (كذلك) اي ومثل هذا
العذاب ونظيره (نجزي كل كفور) جاحد كثير الكفران مكذب لأنبياء الله (وهم يصطرون فيها) اي
يشهايمون بالاستغاثة يقولون (ربنا اخرجنا) من عذاب النار (نعمل صالحا) اي تؤمن ببدل الكفر ونطلع بدل
العصية والمعنى ردنا إلى الدنيا لنعمل بالطاعات التي تأمرنا بها (غير الذي كنا نعمل) من المعاصي فوجهم الله تعالى
فقال (أولم نمركم ما يتذكر فيه من تذكر) اي ألم نعطكم من العبر مقدار ما يمكن ان يتفكر ويعتبر
وينظر في أمور دينه وعواقب حاله من يريد ان يتفكر ويتذكر واختلف في هذا المقدار فقل هو ستون سنة وهو
المروي عن امير المؤمنين «ع» قال العبر الذي امدرك الله فيه إلى ابن آدم ستون سنة وهو احدى الروايتين عن ابن
عباس وروي عن النبي ﷺ ايضا مرفوعا انه قال من عمره الله ستين سنة فقد امدرك اليه وقيل هو اربعون سنة
عن ابن عباس وروي عن النبي ﷺ ايضا مرفوعا انه قال من عمره الله ستين سنة فقد امدرك اليه وقيل هو اربعون سنة
التنذير اي المخوف من عذاب الله وهو محمد ﷺ عن ابن زيد والجاني وجماعة وقيل التنذير القرآن من زيد
ابن علي وقيل التنذير الشيب من عكرمة وسفيان بن عيينة ومنه قيل

وآيت الشيب من نذر المنايا لصاحبه وخميك من نذير

بَيَانُهُ بِصِيْرَا خَمْسَ آيَاتٍ

﴿ القِراءة ﴾

قرأ حمزة وحده ومكر السين يسكون الهمزة والباقون بالجر

﴿ الحجة ﴾

قال الزجاج تسكن هذه الهمزة لمن عند البصريين وإنما يجوز في الشعر في الاضطراب انشدوا « إذا عرجين قلت صاحب قرم » والأصل يا صاحب قرم لكنه حذف مضطرا وانشدوا

فاليوم أشرب غير مستحقب إذا من الله ولا واغل

وانشد أبو العباس المبرد « إذا عرجين قلت صاح قرم » وقال أبو علي في إسكان الهمزة أجراها في الوصل معجرا في الوقف فهو مثل قوله « يباذل وجنا أوصيل » وقوله « مثل الحريق وافق القضا »

﴿ الاعراب ﴾

ان تزولا مفعول له أي كراهة ان تزولا او لتلا تزولا واستكبارا مفعول له أيضا ومكر السين معطوف عليه ويجوز ان يكون مصدرا على تقدير استكبروا استكبارا في الأرض وأن يكون حالا أيضا أي مستكبرين في الأرض وأن يكون بدلا من نفروا أي ما زادهم مجيء النذير إلا استكبارا في الأرض من شيء فاعل يعجز ومن مزيدة ومن دابة في محل نصب لأنه مفعول ترك من مزيدة أيضا

﴿ المعنى ﴾

ثم أخبر سبحانه من عظم قدرته وسعة مملكته فقال (إن الله يسكن السموات والأرض) معناه انه يسكن السموات من غير علاقة لوقتها ولا عاد تحتها ويسكن الأرض كذلك (ان تزولا) أي لتلا تزولا ولئن زالتا إن مسكنهما من أحد) أي وإن قدر ان تزولا من مواضعهما ما مسكنهما أحد ولا يقدر على إمساكها أحد (من بعده) أي من بعد الله تعالى وقيل من بعد زوالهما (إنه كان حليا) أي قادرا لا يعاجل بالعقوبة من استحقها (نفروا) أي ساروا للذئب كثير التفرائن ثم حكى عن الكفار فقال (واقصروا بالله جهد إيمانهم) يعني كفار مكة خلفوا بالله قبل ان يأتيهم محمد ﷺ بأبواب غليظة غايبة وسهمهم وطاقاتهم (لئن جاءهم نذير) أي وهو لم يخوف من جهة الله تعالى (ل يكونن اهدى) إلى قبول قوله واتباعه (من اهدى الأمم) الماضية يعني اليهود والنصارى والمجانيين (فلما جاءهم نذير) محمد ﷺ (ما زادهم) مجيئه (إلا نفورا) أي تباعدا عن الهدى وجورا من الحق والمعنى انهم اذا ادوا عند مجيئه نفورا (استكبارا) أي تكبرا وتجبدا وضوا على الله وانفة من أن يكرتوا تبعا لنذيرهم (في الأرض ومكر السين) أي وقصد الضرر بالمؤمنين والمكر السين كل مكر اصله الكذب والحذبة وكان تأسيسه على فساد لأن من المكرو ما هو حسن وهو مكر المؤمنين بالكافرين إذا حاربهم من الوجه الذي يحسن أن يسكروا بهم فالمراد به ما هنا المكر برسول الله ﷺ وبأهل دينه واضيف المصدر إلى صفة المصدر فالتقدير وسكروا المكر السين بدلالة قوله (ولا يمين المكر السين) إلا بأهله والحق لا يبتذل جزاء المكر السين إلا بمن فعله (فهل ينظرون إلا سنت الأولين) أي فهل ينتظرون إلا عادة من قبلهم وتكذيبهم فلئن كانوا ينتظرون ذلك (فلن نجد) يا محمد (لسنة الله تبديلا) أي لا نغير الله عادته من عقوبة من كفر نعمته وجعد ربه وبنيته ولا يبدلها (ولن تجد لسنة الله تحويلا) فالتبديل تصيير الشيء مكان غيره والتحويل تصيير الشيء في غير المكان الذي كان فيه والتبديل تصيير الشيء على خلاف ما كان (أولم يسيرا في الأرض)

اي اولم يسروا هؤلاء الكفار الذين انكروا اهلاك الله الامم الماضية في الارض (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) اي كيف اهلك الله المكذبين من قبلهم مثل قوم لوط وعاد وقود فيمتجروا بهم (وكانوا) وكان اولئك (اشد منهم) اي من هؤلاء (قوة وما كان الله ليجزئه من شيء) اي لم يكن الله يفرقه شيء (في السموات ولا في الارض إنه كان عليا) يجسيم الأشياء (قديرا) على ما لا نهاية له ثم من سبطانه على خلقه بتأخير العقاب عنهم فقال (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا) من الشرك والكذب لميجل لهم العقوبة وهو قوله (ما ترك على ظهرها من دابة) والضمير عائد إلى الارض وان لم يجرها ذكر لدلالة الكلام على ذلك والعلم بالحاصل به (ولكن يؤخرهم إلى اجل مسمى) والاية مفسرة في سورة النحل (فإذا جاء اجلهم فإن الله كان بصياده بصيرا) اي هو بصير بمكانهم فيؤاخذهم حيث كانوا وقيل بصيرا بأعمالهم فيجازيهم عليها

سورة يس

مكية مند الجميع قال ابن عباس إلا آية منها وهي قوله وإذا قيل لهم انفقوا مما رزقكم الله الآية تزل بالمدينة

عدد آياتها ﴿

ثلاث وثمانون آية كوفي اثنتان في الباقي

﴿ اختلافها ﴿

آية واحدة يس كوفي

﴿ فضلها ﴿

أبي بن كعب قال من قرأ سورة يس يريد بها وجه الله عز وجل غفر الله له وأعطى من الأجر كأنما قرأ القرآن اثنتي عشرة مرة وأيا مريض قرئت عنده سورة يس تزل عليه بعدد كل حرف منها شجرة اهلاك يقومون بين يديه صفوا ويستغفرون له ويشهدون قبضه ويشعون جنازته ويصرون عليه ويشهدون دفنه وأيا مريض قرأها وهو في سكرات الموت او قرئت عنده جاءه رضان خازن الجنة بشربة من شراب الجنة فسقاها إياها وهو جلي فراشه يشرب فيموت ديان ويبيت ديان ولا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو ديان ابو يسر عن النبي ﷺ انه قال سورة يس تدعى في التزارة الممة قبل وما المالة قال نعم صاحبها خير الدنيا والاخرة وتكابد عنه باوى الدنيا وتدفع عنه اهاويل الآخرة وتدعى المدافعة القاضية تقدم عن صاحبها كل شر وتقضي له كل حاجة ومن قرأها عدلت له عشرين حجة ومن سبها عدلت له الف دينار في سبيل الله ومن كتبها ثم شربها ادخلت جوفه الف دوا. والف نور والف يقين والف بركة والف رحمة وتزمت عنه كل داء. وعلة وعن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال إن لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس وعنه عن النبي ﷺ قال من دخل القباقرى قرأ سورة يس خفف عنهم يومئذ وكان له بعدد من فيها حسنتا وروى ابو بصير عن ابي عبد الله ع قال إن لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس فمن قرأ يس في نهاره قبل أن يمسي كان في نهاره مسن المحفوظين والمرزوقين حتى يمسي ومن قرأها في ليله قبل أن ينام وكل به الف ملك يحفظونه من كل شيطان وجهم ومن كل آفة وإن مات في يومه أدخله الله الجنة وحضر غنمه ثلاثون ألف ملك تكلمهم يستغفرون له ويشيرونه إلى قبره الاستغفار

له فإذا أدخل لحدّه كانوا في جوف قبره يعبدون الله وثواب عبادتهم له وفسح له في قبره ما بصره رامن من ضنطة القبر ولم يزل له في قبره نور ساطع إلى عنان السماء إلى أن يخرج الله من قبره فإذا أخرجه لم تزل ملائكة الله معه يشيعونه ويحدثونه ويضحكون في وجهه ويشرونه بكل خير حتى يجوزوا به الصراط والميزان ويوقوه من الله موافقا لا يكون عند الله خلق أقرب منه إلا ملائكة الله المقربون وأنبياءه المرسلون وهم مع النبيين واقف بين يدي الله لا يحزن مع من يحزن ولا يبتهم مع من يبتهم ولا يجزع مع من يجزع ثم يقول له الرب تعالى اشفع عبيدي اشفعك في جميع ما تشفع وساني عبيدي أعطك جميع ما تسأل فيسأل فيعطى ويشفع فيشفع ولا يحاسب فيمن يحاسب ولا يذل مع من يذل ولا ييكث بخطيئة ولا بشي من سوء عمله ويعطى كتابا منشورا فيقول الناس بأجمعهم سبحان الله ما كان لهذا المبدخية واحدة ويكون من إلقاء محمد ﷺ وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر ع قال إن رسول الله ﷺ أتى عشر أسما خمسة منها في القرآن محمد ومحمد وعباد الله ويس ولون

✽ تفسيرها ✽

لما ذكر سبحانه في آخر السورة أنهم اقموا بالله ليؤمن أن جاءهم نذير فتش هذه السورة بأنهم لم يؤمنوا وقد جاءهم النذير فقال

يَسْمُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (١) يَسَ (٢) وَالْقُرْآنُ الْحَكِيمُ (٣) إِنَّكَ أَنْتَ الْمُرْسَلِينَ (٤) عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٥) نَنْزِيلَ الْكِتَابِ الرَّحِيمِ (٦) لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ (٧) لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٨) إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَنْعَامِهِمْ أَغْلَالًا فَهَبْنِي إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ (٩) وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (١٠) وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ عشر آيات

✽ القراءة ✽

قرأ أهل الكوفة غير ما صم إلا حمادا ويحيى عن أبي بكر يس بالأمالة والياقوت بالتفخيم وقرأ أبو جعفر وابو عمرو وخزعة وابن كثير برواية القواس والبزي وناقم برواية اسمايل وورش بخلاف باظهار النون من يس عند الواو وكذلك تون والقلم وقرأ ابن عامر والكسائي وخلف بخاف النون فيها وقرأ قالون عن ناظم باظهار النون من نون واخفاها من يس واما عاصم فإنه يظهر النون منها في رواية حفص ورواية البرجمي عن أبي بكر ومحمد ابن غالب عن الأعمش عن أبي بكر ويظهر النون من يس ويخفيها من نون في رواية الليثي عن حماد واما يعقوب فإنه يظهر النونين في رواية روح وزيد ويخفيها في رواية دويس وقرأ أصهل الحجاز والبصرة وابو بكر تزيل بالرفع والياقوت بالنصب وفي الشواذ قراءة الثقيبي يس بفتح النون وقراءة أبي السراك يس بكسر النون وقراءة الكلبي يس بالرفع وقراءة ابن عباس وسكرمة وابن يعمر والنخعي وعمرو بن عبد العزيز فأغشيناهم بالعين وقراءة ابن ميسن والزهري أنذرهم بهزة واحدة

✽ الحجة ✽

قال أبو علي ما يحسن فالة الفتح من يس نحو الكسرة أنهم قالوا يازيد في النداء فأمالوا الفتح نحو الكسرة والألف نحو اليا. وإن كان قولهم ياحرفا على حرفين والحرف التي على حرفين لا يمال منها شيء نحو لا وما فإذا

كانوا قد أمالوا ما لا يمال من الحروف من أجل الياء فإن يسيلوا الاسم الذي هو يا من ياسين أجدد ألا ترى أن هذه الحروف أسماء لما يلفظ بها وأما من بين النون من يس فإننا جاز ذلك وإن كانت النون الساكنة تخفى مع حروف النون ولا تبين لأن هذه الحروف مبنية على الوقف وما يدل على ذلك استعجازهم فيها الجمع بين ساكنين كما يجتمعان في الكلام التي يوقف عليها وأولاً ذلك لم يميز الجمع بينهما وأما من لم يبين فلأنه وإن كان في تقدير الوقف لم يقطع فيه همزة الرسل وذلك قوله ألم الله ألا ترى أنه حذف همزة الرسل ولم يثبت كما لم يثبت مع غيرها من الكلام الذي يوصل ومن رفع تنزيل فقل تقدير هو تنزيل العزيز الرحيم أو تنزيل العزيز الرحيم هذا والنصب على نزل تنزير العزيز الرحيم وأما من قال يس بالنصب أو الجر فكلاهما لالتقاء الساكنين ومن رفع فقل ما روي عن الكلبي أنه قال هي بلفظ طي بالإنسان قال ابن جني ويحتمل عندي أن يكون اكتفى من جميع الاسم بالسین فيأ فيه حرف نداء كقولك ياربجل ونظير حذف بعض الاسم قول النبي ﷺ كنن بالسيف شا أي شاهدا فحذف العين واللام فكذلك حذف من إنسان الفاء والعين وجعل ما بقي منه اسماً قائماً برأسه وهو السین قليل یا سین وهو شبه بقول الشاعر «قلنا لها قني لنا قالت قاف» أي وقفت ومن قرأ فأعشينا هم بالعين فلمنه منقلبي من مشى يعشي إذا ضف بصره وأعشيته انما أواماً أعشينا هم بالعين المحذف فقل المضاف أي فأعشينا أبصارهم أي جعلنا عليها غشاوة والنشأوة على العين كالنشي على القلب فيلقي معنى القراءتين وأما من قرأ أنذرتهم بهمزة واحدة فإنه حذف الهمزة التي للاستفهام تخفيفاً وهو يريد ما كما قال الكسيت

طربت وما شوقاً إلى البيض اطرب ولا لبامني وذو الشيب يلعب
والمنى أو ذو الشيب يلعب تناكراً لذلك وكبيت الكتاب
لمعرك ما أدري وإن كنت دارياً شعيب بن سهم أو شعيب بن منقر



المقبح الفاض بصره بعد رفع رأسه وقيل هو المقبح وهو الذي يجذب ذقنه حتى يصير في صدره ثم يرفع وقيل للناكثون شراً قباح لأن الأول إذا أوردت الماء ترفع رؤوسها لشدة برده ويقال قبح البعير إذا رفع رأسه ولم يشوب الماء ويصير قامح وإبل قباح واقمحتها أنا قال الشاعر يصف مقينة دكها.

ونحن على جوائنها قعود نغض الطرف كالإبل القباح



على في قوله على صراط يتعلق بالمرسلين تقديره أرسلوا على صراط ويميز أن يكون الجار والمجرور في موضع خبر أن فيكون خبراً بعد خبر ويميز أن يكون في موضع نصب على الحال فكأنه قال أرسلوا مستقيماً طريقتهم ما أنذر آبائهم الأجود أن يكون ما تافية وتكون الجملة في موضع نصب لأنها صفة قوم ويجوز أن يكون ما حرفاً موصولاً مصدرها على تقدير لتند قوماً أنذر آبائهم



قيل نزل قوله أنا جعلنا في اعتاقهم أغلالاً في أي جعل كان حلف لئن رأى محمداً يصلي ليرضخن رأسه فأنه وهو يصلي وهمه حجر ليدمنه قلماً رفقه اثنت يده إلى عنقه ولرق الحجر بيده فلما عاد إلى أصحابه وأخبرهم بما رأى سقط الحجر من يده فقال رجل من بني مخزوم أنا اقتله بهذا الحجر فأنه وهو يصلي ليرميه بالحجر فأغشى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه فرجع إلى أصحابه فلم يره حتى نادوه ما صنعت فقال ما رأيته ولقد سمعت صوته وحال بيني وبينه كهيئة النحل ينظر بذنبه لو نذرت منه لأشكاه وروى أبو حمزة الثمالي عن هار بن عاصم

عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود أن قريشا اجتمعوا بباب النبي ﷺ فخرج اليهم فطرح التراب على رؤوسهم ولم لا يبصرونه قال عبد الله م الذين سجنوا في القليب قليب بدر وروى ابو حمزة عن مجاهد عن ابن عباس ان قريشا اجتمعت فقال لئن دخل محمد لنقومن اليه قيام رجل واحد فدخل النبي ﷺ فحمل الله من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فلم يبصروه فصل النبي ﷺ ثم اتاهم فجعل ينثر على رؤوسهم التراب ولم لا يرونه فلما خلى عنهم راوا التراب وقالوا هذا ما سحركم ابن ابي كبشة

المعنى

(يس) قد مضى الكلام في الحروف المعجمة عند مفتتح السور سيء اول البقرة واختلاف الاقوال فيها وقيل ايضا يس معناه يا انسان عن ابن عباس واكثر المفسرين وقيل معناه يا رجل عن الحسن والبي المالبية وقيل معناه يا محمد عن سعيد بن جبير ومحمد بن الحنفية وقيل معناه يا سيد الاولين والآخرين وقيل هو اسم النبي ﷺ عن علي ابن ابي طالب والبي جعفر «ع» وقد ذكرنا الرواية فيه قبل (والقرآن الحكيم) اقسام سبحانه بالقرآن المحكم من الباطل والقييل ساء حكيم لما فيه من الحكمة فكانه المظهر للحكمة الناطقة بها (انك لن المرسلين) اي من ارسله الله تعالى بالنبوة والرسالة (على صراط مستقيم) يوذي بسالكه الى الحق او الى الجنة وقيل معناه على شريعة واضحة وحجة لا شبهة (تنزيل العزيز) اي هذا القرآن تنزيل العزيز في ملكه (الرحيم) بخلفه ولذلك ارسله ثم بين سبحانه الترض في بشته فقال (لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم) اي لتخوف به من معاصي الله قوما لم ينذر آباؤهم قبلهم لانهم كانوا في زمان الفترة بين عيسى ومحمد عليها السلام عن قتادة وقيل لم ياتهم نذير من انفسهم وقومهم وان جاءهم من غيرهم عن الحسن وقيل معناه لم ياتهم من انذرهم بالكتاب حسب ما آتيت وهذا قول من قال كان في العرب قبل نبينا ﷺ من هو نبي كخالد بن سنان وقس بن ساعدة وغيرهما وقيل معناه لتنذر قوما كما انذر آباؤهم عن عكرمة (فهم غافلون) عما تضمنه القرآن وما انذر الله به من نزول العذاب والفتنة مثل السعوى وهو ذهاب المعنى عن النفس ثم اقسام سبحانه مرة أخرى فقال (لقد حق القول على اكثرهم) اي وجب الوعيد واستحقاق العقاب عليهم (فهم لا يؤمنون) ويموتون على كفرهم وقد سبق ذلك في حل الله تعالى وقيل تقديره لقد سبق القول على اكثرهم انهم لا يؤمنون فهم لا يؤمنون وذلك انه سبحانه اخبر ملائكته انهم لا يؤمنون فحق قوله عليهم (انا جعلنا في اعناقهم اغلالا فهي الى الاذقان) يعني ايديهم كفي عنها وان لم يذكروها لأن الاعناق والاعلال تدلان عليها وذلك ان النمل انما يجمع اليد الى الذن والعنق ولا يجمع الغل العنق الى الذنق وروى عن ابن عباس وابن مسعود انها قرءوا انما جعلنا في اعناقهم اغلالا وقرأ بعضهم في ايديهم والمعنى في الجميع واحد لأن النمل لا يكون في العنق دون اليد ولا في اليد دون العنق ومثل هذا قول الشاعر

وما اذري اذا جمعت ارضا . اريد الخير ايها يليني

الخير الذي انا. اجفيه ام الشر الذي لا يأتيني

ذكر الخير وحده ثم قال ايها يليني لأنه قد علم ان الخير والشر معروضان للانسان في بدر ابلقاء هذا أم ذلك ومثله في التنزيل وجعل لكم مראيل تقيكم الحر ولم يقل والبرد لأن ما بقي من الحر بقي من البرد واختلف في معنى الآية على وجوه **احدها** انه سبحانه انما ذكره ضربا للمثل وتقديره مثل هؤلاء المشركين في اعراضهم عما تدعوهم اليه كثر رجل غلت يده الى عتقه لا يمكنه أن يبسطها الى غير ورجل طامع برأسه لا يبصر موطن قدميه عن الحسن والجبائي قال ونظيره قول الاموية الازدي

كيف الرشاد وقد صرنا الى أمم لهم عن الرشيد اغلال واقباد

ونحو كثير في كلام العرب ﴿ وثانيها ﴾ ان المعنى كان هذا القرآن اغلال في اعناقهم فيمنعهم عن الخضوع لاسمائه وتبديره لتقلع عليهم وذلك انهم لما استكبروا عنه وانفوا من اتباعه وكان المشكبر رافعا رأسه لا يابا عنقه شائعا بأفقه لا ينظر إلى الارض صاروا كأنما غلت ابديهم إلى اعناقهم وإيضا اضاف ذلك إلى قسه لأن عدد ثلاثه القرآن عليهم ودعوته إياهم صاروا بهذه الصفة فهو مثل قوله حتى أنسوك ذكر كزي عن أبي مسلم ﴿ وثالثها ﴾ ان المعنى بذلك ناس من قريش هموا بقتل النبي ﷺ فجعلت ابديهم إلى اعناقهم فلم يستطيعوا أن يمسطوا إليه يدا عن ابن عباس والسدي ﴿ ورابعها ﴾ ان المراد به وصف حالهم يوم القيامة فهو مثل قوله إذا الأغلال في اعناقهم وإيضا ذكره بلفظ الماضي للتحقيق وقوله (فهم مقمحون) اراد ان ابديهم لما غلت إلى اعناقهم ورفعت الأغلال أذنانهم ورؤوسهم صعدا فهم مرفوع الرأس يرفع الأغلال إياها عن الأذنين ويدل على هذا المعنى قول قتادة مقمحون منلولون (وجعلنا من بين ابديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون) هذا على احد الوجهين تشبيه لهم من هذه صفته في اعراضهم عن الإيمان وقبول الحق وذلك عبارة عن خذلان الله إياهم لما كفروا فكأنه قال وتركتهم مغذولين فصار ذلك من بين ابديهم سدا ومن خلفهم سدا وإذا قلنا انه وصف حالهم في الآخرة فالكلام على حقيقته ويكون عبارة عن ضيق المكان في النار بحيث لا يجدون متقما ولا متأخرا إذا سد عليهم جوانبهم وإذا حملناه على صفة القوم الذين هموا بقتل النبي ﷺ فالمراد جعلنا بين ايدي أولئك الكفار منعا ومن خلفهم منعا حتى لم يبصروا النبي ﷺ وقوله فأغشيناهم فهم لا يبصرون أي أغشيناهم ابصارهم فهم لا يبصرون النبي ﷺ فقد روي ان ابا جهل هم بقتله ﷺ فكان إذا خرج بالليل لا يراه ويحول الله بينه وبينه وقيل فأغشيناهم فأعميناهم فهم لا يبصرون الهدى وقيل فأغشيناهم العذاب فهم لا يبصرون النار وقيل معناه انهم لم انصرفوا عن الإيمان والقرآن لزمهم ذلك حتى لم يكادوا يتخلصون منه بوجه كالمنلول والمسدود عليه طرقه (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذره لا يؤمنون) هذا مفسر في سورة البقرة

قوله تعالى (١١) إِنَّمَا تَنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ فَبَشِّرْهُ بِغَفْرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ (١٢) إِنَّا نَحْنُ نَحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ (١٣) وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ (١٤) إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اتْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَهَزَّزْنَا بِنَارٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ (١٥) قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا كَذِبُونَ (١٦) قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ (١٧) وَمَا عَلَيْنَا الْبَلَاغَ النَّبِيِّ قَالُوا إِنَّا أَنْصَارُكُمْ أَيْنَ لَيْتُمْ لَمْ تَنْتَهُوا أَنْ تَرْجُمْتُمْ وَلَيْسَتْكُمْ مَنَا عَذَابَ الْإِيمِ (١٨) قَالُوا طَائِفُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ (٢٠) وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ عشر آيات

❦ القراءة ❦

قرأ أبو بكر فريزنا بالتحقيق والياقون بشديد الزاي وقرأ أبو عمرو وقالون عن نافع وزيد عن يعقوب ان ذكركم بهمة واحدة غير ممدودة وقرأ ابن كثير ويعقوب ونافع ان ذكركم بهمة واحدة ممدودة وقرأ أبو

جعل اثنى بعزة واحدة مطولة والثانية مليئة مفتوحة ذكرتم مخضفة والياقوت اثنى ذكرتم بهزتين

الحجة

قال ابو علي قال بعضهم عزنا قويتا وكثرا واما عزنا فقلنا من قوله تعالى وعزني في الخطاب وقوله ان ذكرتم فلاننا هي ان الجزاء دخلت عليها الف الاستفهام والمعنى ان ذكرتم تشاءتم فحفذ الجواب لأن تطيرنا بكم تشاءمنا بكم وأصل تطيرنا فقلنا عند الطائر عند العرب الذي به تشاءمون ويتبعون ومن قرأ اثنى ذكرتم بفتح ان فالمعنى ألا ان ذكرتم تشاءتم واما تخفيف الهزة وتحقيقها فقد تقدم ذكرهما في مواضع

الاثواب

وكل شيء منصوب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر الذي هو احصيناه والتقدير احصينا كل شيء احصيناه اصحاب القرية بدلا من مثلاً إذ جاءها المرسلون العامل فيه إذ محذوف تقديره قصة اصحاب القرية كائنة إذ جاءها المرسلون وإذا ارسلنا بدلا من الأول

المعنى

لما اخبر سبحانه عن أولئك الكفار انهم لا يؤمنون وانهم سواء عليهم الإنذار وترك الإنذار عقبه بذلك حال من يتنفع بالإنذار فقال (إنما تنذر من اتبع الذكر) والمعنى إنما يتنفع بالإنذار وتخويفك من اتبع القرآن لأن نفس الإنذار قد حصل للجميع (وخشي الرحمن بالغيث) أي في حال غيخته عن الناس بخلاف المنافق وقيل معناه وخشي الرحمن فيما غاب عنه من أمر الآخرة (فيشره) أي فيشر يا محمد من هذه صفته (مغفرة) من الله لذنوبه (وأجر كريم) أي ثواب خالص من الثواب ثم اخبر سبحانه عن نفسه فقال (إننا نحن نحي الموتى) في القيامة للجزاء (ونكتب ما قدموا) من طاعتهم ومعاصيهم في دار الدنيا عن مجاهد وقيل نكتب ما قدموه من عمل ليس له أثر (وأنا نرهم) أي ما يكون له أثر عن الجاني وقيل يعني بأنارهم المعالم التي صارت سمة بهمهم يقتدي فيها بهم حسنة كانت أم قبيحة وقيل معناه ونكتب خطاهم إلى المسجد وسبب ذلك ما رواه ابو سعيد الخدري ان بني سلمة كانوا في ناحية من المدينة فشكوا إلى رسول الله ﷺ بعد نمازهم من المسجد والصلاة معه فزلت الآية وفي الحديث عن ابي موسى قال قال رسول الله ﷺ ان اعظم الناس اجرا في الصلاة أبعدهم إليها مجئ فأبعدهم رواء البخاري ومسلم في الصحيح (وكل شيء احصيناه في إمام مبین) أي واحصينا وعددنا كل شيء من الحوادث في كتاب ظاهر وهو الوح المحفوظ والوجه في إحصاء ذلك فيه اعتبار الملائكة به إذ قالوا به ما يحدث من الأمور ويكون فيه دلالة على معلومات الله سبحانه على التفصيل وقيل أراد به صغائر الأعمال وهي ذلك مبينا لأنه لا يدرس أثره عن الحسن ثم قال سبحانه لبيبه ﷺ (واضرب لهم) يا محمد (مثلا) أي مثل لهم مثالا وهو من قولهم هؤلاء اضراب أي أمثال وقيل معناه وأذكر لهم مثالا (اصحاب القرية) وهذه القرية انطاكية في قول المترجمين (إذ جاءها المرسلون) أي حين بعث الله إليهم الرسولين (إذ أرسلنا إليهم اثنين) أي رسولين من رسلنا (فكذبوهما) أي فكذبوا الرسولين قال ابن عباس ضربوهما وسجنوهما (فغزنا بنال) أي فغزيناهما وشددنا ظهورهما برسول ثالث مأخوذ من العزة وهي القوة والمثعة ومنه قولهم من عز برأي من غلب سلب قال شمية كان اسم الرسولين شعون ويوحنا واسم الثالث بولس وقال ابن عباس وكعب صادق وصديق والثالث سلوم وقيل انهم رسل عيسى وهم الحواريون عن وهب وكعب قالوا ولاننا أضافهم تعالى إلى نفسه لأن عيسى (ع) أرسلهم يأمره (فقالوا إنما اليكم رسولون) أي قالوا لهم يا أهل القرية إن الله أرسلنا اليكم (قالوا) يعني أهل القرية (ما ائتم إلا بشر مثنا) فلا تصلحون للرسالة كما لا تصلح نحن لها (وما انزل الرحمن من شيء) ندعونا إليه (إن ائتم إلا تكذيبون) أي ما ائتم إلا كاذبون فإنا تزعمون اعتقادنا أن من كان مثلهما

في البشرية لا يصلح أن يكون رسولا وذهب عليهم أن الله عز اسمه يختار من يشاء لرسالته وأنه علم من حال هؤلاء صلاحهم الرسالة وشغل أعبائها (قالوا ربنا يعلم إننا اليكم لمرسلون) وإذنا قالوا ذلك بعد ما قامت الحجة بظهور المعجزة فلم يقبلوها ووجه الاحتجاج بهذا القول أنهم الزعم بذلك النظر في معجزاتهم ليعلموا أنهم صادقون على الله ففي ذلك تحذير شديد (وما علينا إلا البلاغ للمبين) أي وليس يلزمننا إلا أداء الرسالة والتبليغ الظاهر وقيل معناه وليس علينا أن نحملكم على الإتيان فإذنا لا نتقدر عليه (قالوا) أي قال هؤلاء الكفار في جواب الرسل حين عجزوا عن إيراد شبهة وعدلوا عن النظر في المعجزة (إذنا تعطيلنا بكم) أي تشاءنا بكم (أئن لم تنتهوا) عما تدعونه من الرسالة (لنرجنكم) بالحجارة عن فتادة وقيل معناه لنشتتمكم عن مجاهد (وليمسكن منا عذاب ألیم قالوا) يعني الرسل (طائر كم معكم) أي الشؤم كله معكم بالإفتمك على الكفر بالله تعالى فأما الدعاء إلى التوحيد وعبادة الله تعالى فنية غاية البركة والخير واليمن ولا شؤم فيه وقيل معنى طائر كم حظكم ونصيبكم من الخير والشر عن أبي عبيدة والميرد (أئن ذكرتم) أي إن ذكرتم قلتم هذا القول وقيل معناه إن ذكرناكم هددقونا وهو مثل الأول وقيل معناه إن تدعوتم عرفتم صحة ما قلناه لكم (بل أنتم قوم مسرفون) معناه ليس فينا ما يوجب التشاؤم بنا ولكنكم منجاذزون عن الحد في التكذيب للرسل والمعصية والانشراف الانسداد ومجاوزة الحد والسرف الفساد قال طرفة

إن امرءاً سرف القوآد يرى حسلا بماء سحابة شتي

أي فاسد القلب (وجاء من أقصى المدينة رجل يسمى) وكان اسمه حبيب التجار عن ابن عباس وجماعة من المسلمين وكان قد آمن بالرسول عند ورودهم القرية وكان منزله عند أقصى باب من أبواب المدينة فلما بلغه أن قومه قد كذبوا الرسل وهما يقتلهم جاء بمدد وشدت (قال يا قوم اتبعوا المسلمين) الذين أرسلهم الله إليكم وأقروا برسالتهم قالوا وإذنا علم هو بنيتهم لأتهم لما دعوه قال أتأخذون على ذلك اجرا قالوا لا و قيل انه كان به زمانة أو جذام فأبرأوه فأمن بهم عن ابن عباس

(- القصصه -)

قالوا بعث عيسى رسولين من الحواريين إلى مدينة أنطاكية فلما قربا من المدينة رأيا شيخا برعي غنيت له وهو حبيب صاحب يسس فلما عليه فقالا الشيخ لهما من أنتم قالوا رسولا عيسى ندعوك من عبادة الأوثان إلى عبادة الرحمن فقال أمعك آية قال نعم نحن نثني المريض ونرى الأكمة والأبرص بإذن الله فقال الشيخ إن لي ابنا مريضا صاحب فراش منذ سنين قال فاناقل بنا إلى منزلك نتطلع حاله فنذهب بها فمسحاه فقام في الوقت بإذن الله صحيحا فنشأ الخير في المدينة وشفي الله على أيديهما كثيرا من المرضى وكان لهم ملك يبذل الأصنام فأبى الخراج إليه فدعاهما فقال لهما من أنتم قالوا رسولا عيسى شئتنا ندعوك من عبادة ما لا يسمع ولا يبصر إلى عبادة من يسمع ويبصر فقال الملك ولنا إله سوى إلهنا قال نعم من أوجدك وآلهتك قال قوما حتى انظر في امركا فأخذهما الناس في السوق وضربوهما قال وهب مني بعث عيسى هذين الرسولين إلى أنطاكية فأتياها ولم يصلا إلى ملكها وطالت مدة مقامهما فخرج الملك ذات يوم فكبرا وذكرنا الله فنضب الملك وأمر بجسدهما وجلد كل واحد منهما مدة جلدتهما كذب الرسولان وضربا بعث عيسى شمعون الصفا رأس الحواريين على اثرهما ليتمهما فدخل شمعون البلدة متذكرا فحصل بما شرب حاشية الملك حتى انسا به فرفضوا خبره إلى الملك فدعاه ورضي عشرته واتس بهواكره ثم قال له ذات يوم أيها الملك بلغني أنك حبست رجلين في السجن وضربتهما حين دعواك إلى غير ذلك فهل تمتعت قولها قال الملك حال الغضب يني وبين ذلك قال فلن رأى الملك دعاهما حتى تتطلع ما عندهما فدعاهما الملك فقال لهما شمعون من أرسلكما إلى هاهنا قالوا الله الذي خلق كل شيء لا شريك له قال وما آيتكما قال ما تتمناه فأمر الملك حتى جاءوا

بسلام مطموس العينين وموضع عينيه كالجلية فما زال يدعو الله حتى انتشق موضع البصر فأخذاً يندقتين من
الطين فوضعا في حديقته فصارتا مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك أرايت لو سألت إلهك حتى
يصنع صنيعا مثل هذا فيكون لك ولاملك شرفا فقال الملك ليس لي عك سرا إن إلهنا الذي نعبد لا يضر
ولا ينفع ثم قال الملك للرسولين إن قدر إلهكما على احياء ميت آتيا به وبكما قالوا إلهنا قادر على كل شيء فقال
الملك إن هاهنا ميتا مات منذ سبعة أيام لم تدفنه حتى يرجع ابوه وكان غائبا فجهادوا بالبيت وقد تغير وأروح ليعلا
يدعوان ربعا علانية وجعل شمعون يدعو ربه سرا فقام الميت وقال لهم إني قد مت منذ سبعة أيام وادخلت في
سبعة أودية من النار وأنا احذركم ما انتم فيه فأمنوا بالله فتعجب الملك فلما علم شمعون أن قوله أثر سيف الملك دعاه
إلى الله فأتى وآمن من اهل مملكته قوم وكفر آخرون وقد روى مثل ذلك العياشي باسناده عن الثمالى وغيره عن
ابي جعفر وابي عبد الله (ع) إلا أن في بعض الروايات بعث الله الرسولين إلى اهل انطاكية ثم بعث الثالث وفي
بعضها أن عيسى أوحى الله اليه أن يبعثا ثم بعث وصيه شمعون ليخلصهما وأن الميت الذي احياه الله تعالى بدهما
كان ابن الملك وأنه قد خرج من قبره ينفض التراب عن رأسه فقال له يا بني ما حالك قال كنت ميتا فرايت
رجلين ساجدين بآلان الله تعالى ان يجيئني قال يا بني فترفعهما إذا رأيتهما قال نعم فأخرج الناس إلى الصحراء
فكان يمر عليه رجل بعد رجل فراحدا بعد جم كثير فقال هذا احدهما ثم من الآخر فرفعهما وأشار بيده
اليهما فأمن الملك واهل مملكته وقال ابن اسحاق بل كفر الملك وأجمع هو وقومه على قتل الرسل فبلغ ذلك حبيبا
وهو على باب المدينة الاقصى فجهاد يسرى اليهم يذكروهم ويدعوهم إلى طاعة الرسل

قوله تعالى (٢١) اتبعوا من لا يستلکم اجرا وهم مهتدون (٢٢) وما لي لا أعبد الذي
قُطِرَ لي وإليه ترجعون (٢٣) ألتخذ من دونه آية إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني
شفاعتهم شيئا ولا ينفذون (٣٤) إني إذا لقي ضلالي مبين (٢٥) إني آمنت برأيكم
فأسمعون (٢٦) قيل ادخل الجنة قال يا ليت قومي يعلمون (٢٧) يسأغفر لي ربي وجعلني
من المكرمين (٢٨) وما أنزلنا على قومي من بعده من جن من السماء وما كنّا منزلين
(٢٩) إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم خامدون (٣٠) يا حسرة على العباد ما يأتيهم
من رسول إلا كانوا به يستهزؤن عشر آيات

❦ القراءة ❦

قرأ ابو جعفر إلا صيحة واحدة بالرفع والباقيون بالنصب وفي الشواذ قراءة ابن مسعود وعبد الرحمن بن الاسود
اللازمة وقرأ الاعرج وسلم بن جندب يا حسرة على العباد ساكنة الماء وقراءة علي بن الحسين «ع» وأبي بن كعب
ذاتين عباس والضحكة ومجاهد يا حسرة العباد مضافا

❦ الحجة ❦

قال ابن جني بالرفع ضعيف لتأنيث الفصل فلا يقوى أن تقول ما قامت إلا هند والمختار ما قام إلا هند وذلك
أن الكلام محمول على معناه أي ما قام احد إلا هند ثم انه لما كان محمول الكلام قد كانت هناك صيحة واحدة
حي بالتأنيث حملا للظاهر عليه وبذلك قراءة الحسن فأصحبوا لا ترى إلا مسألتهم بالنساء في ترى وعليه
قول ذي الرمة

تبرى النحر والاجواز ما في عروضها فما بقيت إلا الصدور الجراسع

واما الرقية فمن زقا الطائر يزقو ويترق زقاه وزقوا إذا صاح وهي الرقية والزقوة وكأنه إنما استعمل هاهنا صياح الديك ونحوه تنبيهاً على أن البعث بما فيه من عظيم القدرة في استشارة الموتى من التبور سهل على الله تعالى كرقية زقاه طائر فهذا كقوله تعالى ما خلفكم ولا يمشيكم إلا كنفس واحدة وأما من قرأ بأحسره على العباد يسكون الماء فيمكن أن يكون حسره غير معلقة بعلى فيحسن الوقف عليها ثم يعلق على يعضر يدل عليه قوله حسره فكأنه قال أنحسر على العباد ومثل ذلك كثير في التزويل وإذا كان حسرة معلقة بعلى أو موصوفة فلا يحسن الوقف عليها ودونه وعلى هذا فيمكن أن يكون ذلك لتقوية المعنى في النفس وذلك أنه موضع تنبيه وتذكير فطال الوقف على الماء كما يفعله المستنظم للأمر المتعجب منه الدال على أنه قد بهر به وملك عليه لفظه وخطره ثم قال من بعد على العباد وأما من قرأ بأحسرة العباد مضافاً فإن فيه وجهين أحدهما أن يكون العباد فاعلين في المعنى كقوله يا قيام زيد والمعنى كان العباد إذا شاهدوا العذاب تحسروا والآخر أن العباد مفعولون في المعنى وتدل عليه القراءة الظاهرة يا حسرة على العباد أسية ينحسر عليهم من بعينه أمرهم وهذا واضح وفتح ايو عمرو الياء من قوله وما لي لا أعبد لثلاث يكون الابتداء بلا أعبد وقرأ في التمل ما لي لا أرى المدهد يسكون الياء

معنى المعنى

ثم ذكر سبحانه غام الحكاية عن الرجل الذي جاءه من أقصى المدينة فقال (اتبعوا من لا يسئلكم أجراً) اي وقال لهم اتبعوا معاشر الكفار من لا يطلبون منكم الأجر ولا يسألونكم أموالكم على ما جاءكم به من الهدى (وم) مع ذلك (مهتدون) إلى طريق الحق سالكون سيبله قال فلما قال هذا أخوه ورقموه إلى الملك فقال له الملك أفأتأتيتهم فقال (وما لي لا أعبد الذي فطرني) أي وأي شيء لي إذا لم أعبد خالقي الذي أسأني وأتمم علي وهديني (واليه ترجعون) أي تردون عند البعث فيجزىكم بكمفركم ثم أنكر اتخاذ الأصنام وعبادتها فقال (ءاتخذ من دونه آية) اعبدوا (إن يردن الرحمن بضر) أي أن أراد الله إهلاكهم والاضرار بي (لا تمنعني شفاعتهم شيئاً) أسية لا تدفع ولا تمنع شفاعتهم عني شيئاً والمعنى لا شفاعة لهم فتعني (ولا يفتنون) أسية ولا يخلصوني من ذلك الهلاك أو الضرر والمكروه (إني إذا لني ضلال مبين) أي إني إن فلتت ذلك في عدول عن الحق واضح والوجه في هذا الاحتجاج أن العبادة لا يستحقها إلا الله سبحانه التمتع بأصول الفهم وما لا توازيه نعمة متمم (إني آمنت بربكم) الذي خلقكم واخرجكم من العدم إلى الوجود (فاسمعوا) أي فاسمعوا قولي واقلعوه عن وهب وقيل أنه خاطب بذلك الرسل أي فاسمعوا ذلك مني حتى تشهدوا لي به عند الله عن ابن مسعود قال ثم استأذن قومه لما سمعوا ذلك القول منه وطأوه بأرجلهم حتى مات فادخله الله الجنة وهو سحي فيها يريز وهو قوله (قيل أدخل الجنة) وقيل رجوه حتى تقتلوه عن قتادة وقيل أن القوم لما أرادوا أن يقتلوه دفعه الله إليه فهو في الجنة لا يموت إلا بفناء الدنيا وهلاك الجنة عن الحسن ومجاهد وقال أن الجنة التي دخلها يجوز هلاكها وقيل أنهم قتلوه إلا أن الله سبحانه أحياء وادخله الجنة فلما دخلها (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي) حتى أن يعلم قومه بما أعطاه الله تعالى من المنة وجزيل الثواب ليرغبوا في مثله وليؤمنوا ليتألوا ذلك وفي تفسير التعليل بالاستناد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه عن النبي ﷺ قال سبأ الأمم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين علي بن أبي طالب (ع) وصاحب بس ومومن آل فرعون فهم الصديقون وعلي افضلهم (وجميعي من المكرمين) أي من المدخلين الجنة والاكرام هو اعطاء المنزلة الرفيعة على وجه التبجيل والإعظام وفي هذا دلالة على نعيم القبر لأنه إنما قال ذلك وقومه أحياء وإذا جاز نعيم القبر جاز عذاب القبر فإن الخلف فيهما واحد وما في قوله بما غفر لي ربي مصدقية والمعنى بمغفرة الله لي ويجوز أن يكون معناه بالذي غفر لي به ربي فيسكون اسماً موصولاً ويجوز

أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى بِأَيِّ شَيْءٍ غَفَر لِي رَبِّي فَيَكُونُ اسْتِفْهَامًا يُقَالُ عَلِمْتُ بِمَا صَنَعْتَ هَذَا بَأْتِيَاتِ الْأَلْفِ وَبِمِ صَنَعْتَ هَذَا بِحَذْفِهَا إِلَّا أَنْ الْحَذْفَ أَجُودُ فِي هَذَا الْمَعْنَى ثُمَّ حَكَى سَبْحَانَهُ مَا أَتَزَلَّهُ بِقَوْمِهِ مِنَ الْعَذَابِ وَالِاسْتِصْغَالِ فَقَالَ (وَمَا أَتَزَلُّ عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ) (أَيُّ مَنْ يَبْعُدُ قَتْلَهُ أَوْ مِنْ بَعْدِ رَفْعِهِ) (مَنْ جَنَدَ مِنَ السَّيَاءِ) بِهَيِّ الْمَلَائِكَةِ أَيْ لَمْ يَنْتَصِرْ مِنْهُمْ بِجَنْدٍ مِنَ السَّيَاءِ وَلَمْ يَنْزَلْ إِلَّا هَلَاكِهِمْ بَعْدَ قَتْلِهِمُ الرُّسُلَ جَنْدًا مِنَ السَّيَاءِ بِقَاتِلِهِمْ (وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ) (أَيُّ وَمَا كُنَّا نَنْزِلُهُمْ عَلَى الْأُمَمِ إِذَا أَهْلَكْنَاهُمْ وَقِيلَ مَعْنَاهُ وَمَا أَتَزَلُّ عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ رِسَالَةً مِنَ السَّيَاءِ قَطَعَ اللَّهُ عَنْهُمْ الرِّسَالَةَ حِينَ قَتَلُوا رُسُلَهُ عَنْ مُجَاهِدٍ وَالْحَسَنِ وَالْمُرَادُ أَنَّ الْجَنْدَ مَلَائِكَةُ الْوَحْيِ الَّذِينَ يَنْزِلُونَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ بَيَّنَّ سَبْحَانَهُ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ هَلَاكُهُمْ فَقَالَ (إِنْ كَانَتْ إِلَّا صِيعَةً وَاحِدَةً) أَيْ كَانَ هَلَاكُهُمْ عَنْ آخِرِهِمْ بِأَسْرِ أَسْرِ صِيعَةٍ وَاحِدَةٍ حَتَّى هَلَكَوا بِأَجْمَعِهِمْ (فَلِذَا هُمْ خَامِدُونَ) أَيْ سَاكُونَ قَدْ مَاتُوا قِيلَ لَهُمْ لِمَ قَتَلُوا حَبِيبَ بَنِ مَرْيَ النَّجَارِ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَبُغِيَ جَبْرِئِيلُ حَتَّى أَخَذَ بِضَافَتِي بَابِ الْمَدِينَةِ ثُمَّ صَاحَ بِهِمْ صِيعَةً فَهَاتُوا عَنْ آخِرِهِمْ لَا يُسْمِعُ لَمْ حَسْ كَالنَّارِ إِذَا فُطِنَتْ (يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ) مَعْنَاهُ يَا نَدَامَةً عَلَى الْعِبَادِ فِي الْآخِرَةِ بِاسْتِغْنَاءِ عَنْهُمْ بِالرُّسُلِ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ بَيَّنَّ سَبْحَانَهُ الْهَلَاكَ (مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) عَنْ مُجَاهِدٍ وَهَذَا مِنْ قَوْلِ اللَّهِ سَبْحَانَهُ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ حَلُّوا عَمَلًا مِنْ يَتَحَسَّرُ عَلَيْهِ وَقِيلَ إِنَّ الْمَعْنَى يَا وَيْلًا عَلَى الْعِبَادِ عَنْ ابْنِ جُبَارٍ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْ كَلَامِ الرَّجُلِ الْمَذْكُورِ وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ أَنَّهُمْ لَمَّا عَانُوا الْعَذَابَ قَالُوا يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ بِمَعْنَى عَلَى الرُّسُلِ حَيْثُ لَمْ نُؤْمَرْ بِهِمْ فَتَعَمُّوا الْإِيمَانَ وَتَدَمَّوْا حِينَ لَمْ تَفْهَمُوا التَّدَامَةَ قَالَ الزَّجَّاجُ إِذَا قَالَ قَائِلٌ مَا الْفَائِدَةُ فِي مُتَادَةِ الْحَسْرَةِ وَالْحَسْرَةِ مَا لَا تُحِبُّ الْفَائِدَةُ فِي ذَلِكَ أَنَّ الدَّاءَ بِأَبْ تَتَبَّعَهُ فَلِذَا قُلْتُ لِلْمُخَاطَبِ أَنَا عَجِيبٌ بِمَا فَعَلْتَ فَقَدْ أَفْتَدَيْتَ أَنْكَ مُتَعَجِّبٌ وَإِذَا قُلْتَ وَاعْبِيَاهُ مِمَّا فَعَلْتَ وَبِأَعْبِيَاهُ فَعَمَلٌ كَذَا كَانَ دَعَاؤُكَ الْعَجَبِ أَبْلَغُ فِي الْفَائِدَةِ وَالْمَعْنَى يَا عَجِبْ أَقْبَلَ فَإِنَّهُ مِنْ أَوْقَاتِكَ وَكَذَلِكَ إِذَا قُلْتَ وَيْلَ زَيْدٍ لَمْ يَفْعَلْ كَذَا ثُمَّ قُلْتَ يَا وَيْلَ زَيْدٍ لَمْ يَفْعَلْ كَذَا كَانَ أَبْلَغُ وَكَذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى يَا وَيْلًا وَبِأَحْسَرْنَا وَبِأَحْسَرَةٍ عَلَى الْعِبَادِ وَالْحَسْرَةُ أَنْ يَرْكَبَ الْإِنْسَانُ مِنْ شِدَّةِ الدَّاءِ مَا لَا نَهَايَةَ بَعْدَهُ حَتَّى يَهْبِي قَلْبُهُ حَسِيرًا

قوله تعالى (٣١) أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ (٣٢) وَإِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ (٣٣) وَأَيُّهُمْ لَمْ يَأْتِ الْأَرْضَ لِنُبَيِّنَنَّهَا وَأَخَّرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا قَبْلَ ذَلِكَ يَأْكُلُونَ (٣٤) وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ (٣٥) لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ خمس آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ عاصم وحزمه وابن عباس لما جميع تشديد الميم والباقون بالتخفيف وقرأ أهل الكوفة غير حفص وما علمت بغير هاء والباقون وما علمت

﴿ الحجة ﴾

من خفف الميم من لما فإن من قوله وإن كل عتقة من التقيّة وما من لما مزيدة والتقدير وإنه كل لجميع لدينا محضرون ومن شدد الميم من لما فإن لما هاجتا بمعنى الا يقال سألتك لما فعلت كذا ولا فعلت وإن نافية فيكون التقدير ما كل إلا محضرون وقوله وما علمت أيديهم فإن الحذف في التنزيل من هذا كثير نحو قوله وسلام على عباده الذين اصطفى وأهبط الذي بعث الله رسولا وموضع ما جر والتقدير لياكلوا ما علمت أيديهم ويجوز أن يكون ما نافية أي ولم تعمل أيديهم ويقوي ذلك قوله أنهم تزعمونه أم نحن الزارعون

❁ الإعراب ❁

انهم اليهم لا يرجعون بدل من كم أهلكنا والتقدير ألم يروا أنهم اليهم لا يرجعون وكم في موضع نصب بأهلكنا

❁ المعنى ❁

ثم خوف سبحانه كفار مكة فقال (ألم يروا) أي ألم يعلم هؤلاء الكفار (كم أهلكنا قبلهم من القرون) أي كم قرنا أهلكناهم مثل عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم (انهم اليهم لا يرجعون) والمعنى ألم يروا أن القرون التي أهلكناهم لا يرجعون اليهم أي لا يعودون إلى الدنيا أفلا يتوبون بهم ووجه التذكير بكثرة المهلكين أي انكم تستمرون إلى مثل حاتم فانظروا لا تتسكروا واحذروا أن يأتيكم الملاك وأنتم في غفلة وغرة كما أنتم وبسوى أهل كل عصر قرنا لاقدراهم في الوجود (وان كل لما جميع لدينا محضرون) معناه ان الأمم يوم القيامة يحضرون فيفتنون على ما عملوه في الدنيا أي وكل الماضين والباقيين مبعوثون للحساب والجزاء ثم قال سبحانه (وآية لهم) أي ودلالة وحجة قاطعة لهم على قدرتنا على البعث (الارض الميتة أحييناها) أي الارض المقطعة المجدبة التي لا تثبت أعينها بالنبات (واخرجنا منها حبا) أي كل حب يتقوتونه مثل الحنطة والشعير والأرز وغيرها من الحبوب (فنه يأكلون) أي فمن الحب يأكلون (وجعلنا فيها جنات) أي بساقين (من نخيل وعناب) وإنما خص النخيل لكثرة أنواعها ومتانها (وفجرنا فيها من العيون) أي وفجرنا في تلك الأرض الميتة أو في تلك الجنات عيوناً من الماء ليسقوا بها الكرم والنخيل ثم بين سبحانه أنه إنما فعل ذلك (ليأكلوا من ثمره) أي من ثمر النخيل رد الضمير إلى أحد المذكورين كما قاله ولا يفتقونها في سبيل الله والمعنى غرضنا قمعهم بذلك واتخاذهم يأكل ثمار الجنات (وما حملته إيديهم) أي ولم تعمل تلك الثمار إيديهم هذا إذا كان ما بمعنى التي قال الضحاك أي وجدوها موصولة ولا صنع لهم فيها أراد أنه من صنع الخالق ولم يدخل في مقدورات الخلائق وإذا كان بمعنى الذي فالتقدير والذي عمله إيديهم من أنواع الأشياء الملتصقة من النخل والعنب الكثيرة متانها وقيل تقديره ومن ثمره ما حملته إيديهم يعني الفروس والزروع التي قاسوا حراثتها (أفلا يشكرون) أي ألا يشكرون الله تعالى على مثل هذه العم وهذا نبيه منه سبحانه خلقه على شكر نعمائه وذكر جميل بلائه

قوله تعالى (٣٦) سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنَ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ (٣٧) وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ (٣٨) وَالشَّمْسُ تَجْرِي أَسْتَقْرَارًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الزَّيْرِ الْعَلِيمِ (٣٩) وَالْقَمَرُ قَدَرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ (٤٠) لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ

خمس آيات

-(القراءة) -

قرأ زيد عن يعقوب لم يقرأ بالقاف والباقيون يفتحونها وقرأ أهل الحجاز والبصرة غير أبي جعفر ورويس والتميم بالرفع والباقيون بالنصب وروي عن علي بن الحسين زين العابدين (ع) وأبي جعفر الباقر وجعفر الصادق عليها السلام وابن عباس وابن مسعود وعكرمة وعطاء بن أبي رباح لا مستقر لها بنصب الراء

❁ الحجة ❁

قال ابن علي الرضا عن أبيه لم يقرأ بالقمر قدرناه منازل مثل قوله وآية لهم الليل فهو على هذا أشبه بالليل التي قبلها والقول في آية أنه يرتفع بالابتداء ولم يقرأ بالقمر قدرناه والخبر مضمر تقديره وآية لهم في الشاهد أو الوجود

وقوله الليل نسلخ منه النهار والقمر قدرناه منازل تفسير للآية كما أن قوله تعالى لم مقترنة تفسير للوعد وللذكر مثل حظ الأنثيين تفسير للوصية ومن نصب فقد حمله على زيدا ضربته وأما قوله لاستقر لها فظاهره العموم والمعنى الخصوص فهو بمنزلة قوله

أبكي لفقدك ما ناحت مطوقة وما ميا فنن يوما على ساق

والمعنى لو عشت أبدا لبكيتك وكذلك قوله لاستقر لها أي ما دامت الساعات على ما هي عليه فإذا زالت الساعات استقرت الشمس وبطل سيرها

(- اللغة -)

السلخ اخراج الشيء من لباسه ومنه اخراج الحيوان من جلده ومنه قوله فأنسلخ منها أي فخرج منها خروج الشيء مما لا به والعرجون الملق الذي فيه الشارب وهو المنكول والمشكال والكباسة والقنور وهو لمول قال رؤبة «في خدر مياس الذي ممرين»

(- الإعراب -)

والقمر قدرناه منازل تقديره ذا منازل ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ولا يجوز أن يكون بلا حذف لأن القمر غير النازل وإنما يجري فيها ولا يجوز أن ينصب منازل على الظرف لأنه محدود والفعل لا يصل إلى المحدود إذ لا يجوز جر نحو جلست في المسجد ولا يجوز جلست المسجد

(- المعنى -)

ثم لزه سبحانه نفسه وعظمها دالا بذلك على أنه هو الذي يستحق منتهى الحمد وغاية الشكر فقال (سبحان الذي خلق الأزواج كلها) أي تزيها وتعليها وبراءة عن سوء الذي خلق الأصناف والأشكال من الأشياء فالحيوان على مثلكة الذكر للأنثى وكذلك النخل والمحبوب أشكال والطين والكرم ونحوهما أشكال فلذلك قال (عما تنبت الأرض) أي من سائر النبات (ومن انفسهم) أي وخلق منهم اولاداً أزواجاً ذكورا وإناثا (وعما لا يعلمون) عما في بطون الأرض وغير البحار فلم يشاهدوه ولم يتصل خبره بهم (وأية لهم) أي ودلالة لهم أخرى (الليل نسلخ منه النهار) أي تزعه منه ويخرج ضوء الشمس فيبقى الهواء مظلاً كما كان لأن أنفُسَ سبحانه يضيئُ الهواء بضياء الشمس فإذا سلخ منه الضياء أي كشطوا زيل يبقى مظلاً قيل إن ما قال سبحانه نسلخ منه النهار لأنه تعالى جعل الليل كالجبس للظلمة وجعل النهار كالقشر ولأن النهار عارض فهو كالكسوة والليل اصل فهو كالجبس وقوله (فلماذا هم مظلمون) أي داخلون في الليل لا ضياء لهم فيه (والشمس تجري لمستقرها) معناه ودلالة أخرى لم الشمس وفي قوله لاستقر لها أقوال **﴿أحدها﴾** أنها تجري لأتاهم امرأه عند انقضاء الدنيا فلا تزال تجري حتى تنقضي الدنيا عن جماعة من المفسرين قال أبو مسلم ومعنى هذا ومعنى لا مستقر لها واحد أي لا قرار لها إلى انقضاء الدنيا **﴿وثانيها﴾** أنها تجري لوقت واحد لا تمدود ولا يختلف عن فتادة **﴿وثالثها﴾** أنها تجري إلى أقصى منازلها في الشتاء والصيف لا تتجاوزها والمعنى أن لها في الارتفاع غاية لا تتجاوزها ولا تنقطع دوارها في الموطأ غاية لا تتجاوزها ولا تنقص عنها فهو مستقرها (ذلك تقدير العزيز) أي القادر الذي لا يحجزه شيء (العلم) الذي لا يخفى عليه شيء (والقمر قدرناه منازل) وهي ثمانية وعشرون منزلاً يتزلزل كل يوم ويلة منزلة منها لا يختلف حاله في ذلك إلى أن يقطع الخلق (حتى عاد كالعرجون القديم) أي عاد في آخر الشهر دقيقاً كالمدق اليابس العتيق ثم يخفى يومين آخر الشهر وإنما شبهه سبحانه بالمدق لأنه إذا مضت عليه الأيام جف وتقوس فيكون أشبه الأشياء باللال وقيل إن المدق يصير كذلك في كل سنة أشهر روى علي بن إبراهيم

بإسناده قال دخل أبو سعيد المكاري وكاتب واقفا على أبي الحسن الرضا (ع) فقال له أبلغ من قدرك انك تدعي ما ادعاه أبوك فقال له أبو الحسن مالك أطفأ الله نورك وادخل الفقر بيتك أما علمت ان الله عز وجل أوحى إلى عمران أبي وإلهك ذكرى بى الأله والأبوس فوهب له صريم ووهب لمريم عيسى فليس من صريم ومريم من عيسى ومريم وعيسى شيء واحد وإنا من أبي وأبي شيء واحد فقال له أبو سعيد فأسألك عن مسألة قال سل ولا أخالك تقبل مني ولست من غني ولكن علمها قال ما تقول في رجل قال عند موته كل عبيدك في قديم فهو حر لوجه الله فقال أبو الحسن ما ملكه لسته أشهر فهو قديم وهو حر قال وكيف صار كذلك قال لأن الله تعالى يقول والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم إياه الله قدنيا ويهود كذلك لسته أشهر قال فخرج أبو سعيد من عنده وذهب بصره وكان يسأل على الأبواب حتى مات (لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر) في مرة سيره لأن الشمس أبدا سيرا من القمر فلأنها تقطع أنوارها في سنة والقمر يقطعها في شهر والله سبحانه يجرهما اجراء التدوير بأين بين فلكيهما ويجارهما فلا يمكن ان يدرك احدهما الاخر ما دام على هذه الصفة (ولا الليل سابق النهار) اي ولا يسبق الليل النهار وقيل معناه لا يجتمع ليلتان ليس بينهما يوم بل تتعاقبان كما قدره الله تعالى عن عكرمة وروى البيهقي في تفسيره بالاسناد عن الاشعث بن حاتم قال كنت بفارسان حيث اجتمع الرضا (ع) والفضل بن سهل والمأمون في ابوان الحبري وجرى فوضعت المائدة فقال الرضا (ع) ان رجلا من بني اسرائيل سألني بالبلدنة فقال النهار خلق قبل ام الليل فما عندكم قال فاداروا الكلام فلم يكن عندهم في ذلك شيء فقال الفضل للرضا اخبرنا بها اصلحك الله قال نعم من القرآن ام من الحساب قال له الفضل من جهة الحساب فقال قد علمت يا فضل ان طالع الدنيا السرطان والكواكب في مواضع شرها فزحل في الميزان والمشتري في السرطان والشمس في الحمل والقمر في الثور فذلك يدل على كبتونة الشمس في الحمل في الماشر من الطالع في وسط السماء فالتنهار خلق قبل الليل وفي قوله تعالى لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار اي قد سبقه النهار ثم قال (وكل من الشمس والقمر والنجوم) (في فلك يسبحون) يسبحون فيه بانسباط وكل ما انبسط في شيء فقد سبح فيه ومنه السباحة في الماء وانما قاله يسبحون بالواو والتون لما اضاف اليها ما هو من فعل الادميين كما قال مالك لا ينطقون لما وصفها بصفة من يعقل وقال ابن عباس يسبحون اي يجري كل واحد منها في فلكه كما يدور المغزل في الفلكة

قوله تعالى (٤١) وآية لهم اننا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون (٤٢) وحملنا لهم من مثله ما يركبون (٤٣) وان نشأ نفريقهم فلا صريع لهم ولا هم يُنقذون (٤٤) إلا رحمة منا ومتاعا إلى حين (٤٥) وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحمون (٤٦) وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين (٤٧) وإذا قيل لهم اتقوا ما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطيم من لو يشاء الله أطعمه إن أنتم إلا في ضلال مبين (٤٨) ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين (٤٩) ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون (٥٠) فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون

عشر آيات

(القراءۃ)

قرأ أهل المدينة وابن عامر ويعقوب وسهل ذرياتهم على الجمع والبايون ذريتهم على التوحيد وقرأ ابن كثير وورش ومحمد بن حبيب عن الأعشى وروح وبذعن يعقوب يخصمون فتفتح الباء والخاء وتشديد الصاد وقرأ أبو عمرو بفتح الخاء أيضاً إلا أنه بشمه الفتح ولا يشبهه وقرأ أهل المدينة غير ورش يخصمون ساكنة الخاء مشددة الصاد وقرأ حمزة يخصمون ساكنة الخاء خفيفة الصاد والبايون يخصمون بفتح الباء وكسر الخاء وتشديد الصاد

(الحل)

من قرأ يخصصون حذف الحركة من التاء المدغم في يخصصون والقاما على الساكن الذي قبلها وهو إغاء وهذا أحسن الوجه بدلالة قولهم وقد فرغوا من حركة العين على الساكن الذي قبلها ومن قرأ يخصصون حذف الحركة من الحرف المدغم إلا أنه لم يلقها على الساكن الذي قبلها كما أنقاه في الأول فالنقي الساكنات فحرك الحرف الذي قبل المدغم بالكسر ومن قرأ يخصصون جمع بين الساكنين إغاء والحرف المدغم قال أبو علي ومن زعم أن ذلك ليس في طائفة اللسان فقد ادعى ما يعلم فساد به غير استدلال وأما من قرأ يخصصون وتقديره يخصص بعضهم بعضا فحذف المضاف وحذف المفعول به ويجوز أن يكون المعنى يخصصون مجادلهم عند أنفسهم فحذف المفعول به ومعنى يخصصون يظليون في إغصام خصومهم

(اللغة)

الحل منع الشيء أن يذهب إلى جهة السفلى والفلك السفلى لأنها تدور في الماء ومنه الفلكة لأنها تدور في المنزل والفلك لأنها تدور بالجحوم وفلك ثدي المرأة إذا استدار والمشعون المملوء وشعنت الخضر بالرجال اشعنه شعثا إذا ملأته ومنه الشحنة لأنه يملأ بهم البلد

(الاعراب)

رحمة منا نصبه على انه مفعول له ومتاعا عطف عليه ويمكن أن يكون على معنى إلا ان نرحمهم رحمة ونقتلهم مشاعا

(المعنى)

ثم أنتم سبحانه على خلقه بذكر قرون نسمه دالا بذلك على وجدانيته فقال (وأيها لهم) أي وجميعه وعلامة لهم على الحدارتا (أنا حملنا ذريتهم) يعني آباءهم وأجدادهم الذين هم لاه من نسلهم (في الفلك المشعشع) يعني سنية فوح المملوءة من الناس وما يحتاج إليه من فيها فسلطوا من الرق فانتشروا منهم بشر كثير وبمسي الأباة ذرية من ذره الله الخلق لأن الأولاد خلقوا منهم وبمسي الأولاد ذرية لأبهم خلقوا من الآباء عن الفصحاء وقادة وجماعة من المسترين وقبل الذرية هم الصبيان والنساء والخلق هي السفن الجارية في البحار وخص الذرية بالحمل في الفلك لضعفهم ولأنه لا قوة لهم على السفر فكفوا الرجال فسخر الله لهم السفن ليتمكن الحمل في البحر والبريل ليتمكن الحمل في البر يقول القائل حماني فلان إذا أعطاه ما يجعل أو هداه إلى ما يجعل عليه قال الشاعر

ألا فتى عنده خفان يحملني
عليها أننى شيخ علم سفر

(وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) أي وخلقنا لهم من مثل سفينة نوح سفناً يركبون فيها كركب نوح يعني السفن التي تحملت بعد سفينة نوح مثلها على صورتهما وهيتهما عن ابن عباس وغيره وقيل إن المراد به الإبل وهي سفن البر عن عبادهم وقيل مثل السفينة من الدواب كالإبل والقر والحمر عن الجبائي (وإن نشأ نغرقهم) أي وإن نشأ إذا حملناهم في السفن نغرقهم بهييج الرياح والأمواج (فلا صر يخ لهم) أي لا مغيث لهم ولا

هم يتقنون) أي ولا يخلصون من العرق إذا أردناه (إلا رحمة منا ومتاعا إلى حين) أي إلا ان رحمهم بأن
يخلصهم في الحال من أهوال البحر ويختمهم إلى وقت ما قدرناه لتفضي آجالهم وقيل معناه بقيناهم نعمة منا عليهم
ولم يتاعا إلى مدة (وإذا قيل لهم أي للمشر كين) اتقوا ما بين أيديكم) من أمر الآخرة فاعملوا لها (وما خففكم)
من أمر الدنيا فأحذروها ولا تغفروا بها (لعلكم ترحمون) أي لتذكروا على رجاؤا الرحمة من الله تعالى عن ابن
عباس وقيل معناه اتقوا ما مضى من الذنوب وما يأتي من الذنوب عن مجاهد أي اتقوا عذاب الله بالتوبة للماضي
والاجتناب للمستقبل وقيل اتقوا العذاب المثلل على الامم الماضية وما خلقكم من عذاب الآخرة عن قتادة وروى
الحلي عن أبي عبد الله «ع» قال معناه اتقوا ما بين أيديكم من الذنوب وما خلقكم من العقوبة وجواب إذا
محذوف تقديره إذا قيل لهم هذا اعرضوا ويدل على هذا المحذوف قوله (وما تأنيهم من آية من آيات ربهم إلا
كانوا عنها معرضين) أي اعرضوا عن الداعي وعن التفكير في الحليج وفي المعجزات ومن في قوله من آية هي
التي تزداد في النبي للاستغراق ومن الجائبة للتمييز أي ليس تأنيهم آية آية كانت إلا دعوا عنها واعرضوا
عن النظر فيها وذلك سبيل من ضل عن الهدى وخسر الدنيا والآخرة (وإذا قيل لهم) أيضا (اتقوا عما رزقكم
الله) في طاعته واخرجوا ما أوجب الله عليكم في أموالكم) قال الذين كفروا الذين آمنوا انطعم من لو يشاء
الله اطعمه) احتجوا في منع الحقوق بأن قالوا كيف نطعم من يقدر الله على اطعامه ولو شاء الله اطعمه اطعمه
فإذا لم يعلم دل على انه لم يشأ اطعامه وذهب إليهم أن الله سبحانه إنما تعيدهم بذلك لما لهم فيه من المصلحة
فأمر النبي بالاتفاق على الفقير ليكسب به الأجر والثواب واختلف في هؤلاء الذين قالوا ذلك فقيل هم اليهود
حين امروا بأطعام الفقراء عن الحسن وقيل هم مشركو قريش قال لهم اصحاب رسول الله ﷺ اطعموا من
أموالكم ما زعمتم أن الله وذلك قوله هذا لئلا يزعمهم عن مقاتل وقيل هم الزنادقة الذين انكروا الصانع فملقوا
بقوله رزقكم الله فقالوا إن كان هو الرزاق فلا فائدة في التماس الرزق منا وقد رزقنا وحرمكم فلم يأمروا بإطعام
من حرمه الله (إن ائتم إلا في ضلال مبين) هذا من قول الكفار لمن امرهم بالأطعام عن قتادة وقيل انه من قول
الله تعالى لهم حين ردوا هذا بالجواب عن علي بن عيسى (ويقولون حتى هذا الوعد) الذي تعدنا به من نزول
العذاب بنا (ان كنتم صادقين) في ذلك انت وأصحابك وهذا استهزاء منهم بخبر النبي ﷺ وخبر المؤمنين
فقال تعالى في جوابهم (ما يظنون) أي ما ينتظرون (إلا صيحة واحدة) يربد النفخة الأولى عن ابن عباس
يعني ان القيامة تأتيتهم بنشة (تأخذهم) الصيحة (وهم يخصمون) أي يختصمون في أمورهم ويتبايعون في
الأسواق وفي الحديث تقوم الساعة والرجلان قد نشرا ثوبيهما يتبايعانه فما يطوبانه حتى تقوم والرجل يرفع أكلته
إلى فيه لما تصل إلى فيه حتى تقوم والرجل يلبط حوشه ليسفي ماشيته فما يسقيها حتى تقوم وقيل وهم يخصمون
هل يتزول بهم العذاب أم لا (فلا يستطيعون توصية) يعني ان الساعة إذا أخذتهم لم يفتعلوا بقدروا على الإبراء بشئ
(ولا إلى أهلهم يرجعون) أي ولا إلى منازلهم يرجعون من الأسواق وهذا اخبار عما يلقونه في النفخة الأولى
عند قيام الساعة

قوله تعالى (٥١) وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ (٥٢) قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَن بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ (٥٣) إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ (٥٤) فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَّمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٥٥) إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغُلٍ فَاكِهُونَ (٥٦) هُمْ

وَأَزْوَاجَهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرْضِ مَكْنُونُونَ (٥٧) لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالَهُمْ مَا يَدْرُونَ (٥٨)
سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ (٥٩) وَلَمَّا زَاوَا الْيَوْمَ آيَ الْبُحْرَمُونَ (٦٠) أَلَمْ أَعْهِدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي
آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ عشر آيات

== القراءة ==

قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو وروح في شغل ساكنة الثين والياقون في شغل بضم الثين وقرأ ابو جعفر
فكهون بغير الف حيث وقع ووافقه خص في المطففين انقلبوا فكهين وقرأ الآخرون بالألف كل القرآن وقرأ
اهل الكوفة غير عاصم في ظل بضم الظاء بلا الف والياقون في ظلال وروي عن امير المؤمنين «ع» انه قرأ من
بعثنا من مرقندا وفي الشواذ قراءة ابن ابي ليلى يا ويلتا وقرأ أبي بن كعب من هبتا من مرقندا

✽ الحجة ✽

الشغل والشغل لثان وكذلك الفكك والفاكه والظلال بجمع ظلة والظلال بجوز ايضا ان يكون جمع ظلة
فيكون كجوز ويوم وعلة وعلاب ويجوز ان يكون جمع ظل واما قوله من بعثنا فهو كقولك يا ويلي من
اخذك مني قال ابن جني من الأولى متعلقة بالويل كقولك يا تالي منك وإن شئت كان حالا فتعلقت بمحذوف
حتى كأنه قال يا ويلتا كأننا من بعثنا فجاء ان يكون حالا منه كما جاز ان يكون خبرا عنه في مثل قول الاعشى
قالت هريرة لما جئت زائرهما ويلي عليك ويلي منك يا رجل

وذلك ان الحال ضرب من الخبر واما من في قوله من مرقندا فتعلقت بنفس البعث ومن قرأ يا ويلتا فأصله
يا ويلي فأبدلت الياء انا لأنه نداء فهو موضع تخفيف فتارة تحذف هذه الياء نحو غلام وتارة بالبدل نحو ياغلاما
قال «ياأنا طلك اوصاكا» فإن قلت كيف قال يا ويلتا وهذا اللفظ للواحد وهم جماعة فالقول انه يكون على ان
كل واحد منهم قال يا ويلتا من بعثنا من مرقندا ونحوه قوله فاجلدوهم ثمانين جلدة أي فاجلدوا كل واحد منهم
ومثله ما حكاه ابو زيد من قولهم أتبنا الأمير فكسنا كلنا حلقة واعطانا كلنا مائة أي كسا كل واحد منا حلقة
واعطى كل واحد منا مائة واما هبتا فيمكن ان يكون هب لغة في اهب ويمكن أن يكون على معنى هب بنا
أي ايقظنا ثم حذف الجر فوصل الفعل

✽ اللفظة ✽

قال ابو هيبدة الصور جمع صورة مثل بسرة وفسر وهو مشتق من صار بصورة صورا إذا اماله بالصورة
تميل إلى مثله بالمشاهدة والجذث القبر وجمعه الأجداث وهذه لغة اهل العالية ويقول اهل السافلة بالفاء جدف
والنسول الاسراع في الخروج يقال نسل ينسل وينسل قال امرؤ القيس

وإن تك قد ساء لك مني خليفة
فصلي ثيابي من ثيابك فنسل
وقال آخر

عسلاب الذئب أمسى قاريا
يزد الليل عليه فنسل

✽ الإعراب ✽

هذا ما وعد الرحمن مبتدأ وخبر ويكون من بعثنا من مرقندا كلاما تاما يوقف عليه ويجوز ان يكون هذا
من نعت مرقندا أي مرقندا الذي سكننا رالدين فيه فيكون الوقف على مرقندا هذا ويكون ما وعد الرحمن
خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر على تقدير هذا ما وعد الرحمن أو حتى ما وعد الرحمن سلام يدل من ما

والمعنى لهم ما يتمتعون لهم سلام وقولا منصوب على انه مصدر فعل محذوف أي بقوله الله قولا

✽ المعنى ✽

ثم أخبر سبحانه عن النعمة الثانية وما يلقونه فيها إذا بشوا بعد الموت فقال (وقضى في الصور فأرأاهم من الأبدان) وهي القبور (إلى ربهم) أي إلى الموضع الذي يحكم الله فيه لأحكام غيره هناك (يسألون) أي يخرجون سراعا فلما رأوا أحوال القيامة (قالوا يا ويلنا من بعثنا من مردقنا) أي من حشرنا من منامنا الذي كنا فيه نياما ثم يقولون (هنا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) فيأخبرونا عن هذا المقام وهذا البعث قال قتادة أول الآية للكافرين وآخرها للمسلمين قال الكافرون يا ويلنا من بعثنا من مردقنا وقال المسلمون هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون وإنما وصفوا القبر بالرقدة لأنهم لما أحيوا كانوا كالنبتين عن الرقدة وقيل انهم لما عابوا أحوالهم في القيامة عدوا أحوالهم في قبورهم بالإضافة إلى تلك الأحوال رقاداً قال قتادة هي النومة بين النعشين لا يفتقر عذاب القبر إلا فيها بينما فيردون ثم أخبر سبحانه عن سرعة بعثهم فقال (إن كانت إلا صيحة واحدة) أي لم تكن المدة إلا مدة صيحة واحدة (فأرأاهم جميع لدينا محضرون) أي فأرأاهم الأولون والآخرين مجموعين في عرصات القيامة محصلون في موقف الحساب ثم حكى سبحانه ما يقوله يومئذ للتخالف فقال (فاليوم نقضى شئنا) أي لا ينقص من له حق شيئاً من حقه من الثواب والأموال أو غير ذلك ولا يفعل به ما لا يستحق من العقاب بل الأمور جارية على مقتضى العدل وذلك قوله (ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون) ثم ذكر سبحانه أولياءه فقال (إن أصحاب الجنة اليوم في شغل) شغلهم النعيم الذي شغلهم وعمرهم بسورده عما فيه أهل النار من العذاب عن الحسن والكبي فلا يذكر ونعم ولا يهتمون بهم وإن كانوا أقاربهم وقيل شغلوا بانفراض المذاري عن ابن عباس وابن مسعود وهو الروي عن الصادق (ع) قال وسواجيبهم كالأمهات واشغار أعينهم كقوام السور وقيل باستمتاع الألبان عن وكيع وقيل شغلهم في الجنة سبعة أنواع من الثواب لسبعة أعضاء فتواب الرجل بقوله أدخلوها بسلام آمين وثواب اليد ببتنازعون فيها كأساً لا لغو فيها وثواب الفرج وحور عين وثواب البطن كلوا واشربوا هنيئاً الآية وثواب اللسان وآخر دعوتهم الآية وثواب الأذن لا يسمعون فيها لغوا ونظائرها وثواب العين وتلد الأعين (فاكهون) أي فرحون عن ابن عباس وقيل ناعون متعجبون بما هم فيه قال أبو زيد الفكه الطيب النفس الضحك رجل فكه وفأكه ولم يسمع لهذا فعل في الثلاثي وقال أبو مسلم انه مأخوذ عن الفكاهة فهو كتابة عن الأحاديث الطيبة وقيل فاكهون ذوو فأكهة كما يقال لاسم شاحم أي ذو لحم ضخم وعاسل ذو عسل قال الحلي

وغررتني وزعت أنك لاين في الصيف تامر

أي ذو لبن وقر ثم أخبر سبحانه عن حالهم فقال (هم وأزواجهم) أي هم وحالاتهم في الدنيا ممن واقفهم على أعيانهم في استدار عن وجه الشمس وسومها فهم في مثل تلك الحال الطيبة من الظلال التي لا حر فيها ولا برد وقيل أزواجهم اللائي زوجهم الله من الجور العين (في ظلال) أشجار الجنة وقيل في ظلال سترهم من نظر البين إليهم (على الأرائك) وهي السر عليها المجال وقيل هي الواسائد (متكئون) أي جالسون جلوس الملوك إذ ليس عليهم من الأعمال شيء قال الأزهري كلما تكسيت عليه فهو أريكة والجمع الأرائك (لهم فيها) أي في الجنة (فاكهة) ولهم ما يدعون أي بما يتمتعون ويشتبهون قال أبو عبيدة تقول العرب ادع علي ما شئت أي بمن عسلي وقيل معناه إن كل من يدعي شيئاً فهو له يحكم الله تعالى لانه قد هذب طبعهم فلا يدعون إلا ما يحسن منهم قال الزجاج هو مأخوذ من الدعاء يعني أهل الجنة كلما يدعونه يأتيهم ثم بين سبحانه ما يشتهون فقال (سلام) أي لم سلام ومعنى أهل الجنة أن يسلم الله عليهم (قولا) أي يقول الله قولا (من رب رحيم) بهم يسمعون منه

الله فيؤذنه بدوام الأمن والسلامة مع سيوخ النعمة والكرامة وقيل إن الملائكة يدخل عليهم من كل باب يقولون سلام عليكم من ربكم الرحمن ثم ذكر سبحانه أهل النار فقال (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) أيه يقال لم انفصلوا معاشر العصاة واعتزلوا من جملة المؤمنين وقيل معناه كونوا على حدة عن السدي وقيل معناه أن لكل كافرا طريقا في النار يدخل فيه دم ياه لا يرى ولا يرى عن الضحاك ثم خصم سبحانه بالتوبيخ فقال (ألم أعدد اليكم يا بني آدم) أي ألم آمركم على السنة الأنبياء والرسل في الكتب المنزلة (ألا تعبدوا الشيطان) أي لا تطيعوا الشيطان فبما يأمركم به (إنه لكم عدو) أي قلت لكم إن الشيطان لكم عدو (مبين) ظاهر عدوته عليكم يدعوكم إلى ما فيه هلاككم وفي هذه الآية دلالة على أنه سبحانه لا يخلق عبادة الشيطان لأنه حذر من ذلك ويوبخ عليه

قوله تعالى (٦١) وَأَن اَعِدُّوَنِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٦٢) وَلَقَدْ أَصَلَّ مِنْكُمْ جِيلًا كَثِيرًا أَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (٦٣) هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (٦٤) اِصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٦٥) الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ أبو عمرو وابن عامر جبلا بضم الجيم وسكون الباء وقرأ أهل المدينة وعاصم وسهل جبلا بكسر الجيم والباء وتشديد اللام وقرأ روح وزيد جبلا بضم الجيم والباء وتشديد اللام وهو قراءة الحسن والأعرج والزهري وقرأ الباقون جبلا بضمهم أو تخفيف اللام

❦ اللمحة ❦

معانها جميعا المخلق الكثير والجماعة والجميع الذين جبلوا على خلقية أي علموا وأصل الجبل الطبع ومنه الجبل لأنه مطبوع على الثبات وقال أبو مسلم أصله النقلة والشدة

❦ المعنى ❦

ثم قال سبحانه في حكايته ما يقوله الكفار يوم القيامة (وأن اعيدوني هذا صراط مستقيم) فوصف عبادة بأنه طريق مستقيم من حيث كان طريقا إلى الجنة ثم ذكر سبحانه عدواة الشيطان ببني آدم فقال (ولقد أضل منكم جبلا كثيرا) أي أضل الشيطان عن الدين خلقا كثيرا منك بأن دعاهم إلى الضلال وحلهم على الضلال وأغواهم (ألم تكونوا تعلمون) أنه يغويكم ويصدكم عن الحق فتنبهوا عنه صورته استغفام ومعناه الانتكار عليهم والتبكيت لم وفي هذا بطلان مذهب أهل الجبر في أن الله أراد اضلالهم ولو كان كما قالوه لكان ذلك أضر عليهم وإنكر من ارادة الشيطان ذلك (هذه جهنم التي كنتم تعدون) بها في دار التكليف حاضرة لكم تشاهدونها (اصلوا اليوم) أي الزموا العذاب بها واصل الصلاد الزوم ومنه المصلي الذي يجمي في أثر السابق لازومه اثره وقيل معناه صبروا صلاها أي وقودها عن أبي مسلم (بما كنتم تكفرون) جزاء لكم على كفركم بالله وتكذيبكم أنبياءه (اليوم نختم على أفواههم) هذا حقيقة الختم فوضع على أفواه الكفار يوم القيامة فلا يقدرون على الكلام والنطق (وتكلمنا أيديهم) بما عملوا (وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) أي نستنطق الأعضاء التي كانت لا تنطق في الدنيا تشهد عليهم ونختم على أفواههم التي عهد

منها النطق واختلف في كيفية شهادة الجوارح على وجوه **﴿**احدها **﴾** ان الله تعالى يخلقها خفية يمكنها ان تتكلم وتنطق وتعرف بذنوبها **﴿**وثانيها **﴾** ان الله تعالى يجعل فيها كلاما وانما نسب الكلام اليها لانه لا يظهر الا من جهتها **﴿**وثالثها **﴾** ان معنى شهادتها وكلامها ان الله تعالى يجعل فيها من الآيات ما يدل على ان اصحابها عصوا الله بها فسمى ذلك شهادة منها كما يقال عيناك تشهدان بسهرتك وقد ذكرنا امثال ذلك فيها سلف قوله تعالى (٦٦) **﴿**وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّىٰ يُبْصِرُونَ **﴾** (٦٧) **﴿**وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ **﴾** (٦٨) **﴿**وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْلَمُونَ **﴾** (٦٩) **﴿**وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبِيْ لَهُ إِن هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ **﴾** (٧٠) **﴿**لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَبِيًّا وَيُحْيِيَ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ **﴾** خمس آيات

﴿القراءة **﴾**

قرأ ابو بكر وحده مكاناتهم على الجمع والباقون على التوحيد وقد تقدم ذكر ذلك وقرأ عاصم وحده وسهل نكسه بضم النون الاولى وفتح الثانية وكسر الكاف وتشديد هاء قرأ الباقر بضم الكاف وتخفيفها وقرأ اهل المدينة والشام ويعقوب وسهل لتنذر بالياء والباقر بالياء.

﴿الحجة **﴾**

يقال نكسته ونكسته وانكبه مثل رددت ورددت غير أن التشديد للتكثير والتخفيف يَحْتَمِلُ التَّحْقِيلَ والكثير ممن قرأ تنذر بالياء فهو خطاب للنبي **﴿**وَمَنْ قَرَأَ بِالْيَاءِ **﴾** أراد القرآن ويحوزان يريد لينذر الله

﴿اللفظة **﴾**

الطمس هو الشيء حتى يذهب اثره فالطمس على العين كالطمس على الكتاب. ومثله الطمس على المال وهو اذها به حتى لا يقع عليه ادراك واعى مطبوس وطبوس وهو أن يذهب الشق الذي بين الجنتين والمسح قلب الصورة الى خلقه مشوهة كما مسح قوم قرودة وخنازير

﴿الاعراب **﴾**

أني في محل النصب على الحال من يبصرون. أو أنه في معنى مصدره

﴿المعنى **﴾**

ثم اخبر سبحانه عن قدرته على اهلاك هؤلاء الكفار الذين جحدوا وحدانيته فقال (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم) أي لأعيينهم عن الهدى عن ابن عباس وقيل معناه لتركناهم عمياً يترددون عن الحسن وقادة والجاني (فاستبقوا الصراط) أي فطلبوا طريق الحق وقد عموا عنه (فأنى يبصرون) أي فكيف يبصرون عن ابن عباس وقيل معناه فطلبوا النجاة والسبق إليها ولا بصر لهم فكيف يبصرون وقد أعمى الله وقيل طلبوا الطريق إلى منازلهم فلم يفتدوا إليها (ولو نشاء لمسخناهم على مكانتهم) أي على مكانهم الذي هم فيه قومود والمعنى ولو نشاء لمذبناهم بنوع آخر من العذاب فأقصناهم في منازلهم مسوخين قرودة وخنازير والمكانة المكان واحد وقيل معناه ولو شئنا لمسخناهم حجارة في منازلهم ليس فيهم أرواحهم (فما استطاعوا

مضيا ولا يرجعون) أي فم يقدروا على ذهاب ولا مجيب لو قلنا ذلك بهم وقيل معناه فما استطاعوا مضيا من العذاب ولا رجوعا إلى الخلقة الأولى بعد المسخ وهذا كله تهديد هددهم الله به ثم قال سبحانه (ومن نمره ننكسه في خلق) أي من نطول عمره نصيره بعد القوة إلى الضعف وبعد زيادة الجسم إلى نقصان وبعد الجدة والطراوة إلى البلى والخلوقة فكانه نكس خلقه وقيل ننكسه نردّه إلى حال الهرم التي تشبه حال الصبي في ضعف القوة وغروب العلم عن قتادة (أفلا تعقلون) أي أفلا تدبرون في أن الله تعالى يقدر على الإعادة كما قدر على ذلك وإنما قال على الخطاب لقوله ألم اعهد إليكم ومن قرأ بالياء فآلمني أفليس لهم عقل فيمتدروا ويعلموا ذلك ثم اخبر سبحانه عن فيه وَيُؤْتِي السَّحَابَ نُفُوسًا توكيدا لقوله إنك لمن المرسلين فقال (وما علمناه الشعر) يعني قول الشعراء وصناعة الشعر أي ما أعطيناها العلم بالشعر وإنشائه (وما ينبغي له) أن يقول الشعر من عند نفسه وقيل معناه ما يشغل له الشعر وما كان يتزين له بيت شعر حتى أنه إذا غلب بيت شعر جرى على لسانه منكسرا كما روي عن الحسن أن رسول الله ﷺ كان يمثل بهذا البيت «كفى الإسلام والشيب للرم» ناهيا قال أبو بكر يارسول الله إنما قال الشاعر «كفى الشيب والإسلام للرم» ناهيا «أشهد أنك رسول الله وما علمك الشعر وما ينبغي لك وعن عائشة أنها قالت كان رسول الله ﷺ يمثل بيت أخي بني قيس

ستبدي لك الأيام ما كنت جاهلا ويأتيك بالأخبار من لم تزود
فجعل يقول يأتيك من لم تزود بالأخبار فيقول أبو بكر ليس هكذا يارسول الله فيقول لي لست بشاعروما ينبغي لي فأما قوله يُؤْتِي السَّحَابَ نُفُوسًا أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب قد قال قوم إن هذا ليس شعر وقال آخرون إنما هو انفلاق منه وليس بقصد إلى قول الشعر وقيل أن معنى الآية وما علمناه الشعر بتعليم القرآن وما ينبغي للقرآن أن يكون شعرا فإن نظمه ليس بنظم الشعر وقد صرح أنه كان يسمع الشعر ويحث عليه وقال الحسن ابن ثابت لا نزول بأحساب مؤيدا بروح القدس ما نصرتنا بلسانك (إن هو) أي من الذي أنزلناه عليه (إلا ذكر وقرآن مبين) من عند رب العالمين ليس بشعر ولا رجز ولا خطبة والمراد بالذكر أنه يتضمن ذكر الحلال والحرام والدلالات وأخبار الأمم الماضية وغيرها وبالقرآن أنه مجموع بعضه إلى بعض فجمع سبحانه بينهما لا اختلاف فاندنهما (لنتدن من كان حيا) أيه أنزلناه لتخوف به من معاصي الله من كان مؤمنا لأن الكفار كالميت بل أقل من الميت لأن الميت وإن كان لا يتفعل ولا يتضرر والكافر لا يتفعل بدينه ويتضرر به ويمجوز أن يكون المراد بين كان حيا عاقلا وروى ذلك عن علي «ع» وقيل من كان حي القلب حي البصر عن قتادة (ويحى القول على الكافرين) أي يجب الوعيد والمذاب على الكافرين بكفرهم

قوله تعالى (٧١) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنَّا صِلَاتٍ يَبْتَغُونَ أُنْثَىٰ فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ (٧٢) وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ (٧٣) وَلَهُمْ فِيهَا مِنَا فَعِيلٌ وَمَشَارِبٌ أَفْلَا يَشْكُرُونَ (٧٤) وَأَتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّهُمْ يَبْصُرُونَ (٧٥) لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحَضَّرُونَ (٧٦) فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُلْنُونَ

التراءة

في الشواذ قراءة الحسن والأعشى ركبهم وقراءة عائشة وابي بن كعب ركبهم

الحجة

اما الركوب فمصدور والكلام على حذف المضاف والتقدير فمنها ذو ركبهم وذو الركوب هو المركب ويجوز أن يكون التقدير فمن منافها ركبهم كما يقول الانسان لغيره من بركاتك وصول الخير الي على يدك وأما ركبهم فهي المركوبة كالقنطرة والحلوبة والجزورة لما يقتب ويحلب ويجزر

المعنى

ثم عاد الكلام إلى ذكر الأدلة على التوحيد فقال سبحانه (أو لم يروا) معناه اولم يعلموا (أنا خلقناهم) اي لمنافعهم (بما علمت ايدينا) اي بما ولينا خلقه بإبداعنا وانسانا لم نشارك في خلقه ولم نخلقه بأعانة معين واليد في اللغة على اقسام منها الجارحة ومنها النعمة ومنها القوة ومنها تحقيق الاضافة يقال في معنى النعمة لفلان عندي يد بيضاء ويعني القدرة لفلان قولي باليدين اي بالقوة والتقبل ويعني تصديق الإضافة قول الشاعر

دهوت لما نابني مسورا فلبى فلبى يدي مسورا

وانما ناه لتحقيق المبالغة في الإضافة الى مسور ويقولون هذا ما جئت يدكوه المعني في الآية واذا قال الواحد منا علمت هذا بيدي دل ذلك على انفراده بمعله من غير ان يكلفه إلى احد (انما) يعني الابل والبقر والغنم (فهم لما مالكون) اي ولو لم نخلقها لما ملكوها ولما انتفخوا بها وبألبانها وركوب ظهورها ولحومها وقيل فهم لما ضابطون قاهرون لم نخلقها وحشية نافرة منهم لا يقدرون على ضبطها فهي مسخرة لهم وهو قوله (وذللناها لهم) اي سخرناها لهم حتى صارت متقادة (فبها ركبهم) اي سخرناها لهم (قسم الانعام بأن جعل منها ما يركب ومنها ما يذبح فينتفع بلحمه ويؤكل قال مقاتل الركوب الحمولة يعني الابل والبقر (ولهم فيها منافع ومشارب) فمن منافها ليس اصوافها واشعارها واوبراها واكل لحومها وركوب ظهورها الى غير ذلك من انواع المنافع الكثيرة فيها والمشارب من البائها (افلا يشكرون) الله تعالى على هذه النعم ثم ذكر سبحانه جهنم فقال (واتخذوا من دون الله آلهة) يبدونها (لهم ينصرون) اي لكي ينصروهم ويدفعوا عنهم عذاب الله (لا يستطيعون نصرهم) يعني هذه الآلهة التي عبدوها لا تقدر على نصرهم والدفع عنهم (وهم لهم جند محضون) يعني ان هذه الآلهة معهم في النار محضون لأن كل حزب مع ما عبده من الأوثان في النار فلا الجند يدفعون عنها الاحراق ولا هي تدفع عنهم العذاب وهذا كما قال سبحانه انكم وما تسبدون من دواب الله حصب جهنم عن الجاني وقيل معناه ان الكفار جند للأصنام فيفضون لهم ويحضرونهم في الدنيا عن عادة اي يفضون للآلهة في الدنيا وهي لا تسوق اليهم خيرا ولا تدفع عنهم شرا قال الزجاج ينصرون الأصنام وهي لا تستطيع نصرهم ثم عزى نبيه ﷺ بأن قال (فلا يحزنك قولهم) في تكذيبك (انا نعلم ما يسرون) في ضائرتهم (وما يعلمون) بالستهم فنجازهم على كل ذلك

قوله تعالى (٧٧) أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ (٧٨) وَصَرَبَ لَنَا مِثْلًا وَتَسِيَّ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ (٧٩) قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا

أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ يَكُلُّ خَلَقَ عَلَيْهِ (٨٠) الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ (٨١) أَوَّلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَى وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ (٨٢) إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٨٣) فَسُبْحَانَ الَّذِي يَدْرُسُ الْمَكُوتَ كُلَّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ مبع آيات

❖ القراءة ❖

قرأ يعقوب بقدر بالياء وكذلك في الأقاف والوجه فيه ظاهر وفي الشواذ قراءة طلحة وإبراهيم النخعي والأعشى ملكة كل شيء ومناه فصحان الذي بيده القدرة على كل شيء وهو من ملكات المعجزين وإذا اجدت عجزه قوته بذلك والمكوت ضلوت منه زادوا فيه الزاوة والتاء للمبالغة بزيادة اللفظ ولهذا لا يطلق المكوت إلا على الأمر العظيم

❖ الأعراب ❖

الذي جعل لكم بدل من الذي أنشأه ويجوز أن يكون مرفوعاً ومنصوباً على المدح ان يقول في موضع رفع بأنه خبر المبتدأ

❖ التزول ❖

قيل إن أبي بن خلف والعماس بن وائل جاء بعظم بال متفتت وقال يا محمد انزع من الله يبعث هذا فقال نعم فتزلت الآية أولم ير الإنسان إلى آخر السورة

❖ المعنى ❖

ثم نبه سبحانه خلقه على الاستدلال على صحة البعث والإعادة فقال (اولم ير) اولم يعلم (الإنسان) أنا خلقناه من نطفة) والتقدير ثم نقلناه من النطفة إلى العلقة ومن العلقة إلى المضغة ومن المضغة إلى العظم ومن العظم إلى أن جعلناه خلقاً سوياً ثم جعلنا فيه الروح واخرجناه من بطن أمه ورببناه ونقلناه من حال إلى حال إلى أن كل عقل وحمار متكلاً خسبياً وذلك قوله (فإذا هو خصيم مبين) أي مخاضهم ذو بيان أي فمن قدر على جميع ذلك فكيف لا يقدر على الإعادة وهي أسهل من الإنشاء والابتداء ولا يجوز أن يكون خلق الإنسان واقعاً بالطبيعة لأن الطبيعة في حكم الموات في أنها ليست بحية قادرة فكيف يصح منها الفعل ولا أن يكون كذلك بالاتفاق لأن المحدث لا بد له من محدث قادر عالم وفي الآية دلالة على صحة استعمال النظر في الدين لأن الله سبحانه أقام الحجة على المشركون بقياس النشأة الثانية على النشأة الأولى وأزعم من أقر بالأولى أن يقر بالثانية ثم كدسبحانه الإنكار عليه فقال (وضرب لنا مثلاً) أي ضرب المثل في إنكار البعث بالعظم البالي وفاته بيده وتمجيب من يقول أن الله يحييه (ونسي خلقه) أي وترك النظر في خلق نفسه إذ خلق من نطفة ثم بين ذلك المثل قوله (قال من يحيي العظام وهي رميم) أي بآية وأختلف في القائل لذلك فقيل هو إبي بن خلف عن قتادة ومجاهد وهو المروي عن الصادق (ع) وقيل هو العاصم بن وائل السهمي عن سعيد بن جبير وقيل أمية بن خلف عن الحسن ثم قال سبحانه في الرد عليه (قل) يا محمد لهذا التعجب من الإعادة (يحييها الذي أنشأ أول مرة) لأن من قدر على اختراع ما يبقى فهو على إعادته قادر لأعماله

(وهو بكل خلق عليهم) من الابتداء والاعادة فيعلم به قبل أن يخلقه انه إذا خلقه كيف يكون ويسلم به قبل ان يبيده انه إذا اعاده كيف يكون ثم زاد سبحانه في البيان واخبر من صنعه بما هو عجب الشأن فقال (الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا انتم منه توقدون) اي جعل لكم من الشجر الرطب المطغى النار نارا معروفة يعني بذلك المرخ والمغار وما شجرتان يتخذ الأعراب زودها منهما فينبسجانه ان من قدر على ان يجعل في الشجر الذي هو في غاية الرطوبة نارا حامية مع مضادة النار للرطوبة حتى إذا احتاج الإنسان حرك بعضه يبيض فخرج منه النار ويتقدح قدر ايضا على الاعادة وتقول العرب في كل شجر نار واستمجد المرخ والمغار وقال الكلبي كل شجر تنقدح منه النار الا العناب ثم ذكر سبحانه من خلقه ما هو اعظم من الانسان قال (أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على ان يخلق مثلهم) هذا استفهام معناه التثنية يعني من قدر على خلق السموات والأرض واختراعهما مع خلقهما وكثرة اجزائهما يقدر على اعادة خلق البشر ثم اجاب سبحانه هذا الاستفهام بقوله (بلى) اي هو قادر على ذلك (وهو الخلاق) اي يخلق خلقا بعد خلق (العليم) بجميع ما خلق ثم ذكر قدرته على ايجاد الاشياء فقال (انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون) والتقدير ان يكونه فيكون فبرعن هذا المعنى بكن لأنه ابلغ فيما يراد وليس هنا قول ولاغا هو اخبار يحدث ما يريد تعالى وقيل إن المعنى إنما امره إذا أراد شيئا أن يقول من اجله كن فيكون فبرعن عن هذا المعنى بكن وقيل لأن هذا لاغا هو سيف التحولات نحو قوله كونوا قرودا خاسئين وكونوا حجارة او حديثا وما اشبه ذلك ولفظ الأمر في الكلام على عشرة أوجه **أحدها** الأمر لمن هو دونك **والثاني** الندب كقوله فكاتبوم إن علمتم فيهم خيرا **والثالث** الإباحة نحو قوله فإذا قضيت الصلوة فانشرُوا أو إذا حلثتم فاصطادوا **والرابع** الدعاء ربنا آتنا من لدنك رجة **والخامس** الترفيه كقوله ارفق بنفسك **والسادس** الشفاعة نحو قولك شفعي فيه **السابع** التحويل نحو كونوا قرودا خاسئين وكونوا حجارة أو حديثا **الثامن** التهديد نحو قوله اعلموا ما شئتم **التاسع** الاختراع والاحداث نحو قوله كن فيكون **والعاشر** التعجب نحو ابصر بهم وأسمع قال علي بن عيسى في قوله كن فيكون الأمر ماها انهم من القل فجاء للتعظيم والتعظيم قال ويجوز ان يكون بمنزلة التسهيل والتبوير فإنه إذا أراد فعل شيء فله بمنزلة ما يقول للشيء كن فيكون في الحال وانشد

فقال له المينان شهما وظاعة وحسدنا كالدر لما يقب

ولاغا اخبر عن سرعة دمه دون ان يكون ذلك قولاً على الحقيقة ثم نزه سبحانه نفسه من ان يوصف بما لا يليق به فقال (فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) اي تنزيها له من نفي القدرة على الاعادة وغير ذلك بما لا يليق بصفاة التي بيده اي بقدرته ملك كل شيء ومن قدر على كل شيء قدر على احياء المظالم المرمين وعلى خلق كل شيء وافتائه واعادته (واله ترجعون) يوم القيامة اي تردون إلى حيث لا يملك الأمر والنهي احد سواه فيجازيكم بالثواب والعقاب على الطاعات والمعاصي على قدر اعمالكم



سورة الصافات مكة

﴿ عدد آياتها ﴾

مائة واحد وثمانون آية بصري وآيات في الباقي

﴿ اختلافا ﴾

آياتان وما كانوا يبدون غير البصري وكاهم يبدون وإن كانوا ليقولون غير أبي جعفر

﴿ فضلها ﴾

قال أبي بن كعب قال رسول الله ﷺ ومن قرأ سورة الصافات اعطي من الأجر عشر حسنات بمدد كل جن وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك وشهد له حافظاه يوم القيامة أنه كان مؤمنا بالمرسلين وروى الحسين بن أبي العلاء عن أبي عبد الله (ع) قال من قرأ سورة الصافات في كل يوم جمعة لم يزل محفوظا من كل آفة مدفوعا عنه كل بلية في حياته الدنيا مرزوقا في الدنيا بأوسع ما يكون من الرزق ولم يصبه الله في ماله ولا ولده ولا بدنه بسوء من شيطان رجيم ولا جبار عنيد وإن مات في يومه أو ليلته بعثه الله شهيدا وأمانته شهيدا وادخله الجنة مع الشهداء في درجة من الجنة

﴿ تفسيرها ﴾

افتتح الله هذه السورة بمثل ما اختتم به سورة يس من ذكر البعث فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) وَالصَّافَّاتِ صَفًّا (٢) فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا (٣) فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا (٤) إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ (٥) رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ (٦) إِنَّا زَيْنَبًا السَّاءَ الدُّنْيَا بِزَيْنَةِ الْكُوكَا كِبِ (٧) وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ (٨) لَا يَسْمَعُونَ إِلَى اللَّسَلِ الْأَعْلَى وَيَقْذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ (٩) دُجُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ (١٠) إِلَّا مِنْ خَطِئِ الْخَطْفَةِ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

ادغم أبو عمرو وحزرة التاء في الصاد وفي الزاي وفي الذال من الصافات صفا فالزاجرات زجرا فالتاليات ذكرها والذاريات ذروا وقرأ أبو عمرو وحده والمعاديات ضيحا مدغما للمعيرات ضيحا فالملقيات ذكرها والساجيات سبحا والسافات سبعا مدغما وعباس لا يدغم شيئا من ذلك والباقون بإظهار التاء في ذلك كله وقرأ عاصم وحزرة بزنة التثنية الكواكب بالجر وقرأ أبو بكر بزنة متونا أيضا الكواكب بالنصب وقرأ الباقر بزنة الكواكب مضافة وقرأ أهل الكوفة غير أبي بكر لا يسمعون بشديد السين والميم والباقر لا يسمعون بالتخفيف

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي ادغام التاء في الصاد حسن لمقاربة الألفظين ألا ترى أنها من طرف اللسان وأصول الثنايا ويجمعان في الهمس والمدغم فيه يزيد على المدغم مختلفين هما الاطلاق والصغير ويحسن ادغام الألف في

الأزبد ولا يجوز ان يدغم الأزبد صوتا في الاقص صوتا فلهذا يحسن ادغام التاء في الزاي من قوله
 فانما اجرت زجرا لأن التاء مهموسة والزاي مجهورة وفيها زيادة صغير كما كان في الصاد وكذلك حسن
 ادغام التاء في الذال في قوله فاناليات ذكرا والذاريات ذروا لانهما من طرف اللسان واصول
 الثنايا فانما ادغام التاء في الصاد من قوله تعالى والهاديات ضبحا فإن التاء اقرب إلى الذال وإلى الزاي منهما
 في الصاد لأن الذال والزاي والصاد من حروف طرف اللسان واصول الثنايا وطرفها والصاد ابعد منها لأنها
 من وسط اللسان وكذلك حسن ادغام التاء فيها لأن الصاد تنشئ الصوت بها واتسم واستطال حتى اتصل
 صوتها باصول الثنايا وطرف اللسان فادغم التاء فيها وسائر حروف طرف اللسان واصول الثنايا الا حروف
 الصغير فانها لم تدغم في الصاد ولم تدغم الصاد في شيء من هذه الحروف لما فيها من زيادة الصوت فانما
 الادغام في السجيات سبجا والسجيات سبعا فحسن لمقاربة الحروف فاما من قرأ بالانظار في هذه الحروف
 فلاختلاف المخارج وأما من قرأ بزنة الكواكب جعل الكواكب بدل من الزينة كما تقول مرت بآبي عبد الله
 زيد ومن قرأ الكواكب بالنصب عمل الزينة في الكواكب والمعنى بأن زينا الكواكب فيها ومثل ذلك أو
 اطعام في يوم ذي مسغبة ينيا ومن قرأ بزنة الكواكب اضاف المصدر إلى المفعول كقوله تعالى من دعاء
 الخبير وبسؤال نصبتك ومن قرأ لا يسمعون فانما هو لا يسمعون فادغم التاء في السين وقد يسمع ولا يسمع
 فانما نفى السمع عنهم فقد نفى سمعهم من جهة السمع ومن جهة فهو ابلغ وقال سمعت الشيء واستمعته
 كما يقال حقرتة واحتقرته وشوبته واشتوبته وقد قال تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وقال ومنهم من
 يستمع اليك فندى الفل مرة بالمرّة وبالمرّة وحجة من قرأ يسمعون قوله انهم عن السمع لمعزولون

❦ القلة ❦

قال ابو عبيدة كل شيء بين السماء والأرض لم يضم قطريه فهو صاف ومنه الطير صافات إذا نشرت
 اجنحتها والصفات جمع الجمع لأنه جمع صافة والزجر الصرف عن الشيء خلوف الدم والعقاب المارد الخارج
 إلى الفساد العظيم وهو من وصف الشياطين وهم المردة واصله الانفراد ومنه الأمرد فالمراد المنجرد من
 الخبير الدور الدف بالعتف يقال دحبر دحرا ودحورا والواصب الدائم الثابت قال أبو الأسود

لا اشتري الحمد القليل بقاؤه . . . يوم ابدى الدهر اجمع واصبيا
 والخطفة الاستلاب بسرعة يقال خطفه واختطفه والشهاب شملة نار ساطعة يقال فلان شهاب حرب
 إذا كان ماضيا والثاقب المضي كأنه يشق بضوئه ومنه حسب ثاقب اي شريف

❦ الاعراب ❦

حفظا مصدر فل يحذف اي زينها وحفظناها حفظا لا يسمعون جملة مجرورة الموضع بأنها صفة شيطان
 دحورا مصدر فل دل عليه بقذفون اي يدحرون دحورا لان من خطف الخطفة يحتمل ان يكون من خطف
 في موضع نصب على الاستثناء والامل فيه ما يتعلق به الالم في لهم عذاب والمستثنى منهم من لهم ويحتمل
 ان يكون استثناء منقطعا فيكون من خطف مبتدأ وخبره فأتبعه شهاب ثاقب

❦ المعنى ❦

(والصفات صفا) اختلف في معنى الصفات على وجوه « احدها » انها الملائكة تعصف انفسها صغرفا

في السماء كصفوف المؤمنين في الصلاة عن ابن عباس ومسروق والحسن وقتادة والسدي « وثانيها » انها
 الملائكة تصف اجنحتها في الهواء إذا أرادت النزول إلى الأرض واقفة تنتظر ما يأمرها الله تعالى عن الجبائي
 « وثالثها » انهم جماعة من المؤمنين يقومون مصطفين في الصلاة وفي الجهاد عن ابي مسلم « فالزاجرات زجرا »
 اختلف فيها ايضا على وجوه « احدها » انها الملائكة تزجر الخلق عن المعاصي زجرا عن السدي ومجاهد وعلى
 هذا فإنه يوصل الله مفهوما إلى قلوب العباد كما يوصل مفهوم اغواء الشيطان إلى قلوبهم ليصح التكليف
 « وثانيها » انها الملائكة الموكلات بالسحاب تزجرها وتسوقها عن الجبائي « وثالثها » انها زواجر القرآن وآياته
 الناهية عن القبائح عن قتادة « ورابعها » انهم المؤمنون يرضون اصواتهم عند قراءة القرآن لأن الزجرة الصيحة
 عن ابي مسلم « فالتاليات ذكرا » اختلف فيها ايضا على اقوال « احدها » انها الملائكة تقرأ كتب الله تعالى
 والذكر الذي ينزل على الموحى اليه عن مجاهد والسدي « وثانيها » انها الملائكة تلو كتاب الله الذي كتبه
 للملائكة وفيه ذكر الحوادث فتزداد يقينا بوجود المخبر على وفق الخبر « وثالثها » جماعة قراء القرآن من المؤمنين
 يتلونه في الصلاة عن ابي مسلم وإنما لم يقل فالتاليات تلوا كما قال فالزاجرات زجرا لأن التالي قد يكون بمعنى
 التابع ومنه قوله والقمر إذا تلاها فلا كلف مشترك كما بينه بما يزيل الابهام (إن لم تكن لواحد) وهذه
 قسام اقسام الله تعالى بها انه واحد ليس له شريك ثم اختلف في مثل هذه الاقسام فقيل انها اقسام بالله تعالى
 على تقدير ورب الصافات ورب الزاجرات ورب التبين والزبوتون لأن في القسم تحظييا للمقسم به ولأنه يجب
 على العباد أن لا يقسموا إلا بالله تعالى إلا انه حذف لأن حجج العقول ذالة على المنحول عن الجبائي
 والقاضي وقيل بل اقسام الله سبحانه بهذه الأشياء وإنما جاز ذلك لأنه ببنى عن تعظيمها بما فيها من الدلالة
 على توحده وصفاته العلى فله سبحانه أن يقسم بما شاء من خلقه وليس خلقه أن يقسموا الا به ثم قال سبحانه
 (رب السموات والأرض) اسميه خالقهما ومديرهما (وما بينهما) من سائر الاجناس من الحيوان والنبات
 والجماد (رب المشارق) وهي مشارق الشمس اي مطالعها بعدد أيام السنة ثلاثمائة وستون مشرقا والمغرب
 مثل ذلك تطلع الشمس كل يوم من مشرق وتغرب في مغرب عن ابن عباس والسدي وإنما خص المشارق
 بالذكر لأن الشروق قبل الغروب (إنما زينا السماء الدنيا) يعني التي هي اقرب السماوات البينا وإنما خصها
 بالذكر لاختصاصها بالمشاهدة (زينتها الكواكب) اي مجسمها وضوئها والتزيين تحسين الشيء وجعله على صورة
 جميل بها النفس فالله سبحانه زين السماء على وجه تمتع الرائي لها وفي ذلك اعظم النعمة على العباد مع ما لهم
 من المنفعة بالتفكير فيها والاستدلال بها على صانعها (وحفظنا من كل شيطان) اي وحفظنا من كل شيطان
 (مارد) اي خبيث خال من الخير متمرد والمعنى وحفظنا من دنو كل شيطان للاستئجاع فإنهم كانوا
 يسترقون السمع ويستمعون إلى كلام الملائكة ويقولون ذلك إلى ضمة الجن وكانوا يوسوسون بها في قلوب
 الكلبة ويوهونهم انهم يعرفون الغيب فمنهم الله تعالى عن ذلك (لا يسمعون إلى الملاء الأعلى) اي لكيلا
 يسمعون إلى الكلبة من الملائكة في السماء عن الكلبي وقيل إلى كلام الملاء الأعلى اي لكيلا يسمعون والملاء
 الأعلى عبارة عن الملائكة لأنهم في السماء (ويقذفون من كل جانب) اي يرمون بالشهب من كل جانب
 من جوانب السماء إذا أرادوا الصعود إلى السماء للاستئجاع (دحورا) اي دضا لهم بالصف وطرذا (ولهم
 عذاب واصب) اي ولهم مع ذلك ايضا عذاب دائم يوم القيامة (إلا من خطف الخطفة) والتقدير

لا ينسمعون إلى الملائكة إلا من وثب الوتة إلى قريب من السماء فاخلس خلسة من الملائكة واستلب استلابا بسرعة (فأثبمه شهاب ثاقب) أي فلقته وأصابه نار مضضية محرقة والثاقب المنير المضيء وهذا كقوله إلا من استغرق السمع فأثبمه شهاب مبین

قوله تعالى (١١) فَأَسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدَّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ (١٢) بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ (١٣) وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ (١٤) وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ (١٥) وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (١٦) أَعَدَّامَتَنَا وَكُنَّا تَرَابًا وَعِظَامًا أَهْنَا كَبُوهُنَّ (١٧) أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ (١٨) قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ (١٩) فَأَنبِئِي زَجْرَهُ وَاحِدَةً فَإِنَّهُمْ يُنظَرُونَ (٢٠) وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ عَشْرَ آيَاتٍ

❖ القراءة ❖

قرأ أهل الكوفة غير عاصم بل عجبت بضم التاء والباقون بفتحها وقرأ ابن عامر وأهل المدينة غير ورش أو أبأونا ساكنة الواو والباقون بفتحها وكذلك في الراقمة

❖ الحجة ❖

قال أبو علي من قرأ بل عجبت بالفتح فالمعنى بل عجبت من انكارهم البعث وهم يسخرون أو عجبت من نزول الوحي عليك وهم يسخرون والضم فيا زعموا قراءة علي «ع» وابن عباس وروى عن شريح من انكار له فإنه قال إن الله لا يجب وقد احتج بعضهم أنفسهم بقوله وإن تعجب فمعجب قولهم وليس في هذا دلالة على أن الله سبحانه أضاف المعجب إلى نفسه ولكن المعنى وإن تعجب فمعجب قولهم عندكم والمعنى في الضم أن انكار البعث والنشور مع ثبات القدرة على الابتداء والانشاء عجيب وبين ذلك عند من استدل عندكم بما تقولون فيه هذا النحو من الكلام إذا ورد عليكم مثله كما أن قوله اسمع بهم وأبصر معناه إن هؤلاء ممن تقولون انتم فيه هذا النحو وكذلك قوله فما أصبرهم على النار عند من لم يجعل اللفظ على الاستفهام وعلى هذا النحو قوله ويل للدلفيعين وويل يومئذ للمكذبين وقوله لهله يتذكر أو يخشى ولا يجوز أن يكون المعجب في وصف القديم سبحانه كما يكون في وصف الإنسان لأن السجب فينا وإننا يكون إذا شاهدنا ما لم نشاهد مثله ولم نعرف سببه وهذا متف عن القديم سبحانه

❖ الشبهة ❖

اللازب واللام بمعنى ابدلت من الميم الباء قال النابغة

ولا يحسبون الحير لا شر عنده ولا يحسبون الشر ضربة لازب
وبعض بني عقيل يقولون لأتب أيضا بالتاء والناخر الصاغر اشد الصغر

❖ المعنى ❖

ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (فاستفتحهم) أي فاجأهم يا عاهد سؤال تقرير (أهم اشد خلقا) أي أحكم صنعا (أم من خلقنا) قبلهم من الأمم الماضية والقرون السالفة يريد أنهم ليسوا بأحكم خلقا من غيرهم من الأمم وقد اهلكناهم بالعداب وقيل أهم اشد خلقا أم من خلقنا من الملائكة والسموات والأرض وغلب

ما يعقل على ما لا يعقل (إنا خلقناهم من طين لازب) معناه انهم ان قالوا نحن اشد قاعدهم ان الله خلقهم من طين فكيف صاروا اشد قوة منهم والمراد أن آدم خلقه الله من طين وأن هو لا نسله وذريته فكانهم منه وقال ابن عباس الالازب المذصق من الطين الخراجيد (بل عجبت) يا محمد من تكذيبهم اياك (وم يسخرون) من تعجبك ومن ضم اثناء فلما رآه سبحانه امر نبيه عليه السلام ان يخبر عن نفسه بأنه عجب من هذا القرآن حين اعطيه وسخر منه اهل الضلال وتقديره قل بل عجبت عن المبرد وقيل يسخرون اي يمزأون بدعائلك ايام إلى الله والنظر في دلالة وآياته وروى عن الأعمش عن ابي وايل قال قرأ عبد الله بن مسعود بل عجبت بالضم فقال شريع إن الله لا يعجب إنا يعجب من لا يعلم قال الاصح فذكرته لابراهيم فقال ان شريحا كان معجبا برأيه إن عبد الله قرأ بل عجبت وعبد الله اعلم من شريع واشاعة المعجب إلى الله تعالى ورد الغلبر به كقولهم عجب ربكم من شباب ليس له صبوة وعجب ربكم من ذلكم وقنوطكم ويكون ذلك على وجهين عجب ما يرضى ومعناه الاستحسان والظبر عن تمام الرضى وعجب ما يكره ومعناه الإنكار له والذم (ولوذا ذكروا لا يذكرون) اي ولوذا خوفوا بالله ووعظوا بالقرآن لا ينتفعون بذلك ولا يحفظون به (ولوذا رأوا آية) من آيات الله ومعجزة مثل انشقاق القمر وغيره (يسستخرون) اي يستهزؤون ويقولون هذا عمل السحر وسخر واستسخر بمعنى واحد وقيل معناه يستدعي بعضهم بعضا إلى اظهار السخرية وقيل معناه يتقدمونه سخرية كما تقول استعجبه اي اعتقده قبيحا واستحسنه اي اعتقده حسنا وقالوا ان هذا إلا سحر مبین) اي وقالوا تلك الآية ما هذا إلا سحر ظاهر وقوله (أذلمتنا وكننا ترابا وعظاما) أننا لمعززون بعد ذلك وعشرون اي كيف نبعت بعد ما صرنا ترابا (أو آياتنا الأولون) الذين تقدمونا بهذه الصفة اي اويست آياتنا بعد ما صاروا ترابا يمينون ان هذا لا يكون ومن فتح الرو وجعلها واو العطف دخل عليها حمزة الاستفهام كقوله أو من اهل القرى ثم قال سبطانه لنبيه عليه السلام (قل) لهم (نعم) تبشرون (واتنم داخرون) صافرون اشد الصغار ثم ذكر ان بشهم يقع بزرعة واحدة فقال (فلانها هي) اي فلانها قصة البعث (زجرة واحدة) اي صبيحة واحدة من اسرافيل يعني نفخة البعث والزجرة الصرفة عن الشيء بالخافة فكانهم زجروا من الحال التي هم فيها إلى الحشر (فلذا هم ينظرون) إلى البعث الذي كذبوا به وقيل معناه فلذا هم احياء ينتظرون ما ينزل بهم من عذاب الله (وقالوا) اي ويقولون معترفين على نفوسهم بالهوان (ياويلنا) من العذاب وهو كلمة يقرها القائل عند الوقوع في المأساة ومثلهما حسرتنا ينادون مثل هذه الأشياء على وجه التنبيه على عظم الحال (هذا يوم الدين) اي يوم الحساب عن ابن عباس وقيل يوم الجزاء عن قتادة والمراد انهم اعترفوا بالحق خاضعين تامعين

قوله تعالى (٢١) هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون (٢٢) أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون (٢٣) من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم (٢٤) وقبضوهم إنهم مسئولون (٢٥) ما لكم لا تناصرون (٢٦) بل يومئذ يوم مستسلمون (٢٧) وأقبل بعضهم على بعض يتسألون (٢٨) قالوا إنكم كنتم تأتونا عن البئس (٢٩) قالوا بل لم تكونوا مؤمنين (٣٠) وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوما طاغين عشر آيات

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حاله ايضا فقال (هذا يوم الفصل) بين الخلائق والحكم وتبين الحق من الباطل على وجه يظهر لجسيم الحال فيه وذلك بأن يدخل المطيع الجنة على وجه الأكرام ويدخل العاصي النار على وجه الإهانة (الذي كنت) بامس الكفار (به تكذبون) وهذا كلام بعضهم لبعض وقيل بل هو كلام الملائكة ثم حكى سبحانه ما يقوله للملائكة بأن قال (احشروا الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعاصي أي اجمعوهم من كل جهة وقيل ظلموا أنفسهم بمخالفتهم أمر الله سبحانه وتكذيبهم الرسل وقيل ظلموا الناس (وأزواجهم) أي واشباههم عن ابن عباس ومجاهد ومثله وكنت أزواجا ثلاثة أي أشباها واشكالاً ثلاثة فيكون المعنى ان صاحب الزنا يمشى مع اصحاب الزنا وصاحب الخمر مع اصحاب الخمر إلى فيهم وقيل واشباههم من الكفار من قتادة وقيل وأزواجهم المشركات كأنه قال احشروا المشركين والمشركات من الحسن وقيل واتابعهم على الكفر ونظراؤهم وضرابوهم (وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم) إنا هدر من ذلك بالهداية من حيث كان بدلا من الهداية إلى الجنة كقوله فبشرهم بمذاب أليم من حيث ان هذه البشارة وقعت لهم بدلا من البشارة بالنعم (وقومهم) أي قفوا هؤلاء الكفار واجسوهم من دخول النار (انهم مسئولون) روى أنس بن مالك مرفوعا انهم مسئولون عما دعوا اليه من البدع وقيل مسئولون عن اعمالهم وخطاياهم من الضحك وقيل من قول لا إله إلا الله عن ابن عباس وقيل من ولاية علي بن أبي طالب «ع» من أبي سعيد الخدري وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعا حدثنا عن الحارث أبي القاسم الحسكافي بالاسناد يقال وقفت انا وقفت فيري وبعض بني تميم يقول أوقفت الدابة والدرأ وأشد الفراء

ترى الناس ما سرنا يسبرون خلفنا وإن نحن أومأنا إلى الناس اوقفوا

(ما لكم لا تناصرون) أي لا تناصرون وهذا على وجه التوبيخ والتبكيت أي ما لكم لا ينصر بعضهم بعضا في دفع العذاب والتقدير ما لكم غير متناصرين ثم بين سبحانه انهم لا يقدرُونَ على التناصر فقال (بل هم اليوم مستسلمون) أي متقادون خاضعون ومعنى الاستسلام أن يلقى بيده غير منازع فيما يراه منه (وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون) هذا اخبار منه سبحانه ان كل واحد منهم يقبل على صاحبه الذي اغواه فيقول له على وجه التائب والتعنيف ما غردني ويقول ذلك له لم قبلت مني وقيل يقبل الاتباع على المتبوعين والمتبوعون على الاتباع يتلادون ويتعاطون ويتخاصمون (قالوا انكم كنتم تأتوننا من البين) أي يقول الكفار لخواصكم انكم كنتم تأتوننا من جهة النصيحة واليمن والبركة ولذلك اقرنا لكم والعرب تسمين يا جاء من اليمن عن الجانبين وقيل معناه كنتم تأتوننا من قبل الدين فتروننا ان الحق والدين ما يضلونا به واليمن عبارة عن الحق عن الزجاء وقيل معناه كنتم تأتوننا من قبل القوة والقدرة فتخذعوننا من اقوى الرجوه ومنه قوله فراغ اليهم ضربا باليمين عن الفراء (قالوا) في جواب ذلك ليس الأمر كما قلتم (بل لم تكونوا مؤمنين) مصدقين بالله (وما كان لنا عليكم من سلطان) أي قدرة وقوة فنجبركم على الكفر فلا تسقطوا اليوم عن أنفسكم فإنه لازم لكم ولاحق بكم (بل كنتم قوما ملأنا من أي خارجين من الحق باغين تجاوزتم الحد إلى أفحش الظلم وأعظم المعاصي)

قوله تعالى (٣١) فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَسَاءُ قَوْمٌ (٣٢) فَلَاغَرَّ بِنَا كُنْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ (٣٣) فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ (٣٤) إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْجَائِزِينَ (٣٥) إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ (٣٦) وَيَقُولُونَ أَهَذَا تَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ

مَجْنُونٍ (٣٧) بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ (٣٨) إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ (٣٩) وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٤٠) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ عشر آيات

المعنى

هذا تمام الحكاية عن الكفار الذين قالوا وما كان لنا عليكم من سلطان ثم قالوا (فحق علينا قول ربنا) اي وجب علينا قول ربنا بأننا لا نؤمن ونسوت على الكفر او وجب علينا العذاب الذي نستحقه على الكفر والافراء (إننا لذائقون) العذاب الذي نستحقه على الكفر أي ندركه كما ندركه المعلوم بالذوق ثم يمتزفون بأنهم اغوهم بأن قالوا (فاغويناكم) اي أضلناكم عن الحق ودعوناكم إلى التي (إننا كنا غاوين) اي داخلين في الضلالة والتي وقيل معناه فغيبناكم إنا كنا خائبين (فإنهم يومئذ) أي في ذلك اليوم (في العذاب مشتركون) واشتركهم اجتماعهم فيه والمعنى انذلك (المخلصين) يعنيهم إذا اجتمع الاتباع والمتبعون كلهم في النار الاتباع بقبول الكفر والمتبعون بالكفر والافراء (إننا كذلك نفعل بالمجرمين) اي الذي فعلوا له شركاء من ابن عباس وقيل معناه أنا مثل ما فعلنا بهؤلاء نفعل بجميع المجرمين ثم بين سبحانه انه انما فعل ذلك بهم من اجل (أنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون) عن قبول ذلك (ويقولون إنما نراك كثرنا أمهتنا لشاعر مجنون) أي يأتفون من هذه المقالة ويستخفون بن يدعهم اليها ويقولون لا ندع عبادة الاصنام قول شاعر مجنون يعنون النبي ﷺ يدعونا إلى خلافها وقيل لأجل شاعر من بني مسلم فرد الله هذا القول عليهم وكذبهم بأن قال (بل جاء بالحق) اي ليس بشاعر ولا مجنون ولكنه أتى بما يقبله العقول من الدين الحق والكتاب (وصدق المرسلين) اي حقق ما أتى به المرسلون من بشاراتهم والكتاب الحق بدين الإسلام وقيل صدقهم بأن أتى بشئ ما اتوا به من الدماء إلى التوحيد وقيل صدقهم بالنبوة ثم خاطب الكفار فقال (إنكم) أيها المشركون (لذائقوا العذاب الاليم) على كركم كنسبتكم ايادى إلى الشعر والعجنون (وما تجزون إلا ما كنتم تعملون) اي على قدر اعمالكم ثم استثنى من جملة المغابطين المدينين فقال (إلا عباد الله المخلصين) الذين اخلصوا العبادة لله وأطاعوه في كل ما أمرهم به فلم يهملوا يذوقون العذاب وإنما ينالون الثواب

قوله تعالى (٤١) أُولَئِكَ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُرْسَلُ الْمَلَايِكَةُ لِيُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَيُفَصَّلَ لَهُمْ أُمُورَهُمْ وَلَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (٤٢) فَوَاكِهَةٌ يُكْرَمُونَ (٤٣) فِي جَنَّاتٍ أَلْوَنٍ (٤٤) عَلَىٰ سُرُرٍ مَّتَابِلِينَ (٤٥) يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (٤٦) يَبْسُاطُ ذُؤَدَةٌ لِلشَّارِبِينَ (٤٧) لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ (٤٨) وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ (٤٩) كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ (٥٠) فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ عشر آيات

القراءة

قرأ أهل الكوفة غير اصم يترفون بكسر الزاي والباقون يفتح الزاء. وكذلك في سورة الواقعة إلا اصم ظنهم قرأ هاءنا بفتح الزاي وهناك بكسر الزاي

الحجة

قال ابو علي يترف يكون على معنيين ﴿احدهما﴾ بمعنى سكر قال لمعمرى لأن اترفته اوصعوتهم لبس الندامى كنتم آل ايجرا فعاقلته صعوتهم يدل على انه أراد سكرتهم والآخر ﴿بمعنى اتفد شرايه بمعنى اتفد صادرا اتفاد لشرايه

كما أن الأول مناه التناهد من عقله فمن قرأ يتقون يجوز أن يريد به لا يسكرون عن شربها ويجوز أن يريد به لا يتفقد ذلك عندهم كما يتفقد شراب أهل الدنيا ومن قرأ يتقون يقتح الزاي فإنه من نزف الرجل فهو متزوف وتزيف إذا ذهب عقله بالسكر

❀ اللغة ❀

قال الأخفش كل كأس في القرآن فالمراد به الخمر . معين يشتمل أن يكون فعلا من أضمن في الأمر إذا اشتد دخوله فيه وهو الماء الشديد الجري ويشتمل أن يكون مفعولا من عين الماء لأنه يجري مظهر العين . والمادة المذينة يقال شراب لذوليد والتول فساد يلحق الشيء خفيا يقال اغتاله اغتالا وغاله غولا ومنه القيلة هي القتل سرا قال الشاعر

وما زالت الكاس تقتالنا وتذهب بالأول الأول

والقاصرات جمع قاصرة وهن اللاتي يقصرن طرفهن على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم والتصر معناه الحبس والعين التجل العيون الجمالها والمكتون المصون من كل شيء قال الشاعر

وهي زهراء مثل لؤلؤة الفواص ميزت من جوهر ممكنون

❀ للمنى ❀

ثم بين سبحانه ما أعده لعباده المخلصين من أنواع النعم فقال (أو تلك لهم رزق معلوم) جعل لهم التصرف فيه وحكم لهم به في الأوقات المستأنفة في كل وقت شيئا معلوما مقدرا ثم فسر ذلك الرزق بأن قال (فواكه) وهي جمع فاكهة تقع على الرطب واليابس من الثمار كلها يتشككون بها ويشتمون بالتصرف فيها (وهم مكربون) مع ذلك أي معظون مبهلون وضد الإكرام الإهانة (في جنات النعيم) أي وهم مع ذلك في بساطين فيها أنواع النعيم يتعمدون بها (على سرر) وهي جمع سرير (متقابلين) يستمتع بعضهم بالنظر إلى وجوه بعض ولا يرى بعضهم قفا بعض (يطاف عليهم بكأس) وهو الإتياء بما فيه من الشراب (من معين) أي من خمر جارية في انتظار ظاهرة العيون من الحسن وتنادة والضحاك والسدي وقيل شديد الجري ثم وصف الخمر فقال (بيضاء) وصفها بالبيضاء لأنها في نهاية الرقة مع الصفاء واللاطفة النورية التي لها قال الحسن خمر الجنة أشد بياضا من اللبن وذكر أن قراءة ابن مسعود صفراء فيحتمل أن يكون يصفاء الكأس صفراء اللون (لفة) أي للينة (للشاربين) ليس فيها ما يمتري خمر الدنيا من المارة والكزاحة (لا فيها غول) أي لا تقتال عقولهم تذهب بها ولا تصيبهم منها وجع في البطن ولا في الرأس ويقال ألوجع غول لأنه يؤدي إلى الهلاك (ولا هم عنها ينزفون) أي يسكرون ولا ينزفون لا يفنى خمرهم وتعمل هذه القراءة على هذا الزيادة الفائدة على القراءة الأولى فيجعل الغول على الصداق والوجع وأذى الخمر قال ابن عباس معناه ولا يبولون قال وفي الخمر أربع خصال السكر والصداق والقي والبول فنزه الله سبحانه خمر الجنة عن هذه الخصال (وعندهم قاصرات الطرف) قصرن طرفهن على أزواجهن فلا يرون غيرهن طبعهن لإيهام وقيل معناه لا يقتتن أمنهن ذلالا وغنيا (عين) أي واسعات العيون والواحدة عينا وقيل هي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها من الحسن (كأنهن بيض مكنون) شبهن ببيض النعام مكنة بالريش من الثمار والريش عن الحسن وابن زيد وفي معناه قول امرئ القيس

كبكر المقافاة البيضاء بصفرة غذاها غير الماء غير محلل

وقيل شبهن ببيض البيض قبل أن يقتسر وقبل أن تفسد الأيدي والمكتون المصون ثم قال (فأقبل بعضهم على بعض يتسائلون) يعني أهل الجنة يسأل بعضهم بعضا عن أحوالهم من حين يموتوا إلى أن أدخلوا الجنة فيخبر

كل صاحبه بإعلاء الله تعالى عليه

قوله تعالى (٥١) قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ (٥٢) يَقُولُ أَإِنَّكَ لَمِنَ الْمَصْدُقِينَ
(٥٣) أَهَذَا مِثًا وَكُنَّا نُرَبِّاَ وَعِظَامًا أَهَذَا لَمَذِينُونَ (٥٤) قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ (٥٥) فَأُطْلِعَ
قَرَأَهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ (٥٦) قَالَ تَأَلَّهْ إِنَّ كِدْتَ لَتُرْدِينِ (٥٧) وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي
لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضَرِّينَ (٥٨) أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ (٥٩) إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ
(٦٠) إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

في الشواذ قراءة ابن عباس وابن محيص هل انتم مطعون بالتخفيف فاطلع

﴿ الحجة ﴾

الاطلاع الاقبال فعل هذا يكون مضافا اليه انتم مقبلون فأقبل واطلع يكون مسندا الى مصدره اي فاطلع
الاطلاع كما يقال قد قيم اي قد قيم التيام

﴿ الإعراب ﴾

إلا موتنا الأولى نصب بقوله مبتين انتصاب المصدر بالفعل الواقع قبله كما تقول ما ضربت إلا ضربة واحدة
والنقد فير فاقصوت إلا موتنا الأولى

﴿ المعنى ﴾

هذا قام الحكاية عن احوال اهل الجنة واقبال بعضهم على بعض في المسائلة عن الاخبار والاحوال (قال قائل
منهم) اي من اهل الجنة (اني كان لي قرين) في دار الدنيا اي صاحب يختص في اما من الانس على قول ابن
عباس او من الشيطان على قول مجاهد (يقول) لي على وجه الإنكار على التهجين فاعلم (ائتلك من المصدقين)
بيوم الدين وبالبعث والنشور والحساب والجزاء والاستفهام هنا على وجه الإنكار (إذا متنا وكنا ترابا وعظاما
أنا لمدينون) اي مجزيون محاسبون من قهرهم كما تدان والمدان ان ذلك القرين كان يقول لي في الدنيا على
طريق الاستبعاد والاستنكار أني بعد ان صرنا ترابا وعظاما بالية ونجازي على اعمالنا اي ان هذا لا يكون
ابدا وهذا يبلغ في النفي من ان يقول لا نبعث ولا نجازي (قال هل انتم مطعون) اي ثم قال هذا المؤمن
لأخوانه في الجنة هل انتم مطعون على موضع من الجنة يرى منه هذا القرين يقال طلع على كذا إذا اشرف عليه
والمعنى هل تؤثرون ان تروا مكان هذا القرين في النار وفي الكلام حذف اي فيقولون له نعم اطلع انت فانت
اعرف بصاحبك قال الكلبي وذلك لأن الله تعالى جعل لأهل الجنة كوة ينظرون منها إلى اهل النار (فاطلع قرأه)
أي فاطلع هذا المؤمن فرأى قرينه (في سواء الجحيم) اي في وسط النار (قال) اي فقال له المؤمن (تله إن كدت
لتردين) هذه إن المخففة من الثقيلة بدلالة مصاحبة لام الابتداء لها في قوله لتردين اقسام الله سبحانه على وجه
التعجب إنك كدت لها كني بيا قلته لي ودعوتني اليه حتى يكون هلاك كهللك المقردي من شاعق ومنه قوله وما
يعنى عنه ماله إذا تردى أي تردى في النار (ولولا نعمة ربي) علي بالصحة والعلف والهداية حتى أمنت (لكنت
من المخضرين) معك في النار ولا يستعمل احضر مطلقا إلا في الشر قال قتادة فراهه لولا ان الله عرفه إياه لما
كان يعرفه لقد تغير خبره وسره اي حسنه وسخاوه (أفما نحن بمبتلين إلا موتنا الأولى وما نحن بمعذبين) معناه ان
هذا المؤمن يقول لهذا القرين على وجه التوبيخ والتعظيم اليس كنت في الدنيا تقول انا لا نموت إلا المرة التي تكون

في الدنيا ولا تعذب فقد ظهر الأمر بخلاف ذلك وقيل إن هذا من قول أهل الجنة بعضهم لبعض على وجه اظهار السرور بدوام نعيم الجنة ولهذا عقبه بقوله (إن هذا هو الفوز العظيم) معناه فأنتم يمتين في هذه الجنة إلا موتنا التي كانت في الدنيا وما نحن بممّذين كما وعدنا الله تعالى ويريدون به التحقيق لا الشك وإنما قالوا هذا القول لأن لهم في ذلك سروراء مجددا وفروحا مضاعفا وإن كانوا قد عرفوا أنهم سيخلدون في الجنة وهذا كما إن الرجل يعطي المال الكثير فيقول مستعجبا كل هذا المال لي وهو يعلم أن ذلك له وهذا كقوله

أبطحاء مكة هذا الذي أراه عيانا وهذا أنا

قوله تعالى (٦١) لئن هذا فليعمل الماملون (٦٢) أذلك خير نزلأ أم شجرة الزقوم (٦٣) إنا جعلناها فتنة للظالمين (٦٤) إنها شجرة تخرج من أصل الجحيم (٦٥) طلعها كأنه رؤوس الشياطين (٦٦) فإنهم لا يكون منها فمأثون منها البطون (٦٧) ثم إن لهم عليها لشوبا من حمير (٦٨) ثم إن مرجعهم لآل الجحيم (٦٩) إنهم ألفوا آباءهم ضالين (٧٠) فهم على آثامهم يهرعون عشر آيات

❦ الآية ❦

التريل الريم والفضل يقال لهذا الطعام ترل ونزل وقيل هي الا تزال التي يتقوت بها تقيم الأبدان وتبقى عليها الأرواح ويقال اقمتم لاقوم نزلهم أي ما يصلح أن ينزلوا عليه من النماء وزعم قطرب أن الزقوم شجرة مرة تكون بنهاية قال أبو مسلم وظاهر التلاوة يدل على أن العرب كانت لاتعرفها فذلك فسر بعد ذلك . والطعام حل النضلة سمي بذلك لطلوعه والشوب خلط الشيء بما ليس منه وهو شر منه . والحميم الحار الذي يديني من الاحراق المهلك قال

أحمم الله ذلك من لقاء أحاد أحاد في الشهر الحلال

أي أذناه وحمم ريش الفرج حتى يدنو من الطيران والحميم الصديق القريب أي الداني من القلب وهرع الرجل واهرع إذا استعج فأسرع قال الأزهري الأهرع الأسراع والمهرع الحرير

❦ المعنى ❦

ثم قال سبحانه في مقام الحكاية عن قول أهل الجنة (لئن هذا فليعمل الماملون) أي لئن هذا الثواب والفوز والفلاح فليعمل الماملون في دار التكليف وقيل إن هذا من قول الله تعالى أي لئن هذا النعيم الذي ذكرناه وهو من قوله لهم رزق معلوم إلى قوله بئس مكتون فليعمل الماملون هذا ترغيب في طلب الثواب بالطاعة أي من كان يريد أن يعمل لنعيم يرجوه فليعمل لئن هذا النفع العظيم (أذلك خير نزلأ أم شجرة الزقوم) أي أذلك الذي ذكرناه من قرى أهل الجنة وما أعد لهم خير في باب الا تزال التي يتقوت بها ويمكن معها الإقامة أم نزل أهل النار فيها عن الزواج وقيل معناه أسبب هذا المؤذي إليه خير أم سبب ذلك لأن الزقوم لا خير فيه وقيل إنما جاز ذلك لأنهم لما عابوا بما أدى إليه فكأنهم قالوا فيه خير وقيل إنما قال خير على وجه المقابلة فهو مثل قوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا وهذا كما يقول الرجل لعبد إن فطنت كذا أو كرتك وإن فطنت كذا ضربتكم أهذا خير أم ذلك وإن لم يكن في الضرب خيرا والزقوم تمر شجرة مشكوه جدا من قوتهم تزقم هذا الطعام لوذا تناولوا على تكره ومشقة شديدة وقيل الزقوم شجرة في النار يقاتها أهل النار لها ثمرة مرة خشنة اللبس منتنة الرائحة وقيل إنها معروفة من شجر الدنيا تعرفها العرب وقيل إنها لاتعرف فقد روي أن قريشا سمعت هذه الآية

قالت ما تعرف هذه الشجرة فقال ابن الزبير الزقوم بكلام البربر التمر والزبد وفي رواية بلغة اليمن فقال ابو
 جهل الجاريت يا جارية زعمينا فأتته الجارية بتمر وزبد فقال لأصحابه ترقوا بهذا الذي يخوفكم به محمد
 فيؤمن ان النار تنبت الشجرة والنار تحرق الشجرة فانزل الله سبحانه (إنا جعلناها فتنه للظالمين) اي خيرة لهم
 افتقروا بها وكذبوا بكونها فصادرت فتنه لهم عن قتادة والزجاج وقيل ان المراد بالفتنة العذاب اي جعلناها شدة
 عذاب لهم من قوله يومهم على النار يقتنون اي يمدون عن الجاني والي مسلم (انها شجرة تخرج من أصل الجحيم)
 اي ان الزقوم شجرة تنبت في قعر جهنم واضعائها ترفع إلى دركاتها عن الحسن ولا يمد ان يخلق الله سبحانه
 بكمال قدرته شجرة في النار من جنس النار او من جوهر لا تأكله النار ولا تحرقه كما انها لا تحرق السلاسل
 والاغلال فيها وكما لا تحرق حياتها وعقاربها وكذلك الضريع وما اشبه ذلك (طلعا كأنه رؤوس الشياطين)
 يسلن من هذا فيقال كيف شبه طلعم هذه الشجرة برؤوس الشياطين وهي لا تعرف وإنما يشبه الشيء بما يعرف
 وأجيب عنه بثلاثة أجوبة أحدها أن رؤوس الشياطين غرة يقال لها الأسن وإياه هني النابغة بقوله

تحيد عن أسن سودا سافله مثل الإماء اللواتي تحمل الحرما

وهذه الشجرة تشبه بني آدم قال الأصمعي ويقال له الصوم وانشد

موكل يشدوف الصوم يرقبه من المغارم مهضوم الحشاو زم

يصف وعلا يظن هذا الشجر قناصين فهو يرقبه والشدوف الشخص واحدها شدف وثالثا أن الشيطان
 جنس من الحيات فبشبه سبحانه طلعم تلك الشجرة برؤوس تلك الحيات انشد الفراء

عنجد تحلف حين أحلف كمثل شيطان الحماط اعرف

اي له عرف وأنشد المبرد

وفي البقل إن لم يدفع الله شره شياطين يعدو بعضهم على بعض

وثالثا أن قبيح صور الشياطين متصور في النفوس ولذلك يقولون لما يستعجبونه جدا كأنه شيطان
 فبشبه سبحانه طلعم هذه الشجرة بما استقرت بشاعته في قلوب الناس قال الرازي

ابصرتها نلتهم الثعابا شيطانة تزوجت شيطانا

وقال ابو النجم

الرأس قمل كله وصبيان وليس في الرجلين إلا خيطان

وهي التي يفرغ منها الشيطان وقال امرؤ القيس

اقتتلني والمشرقي مضاجعي ومسنونة ذرق كأياب أغوال

فبشبه اسنته بأنياب الأغوال ولم يقل احد انه رأى القمل وهذا قول ابن عباس وعبد بن كعب القرظي وقال
 الجاني إن الله تعالى يشوه خلق الشياطين في النار حتى انسه لو رآهم داء من اليباد لاستوحش منهم فلذلك شبه
 برؤوسهم (فلأنهم لا يكون منها) يعني أن أهل النار لا يكون من غرة تلك الشجرة (فالثون منها البطون) اي
 يملأون بطونهم منها لشدة ما يملعونهم من ألم الجوع وقد روي ان الله تعالى يجوعهم حتى ينسوا عذاب النار من شدة
 الجوع فيصرخون إلى مالك فيجملهم إلى تلك الشجرة وفيهم ابو جهل فيأكلون منها فتقتي بطونهم فكلني الحميم
 فيستقون فيسقون شربة من الماء الحار الذي يبلغ نهايته في الحرارة فإرذا قريبها من وجوههم شوت وجوههم
 فذلك قوله يشوي الوجوه فإذا وصل إلى بطونهم صهر ما في بطونهم كما قال سبحانه يصهر ما في بطونهم والجارد
 فذلك شرابهم وطعامهم فذلك قوله (ثم انهم عليها) زيادة على شجرة الزقوم (الشوا من حميم) اي خليطا

ومزاجاً من ماء حار يزعج ذلك الطعام بهذا الشراب وقيل إنهم يكرهون على ذلك عقوبة لهم (ثم إن مرجعهم بعد أكل الزقوم وشراب الحميم (إلى الجحيم) وذلك أنهم يوردون الحميم لشربه وهو خارج عن الجحيم كما تورد الابل إلى الماء ثم يردون إلى الجحيم ويدل على ذلك قوله بطوفون بينها وبين جحيم آن والجحيم النار الموقدة والمضى أن الزقوم والحميم طعامهم وشرابهم والجحيم المسرة منقلبهم ومأواهم (إنهم أقروا آباءهم ضالين) أي أن هؤلاء الكفار صادفوا آباءهم ذاهبين من الحق والدين (فهم على آثارهم يهرعون) في الضلال أي يفلتوهم ويتبعوهم اتباعاً في سرعة وقيل معناه يسرعون عن ابن عباس والحسن وقيل يعملون بطل أعمالهم من السكابي وقيل يستحثون عن أبي صبيدة

قوله تعالى (٧١) وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ (٧٢) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ (٧٣) فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ (٧٤) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (٧٥) وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا فَلَنِمَّ الْمُجِيبُونَ (٧٦) وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (٧٧) وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمْ الْبَاقِينَ (٧٨) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (٧٩) سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ (٨٠) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٨١) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (٨٢) ثُمَّ أَفْرَقْنَا الْآخِرِينَ

اثنتا عشرة آية

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال (ولقد) اللام هي التي تدخل في جواب القسم وقد للتأكيد (ضل قبلهم) أي قبل هؤلاء الكفار الذين هم في مصر النبي ﷺ من طريق الهدى واتباع الحق (أكثر الأولين) من الأمم الخالية والأكثر هو الأنظم في العدد والأول قبل غيره والأول قبل كل شيء هو الله سبحانه لأن كل ما سواه موجود بعده وفي هذه الآية دلالة على أن أهل الحق في كل زمان كانوا أقل من أهل الباطل (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) من الأنبياء والمرسلين يخوفونهم من عذاب الله تعالى ويعجزونهم معاصيه (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) أي من المكذبين الماندين لاحق والمعنى فانظر يا محمد كيف اهلكتهم وماذا حل بهم من العذاب وكذلك يكون عاقبة المكذبين ثم استثنى من المنذرين فقال (إلا عباد الله المخلصين) الذين قبلوا مسن الأنبياء وأخلصوا جاداتهم لله تعالى فإن الله خطبهم من ذلك العذاب ووعدهم بجيزيل الثواب (ولقد نادينا نوحاً) أي دعانا نوح بعد ما يشق من إيمان قومه لننصره عليهم وذلك قوله إني مغلوب فانتصر (فلنم المجيبون) نحن لنوح في دعائه اجابنا إلى ما سأل وخلصناه من أذى قومه بإهلاكهم وقيل هو على العموم أي فلنم المجيبون نحن لمن دعانا (ونجينا أهله من الكرب العظيم) أي من المكروه الذي كان يزل به من قومه والكرب كل هم يصل حره إلى الصدر وأصل النجاة من النجوة للمكان المرتفع فهي الرفعة الملاك وأهله هم الذين نجوا معه في السفينة (وجعلنا ذريته هم الباقين) بعد الفرق فاناس كلهم بعد نوح من ولد نوح عن ابن عباس وقناة قالعرب والعجم من اولاد سام بن نوح والترك والصقالبة والحزر وبأجرج ومأجرج من اولاد يافث بن نوح والسودان من أولاد حام بن نوح قال الكلبي لا يخرج نوح من السفينة مات من كان معه من الرجال والنساء إلا ولدوه وأنشأهم (وتركنا عليه في الآخرين) أي تركنا عليه ذكراً جليلاً وأثينا عليه في أمة محمد ﷺ حذف عن ابن عباس ومجاهد وقناة ومعنى تركنا أبقينا قال الزجاج معناه تركنا عليه الذكر الجليل إلى يوم القيامة وذلك الذكر قوله (سلام على نوح في العالمين) أي تركنا عليه أن يعصى عليه إلى يوم القيامة فكانه قال وتركنا عليه التسليم في الآخرين

ثم فسر التسليم بقوله سلام على نوح في العالمين وقال القراء تركنا عليه قولاً وهو أن يقال في آخر الأسم سلام على نوح في العالمين قال الكلبي معناه سلامة منا على نوح وهذا هو السلام المراد بقوله اهبط بسلام منا ويرى كات عليك (إيا كذلك) عجزي المصنين (أي جزينا بذلك) الثناء الحسن في العالمين لإحسانه من قاتل وقيل إن معناه مثل ما فعلنا بنوح فجزي كل من أحسن بأفعال الطاعات ونجى المعاصي ونكفاهم بل حسانتهم (إنهم من عبادنا المؤمنين) يعني نوحاً وهذه الآية تتضمن مدح المؤمنين حيث خرج من بينهم مثل نوح (ثم اغرقنا الآخرين أي من لم يؤمن به والمعنى ثم أخبركم أني اغرقنا الآخرين

﴿ النظم ﴾

الوجه في اتصال قصة نوح والأنبياء بما قبلها تسليمة النبي ﷺ في كفر قومه بأن حالهم معه شبيهة بحال من تقدم من الأمم مع انبيائهم وتحذير القوم عن سلوك مثل طريقهم لئلا يعاقبوا بمثل عقوبتهم

قوله تعالى (٨٣) وَإِنْ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ (٨٤) إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (٨٥) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ (٨٦) أَفَعُكُمُ الْآلِهَةُ دُونَ اللَّهِ يُرِيدُونَ (٨٧) فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٨٨) فَظَنَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ (٨٩) فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ (٩٠) فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ (٩١) فَرَأَاهُ إِلَى آيَاتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ (٩٢) مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ (٩٣) فَرَأَاهُ عَلَيْهِمْ حَصْرًا بِالْأَيْمِينِ (٩٤) فَأَقْبَلُوا عَلَيْهِ يَزْفُونَ (٩٥) قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ (٩٦) وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (٩٧) قَالُوا أَبْنَاءُ اللَّهِ بَلَيَّاْنَا قَالَتْهُ فِي الْجَحِيمِ (٩٨) فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ (٩٩) وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ (١٠٠) رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ثماني عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ حمزة وحده يَزْفُونَ بضم الياء والباقرن بفتحها وفي الشواذ قراءة الحسن فراغ عليهم سققا وقراءة عبد الله بن زيد يَزْفُونَ خفيفة الفاء

﴿ الحجة ﴾

زفت الإبل تزف إذا أسرمت وقراءة حمزة يَزْفُونَ أي يحملون غيرهم على الزفيف قال الأصمعي أوفقت الإبل حملتها أي أن تزف وهو سرعة المشي ومقاربة الخطر والقول مجزوف على قراءته وقيل أيضاً أن أوفت لفة في زف وأما يَزْفُونَ بالتحفيف فذهب قطرب إلى أنها تخفيف يَزْفُونَ كقوله وقرن في بيتكن أي اقرون قال الهذلي وزفت الشول من برد العشي كما زف النمام إلى حفافه الروح والظاهر أن يَزْفُونَ من زف يزف مثل وعد يعد وأما قوله سققا فهو من قولهم سقت الباب وصقته والصاد اعرف ودوي من الحين بالصاد أيضاً

﴿ اللغة ﴾

الشيعه الجماعة التابعة لرئيس لهم وصار بالعرف عبارة عن شيعه علي بن أبي طالب ع الذين كانوا معه على أعدائه ويعلمه من قام مقامه من أبنائه ودوي أبو بصير عن أبي جعفر ع قال لينكم الاسم قلت وما هو قال الشيعه قلت ان الناس يعبرونا بذلك قال أما تسمع قول الله سبحانه وإن من شيعته لإبراهيم وقوله فاستأنفني الذي من

شيعته على الذي من عدوه والروغ الليل مسن جهة إلى جهة يقال راغ يروغ روغانا أي حاد والزواغ الحيات
قال معدي بن زيد

حين لا ينفع الرواغ ولا يدفع إلا المصادق التحرير

❦ الإعراب ❦

آلهة بدل من قوله أفكنا وأفكنا مفعول تريدون . فما ظنكم ما مبتدأ وظنكم خبره وقوله ضربا مصدر
فعل محذوف والتقدير يضربهم ضربا والباء في قوله باليمين متعلق بذلك المحذوف ويزفون حال مسن أقبلوا والله
خلقكم في موضع نصب على الحال من تعبدون والتقدير أتعبدون ما تنحشرون مخلوقين . هب لي مفعوله محذوف أي ولدا

❦ المعنى ❦

ثم أتبعه سبحانه وتعالى بقصة إبراهيم «ع» فقال (وإن من شيعة لإبراهيم) أي وإن مسن شيعة نوح
إبراهيم يعني أنه على منهاجه وسنته في التوحيد والعدل والاتباع الحق من مباحده وقيل إن معناه وإن من شيعة محمد
إبراهيم كما قال إنا حملنا ذريتهم أي ذرية من هو أب لهم فجعلهم ذرية لهم وقد سبقهم من القراء (إذ جاء
ربه بقلب سليم) أي حين صدق الله وآمن به بقلب سليم خالص من الشرك برئ من المعاصي والنيل والتمس على ذلك
حاش وعليه مات وقيل بقلب سليم من كل ما سوى الله تعالى لم يتعلق بشئ غيره . عن أبي عبد الله «ع» (إذ قال
لأبيه وقومه) حين رآهم يعبدون الأصنام من دون الله على وجه التجهين لفعلهم والتقرير لهم (ماذا تعبدون)
أي أي شئ تعبدون (أفكنا آلهة) الألفك هو اشتعل الكذب وافظمه واصله قلب الشئ من جهة التي هي له
فلذلك كان الكذب أفكنا وإنما قال آلهة على اعتقاد المشركين وتوهمهم التماسد في ألوية الأصنام لما اعتقدوا
أنها تستحق العبادة ثم أكد التقرير بقوله (دون الله تريدون) أي تريدون عبادة آلهة دون عبادة الرحمن فعطف
المضاف وأقام المضاف إليه مقامه لأن الإرادة لا يصح تعللها إلا بما يصح حدوثه والاجتماع بما لا يصح أن ترد
(فما ظنكم برب العالمين) أن يصنع بكم مع عبادتكم غيره وقيل معناه كيف تظنون برب تأكون رذقه
وتعبدون غيره وقيل معناه ما تظنون بربكم أنه على أي صفة ومن أي جنس من اجناس الأشياء حين شبهتم
به هذه الأصنام وفيه إشارة إلى أنه لا يشبه شيئا (فنظر نظرة في النجوم فقال أي سقيم) اختلف في معناه على
أقوال **❦** أحدها **❦** أنه «ع» نظر في النجوم فاستدل بها على وقت حمى كانت تمتاده فقال أي سقيم أراد
أنه قد حضر وقت علته وزمان توبتها فكانه قال أي سأسقم لا محالة وحين الوقت الذي تتبرئ فيه الحمى
وقد يسمى المشافئ للشيء باسم الناخذ فيه قال الله تعالى إنك ميت ولهم ميتون ولما يكن نظره في النجوم على
حسب ما ينظره المجموع طلبا للأحكام ومثله قول الشاعر

إسهرى ما سهرت أم حكيم وأقعدني مرة لذلك وقومي

وأفتحني الباب وانظري في النجوم كم علينا من قطع ليل بهيم

❦ وثالثها **❦** أنه نظر في النجوم كمنظرهم لأنهم كانوا يتباطون علم النجوم فأومهم أنه يقول بطل قولهم
فقال عند ذلك أي سقيم فذكره ظلما منهم أن نعيمه يدل على سقمه ويحجز أن يكون الله تعالى أعلمه بالرحي
أنه سقيم في وقت مستقبل وجمل العلامة على ذلك إما طلوع نجم على وجه مخصوص أو اتصاله بأخر على وجه
مخصوص فلما رأى إبراهيم تلك الإمارة قال أي سقيم تصديقا بما أخبره الله تعالى **❦** وثالثها **❦** إن معناه
نظر في النجوم نظر تفكر فاستدل بها كما قصه الله تعالى في سورة الانعام على كرتها محدثة غير قديمة ولا آلهة
وأشار بقوله أي سقيم على أنه في حال مهلة النظر وليس على يقين من الأمر ولا شفاة من العلم وقد يسمى الشاك

بأنه سقم كما يسمى العلم أنه شفاء وإنما زال عنه هذا السقم عند زوال الشك وكسال المعرفة عن أبي مسلم وهذا الوجه ضيف لأن سياق الآية ينم منه فإن قوله إذ جاء ربه بقلب سليم إذ قال لأبيه وقومه ما ذا تبدون إلى هذا الموضع من قصته بين أنه «ع» يمكن في زمان مهلة النظر وأنه كان كليل المعرفة خالص القلب والبصيرة ﴿وإبراهيم﴾ أن معنى قوايه أنني سقيم أنني سقيم القلب والرأي حزنا من اصرار القوم على عبادة الأصنام وهي لا تسمع ولا تبصر فيكون على هذا معنى نظره في النجوم فكفرته في أنها محدثة مغلوقة مدبرة وتجبسه كيف ذهب على القلاء ذلك من حاله حتى عبدوها وما رواه العياشي بإسناده عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) أنها قالا والله ما كان سقيما وما كذب فيمكن أن يعمل على أحد الوجوه التي ذكرناها ويمكن أن يكون على وجه التعريض بمعنى أن كل من كتب عليه الموت فهو سقيم وإن لم يكن به سقم في الحال وما روي أن إبراهيم (ع) كذب ثلاث كذبات قوله أنني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله في سارة أنها أختي فيمكن أن يحمل أيضا على المعارض أي سأسقم وفعله كبيرهم على ما ذكرناه في موضعه وصارة أخته في الدين وقد ورد في الخبر إن سفيح المعارض للمدحوعة عن الكذب والمعارض أن يقول الرجل شيئا يقصد به غيره ويفهم منه غير ما يقصد ولا يكون ذلك كذبا فلمن الكذب قبيح لعينه ولا يجوز ذلك على الأنبياء لأنه يرفع الثقة بقولهم جل أمناه الله تعالى وأصياؤه عن ذلك وقوله (فتولوا عنه مدبرين) إخبار عن قومه أنهم لما سمعوا قوله أنني سقيم تركوه وأعرضوا عنه وخرجوا إلى عيدهم (فراخ إلى ألفتهم) معناه فمال إلى أصنامهم التي كانوا يدعونها آلهة (فقال ألا تأكلون) خاطبها وإن كانت جادا على وجه التهجين لما يديها وتبنيهم على أن من لا يتكلم ولا يقدر على الجواب كيف تصح عبادتها وكانوا صنما للأصنام طعاما تقربا إليها وتبركا بها فلما لم يجيبوه قال (ما لكم لا تنطقون) زيادة في تهجين ما يديها كأنهم حاضرون لما أي ما لكم لا تجيبون وفي هذا تنبيه على أنها مجاد لا تأكل ولا تنطق فهي أخص الأشياء وأقلها (فراخ عليهم ضربا باليسين) أي فمال على الأصنام بضربها وبكسرهما باليد اليسى لأنها أقوى على العمل عن اليمين بن انس وقيل المراد باليسين القوة كما في قوله (تلقاها عرابية باليسين) عن الفراء وهو قول السيبه وقيل معناه بالقسم الذي سبق منه وهو قوله وتالله لا أكيدن أصنامكم (فأقبلوا إليه يزفون) أي أقبلوا بعد الفراخ من عيدهم إلى إبراهيم يسرعون عن الحسن وابن زيد وقيل يزفون زفيف الصام وهو حالة بين المشي والمدحوع مجاهد وفي هذا أنهم أخبروا بصنيع إبراهيم بأصنامهم فقصده مسرعين وهملوه إلى بيت أصنامهم وقالوا له أنت فعلت هذا بلحنا فأجابهم على وجه الحجاج عليهم بأن (قال أتعبدون ما تتحنون) فهو استفهام معناه الإنكار والتوبيخ أي كيف يصح أن يعبد الإنسان ما يعمل يده فإنهم كانوا يتحنون الأصنام بأيديهم (والله خلقكم وما تعملون) أي وخلق ما عملتم من الأصنام فكيف تدعون عبادته وتعبدون معمولكم وهذا كما يقال فلان يعمل الحصير وهذا الباب من عمل فلان التجار قال الحسرت معناه وخلق أصل الحجارة التي تعملون منها الأصنام وهذا يجري مجرى قوله تلقف ما يأفكون وقوله تلقف ما صنعوا في أنه أراد النحت من الجص هنا دون العرض النسيه هو البحث كما أراد هناك المأثوك فيه والمصنوع فيه من الحبال والمعنى دون العرض الذي هو فعلهم فليس لأهل الجبر تعلق بهذه الآية في الدلالة على أن الله سبحانه خالق لأفعال العباد لأن من الملوم أن الكفار لم يبدوا تحتهم الذي هو فعلهم وإنما كانوا يعبدون الأصنام التي هي الأجسام وقوله ما تتحنون هو ما يعملون في المعنى على أن مبنى الآية على التفرع للكفار والأزواء عليهم يتبع فعلهم ولو كان معناه والله خلقكم وخلق عبادكم لكانت الآية إلى أن تكون عذرا لهم أقرب من أن تكون لوما وتهجينا ولكن لهم أن يقولوا ولم توبخنا على عبادتها والله تعالى هو الفاعل لذلك فنكون المحجة لهم لا عليهم ولأنه قد أشاف العمل إليهم بقوله تعملون فكيف يكون مضافا إلى الله تعالى وهذا تناقض ولما أزمعهم

الحجة (قالوا ابناؤه لنا) قال ابن عباس بنوا حاططا من حجارة طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وملاؤه نارا وطرحوه فيها وذلك قوله (فأنقوه سيح الجحيم) قال الزجاج كل نار بعضها فوق بعض فهي جحيم وقيل ان الجحيم النار العظيمة (فأرادوا به كيدا) أي حيلة وتدبير في اهلاكه وإحراقه بالنار (فنجعلناهم الاغنيى) بأن أهلكتناهم ونجينا ابراهيم وسلمناه ورددنا كيدهم عنه وقيل بأن اشرفوا عليه فأروه سالما وتحققوا أن كيدهم لا ينفذ فيه وعلما انهم مغلوبون (وقال) ابراهيم (إني ذاهب إلى ربّي) قال ابن عباس معناه مهاجر إلى ربّي أي هاجر ديار الكفار وأذهب إلى حيث أمرني الله تعالى بالذهاب اليه وهي الارض المقدسة وقيل إني ذاهب إلى مرضاة ربّي بعملّي ونبي عن قتادة (سيهدين) أي يهديني ربّي فبا بعد إلى طريق المكان الذي أمرني بالصير اليه أو إلى الجنة بطاعتي إياه قال مقاتل وهو أول من هاجر ومعه لوط وسارة وإنما قال سيهديني ترغيبا لمن هاجر معه في الهجرة وتوبيخا لقومه فلما قدم الارض المقدسة سأل ابراهيم ربه الولد فقال (رب هب لي من الصالحين) أي ولدا صالحا من الصالحين كما تقول أكلت من الطعام فحذف لدلالة الكلام عليه

قوله تعالى (١٠١) فَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ (١٠٢) فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَئِي لِي آدَمُ الْبَتَّ إِنِّي أَذْهَبُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَآ أَبَتِ أَقْبَلْ مَا تَوْمَرُ سَجِدْ لِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٠٣) فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ (١٠٤) وَتَادَيْنَاهُ أَن يَأْتِ بِآرَاهِيمَ (١٠٥) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠٦) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ (١٠٧) وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٨) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٠٩) سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (١١٠) كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١١١) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١١٢) وَبَشِّرْهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنْ الصَّالِحِينَ (١١٣) وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ ثلاث عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير عاصم ماذا ترى بضم التاء وكسر الراء والياقون فتح التاء والراء وفي الشواذ قراءة الأعمش والضحاك بضم التاء وفتح الراء وروي عن علي «ع» وابن مسعود وابن عباس وبجاءه والضحاك والأعمش وجعفر بن محمد فلما سلمنا بنحو الف ولا م مشددة

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من فتح التاء فقال ماذا ترى كان مفعول ترى احد الشيتين إما أن يكون ماذا في موضع نصب بأنه مفعوله ويكون بمنزلة اسم واحد وإما أن يكون ذا بمنزلة الذي فيكون مفعول ترى الماء المحذوف من الصلة ويكون ترى على هذا معناه الرأي وليس ادراك الحاسة كما تقول فلان يرى رأيي حبيفة وإذا جعلت ذا بمعنى الذي صار تقديره ما الذي تراه فيصير ما في موضع ابتداء والذي في موضع خبره ويكون المعنى ما الذي تذهب اليه فيها القيت اليك هل تستسلم له وتتلقاه بالقول أو تأتي غير ذلك ومن قرأ ماذا ترى فيجوز أن يكون ما مع ذا بمنزلة اسم واحد فيكونا في موضع نصب والمعنى اجلدا ترى على ما تحمل عليه ام خوار أو يجوز أن يكون ما مبتدأ وذا بمعنى الذي ويعود اليه الذكر المحذوف من الصلة والفعل منقول من رأى زيد الأمر وأمره الشئ إلا انه من باب اعطيت فيجوز الاقتصار على أحد المفعولين دون الآخر كما ان اعطيت كذلك ولو ذكرت المفعول الآخر كان أريت زيدا خالدا وقال ابن جني من قرأ ماذا ترى فالمعنى ماذا يلقى اليك ويوقع في خاطرك

ومن قرأ ماذا ترى فالمنى ماذا تشير به وتدعو إلى العمل بحسبه وهو من قولك ما رأيك في كذا ومنه قوله لتحكم بين الناس بما أراك الله أي بما يضررك إياه الرأي والخطر وأما قوله اسلمنا فمعناه فوضا وأطاعا وأما سلا فمن التسليم أي سلمنا أنفسنا وأرواحنا كالتسليم باليد لما أمر به ولم يخالفه ما أريد منهما من إجماع إبراهيم الذبيح واسحاق أو إسماعيل الصير.

❖ الآية ❖

الثل الصرع ومنه الثل من التراب جمعه ثلول والثليل المتق لأن له يثل والجبين ماعن بين الجبهة وشمالها والوجه جبينان الجبهة ينعمها والذبح بكسر الذال الميم لأن يذبح ويفتح الذال المصدر

❖ الأعراب ❖

اختلفت في جواب لما من قوله فلما اسلمنا فقيل هو محذوف وتقديره فلما أسلموا لله الجبين وفاديتاه فإزا وظفرا بما أرادوا وقيل جوابه ناديتاه والواو زائدة - نبيك منصوب بأنه حال من بشرناه وذو الحال اسحاق

❖ المعنى ❖

ثم أخبر سبحانه أنه استجاب لإبراهيم دعاءه بقوله (فيشرناه بفلام حليم) أي باين وقور عن الحسن قال وما سمعت الله تعالى شغل عباده شيئا أجل من الحلم والحليم الذي لا يعجل في الأمر قبل وقته مع القدرة عليه وقيل الذي لا يعجل بالعقوبة قال الزجاج وهذه البشارة تسدل على أن الغلام يبقى حتى يتعفي في السن ويوصف بالحلم ثم أخبر سبحانه أن الغلام الذي بشره به ولد له وتعرض بقوله (فلما بلغ معه السعي) أي شب حتى بلغ سعيه سعى إبراهيم عن عباده والمعنى بلغ إلي أن يتصرف ويمشي معه ويعينه على أموره قالوا وكان يومئذ ابن ثلاث عشرة سنة وقيل يعني بالسعي العمل لله والعبادة عن الحسن والكلي وابن زيد ومقاتل (قال يأتي إني أرى في المنام أفيذحك فانظر ماذا ترى) معنى رأى في الكلام على خمسة أوجه ❖ أحدهما ❖ أبصر ❖ والثاني ❖ علم نحو رأيت زيدا علما ❖ والثالث ❖ فطن كقوله تعالى إنيهم يرونه بعيدا ونراه قريباً ❖ والرابع ❖ اعتقد نحو قوله

وإنا لقوم ما نرى القتل صبة إذا ما رأته عامر وصلول

❖ والخامس ❖ معنى الرأي نحو رأيت هذا الرأي وأما رأيت في المنام فمن رؤية البصر فعنى الآية إن إبراهيم قال لأبيه إني أبصرت رؤيا تأويلها الأمر يذبحك فانظر ماذا تراه أو أي شيء ترى من الرأي ولا يجوز أن يكون ترى هاهنا بمعنى تبصر لأنه لم يشر إلى شيء يبصر بالعين ولا يجوز أن يكون انتبى على علم أو ظن أو اعتقد لأن هذه الأشياء تعتمد على مفعولين وليس هنا إلا مفعول واحد مع استحالة المعنى فلم يبق إلا أن يكون من الرأي والأولى أن يكون الله تعالى قد أوحى إليه في حال اليقظة وتعبده بأن يعفي ما يأمر به في حال نومه من حيث أن منامات الأنبياء لا تكون إلا صحيحة ولولم يأمره بذلك في حال اليقظة لمكان يجوز أن يعمل على ما يراه سيف المنام وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس منامات الأنبياء وحى وقال قتادة رؤيا الأنبياء حق إذا رآها شيئا فلهو وقال أبو مسلم رؤيا الأنبياء مع أن جميعها صحيحة ضربان ❖ أحدهما ❖ أن يأتي الشيء كما رآه ومنه قوله سبحانه لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام الأيكة ❖ والاخر ❖ أن يكون عبارة عن خلاف الظاهر مما رآه في المنام وذلك كرويا يوسف الأحد عشر كوكبا والشمس والقمر ساجدين وكان رؤيا إبراهيم من هذا القبيل لكنه لم يأمن أن يكون ما رآه مما يلزمه العمل به على الحقيقة ولا يسمه غير ذلك فلما اسلمنا علمه الله سبحانه أنه صدق الرؤيا بما فعله وقدى إيمه من الذبيح بالذبح (قال يا أبت ائضل ما تومر) أي ما أمرت به (مستجدي إن شاء الله من الصائرين) أي متصادفي بمشيئة الله وحسن توفيقه من يصور على الشدائد في جنب الله ويسلم لأمره (فلما اسلم) أي استسلما لأمر الله ورضيا به وأطاعاه وقيل معناه سلم

الأب ابنه لله وسلم الابن نفسه لله (وقوله الحبيب) أي اضطلع على جبينه عن الحسن وقيل معناه وضع جبينه
 على الأرض لئلا يرى وجهه فتلحقه رقة الأباء عن ابن عباس وروى انه قال اذ بعثني وأنا ساجد لا تنظر إلى
 وجهي فمسي ان ترحمي فلا تدعيني (وفادته ان يا ابراهيم) تقديره فادته بأن يا ابراهيم أي بهذا الضرب من
 القول (قد صدقت الرؤيا) أي فعلت ما امرت به في الرؤيا (انا كذلك نجزيه المحسنين) أي كما جزيناه
 بالعوض ذبح ابنه نجزى من سلك طريقها في الإحسان بالاستسلام والالتقياد لأمر الله (إن هذا هو البلاء المبين)
 أي ان هذا هو الامتحان الظاهر والاختبار الشديد وقيل ان هذا هو النعمة الظاهرة وتسمى النعمة بلاء بسببها
 الموت أي اليها كما يقال لاسباب الموت هي الموت لأنها تؤدي اليها واختلف العلماء في الذبيح هل قولن **﴿احدها﴾**
 انه اسحاق وروى ذلك عن علي (ع) وابن مسعود وقائدة وسعيد بن جبير ومسروق وعكرمة وعطاء والزهري
 والسدي والبيهقي والقول الآخر انه اسماعيل عن ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب والحسن والشيبان ومجاهد
 والربيع بن انس والكلبي ومحمد بن كعب القرظي وكلا القولين قدرناه أصحنا عن اجتماع (الا ان الأظهر في
 الروايات انه اسماعيل وبعضه قوله بعد قصة الذبيح وبشرناه باسمحاق نبياً من الصالحين ومن قال انه بشر بنوة
 اسحاق فقد ترك الظاهر ولأنه قال في موضع آخر فبشرناه باسمحاق ومن وراء اسحاق يعقوب فبشره باسمحاق
 وبأنه سيولد له يعقوب فكيف يبشره بذرية اسحاق ثم يأمره بذبيح اسحاق مع ذلك وقد صرح عن النبي **ﷺ**
 انه قال ان ابن الذبيحين ولا خلاف انه من ولد اسماعيل والذبيح الآخر هو عبد الله ابوه وحجة من قال انه
 اسحاق ان اهل الكتابين اجمعوا على ذلك وجوابه ان اجابهم ليس بحجة وقولهم غير مقبول وروى محمد بن
 اسحاق عن محمد بن كعب القرظي قال كنت عند عمر بن عبد العزيز فسألني عن الذبيح قلت اسماعيل واستدل
 بقوله وبشرناه باسمحاق نبياً من الصالحين فأرسل الى رجل بالشام كان يهودياً فأسلم وحسن اسلامه وكان يرى
 انه من علماء اليهود فسأله عمر بن عبد العزيز عن ذلك وأنا عنده فقال اسماعيل ثم قال والله يا امير المؤمنين
 ان اليهود لتعلم ذلك ولكنهم يصدونكم مشرك العرب على ان يكون ابوكم الذي كان من امر الله فيه ما كان
 فهم يصدون ذلك ويزعمون انه اسحاق لأن اسحاق ايوهم وقال الاصمعي سألت ابا عمرو بن العلاء عن الذبيح
 اسحاق ام اسماعيل فقال يا اصمعي اين ذهب عنك عقلك ومتى كان اسحاق بمكة ولما كان بمكة اسماعيل وهو
 في البيت مع ابيه والمشر بمكة لا شك فيه وقد استدل بهذه الآية من اجاز نسخ الشيء قبل وقت فعله فقال
 ان الله تعالى نهى عن ذبحه بعد ان امره به وقد اسجيب عن ذلك باجوبة **﴿احدها﴾** انه سبحانه لم يأمر ابراهيم
 بالذبيح الذي هو فري الاوداج ولما امره بتقديم الذبيح من الاضجاع وتناول المذبية وما يجري مجرى ذلك
 والعرب قد تسمى الشيء باسم مقدماته ولهذا قال قد صدقت الرؤيا ولو كان أمره بالذبيح لكان إنما صدق
 بعض الرؤيا وأما الفداء بالذبيح فلما كان يتوقفه من الأمر بالذبيح ولا يتبع ايضا ان يكون ذبيحة عن مقدمات
 الذبيح لأن الذبيحة لا يجب ان تكون من جنس المقتدى ألا ترى ان حلق الرأس قد يفدى بدم ما يذبح وكذلك
 لبس الثوب المخيط والمجامع وغير ذلك **﴿وثانيها﴾** انه «ع» إنما أمر بصورة الذبيح وقد فعله لأنه فرى
 اوداج ابنه ولكنه كما فرى جزءاً منه وجاوزه إلى غيره عاد سببه الخلال متصفاً فإن قلت ان حقيقة الذبيح هو
 قطع مكان مخصوص نزول معه الحياة فالجواب ان ذلك غير مسلم لأنه يقال ذبحها الطبول ولم يمت ببدلو
 سلمنا ان حقيقة الذبيح ذلك لكان لنا ان نحمل الذبيح على المجاز للدليل الدال عليه **﴿وثالثها﴾** ان الله
 تعالى أمره بالذبيح إلا انه سبحانه جعل على عنقه صفة من تخاس وكما أمر ابراهيم السكين عليه لم يقطع او كان
 كما اعتمد على السكين انقلب على اختلاف الرواية فيه وهذا التأويل يسوغ إذا قلنا انه كان مأموماً ما يجري
 مجرى الذبيح ولا يسوغ إذا قلنا انه أمر بحقيقة الذبيح لأنه يكون تكليفاً لا يطاق ثم قال سبحانه (وفديناه
 بذبيح عظيم) الفداء جعل الشيء مكان الشيء لدفع الضرر عنه والذبيح هو المذبح وما يذبح ومنه انا جعلنا الذبيح

بدلا عنه كالأسير يفدى بشي واختلف في الذبيح فقبل كان كبشا من الفم عن ابن عباس ومجاهد والضحاك
 وسعيد بن جبير قال ابن عباس هو الكبش الذي تقبل من هابيل حين قرب به وقيل فدي بوعل اعطى عليه من
 ثبير عن الحسن ولم سمي عظيما فيه خلاف قيل لأنه كان مقبولا عن مجاهد وقيل لأن قدر غيره من الكبش
 يصغر بالإضافة اليه وقيل لأنه رعى في الجنة اربعين خويفا عن سعيد بن جبير وقيل لأنه كان من عند الله كونه
 ولم يكن عن نسل وقيل لأنه فداء عبد عظيم (وتركنا عليه في الآخرين سلام على ابراهيم كذلك نجزيه
 المحسنين إنه من عبادنا المؤمنين) قد مضى تفسير ذلك (وبشرناه باسحاق) اي بولادة اسحاق (نيا من
 الصالحين) اي ولدا نيا من جملة الأنبياء الصالحين وهذا ترغيب في الصلاح بأن مدح مثله في جلالة الصلاح
 ومن قال انه الذبيح اسحاق قال يحيى بشرناه بنبوة اسحاق وآتينا اسحاق النبوة بصبره (وباركنا عليه وعلى
 اسحاق) اي وجمعنا فإعطيناهما من الخير والبركة يعني النباه والزيادة ومعتاه وجعلنا ما اعطيناهما من الخير دائما
 ثابجا نالها ويحوز ان يكون أراد كثرة ولدتهما وبقاهم قرنا بعد قرن الى ان تقوم الساعة (ومن ذريعتها) اي
 ومن اولاد ابراهيم واسحاق (عمن) بالإنسان والطاعة (وظالم لنفسه) بالكفر والمعاصي (مبين) بين الظلم

❦ القصة ❦

من ذهب إلى ان الذبيح اسحاق ذكر ان ابراهيم لما فارق قومه مهاجرا إلى الشام هاربا يدينه كما حكي الله
 سبحانه عنه بقوله (إني ذاهب إلى ربي سيهدين دعا الله سبحانه ان يهب له ولدا سارة فلما نزل بها ضيائه
 من الملائكة إلى الرسل إلى الموفقة وبشروه بنلام حليم قال ابراهيم حين بشر به هو إذا له ذبيح فلما ولد الغلام
 وبلغ من السعي قيل له أوف بهذا الذي نذرت فكان هذا هو السبب في أمره «ع» ذبيح ابنه فقال ابراهيم «ع»
 عند ذلك لاسحاق انطلق تقرب قربانا لله وأخذ سكيناً وجبلاً ثم انطلق معه حتى إذا ذهب به بين الجبال قال له
 الغلام يا ابيه ابن قربانك فقال يا بني اني أرى في المنام اني اذبحك الى آخره عن السدي وقيل ان ابراهيم رأى في
 المنام ان يذبح ابنه اسحاق وقد كان حبيباً له وأهله فلما انتهى الى منى رعى الجمرة هو وأهله وأمر سارة
 فزارت البيت وأحبس الغلام فانطلق به إلى موضع الجمرة الوسطى فاستشاره في نفسه فأمره الغلام ان يضي
 ما أمره الله وسلم لأمره الله فأقبل شيخ فقال يا ابراهيم ما تريد من هذا الغلام قال أريد أن أذبحه فقال سبحانه
 الله تريد ان تذبح غلاماً لم يمسسه الله طرفة عين قط قال ابراهيم ان الله أمرني بذلك قال ربك ينهاك عن
 ذلك وإنما أمرك بهذا الشيطان فقال ابراهيم لا والله فلما عزم على الذبح قال السلام يا ابنها خمر وجهي وشد
 وثاقي قال ابراهيم يا بني الوثاق منع الذبيح والله لا اجعها عليك اليوم ورفع رأسه إلى السماء ثم اتحنى عليه بالمدينة
 وقلب جبرائيل المدينة على قفاهما واجتر الكبش من قبل ثبير واجتر الغلام من تحته ووضع الكبش مكان الغلام
 ودودي من ميسرة مسجد الخيف يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا يا اسحاق إنا كذلك نجزي المحسنين ان هذا هو
 البلاء المبين قال يونس وإيلس بأمر السلام حين زارت البيت فقال لها ما شيخ رأيته عني قالت ذلك بعلي قال
 فوصف رأيته قالت ذاك ابني قال فإني رأيته وقد اضجعه وأخذ المدينة ليذبحه قالت كذبت ابراهيم ارحم الناس
 فكيف يذبح ابنه قال فورد السماء وزب هذه الكمية قد رأيته كذلك قالت ولم قال زعم ان ربه أمره بذلك
 قالت حق له ان يطع ربه فوقع في قسما انه قد أمر في ابنها بأمر فلما قضت نسكها أسرع في الوادي واجعة
 إلى منى واضعة يدها على رأسها وهي تقول يا رب لا تؤخذي بما عملت بأمر اسماعيل فلما جاءت سارة واخبرت
 الخير قامت إلى ابنها تنظر فرأت الى أثر السكين خدشا في حلقه ففرغت واشتكت وكانت بدو مرضها الذي
 هلكت به رواه البيهقي وعلي ابن ابراهيم بالاسناد في كتابيهما ومن قال ان الذبيح اسماعيل فمنهم محمد بن
 اسحاق بن يسار وذكر ان ابراهيم كان إذا زار اسماعيل وهابير حمل على اليراق فيقيد من الشام فيقبل بمكة

وبروح من مكة فبقيت عند أهلها بالشام حتى إذا بلغ معه السعي رأى سيفه المأم أن يذبحه فقال لهما بني خذ الحبل والمدينة ثم انطلق بنا إلى هذا الشعب ليحطب فلما خلا إبراهيم أباه في شعب ثبير أخبره بما قد ذكره الله عنه فقال يا أبت أشدد رباطي حتى لا اضلرب واكفف عني ثيابك حتى لا تنتضح من دمي شيئا فتراه أمي واشجذ شترتك واسرع من السكنى على حلقى ليكون اهون علي فإن الموت شديد فقال له إبراهيم نعم العون أنت يا بني على أمر الله ثم ذكر نحرًا مما تقدم ذكره وروى العياشي بإسناده عن يزيد بن معاوية العجلي قال قلت لابي عبد الله «ع» كم كان بين بشارة إبراهيم «ع» باسماعيل «ع» وبين بشارته بإسحاق قال كان بين البشارتين خمس سنين قال الله سبحانه فيشرناه بقلام حلیم يعني اسماعيل وهي أول بشارة بشر الله بها إبراهيم في الولد ولما ولد لإبراهيم إسحاق من سارة وبلغ إسحاق ثلاث سنين أقبل اسماعيل «ع» إلى إسحاق وهو في حجر إبراهيم فتعاه وجلس في مجلسه فبصرت به سارة فقالت يا إبراهيم يتحي ابن هاجر أبيني من حجرك ويجلس هو في مكانه لا والله لا تجاورني هاجر وابنها في بلاد ايدافنحها عني وكان إبراهيم مكرمًا لسارة ومهما ويعرف حقها وذلك لأنّها كانت من ولد الانبياء وبنت خالته فشق ذلك على إبراهيم واغتم لفرق اسماعيل «ع» فلما كان في الليل أتى إبراهيم آت من ربه فأراه الرؤيا في ذبح ابنه اسماعيل يومئذ موسم مكة فأصبح إبراهيم حزينا فرؤيا التي رآها فلما حضر موسم ذلك العام حمل إبراهيم هاجر واسماعيل في ذي الحجة من أرض الشام فانطلق بها إلى مكة ليذبحه في الموسم فبدأ بقواعد البيت الحرام فلما رآه قواعده خرج إلى متى حاجبا وقضى نسكه حتى ورجع إلى مكة فطافا بالبيت امبوعا ثم انطلقا إلى السعي فلما صارا في المسى قال إبراهيم «ع» لاسماعيل «ع» يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك في موسم عامي هذا فماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر فلما فرغا من سعيها انطلق به إبراهيم إلى متى وذلك يوم النحر فلما انتهى به إلى الجرة الوسطى وأضحجه جنبه الأيسر وأخذ الشفرة ليذبحه نودي أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا إلى آخره وفدى اسماعيل بكبش عظيم فذبحه وصدق بلحمه على المساكين وعن محمد بن مسلم عن أبي جعفر «ع» قال سألت عن كبش إبراهيم «ع» ما كان لونه قال أملع اقرن وزل من السماء إلى الجبل الأبيض من مسجد متى بحيال الجرة الوسطى وكان يمني سيفه سواد ويأكل في سواد وينظر سيفه سواد ويبر في سواد ويقول في سواد وعن عبد الله بن ستان عن أبي عبد الله «ع» انه سئل عن صاحب الذبيح قال هو اسماعيل وعن زياد بن جوفه عن أبي جعفر «ع» قال سألت عن صاحب الذبيح فقال اسماعيل «ع»

قوله تعالى (١١٤) وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ (١١٥) وَنَبَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (١١٦) وَنَصَرْنَاهُمْ فَاكْأَنُوهُمْ أَفْأَلِينَ (١١٧) وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَقِيمَ (١١٨) وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (١١٩) وَقَرَّ كُنَّا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ (١٢٠) سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ (١٢١) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٢٢) إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ

بسم آيات

(- اللفظة -)

أصل المنة القطع ومنه قوله لم أجر غير ممنون أي غير مقطوع وحبل منين أي مقطوع والنصر المعونة الا ان كل نصر معونة وليس كل معونة نصراً لأن النصر يمتنع بالمعونة على الأعداء والمعونة عامة

✽ المعنى ✽

ثم عطف سبحانه على ما تقدم ذكره موسى وهارون فقال (ولقد منّا على موسى وهرون) أي أنمنا عليهما

نما قطعت عنهما كل أذية فعنتها البوة ومنها النجاة من آل فرعون ومنها سائر النعم الدينية والدنيوية (ونحنناهما وقومهما) بني إسرائيل (من الكرب العظيم) من تسخير قوم فرعون أيام واستعالمهم في الأعمال الشاقة وقيل من الفرق ونصرناهم على فرعون وقومه (فكانوا هم الغالبين) القاهرين بعد ان كانوا مغلوبين معقورين (وأوتيناها الكتاب المبين) يعني التوراة الداعي إلى قسه بما فيه من البيان وكذلك كل كتب الله تعالى بهذه الصفة (وهديناهما الصراط المستقيم) أي دللناهما على الطريق المؤدي إلى الحق الموصل إلى الجنة (وتركنا عليهما) الشقاء الجليل (في الآخرين) بأن قلنا (سلام على موسى وهرون) وقد مر القول في ذلك (إنا كذلك) مثل ما فعلنا بهما (نجزي المحسنين) فعل بالمطيعين نيزعهم ذلك على طاعتهم وفي هذا دلالة على ان ما ذكره الله كان على وجه الثواب لموسى وهارون ومن تقدم ذكره لأن لفظ الجزاء يفيد ذلك (إنما من عبادنا المؤمنين) أي من جملة عبادنا المصدقين بجميع ما أوجبه الله تعالى عليهم العاملين بذلك

قوله تعالى (١٢٣) وَإِنَ الْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (١٢٤) إِذْ قَالَ الْقَوْمُ اأَنَّا نَرَوْكَ مُتَعَبًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ (١٢٦) اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (١٢٧) فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُم مُّخْضَرُونَ (١٢٨) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١٢٩) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٣٠) سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ (١٣١) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٣٢) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل العراق غير أبي عمرو وأبي بكر الله ربكم ورب آبائكم الأولين بالنصب والياقون برفع الجميع وقرأ ابن عامر ونافع ورويس عن يعقوب آل بن يفتح الألف وكسر اللام المقطوعة من ياسين والياقون الياسين بكسر الالف وسكون السلام موصولة بياسين وفي الشواذ قراءة ابن مسعود ويحيى والأعمش والحكم بن عيينة وإن إدريس سلام على ادراسين وقراءة ابن عيصم وأبي رجاء وإن الياس وسلام على الياسين بغير همز

﴿ الحجة ﴾

من قرأ الله ربكم فهو على الاستئناف ومن نصب فعل البذل من أحسن الخالقين وقال أبو علي من قرأ آل يس فحجته أنها في المصحف مفصلة من يس وفي فصلها دلالة على أن آل هو الذي تصغيره أهل وقال الزجاج من قرأ الياسين فإنه جمع الياس جمع هو وأخته المؤمنون وكذلك يجمع ما ينسب إلى الشيء بلفظ الشيء يقول رأيت السامعة والمهالبة تريد بي المسمع وبني الملب وكذلك رأيت المهلبين والمسمعين وفيها وجه آخر وهو أن يكون لتسان الياس والياسين كما قيل مبال وميكائيل وقال أبو علي هذا لا يصح لأن ميكال وميكائيل لثلاث في اسم واحد وليس أحدهما مفرداً والآخر جمعاً كالياس والياسين وادراسين ومثله «قدني» من نصر الخليليين قدي (أراد عبد الله من كان على رأيه فكذلك الياسين وادراسين من كان من شيعته وأهل دجته على إرادة ياء النسب التقدير الياسيين وادراسين فحذف كما حذف من سائر هذه الكلم التي يراد بالصفة كالاعجميين والاشعريين

﴿ الإعراب ﴾

سلام في هذه الآية كلها مبتدأ والخبر بعده الجار والمجرور والجملة في موضع المفعول لقوله تركنا ولو عمل تركنا فيه لقال سلاماً ويجوز أن يكون التقدير وتركنا عليه في الآخرين الشاء الحسن فحذف مفعول تركنا ثم ابتدأ فقال سلام

﴿ المعنى ﴾

ثم بين سبحانه قصة إلياس فقال (وإن إلياس لمن المرسلين) واختلف فيه فقيل هو ادريس عن ابن مسعود وقادة وقيل هو من انبياء بني اسرائيل من ولد هارون بن عمران بن عم اليسع عن ابن عباس ومحمد بن اسحاق وغيرهم قالوا انه يث بعد حزقيل لما عظمت الاحداث في بني اسرائيل وكان يوشع لما فتح الشام بوأه بني اسرائيل وقسمها بينهم فأحل سبطاً منهم يبعثك وهم سبط إلياس يث فيهم نبياً اليهم فأجابه الملك ثم إن امرأته حملته على أن ارتد وخالف إلياس وطلبه ليقتله فهرب إلى الجبال والبراري وقيل انه استخلف اليسع على بني اسرائيل ورفضه الله تعالى من بين أظهرهم وقطع عنه لذة الطعام والشراب وكساه الريش فصار انسياً ملكياً أرضياً سماوياً وسلطاناً على الملك عدواً لهم فقتل الملك وامرأته ويث الله اليسع رسولاً فأمنت به ذو اسرائيل وعظموه واتهوا إلى امره عن ابن عباس وقيل إن إلياس صاحب البراري والخضر صاحب الجزائر ويصنعان في كل يوم عرفة يرفران وذكر وهب انه ذو الكفل (إذ قال لقومه ألا تتقون) عذاب الله وتقمته بأشكال أوامره واجتناب نواهيهِ (أتدعون بلاء) يعني صنأ لم من ذهب كانوا يعبدونه عن عطا والبعل بلغة أهل اليمن هو الرب والسيد عن عكرمة وعجاده وقادة والسدي فالتقدير أتدعون رباً غير الله تعالى (وتذرون أحسن الخالقين) أي تتركون عبادة أحسن الخالقين (الله ربكم) أي خالفكم ورازقكم فهو الذي يستحق له العبادة (ورب آبائكم الأولين) وخالفني من مضي من آباءكم وأجدادكم (فكذبوه) فبإدعائهم إليه ولم يصدقوه (فلم يتركهم لمحضرون) للحض أو في الملأ والنار (إلا عباد الله المخلصين) استثنى من جملتهم الذين أغلصوا عبادتهم لله من قومه (وتركنا عليه في الآخرين) فيه القولان اللذان ذكرناهما (سلام على إلياسين) قال ابن عباس آل يس آل محمد ﷺ وإسامين من أسمائه ومن قرأ إلياسين أراد إلياس ومن اتبعه وقيل يس اسم السورة فكانه قال سلام على من آمن بكتاب الله تعالى والقرآن الذي هو يس (إنا كذلك نجزي المحسنين) بإحسانهم (انه من عبادنا المؤمنين) المصدقين العاملين بما أوجبه عليهم

قوله تعالى (١٣٣) وَإِن لُّوطًا كَانَ مِنَ الرُّسُلِينَ (١٣٤) إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (١٣٥) إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ (١٣٦) ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ (١٣٧) وَإِن كُنتُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْرِيعِينَ (١٣٨) وَاتَّبَلُوا لَأِفْلَاقًا تَفْقَلُونَ (١٣٩) وَإِن يَبُوءُ لِّنَ الرُّسُلِينَ (١٤٠) إِذْ أَبَيْتُ إِلَى آلِ الْفَالَكِ الْمُشْرِكِينَ (١٤١) فَسَاءَ مَكَانٌ مِّنَ الْمُدْحَضِينَ (١٤٢) فَالْتَقَمَهُ النَّوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ (١٤٣) فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ (١٤٤) لَلَّثْتُ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٤٥) فَبَدَّلْنَاهُ بِالنَّارِ وَهُوَ سَقِيمٌ (١٤٦) وَأَبْنَيْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ (١٤٧) وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (١٤٨) فَأَمْتُوا فَمِتَعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ست عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ جعفر بن محمد الصادق «ع» ويؤيدون بالواو والوجه فيه ظاهر

﴿ اللمعة ﴾

الغابر الباقي قليلاً بعد ما مضى ومنه الغبار لأنه يبقى بعد ذهاب التراب قليلاً والتدبير الإهلاك على وجه التشكيل والآبق الغار إلى حيث لا يهتدي إليه طال به وقد أبى أباقاً والمشحون المملوء والسائمة المقارعة مأخوذ

من القاء السهام ودحضت حجته أي سقطت وأدحضها الله مأخوذ من الدحض وهو الزلق لأنه يسقط المار فيه قال الشاعر «وحدث كما حاد البعير عن الدحض» والالتقام إبتلاع القملة يقال لقمه والقمه وتلقمه بمعنى والام الرجل فهو ملهم أي بما يلام عليه قال لبيد

سفيها عذلت وملت غير ملهم وهذاك قبل اليوم غير حكيم

والعراء القضاء الذي لا يواريه شجر ولا غيره وقيل العراء وسبه الأرض الخالي قال

ورفعت رجلاً لا أخاف عثاها وتبنت بالبلد العراء ثيابي

واليقطين كل شجرة تبقي من الشتاء إلى الصيف ليس لها ساق قال أمية بن أبي الصلت

فأبنت يقطينا عليه برجة من الله لولا الله ألتي ضاحيا

وهو يفعل من فطن بالمكان إذا أقام به إقامة زائل لا إقامة راسخ والقطاني من الحبوب التي تقيم في البيت مثل الحمص والعدس والغلر واحدها قطنة وقطنية

﴿ الأعراب ﴾

مصعبين حال من قوله ثم نزل بالليل الجار والمجروز أيضاً في موضع نصب عطفاً عليه تقديره لتعروف عليه مصعبين ومعين

(المعنى)

ثم عطف سبحانه على ما تقدم خبر لوط فقال (وإن لوطاً لمن المرسلين) أي رسولاً من جملة من ارسله الله إلى خلقه داعياً لهم إلى طاعته ونهيها لهم على وحدانيته (إذ نعيناه وأهلكه اجميعين) إذ يتعلق بمحذوف وكأنه قيل إذ ذكر يا محمد إذ نعيناه أي خلصناه ومن آمن به من قومه من عذاب الاستئصال (لوطاً عجزوا في الفارين) أي في الباقين الذين أهلكوا استثنى من جملة قومه امرأته فقال (ثم دمرنا الآخرين) أي أهلكناهم (وأنك لتعرون عليهم مصعبين وبالليل) هذا خطاب لشركي العرب أي غرون في ذهابكم ومجيئكم لوطي الشام على منازلهم وغرام بالنهار وبالليل (أفلا تعقلون) فتمتبرون بهم ومن أكثر مودره يوضع العير فل يعتبر كان ألوم ممن قل ذلك عنه والمعنى أفلا تتفكرون فيما نزل بهم ليتجنّبوا ما كانوا يفعلونه من الكفر والضلال والوجه في ذكر قصص الانبياء وتكريرها التشويق إلى مثل ما كانوا عليه من مكارم الأخلاق ومحاسن الخلال وصرف الخلق عما كانت عليه الكفار من مساوئ الخصال ومفاسد الأفعال (وإن يونس لمن المرسلين إذ أتى إلى الفلك المشحون) أي فر من قومه إلى السفينة المملوءة من الناس والاحمال خوفاً من أن ينزل العذاب بهم وهو مقيم فيهم (فسامهم) يونس القوم بأن القوا السهام على سبيل القرعة أي قارعهم (فكان من المدحضين) أي من المقروعين عن الحسن وابن عباس وقيل من المسهومين عن مجاهد والمراد من الملقين في البحر واختلف في سبب ذلك فقيل أنهم أشرفوا على الفرى فرأوا أنهم إن طرخوا واحداً منهم في البحر لم يفرق الباقيون وقيل إن السفينة احتجبت فقال الملاحدون إن هاهنا عبداً أبقا فإين من عادة السفينة إذا كان فيها أبق لا تجري فلذلك اقتصروا فوتمت القرعة على يونس ثلاث سرات فعلموا أنه المطلوب فأتى نفسه في البحر وقيل أنه لما وقعت القرعة عليه اتقوه في البحر (فالتقمه الحوت) أي ابتلمه وقيل إن الله سبحانه أوحى إلى الحوت أني لم أجعل عبيدي رزقاً لك ولكي جعلت بطنك مسجداً له فلا تكسرن له عظام ولا تقذهن له جليداً (وهو ملهم) أي مستحق اليوم لوم العتاب لا لوم العقاب على خروجه من بين قومه من غير أسر دبه وعددتا أن ذلك إنما وقع منه تركا للمندوب وقد يلام الإنسان على ترك المندوب ومن جواز الصغيرة على الأنبياء قال قد وقع ذلك صغيرة مكفرة واختلف في مدة لبثه في بطن الحوت فقيل

كانت ثلاثة أيام عن مقاتل بن حيان وقيل سبعة أيام عن عطا وقيل عشرين يوماً عن الضحاك وقيل أربعين يوماً عن السدي ومقاتل بن سايان والكوفي (قلوا أنه كان من المسيحيين) أي كان من المصلين في حاله الرخاء فتجاهه الله عند البلاء عن قتادة وقيل كان تسميحه أنه كان يقول لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين عن سعيد بن جبير وقيل من المسيحيين أي من المتهنئين بالله عما لا يليق به ولا يجوز في صفته الذكريين له (البيت في بطنه إلى يوم يبعثون) أي لصار بطن الحوت قبراً له إلى يوم القيامة (فتبذاه بالمرأ) أي فطرحاه بالمكان الخالي الذي لا بيت فيه ولا شجر وقيل بالساحل ألهم الله سبحانه الحوت حتى قذفه ورماه من برفه على وجه الأرض (وهو مقيم) أي مريض حين لقاء الحوت (وأثبتنا عليه شجرة من يقطين) وهو القرع عن ابن مسعود وقيل هو كل بيت يسقط على وجه الأرض ولا ساق له عن ابن عباس والحسن وروي عن ابن مسعود قال خرج يونس من بطن الحوت كهيئة فرخ ليس عليه ريش فاستظل بالكبش من الشمس (وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون) قيل إن الله سبحانه أرسله إلى أهل نينوى من أرض الموصل عن قتادة وكانت رسالته هذه بعد ما نبذ الحوت عن ابن عباس فعلى هذا يجوز أن يكون أرسل إلى قوم بعد قوم ويجوز أن يكون أرسل إلى الأولين بشرية فآمنوا بها وقيل في معنى أو من قوله أو يزيدون وجوه أحدها * أنه على طريق الإيهام على المخاطبين كأنه قال أرسلناه إلى إحدى المدن * وثانيها * أن أو تخيير كأن الرائي خير بين أن يقول هم مائة ألف أو يزيدون عن سيويه والمعنى أنهم كانوا عدداً لو نظر إليهم الناظر لقال هم مائة ألف أو يزيدون * وثالثها * أن أو بمعنى الواو كأنه قال ويزيدون عن بعض الكوفيين وقال بعضهم معناه بل يزيدون وهذا القولان الأخيران غير مرضيين عند المحققين وأجود الأقوال الثاني واختلف في الزيادة في مائة ألف كما هي قليل عثرون ألفاً عن ابن عباس ومقاتل وقيل بضع وثلاثون ألفاً عن الحسن والريبع وقيل سبعون ألفاً عن مقاتل ابن حيان (فآمنوا فتعجبوا إلى حين) حكى سبحانه عنهم أنهم آمنوا بالله وراجوا الثوبة فكشف عنهم العذاب ومعهم بالمنافع والذلت إلى القضاء آتاهم

قوله تعالى (١٤٩) فاستفتهم أنريك البنات ولهم النون (١٥٠) أم خلقنا المنيكة إنانا ونم شاهدون (١٥١) ألا إنهم من لفكهم ليقولون (١٥٢) ولقد آله وإنهم لكاذبون (١٥٣) أصطفى البنات على البنين (١٥٤) ما لكم كيف تحكمون (١٥٥) أفلا تذكرون (١٥٦) أم لكم سلطان مبين (١٥٧) فأنزينا كتابكم إن كنتم صادقين (١٥٨) وجعلوا بينه وبين الجنة تسباً ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون (١٥٩) سبحانه الله عما يصفون (١٦٠) إلا عباد الله المخلصين اثنتا عشرة آية

-(القراءة)-

قرأ أبو جعفر ونافع برواية أساعيل وورش من طريق الأصمغاني لكاذبون اصطفى البنات بالوصل والابتداء اصطفى بكسر المزة والباقرن اصطفى بفتح المزة وكذلك ورش من طريق البخاري

* الحجة *

قال أبو علي الوجه المعز على وجه التفرع لهم بذلك والتوبيخ ويقويه قوله تعالى أم اتخذ مما يجال بنات وقوله أم له البنات ولكم النون أنكم الذكر وله الأنثى فكان هذه الموضع كلها استغناء كذلك قوله أصطفى

النبات ووجه التسمية الاخرى انه على وجه الخير كأنه اصطفى النبات فيما يقولون كقوله ذق إنك أنت العزيز الكريم أي عند نفسك وفيما كنت تقوله وتذهب اليه ويجوز ان يكون اصطفى النبات بدلا من قوله ولد الله لأن ولادة النبات وانما ذنن اصطفاؤهم فيصير اصطفى بدلا من المبال الماضي كما كان قوله بضاعف له المذاب بدلا من قوله باق أنا ما ويجوز ان يكون اصطفى النبات تسييرا لكذبهم في قوله ولهم لكاذبون كما ان قوله لهم مقترنة تفسير للودع ويجوز ان يكون متعلقا بالقول على انه أريد حرف العطف فلم يذكر واستغني بما في الجملة الثانية من الاتصال بالاولى عن حرف العطف كقوله سيقولون ثلاثة رايهم كلبهم ونحو ذلك

المعنى

ثم عاد الكلام إلى الدلالة على شر كي العرب فقال سبحانه (فاستفتهم) أي سألهم وأطلب الحكم منهم في هذه القصة (أرأيكم النبات ولهم البتون) أي كيف اختلفتم النبات إلى الله تعالى واختلتم له أنفسكم البتون وكانوا يقولون إن الملائكة نبات الله على وجه الاصطفاء لا على وجه الولادة (أم خلقنا الملائكة إنا أنا) معناه بل خلقنا الملائكة إنا أنا (وهم شاهدون) أي حاضرون خلقنا إياهم أي كيف جعلوهم إنا أنا ولم يشهدوا خلقهم ثم أخبر عن كذبهم فقال (إلا أنهم من افكهم ليقولون ولد الله) حين زعموا ان الملائكة نبات الله تعالى (ولهم لكاذبون في قولهم) (اصطفى النبات على البتون) دخلت همزة الاستفهام على همزة الوصل فسقطت همزة الوصل ومثله قول ذي الرمة

استحدثت الركب من اشياعهم خيرا أم راجع القلب من اطرابه طرب

والله كيف يختار الله سبحانه الأذن على الأعلى مع كونه مالكا حكما ثم ويخبرهم (فقال مالكم كيف تحكمون) الله بالنبات ولأنفسكم بالبتون (أفلا تدكرون) أي أفلا تلاحظون فتتبعون عن مثل هذا القول (أم لكم سلطان مبين) أي حجة بينة في ما تقولون وتدعون وهذا كله انكار في صورة الاستفهام (فأتوا بكتاباتكم ان كنتم صادقين) (المعنى فأتوا بكتاباتكم الذي لكم فيه الحجة ان كنتم صادقين في قولكم والمراد انه دليل لكم على ما تقولونه من جهة العقل لا من جهة السمع (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) اختلف في معناه على أقوال **﴿**احدها **﴾** ان المراد به قول الزنادقة ان الله وإبليس اخوان وإن الله تعالى خلق النور والخير والحيوان النافع وإبليس خلق الظلمة والشر والحيوان الضار عن الكلبي وعطية **﴿**وثانيها **﴾** انه قول المشركين ان الملائكة نبات الله وسعى الملائكة جنة لاستثمارهم عن القيون عن مجاهد وقطادة والجباي **﴿** وثالثها **﴾** أنهم قالوا صارع الله الجن فعندت الملائكة تعالى الله عن قولهم **﴿** ورابعها **﴾** أنهم اشر كروا الشيطان في عبادة الله تعالى فذلك هو النسب الذي جعلوه بينه وبين الجنة عن الحسن (ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون) أي علمت الملائكة ان هؤلاء الذين قالوا هذا القول محضرون للمذاب يوم القيامة عن السدي وقيل معناه قد علمت الجنة وهم الجن الذين دعواهم انهم محضرون المذاب ببدعائهم الى هذا القول (سبحان عما يصفون) نزه سبحانه نفسه عما وصفوه به وأخافوه اليه (إلا عباد الله المخلصين) استثنى عباده المخلصين من جملة الكفار القائلين فيه ما لا يليق به

قوله تعالى (١٦١) فَإِنْ كُفِرْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ (١٦٢) مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِقَاتِلِينَ (١٣٦) إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ (١٦٤) وَمَا مِنْ إِلَهٍ مِثْلَ مَا تَعْبُدُونَ (١٦٥) وَإِنَّا لَنَعْنُ الصَّافُونَ (١٦٦) وَإِنَّا لَنَعْنُ الْمُسِيحُونَ (١٦٧) وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُوا (١٦٨) لَوْ أَنَّ عِدَّتَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ (١٦٩) لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١٧٠) فَكُفِّرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ عشر آيات

(القراءة)

في الشواذ قراءة الحسن صائب الجسيم بضم اللام

(الحجة)

قال ابن جنني كان الشيخ ابو علي يجعله على انه حذف لام صال تخفيفا واعرب اللام بالتضم كما حذفت لام البالية من قولهم ما باليت به تالة وذبح قطرب إلى انه صال اي صالون فحذف التون للزيادة والواو للالتقاء الساكنين وحمل على معنى من لأنه جمع كقوله ومنهم من يستمعون اليك وقال هذا حسن عندي وقول ابني علي مأخوذ به

(اللغة)

الثاني الداعي إلى الضلال بتزيينه وأصل الفتنة من قولهم نفتت الذهب بالنار إذا أخرجه إلى حال الغلام الصافي للالام النار المحترق بها والمصطلح المستدعي بالنار ومنه الصلاة للزوم الدعاء فيها والمصلي الذي يجيب بعد السابق الزومه أثره

= (المعنى) =

ثم خاطب سبحانه الكفار بأن قال لهم (فلو كنتم وما تمبدون) وموضع ما نصب عطفًا على الكفار والمبهم والمعنى أنكم يا معشر الكفار والذي تمبدون (ما أتم عليه فائتين إلا من هو صال الجسيم) الماء في عليه إلى ماذا يعود فيه قولان ﴿ أحدهما ﴾ انه يعود إلى ما تمبدون والتقدير أنكم وما تمبدونه ما أتم فائتين على عبادته أحدًا إلا من يعلى الجسيم ويحترق بها بسوء اختياره وقيل معناه ما أتم بمشيل أحدًا اي لا تقدرين على اضلال أحدًا لا من سبق في علم الله تعالى أن سيكفر بالله تعالى ويعلى الجسيم ﴿ والآخر ﴾ أن الضمير في عليه يعود إلى الله تعالى والتقدير ما أتم على الله وعلى دينه بمشيل أحدًا الا من هو صال الجسيم باختياره وهذا كما يقال لا يهلك على الله هالك وفلان يرس على فلان ويحسر على فلان (وما مدًا الا له مقام معلوم) هذا قول جبرائيل النبي ﷺ وقيل انه قول الملائكة وفيه مضمرة اي وما منا مشر الملائكة كذلك الا له مقام معلوم سبيل السماوات بعيد الله فيه وقيل معناه انه لا يتجاوز ما امر به ورتب له كما لا يتجاوز صاحب المقام مقامه الذي حد له فكيف يجوز ان يعبد من بهذه الصفة وهو عبد مريبوب (وانا لنحن الصائون) حول العرش ننظر الأمر والنهي من الله تعالى وقيل القائلون صوفًا في الصلاة قال الكلبي صفوف الملائكة في السماء كصفوف أهل الدنيا في الأرض وقال الجاهلي صائون بفتحها في الهواء للعبادة والتسبيح (وانا لنحن المسبحون) اي المصلون والمتموهون الرب عما لا يليق به ومنه قوله فرغت من سبحي أي من صلاتي وذلك لما في الصلاة من تسبيح الله تعالى وتمجيده والمسبحون القائلون سبحان الله على وجه التنظيم لله (وان كانوا ليقولون) ان هذه هي المخففة من الثقلية الا ترى ان اللام قد لزم غيرها والمعنى وان هو لا الكفار يعني أهل مكة كانوا يقولون (لو ان عبدنا ذكرنا) اي كتابا (من الأولين) اي من كتب الأولين التي اتوا على انبيائه وقيل ذكرنا اي علمنا من الأولين الذين تقدمونا وما فعل الله بهم فسحى العلم ذكرنا لأن الذكر من اسباب العلم (لكننا عباد الله المخلصين) الذين يخلصون العبادة لله تعالى فعملوا العبد في امتناعهم من الإيمان انهم لا يعرفون اخبار من تقدمهم وهل حصلوا في الجنة أو نار (فكفروا به) سبوا الكلام حذف تقديره فلما أتام الكتاب وهو التران كفروا به (فسوف يملون) عاقبة كفرهم وهذا تهديد لهم قوله تعالى (١٧١) وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧٢) إِنْهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٨٣) وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْقَالِيُونَ (١٧٤) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ (١٧٥) وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ

يُصِرُّونَ (١٧٦) أَفَعِدْنَا يَسْتَعْجِلُونَ (١٧٧) فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ (١٧٨) وَتَوَلَّى عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ (١٧٩) وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُصِرُّونَ (١٨٠) مِجَنَاتِ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ (١٨١) وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ (١٨٢) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

اثنتا عشرة آية

المعنى

ثم اقسام سبحانه فقال (ولقد سبقت كتبنا لمعادنا المرسلين) اي سبق الوعد منا لمعادنا الذين يشتمون الى الخلق (انهم لهم المنصورون) في الدنيا والآخرة على الاعداء بالظفر والقلبة وبالجمع المظاهرة وقيل معناه سبقت كتبنا لهم بالسعادة ثم اجدوا فقال انهم اي ابنت المرسلين لهم المنصورون واللام للتأكيد وهم فصل وقيل عسى بالكلمة قوله كتب الله لا ظنن أنا ورسلي الآية وسميت جملة من الكلام بأنها كلمة لانقاذ بعض معانيه ببعض حتى صار ههنا واحدا وقصة واحدة كالشيء الواحد قال الحسن المراد بالآية نصرتهم في الحرب فلم ينه لم يقتل نبي من الأنبياء قط في الحرب وإنما قتل من قتل منهم غيلة او على وجه آخر في غير الحرب وإن مات نبي قبل النصر أو قتل فقد أجرى الله تعالى المائدة بأن ينصر قومه من بعده فيكون في نصره قومه نصره لقد تحقق قوله انهم لهم المنصورون وقال السدي المراد بالآية النصر بالحجة (وإن جندنا لهم الغالبون) أضاف المؤمنين إلى نفسه ووصفهم بأنهم جنده تشريفا وتوثيقا بذكرهم حيث قاموا بنصرة دينه وقيل معناه ان رسلنا هم المنصورون لأنهم جندنا وإن جندنا هم الغالبون يهزمون الكفار بالحجة تارة وبالقول أخرى ثم قال لنبية ^{والتنبيه} (فنزل عنهم) اية اعرض عن هؤلاء الكفار (حتى حين) اي إلى وقت تأمرك فيه بقتالهم يعني يوم بدر عن مجاهد والسدي وقيل إلى يوم الموت عن ابن عباس وقناة وقيل إلى يوم القيامة وقيل إلى انقضاء مدة الإمهال (وأبصرهم فسوف يصبرون) اي انظرهم وابصر ما أصبحوا من أمر الله فسوف يرون العذاب عن ابن زيد وقيل وابصرهم إذا نزل بهم العذاب فسوف يصبرون وقيل وابصر حاتم بقلبك فسوف يصبرون ذلك في القيامة معانية وفي هذا الخبر بالنسبة لأنه وعد نبيه ^{والتنبيه} بالنصر والظفر فوافق للخبر الخبر وكأنهم قالوا متى هذا العذاب فأنزل الله (أفعدنا يستعجلون) اي يطلبون تمجيد عذابنا (فلم إذا نزل بساحتهم) اي إذا نزل العذاب بأنفسهم دورهم كما يستعجلون (فساء صباح المنذرين) اي فئس الصباح صباح من خوف وحذر فلم يحذر ولم يخف والساحة ناء الدار وفضاها الواسع فالمراد ان العذاب لمقطعه لاسبغها الا الساحة ذات القضاء الواسع وقيل نزل بساحتهم اي بدارهم عن السدي وكانت العرب تقاضى اعداءها بالغارات صباحا فخرج الكلام على عادتهم ولأن الله سبحانه أجرى المائدة بتعذيب الامم وقت الصباح كما قال ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب (وقول عنهم حتى حين وابصر فسوف يصبرون) مضى تفسيره وإنما كرر ما سبق للتأكيد وقيل لأن المراد بأحد ما عذاب الدنيا او بالآخر عذاب الآخرة اي فكأن على بصيرة من أمرك فسوف يكونون على بصيرة من أمرهم حين لا يفهم ثم نزه سبحانه نفسه عن وصفهم وبهتهم فقال (سبحانه ربك رب العزة عما يصفون) اي تنزيها لربك مالك العزة بمن من يشاء من الأنبياء والأولياء لا يملك احد اعزاز احد سواه سبحانه عما يصفونه بما لا يليق به من الصفات وهو قوله بالتخاذ والولاد واتخاذ الشريك (وسلام على المرسلين) اي سلامة وأمان لم من ان ينصر عليهم اعداؤهم وقيل هو خبر معناه امر اي سلموا عليهم كلهم لا تفرقوا بينهم (والحمد لله رب العالمين) اي احمدا الله الذي هو مالك العالمين وخالقهم والمعلم عليهم واخلاقوا لهثناء والحمد ولا تشركوا به احدا فلم النعم كلها منه وروى الاصبغ بن نباتة

عن علي (ع) وقد روي أيضاً مرفوعاً إلى النبي ﷺ قال من اراد ان يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة لم يكن آخر كلامه في مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

سورة ص مكية

❖ عدد آياتها ❖

هي ثمان وثمانون آية كوفي وشت حجازي بصري شامي وخمس في عدد ايوب بن المتوكل وحده

❖ اختلافها ❖

ثلاث آيات ذي الذكر كوفي وغواص غير البصري والحق اقول كوفي وبصري وفي رواية الملقى عن الجحدري وتركا ايوب وهو يوافق الجحدري إلا في هذا الحرف

❖ فضيلتها ❖

ابن بكب عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة ص أعطي من الأجر بوزن كل جبل سخره الله لداود حسنات وعصمه الله أبصر على ذنب صغيراً أو كبيراً وروي العياشي بإسناده عن ابي جعفر (ع) قال من قرأ سورة ص في ليلة الجمعة أعطي من خير الدنيا والآخرة ما لم يعط أحد من الناس إلا اني مرسل أو ملك مقرب وادخله الله الجنة وكل من أحب من أهل بيته حتى خادمه الذي يخدمه وان كان ليس في حشد عياله ولا في حد من يشفع له وامنه الله يوم الفرع الأكبر

❖ تفسيرها ❖

لما ختم الله سبحانه سورة الصافات بذكر القرآن والرسول وانكار الكفار لما دعاهم إليه افتتح هذه السورة بالقرآن ذي الذكر والرد على الكفار ايضاً فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) ص وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ (٢) بَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فِي
عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ (٣) كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَ ذَاوَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ (٤) وَعَجِبُوا
أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ (٥) أَجْعَلِ الْآلِئَةَ إِلَهاً وَاحِداً إِنَّ
هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ خمس آيات

❖ القراءة ❖

في الشواذ قراءة ابي بن كعب والحسن وابن ابي اسحاق صاد بكسر اللام وقراءة التثني صاد بفتح الدال والقراءة بالوقف وهو الصحيح لأن حروف الهجاء يوقف عليها وقراءة عيسى بن عمر وابي عبد الرحمن السلمي عجاب بتشديد الجيم

﴿الحجة﴾

من كسر فلاجتماع الساكنين أو لأنه جعله من المصاداة وهي المعارضة أي عارض القرآن بمالك ومن فتح فلان الفتحة أخف من الكسرة ويجوز أن يكون من فتح جبل الصاد علماً للسورة فلم يصرفه والمعجب بالتشديد هو المفرط في المعجب يقال شيء عجيب ثم عجاب بالتخفيف ثم عجاب بالتشديد كما قالوا رجل وضي ووضاء والتشدوا

والمرء يلحقه بفتيان الندى خلق الكريم وليس بالوضاء وقال آخر

جاؤوا بصيد عجب من المعجب انزق العينين طوال الذئب

﴿الفة﴾

الشقاق والمشاقة الخلاف وأصله أن يصير كل واحد من الفريقين في شق أي في جانب ومنه يقال شق فلان العصا إذا خالف والمتأخر ناص ينوص وهو التأخر ناص ينوص إذا تأخر وباص ييوص بالباء إذا تقدم قال امرؤ القيس

أمن ذكر ليلى إن تأتكتنوص فتقص عنها خطوة وتبوص

﴿الاعراب﴾

اختلف في جواب القسم على وجوه ﴿أحدها﴾ أن جوابه محذوف فكأنه قال والقرآن ذي الذكر لقد جاء الحق وظاهر الأمر لأن حذف الجواب في مثل هذا البلغ فإن ذكر الجواب بقصر المعنى على وجه والحذف يصرف إلى كل وجه فيعم ﴿والثاني﴾ أن جوابه ص فإن مناه صدق أقسم سبحانه بالقرآن أن عبداً قد صدق والله فضل والله ﴿والثالث﴾ أن الجواب مما كفى منه قوله كم أهلكنا وقيل ما كفى منه بل الذهن كفروا فكأنه قال والقرآن ذي الذكر ما الأمر كما قالوا وأحدهما عن الفراء والآخر عن قتادة ﴿والرابع﴾ أن جوابه كم أهلكنا والتقدير لكم أهلكنا فلما طال الكلام حذف اللام ومثله قد افلح من زكاهما والتقدير لقد افلح عن الفراء وهذا غلط لأن اللام لا تدخل على المفعول وكم مفعول ﴿والخامس﴾ أن الجواب في آخر السورة أن ذلك الحق تقاصد أهل النار إلا أنه بعد من أول الكلام عن الكسائي ولات حين مناص فيه قولان ﴿أحدهما﴾ أن التاء متصلة بلا وانها بمنزلة ليس قال الزجاج ويجوز ولات حين مناص في الفة فأما النصب فلي أن المعنى ليس الوقت حين مناص والرفع على أن يجعل حين اسم ليس ويضمر انخير والمعنى ليس حين ملجأ لنا والوقف عليها لات بالياء والكسائي يقف بالهاء لاه والأول أصح لأن هذه التاء نظيرة التاء في الفعل نحو ذهبت وفي الحرف نحو رأيت زيدا ثم عمراً فإنها دخلت في الموضعين على ما لا يعرب ولا هو في طريق الإساءة وقال الاخفش أن لات حين مثل لا رجل في الدار ودخلت أثناء في التأنيث قال الشاعر

تذكر حب ليلى لات حيناً وأضحى الشيب قد قطع القريناً

﴿والقول الآخر﴾ أن التاء متصلة بحين كما قال الشاعر

المطافين تحين ما من عاطف
وقد أجازوا الجربلات واتشدوا لآبي زيد
المطافين صلحنا ولات اوان
فأجبتا ان ليس حين بقاء
قال الزجاج والذي اتشدناه ابو العباس المبرد بالرفع وقد روي بالكسر
﴿ النزول ﴾

قال المفسرون ان اشراف قريش وهم خمسة وعشرون منهم الوليد بن المغيرة وهو اكبرهم وابو جهل
وابي وامية ابنا خلف وعتيبة وشيبة ابنا ربيعة والنضر بن الحارث اتوا ابا طالب وقالوا انت شيخنا وكبيرنا
وقد اتيناك لتعضي بيننا وبين ابن اخيك فإنه سقنا احلامنا وشتم آلهتنا فدها ابو طالب رسول الله ﷺ
وقال يا ابن اخي هو لا . قومك يسألونك قال ماذا يسألونني قالوا دهنا وآلمتنا فدهك ولم آلمك فقال ﷺ
اتعطيني كلمة واحدة تكون بها العرب والعجم قتال ابو جهل لله ابوك تعطيك ذلك عشر امثاله فقال قولوا
لا إله إلا الله قاموا وقالوا أجل الآلهة إلهنا واحدا فنزلت هذه الآيات وروي ان النبي ﷺ استعبر
ثم قال يا عم والله لو وضعت الشمس في يميني والقمر في شالي ما تركت هذا القول حتى انفسه أو أقبل
دونه فقال له ابو طالب امض لأمرك فوالله لا أخذك أبدا

﴿ المعنى ﴾

(ص) اختلفوا في معناه ف قيل هو اسم للسورة وقيل غير ذلك على ما ذكرناه في أول البقرة وقال ابن
عباس هو اسم من اسماء الله تعالى أقسم به وروي ذلك عن الصادق «ع» وقال الضحاك معناه صدق وقال
قتادة هو اسم من اسماء القرآن فعلى هذا يجوز ان يكون موضعه نصبا على تهديد حذف حرف القسم ويجوز
ان يكون رضا على تقدير هذه صا في مذهب من جعله اسما للسورة (والقرآن ذي الذكر) أي ذب
الشرف عن ابن عباس يوضحه قوله وأنه لذكر لك ولقومك وقيل معناه ذي البيان الذي يهدي إلى الحق
ويهدي إلى الرشد لأن فيه ذكر الأدلة التي إذا افكر فيها العاقل عرف الحق عقلا وشرا وقيل ذي
التذكر لكم عن قتادة وقيل فيه ذكر الله وتوحيده واسماؤه الحسنی وصفاته العلى وذكر الانبياء وأخبار الامم
وذكر البعث والنشور وذكر الأحكام وما يحتاج اليه المكلف من الأحكام عن الجبائي ويؤيده قوله ما فرطنا
في الكتاب من شيء (بل الذين كفروا) من أهل مكة (في عزة) أي في تكبر عن قبول الحق وحجة
جاهلية عن قتادة وبدل عليه قوله أخذته العزة بالإثم وقيل في ملكة واقتصاد وقوة يدسكين الله أيامهم
(وشقاق) أي عداوة وعصيان ومخالفة لأنهم بأنفوس عن متابعتك ويطوبون مخالفتك ثم فوجهم سبحانه
فقال (كم اهلكنا من قبلهم من قرن) بكذبهم الرسل (فنادوا) عند وقوع الهلاك بهم بالاستغاثة (ولات
حين مناص) أي ليس الوقت حين منجى ولا فوت وقيل لات حين نداء ينجي قال قتادة نادى القوم على
غير حين النداء (وعجبوا ان جاءهم منذر منهم) أي جاءهم رسول من أنفسهم من جهة الله تعالى
يخبرهم بالمصير وينذرهم النار (قال الكافرون هذا ساحر كذاب) حين يزعم انه رسول الله (أجمل
الآلهة إلهنا واحدا) هذا استفهام انكار وتعجب وذلك ان النبي ﷺ ابطال عبادة ما كانوا يعبدهون من
الآلهة مع الله ودعاهم إلى عبادة الله وحده فمجبوا من ذلك وقالوا كيف جعل لنا إلهنا واحدا بعد ما كنا

نمد آله (ان هذا) الذي بقوله محمد من ان الآله واحد (لشي عجب) لا امر عجب مفرد في العجب
قوله تعالى (٦) وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَشُوا وَأَصْبَرُوا عَلَى الْكَيْدِ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ
(٧) مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آلِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ (٨) أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ
بَيْنِنَا لَنْ نَحْمُكَ فِي ذَلِكَ مِنْ ذِكْرِي بَلْ نَأْذِقُوا عَذَابَ (٩) أَمْ عِنْدَكُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ
الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ (١٠) أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ

خمس آيات

❖ اللغة ❖

الانطلاق الذهاب بسهولة ومنه طلاقة الوجه والخلق والاختلاق والفري والافتراء متقارب والارتقاء
الصعود من سفلى إلى علو درجة قال

لو لم يجد سلما ما كان مرتقيا والمرقعي والذي رقاها سيان
الاسباب جمع سبب والسبب ما يوصل به إلى المطلوب وانساب السواوت أبوابها قال زهير
ومن هاب اسباب المنايا يتلته ولو دام اسباب السها بسلم
والفرق بين السبب والملة في عرف المتكلمين ان السبب ما يوجب ذاتا والملة ما يوجب صفة

❖ الاعراب ❖

ان امشوا ان هذه هي التي تسمى المفسرة بمعنى أي امشوا قال الزجاج ويجوز ان يكون تقديره بان
امشوا أي بهذا القول

❖ المعنى ❖

(وانطلق الملائمة) هذا تمام الحكاية عن الكفار الذين تقدم ذكرهم أي وانطلق الاشراف
منهم (ان امشوا) أي يقول بعضهم لبعض امشوا (واصبروا على الكيد) يعني انهم خرجوا من مجلسهم
الذي كانوا فيه عند أبي طالب وهم يقولون اثبتوا على عبادة آلكنكم واصبروا على دينكم وتحمّلوا المشاق لأجله
وقبل ان القائل لذلك حجة بن ابي معيط (ان هذا) الذي نراه من زيادة اصحاب محمد (لشي يراد) أي
أمر يراد بنا وقيل معناه ان هذا فساد في الأرض وعن قريب ينزل به الهلاك وتتخلص منه وقيل ان
هذا الأمر يراد بنا من زوال نعمة أو نزول شدة لأنهم كانوا يستندون في الاعتصام انهم لو تركوا عبادتها
أصابهم القحط والشدة ثم حكى عنهم أيضا بأنهم قالوا (ما سمعنا بهذا) الذي يدعوننا إليه محمد من التوحيد
وخلع الانداد من دون الله (في الملة الآخرة) يمتون في النصرانية لأنها آخر الملل عن ابن عباس قال ان
النصارى لا يوجدون لأنهم يقولون ثلاث ثلاثة وقيل يمتون ملة قريش أي في ملة زماننا هذا من مجاهد
وقتادة وقيل معناه ما سمعنا بأن هذا يكون في آخر الزمان عن الحسن (ان هذا) أي ما هذا الذي يقول
محمد (إلا اختلاق) أي تقمص وكذب واقتمال ثم أنكروا تخصيص الله إياه بالقرآن والنبوّة بأن قالوا
(أنزل عليه الذكر من بيننا) أي كيف أنزل على محمد القرآن من بيننا وليس بأكثر منا ولا بأعظم

شرفاً فقال سبحانه (بل هم في شك من ذكرى) أي ليس يحملهم على هذا القول إلا الشك في الذكر الذي أنزلته على رسولي (بل لما يذوقوا عذاب) وهذا تهديد لهم والمعنى انهم سيذوقونه ثم اجابهم عن انكارهم نبوته بقوله (أم عندهم خزائن رحمة ربك) يقول أبأيديهم مفاتيح الذبوة والرسالة فيضموها حيث شاؤوا أي انها ليست بأيديهم ولكنها بيد (العزيز) في ملكه (الوهاب) كثير الهبات والعطايا على حسب المصالح فيختار للنبوة من يشاء من عباده ونظيره قوله ولقد اخترناهم على علم على العالمين (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) فيتمها لهم ان ينصروا الله من مراده (فليرتقوا) أي إن ادعوا ذلك فليصمدوا (في الاسباب) أي في ابواب السماء وطرقها عن مجاهد وقناة وقيل الاسباب الحيل أي فليخفوا في اسباب توصلهم إلى السموات لياتوا بالوحي إلى من اختاروا

قوله تعالى (١١) جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب (١٢) كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الاوتاد (١٣) ونمود و قوم لوط واصحاب النكة او تلك الاحزاب (١٤) إن كل إلا كذب الرسل فحق عقاب (١٥) وما ينظر هؤلاء إلا صيحة واحدة ما لها من فواتي خمس آيات

❖ القراءة ❖

قرأ أهل الكوفة غير عاصم من فوق بضم الفاء والبايوت بفتحها

❖ الحجة ❖

وهما لغتان مثل قصاص الشعر وقصاصه وجام المكوك وجامه وهو من الافاق وما بين الرضبتين فوق وقيل بينهما فرق فبالفتح يكون بمعنى الراحة وبالضم بمعنى الملهة والانتظار عن ابي عبيدة والفراء

— « الفة » —

هنالك إشارة إلى المكان البعيد وهناك بين البعيد والقريب وهما القريب ومثله ذاوذاك وذلك والاحزاب جمع حزب وهو الجماعة التي تجتمع من كل اوب وقال الزجاج ما لها من فوات أي رجوع وفوات الناقة مشتق من الرجوع ايضاً لأنه يعود الابن إلى الضرع بين الحلبتين وافاق من مرضه أي رجع إلى الصحة

❖ الاعراب ❖

ما مزبدة في قوله جند ما مثلاً في قول الاعشى

فاذها ما اليك اذكر كي الحلم عدائي عن هيجم اشقائي

وجند مبتدأ وهنالك صفة له أي جند ثابت هنالك . ومهزوم خبر مبتدأ ويجوز ان يكون هنالك ظرفاً لمهزوم أي جند مهزوم في ذلك الموضع . كذبت قبلهم قوم نوح ويجوز ان يقف على قوله نوح ويكون عاد مبتدأ ما بعده مطوف عليه ويكون اولئك الاحزاب خبراً عن الجميع ويجوز ان يكون الخبر قوله ان كل إلا كذب الرسل ويجوز ان يكون اولئك الاحزاب ابتداء ويقف على قوم لوط

— (المعنى) —

ثم اخبر سبحانه عن الكفار انهم سيهزمون بيذر فقال (جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب) قال

قنادة اخبر الله سبحانه وهو بمكة انه سيهرم جند المشركين فجاء تأويلها يوم بدر وهناك اشارة إلى بدر ومصارعهم بها اي هؤلاء الذين يقولون هذا القول جند مهزومون مغلوبون من جملة الكفار الذين تحزبوا على الانبياء وانت منصور عليهم مظفر غالب وقيل هم احزاب الذين حاربوا نبينا ﷺ يوم الخندق ووجه اتصاله بما قبله ان المعنى كيف يرتقون إلى السماء وهم فرق من قبائل شتى مهزومون (كذبت قبلهم) أي قبل هؤلاء الكفار (قوم نوح وعاد وفرعون ذو الاوتاد) وقيل في معناه اقوال «احدها» انه كانت له ملاعب من اوتاد يلعب له عليها عن ابن عباس وقنادة وعطا «والثاني» انه كان يعذب الناس بالأوتاد وذلك انه إذا غضب على احد وتديبه ورجليه ورأسه على الأرض عن السدي والربيع بن انس ومقاتل والكلبي «والثالث» ان معناه ذو البنيان والبنيان اوتاد عن الضحاك «والرابع» ان المعنى ذو الجنود والجموع الكثيرة بمعنى انهم يشدون ملكه ويقوون امره كما يقوي الوثدالشي عن الجاني والثقيبي والعرب تقول هو في عز ثابت الاوتاد والاصل فيه ان ييومهم اغاثت بالأوتاد قال الاسود بن يفر

وقد غنوا فيها بأنعم عيشة في ظل ملك ثابت الاوتاد

والخامس ﷺ انه سمي ذو الاوتاد لكثرة جيوشه السائرة في الارض وكثرة اوتاد خيامهم فمير بكثرة الاوتاد عن كثرة الاجناد (وثمود) يعني قوم صالح (وقوم لوط واصحاب الثيكة) وهم قوم شبيب (او تلك الاحزاب) لا ذكر سبحانه هؤلاء المكذبين اعلنا أن مشركي قريش حزب من هؤلاء الاحزاب ومعناه هم الاحزاب حقا اي احزاب الشيطان كما يقال هم هم قال

وان الذي حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد

(وان كل إلا كذب الرسل) اي ما كل حزب منهم إلا كذب الرسل (فحق عقاب) اي فوجب عليهم عقابي بتكذيبهم رسلي (وما ينظر) اي وما ينتظر (هؤلاء) يعني كفار مكة (إلا صبيحة واحدة) وهي النخعة الاولى في العصور (مالها من فواق) اي لا يكون لتلك الصبيحة افاقة بالرجوع إلى الدنيا عن قنادة والسدي والمراد ان عقوبة امة محمد ﷺ بمذاب الاستئصال مؤخرة إلى يوم القيامة وعقوبة سائر الأمم معجلة في الدنيا كما قال بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر قال الفراء إذا ارتضعت البهيمة امها ثم تركها حتى تنزل لتلك الافاق والفواق ثم قيل لكل راحة وانظار للاستراحة فواق وقيل معناه مالها مشوية اي صرف ورد عن الضحاك وقيل ما لها من فتور كما يفتر المريض عن ابن زيد

قوله تعالى (١٦) وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنَآ قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ (١٧) إِصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَدْكُرْ عَبْدًا دَاوُدَ إِلَّا يَدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ (١٨) إِنَّا سَافِرُونَ الْجِبَالِ مَعَهُ يُسَيِّسُ بِالْأَشْيَاءِ وَالْإِشْرَاقِ (١٩) وَالطَّبَرِ مَحْشُورَةً كُلُّ لَهُ أَوَّابٌ (٢٠) وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ

خمس آيات

ﷺ الآية

القط الكتاب قال الاعشى

ولا الملك النعمان يوم لقيته

بنعمته يعطي القنوط ويأقن

أي كتب الجواز واشتقاقها من القط وهو القطع لأنها تقطع النسيب لكل واحد بما كتب فيها والقط النسيب أيضا قال أبو عبيدة والقط الحساب وفي الأثر أن عمر وزيدا كانا لا يريان بيع القطوط بأسا إذا خرجت والفقهاء لا يميزونه وهي الجواز والأزاق وقولهم ما رأيته قط أي قطع الدهر الذي مضى

❦ المعنى ❦

(وقالوا) يعني هؤلاء الكفار الذين وصغهم (ربنا عجل لنا قطنا) أي قدم لنا نصيبا من العذاب (قبل يوم الحساب) قالوه على وجه الاستعزاء بخبر الله عز وجل عن ابن عباس ومجاهد وقادة وقيل معناه أربنا حفظنا من النعم في الجنة حتى نؤمن عن السدي وسعيد بن جبير وقيل لما نزل وأما من أوتي كتابه يمينه وأما من أوتي كتابه بشماله قالت قریش زعمت يا محمد أني نوتى كتابنا بشمالنا فجب لنا كتبنا التي نقرؤها في الآخرة استعزاء منهم بهذا الوعيد وتكديبا به عن أبي العالية والكلبي ومقاتل فقال الله سبحانه لنبيه ﷺ (اصبر) يا محمد أي احبس نفسك (على ما يقولون) من تكذيبك فإن وبال ذلك يعود عليهم (واذا كر عبدنا داود ذا الأيد) أي ذا القوة على البادة عن ابن عباس ومجاهد وذكر أنه يقوم نصف الليل ويعوم نصف الدهر كان يصوم يوما ويفطر يوما وذلك أشد الصوم وقيل ذا القوة على الاعتناء وقهرهم وذلك لأنه رمى بخبر من مقلعه صدر رجل فأنقذه من ظهره فأصاب آخر قتلته وقيل معناه ذا التمكن العظيم والنعم العظيمة وذلك أنه كان يبيت كل ليلة حول عرابه الوف كثيرة من الرجال (إله أواب) أي تواب راجع عن كل ما يكره الله تعالى إلى كل ما يحب من آب يورث إذا رجع عن مجاهد وابن زيد وقيل مسبح عن سعيد ابن جبير وقيل مطيع عن ابن عباس (اناسرنا الجبال منه يسبحن) الله إذا يسبح ويحتمل أن يكون الله سبحانه خلق في الجبال التسبيح ويمكن أن يكون بني فيها بنية يأتي فيها التسبيح (بالشي والاشراق) أي بالرواح والصبح (الطير) أي وسفرنا الطير (محشورة) أي مجموعة إليه تسبح الله تعالى معه (كل) يعني كل الطير والجبال (له أواب) رجعاع إلى ما يريد مطيع له بالتسبيح معه قال الجبائي لا يجتمع أن يكون الله تعالى خلق في الطيور من المعارف ما تقوم به أمر داود (ع) وفيه قطع فيه فيما يريد منها وإن لم تكن كاملة العقل مكلفة (وشددنا ملكه) أي قويتنا ملكه بالحرس والجنود والهيبة وكثرة المدد والعدة (وأتيناها الحكمة) وهي النبوة وقيل الإحصاء في الأمور وقيل العلم بالله وشراعه عن أبي العالية والجبائي (وفصل الخطاب) يعني الشهود والإيمان وإن البينة على المدعي واليمين على من أنكر لأن خطاب المخصوم لا يتفصل ولا ينقطع إلا بهذا وهو قول الأكثرين وقيل فصل الخطاب هو العلم بالقضاء والفهم عن ابن مسعود والحسن ومقاتل وقادة وقال البخاري يميز أن يكون المراد بتسبيح الجبال معه ما أعطاه الله تعالى من حسن الصوت بقرارة الزبور فكان إذا قرأ الزبور أو رفع صوته بالتسبيح بين الجبال ردت الجبال عليه مثله من الصدى فسمى الله ذلك تسبيحا

قوله تعالى تعالى (٢١) وهل أتيتك نبؤا الخصم إذ تسوروا المحراب (٢٢) إذ دخلوا على داود ففرع منهم قالوا لا تخف خصمان بفى بعضنا على بعض فأحسكم بيننا بالعق ولا نشطط وأهذنا إلى سواء الصراط (٢٣) إن هذا أخي له تسع وتسعون نجاة وتي نجاة واحدة فقال اكفليها وعزني في الخطاب (٢٤) قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه وإن

كثيراً من الخطأ لَيَسِّرُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتْنَاهُ فَاِسْتَفْرَغَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعاً وَأَنَابَ (٧٥) ففقرنا له ذلك وإن له عندنا ثواب
وَحَسَنُ ثَوَابٍ خَمْسَ آيَاتٍ

« القراءة »

في الشواذ قراءة أبي رجا. وقادة ولا تشطط بفتح التاء وضم الطاء وقراءة الحسن والأعرج نعمة ولي نعمة بكسر النون وقراءة أبي حيوة وعزني بتخفيف الزاي وقراءة عمر بن الخطاب فتناه بتشديد التاء والنون وقراءة قتادة وأبي عمرو وفي بعض الروايات الشاذة فتناه بتخفيف النون

❦ الحجة ❦

أما قراءة ولا تشطط من شط يشط ويشط إذا بمدٍ قال عترة

شطت مزار العاشقين فاصبحت عسرا على طلابك ابنة مخرم قال ابن جني معناه بمدت عن مزار العاشقين ولما بالغ في ذكر استضراره بها خاطبها بذلك لأنه ابغض من لفظ الغيبة إلى لفظ الخطاب فقال طلابك فأما النتيجة فهي لغة في النتيجة ومثله لقوة وأمة وقوم شجعة وشجعة أي شجعان وأما عزني بالتخفيف فيمكن أن يكون أصله عزني غير أنه خفف بحذف الزاي الثانية أولاً ولي كما قالوا في مستت وظللت مست وظللت وأما قوله فتناه فأنا هو فتناه للمبالغة وأما فتناه بتخفيف النون فإن المراد بالثنية هنا المكان اللذان اختصما إليه أي اختبراه

❦ القصة ❦

الخصم هو المدي على غيره حقا من الحقوق والمنازع له فيه ويعبره عن الواحد والاثنين والجماعة بلفظ واحد لأن أصله المصدر فيقال رجل خصم ورجلان خصم ورجال خصم يقال خصمته فخصمته خصمه خصما. والتسور الاثنان من جهة السور يقال تسور فلان الدار إذا أتاها من جهة سورها. والمحارب مجلس الاشراف الذي يحارب دونه لشرف صاحبه ومنه سى المصلي عرابا وموضع القبلة عرابا واشط الرجل في حكمه إذا جار فهو مشط وشط عليه في السوم يشط شططا قال

ألا يا لقومي قد اشطت عواذلي ويزعم أن أودي يحقي باطلاي

« الإعراب »

أدخلوا بدل من قوله إذ تسوروا وقيل إن التسور في زمان غير زمان الدخول. خصمان خبر مبتدأ محذوف أي نحن خصمان. وقليل ما هم مبتدأ وقليل خبره وما زائدة ويجوز أن يكون ما بمعنى الذين وهم مبتدأ والخبر محذوف أي وقليل الذين هم كذلك

❦ المعنى ❦

لما ذكر سبحانه أنه أتى داود الحكمة وفصل الخطاب عقبه بذكر من تخاصم إليه فقال (وهل أتاك) يا محمد (نبؤ الخصم) أي هل بلغك خبرهم والمراد بالاستفهام هنا التريغيب في الاستماع والتنبية على موضع اختلافه ببعض ما كان ينبغي أن يفعله (إذ تسوروا المحارب) أي حين صعدوا إليه المحارب وأتوه من أعلى

سوره وهو مصلاه وإنما جمعهم لأنه أراد المدعي والمدعى عليه ومن معها وقد تعلق به من قال إن أقل الجمع اثناث واجب من ذلك بأنه أراد الفريقين (إذ دخلوا على داود ففرع منهم) لدخولهم عليه في غير الوقت الذي يحضر فيه الخصوم من غير الباب الذي كان يدخل الخصوم منه ولا أنهم دخلوا عليه بغير إذنه (قالوا لا تخف خصمان) أي قاتلوا للداود نحن خصمان (بنى بعضنا على بعض) فثبتنا لك تقضي بيننا وذلك قوله (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) أي ولا تجر علينا في حكمك ولا تجاوز الحق فيه بالليل لأحنا على صاحبنا (واهدنا إلى سواء الصراط) أي دلنا وارشدنا إلى وسط الطريق الذي هو طريق الحق ثم حكى سبحانه ما قاله أحد الخصمين لصاحبه بقوله (إن هذا أخي له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة) قال الخليل النعجة هي الأنثى من الضأن والبقر الوحشة والشاة الجلية والغرب تكتي عن النساء بالنعاج والظباء والشاة قال الأعشى

فريت غفلة عينه عن شاته فأصبت حبة قلبها وطعهاها

قال عنترة

يا شاة ما قنص لمن حلت له حرمت عليه وليتها لم تحرم

(قال أكفلنيها) أي ضما إلي واجلني كافها الذي يلزم نفسه القيام بها وجياستها والمعنى اعطينها وقيل معناه انزل لي عنها حتى تصير في نصيبي عن ابن عباس وابن مسعود ومجاهد (وعزي في الخطاب) أي غلبي في مخاطبة الكلام وقيل معناه أنه أن تكلم كان أبين مني وإن بطش كان أشد مني وإن دعا كان أكثر مني عن الضحاك (قال) داود (لقد ظلمك رسول نعجتك) معناه أن كان الأمر على مائدتيه لقد ظلمك برسوالة إياك بضم نعجتك (إلى نعاجه) فأضاف المصدر إلى المفعول به (وإن كثيرا من الخططاء) أي الشركاء المخاططين جمع الخطيط (ليبي بعضهم على بعض) ثم استثنى من جملة الخططاء الذين يبي بعضهم على بعض الذين آمنوا فقال (ألا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي فإنهم لا يظلم بعضهم بعضاً (وقليل ما هم) أي وقليل هم وما يزيد (وظن داود أنما فتناه) أي وعلم داود أنا اخترناه وابتليناه وقل لناشدنا عليه في التعبد عن علي بن عيسى وقيل أراد الظن المعروف الذي هو خلاف اليقين (فاستغفره) أي سأل الله سبحانه بالمغفرة والستر عليه (وخر راكماً) أي صلى لله تعالى (وأناب) إليه وقيل سقط ساجداً لله تعالى ورجع إليه وقد يبر عن السجود بالركوع قال الشاعر

فخر على وجهه راكماً وتاب إلى الله من كل ذنب

قال الحسن إنما قال وخر راكماً لأنه لا يصبر ساجداً حتى يركع وقال مجاهد مكث أربعين يوماً ساجداً لا يرفع رأسه إلا لصلاة مكتوبة يقيمها أو لحاجة لا بد منها (فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى) أي قربي وكرامة (وحسن مآب) في الجنة واختلف في استغفار داود (ع) من أي شيء كانت قبيل أنه حصل منه على سبيل الانتفاع إلى الله تعالى والخضوع له والتذلل بالمباداة والسجود كما حكى سبحانه عن إبراهيم عليه السلام (ع) بقوله والذي اطعم أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين وإما قوله فغفرنا له ذلك فاللهي أنا قبلناه منه وإتياء عليه فأخرجه على لفظ الجزاء مثل قوله يتأدعون الله وهو خادعهم وقوله الله يستهزئ بهم فلا كان المقصود من الاستغفار والثوبة القبول قيل في جوابه غفرنا وهذا قول من ينزه الأنبياء عن جميع الذنوب من الإمامية وغيرهم ومن جوز على الأنبياء الصفات قال إن استغفاره كان للذنوب صغير وقع منه ثم أتهم

اختلفوا في ذلك على وجوه **❦** احدها **❦** ان اوريا بن حيان خطب امرأة وكان أهلها أرادوا أن يزوجوها منه فبلغ داود جهلها فخطبها ايضا فزوجوها منه قدموه على اوريا فغضب داود على الحرس على الدنيا عن الجبائي **❦** وثانيها **❦** انه اخرج اوريا الى بعض ثوره فقتل فلم يجزع عليه جزع على أمثاله من جنده إذ مالت نفسه الى نكاح امرأته فغضب على ذلك بنزول الملكين **❦** وثالثها **❦** انه كان في شريته ان الرجل اذا مات وخلف امرأة فاولياؤه أحق بها الا ان يرغبوا عن التزويج بها فعينئذ يجوز لعيرهم أن يتزوج بها فلما قتل اوريا خطب داود **❦** «ع» امرأته ومنعت هبة داود وجلالته اولياءه ان يخطبوها فغضب على ذلك **❦** ورابعها **❦** ان داود كان متشاغلا بالعبادة فأناه رجل وامرأة متحاكبين اليه فنظر الى المرأة يعرفها بينها وذلك نظر مباح فالت نفسه اليها ميل الطباع ففصل بينها وعاد إلى عبادة ربه فشغله الفكر في امرها عن بعض نوافله فغضب **❦** « وخامسها » انه عرت على عجلته في الحكم قبل التثبت وكان يجب عليه حين سمع الدعوى من احد الخصمين ان يسأل الآخر عما عنده فيها ولا يحكم عليه قبل ذلك وانما أنساه التثبت في الحكم فزعه من دخولها عليه في غير وقت المأذون واما ما ذكر في القصة ان داود كان كثير الصلاة فقال بارب فضلت على ابراهيم فاقتضته خيلا وفضلت على موسى فكلمته نكليا فقال يا داود انا ابتليناهم بما لم تنك مثله فإن شئت ابتليتك فقال نعم يا رب فابتياني فينا هو في عرابه ذات يوم إذ وقعت حمامة فأراد أن يأخذها فطارت إلى كوة الممراب فذهب ليأخذها فاطلع من الكوة فإذا امرأة اوريا بن حيان تقتتل فوريهاوم **❦** جزويها فبعث باوريا إلى بعض سراياه وأمر بتقدمه امام الثابوت الذي فيه السكينة ففعل ذلك وقتل فلما اقتضت عسرتها تزوجها وبني بها فولد له منها سليمان فينا هو ذات يوم في عرابه يقرأ إذ دخل عليه رجلان فزع منهما فقالا لا تجف خصان بني بغضا على بعض إلى قوله وقليل ما هم فنظر احد الرجلين إلى صاحبه ثم ضحك فغضب داود على انهما مكان بغضا الله اليه في صورة خصمين ليكنانه على خطيئته فتاب وبكى حتى نبت الزرع من كثرة دموعه فما لا شبهة في فسادة فإن ذلك مما يقدح في الملة فكيف يجوز ان يكون انبياء الله الذين هم أمثاله على وجه وسفراؤه بينه وبين خلقه بصفة من لا تقبل شهادته وعلى حالة تنفر عن الاستماع اليه والقبول منه جل انبياء الله من ذلك وقد روي عن امير المؤمنين **❦** «ع» انه قال لا اوتي برجل يزعم ان داود تزوج امرأة اوريا الا جلدته حدين حدا للنبوة وحدا للإسلام وقال ابو مسلم لا يتمتع ان يكون الداخلان على داود كذا خصمين من البشر وان يكون ذكر النجاج محمولا على الحقيقة دون الكناية وإنما خاف منهما لدخولها من غير اذن وعلى غير مجرى المأذون وإنما عرت على انه حكم بالظلم على المدعى عليه قبل ان يسأله

قوله تعالى (٢٦) يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ تُنْفَخُ الْأَنْفُسُ يَوْمَ تُحْشَبُ الْحَسَابُ (٢٧) وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ النَّارِ (٢٨) أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ (٢٩) كِتَابُ أَنْ لَنَاءُ إِلَيْكَ مَبَارَكٌ لِيَدِيرُ الْأَنْبَاءَ

وَلْيَذْكُرُوا الْأَلْبَابَ اربع آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أبو جعفر والاعمش والبرجي لتندبروا بالهاء وتخفيف الدال والباقون بالياء وتشدید الدال

﴿ الحجة ﴾

لتندبروا اصله لتندبروا فحذفت التاء الثانية التي هي فاء الفعل وقوله ليندبروا اصله ليندبروا فاذا غم التاء في الدال

﴿ اللغة ﴾

الخليفة هو المديبر للأمر من قبل غيره بدلا من تديره وفلان خليفة الله في أرضه معناه انه جعل اليه تدير عبادته بأمره

﴿ المعنى ﴾

ثم ذكر سبحانه اتمام نعمته على داود «ع» بقوله (يا داود انا جعلناك خليفة في الأرض) أي صبرناك خليفة لدير أمور العباد من قبلنا بأمرنا وقيل معناه جعلناك خلف من مضى من الأنبياء في الدعاء إلى توحيد الله تعالى وعدله وبيان شراسته عن أبي مسلم (فاحكم بين الناس بالحق) أي افصل أمورهم بالحق ووسع كل شيء موضعه (ولا تتبع الهوى) أي ما يميل طبعك اليه ويدعو هواك اليه إذا كان مخالفاً للحق (فيضلك عن سبيل الله) معناه انك إذا اتبعت الهوى عدل الهوى بك عن سبيل الحق الذي هو سبيل الله (ان الذين يضلون عن سبيل الله) أي يبتعدون عن العمل بما أمرهم الله (لهم عذاب شديد بما كانوا يحاسبون) أي لهم عذاب شديد يوم الحساب بتركهم طاعات الله في الدنيا عن عكزهم والسدي ويكون على هذا يتعلق يوم الحساب بعذاب شديد وقيل معناه لهم عذاب شديد بأعراضهم عن ذكر يوم القيامة فيكون يوم متعلقاً بنسوا (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً) لا غرض فيه حكيم بل خلقناها لغرض حكيم وهو ما في ذلك من افهار الحكمة وتعرض انواع الحيوان للمنافع الجلية وتعرض العقلاء منهم للثواب العظيم وهذا بنا في قول اهل الجبر ان كل باطل وضلال فهو من فعل الله (ذلك غلن الذين كفروا) بالله وجحدوا حكمته (فويل للذين كفروا من النار) ظاهر المعنى ثم قال سبحانه على وجه التوبيخ للكفار على وجه الاستفهام (ام فيضل الذين آمنوا) معناه بل أفضل الذين صدقوا الله ورسله (وعلموا الصالحات) والطاعات (كالمفسدين في الأرض) المماثلين بالمعاصي (أم فيضل المتقين كالفجار) أي بل أفضل المتقين الذين اتقوا المعاصي لله خوفاً من عقابه كالفجار الذين علموا بالمعاصي وتركوا الطاعات أي ان هذا لا يكون ابداً ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (كتاب أنزلناه إليك مبارك) أي هذا القرآن كتاب منزل إليك مبارك أي كثير نفعه وخيره فالذين في الدين به يستبين الناس ما انعم الله عليهم (ليندبروا آياته) أي ليتفكروا الناس وينظروا بوجاهته (وليذكروا الالباب) أي اولوا العقول فهم المخاطبون به

قوله تعالى (٣٠) وَوَهَبْنَا لِذَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ (٣١) إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْفِجْيَاءِ
الْصَّافِيَّاتُ الْخِيَّادُ (٣٢) فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ
(٣٣) رُدُّوْهَا عَلَيَّ طَفَقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ (٣٤) وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ

جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ (٣٥) قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يَبْغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ (٣٦) فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءَ حَيْثُ أَصَابَ (٣٧) وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَاءٍ وَعَوَاصٍ (٣٨) وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ (٣٩) هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٤٠) وَإِنْ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحَسَنَ مَثَابٍ احدى عشرة آية

❦ الفقه ❦

الصفات جمع الصافنة من الخيل وهي التي تقوم على ثلاثة قوائم وترقم إحدى يديها حتى تكون على طرف الحافر يقال صفت الخيل تصفت صفين إذا وقتت كذلك قال الشاعر

الف الصفون فلا يزال كأنه مما يقوم على الثلاث كسيرا

والجواد جمع جواد والياء هاء متقلبة عن واو والاصل جواد وهي السراع من الخيل كأنها تجود بالركض وتبذل هو جمع جود فيكون مثل سوط وسياط والكرسي السرير وأصله من التكرس وهو الاجتماع ومنه التكراسة لاجتماعها والرخاء الريح اللينة وهي من رخاوة المرور وسهولته والاصفاد جمع صدف وهو الثقل ومنه يقال للعطاء صدف لأنه يربط بشكوه كما قيل « ومن وجد الإحسان قيذا قيذا »

❦ الإعراب ❦

حب الخير نصب على انه مقول به والتقدير اخترت حب الخير ومن في قوله عن ذكره في معنى على وعلى هذا فيكون أحببت بمعنى استجبت مثل ما في قوله الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة أي يوثقونها وقال ابو علي أحببت بمعنى قبلت ولزمت من قولهم أحب البير إذا برك وقوله حب الخير مقول له أي لزمت الأرض حب الخير مرضا عن ذكره في نعم في موضع نصب على الحال وذكر مصدر مضاف إلى المفعول ويجوز ان يكون مضافا إلى الغافل أي ما ذكرني في حيث امرني في الثروة بالقامة الصلاة توارت بالحباب أي توارت الشمس ولم يجر لها ذكر لأنه شيء قد عرف كقوله سبحانه إنا أنزلناه يعني القرآن ولم يجر له ذكر وقوله كل من عليها فان يعني الأرض قال الزجاج في الآية دليل يدل على الشمس وهو قوله إذ عرض عليه فهو في معنى عرض عليه بعد زوال الشمس حتى توارت الشمس بالحباب قال وليس يجوز الاضمار إلا ان يجري ذكر او دليل بمقتضى الذكر وقوله مسحا مصدر فعل محذوف وهو خبر مطلق للتقدير فطلق يسح مسحا وقوله رءاء منصوب على الحال والمأمال فيه تجري فهو حال من حال لأن تجري في محل نصب بكونه حالا وكل بناء بدل من الشياطين بدل البعض من الكل وقوله بغير حساب في موضع نصب على الحال تقديره غير محاسب

❦ المعنى ❦

ثم عطف سبحانه على قصة داود «ع» حديث سليمان فقال (وهبنا لداود سليمان) أي وهبناه له ولدا (نعم البعد) أي نعم البعد سليمان (انه أواب) أي رجع إلى الله تعالى في أمور دينه ابتغاء مرضاته (إذ عرض عليه) يجوز ان يتعلق إذ بنعم البعد أي نعم البعد هو حين عرض عليه ويجوز ان يتعلق بالذكر يا محمد المحذوف لدلالة الكلام عليه (بالمشي) أي في آخر النهار بعد زوال الشمس (الصافات) الخيل الواقعة على ثلاث قوائم الواضحة طرف الشبك الرابع على الأرض (الجياد) السريعة المشي الواضحة الراسعة المحطو قال مقاتل انه ورث من ابيه الف فرس وكان ايوه قد اصاب ذلك من عالم القلة وقال الكلبي غزا سليمان دمشق ونصيبين فاصاب الف فرس وقال الحسن كانت خيلا خرجت من البحر لها اجنحة وكان سليمان قد صلى الصلاة الاولى وقد عد على كرسيه والنبييل تعرض

عليه حتى غابت الشمس (فقال اني احببت حب الخير من ذكر ربي) والمراد بالخير الحبل هنا فان العرب تسمي الخيل الخير من قتادة والسدي فالمعنى آثرت حب الخيل من ذكر ربي أي على ذكر ربي قال الفراء كل من أحب شيئا فقد آثره وفي قراءة ابن مسعود حب الخيل وسعى النبي ﷺ زيد الخيل زيد الخير وقال ﷺ الخير معقود بنواصي الخيل إلى يوم القيامة وقيل معناه حب المال عن سعيد بن جبير والخيل مال والخير بمعنى المال كثير في التنازيل وقيل ان هذه الخيل كانت شغفته عن صلاة العصر حتى فات وقتها حين علي (ع) وقاتدة والسدي وفي روايات اصحابنا انه فاتته اول الوقت وقال الجبائي لم يفته الغرض وانما فاتته نفل كان يفعله آخر النهار لا اشتغاله بالخيل وقيل ان ذكر ربي كناية عن كتاب الله التوراة فالمعنى اني احببت الخيل من كتاب الله وكما ان ارتباط الخيل بمدوح في كتابنا كذلك كان في كتابهم عن ابي مسلم (حتى توارت بالحجاب) اي غربت الشمس عن ابن مسعود وجاعة من المفسرين وجاز وان لم يحرج للشمس ذكر كما قال لبيد

حتى إذا ألفت يدا في كافر واجن عورات الشفور ظلامها

وقيل الضمير للخيل يعني حتى توارت الخيل بالحجاب بمعنى انها شغلت فكره إلى تلك الحال وهي فيويها عن بصره وذلك بأنه أمر بأجرها الخيل فأجريت حتى غابت عن بصره عن ابي مسلم وعلي بن عيسى (ردوها علي) أي قال لأصحابه ردوا الخيل علي عن أكثر المفسرين وقيل معناه انه سأل الله تعالى ان يرد الشمس عليه فردها عليه حتى صلى العصر فاهما في ردوها كناية عن الشمس عن علي بن ابي طالب (ع) (فطلق مسحا بالسوق والاعتناق) قيل فيه وجوه (واحدها) ان المسح هاهنا القطع والمعنى انه اقبل يضرب سوقها واعتناقها لأنها كانت سبب فوت صلاته عن الحسن ومقاتل وقال ابو صبيدة تقول العرب مسح علاته أي ضرب عنقه وقيل ان نفا فعل ذلك لأنها كانت اعز ماله فغرب إلى الله تعالى بأن ذبحها ليتصدق بلعومها ويشهد بصحته قوله ان تناووا البر حتى تفتقروا عما تجربون وثانها (ان معناه فصل مسح اعراف خيله ومراقبها بيده جبا لها عن ابن عباس والزهري وابن كيسان قال ابن عباس سألت عليا (ع) عن هذه الآية فقال ما بلفك فيها يا ابن عباس قلت سمعت كعبا يقول اشتغل سليمان بعرض الافراس حتى فاتته الصلاة فقال ردوها علي يعني الافراس كانت اربعة عشر فأمر بضرب سوقها واعتناقها بالسيف فقتلها فسلبه الله ملكه اربعة عشر يوما لأنه ظلم الخيل يقتلها فقال علي (ع) كذب كعب لكن اشتغل سليمان بعرض الافراس ذات يوم لأنه اراد جهاد العدو حتى توارت الشمس بالحجاب فقال بأمر الله تعالى للملائكة الموكلين بالشمس ردوها علي فردت فصلي العصر في وقتها وان انبيا الله لا يظلمون ولا يأمرون بالنظام لأنهم معصومون مطهرون وثانها (انه مسح اعتناقها وسوقها وجعلها مسبلة في سبيل الله تعالى وقيل لتقلب ان قطريا يقول مسحها وبارك عليها فأنكر ذلك وقال القول ما قال الفراء انه ضرب اعتناقها وسوقها ثم قال سبحانه (ولقد قتنا سليمان) أي اخبرته وابتيلا منه وشهدنا المحنة عليه) وللقينا على كرسيه جسدا) أي وطرحنا عليه جسدا والجسد الذي لا روح فيه ثم اتاب سليمان واختلف العلماء في زلته وقتلته والجسد الذي التي على كرسيه على أقوال منها (ان سليمان قال يوما في مجلسه لأطوفن الليلة على سبعين امرأة تلد كل امرأة منهن غلاما يضرب بالسيف في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف عليهن فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق ولد رواه ابو هريرة عن النبي ﷺ قال ثم قال فوالذي نفسي محمد بيده لو قال ان شاء الله طاهدوا في سبيل الله فرسانا فاحسد الذي التي على كرسيه كان هذا ثم اناب إلى الله تعالى وفرغ إلى الصلاة والدعاء على وجه الانقطاع إليه سبحانه وهذا يقتضي انه وقم منه مصيبة صغيرة ولا كبيرة لأنه ولو لم يستثن ذلك لفظا فلا بد من أن يكون قد استثناء ضميرا واعتقادا اذ لو كان قاطعا لقرئ بذلك لكان مطلقا لما لا يأمن من ان يكون كذبا الا انه لما لم يذكر لفظة الاستثناء عرتب على ذلك من حيث ترك ما هو مندوب اليه « ومنها » ما روي ان الجن والشياطين لما ولد لسليمان ابن قال بعضهم لبعض ان عاش له ولد لنقين منه ما لقبنا

من ابيه من البلاد فاشتق منهم عليه فاسترضعه في المزن وهو السحاب فلم يشمر الا وقد وضع على كرسيه ميتا
تنبيا على ان اخذ لا ينفع عن القدر فارغا عوب على خوفه من الشياطين عن الشعي وهو المروي عن ابي عبدالله (ع)
« ومنها » انه ولد له ولد ميت جسد بلا روح فأتى على سريره عن الجاني ومنها ان الجسد المذكور هو جسد
سليمان لمرض امتحنه الله تعالى به وتقدير الكلام والقينا منه على كرسيه جسدا لشدة المرض فيكون جسدا
منصوبا على الحال والعرب تقول في الانسان اذا كان ضعيفا هو جسد بلا روح ولحم على وضم (ثم اناب) اي رجع الى
حال الصحة عن ابي مسلم واستشهد على ذلك بقوله تعالى ومنهم من يستمع اليك الى قوله يقول الذين كفروا
ان هذا الا اساطير الاولين ولو اتى بالكلام على شرحه لقال يقول الذين كفروا منهم اي من المجادلين كما قال
سبحانه محمد رسول الله الى قوله وعاداه الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة ومثله قول الاعشى

وكان السموط علقها السلا لك بعطفي جيدا ام غزال

ولو اتى بالشرح لقال علقها السلا كعب بن زهير

زالوا فما زال انكاس ولا كشف عند اللقاء ولا ميل معازيل

وار اتى بالشرح لقال فما زال منهم انكاس واماما ذكر عن ابن عباس انه أتى شيطان اسمه صغر على
كرسيه وكان ما ردا عظيما لا يقوى عليه جميع الشياطين وكان نبي الله سليمان لا يدخل الكنيف بقلعه فجاء
صغري في صورة سليمان حتى أخذ الخاتم من امرأة من نسائه واقام اربعين يوما في ملكه وسليمان هارب وعن مجاهد
ان شيطانا اسمه أصف قال له سليمان كيف تقتنون الناس قال ارنى خالقك اخبرك بذلك فلما اعطاه اياه نبذه في
البحر فذهب ملكه وقد الشيطان على كرسيه ومنه الله تعالى نساء سليمان فلم يقروهن وكان سليمان يستعلم
فلا يعلم حتى اعطاه امرأة يوما حوتا فشق بطنه فوجد خاتمه فيه فرد الله عليه ملكه وعن السدي ان اسم ذلك
الشيطان حقيق وما ذكر ان السبب في ذلك ان الله سبحانه أمره ان لا يتزوج في غير بني اسرائيل فتزوج من غيرهم
وقيل بل السبب فيه انه وطئ امرأة في حال الحيض فسأل منه ألم فوضع خاتمه ودخل الحمام فجاء ابليس الشيطان
وأخذه وقيل تزوج امرأة مشركا ولم يستطع ان يكرها على الإسلام فهدت الصنم في داره اربعين يوما فابتلاه
الله بمحدث الشيطان والخاتم اربعين يوما وقيل احتجب ثلاثة ايام ولم ينظر في أمر الناس فابتلي بذلك فلما
جميع ذلك مما لا يعمل عليه لا أن الشرة لا تكون في خاتم ولا يجوز ان يسلبها الله لنبي ولا أن يبكن الشيطان
من التمثل بصورة النبي والقعود على سريره والحكم بين عباده وبالله التوفيق ثم حكى سبحانه دعاء سليمان
حين اناب الى الله تعالى بقوله (قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك انت الوهاب)
يسأل عن هذا فيقال ان هذا القول من سليمان يقتضي الضن والمنافسة لأنه لم يرض بأن يسأل الملك حتى اضاف
الى ذلك ان يمنعه غيره منه (واجب) منه باجوبة (احدها) ان الأنبياء لا يسألون الا ما يؤذن لهم في
مسأله وجائز ان يكون الله تعالى اعلم سليمان انه ان سأل ملكا لا يكون كثيرا كان اصلح له في الدين واعلمه
انه لا صلاح كثيرا في ذلك ولو ان احدا صرح في دعائه بهذا الشرط حتى يقول اللهم اجعلني اكثر اهل زمانه
مالا اذا علمت ان ذلك اصلح لي لكان ذلك منه حسنا جائزا ولا ينسب في ذلك الى شح وحن واختاره الجاني
« وتانيا » انه يجوز ان يكون التمس من الله تعالى آية لثبوت يبين بها من غيره واراد ان ينبغي
لأحد غيري من انا مبعوث اليه ولم يرد من بعده الى يوم القيامة من النبيين كما يقال انا لا اطيع احدا بعدك اي
لا اطيع احدا سواك « وثالثا » ما قاله المرتضى قدس الله روحه انه يجوز ان يكون إنسانا ملك الآخرة
وثواب الجنة ويكون معنى قوله لا ينبغي لاحد من بعدي لا يستحق بعد وصولي اليه احد من حيث لا يصلح ان
يعمل ما يستحق به ذلك لانقطاع التكليف  ورابعا  انه التمس مجيزة تخص به كما ان موسى يخص

بالعبا واليد البيضاء. واختص صالح بالثاقة ومحمد ^{صلى الله عليه وسلم} بالمعراج والقرآن ويدل عليه ما روي مرفوعاً عن النبي ^{صلى الله عليه وسلم} انه صلى صلاة فقال ان الشيطان عرض لي لئيسد علي الصلاة فامكنني الله منه فدفعت له ولقد همت ان اوقعه الى سارية حتى تصبحوا وتنظروا اليه اجمعين فذكرت قول سليمان رب هب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدي فردّه الله خاسثاً خائباً اوردّه البخاري ومسلم في الصحيحين ثم بين سبحانه انه اجاب دعاءه بقوله (تسخرنا له الريح تجري بأمره رخاءً اي ليثة سهلة من ابن زيد وقيل طيبة سريعة عن قتادة وقيل مليمة تجري الى حيث يشاء عن ابن عباس (حيث اصاب) اي حيث اراد سليمان من التواحي عن اكبر المفسرين وحقيقته حيث قصد والمعنى انه ينطاع له كيف اراد قال الحسن كان يدنو من انبيا وقيل بقزوين وببيت بكابل سؤال كيف رصف سبحانه الريح بالعاصف في قوله وسليمان الريح عاصفة ووصفها هنا بخلافه جوابه يجوز ان يكون الله سبحانه جعلها عاصفة تارة ورخاء اخرى بحسب ما اراد سليمان (ع) والشياطين اي وسخرنا له الشياطين ايضاً (كل يدا) في البر يعني له ما اراد من الابنية الرقيقة (وفواص) في البحر على اللآلي والجمواهر فيستخرج له ما يشاء منها (وآخرين مقرنين في الاصفاد) اي وسخرنا له آخرين من الشياطين شدودين في الأغفال والسلاسل من الحديد وكان يجمع بين الاثنين وثلاثة منهم في سلسلة لا يتحرّون عليه اذا اراد ذلك بهم عند قردهم وقيل انه لما كان يفعل ذلك بكفارهم فلما منوا اطلقهم (هذاعطاون) اي هذا الذي تقدم ذكره من الملك الذي لا ينبغي لاحد من بعده عطاوناً (فامن أوأسك) اي فاعط من الناس من شئت وامنع من شئت والمان الاحسان الى من لا يشيبهه (بغير حساب) اي لا تحاسب يوم القيامة على ما تمطي وتغنم فيكون اهنأ لك عن قتادة والضحاك وسعيد بن جبير وقيل مناه بغير جزاء اي اعطيتاكه تفضلاً لا مجازاة عن الزجاج وقيل ان المعنى فانهم على من شئت من الشياطين لطلّاقه أو أسك من شئت منهم في وثاقه وصرفه في عمله من غير حرج عليك فيما فعله وان له هذنا ازلقني وحسن ما ب مناه وان سليمان عندنا اقربى وحنن مرجع في الآخرة وهذا من اعظم النعم اذا هي النعمة الباقية الدائمة

قوله تعالى (٤١) واذكر عبداً أتوب إذ نادى ربه أني مسني الشيطان بنصب وعذاب (٤٢) اركض يرخلك هذا مغسسل بارد وشراب (٤٣) ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولي الألباب (٤٤) وخذ بيدك ضئلاً فأضرب به ولا تحنث إنا وجدناه صابراً نعم العبد إنه أواب اربع آيات

❁ القراءة ❁

قرأ ابو جعفر بنصب بضميتين وقرأ يعقوب بنصب بفتحيتين والباقر بنصب بضم النون وسكون الصاد

❁ الحجة ❁

قال الزجاج النصب والنصب لثان كالرشد والرشد واليخل واليخل تقول نصبت نصبا قال ابو مية النصب البلاد والشر والشد لشر بن ابي حازم «تعاك نصب من لمية منصب» ومن قرأ بنصب بضميتين فانه التسم الصاد ما قبله فهي اربع ثلث

❁ اللمعة ❁

الركض الدفع بالرجل على جهة الاسراع ومنه ركض الفرس لا يرامه اذا دفعه بوجهه قال سيوسيه يقال ركضت الدابة وركضتها فهو مثل جبر العظم وجبره والفضض مثل الكف من الشجرة والحشيش والشارب وهو ما شرب ذلك

﴿ المعنى ﴾

ثم ذكر سبحانه قصة ايوب (ع) فقال (واذكر) يا محمد (عبدنا ايوب) شرفه الله سبحانه بأنه أضافه إلى نفسه واقتد به في الصبر على الشدائد وكان في زمان يعقوب بن اسحاق وتزوج ليا بنت يعقوب (إذ نادى ربه) أي حين دعا ربه رافعا صوته يقول يا رب لأن النداء هو الدعاء بطريقة يا فلان ومتى قال اللهم افعل بي كذا وكذا كان داعيا ولا يكون مناديا (إني سئني الشيطان ينصب وعذاب) أي يتشب ومكروه ومشقة وقيل بوسوسة فيقول له طالع مرضك ولا يرحمك ربك عن مقاتل وقيل بأن يذكره ما كان فيه من نعم الله تعالى من الأهل والولد والمال وكيف زال ذلك كله وحصل فيها هو فيه من البلية طمعا أن يذله بذلك ويحصد طريقا إلى تضجره وتبرمه فوجده صابرا مسلما لأمر الله وقيل إنسه اشتد مرضه حتى تجنبه الناس ففوس الشيطان إلى الناس أن يستفدوه ويخرجوه من بينهم ولا يتركوا أمراته التي تخدمه أن تدخل عليهم فكان ايوب يتأذى بذلك ويتألم منه ولم يشك الألم الذي كان من أمر الله تعالى قال قتادة دام ذلك سبع سنين وروي ذلك عن أبي عبد الله (ع) قال أهل التحقيق أنه لا يجوز أن يكون بصقة يستفدوه الناس عليها لأن في ذلك تنفيرا فأما المرض والفقر وذهاب الأهل فيجوز أن يتحنه الله بذلك فأجاب الله دعاءه وقال له (اركنض بجلتك) أي ادفع بركلك الأرض (هذا مقتل بارد وشراب) وفي الكلام حذف أي فركض رجله فنبعث بركضته عين ماء وقيل نبعت ميثانا فاقفل من أحدها فبرئ وشرب من الآخر فروي من قتادة والمتسل المرضع الذي ينتسل منه وقيل هو اسم للماء الذي ينتسل به من أين قتيته (ووهنا له اهله ومثلهم معهم) هذا مفسر في سورة الانبياء وروي من أبي عبد الله (ع) أن الله تعالى أحيا له اهل الذين كانوا ماتوا قبل البلية وأحيا له اهل الذين ماتوا وهو في البلية (رحمة منا) أي فلنا ذلك به لرحمتنا إياه فيكون منصوبا بأنه مفعول له ويجوز أن يكون منصوبا على المصدر لما كانت الموعبة بمعنى الرحمة (وذكرى لأولي الألباب) أي ليتذكر ويعتبر به ذوو الالباب أي المقول ويعرفوا حسن عاقبة الصبر فيصبروا كما صبر قالوا أنه اطعم جميع أهل قريته سبعة أيام وأمرهم بأن يحمدا الله ويشكروه (وخذ بيدك ضنثا) وهو ملء الكف من الشاربين وما أشبه ذلك أي وقلنا له ذلك وذلك أنه حلف على أمراته لأمر أنكره من قولها لنزعه لي يضربننا مائة جلدة فقليل له خذضننا بعدد ما حلفت به (فاضرب به) أي واضربها به دفعة واحدة فلذلك إذا علمت ذلك بت بينك (ولا تحث) في بينك نهاء من الحث وروي عن ابن عباس أنه قال كان السبب في ذلك أن ابليس لقيها في صورة طليبع قدضته لداواة ايوب (ع) فقال اداويه على أنه إذا برى قال أنت شفتني لا أريد جزاء سواء قالت نعم فأشارت إلى ايوب بذلك لتطلف ليضربنها وقيل أنها كانت ذهبت في حاجة فأبطأت في الرجوع فضاقت صدر المريض فطلف ثم أخبر سبحانه عن حال ايوب وعظم منزلته فقال (انا وجدناه صابرا) على البلاء الذي ابتلياه به (نعم العبدان أهواب) أي رجأح إلى الله منتطمع إليه وروي الياشي بإسناده أن عباد المكي قال قال لي سفيان الثوري اني ارى لك من أبي عبد الله (ع) منزلة فأسأله عن رجل زني وهو مريض فلن أقيم عليه الحد خافوا ان يموت ما تقول فيه فسأته فقال لي هذه المسألة من تلقاء نفسك أي امرك بها انسان فقلت أن سفيان الثوري امرني أن أسألك عنها فقال ان رسول الله ﷺ أتني برجل أحين قد استسقى بطنه وبدت مروق فخذيه وقد زني بامرأة مريضة فأمر رسول الله ﷺ فأتني بمرجون فيه مائة شمرخ فضربه به ضربة وضربها به ضربة وخطي سبيلهما وذلك قوله وخذ بيدك ضنثا فاضرب به ولا تحث

قوله تعالى (٤٥) وَاذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ (٤٦) إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ (٤٧) وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفِينَ الْآخِيَارِ (٤٨) وَأَذْكُرْ

إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ (٤٩) هَذَا ذِكْرُ وَابْنِ الْمُنْتَفِيحِ الْحَسَنِ
مُنْتَابٍ (٥٠) جَنَّتْ عَدْنٌ مَفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ (٥١) مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِقَاكِتِ
كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ (٥٢) وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ الْأَرْبُ (٥٣) هَذَا مَا تَوَعَّدُونَ لِيَوْمِ
الْحِسَابِ (٥٤) إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير وحده واذكر عبدنا ابراهيم والباقرين مبادنا وقرأ أهل المدينة وهشام بخالصة ذكرى الدار غير
منون على الإضافة والباقرين بالتثنية وخلافهم في واليسع مذكور في سورة الانعام وقرأ ابن كثير وغيرهم وما يعمدون
بالياء وابن كثير وحده يقرأ في سورة ق بالياء ايضا والباقرين بالياء في الموضعين وفي الشواذ قراءة الحسن والتفصي
أولي الأيد بنيد ياء

﴿ المحبة ﴾

قال ابو علي من قرأ مبدنا فإنه اختصه بالإضافة على وجه التكرمة له والاختصاص بالمثلة الشريفة كما قيل
في مكة بيت الله ومن قرأ مبادنا أجرى هذا الوصف على غيره من الانبياء ايضا وجعل ما بعده بدلًا من المباد
والأول جعل ابراهيم بدلًا وما بعده مطلقًا على المفعول به المذكور وقوله بخالصة ذكرى الدار يحتمل امرين
« أحدهما » ان يكون ذكرى بدلًا من الخالصة تقديره انا اخلصناهم بذكرى الدار ويجوز ان يقدر في قوله
ذكرى التثنية فيكون الدار في موضع نصب تقديره بأن يذكروا الدار بالتأنيب للآخر « والثاني » ان لا يقدر
البدل ولكن يكون الخالصة مصدرًا فيكون مثل قوله من دعاء الغير ويكون المعنى بخالصة تذكر الدار ويقرى
هذا الوجه ما روي من قراءة الأعشى بخالصةهم ذكرى الدار وهذا يقرى النصب فكانه قال بأن اخلصناهم بالذكر
الدار فإذا نوت خالصة احتمل أمرين « أحدهما » ان يكون المعنى بأن خلصت لهم ذكرى الدار فيكون
ذكرى في موضع رفع بأنه فاعل « والآخر » أن يقدر المصدر الذي هو خالصة من الإخلاص فحذفت الزيادة
فيكون المعنى بإخلاص ذكرى فيكون ذكرى في موضع نصب والدار يجوز ان يعنى بها الدنيا ويجوز ان
يعنى بها الآخرة والذي يدل على انه يجوز ان يراد بها الدنيا قوله تعالى في الحكاية عن ابراهيم واجعل لي لسان
صدق في الآخرين وقوله وجعلنا لهم لسان صدق فاللسان هو القول الحسن والثناء عليه لا الجارسة كما في
قوله الشاعر

ندمت على لسان فات مني فليت بأنه في جوف علم

وكذلك قول الآخر

إني أتاني لسان لا أسر به من غلولا كذب فيه ولا سر

وقوله تعالى وتركنا عليه في الآخرين سلام على ابراهيم وسلام على نوح في العالمين والمعنى ابقينا عليهم
الثناء الجليل في الدنيا فالدار في هذا التقدير ظرف والقياس ان يمتدى الفعل والمصدر إليه بالحرف ولكنه على
ذخبت الشام عند سبويه وكما غسل الطريق الصلب « وأما » جواز كون الدار الآخرة في قوله اخلصناهم بخالصة
ذكرى الدار فيكون ذلك باخلاصهم ذكرى الدار ويكون ذكرى لها وجل فلوهم منها ومن حسابها كما قال
وهم من الساعة متفقون فالدار على هذا مفعول بها وليس كالوجه المتقدم وأما من اضاف فقال بخالصة ذكرى
الدار فإن الخالصة تكون على ضربين تكون للذكر وغير الذكر فإذا أضيفت إلى ذكرى اختصت الخالصة

بهذه الاضافة فتكون هذه الاضافة الى المفعول به كأنه باخلاصهم ذكرى الدار أي بأن اخلصوا ذكرها
واغفرو منها لله ويكون على اضافة للمصدر الذي هو الخالصة الى الفاعل تقديره بأن خلصت لهم ذكرى الدار
والدار على هذا يحمل الوجهين اللذين تقدمتا من كونها للاخرة والدنيا فأما قوله وقالوا ما في بطون هذه الانعام
خالصة لذكورنا فيجوز في خالصة وجهان * احدهما * ان يكون مصدراً كالمقابلة * والاخر * ان يكون
وصفاً وكلا الوجهين يحمل الاية فيجوز ان يكون ما في بطون هذه الانعام ذات خلوص ويجوز ان يكون الصفة وانما على
المعنى لأنه كثرة والمراد به الاجنة والمضامين فيكون التانيث على هذا ومن قرأ اليسع جعله اسماً على صورة
الصفات كالخارث والباس * الا ترى ان فعلاً مثل ضيغم وسيدر كثير في الصفات ووجه قراءة من قرأ اليسع
ان الالف واللام قد بدخلا الكلمة على وجه الزيادة كما حكى ابو الحسن الخمسة عشر درهما قال

ولقد جنيتك اكو^١ وعساقلا^٢ ولقد نهيتك عن بنات الاوير

وبنات الاوير ضرب من الكفاة معرفة فأدخل في المعرفة الألف واللام على وجه الزيادة فكذلك التي تكون
في اليسع ومن قرأ هذا ما توعدون بالثناء فعل معنى قل للمتقين هذا ما توعدون والياء على معنى وان للمتقين حسن
مآب هذا ما يوعدون والياء اسم لا نه يصلح ان يدخل فيه الغيب من الاثنياء واما في سورة ق فتحذوا وانزلت
الجفة للمتقين هذا ما توعدون ايما الحقن على الرجوع من الغيبة الى الخطاب أو على قل لهم هذا ما توعدون والياء
على اخبار النبي ^{صلى الله عليه وسلم} بما وعدوا كأنه هذا ما يوعدون أيها النبي ومن قرأ اولى الايدى بشري ياء فانه يحتمل ان
يكون أراد الايدي فعذف الياء حقيقة كقوله يوم يدع النام ونحو ذلك ويحتمل ان يكون أراد بالأيدي
القوة في طاعة الله ويدل عليه انه مقرون بالابصار أي البصر بما يحظى عند الله وعلى هذا فالأيدي هنا إيماني جمع
اليدي التي هي القوة لا التي هي الجارحة ولا النعمة لكنه كقولك له يد في الطاعة

الاعراب

قال الزجاج جنات بدل من حسن مآب مفتحة لهم الأبواب أي مفتحة لهم الأبواب منها وقال بعضهم مفتحة
لهم ابوابها والمعنى واحد إلا ان على تقدير العربية الأبواب منها أجود ان يجعل الالف واللام بدل من الماء والالف
لأن معنى الالف واللام ليس من معنى الماء والالف في شيء لأن الماء والالف اسم الالف واللام دخلتا للتشريف
ولا يبدل حرف جاء بمعنى من اسم ولا ينوب عنه قال ابو علي مفتحة صفة لجنت عدن وفي مفتحة ضمير يعود
إلى جنات والأبواب بدل من ذلك الضمير لأنك تقول فتحت الجنان إذا فتحت أبوابها فيكون من بدل البعض
من الكل نحو ضربت زيداً رأسه وفي القرآن وفتحت السماء فكانت ابواباً وليس جنات عدت معرفة إذ ليس
عدن بلم وإنما هو بمنزلة جنات اقامة وقوله هذا خبر مبتدأ محذوف تقديره الامر هذا ويجوز ان يكون مبتدأ
محذوف الخبر أي هذا امرهم

المعنى

ثم غلف سبحانه على ما تقدم حديث الأنبياء فقال (واذكر) يا محمد لقومك وأمثلك (عبادنا ابراهيم
واسحق ويعقوب) ليقتدوا بهم في حميد القاهم وكرم خلاصهم فيستحقوا بذلك حسن الثناء في الدنيا وجزيل
الثواب في العقب كاشعق أو لك أو إذا قرئ عبداً فيكون التقدير واذا كرمنا ابراهيم أخصه بشرف الاضافة
إلى نفسه واذا كرمنا اسحاق ويعقوب وصفهم جميعاً فقال (أولي الأيدي) أي ذوي القوة على العباداة (والابصار)
الفقه في الدين عن ابن عباس ومجاهد وقتادة ومعناه اولي العلم والعمل فالأيدي العلم والعمل والابصار العلم عن ابي
مسلم وقيل اولي الأيدي اولي النعم على عباد الله بالدعاء الى الدين والابصار جمع البصر وهو العقل (انا اخلصناهم
بمخالصة ذكرى الدار) أي جعلناهم لنا خالعين بأن خلصت لهم ذكرى الدار والخالصة بمعنى الخالص والذكرى

يعني التذكير أي خلص لهم تذكير الدار وهو انهم كانوا يتذكرونها بالتأهب لها ويזהدون في الدنيا كما هو عادة الأنبياء وقيل المراد بالدار الدنيا عن الجبائي وإبي مسلم أي خصصنا بالذكر في الاعتقاد من بين أهل الدنيا (وإهم عندنا) وبحسب ما سبق في علمنا (لمن المصطفين) النبوة وتحمل إيهام الرسالة (الاختيار) جمع خير كالأموات جمع ميت وهو الذي يفعل الأفعال الكثيرة الحسنة وقيل هي جمع خير فيكون كالأفعال جمع قيل وهذا مثل قوله ولقد اخترناهم على علم على العالمين (وأذكر اسماعيل واليسم وهذا الكفل) أي أذكر لك لأنك هؤلاء أيضا ليقعدوا بهم ويسلكوا طريقهم وقد تقدم ذكرهم (وكل من الاختيار) قد اختارهم الله للنبوة (هذا ذكر) أي شرف لهم وذكر جميل وفناء حسن يذكرون به في الدنيا أبدا (وإن للمنفقين لحسن مثاب) أي حسن مرجع ومنقلب يرجعون في الآخرة إلى ثواب الله ومرضاه ثم فسر حسن المآب بقوله (جنات عدن) فهي في موضع جر على البدل أي جنات إقامة وخلود (مفتحة لهم الأبواب) أي يجدون أبوابها مفتوحة حين يردونها ولا يحتاجون إلى الوقوف عند أبوابها حتى تفتح وقيل ممتلاء لا يحتاجون إلى مفاتيح بل تفتح بغير مفتاح وتنفق بغير مفتاح قال الحسن يكلمهم يقال افتحني افتلق وقيل معناه أنها ممتدة لهم غير ممنوعة منها وإن لم تكن أبوابها مفتوحة قبل مصيرهم إليها كما يقول الرجل لغيره حق نشطت لزيارتي فإليها مفتوح والدمستطروح (متسكنين فيها) أي مستعدين فيها إلى المساند جالسين جلسة الملوك (يدعون فيها بغاكة كثيرة وشراب) أي يتحكون في ثمارها وشراياها فإذا قالوا لشيء منها أقبل حصل عندهم (وعندهم قاصرات الطرف) أي عندهم في هذه الجنات أزواج قصرن طرفهن على أزواجهن ورافيات بهم ما لهن في غيرهم رغبة والقاصر تقيض الماد يقال فلان قاصر طرفه عن فلان وما دعه إلى فلان قال أمروء القيس

من القاصرات الطرف لو دبح محمول من الذر فوق الأثب منها لأثرا

(أتراب) أي أقران على من واحد ليس فيهن عجز ولا همة وقيل أمثال وأشباه عن مجاهد أي متساويات في الحسن ومقدار الشباب لا يكون لواحدة على حبها فضل في ذلك وقيل أتراب على مقدار سن الأزواج كل واحدة منهن ترب زوجها لا تكون أكبر منه قال الفراء الترب اللدة مأخوذ من اللعب بالتراب ولا يقال إلا في الإربات قال عمر بن أبي ربيعة

أبرزوها مثل المهاة تهادى بين عشر كواعب أتراب

(هذا) يعني ما ذكر فيها تقدم (ما توعدون) أي يوعد به المفقون أو المحتاطون يقال لهم هذا القول (ليوم الحساب) أي ليوم الجزاء (إن هذا) الذي ذكرنا (لوزقنا) أي عطاونا الجاري للصل (ماله من نفاق) أي فناء وانقطاع لأنه على سبيل الدوام عن فتادة وقيل أنه ليس لشيء في الجنة نفاق ما أكمل من ثمارها خلف مكانه مثله وما أكل من خيراتها وطيرها عاد مكانه حيا من ابن عباس

قوله تعالى (٥٥) هَذَا وَإِنَّ لِلظَّالِمِينَ لَشَرَّ مَثَابٍ (٥٦) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَسَّوْنَهَا (٥٧) هَذَا فَلْيَذوقُوا حَيْمِيمٌ وَعَسَاقٌ (٥٨) وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجَ (٥٩) هَذِهِ أَزْوَاجٌ مُتَّحِمَةٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا يَوْمَ إِنَّهُمْ صَلَّوْا النَّارَ (٦٠) قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمَّوْا لَنَا فَيَسَّوْا الْقَرَارَ (٦١) قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ سبع آيات

(القراءة)

قرأ أهل الكوفة غير أبي بكر غساق بالتشديد حيث كان في القرآن والباقيون بالتخفيف وقرأ أهل

البصرة وأخر بضم الألف والياقون أخر على التوحيد

(الحجة)

قال ابو علي أما الفساق بالتشديد فلا يجوز أن يكون اسما او وصفا فالاسم لا يجيء على هذا الوزن الا قليلا
نحو الكلال والقذاف والجبار فينبغي ان يكون وصفا قد أقيم مقام الموصوف والاحسن ان لا تقام الصفة مقام
الموصوف إلا ان تكون صفة قد غلبت نحو العبد والابطخ والأبرق والقراءة بالتخفيف أحسن من حيث ذكرنا
ومن قرأ وأخر على الجمع كانت أخر مبتدأ ومن شككه في موضع صفة اي من ضربه وأزواج خبر مبتدأ
لأنه جمع كالابتداء وقد وصفت النكرة فحسن الابتداء بها والضمير في شككه يعود إلى قوله حميم ويجوز أن
يكون المعنى من شكك ما ذكرناه ومن قرأ وأخر على الأفراد فأخر يرتفع بالابتداء في قول سيويه وفيه ذكر
مرفوع عنده وبالطرف في قول أبي الحسن ولا ذكر في الطرف لارتفاع الظاهر فان لم يجهل أخر مبتدأ في هذا الوجه
خاصة قلت انه يكون ابتداء بالنكرة فلا يحمل على ذلك ولكن لما قال حميم وغساق دل هذا الكلام على ان
لم حميا وغساقا فعمل المعلوم على المعنى فجعل لهم المدلول عليه خبرا أخر فهو قول وكان التقدير لهم عذاب
أخر من شككه أزواج فيكون من شككه في موضع الصفة ويكون ارتفاع أزواج به في قول سيويه وأبي الحسن
ولا يجوز أن يجعل قوله من شككه أزواج في قول من قرأ وأخر على الجمع وصفا ويضمر الخبر كما ثبت ذلك
سبغ قول من وحده لأن الصفة لا يرجع منها ذكر إلى الموصوف ألا ترى ان أزواج إذا ارتفع بالطرف لم يعز
أن يكون فيه ذكر مرفوع والماء التي للأفراد لا ترجع إلى الجمع في الوجه البين فتحصل الصفة بلا ذكر يعود
منها إلى الموصوف وأما اشتناع آخر من الصرف في النكرة فالمعذب والوصف فمعنى المدل فيه ان هذا النحو
لا يوصف به إلا بالالف واللام واستعملت آخر بلا الف ولما فصارت بذلك معبولة عن الالف واللام

(اللقمة)

المهاد القراض الموطأ يقال مهدت له تمهيدا مثل وطأت له توطئة والحميم الحار الشديد الحرارة ومنه الحمى
لشدة حرارتها والفساق قبح شديد النتن يقال غسقت القرحة تغسق غسوقا وقيل هو مشتق من الفسق وهو السواد
والظلمة أي هو على ضد ما يراد في الشراب من الضياء والرقعة عن أبي سلم ومنه يقال ليل غاسق وغسقت عينه
أظلمت وأغسق المؤذن المغرب أخره إلى الظلمة والشكل يجمع الشين الضرب المشابه والشكل بالكسر التظهير في
الحسن وهو الدل أيضا والاحتصام الدخول في الشيء بشدة وصعوبة قاله ابو عبيدة قوله لا مرجح به أي لا راسب
عليه الأرض التي هي قوله مرجح بك أي أثبت رجحا وسعة قال النابتة

لا مرجحاً بشد ولا أهلاً به إن كان تفريق الأجنحة في غيب

❦ الإعراب ❦

هذا مبتدأ وحميم خبره وغساق مغموف عليه ويليذوقوه خبر بعد خبر والتقدير هذا حميم وغساق فليذوقوه
ويجوز أن يكون هذا فليذوقوه مبتدأ وخبر وحميم خبر مبتدأ محذوف أي هو حميم ويجوز أن يكون هذا في
موضع نصب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر .

❦ المعنى ❦

لما بين سبحانه أحوال أهل الجنة وما أعد لهم من جزيل الثواب عقبه بيان أحوال أهل النار وما لهم من
أليم العذاب فقال (هذا) أي ما ذكرناه للمتقين ثم ابتدأ فقال (وان الطائفين) الذين طغوا على الله وكذبوا
رسله (لشر مأب) وهو ضد مأب المتقين ثم فسر ذلك فقال (جهنم يصلونها) أي يدخلونها فيصرون صلاها

(فيس المهادر) أي فيس المسكن وبس المعهد (هذا فليذوقوه جميع وغسق) أي هذا فليذوقوا جميع وغسق فليذوقوه
عن الفراء والزجاج وقيل معناه هذا الجزء للطاغين فليذوقوه واطلق عليه لفظ الذوق لأن الذائق يدرك الطعم
بعد طلبه فهو أشد احساسا به والحميم الماء الحار والساق البارد الزمير عن ابن مسعود وابن عباس فيكون
المعنى أنهم يبتذون بحار الشراب الذي انتهت حرارته وبيارد الذي انتهت برودته فيرق كما يحرق النار
وقيل إن الغسق حين يذهب بيسل إليها سم كل ذات حمة من حية وعقرب عن كعب وقيل هو ما يسيل من
دموعهم يسقونه مع الحميم عن السدي وقيل هو القيح الذي يسيل منهم يجمع ويسقونه عن ابن عمر وقادة
وقيل هو عذاب لا يعلمه إلا الله عن الحسن (وآخر) أي وضروب آخر (من شكله) أي من شكل هذا العذاب
وجسه (أزواج) أي ألوان وأنواع متشابهة في الشدة لا نوع واحد (هذا فوج مقتحم معكم) هاهنا حذف
أي يقال لهم هذا فوج وهم قادة الضلالة إذا دخلوا النار ثم يدخل الاتباع فيقول الخزنة للقادة هذا فوج أي
قطع من الناس وهم الاتباع مقتحم معكم في النار دخلوها كما دخلتم عن ابن عباس وقيل يعني بالأول أولاد أبيس
وبالفوج الثاني بني آدم أي يقال لبني أبيس بأمر الله تعالى هذا جمع من بني آدم مقتحم معكم يدخلون النار وعذابها واتم
مهم عن الحسن (لا مرجى بهم) أنهم صالوا النار (أي لا أتمت لهم) أما كتبهم لا فهم لازموا النار فيكون
المعنى على القول الأول أن القادة والرؤساء يقولون للاتباع لا مرجى هؤلاء أنهم يدخلون النار مثلنا فلا فرح لنا
في مشاركتهم إيانا فيقول الاتباع لهم (بل أتم لا مرجى بكم) أي لا نلتجئ رجاء وسعة (أتم قدتموه لنا)
أي حملتمونا على الكفر الذي أوجب لنا هذا العذاب ودعوتونا إليه وأما على القول الثاني أن أولاد أبيس يقولون
لا مرجى هؤلاء قد ضاقت أمانتنا بهم إذ كانت النار ملوثة منا فليس لنا منهم إلا ضيق في شدة وهذا كادوي
عن أبي بن كعب ^{رضي الله عنه} أن النار فضيق عليهم كضيق الزوج بالرمع (فالرايل أتم لا مرجى بكم) أي يقول هؤلاء آدم بل
لا كرامة لكم أتم شرعتموه لنا وزينتموه في قوسنا (فيس الفراء) الذي استقرنا عليه (فالرايل من قدم
لنا هذا) أي يدعون عليهم بهذا إذا حصلوا في نار جهنم أي من سبب لنا هذا العذاب ودعانا إلى ما استوجبنا به
ذلك (فزده عذابا شديدا) أي مثلا مضاعفا إلى مثل ما يستحقه (في النار) أحد الضممين لكفرهم بالله والضعف
الأخر لدعائهم إيانا إلى الكفر

قوله تعالى (٢٢) وقالوا ما لنا لا نرى رجلا كنعنا ثم من الأشرار (٦٣) اتخذناهم سخريا أم
زاجين عنهم الأبصار (٦٤) إن ذلك لنعق لحاصم أهل النار (٦٥) قل إنما أنا نذير ومما
من آله إلا الله أنزلنا القرآن من السماء والارض وما بينهما العزيز الغفار (٦٧)
قل هو ربكم عظيم (٦٨) أأنتم معرضون (٦٩) ما كان لي من علم إلا على إذ
يخصمون (٨٠) إن يوحى إلي أنما أنا نذير مبين * نسع آيات

❦ القراءة ❦

قرأ أهل العراق غير عاصم اتخذناهم موصولة الحمزة والياقون اتخذناهم بقطع الحمزة وقرأ أهل المدينة
والكوفة غير عاصم سخريا بضم السين والياقون بكسرها وقرأ أبو جعفران يوحى إلي إلا أنما بكسر الالف
والياقون أنما بالفتح

❦ الحجة ❦

قال أبو علي في الحاق حمزة الاستفهام في قوله اتخذناهم سخريا لا أنهم قد علموا أنهم اتخذوهم

سخر يا وكيف يستقيم ان يستفهم عنه ويدل على علمهم بذلك انه قد اخبر عنهم بذلك في قوله فاتخذتموهم
سخر يا حتى اسوكم ذكرى فالجملة التي هي اتخذناهم سخر يا صفة للتكره فأما وجه فتح الهمة فإنه يكون على
التقرير وعودت بأم لأنها على لفظ الاستفهام كما عودت بأم في قوله سواء عليهم أستمغرت لهم أم لم تستغرت لهم وإن
لم يكن استفهاما في المعنى وكذلك قولهم ما أبالي أبديت أم عمرا فإن قلت فما الجملة المعادلة بقوله أم
ذاغت عنهم الاصرار في قول من كسر الهمة في قوله اتخذناهم فالقول فيه ان الجملة المعادلة لأم محذوفة
والمعنى اتراهم أم ذاغت عنهم الاصرار وكذلك قوله أم كان من الغائبين لأن المعنى أخبروني عن الهدء حاضر
هو أم كان من الغائبين هذا قول أبي الحسن ويجوز عندي في قوله تعالى قل تتجمع بكفره قليلا أنك من اصحاب
النار أم من هو قانت آتاء الليل ان تكون المعادلة لأم محذوفة تقديره أنا اصحاب النار خير أم من هو قانت وحكي
عن أبي عمرو انه قال ما كان من مثل اليهودية فسخرى مضوم وما كان من مثل الهز فسخرى مكسور السين
وقد تقدم ذكر هذا قال ابن جني من قرأ انما فعل الحكاية فكأنه قال ان يقال لي لا انا انا نذير بين وهذا
كما تقول لصاحبك أنت قلت أنك شجاع وقول الشاعر

تنادوا بالرحيل غدا وفي ترحالهم نفسي

قال واجاز ابو علي ثلاثة اضرب من الاعراب بالرحيل والرحيل والرحيل رفعا ونصباً وجراً فمن رفع أو
نصب فقد وفي الحكاية اللفظ المقول البتة فكأنهم قالوا الرحيل غدا فأما الجر فعل افعال الباء فيه وهو معنى
ما قالوه ولكن حكيت منه قولك غدا وحده وهو خبر المبتدأ أو في موضع رفع لأنه خبر المبتدأ ولا يكون
ظرفاً لتنادوا لأن الفصل الماضي لا يعمل في الزمان الآتي وإذا قال بالرحيل غدا فلا غدا يجوز ان يكون ظرفاً
لنفس الرحيل ويجوز ان يكون ظرفاً لفعل آخر نصب اية يحدث الرحيل غدا

﴿المعنى﴾

ثم حكى سبحانه عن اهل النار ايضاً بقوله (وقالوا ما لنا لا نرى رجالا كنا نعدم من الاشرار) اية
يقولون ذلك حين يظنون في النار فلا يرون من كان يخالفهم فيها معهم وهم المؤمنون عن الكهين وقيل زلت
في ابي جهل والوليد بن المخيرة وذويها يقولون ما لنا لا نرى عمرا وخياها وصهيي وبلا لا الذين كنا نعدم في
الدنيا من جملة الذين يفعلون الشر والبيع ولا يفعلون الخير عن مجاهد وروى العياشي بالاسناد عن جابر عن
ابي عبد الله «ع» انه قال ان اهل النار يقولون ما لنا لا نرى رجالا كنا نعدم من الاشرار يعنونكم لا يرونكم
في النار لا يرون الله احدكم في النار اتخذناهم سخر يا أم ذاغت عنهم الاصرار) معناه انهم يقولون لما
لم يروه من النار اتخذناهم هزوا في الدنيا فأخطأنا أم عدلت عنهم ابصارنا فلا نراهم وهم معنا في النار (ان
ذلك خلق) اي ان ما ذكر قبل هذا خلق اي كائن لا محالة ثم بين ما هو فقال (تخاضع اهل النار يعني تخاضع
الاتباع والقادة أو مجادلة اهل النار بعضهم البعض على ما اخبر عنهم ثم خاطب نبيه ﷺ فقال (قل يا محمد
(انما انا منذر) اي مخوف من معاصي الله ومخبر عن عقابه (وما من آله) يحق له العباداة (إلا الله الواحد
القهار) لجميع خلقه المتصالي بسعة قدوراته فلا يقدر احد على الخلاص من عقوبته إذا أراد عقابه (رب السموات
والأرض وما بينهما) من الإنس والجن وكل خلق (العزيز) الذي لا يغيله شيء ولا يتبع منه شيء (القادر)
لذنوب عباده مع قدرته على عقابهم (قل) يا محمد (هو رب عظيم) اختلف فيه فقيل يعني القرآن هو حديث
عظيم لأنه كلام الله المعجز ولأن فيه آيات الاولين (اتمم عنه) اية عن تدبيره والعمل به (معروضون) عن
ابن عباس وهما وهما والسيدي وقيل خير القيامة خير عظيم اتم عنه معروضون أي عن الاستعداد لما غافلون
وبها مكذبون عن الحسن وقيل معناه البيا الذي اباكم به عن الله رب عظيم عن الزواج يعني ما اياهم به من

فصن الأولين انهم عنه معروضون لا يتفكرون فيه فيعلموا صدقي في نبوتي قال ويدل على صحة هذا المعنى قوله (ما كان لي من علم بالملائكة) يعني الملائكة (إذ يختصمون) يعني ما ذكر من قوله إني جاعل في الأرض خليفة إلى آخر القصة وهو قول ابن عباس وقادة السدي أي فما علمت ما كانوا فيه إلا بوحى من الله تعالى وروى ابن عباس عن النبي ﷺ قال قال لي ربي أتدري فيم يختصم الملائكة الأملى قلت لا قال اختصموا في الكفارات والدرجات فأما الكفارات فأمر سبأغ الوضوء في السبرات ونقل الاقدام إلى الجماعات وانتظار الصلاة بعد الصلاة وأما الدرجات فأمر إنشاء السلام وإطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام (ان بوحى إلي إلا أنا أنا نذير مبين) معناه ما كان لي من علم باختصاص الملائكة فيما ذكرنا لولا ان الله تعالى اخبرني به لم يمكن اخباركم ولكن ما بوحى إلي لولا الانذار البين الواضح وقيل معناه ليس بوحى إلي إلا اني نذير مبين مخوف مظهر الحق

قوله تعالى (٧٩) إذ قال ربك للملائكة إني خالقي بشر من طين (٧٧) فإذا سويته وخلقته فيه من رُوحِي فقوا له ساجدين (٧٣) فسجد الملائكة كلهم أجمعين (٧٤) إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين (٧٥) قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين (٧٦) قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين (٧٧) قال فأخرج منها فألقك رجيم (٧٨) وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين (٧٩) قال ربني فأنظرني إلى يوم يبعثون (٨٠) قال فألقك من السنطرين (٨١) إلى يوم أوفيت المواعيد (٨٢) قال فبئس نصيباً لي أولئك لأوعى بهم أجمعين (٨٣) إلا عبادك منهم المخلصين ثلاث عشرة آية

المعنى

ثم دل سبحانه على ان اختصاص الملائكة كان في أمر آدم (ح) بقوله (إذ قال ربك للملائكة) فالظاهر ان إذ يتعلق بقوله يختصمون وان اعترض بينهما كلام (إني خالقي بشر من طين) يعني آدم (فإذا سويته) أي فإذا سويت خلق هذا البشر وتمت اعضاءه وصورته (وخلقته فيه من رُوحِي) أي احييته وجعلت فيه الروح واذن الروح الى قسه تشريفاً له ومعنى فخلقته فيه أي توليت فعله من غير سبب واسطة كالولادة المودبة الى ذلك فإن الله شرف آدم وكرمه بهذه الحالة (فقوا له ساجدين) أي فاسجدوا له أجمعين وبعبارة الكلام حذف والتقدير ثم ان الله تعالى خلق ذلك البشر الذي وعدم يخلقه (فسجد له الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين) مفسر في سورة البقرة (قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) هذا سؤال توبيخ وتعريف للملائكة انه لا عذر له في الامتناع عن السجود ومعنى قوله لما خلقت بيدي توليت خلقه بنفسي من غير واسطة عن الجبال ومنه مما عملت ايدينا وذكر اليدين لتحقيق الإضافة لخلقته الى قسه وهو قول مجاهد مثله قوله وبيحي وجه ربك أي ربك وقيل معناه خلقته بقدرتي عن أبي مسلم وغيره والعرب كما تطلق لفظ اليد للقدرة والقوة فقد تطلق لفظة اليدين قال

تخلصت من ذلغاه ما ليس لي به ولا للجبال الراسيات يبدان

وقال آخر

انابغ انكم لم تفلقونا وما لكم بذكركم يدان

وقال عروة بن حزام

فان تحملي ودي وودك تفدحي ومالك بالحمل الثقيل يدان

(استكبرت ام كنت من العالين) اي أرفعت نفسك فوق قدرك وتعظمت عن امثال امرئ ام كنت من الذنوب تعلموا قدرهم عن السجود فتعاليت عنه (قال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) فضل النار على الطين (قال فاحرج منها) أي من الجنة (فلذلك رجبهم) اي طرد يسجد (وان عليك لعنتي الى يوم الدين قال) ابليس عند ذلك (رب فانظري الى يوم يبشرون) اي أخربي الى يوم يبشرون الحساب وهو يوم القيامة (قال) الله تعالى له (فلذلك من الظالمين) اي المؤخرين (الى يوم الوقت المعلوم) وقد فرنا جميع ذلك فيما تقدم (قال) ابليس (فبعزتك) اي اقسم بقدرتك التي تقهر بها جميع خلقك (لا غويعهم) يعني بني آدم كلهم (أجمعين) (لا عبادك منهم المخلصين) اي ادعهم الى التي وأزين لهم القابح (لا عبادك الذين) استخلصتهم وأثروهم وعصمتهم فلا سبيل لي عليهم

قوله تعالى (٨٤) قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ (٨٥) لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٦) قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ (٨٧) إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (٨٨) وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ خمس آيات

﴿القراءة﴾

قرأ أهل الكوفة غير الكسائي وهبيرة وروح وزيد عن يعقوب قال فالحق بالرفع والباءون بالنصب

﴿الحجة﴾

قال ابو علي من نصب الحق الأول كان منصوباً بفعل مضمر يدل انتصاب الحق عليه وذلك الفعل هو ما ظهر في قوله ويحق الله الحق بكلماته ويجوز ان يتنصب على التشبيه بالقسم فيكون الناصب له ما ينصب القسم من نحو الله لا لعن فيكون التقدير الحق لا لعن وقد يجوز ان يكون الحق الثاني الأول وكرر على وجه التأكيد ومن رفع كان محتملاً لوجهين ﴿احدهما﴾ ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره انا الحق ﴿والآخر﴾ ان يكون مبتدأ محذوف خبر تقديره فالحق مضي كما قال الحق من ذلك

=(المعنى)=

ثم حكى سبحانه ما أجاب به ابليس وانه (قال) له (فالحق والحق أقول) اي حقاً (لأملأن) والحق القول اعتراض بين القسم والقسم عليه وجاز ذلك لأنه مما يؤكد الفصحة كما قال الشاعر

أراني ولا كفران لله آية لنفسي لقد طالبت غير مثيل

فاعترض بقوله ولا كفران لله بين المفعول الأول والثاني ومن رفع فعله معنى فانا الحق او الحق مضي وأقول الحق (لأملأن جهنم منك وعن تبعك) وقبل قولك (منهم) أي من بني آدم (أجمعين) ثم خاطب النبي ﷺ فقال (قل) يا محمد اكفار مكدة (ما أسألكم عليه) أي على تبليغ الوحي والقرآن والدعاء إلى الله سبحانه (من أجر) أي مال تعطونه (وما أنا من المتكلفين) لهذا القرآن من تلقاء نفسي وقيل معناه اني ما اتيكم رسولا من قبل نفسي ولم اتكلف هذا الايمان بل أمرت به وقيل معناه لست بمن يتصف في طلب الأمر الذي لا يقتضيه العقل وروى عن عبد الله بن مسعود انه قال يا أيها الناس من علم شيئاً فليقل ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان من

العلم ان يقول لما لا يعلم الله اعلم فان الله تعالى قال لنبيه ﷺ قل ما أسألكم عليه من اجر وما انا من المتكلمين اورده البخاري في الصحيح (ان هو إلا ذكر للعالمين) أي ما القرآن إلا موعظة للخلق اجمعين وقيل ما القرآن إلا شرف لمن آمن به (ولعلمن نياه بعد حين) أي ولعلمن يا كفار مكة غير صدقه بعد الموت عن ابن عباس وقادة وقيل بعد يوم بدر عن السدي وقيل من عاش علم ذلك إذا ظهر امره وعلا دينه ومن مات علمه بعد الموت عن الكلبي

سورة الزمر

وتسمى ايضا سورة الغرف وهي مكية كلها عن مجاهد وقادة والحسن وقيل سوى ثلاث آيات نزلت بالمدينة في وحشي قاتل حزة قل يا عبادي إلى آخرهن وقيل غير آية قل يا عبادي

﴿ عدد آياتها ﴾

خمس وسبعون آية كوفي ثلاث شامي الثتان في الباقي

﴿ اختلافها ﴾

سبع آيات فيما هم فيه يختلفون غير الكوفي مخلصا له الدين الثاني ومخلصا له ديني ومن هاد الثاني وسوف يعلمون اربعين كوفي لبشر عبادي عراقي شامي والمدني الاخير من تحتها الانهار مكِّي شامي والمدني الاول

﴿ فضلها ﴾

ابن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاء واعطاء ثواب الخالفين الذين خانوا الله تعالى وروى هارون بن خارجة عن ابني عبد الله «ع» قال من قرأ سورة الزمر اعطاه الله شرف الدنيا والاخرة وأعزه بلا مال ولا عشيرة حتى يهايه من يراه وحرم جنسده على النار ويبسبى له في الجنة الف مدينة في كل مدينة الف قصر في كل قصر مائة حوراء وله مع ذلك عينان تجريان وعينان نفاختان وجنتان مسدحتان وحوار مقصورات في الخيام

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سبحانه سورة من يذكر القرآن وافتتح هذه السورة ايضا به فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (٢) إِنْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ (٣) «أَلَا إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ» الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ (٤) لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (٥) خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَبًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ خمس آيات

❦ اللغة ❦

التكوير طرح الشيء بعضه على بعض يقال كور المتاع إذا ألقي بعضه على بعض ومنه بكور العامة

❦ الإعراب ❦

تنزيل مبتدأ وخبره من الله أي تنزيل الكتاب من الله لا من غيره كما تقول استقامة الناس من الأنبياء أي أنها لا تكون إلا منهم ويجوز أن يكون تنزيل الكتاب خبر مبتدأ أعذوف والتقدير هذا تنزيل الكتاب فعل هذا يجوز أن يكون من الله خبراً بعد خبر ويجوز أن يكون في موضع نصب لأنه يطلق بتنزيل بالحق مفعول أزلنا ويجوز أن يكون في موضع الحال والتقدير أزلنا الكتاب محققين أو محققاً فيكون ذو الحال نا من أزلنا أو الكتاب - زاني في موضع نصب على المصدر والتقدير ليقربونا قريباً والتقدير يقولون ما نصددهم إلا ليقربونا فيكون يقولون خبر الذين اتخذوا لأنه مبتدأ أو يكون حالا من الضمير في اتخذوا ويكون الخبر قوله إن الله يحكم بينهم يكون محمول على أن يكون حالا ويحتمل أن يكون استئناف كلام فلا يكون له محل

❦ المعنى ❦

عظم الله سبحانه أمر القرآن وحث المكلفين على القيام بما فيه واتباع أوامره ونواهيه بأن قال (تنزيل الكتاب من الله العزيز) المثال من المثال والشبه (الحكيم) في أفعاله وأقواله فوصف هنا نفسه بالمرءة تحذيراً من مخالفة كتابه وبالحكمة اعلاماً بأنه يحفظه حتى يصل إلى المكلفين من غير تغيير لشيء منه (إنا أنزلنا ذلك الكتاب بالحق) أي لم ننزله باطلاً بغير غرض وقيل معناه بالأمر الحق أي بالدين الصحيح (فأبى الله) أي توجسه بمصادقته إلى الله وحده (مخلصاً له الدين) من شرك الأوثان والأصنام والإخلاص أن يقصد البعد بينه وصد له إلى خالقه لا يجعل ذلك لفرض الدنيا (ألا الله الدين الخالص) والخالص هو الذي لا يشوبه الرياء والسعة ولا وجه من وجوه الدنيا والدين الخالص الإسلام من الحسن وقيل هو شهادة أن لا إله إلا الله من قتادة وقيل معناه الله الطاعة بالعبادة التي يستعمل بها أجزاء فهذا هو وحده لا يجوز أن يكون لغيره وقيل هو الاعتقاد الواجب في التوحيد والعدل والنبوة والشرائع والإقرار بها والعمل بوجوبها والبراءة من كل دين سواها فهذا تفصيل قول الحسن أنه الإسلام (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أي زعموا أن لهم من دون الله مالكا يملكهم وهانئا حذف بدل الكلام عليه أي يقولون (ما نصددهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) أي ليشعروا لنا إلى الله والزلفى القريب وهو اسم اقم مقام المصدر (إن الله يحكم بينهم) يوم القيامة (فيأهم فيه يختلفون) من أمور الدين فيحاطب كلا منهم على قدر استحقاقه (إن الله لا يهدي) إلى طريق الحق أو لا يعصم بهدايته إلى الحق (من هو كاذب) على الله وعلى رسوله (كفار) بأنهم عليه جاحد لا خلاص للعبادة لله ولم يرد به الهداية إلى الإيمان لقوله سبحانه وأما محمد فهديناهم (لو أراد الله أن يتخذ ولداً) على ما يقوله هؤلاء من أن الملائكة بنات الله أو ما يقوله النصارى من أن المسيح ابن الله أو اليهود أن عزيراً ابن الله (لاصطفى) أي لاختر (مما يختار ما يشاء) أي ما كان يتخذ الولد باختيارهم حتى يضيفوا إليه من شاءوا بل كان يختص من خلقه ما يشاء لذلك لأنه غير ممنوع من مراده ومثله قوله لو اردنا أن نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا ثم أخبر سبحانه أنه منزّه عن اتخاذ الأولاد بقوله (سبحانه) أي تنزيهاً له من ذلك (هو الله الواحد) لا شريك له ولا صلبة ولا ولد (التقهار) خلقة بالموت وهو حي لا يموت ثم نه سبحانه على كمال قدرته فقال (خاز السوات والأرض بالحق) أي لم يخلقها باطلاً لتبغير غرض بل خلقها للعرض الحكيم (يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) أي يدخل كل واحد منهما على صاحبه بالزيادة والنقصان فما يزيد في أحدهما ينقص من الآخر من الحسن وجماعة من المفسرين وقيل ينشئ هذا هذا كما قال يمشي الليل النهار ويروح الليل في النهار عن قتادة (وسفر الشمس والقمر) بأن أجرامها على وتيرة واحدة (كل يجري لأجل مسمى) أي إلى

مدة قدرها الله لها ان يجري اليها وقيل إلى قيام الساعة وقيل لأجل مسمى اي لوقت معلوم في الشتاء والصيف هو المعلوم والقرب لكل واحد منهما (الا هو العزيز الغفار) مر مناه وقائدة الآية ان من قد بدلى خلق السموات والأرض وتبديل الشمس والقمر وادخال الليل في النهار فهو منزعه عن المحاذير لدوال الشريك قلن ذلك من صفه المحتاجين

قوله تعالى (٦) خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْثَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظِلْمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ (٧) إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٨) وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِمَا هُوَ عَلَىٰ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَنَّعَ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ (٩) آمَنَ هُوَ فَأَنَّى اتَّاءَ الْبَلَّ سَاحِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً مِنْ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰؤِ الْأَلْبَابِ (١٠) قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ

خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابو عمرو في رواية اوقية والي شبيب السوسي والي عمرو الدوري عن الزيد بن عنه وحزرة وفي رواية المعلى يرضه لكم ساكنة الماء وقرأ ابن كثير وابن عامر والكسائي وخلف ونافع برواية اسماعيل وابو بكر برواية البرجي يرضه مضومة الماء مشبعة وقرأ الباقون بضم الماء معتلة غير مشبعة وقرأ ابن كثير ونافع وحزرة آمن هو قانت خفيفة الميم والباقون بتشديد الميم

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي حجة من قرأ يرضه فأنطق الواو وان ما قبل الماء متحرك فيكون بقوله ضربوه وهذا هو وقال يرضه متحرك الماء ولم يعلق الواو ان الألف المحذوفة لا يجوز ليس يلزم حذفها لأن الكلمة إذا نضبت او رفعت عادت الألف فصار الألف في حكم الثابت فإذا ثبت الألف فالأحسن ان لا يعلق الواو نحو قوله القى موسى عصاه وذلك ان الهاء خفيفة فلو لحقتها الواو وقبلها الألف لأشبه الجيم بين الساكنين واما من اسكن فقال يرضه لكم فأن ابا الحسن يؤمن ان ذلك لانه وعلى هذا قوله حونضوي مشتقان له ارفان ومن قرأ ام من هو قانت فقيه وجهاً ﴿ احدهما ﴾ ان المعنى الجاحد الكافر خير اهل من هو قانت ويدل على المحذوف قوله قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ودله عليه ايضا قوله قل تتج بكنفك قليلا وقد تقدم ذكره ﴿ والاخر ﴾ ان المعنى قل امين هو قانت تكبره اي آمن هو مطيع كن هو عاص ويكون على هذا الخبر محذوفا لدلالة الكلام عليه قوله تعالى امين هو قانت على كل نفس بما كسبت افعن يتقي بوجهه سوء العذاب واما من خفف فقال ام من هو

قالت فالمنى ايضا ام من هو قالت كمن هو بخلاف هذا الوصف فلا وجه لئذاه هنا لأن هذا موضع معادلة وإذا
يقع فيه الحمل الذي يكون فيه اخبار وليس النداء كذلك وقال ابو الحسن القراءة بالتخفيف ضعيفة لأن الاستفهام
إنما يتبدى ما بعده ولا يحمل على ما قبله وهذا الكلام ليس قبله شيء يجعل عليه إلا في المعنى

﴿اللغة﴾

التخويل الطلية العظيمة على وجه المية وهي النعمة خوله الله مالا ومنه الحديث كان يشغلهم بالموقفلة مخافة
السامة عليهم أي يتبدعهم والحديث الآخر إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلا اتخذوا مال الله درلا ودين الله
دخلا وعباد الله خولا أي يظنون عباد الله عبيدهم اعطاهم الله ذلك قال ابو النجم

اعطى فلم يدخل ولم يدخل
والقانت الدامي والقانت المصلي قال

قانتا لله يتلو كتيبه وعلى هد من الناس اعتزل

أنا الليل واحدها أي واني

﴿الاعراب﴾

ذلكم الله ربكم له الملك ذلكم مبتدأ والله عطف بيان وربكم بدل من لفظة الله وإن شئت كان خبرا
لمبتدأ له الملك يرتقم الملك بالطرف والطرف مع ما ارتقم به في موضع الحال والعامل فيه معنى الإشارة والتقدير
ثابتا له الملك ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر وكذا قوله لا إله إلا هو جاز أن يكون في موضع الحال أي
متوحدا بالاحدية وجاز أن يكون خبرا آخر فأنى تصرفون أنى في موضع نصب على الحال أو على المصدر ومعناه
كيف تصرفون

﴿المعنى﴾

ثم أبان سبحانه عن كمال قدرته بخلق آدم وذريته فقال (خلقكم من نفس واحدة) يعني آدم (ع)
لأن جميع البشر من نسله (ثم جعل منها زوجا) يعني حواء أي من فضل طينته وقيل من ضلع من أضلعه
وفي قوله ثم جعل منها زوجا ثم يقتضي التراخي والمهلة وخلق الولدين قبل الولد ثلاثة أقوال ﴿احدها﴾
أنه عطف يوجب أن الكلام الثاني بعد الأول ويجري مجرى قول القائل قد رأيت ما كان منك اليوم ثم
ما كان منك أمس وإن كان ما كان أمس قبل ما يكون اليوم مثله قول الشاعر
ولقد ساد ثم ساد أبوه
ثم قد ساد قبل ذلك جده

﴿وثانيها﴾ أنه معطوف على معنى واحدة فكانه قال خلقكم من نفس واحدة
أوجدها وحدها ثم جعل منها زوجا ﴿وثالثها﴾ أنه خلق الذرية في ظهر آدم وأخرجها من ظهره كالثور
ثم خلق من بعد ذلك حواء من ضلع من أضلعه على ما ورد في الاخبار وهذا ضيف وقد مضى الكلام
عليه (وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج) اختلف في مناه على وجوه ﴿احدها﴾ أن معنى الأنعام هنا
الأنعام والبهائم كقوله وقد أنزلنا عليكم بأسا ولم ينزل للباس ولكن أنزل الماء الذي هو سبب القطن والصوف
واللباس يكون منهما فكذلك الأنعام تكون بالنبات والنبات يكون بالماء ﴿والثاني﴾ أنه أنزلها بعد أن خلقها في الجنة
عن الجاني قال وفي الخبر الشاة من دواب الجنة والأرمل من دواب الجنة ﴿والثالث﴾ أن المعنى جعلها
نزلا ورزقا لكم وبمعنى الأزواج الثمانية من الأنعام الأرمل والبقر والغنم والضأن والمز من كل صنف اثنان

ما زوجان وهو مفسر في سورة الأنعام (يخلقكم في بطون امهاتكم خلقا من بعد خلق) نفقة ثم علقه ثم
 مضعة ثم عظاما ثم يكسو العظام لحا ثم ينشئ خلقا آخر عن قتادة ومجاهد والسدي وقيل خلقا في بطون
 الأمهات بعد الخلق في ظهر آدم عن ابن زيد (في ظلمات ثلث) غلظة البطن وغلظة الرحم وغلظة الشمية عن
 ابن عباس ومجاهد وقادة والسدي وابن زيد وهو المروي عن ابي جعفر (ع) وقيل غلظة الليل أو غلظة
 حلب الرجل وغلظة الرحم وغلظة البطن ثم خاطب سبحانه خلقه فقال (ذلكم الله) الذي خلق هذه الأشياء
 (وبكم) الذي يملك التصرف فيكم (له الملك) على جميع المخلوقات (لا إله إلا هو فأتى تصرفون) عن
 طريق الحق بعد هذا البيان مثل قوله فأتى توفكون (إن تكفروا) أي تجحدوا نعمة الله تعالى ولم تشكروه
 (فإن الله غفي عنكم) وعن شكركم فلا يضره كفركم (ولا يرضى لعباده الكفر) وفيه هذا اوضح دلالة
 على انه سبحانه لا يريد الكفر الواقع من العباد لأنه لو أراد له لوجب متى وقع ان يكون راضيا به لبعده لأن
 الرضا بالفعل ليس إلا ما ذكرناه ألا ترى انه يستحيل أن نزيد من غيرنا شيئا ويقع منه عمل ما نزيد فلا
 نكون راضين به أو أن نرضى شيئا ولم نرده البتة (وأن تشكروا يرضه لكم) أي وأن تشكروا الله تعالى على
 نعمه وتترفوا بما يرضه لكم ويرده منكم ويحبكم عليه والماء في رضه كناية عن المصدر الذي دل عليه وأن
 تشكروا والتقدير يرضي الشكر لكم كقولهم من كذب كان شرا له أي كان الكذب شرا له (ولا تزر
 وازرة وزر أخرى) أي لا تحمل حاملة قل أخرى والمعنى لا يؤخذ بالذنب إلا ما يرتكبه وبغله (ثم
 إلى ربكم مرجعكم) أي معبركم (فينبئكم بما كنتم تعملون) أي يخبركم بما عملتموه ويميزكم بحسب ذلك
 (انه علم بذات الصدور) فلا يخفى عليه سر وعلاية (ولماذا مس الانسان سر) من شدة ومرض وقحط
 وخبر ذلك (دعا ربه منيا إليه) أي راجعا اليه وحده لا يرجو سواه (ثم إذا خوله) أي اعطاه (نعمة منه)
 نسي ما كان يدعو اليه من قبل (اية نسي الضر الذي كان يدعو الله الى ان يكشفه من قبل نيل هذه
 النعمة قال الزجاج معناه نسي الدعاء الذي كان يتضرع به إلى الله عز وجل من قبل وجازان يكون المعنى
 نسي الله الذي كان يتضرع اليه من قبل ومثله ولا انا عابد ما عبدتم ولا اثم عابدون ما اعبد فكانت ما بما
 تدل على الله تعالى ومن عبارة عن كل مميز وما يكون لكل شيء (وجعل الله اندادا) أي سمي له امثالا في
 توجيه عبادته اليها من الأصنام والأوثان (ليضل) الناس (عن سبيله) أي عن دينه أو يضل هو عن الدين
 واللام لام العاقبة وذلك انهم لم يفعلوا ما فلوهم وغرضهم ذلك لكن عاقبتهم كانت اليه (قل تمنع بكفر قليل)
 هذا امر معناه اخبر كقوله إذا لم تستع فاصنع ما شئت والمعنى أن مدة تمنعه في الدنيا بكفره قليلة زائلة
 (إنك من اصحاب النار) تمذب فيها دائما (أم من هو قالت) أي هذا الذي ذكرناه خيزم من هو دائم على
 الطاعة عن ابن عباس والسدي وقيل على قراءة القرآن وقيام الليل عن ابن عمر وقيل يعني صلاة الليل عن
 ابي جعفر (ع) (أناء الليل) أي ساعات الليل (ساجدا وقائما) يسجد تارة في الصلاة ويقوم أخرى (يحذر
 الآخرة) أي عذاب الآخرة (ويرجو رحمة ربه) أي يتردد بين الخوف والرجاء أي ليسا سواء وهو قوله
 (قل هل يستوي الذين يعملون والذين لا يعملون) أي لا يستوي الذين يعملون ما وعده الله من الثواب
 والعقاب والذين لا يعملون ذلك (إنما يتذكر أولوا الألباب) أي إنما تنطق ذوار العقول من المؤمنين ودوري
 عن ابي عبد الله «ع» انه قال نحن الذين يعملون وعدونا الذين لا يعملون وشيعتنا أولوا الألباب (قل) يا محمد

(يا عباد الذين آمنوا) أي صدقوا بتوحيده الله تعالى (اتقوا ربكم) أي عقاب ربكم باجتناب معاصيه وتم الكلام ثم قال (الذين أحسنوا) أي فعلوا الأعمال الحسنة وأحسنوا إلى غيرهم (في هذه الدنيا حسنة) أي لهم على ذلك في هذه الدنيا حسنة أي ثناء حسن وذكر جهل ومدح وشكر وصحة وسلامة عن السني وقيل معناه للذين أحسنوا العمل في هذه الدنيا مثوبة حسنة في الآخرة وهو المخلو في الجنة (وأرض الله واسمة) وهذا حث لهم على الهجرة من مكة عن ابن عباس أي لا عذر لأحد في ترك طاعة الله فإن لم يتمكن منها في أرض فليتحول إلى أخرى يتمكن منها فيها كقوله ألم تكن أرض الله واسمة فهاجروا فيها وقيل معناه وأرض الله الجنة واسمة فاملئوها بالأعمال الصالحة عن مقاتل وابي مسلم (إنا يوفى الصابرون أجرهم) أي ثوابهم على طاعتهم وصبرهم على شدائد الدنيا (بغير حساب) لكثرة ما لا يمكن عدده وحسابه وروى العياشي بالاستناد عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله «ع» قال قال رسول الله ﷺ إذا نشرت الدواوين ونصبت الموازين لم ينصب لأهل البلاد ميزان ولم ينشر لهم ديوان ثم تلا هذه الآية إنا يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب

قوله تعالى (١١) قُلْ إني أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ (١٢) وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ (١٣) قُلْ إني أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٤) قُلْ اللَّهُ أَعَدُّ مُخْلَصًا لَهُ دِينِي (١٥) فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إني الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ (١٦) لَهُمْ مِنْ قَوْفِيمٍ ظُلٌّ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلٌّ ذَلِكَ يَنْصُوفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادُهُ بِأَعْيَادٍ فَاتَّقَوْهُ (١٧) وَالَّذِينَ أَجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَبْعُدُوهَا وَأْتَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادَ (١٨) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ (١٩) أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنقِذُ مَنْ فِي النَّارِ (٢٠) لَكِنَّ الَّذِينَ أَتَقُوا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهَا غُرْفٌ مِثْلُ بِحْجَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ عشر آيات

(الفئة -)

العلقة الستة العالية جمعها غلال والانتاذ الانحاء والغرف المنازل الرفيعة واحدها غرفة

(الإعراب -)

ذلك مبتدأ ويخوف الله به عباده خبره ان يعبدوها في موضع نصب بدل من الطاغوت والتنديرو والذين اجتنبوا عبادة الطاغوت وخبر الذين اجتنبوا قوله لهم البشري والبشري ترفع بالظرف لجره خبرا على المبتدأ قال الزجاج أفن حق عليه كلمة العذاب أفانت تنقذ من في النار معناه الشرط والجزاء وألف الاستفهام هنا معناه معنى التوقيف والألف الثانية جاءت مؤكدة معادة لما طال الكلام والمعنى أفن حق عليه كلمة العذاب أفانت تنقذه ومثله اهدكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما إنكم مخرجون اعدان الثانية والمعنى انكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما مخرجون ويكون على وجه آخر على انه حذف الخبر وفي الكلام دليل على

المحذوف على معنى أفن حق عليه كافة العذاب يتخلص منه أو يتجو منه أفأنت تنقذني لا بقدر أحد أن ينقذ

﴿المعنى﴾

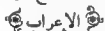
ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ قال (قل) يا محمد هؤلاء الكفار الذين تقدم ذكرهم (إني امرأتان أعبد الله مخلصاً له الدين) أي موحداً له لا أعبد معه سواء العبادة الخالصة هي التي لا يشوبها شيء من الماهي (وأمرت) أيضاً (لأن أكون أول المسلمين) فيكون لي فضل سبق وثوابه (قل إني أخشاف أن عصيت ربي عذاب يوم عظيم) أي عذاب يوم القيامة (قل) لهم (الله أعبد مخلصاً له ديني) وطاعتي (فأعبدوا) اتهم مباشر الكفار (ما شئتم من دونه) من الأضنام وهذا على وجه التهديد لهم بذلك (قل) لهم (إن الخاسرين) في الحقيقة هم (الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيمة) فلا ينتفعون بأنفسهم ولا ينجون في النار أهلاً كما كان لهم في الدنيا أهل فقد فاتتهم النعمة بأنفسهم وأهليهم عن مجاهد وابن زيد وقيل خسروا أنفسهم بأن قدفوها بين أطباق الجحيم وخسروا أهليهم الذين أعدوا لهم في جنة النعيم عن الحسن قال ابن عباس إن الله تعالى جعل لكل إنسان في الجنة منزلاً وأهلاً فمن عمل بطاعته كان له ذلك ومن عصاه حصار إلى النار ودفع منزله وأهله إلى من أطاع فذلك قوله أو تلكم الوارثون (ألا ذلك هو الخسران المبين) أي البين الظاهر الذي لا يخفى (لهم من فوقهم ظل من النار) أي سرادقات وأطباق من النار ودخانها نعوذ بالله منها (ومن تحتهم ظلل) أي فرش ومهد وقيل أفا سعي ما تحتهم من النار ظللاً لأنهم ظلال في تحتهم إذا النار أدراك وهم بين أطباقها وقيل أنا أجرى اسم الظلل على قطع النار على سبيل التوسيع والمجاز لأنها في مقابلة ما لأهل الجنة من الظلل والمراد أن النار تحيط بيجوانهم (ذلك يخوف الله به عباده) أي ذلك الذي وصف من العذاب يخوف الله به عباده رحمة لهم ليتقوا عذابه بمثل أوامره ثم أمرهم بالإلقاء قال (بأعاد فأتقون) فقد اندوثكم وأزمتكم الحجة وإغا حلف الياء في الموضعين لأن الكسرة تسدل عليها (والذين اجتنبوا الطاغوت) أي الأوثان والشيطان وقيل كل من دعا إلى عبادة غير الله تعالى وإغاث للعبادة وفي قراءة الحسن اجتنبوا الطواغيت (أن يصبوها) أي اجتنبوا عبادتها (وأنا إلى الله) أي تابوا إليه فأقبلوا عما كانوا عليه (لهم البشرى) أي البشارة وهي الإلام بما يظهر به السرور في بشرة وجوههم جزاء على ذلك وروى أبو بصير عن أبي عبد الله «ع» قال أنتم هم ومن أطاع جباراً فقد عبده ثم قال سبحانه مخاطباً لنبيه ﷺ (فبشر) يا محمد (عباد) اجترأ بالكسرة عن الياء (الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) أي أولاً بالتأهول والعمل به وأرشدته إلى الحق وقيل فيتعون أحسن ما يؤمرون به ويعملون به عن السدي وروى عن أبي الدرداء قال لو لا ثلاث ما أحببت أن أعيش يوماً واحداً ظمناً بالهواجر والسجود في جوف الليل ومجانسة أقوام يتبعون من خير الكلام كما يتقى طيب التمر وقبل مماء يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن عن الزجاج وقيل يستمعون ما في القرآن والسنة من الطاعات والمباحات فيتبعون الطاعة التي هي أحسن إذ يستحق الثواب عليه أكثر وهو أن يأخذ بأفضل الأمرين كما أن القصاص حق والمغو أفضل في أخذون بالمغو (أو تلكم الذين هديهم الله) أي هؤلاء الذين هذه صفتهم هم الذين هدام الله فاهدوا به إلى الحق (وأتلكم هم أولوا الأبواب) أي ذوو المقول الذين انتفعوا بعقولهم وقال عبد الرحمن بن زيد نزل قوله والذين اجتنبوا الطاغوت الآية بين في ثلاثة نفر كانوا يقولون في الجاهلية لا إله إلا الله يزيد بن عمرو بن نعل

واي ذر التفاري وسلمان القارسي (أفن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار) اخلاف في تقديره قليل معناه افن وجب عليه عبد الله بالعقاب أفأنت تخلصه من النار فأكتفى بذكر من في النار عن الضمير العائد إلى المبتدأ عن الرجاء والأخفش وقيل تقديره أفأنت تنقذ من في النار منهم وأنى بالاستفهام مرتين تركبا للتنبيه على المعنى وقال ابن الأتبار في الوقف على قوله كلمة العذاب والتقدير كمن وجبت له الجنة ثم يبتدىء أفأنت تنقذ وأراد بكلمة العذاب قوله لا ملأن جهنم منك وعن تيمك منهم اجمعين وإنما قال ذلك للنبي ﷺ لحرصه على اسلام المشركين والمعنى انك لا تقدر على ادخال الاسلام في قلوبهم شاءوا ام ابوا فلا عليك اذا لم يؤمنوا فاما اتوا ذلك من قبل نفوسهم وهذا كقوله فلعلك باخع نفسك على آثارهم الآية ثم يبيت سبحانه ما اعد للمؤمنين كما بين ما اعد للكفار فقال (لكن الذين اتقوا لهم لهم غرف) اي قصور في الجنة (من فوقها غرف) قصور (مبنية) وهذا في مقابلة قوله لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحمهم ظلل فسان في الجنة منازل ربيعة بعضها فوق بعض وذلك أن النظر من الترف إلى الخضرة والمياه اشهى وألذ (يجري من تحته الانهار) اي من تحت الترف (وعد الله) اي وعدهم الله تلك الترف والمنازل وهذا (لا يخلف الله الميعاد)

قوله تعالى (٢١) ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه ثم يهيج فتراه مضرا ثم يجعله حطاما إن في ذلك لذكرى لأولي الآلباب (٢٢) أفمن أشرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه قيل للنفاسية قلوبهم من ذكر كبر الله أولئك في ضلال مبين (٢٣) الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشیر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ومن يضلل الله فما له من هاد (٢٤) أفمن يتقي وجهه يوم العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذووقوا ما كنتم تكسبون (٢٥) كذب الذين من قبلهم فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون خمس آيات



النبابع جمع ينبوع وهو الموضع الذي ينبع منه الماء يقال نبع الماء من موضع كذا اذا فاض منه والزرع ما ينبت على غير ساق والشجر ماله ساق وأغصان والنبات يعم الجميع وهاج النبات يهيج هيجا إذا جف وبلغ نهايته في البوسة والحطام خات الثبن والحشيش والحطم الكسر للشيء اليابس ومنه سميت جهنم حطمة لأنها تكسر كل شيء ومنه الحطيم بكمة قال النضر لأن البيت رفع وترك ذلك محطوما وهو حجر الكعبة بما يلي الميزاب



افمن شرح الله صدره من مع صلته مبتدأ والخبر محذوف تقديره افمن شرح الله صدره كمن قسا قلبه من ذكر الله اي من ترك ذكر الله لأن القلب إما يقسو من ترك ذكر الله ويجوز ان يكون تشمير عند ذكر الله فيقال قست من ذكر الله اي من ذكر الناس الله . كتابا منصوب لأنه بدل من قوله احسن الحديث

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر الدغاء إلى التوحيد عقبه بذكر دلائل التوحيد فقال مخاطبنيه **وَالَّذِي** وان كان المراد جميع المكلفين (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) أي مطرا (فسلكه) أي فأدخل ذلك الماء (بنابيع في الأرض) مثل الينون والأنهار والنفث والأبار ونظيره قوله وانزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه في الأرض (ثم يخرج به) أي بذلك الماء من الأرض (زرعاً مختلفاً ألوانه) أي صنوفه من البر والشجر والأرض وغير ذلك يقال هذا لون من الطعام أي صنف وقيل مختلف الألوان من أخضر وأصفر وأبيض واجر (ثم يهيج) أي يهف ويهب (فتدري مصفراً) بعد خضرة (ثم يجعله حطاباً) أي رفاتاً مشكراً مفتتاً (إن في ذلك لذكرى لأولي الأبواب) معناه إن في إخراج هذه الزروع ألواناً مختلفة بأحد ونقلها من حال إلى حال لتذكير لذكوري العقول السليمة إذا تفكروا في ذلك عرفوا الصانع المحدث وعلومها صفة الابتداء والبعث والإعادة (أفمن شرح الله صدره للإسلام) أي فسخ صدره ووسع قلبه لقبول الإسلام والثبت عليه وشرح الصدر يكون بثلاثة أشياء **﴿ أحدها ﴾** بقوة الأدلة التي نصبها الله تعالى وهذا يخص به الماء **﴿ والثاني ﴾** بالاطلاع التي تتجدد له بالحد حال كما قال سبحانه والذين اهتدوا زادهم هدى **﴿ والثالث ﴾** بتوكيد الأدلة وحل الشبهة وإلقاء الحواطر (فهو على نور) أي على دلالة وهدى (من ربه) شبه الأدلة بالنور لأن بها يعرف الحق كما بالنور تعرف أمور الدنيا عن الجبائي وقيل النور كتاب الله عز وجل فيه نأخذ وإليه ننتهي من فتادة وحذف كمن هو قاسي القلب يدل على المحذوف قوله (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) وهم الذين أقروا الكفر وتعصروا له وتصلبت قلوبهم حتى لا ينفع فيها وعظ ولا ترغيب ولا تهيب ولا ترق عند ذكر الله وقراءة القرآن عليه (أو لك في ضلال) أي عدول عن الحق (مبين) أي ظاهر واضح (الله نزل أحسن الحديث) يعني القرآن ساء الله حديثاً لأنه كلام الله والكلام سمي حديثاً كما يسمى كلام النبي **ﷺ** حديثاً ولأنه حديث التزليل بعد ما تقدمه من الكتب المفصلة على الأنبياء وهو أحسن الحديث لفرط فصاحته ولإعجازه وإشماله على جميع ما يحتاج المكلف إليه من التنبيه على أدلة التوحيد والعدل وبيان أحكام الشرع وغير ذلك من المراتع وقصص الأنبياء والترغيب والترهيب (كتاباً متشابهاً) يشبه بعضه بعضاً ويصدق بعضه بعضاً ليس فيه اختلاف ولا تناقض وقيل معناه أنه يشبه كتب الله المتقدمة وإن كان أهم وأجمع وأنعم وقيل متشابهاً في حسن النظم وجزالة اللفظ وجودة المعاني (مثاني) سمي بذلك لأنه يشي فيه بعض القصص والأخبار والأحكام والمراعاة بتصرفها في ضروب البيان وبشيء أيضاً في الثلاثة فلا يلحق لمن سمعوه (تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم) أي تأخذهم قشعريرة خوفاً مما في القرآن من الوعيد (ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله) إذا سمعوا ما فيه من الوعد بالثواب والرحمة والمعنى أن قلوبهم تطمئن وتسلمن وتسكن إلى ذكر الله الجنة والثواب فحفز مقبول الذكر لالم به وروي عن العباس ابن عبد المطلب أن النبي **ﷺ** قال إذا أقشمت جلد البدن من خشية الله تحانت عنه ذنوبه كما يتحات من الشجرة اليابسة ورقها وقال قتادة هذا نعم أولياء الله نعمهم الله بأن تقشعر جلودهم وتطمئن قلوبهم إلى ذكر الله ولم ينتهم بذهاب عقولهم والفتيان عليهم إنما ذلك في أهل البدع وهو من الشيطان (ذلك) يعني القرآن (هدى الله) يهدي به من يشاء (من عباده) بأنص فيهم من الأدلة وهم الذين أتاهم القرآن من أمّة محمد **ﷺ** عن الجبائي وقيل يهدي به من يشاء من الذين اهتدوا به إننا خصهم بذلك لأنهم المنتفعون بالهداية ومن لم يعتد لا يوصف بأنه هداة الله إذ ليس معه هداية (ومن يضل الله) عن طريق الجنة (فما له من هاد) أي لا يقدر على هدايته أحد من الجبائي وقيل معناه من ضل عن الله ورحمته فلا هادي له يقال اضللت بيدي إذا ضل عن أبي مسلم وقيل معناه من يضل عن زيادة الهدى والأطراف لأن الكافر لا لطف له (أفمن يتقي بروجه سوء العذاب يوم القيمة)

تقدريه أقبال من يقدم مذاب الله بوجه يوم القيامة كمال من يأتي آمناً لا تمسه النار وإن قال بوجهه لأن الوجه أمر أعضاء الإنسان وقيل معناه أي يلقى في النار منكوساً فأول عضو منه يسته النار وجهه من عطاء ومعنى يتقي يتوقى كما قال منقذ

إذ يتقون في الآسنة لم أخم عنها ولكني تضابق مقدمي

أي يقدموني إلى التتال فيتقون في حراهم أخبر سبحانه عما يقوله خزنة النار للكفار بقوله (وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون) أي جزاء ما كنتم تشبهون من المصافي ثم أخبر سبحانه عن أمثال هؤلاء الكفار من الأمم الماضية فقال (كذب الذين من قبلهم) بآيات الله وجعدوا رسله (فأتاهم المذاب) عاجلاً (من حيث لا يشعرون) أي وهم آمنون غافلون

﴿النظم﴾

إنما اتصل قوله آمنن شرح الله صدره بما تقدم من ذكر أدلة التوحيد والعدل التي إذا تفكر فيها العاقل انشرح صدره واطمأننت نفسه إلى تلج اليقين واتصل قوله الله قول أحسن الحديث بما تقدمه من قوله فيشر جباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أي فإذن أحسن الحديث القرآن فهو أولى بالاتباع من أي مسلم واتصل قوله آمنن يتقي بوجهه سر المذاب بما قبله على تقدير فمن لم يهتد بهدي الله لا يهتدي وكيف يهتدي بغيره من يتقي بوجهه سر المذاب يعني المقيم على كفره

قوله تعالى (٢٦) فَأَذَاهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٢٧) وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٢٨) قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٢٩) ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٣٠) إِنَّكَ مِثْلُ وَآلِهِمْ مِثْلُونَ (٣١) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ست آيات

-(القواعد)-

قرأ ابن كثير وأهل البصرة غير سهل سلا بالالف والياقون سلا بغير ألف واللام مفتوحة في الشواذ قراءة سعيد بن جبير سلبكم السين وسكون اللام

﴿الحجة﴾

قال أبو علي يعقوب قراءة من قرأ سلا قوله فيه شركاء متشاكسون فكما أن التشريك عبادة عن العين وليس باسم حدث فكذلك الذي يؤوله ينبغي أن يكون قاعلاً ولا يكون اسم حدث ومن قرأ وسلا سلباً فاعلم أن صدره ليس بوصف كحسن وبطل ونقض ونحوه يقال سلم سلا وسلامة وسلا والمثني فيمن قال سلا إذا سلم أي رجلاً ذا سلم قال أبو الحسن سلم من الاستسلام وقال غيره خلاف الحارث

﴿اللمعة﴾

الحزبي المكروه والفران والتشاكس التنازع تشاكسوا في الأمر تشاكساً وأصله من الشكاسة وهو سر الخلق والاختصاصم رد كل واحد من الاثنين ما أتى به الآخر على وجه الإنكار عليه وقد يكون أحدهما محققاً والآخر مبطلا وقد يكونان جميعاً مبطلين كاليهودي والنصراني وقد يكونان جميعاً محققين

﴿الاعراب﴾

قال الزجاج عربيا منصوب على الحال اي في حال عرويته وذكر قرآنا تأكيداً كما تقول جاني زيد رجلا صالحا وجاني عمرو انسانا - عاقلا فتذكر رجلا وإنسانا تأكيداً - ضرب الله مثلا رجلا فجلا بدل من قوله مثلا والتقدير ضرب الله مثلا مثل رجل فعصف المضاف وقوله فيه شركاء يرتفع بالظرف ورجلا عطف على الأول اي ومثل رجل سام

(المعنى)

ثم اخبر سبحانه عما فعله بالأمم المكذبة بأن قال (فأذاقم الله الجزى) اي الذل والهوان (في الحيرة الدنيا ولعذاب الآخرة اكبر) اي اعظم واشد (لو كانوا يعلمون ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) سسى ذكر الأمم الماضية مثلا كما قال وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الأمثال والمعنى إنا وصفنا وبيننا للناس في هذا القرآن كما يحتاجون اليه من مصالح دينهم ودنياهم (لعلهم يتذكرون) اي لكي يتذكروا ويتدبروا فيعبروا (قرآنا عربيا غير ذي عوج) اي غير ذي ميل عن الحق بل هو مستقيم موصل إلى الحق (لعلهم يتقون) اي لكي يتقوا محاسن الله ثم ضرب سبحانه مثلا للكافرين وعبادته الاصنام فقال (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون) اي معتقلون بسبب الاخلاق متنازعون وإنما ضرب هذا المثل لسائر المشركين ولكنه ذكر رجلا واحدا وصفه بصفة مبرودة في سائر المشركين فيكون المثل المضروب ليه مضروبا لهم جميعا ويبنى بقوله رجلا فيه شركاء اي يبدأ الله مختلفة واصناما كثيرة وهم متشاجرون متنازعون هذا يأمرهم وهذا ينهائهم ويريد كل واحد منهم ان يفرد بالخدمة ثم يكل كل منهم أمره إلى الآخر ويكل الآخر إلى الآخر فيبقى هو خاليا عن المنافع وهذا حال من يجنم جماعة مختلفة الآراء والاهواء هذا مثل الكفار ثم ضرب سبحانه مثل المؤمن الواحد فقال (ورجلا سلبا لرجل) اي خالعا يمسكها لكا واحدا لا يشرب يخدمه خدمة غيره ولا يأمل سواء ومن كان بهذه الصفة تال ثمة خدمته لا سببا إذا كان المخدم حكيما قادرا كريما وروى الحاكم ابو القاسم الحسيني بالاسناد عن علي (ع) انه قال أنا ذاك الرجل السلم لرسول الله ﷺ وروى العياشي بإسناده عن ابي خالد عن ابي جعفر (ع) قال الرجل السلم للرجل حقا علي وشيئة هل يستويان مثلا) اي هل يستوي هذان الرجلان صفة وشبها في حسن العاقبة وحصول المنفعة اي لا يستويان لأن المخلص ممالك واحد يستحق من موعنه وحيالته ما لا يستحقه صاحب البركة المختلفين في أمره وتم الكلام ثم قال (الحمد لله) اي الحمد لله المستحق للثناء والشكر على هذا المثل الذي علمكموه فأزال به للمؤمنين الشبه والوضع الدلالة وقيل معناه احمدا الله حيث لطف بكم حتى عبدتوه وحده واخلصتم الإيمان له والترديد فهي النعمة السابقة (بل اكفرهم لا يعلمون) حقيقة ذلك ثم بين سبحانه المقام الذي يتبين فيه الحق والمبطل فقال (إنك ميت وإنهم ميتون) اي عاقبتك الموت وكذا عاقبة هؤلاء (ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم مختصمون) يعني الحق والمبطل والطعام والظلم من ابن عباس وكان ابو العباس يقول الاختصاص يكون بين اهل القبلة قال ابن عمر كنا نرى ان هذه الآية فينا وفي اهل البكتابين وقلنا كيف تختصم نحن وتبيننا واحد وكتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب وجهه بعض بالسيف فطعت انها فينا نزلت وقال ابو سعيد الخدري في هذه الآية كنا نقول ربنا واحد ونبينا واحد وديننا واحد فلما هذه المحصورة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا وقال ابن عباس بالإختصاص يكون بين المهتدين والهادين والصادقين والكاذبين

قوله تعالى (٣٢) فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالْحَقِّ إِذْ جَاءَهُ الْبَيِّنَاتُ فِي

جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ (٣٣) وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُوْلَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (٣٤) لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ (٣٥) لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهم أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ اربع آيات
* الإعراب *

والذي جاء بالصدق وصدق به الذي هنا جنس لأن خبره جمع وهو قوله أوئك فلا يراد به واحد معين ليكفر الله اللام من صلة قوله لهم ما يشاءون عند ربهم وقيل هو لام القسم والتقدير والله ليكفرن فحذفت النون وكسرت اللام

* المعنى *

ثم بين سبحانه حال الفريقين فقال (فمن اظلم من كذب على الله) بأن ادعى له ولدا وشريكا (و كذب بالصدق) بالترديد والقرآن (إذ جاءه) ثم هدد سبحانه من هذه صورته بأن قال (أليس في جهنم مثوى للكافرين) أي منزل ومقام للجادين وهذا استهزاء يراد به التقرير ومناه انه لكذلك ويقال أقوى وثوى بمعنى قال

طال الشواء على ربيع يمشوود أودى وكل جديد مرة مود

(والذي جاء بالصدق وصدق به) اختلف في المعنى به فقيل الذي جاء بالصدق محمد ﷺ جاء بالقرآن وصدق به المؤمنون فهو جمعهم في الدنيا والآخرة من ابن زيد وتنادة ومقاتل ولنتجوا بقوله (أوئك هم المتقون) وقيل الذي جاء بالصدق هو القرآن جبرائيل (ع) وصدق به محمد ﷺ تلقاه بالقبول من السدي وقيل الذي جاء بالصدق وهو قول الإله لا اله الا الله هو محمد ﷺ وصدق به هو ايضا وبلشه الى الخلق من ابن عباس قال ولو كان المصدق به غيره فقال والذي صدق به وهذا أقوى الأقوال وقيل الذي جاء بالصدق رسول الله ﷺ وصدق به ابو بكر من ابي العالية والكلمي وقيل الذي جاء بالصدق الانبياء وصدق به اتباعهم من عطا والربيع وعلى هذا فيكون الذي للجنس كما في قول الشاعر

وان الذي حانت بفلج دماؤهم وهم القوم كل القوم يا ام خالد

الا ترى انه عاد اليه ضمير البسم وقيل الذي جاء بالصدق محمد ﷺ وصدق به علي بن ابي طالب (ع) من مجاهد ودواء الضمك من ابن عباس وهو المروي عن أئمة الهدى (ع) من آل محمد ﷺ ثم من سبحانه يا أحد لهم من التميم فقال لهم (ما يشاؤون) من الثواب والنعيم في الجنة (عند ربهم) يتألون من جمته (ذلك جزاء المحسنين) على احسانهم الذي فعلوه في الدنيا واعمالهم الصالحة (ليكفر الله عنهم اسوأ الذي عملوا) أي اسقط الله عنهم عقاب الشرك والمعاصي التي فعلوها قبل ذلك بلوعانهم واحسانهم ورجوعهم الى الله تعالى (ويجزيهم اجرهم) أي قوايهم (بأحسن الذي كانوا يعملون) أي بالفرائض والنوافل فهي احسن اعمالهم لأن المباح وان كان حسنا فلا يستحق به ثواب ولا مدح

قوله تعالى (٣٦) أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٣٧) وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ (٣٨) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ

اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ (٣٩) قُلْ يَا قَوْمِ اَعْمَلُوا عَلَى مَسَاجِدِكُمْ إِنِّي عَائِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٤٠) مَنْ يَأْتِهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ خمس آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ اهل الكوفة غير عاصم وابو جعفر بكاف جاده على الجمع والباقرن عبده على التوحيد وقرأ اهل البصرة كاشفات ومسكات بالتنوين وما بعدها منصوبان وقرأ الباقرن بغير تنوين على اضافه كل واحده منها إلى ما بعدها

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي حجة من قرأ عبده ويجزفونك فكان المعنى ايس الله بكافيك وهم يجزفونك ومن قرأ جاده غلغلى ايس الله بكاف جاده الانبياء كما كفى ابراهيم النار ونوحا الترق ويونس ما وقع اليه فهو سبحانه كافيكم كما كفى الانبياء. قبله ومن قرأ كاشفات ضره ومسكات رحمته فالوجه فيه انه ما لم يقع وما لم يقع من اساء الفاعلين او كان للحال فالوجه فيه النصب ووجه الجر انه لما حذف التنوين وان كان المعنى على اثباته عاقبت الاضافة بالتنوين

﴿ المعنى ﴾

لما وعد الله سبحانه الصادق والمصدق عقوبته بكافهم وان كانت الأعداء تقصدهم وتؤذيهم فقال (ايس الله بكاف عبده) استفهام يراد به التقرير يعني به محمدا عليه السلام يكفيه عداوة من يباديه وينأونه (ويجزفونك) يا محمدا (بالذين من دونه) كانت الكفار تخوفه بالأتان التي كانوا يمدونها من قتادة والسدي وابن زيد لأنهم قالوا له إنا نخاف أن تهلك أهلكنا قبل انكلا قصد خالد لسكر البري بأمر النبي عليه السلام قالوا اياك يا خالد فأسأ شديد فغضب خالد أنفها بالأس وهشها وقال كترانك يا مزي لا سبحانه سبحانه من أهلكك إني رأيت الله قد أهلك (ومن يضل الله فما له من هاد) أي من اضله الله عن طريق الجنة بكفره ومعاصيه فليس له هاد يهديه اليها وقيل معناه ان من وصفه بأنه ضال إذا ضل هو عن الحق فليس له من يسيه هاديا وقيل من يحرمه الله من زيادات الهدى فليس له زائد (ومن يهدي الله فما له من مضل) أي من يهدي الله إلى طريق الجنة فلا احد يضل منها وقيل من يهدي الله فاهتدى فلا يقدر احد على صرفه عنه وقيل من بلغ استمقاق زيادات الهدى فقد ارتقم من تأثير الرسا (ايس الله بعزيز) أي قادر قاهر لا يقدر احد على مثاله (ذي انتقام) من اعدائه المجادين لتعصم قال لبيبة عليها السلام (ولئن سألتهم) يا محمدا (من خلق السموات والأرض) وأرجعها وانشأها بعد ان كانت مدمومة (ليقولن الله) الفاعل لذلك لأنهم مع عبادتهم الأوتان يقرون بذلك ثم احتج عليهم بأن ما يمدونه من دون الله لا يملك كشف الضر والنور عنهم فقال (قل) لهم (أفرأيتم ما قدحون من دون الله إن أرادني الله بضر) أي بمرض او فقر او بلاء او شدة (هل من كاشفات ضره) أي هل يكشفون ضره (او أرادني برحمة) أي بخير او صفة (هل من مسكات رحمته) أي هل يسكن ويعصن عني رحمته والمعنى أن من عجز عن النفع والضر وكشف سوء والشر عن يتقرب اليه كيف يحسن منه عبادته وإنا يحسن العبادة لمن قدر على جميع ذلك ولا يلقه العجز والمذم وهو الله تعالى (قل) يا محمدا (حيي الله عليه يتوكل المتوكلون) وبه يتوكل الراقون ومن توكل على غيره توكل على غير كاف (قل) لهم يا محمدا (يا قوم اعملوا على مسكاتكم) أي على قدر جهدي وطاقتكم في اهلاكهم وتضعيف امري (إني مامل) قدر جهدي وطاقتي (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقم) قد مضى مفسرا وفي هذا غاية الوعيد والتهديد

﴿النظم﴾

اتصل قوله ولئن سألتهم بقوله ويجوفونك بالذين من دونه والمعنى انه لا ينبغي ان يخوفوك بها مع اقترافهم بأن الخالق هو الله دون غيره

قوله تعالى (٤١) إنا أنزلنا عليك الكتاب بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضلّ فإنما يضرّ عليها وما أنت عليهم بوكيل (٤٢) الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فمُسكِ التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى إن في ذلك لآيات لقوم يَتَفَكَّرُونَ (٤٣) أم اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَئِكَ مَلِكُوتٌ شَيْئًا وَلَا يَعْلَمُونَ (٤٤) قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٤٥) وَإِذَا دُكِّرَ اللَّهُ وَحْدَهُ أَسْمَتِ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا دُكِّرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَاهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ خمس آيات

﴿القرأة﴾

قرأ اهل الكوفة غير حاصم وقتية قضى بالضم الموت بالرفع والباقون قضى بالفتح الموت بالنصب

﴿الحجة﴾

قال ابو علي حجة من بني الفعل للفاعل قوله ويرسل الأخرى فكما أن هذا مبني للفاعل فكذلك حكم الذي عطف عليه ومن بني الفعل للمفعول به فهو في المعنى مثل بناء الفعل للفاعل والاول أبين

﴿اللمعة﴾

الترقي قبض الشيء على الإيذاء والاقام يقال توفيت حقي من فلان واستوفيته بمعنى والاشتمزاز الانتفاض والنور من الشيء قال مبرور بن كلثوم

إذا عض الثعالب بها اشتمأزت وولتهم عشوذة زبوناً
وروي ثعلب عن ابن الأعرابي الشمر نفوذ الشيء من الشيء يكرهه

﴿المعنى﴾

ثم بين سبحانه تحقيق وعيده بالذاب المقيم بأن قال (إنا أنزلنا عليك الكتاب) يعني القرآن (لناس) اي جميع الخلق من ابن عباس (بالحق) اي ليس فيه شيء من الباطل وقيل بالحق معناه بأنه الحق او على انه الحق الذي يجب النظر في وجبه ومقتضاه لما صححه وجب تصحيحه وما افسده وجب افساده وما رغب فيه وجب العمل به وما حذر منه وجب اجتنابه وما دعا اليه فهو الرشد وما صرف عنه فهو التي (فمن اهتدى) بما فيه من الأدلة (فلنفسه) لأن النفع في عاقبته يعود اليه (ومن ضل) منه وحاد (فإنما يضرّ عليها) اي على نفسه لأن مضرة عاقبته من العقاب تعود عليه (وما أنت) يا محمد (بعلهم بوكيل) اي بوقيب في ابصال الحق إلى قلوبهم وحفظه عليهم حتى لا يتركوه ولا ينصرفوا عنه اذ لا تقدر على اكرامهم على الاسلام وقيل بكفيل بلزومك إيمانهم فإننا عليك البلاغ (الله يتوفى الأنفس حين موتها) اي يقبضها اليه وقت موتها وانتقاص آجالها والمعنى حين مرت أيدانها واجسادها على حذف المضاف (والتي لم تمت في منامها) اي ويتوفى الأنفس التي لم تمت في منامها والتي

تتوفى عند النوم هي النفس التي يكون بها العقل والتمييز وهي التي تفارق النائم فلا يقبل والتي تتوفى عند الموت هي نفس الحياة التي إذا زالت زال معها النفس والنائم يتنفس فالفرق بين قبض النوم وقبض الموت ان قبض النوم يضاد البقطة وقبض الموت يضاد الحياة وقبض النوم يكون الروح معه في البدن وقبض الموت يفرج الروح منه من البدن (فيسلك التي قضى عليها الموت) إلى يوم القيامة لا تعود إلى الدنيا (ويرسل الأخرى) يعني الأنفس الأخرى التي لم يقبض على موتها يريد نفس النائم (إلى أجل مسمى) قد سمي لموته (إن في ذلك لآيات) أي دلالات واضحات على توحيد الله وكمال قدرته (قوم يتفكرون) في الأدلة إذ لا يقدر على قبض النفوس ثلاثة بالنوم وتارة بالموت غير الله تعالى قال ابن عباس في بني آدم نفس وروح بينهما مثل شمع الشمس فانفس التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والتحرك فإذا نام قبض الله نفسه ولم يقبض روحه وإذا مات قبض الله نفسه وروحه ويؤيد ما رواه العياشي بالاستناد عن الحسن بن محبوب عن عمرو بن ثابت اني البقاء عن اني جعفر «ع» قال ما من أحد ينال إلى مرعبة نفسه إلى السماء ويبقى روحه في بدنه وصار بينهما سبب كشعاع الشمس فإن أذن الله في قبض الأرواح أجابت الروح النفس وإذا أذن الله في رد الروح أجابت النفس الروح وهو قوله سبحانه الله يتوفى الأنفس حين موتها الآية فيها رأت في ملكوت السماوات فهو ما له تأويل وما رأت فيها بين السماء والأرض فهو ما يغيبه الشيطان ولا تأويل له (أم اتخذوا) أي بل اتخذوا (من دون الله) آلهة (شعفاء قل) يا محمد (أولو كانوا) يعني الآلهة (لا يعلكون شيئا) من الشعفاء (ولا يقولون) وجواب هذا الاستهزاء محذوف تقديره أولو كانوا بهذه الصفة يتخذونهم شعفاء ويبدونهم راجين شعفائهم ثم قال (قل) لهم (الله الشعفاء جميعا) أي لا يشفع أحد إلا بإذنه من مجاهد والمغنى لا يملك أحد الشعفاء إلا بتجليكه كما قال من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه وفي هذا إبطال الشعفاء لأن ادعى له الشعفاء من الآلهة (له ملك السماوات والأرض ثم إليه ترجون) معنى معناه ثم اخبر سبحانه عن سوء اعتقادهم وشدة عنادهم فقال (وإذا ذكر الله وحده استأذنت) أي نفرت من السدي والضحاك والجلباني وقيل انقضت من ابن عباس ومجاهد ومقاتل وقيل كفرت واستكبرت عن قيادة (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) فكان المشركون إذا سمعوا قول لا إله إلا الله وحده لا شريك له نفروا من هذا لأنهم كانوا يقولون الأصنام آلهة (وإذا ذكر الذين من دونه) يعني الأصنام التي عبدوها من دونه (إذا هم يتبشرون) يفرحون ويسرون حتى يظهر السرور في وجوههم

﴿ النظم ﴾

اتصل قوله الله يتوفى الأنفس بقوله وما أنت عليهم بوكيل فبين سبحانه ان الحفيظ عليهم هو الذي يتوفاهم ويصرفهم كيف يشاء. وقيل يوصل بقوله أليس الله بكاف عبده أي من كان هذه صفته فإنه يكفينا أمرهم واتصل قوله أم اتخذوا من دون الله شعفاء بقوله البش الله بكاف عبده أي فكما ان أصنامهم لا تملك الضر والنفع فلأنها لا تملك الشعفاء

قوله تعالى (٤٦) قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بِرَبِّ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٤٧) وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا لِحَاسِبِينَ (٤٨) وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتِ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٤٩) فَإِذَا مِنْ الْإِنْسَانِ ضَرْبًا عَالَمًا إِذَا حَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ بَلْ فِي قِسْمَةِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ

لَا يَعْلَمُونَ (٥٠) قَدْ آتَيْنَاهُم مِّن قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ خمس آيات

❦ المعنى ❦

لما قدم سبحانه ذكر الآلة فلم ينظروا فيها والمواظ فلم ينمطوا بها أمر نبيه ﷺ أن يحاكمهم إليه ليعلم بهم ما يستحقونه فقال (قل) يا محمد ادع بهذا الدعاء (اللهم فاطر السموات والأرض) أي ياخالقها ومنشئها (عالم الغيب والشهادة) أي يا عالم ما غاب عنه عن جميع الخلق وعالم ما شهدوه وعلوه (أنت تحكم بين عبادك) يوم القيامة (فيا كانوا فيه يختلفون) في دار الدنيا من أمر دينهم ودنياهم وتفصل بينهم بالحق في الحقوق والمظالم أي فاحكم بيني وبين قومي بالحق وفي هذا بشارة المؤمنين بالظفر والنصر لأنه سبحانه إنما أمره به للإجابة لا محالة وعن سعيد بن المسيب إنه قال إنني لأعرف موضع آية لم يقرأها أحد قط فسأل الله شيئا إلا أعطاه قوله قل اللهم فاطر السموات والأرض الآية ثم أخبر سبحانه عن وقوع العقاب بالكفار بأن قال (ولو أن الذين ظلموا ما في الأرض جميعا ومثله ماله) زيادة عليه (لأقتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة) وقد مضى تفسيره (وبداهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) أي ظهر لهم يوم القيامة من صنف العذاب ما لم يكونوا ينتظرونه ولا يظنونوه واصلوا بهم ولم يكن في حسابهم قال السدي ظنوا أعمالهم حسنتا فبدت لهم سيئات وقيل أن محمد بن المنكدر جزع عند الموت فقل له أنزع قال أخذتني آية من كتاب الله عز وجل وبدلها الآية أخذتني أن يدولي من الله ما لم أحسب (وبدا لهم) أي وظهر لهم أيضا (سيئات ما كسبوا) أي أجزاء سيئات أعمالهم (وحاق بهم) أي نزل بهم (ما كانوا به يستهزون) وهو كل ما ينذرهم النبي ﷺ مما كانوا يتكفرون به ثم أخبر عن شدة قلب الإنسان من حال إلى حال فقال (فلذا) من الإنسان ضرب من مرض أو شدة (دعانا) واستغاث بناسلما مخلصا في كشفه عما بأنه لا يقدر خبرنا عليه (ثم إذا حولناه نعمة منا) أي أعطيناه نعمة من الصحة في الجسم والسعة في الرزق أو غير ذلك من النعم (قال إنما أوتيته على علم) قيل فيه وجوه ❦ أحدها ❦ قال إنما أوتيته بعلمي وجلدي وحياتي عن الحسن والجاني فيكون هذا إشارة إلى جهلهم بمواضع المنافع والمضار ❦ وثانيها ❦ على علم علي خير علمه الله عندي عن قتادة ومقاتل ❦ وثالثها ❦ على علم يرضاه عني فذلك أناني ما أتاني من النعم ثم قال ليس الأمر على ما يقولونه (بل هي فتنة) أي بلي واختبار يبتلي الله بها فيظهر كيف شكره أو صبره في مقابلتها فيجازيه بحسبها وقيل معناه هذه النعمة فتنة أي عذاب لهم إذا أضافوها إلى أنفسهم وقيل معناه هذه المقالة التي قالوها فتنة لهم لأنهم يماقون عليها (ولكن أكثرهم لا يعلمون) البلوى من النعمي وقيل لا يعلمون أن النعم كلها من الله وإن حصلت بأسباب من جهة العبد (قد قالها) أي قد قال مثل هذه الكلمة وهذه المقالة (الذين من قبلهم) مثل قارون حيث قال إنما أوتيته على علم عندي ❦ فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون (أي فلم ينفعهم ما كانوا يجمعونه من الأموال بل صارت وبالا عليهم

قوله تعالى (٥١) فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ (٥٢) أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٥٣) قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ

رَحْمَةً إِلَهُهُ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٥٤) وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ (٥٥) وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ خمس آيات

✽ المعنى ✽

ثم اخبر سبحانه عن حال هؤلاء الكفار فقال (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أي أصابهم عقاب سيئاتهم فحذف المضاف لدلالة الكلام عليه وقيل إنما سمي عقاب سيئاتهم سيئة لآزدواج الكلام كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها (والذين ظلموا من هؤلاء) أي من كفار قومك يا محمد (سبصبيهم سيئات ما كسبوا) ايضا (وما هم بمعجزين) أي لا يغفون الله تعالى وقيل لا يعجزون الله بالخروج من قدرته (أولم يعلموا أن الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) أي يوسع الرزق على من يشاء ويضيق على من يشاء بحسب ما يعلم من المصلحة (إن في ذلك لآيات) دلالات واضحات (لتوم يؤمنون) يصدقون بتوحيد الله تعالى لأنهم المتفقون بها (قل يا محمد) يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم (بارتكاب الذنوب) لا تقنطوا من رحمة الله (أي لا تياسوا من مغفرة الله) (إن الله يغفر الذنوب جميعا) لأنه هو الغفور الرحيم (وعن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال ما أحب ان لي الدنيا وما فيها بهذه الآية وعن امير المؤمنين علي «ع» انه قال ما في القرآن آية أوسع من يا عبادي الذين اسرفوا الآية وفي مصحف عبدالله ان الله يغفر الذنوب جميعا لمن يشاء وقيل ان الآية نزلت في وحشي قاتل حمزة حين أراد أن يسلم وخاف أن لا تقبل توبته فلما نزلت الآية سلم فقيل يا رسول الله هذه له خاصة أم للمسلمين عامة فقال ﷺ بل للمسلمين عامة وهذا لا يصح لأن الآية نزلت بمكة ووحشي اسلم بعدها بسنين كثيرة ولكن يمكن أن يكون قرئت عليه الآية فكانت سببا لسلامه فالآية عمدة على عمومها فالله سبحانه يغفر جميع الذنوب لقاتل حمزة لأن مات الموحد من غير توبة فهو في مشيئة الله إن شاء عذبه بدمه وإن شاء غفر له بفضله كما قال ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ثم دعا سبحانه عباده الى التوبة وأمرهم بالإقامة اليه فقال (وأنبأوا إلى ربكم) أي ارجعوا من الشرك والذنوب إلى الله فوحده (وأسألوا له) أي اتقوا له بالطاعة فيما يأمركم به وقبل معناه اجعلوا أنفسكم خالصة له قد حث سبحانه بهذه الآية على التوبة كيلا يرتكب الإنسان المعصية ويدع التوبة ابتكالا على الآية المتقدمة (من قبل أن يأتكم العذاب ثم لا تنصرون) عند نزول العذاب بكم (واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) أي من الحلال والحرام والأمر والنهي والوعد والوعيد فمن أتى بالأمور به وترك المنهي عنه فقد اتبع الأحسن عن ابن عباس وقيل إنما قال أحسن ما أنزل لأنه أراد بذلك الواجبات والنوازل التي هي الطاعات ودون الباحات وقيل أراد بالأحسن التاسع دون المنسوخ من الجبائي قال علي بن عيسى وهذا خطأ لأن المنسوخ لا يجوز العمل به فلا يكون حسنا بل هو قبيح ولا يكون الحسن أحسن من قبيح وقد أجيب عن هنا بأن المنسوخ يجوز ان يكون حسنا إلا ان العمل بالتاسع يكون أصح من أحسن (من قبل ان يأتكم العذاب بغتة) أي فجأة وفي وقت لا تتوقعونه (وأنتم لا تشعرون) أي لا تعرفون وقت نزوله بكم

قوله تعالى (٥٦) أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ مِنْهُ فِي جَنْبِ اللَّهِ إِنَّ كُنْتُ

لِمَن السَّخِرِينَ (٥٧) أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٥٨) أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٥٩) بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ (٦٠) وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ خمس آيات

❀ القراءة ❀

قرأ أبو جعفر يا حسرتاي بياء مفتوحة بعد الألف والياقون يا حسرتا بغير ياء

❀ الحجة ❀

قال ابن جني في قوله يا حسرتاي اشكال وذلك ان الألف في حسرتا إنما هي بدل من يا حسرتي ابدلت الياء ألفا هربا إلى خفة الألف من ثقل الياء قال والذي عدي فيه انه جمع بين الوض والمعوض عنه كذهب ابني اسحاق وابي بكر في قول الفرزدق

هما نفثا في في من فمويها
فجمع بين الميم والواو وإنما الميم بدل من الواو ومثله ما أنشده أبو زيد
إني إذا ما حدثت ألاما
أقول يا اللهم يا اللهم
فجمع بين ياء وميم وإنما الميم عوض من ياء

❀ اللمة ❀

التفريط اهلاك ما يجب ان يتقدم فيه حتى يفوت وقته ومثله التقصير وشده الأخذ بالحزم يقال فلان حازم وفلان مفرط والتحسر الاغتمام بما فات وقته لانحصاره عنه بما لا يمكنه استدراكه ومثله التأسف وأصل الباب الانقطاع يقال انجسرت الدابة أي انقطع سيرها كلالا والجنب العضو المعروف والجنب أيضا معظم الشيء وأكثره يقال هذا قليل في جنب مودتك ويقال ما فعلت في جنب حاجتي أي في امره قال كثير

الاتقين الله في جنب عاشق له كبد حري عليك تقطع

❀ الاعراب ❀

بلى قد جاءتك جواب قوله أو تقول لو ان الله هداني لكنت من المتقين لأن معناه ما هداني فقبلها بلى قد جاءتك أي آتاني لأن بلى جواب النفي وليس في الظاهر نفي فيحمل على المعنى وجوههم مسودة مبتدأ وخبر والجملة في موضع نصب على الحال واستغنى عن الواو لمكان الضمير ويحذف في غير القرآن وجوههم بالنصب على البدل من الذين كذبوا أي ترى وجوه الذين كذبوا على الله مسودة بالنصب ومثل النصب قول عدي بن زيد

دعيني ان أمرك لن يطاعا وما ألفتني حلمي مضاعا

-(المعنى) -

لما أمر الله سبحانه باتباع الطاعات واجتناب المتباعدات تحذيرا من نزول العقوبات بين الغرض في ذلك

بقوله (ان تقول نفس) اي خوف ان تقول او حذرا من ان تقول والمعنى كراهة ان تصيروا الى حال تقولون فيها (يا حسرت على ما فرطت في جنب الله) اي يا نادامي على ما ضيعت من ثواب الله عن ابن عباس وقيل قصرت في أمر الله عن مجاهد والسدي وقيل في طاعة الله عن الحسن قال الفراء الجنب القرب اي في قرب الله وجواره يقال فلان يعيش في جنب فلان اي في قربه وجواره ومنه قوله تعالى والصاحب بالجنب فيكون المعنى على هذا القول على ما فرطت في طلب جنب الله اي في طلب جواره وقربه وهو الجنة وقال الزجاج اي فرطت في الطريق الذي هو طريق الله فيكون الجنب بمعنى الجانب اي قصرت في الجانب الذي يؤدي إلى رضا الله وروى العياشي بالاسناد عن أبي الجارود عن أبي جعفر (ع) انه قال نحن جنب الله (وإن كنت من الساكرين) اي واني كنت لمن المستعزين بالنبي ^{صلى الله عليه وآله} والقرآن والمؤمنين في دار الدنيا عن قتادة والسدي وقيل من الساكرين ممن يدعو في إلى الإيمان (او تقول لو ان الله هداني لكنت من المتقين) اي فعلنا ذلك كراهة ان تقول لو أراد الله هدايتي لكنت ممن يتقي معاصيه خوفا من عقابه وقيل انهم لما لم ينظروا في الأدلة واعرضوا عن القرآن واشتغلوا بالدنيا والباطل توجهوا ان الله تعالى لم يهدم فقالوا ذلك بالظن ولهذا رد الله عليهم بقوله بلى قد جاءتك آياتي الآية وقيل معناه لو ان الله هداني إلى النجاة بأن يردني إلى حال التكليف لكنت ممن يتقي المعاصي عن الجانبي قال لا أنهم يضطرون يوم القيامة إلى العلم بأن الله قد هداهم (او تقول حين ترى العذاب لو ان لي قوة فآكون من المحسنين) اي لو ان في رجة إلى الدنيا فآكون من المحسنين المطيعين ثم قال سبحانه منكرا على هذا القائل (بلى) اي ليس كما قلت (قد جاءتك آياتي) اية حججي ودلائلي (فكذبت بها) وانفت من اتباعها وذلك قوله (واستكبرت وكنت من الكافرين) بها وإنما قال جاءتك وان كانت النفس موشية لأن المراد بالنفس هنا الإنسان وروى في الشواذ عن عاصم والجحدري ويحيى بن يمر بكسر الكاف والتاء آت بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) فزعوا ان له شركاء وولدا (وجوههم مسودة أليس في جهنم مثوى للمتكبرين) الذين تكبروا عن الإيمان بالله هذا استفهام تقرير اي فيها مواهم ومقامهم وروى العياشي باسناده عن خثيمة قال سمعت ابا عبد الله (ع) يقول من حدثنا حديث فحن سألوه عنه يوما فان صدق علينا فإنا يصدق على الله وعلى رسوله وإن كذب علينا فلا يكذب على الله وعلى رسوله لأننا إذا حدثنا لا نقول قال فلان وقال فلان إنما نقول قال الله وقال رسول الله ثم تلا هذه الآية ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله الآية ثم أشار خثيمة إلى أذنيه فقال صماتا لم أكن سمعته وعن مسودة بن كليب قال سألت ابا جعفر (ع) عن هذه الآية فقال كل امام اتحل إمامة ليست له من الله قلت وان كان علويا قال (ع) وان كان علويا قلت وإن كان فاطميا قال وان كان فاطميا

قوله تعالى (٦١) وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمِثْقَاتِ لَيْمٍ لَا يَمَسُّهُمْ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢) اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (٦٣) لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْغَاسِقُونَ (٦٤) قُلْ أَفْتَبِرُ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أُهْبَا أَلْبَاهِلُونَ (٦٥) وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ

وَتَسْكُنُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٦٦) بَلَىٰ اللَّهُ قَابُقٌ ذُو كُنٍّ مِنَ الْأَشْكَرِينَ ست آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير حفص بمغازاتهم والباقون بمغازتهم وقرأ أهل المدينة تأمروني بخفية النون مفتوحة الياء وقرأ ابن عامر تأمروني بنونين ساكنة الياء وقرأ ابن كثير تأمروني مشددة النون مفتوحة الياء والباقون تأمروني مشددة النون ساكنة الياء وقرأ يزيد عن يعقوب لنحيطن عملك والباقون وليحيطن عملك

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي حجة الافراد ان المغازة والفوز واحد فافراد المغازة كافراد الفوز وحجة الجمع ان المصادر قد تجمع اذا اختلفت اجناسها ومثله في الافراد والجمع على مكاتبتكم ومكاتبتكم وقوله افعير الله تأمروني أعيد غير ينتصب على وجهين ﴿ احدهما ﴾ أعيد غير الله فيما تأمروني ﴿ والآخر ﴾ ان ينتصب بتأمروني اي تأمروني بعبادة غير الله فلما حذف ان ارتفع أعيد فصارت ان وصلتها في موضع نصب ولا يجوز انتصاب غير بأعيد على هذا لانه في تقدير الصلة فلا يعمل فيها تقدم عليه فوضع أعيد وان المضرة نصب على تقدير البدل من غير كانه قال أعبادة غير الله تأمروني الا ان الجار حذف كما حذف من قوله امرتك الخير وصار التقدير بعد الحذف اغير الله تأمروني عبادته فاعبر المفعول الثاني للأمر والمفعول الأول علامة المتكلم وان أعيد بدل من غير ومثل هذا في البدل وما أنسانيه الا الشيطان ان اذكره اي ما أنساني ذكره الا الشيطان واقول في بيانه وشرحه ان تقديره كان في الأصل افعير الله تأمروني ثم حذف الجار الذي هو الياء فوصل الفعل فنصبه فصار افعير الله تأمروني ثم جعل أعيد الذي تقديره ان أعبد وهو في المضاف اليه الذي هو غير مقامه فصار افعير الله تأمروني ثم جعل أعيد الذي تقديره ان أعبد وهو في معنى عبادته بدلا من غير الله وبيان المحذوف الذي هو عبادة في قوله أعبادة غير الله فصار مثل قوله تعالى وما أنسانيه الا الشيطان ان اذكره ومن قال ان قوله أعيد في موضع نصب على الحال فلا وجه لقوله واما على الوجه الاول وهو ان يكون غير الله منصوبا بأعيد فإنه يكون تأمروني اعتراضا بين العامل والمعمول رجعا الى كلام ابي علي فلما تأمروني فالقياس تأمروني ويدغم فيصير تأمروني وجاز الادغام واسكان النون الدغمة لأن قبلها حرف لين وهو الواو في تأمروني ومن خفف فقال تأمروني ينبغي ان يكون حذف النون الثانية المصاحبة لعلامة المنصوب المتكلم لأنها قد حذفت في مواضع نحو «يسوء الغاليات اذا فلنني» واني وكافيه وقد يوقدني ولما قدرنا حذف الثانية لأن التكرير والتثني به وقم ولا ن حذف الاولى لحن لأنها دلالة الرفع وعلى هذا يحمل قول الشاعر

بالموت الذي لا بد أني ملاق لا أبالك تخوفني

وفتح الياء من تأمروني واسكانها جميعا سائغ حسن

﴿ المعنى ﴾

لما أخبر الله سبحانه عن حال الكفار عقبه بذكر حال الأتقياء الأبرار فقال (وينبغي الله الذين اتقوا) معاصيه خوفا من عقابه (بمغازتهم) اي بمنجاتهم من النار واصل المغازة النجاة وبذلك سميت المغازة على وجه التفاؤل بالنجاة منها كما سوسوا الدغ على سوس (لا يسعد السوء) اي لا يصيبهم المكروه والشدة (ولا هم

يجنون) علي ما فاتهم من لذات الدنيا ولما ذكر الوعد والوعيد بين سبحانه أنه المتأدر على كل شيء بقوله (الله خالق كل شيء) أي محدث كل شيء ومبدعه (وهو على كل شيء وكيل) أي حافظ مدير (له متاليد السماوات والأرض) واحدا مقلدا ومقلاد يدمغنا في السماوات والأرض بالرزق والرحمة عن ابن عباس وقادة وقبل خزائن السماوات والأرض يفتح الرزق على من يشاء وينقله عن يشاء عن الضحاك (والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون) لأنهم يخسرون الجنة ونعيمها ويصلون النار وسعيرها ثم اعلم سبحانه أنه المعبود لا معبود سواه بقوله (قل) يا محمد لهؤلاء الكفار (افئبر الله تأمروني أعبد) أي أتأمروني أن أعبد غير الله (أيها الجاهلون) فيما تأمروني به إذ تأمرون بعبادة من لا يسمع ولا يبصر ولا ينفع ولا يضر ثم قال لنبيه (ﷺ) (ولقد أوحى إليك) يا محمد (وإلى الذين من قبلك) من الأنبياء والرسل (لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين) قال ابن عباس هذا أدب عن الله تعالى لنبيه (ﷺ) وتهديد لغيره لأن الله تعالى قد عصمه من الشرك ومداينة الكفار وليس في هذا ما يدل على صحة القول بالإجباط على ما يذهب إليه أهل الوعيد لأن المعنى فيه أن أشرك في عبادة الله غيره من الأصنام وغيرها وقمت عبادته على وجه لا يستحق عليها الثواب به ولذلك وصفها بأنها محبطة إذ لو كانت العبادة خالصة لوجه الله تعالى لاستحق عليها الثواب ثم أمر سبحانه بالوحيد فقال (بل الله فاعبد) أي وجه عبادتك إليه تعالى وحده دون الأصنام (وكن من الشاكرين) الذين يشكرون الله على نعمة ويخلصون العبادة له قال الزجاج الله منصوب بقوله فاعبد في قول البصريين والكوفيين والفاء جاءت على معنى المجازاة والمعنى قد تبينت فاعبد الله قوله تعالى (٦٧) (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٨) وَتُفْصِحُ فِي الصُّورِ قَصَصَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ فِي قِيَامٍ يَنْظُرُونَ (٦٩) وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٧٠) وَوَقِفْتَ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ أَرْبَعُ آيَاتٍ

(الإعراب) =

جمعا نصب على الحال والعامل فيه محذوف وتقديره والأرض إذا كانت مجتمعة قبضته فإذا ظرف زمان والعامل فيه قبضته وكان هاهنا تامة إذ لو كانت ناقصة لكان جميعا خبرها ولم يجوز أن يكون حالا وهذا كما قالوا في. أخطب ما يكون الأمير قائما أن التقدير إذا كان قائما أو إذا كان قائما وهذا بسرا أطيب منه قرآن التقدير هذا إذا كان بسرا أطيب منه إذا كان قرأ ومثله قول الشاعر

إذا المرء أعتبه المروة ناشئا فمطلبها كلها عليه شديد

أي إذا كان كمالا والمعنى والأرض في حال اجتماع قبضته قال الإسماعيل الحنوي البصري قال أبو علي في الحجة أن التقدير والأرض ذات قبضته إذا كانت مجتمعة وقال في الحلييات التقدير والأرض متبوضة إذا كانت مجتمعة وقال فلي التقدير الذي في الحجة لا يتأق أعمال قبضته في إذا لأنه قدره ذات قبضته والمضاف إليه لا يعمل فيها قبل المضاف وعلى التقدير في الحلييات يتأق أعمال قبضته في إذا لأنه بمعنى مفعل

وأقول ان المضاف إليه إذا أقيم مقام المضاف بعد ان حذف المضاف جاز ان يعمل عمل المضاف كما عرب
بأعرابه فارتفع بمدان كان مجرورا في الأصل فلما جاز أن يعمل المضاف فيها قبله جاز لما قام مقامه ان يعمل
فيها قبله كما كنس اعرابه وكيف يجوز ان يستتم ما ذكره هذا الجامع للعلوم على مثل ابي علي مع انه يشق
الشعر في هذا الفن

المعنى

ثم اخبر سبحانه عن احوالهم فقال (وما قدروا الله حق قدره) اي ما عظموا الله حتى عظمته إذ
عبدوا غيره وأمرؤا نبيه بعبادة غيره عن الحسن والسدي قال المبرد واصله من قواك فلان عظيم القدير يريد
بذلك جلالاته والقدر اختصاص الشيء بمعلم اوصفر اومساواة وقيل معناه وما وصفوا الله حق وصفه إذ جحدوا
البعث فوصفوه بأنه خلق الخلق عبثا وانه عاجز عن الإعادة والبعث (والأرض جميعا قبضته يوم القيامة)
والقبضة في اللغة ما قبضت عليه بجميع ذلك أخبر سبحانه عن كمال قدرته فذكر أن الأرض كلها مع
عظمها في مقدوره كالشيء الذي يقبض عليه القابض بكفّه فيكون في قبضته وهذا تعظيم لنا على عادة
التخاطب فيما بيننا لأننا نقول هذا في قبضة فلان وفي يد فلان إذا هان عليه التصرف فيه وإن لم يقبض عليه
وكذا قوله (والمسماوات مطويات بيمينه) اي يطويها بقدرة كما يطوي الواحد منا الشيء المقدور له عليه
يمينه وذكر الميت للمبالغة في الاقتدار والتعظيم للملك كما قالوا ما ملكت أيماكم اي ما كان تحت
قدرتك إذ ليس للملك يخص باليمين دون الشمال وسائر الجسد وقيل معناه انه محفوظات مصونات بقوته
واليمين القوة كما في قول الشاعر

إذا ما راية رفعت لمجد تلقاها عرابية باليمين

ثم نزه سبحانه نفسه عن شركهم فقال (سبحانه وتعالى عما يشركون) اسيه عما يضيفونه اليه من
الشبه والمثل (ونفخ في الصور) وهو قرن ينفخ فيه اسرافيل ووجه الحكمة في ذلك انها علامة جملها الله
ليعلم بها العقلاء آخر أمرهم في دار التكليف ثم تجديد الخلق فشب ذلك بما يتعارفونه من بوق الرحيل والنزول
ولا تنصوره النفوس بأحسن من هذه الطريقة وقيل ان الصور جمع صورة فكأنه نفخ في صورة الخلق عن قتادة
وروي عنه انه قرأ في الصور بفتح الواو (فصق من في السماوات ومن في الأرض) اي يموت من شدة تلك
الصيحة التي تخرج من الصور جميع من في السماوات والأرض يقال صعق فلان إذا مات بمجال
هائلة شبيهة بالصيحة العظيمة (إلا من شاء الله) اختلف في المستثنى قيل هم جبرائيل وميكائيل واسرافيل
وملك الموت عن السدي وهو المروي عن حديث مرفوع وقيل هم الشهداء الذين قتلوا في سبيل الله عن سعيد
ابن جبير وصطاع بن ابن عباس وأبي هريرة عن النبي ﷺ انه سأل جبرائيل عن هذه الآية من الذي لم
يشأ الله ان يصعقهم قال هم الشهداء متقلدون اسبابهم حول العرش (ثم نفخ فيه أخرى) يعني نفخة البعث وهي
النفخة الثانية وقال قتادة في حديث رضعه ان ما بين النفختين اربعين سنة وقيل ان الله تعالى ينفخ في
الاجسام كلها بعد الصق وموت الخلق ثم يعيدها وقوله (فإذا هم قيام) اخبار عن سرعة إحيائهم لأنسه
سبحانه إذ نفخ النفخة الثانية أعادهم غيب ذلك فيقومون من قبورهم (أحياء ينظرون) اي ينتظرون ما يفعل
بهم وما يؤمرون به (وأشرق الأرض بنور ربها) اي أضاءت الأرض بدل ربها يوم القيامة لأن نور

الارض بالعدل كان نور العلم بالعمل عن الحسن والسدي وقيل بنور خلقه الله عز وجل بضئى به ارض القيامة من غير شمس ولا قمر (ووضح الكتاب) اي كتب الاعمال التي كتبها الملائكة على بني آدم توضع في ايديهم ليقرأوا منها اعمالهم والكتاب اسم جنس فيؤدي معنى الجمع اي يوضع كتاب كل انسان في يمينه او شماله (وجيء بالبينين والشهداء) اي يعطى بهم والشهداء هم الذين يشهدون للانبيا على الامر بانهم قد بانغوا وان الامم قد كذبوا عن ابن عباس وسعيد بن جبير وقيل هم الذين استشهدوا في سبيل الله عن السدي وقيل هم عدول الآخرة يشهدون على الامم بما شاهدوا عن الجاني والي مسلم وهذا كما جرت العادة بأن القضاء يكون بشهد الشهداء والمدول وقيل هم الحفظة من الملائكة يدل عليه قوله وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد وقيل هم جميع الشهداء من الجوارح والمكان والزمان (وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون) اي يفصل بينهم بحر الحق لا ينقص احد منهم شيئاً ما يستحقه من الثواب ولا يفعل به الا ما يستحقه من العقاب (ووفيت كل نفس ما عالت) اي يعطى كل نفس عاملة بالطاعات جزاء ما عملته على الوفاء والكمال دون النقصان (وهو اعلم بما يفعلون) اي والله سبحانه اعلم من كل احد بما يفعلونه من طاعة او معصية ولم يأمر الملائكة بكتابة الاعمال لحاجة الى ذلك بل لزيادة تأكيد وليعلموا انه يميزهم بحسب ما عملوا

﴿ النظم ﴾

اتصل قوله والارض جميعا قبضته يوم القيامة بقوله وما قدروا الله حتى قدره اي ما عظموه حتى عظمت له اذ عبدوا معه غيره مع اقتداره على السواوت والارض
قوله تعالى (٧١) وسبق الذين كفروا إلى جهنم زمراً حتى إذا جاءوها فصحبت أبواؤها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم منكم بتأون علىكم آيات ربيكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين (٧٢) قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فيها قيس مولى المشككين (٧٣) وسبق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاءوها وصحت أبواؤها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيباً فأدخلوها خالدين (٧٤) وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرض نبيها من الجنة حيث نشاء فتحم أجرنا العالمين (٧٥) وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضي بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين خمس آيات

« القراءة »

قرأ اهل الكوفة فحنت وفتححت بالتخفيف فيها والباقون بالتشديد

﴿ الحجة ﴾

حجة التشديد قوله مفتحة لهم الابواب وان التشديد يخص بالكثرة ووجه التخفيف ان التخفيف يصاح للقليل والكثير

الفئة

السوق الحث على السير ومنه قولهم الكلام يجري على سبابة واحدة ومنه السوق لأن المعاملة تساق فيها بالبيع والشراء والزمر جمع زمرة وهي الجماعة لها صوت كهوت المزمار ومنه مزامير داود وهي اصوات كانت له مستحسنة قال

له زجل كأنه صوت حاد إذا طلب الوسيقة او زمير

وقال ابو عبيدة هم جماعات في تفرقة بعضهم في أثر بعض وحف القوم بقلان إذا طافوا به واحدقوا به والحفافان الجانبان قال المبرد الواو في قوله حتى إذا جاؤوها وفتحت ابوابها زائدة وكان ينكر قول من يقول هي واو الثمانية وأنشد لامرئ القيس

فلما أجزنا ساحة الحلي وانتحى بنا بطن خبت ذي حفاف عتقل

قال والمعنى فلما أجزنا ساحة الحلي انتحى بنا قال علي بن عيسى إنما جئ بهذه الواو تارة وحذفت أخرى للتصرف في الكلام وجواب إذا في صفة اهل الجنة محذوف وتقديره حتى إذا جاؤوها وفتحت ابوابها وكانوا كيت وكيت فازوا ونالوا المني وما أشبه ذلك وهذا معنى قول الخليل لأنه قال في بيت امرئ القيس الجواب محذوف والتقدير فلما أجزنا ساحة الحلي وانتحى بنا خلونا ونمنا ومثله قول بعض المحدثين

حتى إذا سلكوهم في قتائده شلا كما تطرد الجمالة الشرذا

فحذف جواب إذا لأن هذا البيت آخر القصيدة وتحقيقه ان التقدير حتى إذا جاؤوها وفتحت ابوابها فأكالوا واو حال وجواب إذا مضمر كما اضمر في قوله حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت إلى قوله ثم تاب عليهم والتقدير قادروا الملاك ثم تاب عليهم

المعنى

ثم اخبر سبحانه عن قصة احوال الخلائق في المحشر بعد فصل القضاء فقال (وسيق الذين كفروا) اي يساقون سوقا في عصف (إلى جهنم زمرا) اي فوجا بمدفوج وزمرة بعد زمرة (حتى إذا جاؤوها فتحت ابوابها) اي حتى إذا انتهوا إلى جهنم فتحت ابواب جهنم عند معيشتهم اليها وهي سبعة ابواب (وقال لهم خزنتها) الموكلون بها على وجه التهييج لفصلهم والانتكار عليهم (ألم يأتكم رسل منكم) اي من أمثالكم من البشر (يتلون عليكم) يقرؤن عليكم حجج ربكم وما يدلكم على معرفته ووجوب عبادته (وبندرونكم لقاء يومكم هذا) اي ويخبرونكم من مشاهدة هذا اليوم وعذابه (قالوا) اي قال الكفار لهم (لي) قد جاءتنا رسل ربنا وخوفونا بآيات الله (ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) اي وجب العقاب على من كفر بالله تعالى لأنه أخبر بذلك وعلم من يكفروا في بكفروه فقطع على عقابه فلم يكن شيء يقع منه خلاف ما علمه واخبر به فصار كوننا في جهنم موافقا لما أخبر به تعالى ولما علمه (قبل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها) أي فيقول عند ذلك خزنة جهنم وهم الملائكة الموكلون ادخلوا ابواب جهنم مؤبدين لا آخر لمقابلكم (فليس مثوى المتكبرين) أي بسبب موضع إقامة المتكبرين عن الحق وقبوله جهنم (وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا) اي يساقون مكرمين زمرة بعد زمرة كقوله يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا وإنما ذكر السوق على وجه المقابلة لسوق الكافرين إلى جهنم كلفظ البشارة في قوله فيشرهم بعذاب اليم ولما البشارة في الخبر

الشارح (حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها) أي وقد فتحت أبوابها قبل مجيئهم وأبواب الجنة ثمانية وعن سهل ابن سعد الساعدي أن رسول الله ﷺ قال إن في الجنة ثمانية أبواب منها باب يسمى الريان لا يدخلها إلا الصالحون رواه البخاري ومسلم في الصحيحين (وقال لهم خزنها) عند استقبالهم (سلام عليكم) أي سلامة من الله عليكم بمجيئهم بالسلامة ليزدادوا بذلك سروراً وقيل هو دعاء لهم بالسلامة والخلود أي سلبهم من الآفات (عليهم) أي طبتهم بالصل الصالح في الدنيا وطابت أعمالكم الصالحة وزكت وقيل معناه طابت أنفسكم بدخول الجنة وقيل انهم طيبوا قبل دخول الجنة بالمغفرة واقتصر لمضغهم من بعض فلما هذبوا وطيبوا قال لهم الخزنة طبتهم عن قتادة وقيل طبتهم أي طاب لكم المقام عن ابن عباس وقيل انهم إذا قربوا من الجنة يردون على عين من الماء فيمتسلون بها ويشربون منها فيطهر الله أجوافهم فلا يكون بعد ذلك منهم حدث وأذى ولا تتغير ألوانهم فتقول الملائكة (طبتهم فادخلوها خالدين) أي فادخلوا الجنة خالدين مخلدين مؤبدين (وقالوا) أي ويقول أهل الجنة إذا دخلوها اعترافاً بنعم الله تعالى عليهم (الحمد لله الذي صدقنا وعده) الذي وعدهنا على ألسنة الرسل (وأورثنا الأرض) أي أرض الجنة لا صارت الجنة عاقبة أمرهم عبر عن ذلك بلفظ الميراث والايثار وقيل لأنهم ورثوها عن أهل النار (تنبيه من الجنة) أي تتخذ من الجنة مبرأ ومأوى (حيث نشاء) وهذا إشارة إلى كثرة قصورهم ومنازلهم وسعة نعمتهم (فنعم أجر العاملين) أي فنعم ثواب المحسنين الجنة والنعيم فيها (وترى الملائكة حافين من حول العرش) معناه ومن عجائب أمور الآخرة أنك ترى الملائكة محققين بالعرش عن قتادة والسدي يطوفون حوله (يسبحون بحمد ربهم) أي ينزهون الله تعالى عما لا يليق به ويدكرونه بصفاته التي هو عليها وقيل يحمدون الله تعالى حيث دخل الموحدون الجنة وقيل انت تسببهم في ذلك الوقت على سبيل التلذذ والتنعم لا على وجه التعبد إذ ليس هناك تكليف وقد عظم الله سبحانه أمر القضاء في الآخرة بنصب العرش وقيام الملائكة حوله معظمين له سبحانه ومسبحين كما أن السلطان إذا أراد الجلوس للمظالم وقعد على سريرته وأقام جنده حوله تعظيلاً لآمره وإن استحال كونه عز وجل على العرش إذ ليس بصفة الجواهر والأجسام والجلوس على العرش من صفات الأجسام (وقضي بينهم بالحق) أي وفصل بين الخلاق بالعدل وقيل بين الأنبياء والأمم وقيل بين أهل الجنة والنار (وقيل الحمد لله رب العالمين) من كلام أهل الجنة يقولون ذلك شكراً لله على نعمه التامة وقيل إنه من كلام الله تعالى فقال في ابتداء الخلق الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وقال بعد إتمام الخلق ثم بعد بثهم واستقرار أهل الجنة في الجنة الحمد لله رب العالمين فوجب الأخذ بأدبه في ابتداء كل أمر بالحمد وختمه بالحمد

سورة المؤمن

مكة قال ابن عباس وقتادة إلا آيتين منها نزلتا بالمدينة ان الذين يجادلون في آيات الله لي قوله لا يملكون وقال الحسن إلا قوله وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار يعني بذلك صلاة الفجر وصلاة المغرب وقد ثبت ان فرض الصلاة نزل بالمدينة

﴿ عدد آياتها ﴾

خمس وثلاثون آية كوفي شامي وأربع حجازي آيتان بصري

﴿ اختلافها ﴾

تسم آيات حم كوفي طائفتين غير الكوفي يوم التلاق غير الشامي يارزون شامي بني اسرائيل الكتاب مكّي كوفي والمدني الأول والبصير شامي والمدني الآخر يسبحون كوفي شامي والمدني الآخر كتمت تشركون كوفي شامي

﴿ فضلها ﴾

فضل الحواميم عموماً وفضلها خصوصاً أبو بريدة الأسلمي عن رسول الله ﷺ قال من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليقرأ الحواميم في صلاة الليل. أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال الحواميم ديباج القرآن. ابن عباس قال لكل شيء باب ولباب القرآن الحواميم. ابن مسعود قال إذا وقعت في الهم وقعت في روضات دعات اتأق فيهن. أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة حم المؤمن لم يبق روح نبي ولا صديق ولا مؤمن إلا صلوا عليه واستغفروا له. وروى أبو بصير عن أبي عبد الله «ع» قال الحواميم ديبان القرآن فاحدوا الله واشكروه بحفظها وتلاوتها وإن العبد ليقوم بقرأ الحواميم فيخرج من فيه أطيب من المسك الأذفر والعنبر وإن الله ليرحم قائلاً وقارها ويرحم جيرانه وأصدقاءه ومعارفه وكل حمي أو قريب له وإنه في القيامة يستغفر له العرش والكرسي وملائكة الله المقربون. وروى أبو الصباح عن أبي جعفر «ع» قال من قرأ حم المؤمن في كل ثلاث غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر والزنه التقوى وجعل الآخرة خيراً له من الدنيا

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم سبحانه سورة الزمر بذكر الملائكة والجنة والنار افتتح هذه السورة بمثل ذلك فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) حم (٢) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٣) غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ (٤) مَا يَجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَنْفِرُكَ قُلُوبُهُمْ فِي الْبِلَادِ (٥) كَذَبَتْ قُلُوبُهُمْ قَوْمَ نُوحٍ وَالْأَحْزَابِ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادَلُوا بِالبَّاطِلِ لِيُذْخِرُوا الْفِتْرَ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ خَمْسَ آيَاتٍ

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير عاصم الأحاداً ويحیی عن أبي بكر حم بإمالة الألف والباقون بالفتح بغير إمالة
وهما لغتان فصيحتان

﴿ اللغة ﴾

من حمل حم أصلاً للسورة يؤيده قول شريح بن أوفى العجلي
يذكرني حاميم والرمح شاجر فحلاً تلا حم قبل التقدم
فجعله اسماً معرباً وقول الكلب
وجدنا لكم في آل حم آية تأولها منا قتي ومعرب

والعزيز القادر الغالب الذي لا ينال المنع بقدرته على غيره ولا يقدر عليه غيره والثوب يبيوز أن يكون
جمع توبة كدوم ودومة ويبيوز أن يكون مصدر تاب يثوب ثوباً والطول الانعام الذي تطول مدته على صاحبه
كما أن التفضل النفع الذي فيه أفضال على صاحبه ولو وقع النفع على خلاف هذا الوجه لم يكن تفضلاً

﴿ الأعراب ﴾

إذا قدرت اتل حم فوضعه نصب وقيل موضعه جر بالقسم وقد يبيوز أن يكون مرفوع الموضع على
تقدير هذا حم وقد فتح الميم على بن عيسى بن عمر حمله أصلاً للسورة فنصبه ولم ينون لأنه على وزن هابل ويجوز
أن يكون فتحه لافتتاح الساكنين والقراء على تسكين الميم وإن كان من حروف التهجي فلا بد من حمله على الأعراب
وتنزيل خبر مبتدأ محذوف غافر الذنب جر بأنه صفة بعد صفة ومعناه أن من شأنه غفران الذنب فيأمرض
وفيما يستقبل فذلك كان صفة المعرفة وكذلك قابل التوب ولو جعلته بدلاً كانت المعرفة والنكرة سواء

﴿ المعنى ﴾

(حم) قد مضى ذكر الأقوال فيه وقيل أقسم الله بحمله وملكه لا يذنب من عاذ به وقال لا إله إلا الله
إلا الله مخلصاً من قلبه عن القرظي وقيل هو افتتاح أسمائه حليم جيد حكيم حي حنان مالك عبدي معبد
عن عطاء انطراساني وقيل معناه حم أي قضي ما هو كائن عن الكلبي (تنزيل الكتاب) أي هذا تنزيل
الكتاب (من الله) الذي يبعث له المباداة (العزيز) في ملكه (العليم) الكثير العلوم (غافر الذنب) لمن
يقول لا إله إلا الله وهم أولياؤه وأهل طاعته والذنب اسم جنس فالمعنى غافر الذنوب فيأمرض وفيما يستقبل
(وقابل التوبة) بقبل توبة من تاب إليه من المعاصي بأن يثيب عليها ويسقط عقاب معاصي تقدمها على وجهه
التفضل منه لذلك كان صفة مدح ولو كان سقوط العقاب عندها واجباً لما كان فيه مدح قال الفراء معناها
ذي الغفران وذي قبول التوبة ولذلك صار نعتاً للمعرفة (شديد العقاب) أي شديد عقابه وذكر ذلك عقيب
قوله غافر الذنب لئلا يقول المكلف على الغفران بل يكون بين الرجاء والخوف (ذي الطول) أي ذي النعم
على عباده عن ابن عباس وقيل ذي النفي والسعة عن مجاهد وقيل ذي التفضل على المؤمنين عن الحسن
وقتادة وقيل ذي القدرة والسعة عن ابن زيد والسدي وروي عن ابن عباس أنه قال غافر الذنب لمن قال
لا إله إلا الله قابل التوب عن قال لا إله إلا الله شديد العقاب لمن لم يقل لا إله إلا الله ذي الطول ذي

الغنى عن لم يقل لا إله إلا الله وقيل إنه لما ذكر ذب الطول عقب قوله شديد العقاب ليعلم أن العاصي أتى في هلاكه من قبل نفسه لا من قبل ربه والا فنعمة سابقة عليه دنيا ودينا (لا إله إلا هو) أي هو الموصوف بهذه الصفات دون غيره ولا يستحق العبادة سواه (إليه المصير) أي المرجع للجزاء والمعنى أن الأمور تؤول إلى حيث لا يملك أحد النفع والضر والأمر والنهي غيره تعالى وهو يوم القيامة (ما يبادل في آيات الله إلا الذين كفروا) أي لا يخاصم في دفع جميع الله وانكارها وجحدوا إلا الذين كفروا بالله وآياته وجحدوا نعمه ودلالاته (فلا يفرك) يا محمد (تقلبهم في البلاد) أي تصرفهم في البلاد للتجارات سائرين أصحابا بعد كفرهم فإن الله تعالى لا يخفى عليه حالهم وإنما يجهلهم لأنهم في سلطانه ولا يفوتونه ولا يعلمهم وفي هذا غاية التهديد ثم بين أن عقابهم الهلاك كعاقبة من قبلهم من الكفار فقال (كذبت قبلهم قوم نوح) يعني رسولهم نوحا (والأحزاب من بعدهم) وهم الذين تحزبوا على أنبيائهم بالكذب نحو عاد وثمود ومن بعدهم (وهمت كل أمة) منهم (برسولهم) أي قصدوه (ليأخذوه) أي يقتلوه ويهلكوه عن ابن عباس وإنما قال برسولهم ولم يقل برسولها لأن المراد الرجال (وجادلوا بالباطل) أي خاصموا رسولهم بأن قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا وهلا أرسل الله لنا ملائكة وبأمثال هذا من القول (ليدحضوا بالحق) الذي بينه الله تعالى وجاءت به رسوله أسية ليطلوه ويزيلوه يقال أدحض الله حجة أي أزالها (فأخذتهم) بالعقاب أي أهلكهم ودمرت عليهم وعاقبتهم (فكيف كان عقاب) أي فانظر كيف كان عقابي لهم وهذا استفهام تقرير لعقوبتهم الواقعة بهم

قوله تعالى (٦) وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ (٧) الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ (٨) رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٩) وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَابَ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٠) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَبْذَرُونَ كَلِمَاتٍ آلِهَةً كَبِيرٍ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ أهل المدينة وابن عامر كلمات ربك على الجمع والياقون كلمة ربك على التوحيد

❦ الحجة ❦

قال أبو علي الكلمة تقع مفردة على الكثرة فإذا كان كذلك استغني فيها عن الجمع كما تقول يعجبني قيامكم وقعودكم قال سبحانه لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا وقال ابن أنكر الأصوات لصوت الحمير فأفرد الصوت مع الإضافة إلى الكثرة فكذلك الكلمة وقصدوا قالوا قال قس في كلمته يعنون خطبته ومن جمع فلان هذه الأشياء وإن كانت تدل على الكثرة قد تجمع إذا اختلف أجناسها

-(الاعراب)-

انهم اصحاب النار يجوز ان يكون موضعه نصبا على تقدير بأنهم او لأنهم ويجوز ان يكون رفعاً على البدل من كلمة ومن حوله معطوف على الذين يحملون العرش ورحمة وعلماً منصوبان على التمييز ومن صلح من من آبائهم وازواجهم وذرياتهم في موضع نصب عطفاً على الهاء والميم في وادخلهم اي وادخل من صلح من من آبائهم وازواجهم وذرياتهم الجنة اي ويجوز ان يكون عطفاً على الهاء والميم في وعدتهم اي وعدت من صلح من من آبائهم وازواجهم وذرياتهم وقوله لمت الله اكبر من متكم انفسكم إذ تدعون ان يجوز ان يكون إذ ظرفاً لمت الله لأن المصدر لا يجوز ان يحال بينه وبين معموله بالأجنبي ولا يجوز ان يكون ظرفاً للمقت الثاني في قوله من متكم انفسكم لأن الدعاء إلى الإيمان كان في الدنيا ومقتهم انفسهم يكون في الآخرة ولا يجوز ان يكون ظرفاً للدعوى لأن تدعون في موضع جر بالاضافة والمضاف إليه لا يجوز ان يعمل في المضاف فالوجه ان يتعلق الظرف بفعل مضمر دلت عليه الجملة تقديره متكم إذ تدعون او يتماقن بالمت الثاني على تقدير تسمية الشيء بما يؤول إليه

﴿ المعنى ﴾

ثم قال سبحانه (وكذلك) اي ومثل ما حق على الأمم المكذبة من العقاب (حقت كلمة ربك) اي العذاب (على الذين كفروا) من قومك اي اصروا على كفرهم (انهم) اي لأنهم او بأنهم (اصحاب النار) عن الأخفش ثم اعتبر سبحانه عن حال المؤمنين وانه تسلف لهم الملائكة مع عظيم منزلتهم عند الله تعالى فحالم بخلاف احوال من تقدم ذكرهم من الكفار فقال (الذين يحملون العرش) عبادة لله وامثالاً لأمه (ومن حوله) يعني الملائكة المطيعين بالعرش وهم الكروبيون وسادة للملائكة (يسبحون بحمدهم) اي ينزهون ربهم عما يصفه به هؤلاء المجادلون وقيل يسبحونه بالتسبيح المعهود ويحمدونه على انعامه (ويؤمنون به) اي ويصدقون به ويترفون بوحدانيته (ويستغفرون) اي ويسألون الله المغفرة (الذين آمنوا) من اهل الأرض اي صدقوا بوحدانية الله واعترفوا بألهيته وبما يجب الاعتراف به يقولون في دعائهم لهم (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما) اي وسعت رحمتك وعلك كل شيء والمراد بالعلم المعلوم كفاي قوله ولا يحيطون بشيء من علمه اي بشيء من معلومه على التفصيل فجعل العلم في موضع المعلوم والمعنى انه لا اختصاص لمعلوماتك بل انت عالم بكل معلوم ولا تختص رحمتك حياً دون حي بل شملت جميع الحيوانات وفي هذا تعليم الدعاء ليبدأ بالثناء عليه قبل السؤال (فاغفر للذين تابوا) من الشرك والمعاصي (واتبعوا سبيلك) الذي دعوت اليه عبادك وهو دين الإسلام (وقهم) اي واهض عنهم (عذاب الجحيم) وفي هذه الآية دلالة على ان اسقاط العقاب عند التوبة تفصل من الله تعالى إذ لو كان واجبا لكان لا يحتاج فيه إلى مسألتهم بل كان بفعله الله سبحانه لا محالة (ربنا وادخلهم) مع قبزل توبتهم ووقايتهم النار (جنات عدن التي وعدتهم) على ألسن انبيائك (ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم) ليعمل أنسهم ويتم سرورهم (انك انت العزيز القادر على من يشاء) الحكيم (في افضالك) وقهم عذاب السينات ويجوز ان يكون العذاب هو السينات وسماه السينات اتساعاً كما قال وجزاء سينة سينة مثلاً (ومن تق السينات يومئذ فقد رحمته) اي ومن تعرف عنه شر معاصيه تنفضت عليه يوم القيامة باسقاط عذابها فقد انعمت عليه (وذلك هو الفوز

المعظم (أي الظفر بالبيعة والفلاح العظيم ثم عاد الكلام إلى من تقدم ذكرهم من الكفار فقال عز اسمه (إن الذين كفروا ينادون) أي يناديهم الملائكة يوم القيامة (لمت الله أكبر من مقتكم أنفسكم إذ تدعون إلى الإيمان فتكفرون) ولما أشد العداوة والبغض والمضى انهم لما رأوا أعمالهم ونظروا في كتبهم وادخلوا النار مقتوا أنفسهم لسوء صنيعهم فنودوا لمت الله أي أكم في الدنيا إذ تدعون إلى الإيمان فتكفرون أكبر من مقتكم أنفسكم اليوم عن مجاهد وقادة والسدي وقيل انهم لما تركوا الإيمان وصاروا إلى الكفر فقد مقتوا أنفسهم اعظم المقت وهذا كما يقول احدنا لصاحبه إذا كنت لا تبالي بنفسك فبالبالي بك اقل وليس يريد ان لا يبالي بنفسه بل يريد انه يفعل فعل من هو كذلك عن البلخي

قوله تعالى (١١) قَالُوا رَبَّنَا ائْتِنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْنَا اثْنَتَيْنِ فَاحْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ (١٢) ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَلِنْ يَشْرِكْ بِهِ تُوْنُوا فَأَلْهَمَكُمْ اللَّهُ الْعِلْمَ الْكَبِيرَ (١٣) هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلْ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنْبِئُ (١٤) فَأَدْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (١٥) رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ (١٦) يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (١٧) الْيَوْمَ يُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ سبع آيات

﴿ القراءة ﴾

قراءة روح وزيد عن يعقوب لتندد بالتاء والباقون بالياء

﴿ الحجة ﴾

التاء على وجه الخطاب للشيء وقراءة القراء بالياء على أن الضمير يعود إلى من يشاء من عباد

﴿ الإعراب ﴾

لمن الملك اليوم انتصب اليوم لمندول قوله لمن الملك اليوم أي لمن ثبت الملك في هذا اليوم ويميز أن يتعلق بنفس الملك وقال قوم إن الوقف على الملك حسن وينتدى اليوم لله الواحد القهار أي في هذا اليوم

﴿ المعنى ﴾

ثم حكى سبحانه عن الكفار الذين تقدم وصفهم بعد حصولهم في النار بأنهم قالوا (ربنا ائمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) اختلف في مناه على وجوه أحدها ﴿ انت الإمامة الأولى في الدنيا بعد الحياة والثانية في القبر قبل البعث والاخياء الآتي في القبر لمساواة الثانية في الحشر عن السدي وهو اختيار البلخي ﴿ وثانها ﴿ ان الإمامة الأولى حال كونهم نطفة فأحيام الله في الدنيا ثم امامتهم الموتة الثانية ثم أحيامهم للبعث فثانان حياتان وموتتان ونظيره قوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا الآية عن ابن عباس وقادة والضحاك واختاره أبو مسلم ﴿ وثالثها ﴿ ان الحياة الأولى في الدنيا والثانية في القبر ولم يرد الحياة يوم القيامة والموتة الأولى في

الدنيا والثانية في القبر عن الجبائي (فاعترفنا بذنوبنا) التي اقترفناها في الدنيا (فهل إلى خروج من سبيل) هذا تطفئ منهم في الاستدعاء أي هل بعد الاعتراف سبيل إلى الخروج وقبل انهم سألو الرجوع إلى الدنيا أي هل من خروج من النار إلى الدنيا لتعمل بطاعتك ولو علم الله سبحانه انهم يفلحون لردهم إلى حال التكليف ولذلك قال ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه فتنبها على انهم لو صدقوا في ذلك لأجابهم إلى ما تنوه وفي الكلام حذف تقديره فأجابوا بأنه لا سبيل لكم إلى الخروج (ذلك) أي ذلك العذاب الذي حل بكم (بأنه إذا دعي الله وحده كفرتم) أي إذا قيل لا إله إلا الله قلتم أجعل الآلهة أئها واحدًا وحدهم ذلك (وان يشرك به تؤمنوا) أي وان يشرك به معبود آخر من الأصنام والأوثان تصدقوا (فالحكم لله) في ذلك والفصل بين الحق والباطل (العلي) القادر على كل شيء ليس فوقه من هو أقدر منه أو من يساويه في مقدوره ونقلت هذه اللفظة من علو المكان إلى علو الشأن ولذلك جاز وصفه سبحانه بذلك يقال استعمل فلان عليه بالقوة وبالجملة وليس كذلك الرفعة ولذلك لا يوصف مكانه بأنه رفيع كما وصفه بأنه علي (الكبير) العظيم في صفاته التي لا يشاركه فيها غيره وقيل هو السيد الجليل عن الجبائي (هو الذي يربكم آياته) أي مصنوعاته التي تدل على كمال قدرته وتوحيده من السماء والأرض والشمس والقمر (ويزل لكم من السماء رزقا) من الغيث والمطر الذي ينبت ما هو رزق الخلق (وما يذكر) أي وما يعظم بهذه الآيات وليس يفكر في حقيقتها (إلا من ينيب) أي يرجع إليه وقيل إلا من يقبل إلى طاعة الله عن السدي ثم أمر المؤمنين بتوحيده فقال (فادعوا الله مخلصين له الدين) أي وجهوا عبادتكم إلى تعالى وحده (ولو كره الكافرون) فلا تابوا لهم ثم وصف سبحانه نفسه فقال (رفيع الدرجات) الرفيع بمعنى الرفع أي هو رافع درجات الأنبياء والأولياء في الجنة عن عطا عن ابن عباس وقيل معناه رافع السموات السبع عن سعيد بن جبير وقيل معناه أنه عالي الصفات (ذو العرش) أي مالك العرش وخلقه وربه وقيل ذو الملك والعرش الملك عن أبي مسلم (يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده) وقيل الروح هو القرآن وكل كتاب أنزله الله تعالى على نبي من أنبيائه وقيل الروح الوحي هنا لأنه ينبغي به القلب أي يلقي الوحي على قلب من يشاء من يراد أهله لا يقال ألقى عليه كذا أي فهمته إياه وقيل إن الروح جبرائيل (ع) يرسله الله تعالى بأمره عن الضحاک وقادة وقيل إن الروح هاهنا النبوة عن السدي (لينذر) النبي بما أوحى إليه (يوم التلاق) يلتقي في ذلك اليوم أهل السماء وأهل الأرض عن قتادة والسدي وابن زيد وقيل فيه يلتقي الأولون والآخرون والغصم والمختصم والظالم والمظلوم عن الجبائي وقبل يلتقي الخلق والمخلوق عن ابن عباس يعني أنه يحكم بينهم وقيل يلتقي المراء وعمله والكل مراد والله أعلم (يوم هم بارزون) من قبورهم وقيل يبرز بعضهم لبعض فلا يخفى على أحد حال غيره لأنه ينكشف ما يكون مستورا (لا يخفى على الله منهم شيء) أي من أعمالهم وأحوالهم ويقول الله في ذلك اليوم (من الملك اليوم) فيقر المؤمنون والكافرون بأنه (له الواحد التهار) وقيل إنه سبحانه هو القائل لذلك وهو المحجب لنفسه ويكون في الأخبار بذلك مصلحة للمكلفين قال محمد بن أكب القرظي يقول الله تعالى ذلك بين الثفتين حين يفني الخلائق كلها ثم يحجب نفسه لأنه يبغي وحده والاول أصح لأنه بين أنه يقول ذلك يوم التلاق يوم يبرز المباد من قبورهم واتا خص ذلك اليوم بأن له الملك فيه لأنه قد ملك العباد بعض الأمور في الدنيا ولا ملك أحد شيئا ذلك اليوم فإن قيل أليس ملك الأنبياء والمؤمنين في الآخرة الملك العظيم فالجواب إن احدا لا يستحق إطلاق الصفة بالملك إلا الله لأنه ملك جميع الأمور من غير تملك ملك وقيل إن

المراد به يوم القيامة قبل تليق أهل الجنة ما يليكهم (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت) يجرى المحسن بإحسانه والمسيء بإسائه وفي الحديث أن الله تعالى يقول أنا الملك أنا الديان لا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة ولا لأحد من أهل النار أن يدخل النار وعنده مظلة حتى أقصه منه ثم تلا هذه الآية (لا ظلم اليوم) أي لا ظلم لأحد على أحد ولا ينقص من ثواب أحد ولا يزداد في عقاب أحد (إن الله سريع الحساب) لا يشغله محاسبة واحد من محاسبة غيره

﴿النظم﴾

اتصل قوله ربنا آمنا اثنين بما تقدم من ذكر انكار الكفار البعث فعبه سبحانه بذكر اعترافهم بذلك يوم القيامة وأيضا فإنه سبحانه لما ذكر مقامهم أنفسهم اعظم ما تزل بهم ذكر بعده سوءهم الرجعة إلى الدنيا وإنما اتصل قوله فاعترفنا بذنوبنا بما تقدم من اقرارهم بصفة الرب سبحانه فكانهم قالوا اعترفنا بك ربنا فلو أنك آمنا وأميننا ومع هذا فقد اعترفنا بذنوبنا واتصل قوله هو الذي يريكم آياته بقوله العلي الكبير أي ومن هذه صفاته يريكم آياته واتصل قوله رفيع الدرجات بقوله هو الذي يريكم آياته أي وهو الرفيع الدرجات وقيل انه لما ذكر حال الفريقين ذكر الدرجات

قوله تعالى (١٨) وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاشِفِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ (١٩) يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ (٢٠) وَأَلَّهُ يَفْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ثلاث آيات

﴿الترجمة﴾

قرأ بالغم وحشاش من ابن حاش والذين تدعون بالياء والياقون بالياء

(الحجة)

من قرأ بالياء فعلى الخطاب والتقدير قل لهم يا محمد ومن قرأ بالياء جعل الاخبار عن الغائب

﴿اللمعة﴾

الآزفة الدانية من قولهم أوف الأمر إذا دنا وقته قال النابغة

أوف الترحل غير أن ركابنا لما نزل برحالتنا وكان قد

والحناجر جمع حنجرة وهي الحلقوم والكاذم المسك على ما في قلبه يقال كظم غظه إذا تجرعه وأصل الكظم للبعير على جرته يرمدها في حلقه

﴿الإعراب﴾

قال الزجاج كاشفين منصوب على الحال والحال محمولة على المعنى لأن القلوب لا يقال لها كاشفون وإنما الكاشفون أصحاب القلوب والمعنى إذ قلوب الناس لدى الحناجر في حال كظمهم وهو حال من الضمير في لدى ومعناه مترقين عن كل شيء إلا عما دفت إليه من فكرها فيه ونسبة الكظم إلى القلب كتسبة الكتابة إلى الأيدي في قوله كسبت أيديهم وإنما ذلك للجملة يطاع جملة في موضع جرب كونها صفة شفع أي ولا من شفع يطاع

﴿المعنى﴾

ثم امر سبحانه نبيه ﷺ أن يخوف المكلفين يوم القيامة فقال (وأنذرهم يوم الآزفة) أي الدانية وهو يوم القيامة لأن كل ما هو آت دان قريب وقيل يوم ذو المجازاة (إذ القلوب لدى الحناجر) وذلك أنها تزول

عن مواضعها من الحرف حتى تصير إلى الحجرة ومثله قوله وبشت القلوب الحناجر (كاطنين) أي مشومين مكروبين محتئين صاقد اطبقوا أفواههم على قلوبهم من شدة الحرف (ما لظالمين من حميم) يريد ما للشركيين والمنافقين من قريب ينفعهم (ولا شقيم يطاع) فيهم فتقبل شفاعته عن ابن عباس ومقاتل (يعلم خائنة الاعين) أي خائنتها وهي مسارقة النظر إلى ما لا يحل النظر إليه عن مجاهد وشاذة والحائنة مصدر مثل الحائنة كما أن الكاذبة واللافية بنى الكذب والاف وقيل إن تقديره يعلم الاعين الحائنة عن مخرج وقيل هو الرمز بالعين من السدي وقيل هو قول الإنسان ما رأيت وقد رأي ورأيت وما رأى عن الضعك (وما تخفي الصدور) ويعلم ما تخفيه الصدور وفي الخبر أن النظر الأولي لك والثانية عليك فعلى هذا تكون الثانية محرمة فهي المراد بخائنة الاعين (والله يقضي بالحق) أي يفصل بين الخلاق بالحق فيوصل كل ذي حق إلى حقه (والذين يدعون من دونه) من الاصنام (لا يقضون بشي) لأنها جناد (إن الله هو السميع البصير) أي الذي يجب أن يسمع المسوعات ويصر المبصرات إذا وجدت وهاتان المقتنات في الحقيقة ترجعان إلى كونه حيا لا آفة به وقال قوم معانها العلم بالمسوعات والعالم بالمبصرات والاول هو الصحيح

قوله تعالى (٢١) أولم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وآثارا في الأرض فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من وافي (٢٢) ذلك بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فسكفروا فأخذهم الله إلى قوي شديد العقاب (٢٣) ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين (٢٤) إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب (٢٥) فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم وما كيد الكافرين إلا في ضلال خمس آيات

(القراءة)

قرأ ابن عامر أشد منكم بالكاف والميم والباقون منهم بالهاء والميم



قال ابو علي من قال منهم فأتى بلفظ النية فلأن ما قبله أولم يسيرا فينظروا ومن قال منكم فلانصرافه من النية إلى الخطاب صك قوله اياك نعبد بعد قوله الحمد لله

= (المعنى) =

ثم نبههم سبحانه على النظر بقوله (أولم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) من المكذبين من الأمم لرسولهم (كانوا أشد منهم قوة) في انهمهم (وآثارا في الأرض) أي وأكثر عارة للأبنية العبيية وقيل وأبعد ذمها في الأرض لطلب الدنيا (فأخذهم الله بذنوبهم) أي أهلكتهم الله بسبب ذنوبهم (وما كان لهم من الله من وافي) أي دافع يدفع عنهم عذابه ويمنع من نزوله بهم (ذلك) المذاب الذي نزل بهم (بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات) أي بالمجزات الباهرات والدلالات الظاهرات (فسكفروا) بها (فأخذهم الله) أي أهلكتهم عقوبة على كفرهم (انه قوي) قادر على الانتقام منهم (شديد العقاب) أي شديد عقابه ثم ذكر قصة موسى وفرعون ليمتروا بها فقال (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) أي بشانه بمجيئنا ودلالتنا (وسلطان مبين) أي حجة ظاهرة نحو قلب المصاحبة وقلق البحر (إلى فرعون وهامان وقارون) كان موسى

رسولا إلى كافتهم إلا انه خص فرعون لأنه كان رئيسهم وكان هامان وزيره وقارون صاحب كنزهم والباقون لم لهم ولما عطف السلطان على الآيات لاختلاف المعتقدات تأكيداً وقبل المراد بالأيات جميع التوحيد والدلول بالسلطان المعجزات الدالة على نبوته (فقالوا ساحر) أي بوه (كذاب) فيما يدعو إليه (فلما جأهم بالحق من عندنا) أي فلما اتهم موسى بالتوحيد والدلالات عليه من عندنا وقبل المراد بالدين الحق (قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم) أي امروا بقتل الذكور من قوم موسى لئلا يكثر قومه ولا يتقوى بهم ويستبقوا نساءهم للخدمة وهذا القتل غير القتل الأول لأنه أمر بالقتل الأول لئلا ينشأ منهم من يؤول ملكه على يده ثم ترك ذلك فلما ظهر موسى ماد إلى تلك المادة فتحهم الله عنه بإرسال الدم والضفادع والطوفان والجراد كما مضى كذا ذلك ثم أخبر سبحانه أن ما فعله من قتل الرجال واستحياء النساء لم ينفعه بقوله (وما كيد الكافرين إلا في ضلال) أي في ذهاب عن الحق لا يتفقون به

قوله تعالى (٢٦) وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذُرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ (٢٧) وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ (٢٨) وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكْذِبْ فَليُكْذِبْهُ وَإِنْ يَكْذِبْكُمْ بِبَعْضِ الْبَيِّنَاتِ الَّتِي يَعِزُّكُمْ عَنْ أَنْ يَكْذِبَ اللَّهُ لَئِيْهِمْ مِنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ (٢٩) يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَهَرَ مِنْ فِيْهِ الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ (٣٠) وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ أهل المدينة وأبو عمرو وإن يظهر بغير ألف قبل الواو ويظهر بضم الياء وكسر الهاء الفساد بالنصب وقرأ ابن كثير وابن حاتم وإن يظهر بفتح الياء الفساد بالرفع وقرأ حفص ويعقوب وإن يظهر بضم الياء الفساد بالنصب والباقون وإن يظهر بفتح الياء الفساد بالرفع وقرأ أهل الكوفة غير عاصم وأبو عمرو وأسامة بن نافع وأبو جعفر عدت هنا وفي الدخان بإدغام الذال في التاء وكذلك قوله فنبذتها حيث كان والباقون بالأظهار حيث كان

❦ الحجة ❦

قال أبو علي من قرأ وإن يظهر فالمعنى أني أخاف هذا الضرب منه كما تقول كل خبزاً أوقرا أي هذا الضرب ومن قرأ وإن يظهر فالمعنى أني أخاف هذه الأمرين منه ومن قرأ يظهر في الأرض الفساد فأسند الفعل إلى موسى فلأنه أشبه بما تقدم من قوله يبدل دينكم ومن قرأ وإن يظهر فالمعنى وإن يظهر الفساد في الأرض بمكانه أو أراد أنه إذا بدل الدين ظهر الفساد بالتبديل فأما الإدغام في عسنت فمنه لتقارب الحرفين والأظهار حسن لأن الذال ليست من حيز التاء ولما الذال والظاء والتاء. من حيز والذال والتاء والطاء. من حيز إلا أنها كلها من طرف اللسان وأصول الثبائيا فذلك صارت متقاربة

❦ المعنى ❦

(وقال فرعون ذروني اقتل موسى) أي قال لقومه اتركوني أقتله وفي هذا دلالة على أنه كان في خاصة فرعون

قوم يشيرون عليه بأن لا يقتل موسى ويجزونه بأن يدعو ربه فيهلك فلذلك قال (وليدع ربه) اي كما يقولون وقيل انهم قالوا له هو ساحر فإن قتله قبل ظهور الحجة قويت الشبهة بمكانه بل ارجه وانما وابست في المدائن حاشرين وقوله وليدع ربه معناه وقولوا له ليدع ربه وليستمن به في دفع القتل عنه فانه لا يجي من دعائه شيء قاله تجبروا وشروا وجرأوا على الله (إني اخاف ان يبذل دينكم) ان لم اقتله وهو ما تقدمونه من إلهيتي (او ان يظهر في الأرض الفساد) بأن يتبعه قوم ويحتاج إلى ان تقايله فيخرب فيما بين ذلك البلاد ويظهر الفساد وقيل ان الفساد عند فرعون ان يعمل بطاعة الله من قتادة فلما قال فرعون هذا استناذ موسى بربه وذلك قوله (وقال موسى اني عذت بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) اي اني اعتصمت بربي الذي خلقتي وربكم الذي خلقتكم من شر كل متكبر على الله متعبد عن الانقياد له لا يصدق بيوم المجازاة ليدفع شره عني ولما قصد فرعون قتل موسى وعظمهم المؤمن من آله وهو قوله (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه) في صدره على وجه التقية قال ابو عبد الله (ع) التقية من ديني ودين آبائي ولا دين لمن لا تقية له والتقية ترس الله في الارض لأن مؤمن آل فرعون لو اظهر الاسلام لقتل قال ابن عباس لم يكن من آل فرعون مؤمن غيظه وغير امرأة فرعون وغير المؤمن الذي اتذر موسى فقال ان الملائكة يقولون بك يقتلك قال السدي ومقاتل كان ابن عم فرعون وكان آمن بموسى وهو الذي جاء من أقصى المدينة يسمى وقيل انه كان ولي مهده من بعده وكان اسمه حبيب وقيل اسمه جزييل (انتقائون رجلا ان يقول ربي الله) وهو استهتام النكار ولو قال انتقائون رجلا فاعلنا ربي الله لم يدل على ان القتل من أجل الإيمان لأن يقول يكون صفة لرجل نحو يقتلون رجلا فاعلنا ربي الله في موضع ان يقول نصب على انه مفقود له (وقد جالستم بالبينات من ربكم) أي بما يدل على صدقهم من المعجزات مثل العصا واليد وغيرهما (وان يك كاذبا فليكن كذبه) انما قال هذا على وجه التلطف كقوله وانما اريد إياكم لئلي هدى أو في ضلال مبين ومعناه ان يك كاذبا فليكن نفسه وبال كذبه (وان يك صادقا يصحبكم بعض الذي يمدكم) قيل ان موسى كان يدهم بالنجاة آمنوا واهلوا بالهلاك ان كفروا وقال يصحبكم بعض الذي يمدكم لأنهم إذا كانوا على احدى الحالتين اهلهم احد الامرين فلذلك يرض الامر لأكمله وقيل انما قال بعض الذي يمدكم لأنه توعدهم امور مختلفة منها الهلاك في الدنيا والمذاب في الآخرة فيكون هلاكهم في الدنيا بعض ما توعدهم به وقيل استعمل البعض في موضع الكل تلطفا في الخطاب وتوسعا في الكلام كما قال الشاعر

قد يدرك المتأني بعض حاجته وقد يكون من المستحيل الزلل

وكأنه اقل قال ما فيه ان يصيبكم بعض الذي يمدكم وفي ذلك البعض هلاككم وقال علي بن هبسي إذا قال بعض الذي يمدكم على المظاهرة بالحجاج اي انه يكفي بعضه فكيف جميعه (ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) اي لا يهدي إلى جهنم وتوابه من هو مسرف على نفسه متجاوز عن الحد في المصيبة كذاب على ربه ويجوز ان يكون هذا حكاية عن قول المؤمن ويجوز ان يكون ابتداء الكلام من الله تعالى ثم ذكرهم هذا المؤمن ما هم فيه من الملك يشكروا الله على ذلك بالإيمان به فقال (يا قوم لكم الملك اليوم) اي لكم السلطان على اهل الأرض يعني ارض مصر اليوم (ظاهرين في الأرض) اي عاين فيها غائبين عليها قاهرين لا ملها (فمن يصرفنا من بأس الله) اي من يمنعنا من عذاب الله (ان جئنا) ومعناه لا تتعرضوا لعذاب الله يقتل النبي وتكذيبه فلا مانع لعذاب من عذاب الله ان حل بكم (فقال فرعون) هذذلك (ما اريدكم إلا ما اريد) اي ما شئتم عليكم إلا بما اراه صوابا وارضاه لنفسي وقيل معناه ما اعلحكم إلا ما اعلم (وما اهديكم إلا سبيل الرشاد) وما ارشدكم إلا إلى ما هو طريق الرشاد والصواب عندي وهو قتل موسى والتكذيب به والتخاذي لآلهما وديارهم ذكرهم بما زل بين قلوبهم وذلك قوله (وقال الذي آمن يا قوم اني اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب) اي عذابا مثل يوم الاحزاب

قال الجبائي القائل ادلك موسى لأن المؤمن من آل فرعون كان يكتم إيمانه وهذا لا يصح لأنه قريب من قوله اقتتلون رجلا ان يقول ربى الله واراد بالاحزاب الجماعات التي تحزبت على انبيائها بالتكذيب وقد يطلق اليوم على النعمة واللحمة فكانه قال يوم هلاكهم

قوله تعالى (٣١) مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلما للعباد (٣٢) وبأقوام إني أخاف عليكم يوم التناد (٣٣) يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ومن يضلل الله فما له من هاد (٣٤) ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى إذا هلك قلتم لن نبعث الله من بعده رسولا كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب (٣٥) الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أثبتهم كبر مقتدا عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطعم الله على كل قلب متكبر جبار خمس آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ أبو عمرو وابن ذكوان وقتية على كل قلب بالتثنية والباقون على كل قلب متكبر على الاضافة وفي الشواذ قراءة ابن جاس والضحاك والي صالح والكلي يوم التناد بتشديد الدال

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي من نون فإنه جعل المتكبر صفة قلب فإذا وصف القلب بالتكبر كان صاحبه في المعنى متكبرا فكانه اضاف التكبر إلى القلب كما أضيف الصر إلى الحد في قوله تعالى ولا تصبر خدك للناس فكما يكون بتصغير الحد متكبرا كذلك يكون بالتكبر في القلب متكبرا بجملة وأما من أخافه فقال على كل قلب متكبر فلا يجوز أن يقدر الكلام على ظاهره أو يقدر فيه حذفاً فإن تركه على ظاهره كان المعنى يطعم الله على كل قلب متكبر أي يطعم على جملة القلب من المتكبر وليس المراد ان يطعم على كل قلبه فيمع الجميع بالطعم إذا المعنى إنه يطعم على القلوب إذا كانت قلوبا قلبا والطعم علامة في جملة القلب كالتخم عليه فإذا كان الحسل على الظاهر غير مستقيم علمت أن الكلام ليس على ظاهره وأنه حذف منه شيء وذلك المحذوف إذا اظهرته كذلك يطعم الله على كل قلب كل متكبر فيكون المعنى يطعم على القلوب إذا كانت قلوبا قلبا من كل متكبر ويختم عليه ويؤكذلك ان في حرف ابن مسعود فها زعموا على قلب كل متكبر واظهار كل في حرفه يدل على انه في حرف العامة ايضا مراد وحسن حذف كل لتقديم ذكره كما جاز ذلك في قوله

أكل امرء تحسبين امرءاً ونار توقد بالليل نارا

وفي قولهم ما كل سرداء نكرة ولا بيضاء شحمة فحذف كل لتقديم ذكرها فكذلك في الآية وأما التناد بالتشديد فإنه تقاعل من ندى يندى إذا نفر

﴿ اللغة ﴾

الجبار الذي يقتل على النضب يقال اجبر فهو جبار مثل ادرك فهو دراك قال القراء ولا ثالث لها وقال ابن خالويه وجدت لها ثالثا أسار فهو سثار

﴿ المعنى ﴾

ثم فسر سبحانه ذلك فقال (مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود) والدأب العادة ومعناه إني أخاف عليكم مثل

سنة الله في قوم نوح وعاد وقود وحالم حين اهلكهم الله واستأصلهم جزاء على كفرهم (والذين من بعدهم وما الله يريد ظليما للعباد) وفي هذا اوضح دلالة على فساد قول المجبرة القائلة بأن كل ظلم يكون في العلم نور بإرادة الله تعالى ثم حذرهم عذاب الآخرة ايضا فقال (ويا قوم إني أخاف عليكم يوم التناد) حذف الياء للاجتناء بالدلالة عليها وهو يوم القيامة يتنادي فيه بعض الظالمين بضأ بالربوب والتبوء وقيل انه اليوم الذي يتنادي فيه اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا الآية ويتنادي اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او ما رزقكم الله عن الحسن وقنادة وابن زيد وقيل يتنادي فيه كل اناس بآلامهم (يوم تارون مدبرين) أي يوم تعرضون على النار فارين منها مقدرين ان الفرار ينفعكم وقيل منصرفين إلى النار بعد الحساب عن قتادة ومقاتل (ما لكم من الله من عاصم) أي مانع من عذاب الله (ومن يضل الله فوالله من هاد) أي من يضل الله عن طريق الجنة فما له من هاد يهديه اليها (وقد جائكم يوسف) وهو يوسف بن يعقوب بعثه الله رسولا إلى القبط (من قبل) أي من قبل موسى (باليثبات) أي بالجميع الواضحات (فما زلتم في شك ما جائكم به) من عبادة الله تعالى وحده لا بشريك له عن ابن عباس وقيل ما دعاكم اليه من الدين (حق إذا هلك) أي مات (قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) أي أقسمتم على كفركم وظننتم ان الله تعالى لا يجدد لكم الحيايات الجديدة (كذلك) أي مثل ذلك الضلال (يضل الله من هو مسرف) على نفسه كافر واصل الاسراف مجاوزة الحد (مرتلب) أي شاك في التوحيد ونوبة الانبياء (الذين يجادلون في آيات الله) أي في دفع آيات الله وابطالها وموضع الذين نصب لأنه بدل من قوله من هو مسرف ويجوز ان يكون رفعا يتقدمهم (بغير سلطان) أي بغير حجة (اتتهم كبر مقتا عند الله) أي كبر ذلك الجدل منهم عداوة عند الله (وعند الذين آمنوا) بالله والمنفى مقتا عند الله تعالى ولنه واعد له العذاب ومقتا المؤمنين وايضوه بذلك الجدل واتهم جادلتم وخاصتم في رد آيات الله مثاهم فاستحققتهم ذلك (كذلك) أي مثل ما طبع على قلوب اولئك بأن ختم عليها علامة الكفرهم (يطعم الله في كل قلب متكبر جبار) يفعل ذلك عقوبة له على كفره واجبار صفة للمتكبر وهو الذي يأنف من قبول الحق قيل وهو القتال

قوله تعالى (٣٦) وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحًا لَّيْلِي أَبْلُغِ الْأَسْبَابَ (٣٧) الْأَسْمَاتِ فَأَطْلُعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأظنه كاذِبًا وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي بُيُوتِ (٣٨) وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ (٣٩) يَا قَوْمِ إِنَّمَا هِذِهِ أَلْحِيَةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ (٤٠) مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ خمس آيات

(- القراءة -)

قرأ حفص فاطم عن النصب والباقيون بالرفع واختلافهم في صد عن السبيل وفي يدخلون الجنة قد تقدم ذكره

✽ الحجة ✽

من رفع فاطم فعلى معنى لملي وأبلغ ولكمى ومله قوله لله يركمى أو يذكر وليس محبوب ومن نصب جعله جوابا بالهاء اكلام غير موجب والمنى أي إذا بلغت واطلمت وما يقوي بناء الفعل للفعل في صد قوله الذين

كفروا وصدا من سبيل الله وفي موضع آخر ويصدون عن سبيل الله فكذلك وصد عن السبيل يشبه ان يكون القفل فيه مبنا للفاعل ومن ضم الصاد فلا ن ما قبله مبني للمفعول به وهو قوله وكذلك زين لفرعون سوء عمله

اللقنة

الصرح البناء الظاهر الذي لا يخفى على عين الناظر وان بعد وهو من التصريح بالأمر وهو اظهاره بأنهم الاظهار والسبب كل ما يتوصل به إلى شيء يبعد عنك وجمعه الاسباب والتباب الحساد والهلاك بالانقطاع

المعنى

ثم بين سبحانه ما هو به فرعون على قومه لما وعظه المؤمن وخوفه من قتل موسى وانقطعت حجتة بقوله (وقال فرعون يا هامان) وهو وزيره وصاحب امره (ابن لي صرحا) أي قصرا مشيدا بالاجر وقيل مجلسا عاليا عن الحسن (اني ابلىغ الاسباب) ثم فسر تلك الاسباب فقال (أسباب السموات) والمعنى لعلي ابلىغ الطرق من سما إلى سما من السدي وقيل ابلىغ أبواب طرق السموات عن قتادة وقيل منازل السموات عن ابن عباس وقيل اني اتسبب وأتوصل به إلى مرادي وإلى علم ما غاب عني ثم بين مراده فقال لاسباب السموات (فاطلع إلى إله موسى) أي فانظر إليه فأراد به التلبس على الضعة مع علمه باستحالة ذلك عن الحسن وقيل اراد فأصل إلى إله موسى فلبس الجهل واعتقد ان الله سبحانه في السماء وأنه يقدر على بلوغ السماء (واني لأظنه كاذبا) معناه واني لأظن موسى كاذبا في قوله ان له إلهما غيري اوسله اليها (وكذلك) أي مثل ما زين لولاء الكفار سوء اعمالهم (زين لفرعون سوء عمله) أي قبح عمله ولما زين له ذلك اصحابه وجلساءه وزين له الشيطان كما قال (وزين لهم الشيطان أعمالهم) (وصد عن السبيل) ومن ضم الصاد فالمعنى انه صده غيره ومن فتح فالمعنى انه صده نفسه او صده غيره (وما كيد فرعون) في ابطال آيات موسى (إلا في ثياب) أي هلاك وخسار لا ينفعهم ثم عاد الكلام إلى ذكر نصيحة مؤمن آل فرعون وهو قوله (وقال الذي آمن يا قوم اتبعون اهدكم سبيل الرشاد) أي طرسي الهدى وهو الايمان بالله وتوحيدہ والاقراء بموسى وقيل ان هذا القائل موسى ايضا عن الجبائي (يا قوم انما هذه الحيرة الدنيا متاع) أي انتفاع قليل ثم يزول وينقطع ويبقى وزره وآثامه (وان الآخرة هي دار القرار) أي دار الإقامة التي يستقر الخلائق فيها فلا تغتروا بالدنيا الفانية ولا تؤثرها على الدار الباقية (من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثله) أي من عمل مصيبة فلا يجزى إلا مقدار ما يستحقه عليها من العقاب لا أكثر من ذلك (ومن عمل صالحا من ذكر او أنثى وهو مؤمن) مصدق بالله وانبياؤه شرط الايمان في قبول العمل الصالح (فأمر لتلك يدخلون الجنة يركزون فيها يغفر حساب) أي زيادة على ما يستحقونه تفضلا من الله تعالى ولو كان على مقدار العمل فقط لكان بحساب وقيل معناه لا تبعة عليهم فبما يعطون من الخير في الجنة عن مقاتل قال الحسن هذا كلام مؤمن آل فرعون ويحتمل ان يكون كلام الله تعالى اخبارا عن نفسه

قوله تعالى (٤١) وَيَا قَوْمِ مَالِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النِّجْوَةِ وَتَدْعُونِي إِلَى النَّارِ (٤٢) تَدْعُونَنِي لَأَسْكُنَ بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيمَةِ الْغَفَّارِ (٤٣) لَا جَرَمَ أَنَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَه دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدًّا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ (٤٤) تَسْتَدْ كُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأُفَوِّضُ أُمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعَمَالِ (٤٥) فَوَقَّيْهِ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَسْكُرُوا وَحَاقَ بِالْفِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ (٤٦) النَّارُ

يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ

﴿ القراءة ﴾
قرأ أهل المدينة والكوفة إلا أبا بكر ويقيب ادخلوا بقطع الهذبة وكسر الحاء والياء قن بالوصل وضم الحاء.

﴿ الحجة ﴾
قال أبو علي القول مراد في الوجهين جميعا كأنه قال يقال ادخلوهم ويقال ادخلوا فمن قال ادخلوا كان آل فرعون مفعولا به وأشد العذاب مفعولا ثانيا والتقدير ارادته حرف الجر ثم حذف كما انك إذا قلت دخل زيد الدار كان مفعولا في الدار كما ان خلافة الذي هو خرج كذلك في التقدير وكذلك قوله لتدخلن المسجد الحرام من قال ادخلوا آل فرعون كان انتصاب آل فرعون على النداء وأشد العذاب في موضع مفعول به وحذف الجار فان نصب انتصاب المفعول به وحجة من قال ادخلوا قوله ادخلوا الجنة انتشم وأزواجكم تبعون وادخلوها بسلام آمين وادخلوا أبواب جهنم وحجة من قال ادخلوا انه أمر بهم فأدخلوا

﴿ المعنى ﴾
ثم قال (يا قوم مالي) أي ما لكم كما يقول الرجل ما لي أراك حزينا معناه ما لك ومعناه أخبروني عنكم كيف هذه الحال (ادعوكم إلى النجوة) من النار بالإيمان بالله (وتدعوني إلى النار) أي إلى الشرك الذي يوجب النار ومن دعا إلى سبب الشيء فقد دعا إليه ثم فسر الدعوتين بقوله (تدعوني لا كفر بالله) والشرك به ما ليس به علم (ولا يجوز حصول العلم به إذ لا يجوز قيام الدلالة على إثبات شركك لله تعالى لا من طريق السمع ولا من طريق العقل) وأنا أدعوكم إلى العزيز الغفار) أي إلى عبادة القادر الذي لا يقهر ولا ينعم ينتقم من كل كفار وعبد الغافر الذوب من يشاء من أهل التوحيد (لا جرم) قيل مناهقا مقطوعا به مسن الجرم وهو القطع قال الزجاج حكايته من الحليل هو رد الكلام والمعنى وجب وحق (لئلا تدعوني إليه ليس له دعوة) أي وجب بطلان دعوته بقوله لا بد أنما تدعوني إليه من عبادة الأصنام أو عبادة فرعون ليس له دعوة تامة (في الدنيا ولا في الآخرة) فأطلق أنه ليس له دعوة ليكون ابلغ وإن توهم جاهل أن له دعوة ينتفع بها فلمنه لا يستد بذلك لفساده وتناقضه وقيل معناه ليست لهذه الأصنام استجابة دعوة أحد في الدنيا ولا في الآخرة فنفذ المضاف عن السدي وتنادة والزجاج وقيل معناه ليست له دعوة في الدنيا لأن الأصنام لا تدعو إلى عبادتها فيها ولا في الآخرة لأنها تروا من عبادها فيها (وإن مردنا إلى الله) أي وجب أن مرجعنا ومصيرنا إلى الله فيجازي كلابا يستحقه (وإن المسرفين) أي ووجب أن المسرفين الذين اسرفوا على أنفسهم بالشرك وسفك الدماء يغير حقها (هم أصحاب النار) الملائمون لها ثم قال لهم على وجه التهويل والوعظ (فتذكرون) صفة (ما أقول لكم) إذا حصلت في العذاب يوم القيامة وقيل معناه فتذكرون عند نزول العذاب بكم ما أقول لكم من النصيحة (وأفوض أمري إلى الله) أي اسلم أمري إلى الله وأترك عليه وأستد على لطفه والأمر اسم جنس (إن الله بصير بالعباد) أي عالم بحالهم وما يفعلونه من طاعة ومعصية وأظهر إيمانه بهذا القول (فوقه الله سيئات ما مكروا) أي صرف الله عنه سوء مكروهم فنجاه مع موسى حتى هرب البحر معه عن قتادة وقيل أنهم هموا بقتله فهرب إلى جبل فبث فرعون رجلا في طلبه فوجداه قاتلا يصلي وحوله الوحوش صفوا فخافا ورجعا هاربين (وحاق بآل فرعون) أي احاط وتوالت بهم (سوء العذاب) أي مكروهه وما يسوء منه وآل فرعون أشياعه واتباعه وقيل من كان على دينه من الحسن وإنما فذكر آل الله ولم يذكره لأنهم إذا هلكوا بسببه فكيف يكون حاله وسوء العذاب في الدنيا الترق وفي الآخرة النار وذلك قوله (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) أي يعرض آل فرعون على النار في قبولهم صباحا ومساء فيعذبون وإنما رفع النار بدلا من قوله سوء العذاب ومن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال إن

أحكم إذا مات عرض عليه مقعده بالنداة والشهي أن كان من أهل الجنة فمن الجنة وإن كان من أهل النار فمن النار يقال هذا مقعدك حين يموتك الله يوم القيامة أوردته البخاري ومسلم في الصحيحين وقال أبو عبد الله (ع) ذلك في الدنيا قبل يوم القيامة لأن في نار القيامة لا يكون غدو وعشي ثم قال ان كانوا يمتنون في النار غدوا وعشيا فبقيا بين ذلك هم من السعداء لا ولكن هذا في البرزخ قبل يوم القيامة ألم تسمع قوله عز وجل (ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب) وهذا أمر لآل فرعون بالدخول أو أمر للعائكة بإدخالهم في أشد العذاب وهو عذاب جهنم

قوله تعالى (٤٧) وَإِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ نَبَاً فَمَلَّ أَنْتُمْ مُنْعُونَنَا نَصَبْنَا مِنَ النَّارِ (٤٨) قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعَالَمِينَ (٤٩) وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِغَلَظَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنْ يَوْمَئِذٍ مِنْ الْعَذَابِ (٥٠) قَالُوا أَوَلَمْ تَكُنْ نَائِيكُمُ رَسُولُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ أربع آيات

(- اللغة -)

الاتب يصلح ان يكون مصدرا يقال تبع قوما ويعجز ان يكون جمعا تابع نحو خادم وخدم وخائل وغول وغالب وشيب

الإعراب

اولم تلك تأنيكم رسلكم بالبينات التقدير اولم تلك القصة وتأنيكم رسلكم تقدير القصة فاسم كان مضمر

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما يجري بين أهل النار من التحاج قال (وإذ يتحاجون في النار) معناه واذكر يا محمد لقومك الوقت الذي يتحاج فيه أهل النار في النار ويتخاصم الرؤساء والاتباع (فيقول الضعفاء) وهم الاتباع (للذين استكبروا) وهم الرؤساء (اننا كنا لكم) معاشر الرؤساء (نبأ) وكنا نمثل امركم ونحيطكم إلى ما تدعوننا اليه (فقول انتم منعوننا نصيبا من النار) لأنه يلزم للرئيس الدفع عن اتباعه والمتقادين لأمره أي هل أنتم حاملون عنا قسطا من النار والعذاب الذي نحن فيه (قال الذين استكبروا اننا كل فينا) أي نحن واتمم في النار وكل فيها مبتدأ وخبر في موضع رفع بأنه خبران ويعجز ان يكون كل خبر ان والمعنى اننا مجتمعون في النار (ان الله قد حكم بين العباد) بذلك وبأن لا يتصل احد عن احد وانه يعاقب من أشرك به وبعد معه غيره لا محالة (وقال الذين في النار) أي حصارا في النار من الاتباع والاتباع (لحزنة جهنم) وهم الذين يتولون عذاب أهل النار من الملائكة الموكلين بهم (ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب) يقولون ذلك لأنه لأطاقة لهم على شدة العذاب ولشدة جوعهم إلا أنهم يطعمون في التخفيف لأن معارفهم ضرورية يطمعون ان عقابهم لا ينقطع ولا يخفف عنهم (قالوا) أي قال الحزنة لهم (أولم تك تأنيكم رسلكم بالبينات) أي الحجج والدلالات على صحة التوحيد والتبرأت أي فكفرت وما نددت حتى استحققت هذا العذاب (قالوا بلى) جاءتنا الرسل والبينات فكذبناهم وجعلنا نبوتهم (قالوا فادعوا) أي قالت الحزنة فادعوا انتم فإنا لا ندعوا إلا بالذين ولم يؤذن لنا فيه وقيل انما قالوا ذلك استخفافا بهم وقيل معناه فادعوا بالويل والشور (وما دعاء الكافرين إلا في ضلال) أي في ضياع لأنه لا ينفع به

قوله تعالى (٥١) إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ (٥٢) يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (٥٣) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ الْكِتَابَ (٥٤) هُدًى وَذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ (٥٥) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِبْكَارِ خمس آيات

❀ القراءة ❀

قرأ ابو جعفر وابن كثير وابن عامر واهل البصرة يوم لا تنفع بالناء والباقون بالياء

❀ الحجة ❀

والوجهان حسنان لأن المذرة والاعتذار بمعنى كما ان الوعظ والموعظة كذلك

❀ الاعراب ❀

يوم يقوم الاشهاد محمول على موضع قوله في الحياة الدنيا كما يقال جئتكم امس واليوم

- (المعنى) -

ثم اخبر سبحانه عن نفسه بأنه ينصر رسله ومن صدقهم فقال (إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) اي لنصهرهم بوجوه النصر فإن النصر قد يكون بالحجة ويكون ايضا بالقوة في المحاربة وذلك بحسب ما تقتضيه الحكمة ويعلمه سبحانه من المصلحة ويكون ايضا بالألطف والتأييد وتقوية القلب ويكون بإهلاك العدو وكل هذا قد كان للأنبيا والمؤمنين من قبل الله تعالى فهم منصورون بالحجة على من خالفهم وقد نصرنا ايضا بالقر على من ناوهم وقد نصرنا بإهلاك عدوهم وانجائهم مع من آمن معهم وقد يكون النصر بالانتقام لهم كما نصر يحيى بن زكريا لما قتل حين قتل به سبعون الفاهم لا محالة منصورون في الدنيا بأحد هذه الوجوه (ويوم يقوم الأشهاد) جمع شاهد مثل الأصحاب جمع صاحب وهم الذين يشهدون بالحق للمؤمنين وعمل المبطلين والكافرين يوم القيامة وفي ذلك سرور للمحق وفضيحة للمبطل في ذلك الجمع العظيم وقيل هم الملائكة والأنبياء والمؤمنون عن قتادة وقيل هم الحفظة من الملائكة عن مجاهد يشهدون للرسول بالتبليغ وعلى الكفار بالكذب وقيل هم الأنبياء وحدهم يشهدون للناس وعليهم ثم اخبر سبحانه عن ذلك اليوم فقال (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) اي ان اعتذروا من كفرهم لم يقبل منهم وان تابوا لم تنفعهم التوبة وإنما نفى ان تنفعهم المذرة في الآخرة مع كونها نامة في دار الدنيا لأن الآخرة دار الإلجاء إلى العمل والمبدأ غير محمود على العمل الذي الخي اليه (ولهم اللعنة) أي البعد من الرحمة والحكم عليهم بدوام العقاب (ولهم سوء الدار) جهنم نعوذ بالله منها ثم بين سبحانه نصرته موسى وقومه فقال (ولقد آتينا موسى الهدى) اي اعطيناه التوراة فيها أدلة واضحة على معرفة الله وتوحيده (وأورثنا بني إسرائيل الكتاب) اي وأورثنا من بعد موسى بني إسرائيل التوراة وما فيه من البيان (هدى) اي هو هدى اي دلالة يعرفون بها معالم دينهم (وذكري لآولي الأبواب) اي وتذكير لآولي العقول لأنهم الذين يتمكنون من الانتفاع به دون من لا عقل له ويجوز أن يكون هدى وذكري منصوبين على ان يكونا مصدرين وضما موضع الحال من الكتاب بمعنى هاديا ومذكرا ويجوز أن يكون بمعنى العقول له اي الهدى والتذكير ثم امر نبيه ﷺ بالصبر فقال

(قاصبر) يا محمد على اذى قومك وتحمل المشاق في تكذيبهم اياك (ان وعد الله) الذي وعدك به من النصر في الدنيا والثواب في الآخرة (حق) لا خلف فيه (واستغفر لذنبك) من جوار الصغائر على الانبياء قال معناه اطلب المغفرة من الله على صغيرة وقعت منك ولعظيم نعمته على الانبياء كافةم التوبة من الصغائر ومن لا يجوز ذلك عليهم وهو الصحيح قال هنا لعبد من الله سبحانه لبيبه ^{والتوب} بالدعاء والاستغفار لكي يزيد في الدرجات ولبصير سنة لمن بعده (وسبح بحمد ربك) اي زده الله تعالى واعترف بشكوه واضافة النعم اليه ونفي التشبيه عنه وقيل زده صفاته عن صفات المحدثين وزده افعاله عن افعال الظالمين وقيل معناه صل بأمر ربك (بالعشي) من زوال الشمس إلى الليل (والابكار) من طلوع الفجر الثاني إلى طلوع الشمس عن مجاهد وقيل يريد الصلوات الخمس عن ابن عباس وروى عن النبي ^{صلى الله عليه وسلم} انه قال قال الله جل جلاله يا ابن آدم اذكرني بعد الفلاة ساعة وبعد العصر ساعة أكفك ما أمرك.

قوله تعالى (٥٦) إِنَّ الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَبْغِرُ سُلْطَانُ آيَتِهِمْ إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرًا مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (٥٧) لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٥٨) وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُنْسِفَ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ (٥٩) إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ (٦٠) وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ خمس آيات

— القرادة —

قرأ أهل الكوفة تذكرون بالياء والياقون بالياء وقرأ أبو جعفر وابن كثير وابو بكر غير الشمووني وسبل سيدخلون بضم الياء وقطع انهاء والياقون بفتح الياء وضم انهاء.

✽ الحجة ✽

التاء على قل لهم قليلا ما تذكرون والياء على أن الكفار قليلا ما يتذكرون وقوله سيدخلون الوجه في في القراءتين ظاهر

✽ النزول ✽

نزل قوله ان الذين يجادلون في آيات الله الآية في اليهود لأنهم كانوا يقولون سيخرج المسيح الدجال فتعينه على محدواصحابه ونسرع منهم ويرد الملك اليها عن ابي العالية

➤ المعنى ➤

ثم قال سبحانه (ان الذين يجادلون) أي يخاصمون (في آيات الله) اي في دفع آيات الله وابطالها (بغير سلطان) اي حجة (اتهم) الله إياها تسلط بها على انكار مذهب بخلاف مذهبهم (ان في صدورهم إلا كبر) اي ليس في صدورهم إلا عظمة وتكبر على محمد ^{صلى الله عليه وسلم} وجبرية (ما هم ببالغي مقتضى تلك العظمة لأن الله تعالى مذلهم وقيل معناه كبر بحسبك على النبوة التي اكرمك الله بها ما هم ببالغي

لأن الله تعالى يرفع بشرف النبوة من يشاء وقبل ما هم بياقي وقت خروج الدجال (فاستعد بالله) من شر اليهود والدجال ومن جميع ما يجب الاستعاذة منه (انه هو السميع) لا أقوال هؤلاء (البصير) بضائرهم وفي هذا تهديد لهم فيا اقدموا عليه ثم قال سبحانه (خلق السموات والأرض) مع عظمها وصعوبة اجزائها ووقوفها بغير عمد وجريان الثلج والكواكب من غير سبب (الكبر) اي اعظم وأهول في النفس (من خلق الناس) وإن كان خلق الناس عظميا بما فيه من الحياة والحواس المهيأة لأنواع مختلفة من الادراكات (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) امدولهم عن الفكر فيه والاستدلال على صحته والمعنى انهم إذا اقروا بأن الله تعالى خلق السماء والأرض فكيف انكروا قدرته على إحياء الموتى ولكهم اعرضوا عن التدبر فحلوا محل الجاهل الذي لا يعلم شيئا (وما يستوي الأعمى والبصير) اي لا يستوي من أهل نفسه ومن تفكر فعرف الحق شبه الذي لا يتفكر في الدلائل بالأعمى والذي يستدل بها بالبصير (والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسي) اي وما يستوي المؤمنون الصالحون ولا الكافر الفاسق في الكرامة والاهانة والهدى والضلال (قليلًا ما تتذكرون) يجوز ان تكون مصدرية فيكون تقديره قليلًا تذكروهم اي قل نظرهم فإني ينبغي ان ينظروا فيه مما دعوا اليه (ان الساعة) يعني القيامة (لا آية) اي جاثية واقعة (لأرباب فيها) اي لا شك في مجيئها (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) اي لا يصدقون بذلك لجهلهم بالله تعالى وشكهم في اخباره (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) يعني إذا اقتضت المصلحة اجابتكم وكل من يسأل الله شيئا ويدعوه فلا بد ان يشترط المصلحة في ذلك اما لفظا او اضرارا وإلا كان قبيحا لأنه ربما كان داعيا بما يكون فيه مفسدة ولا يشترط انتفاؤها فيكون قبيحا وقيل مناه وحدوثي واعدوني أثبتكم عن ابن عباس ويدل عليه قول النبي ﷺ الدعاء هو العبادة ولما عبر عن العبادة بالدعاء جعل الإجابة استجابة ليجانس اللفظ (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) ودعائي (سيدخلون جهنم داخرين) اي صافرين ذليلاً وفي الآية دلالة على عظم قدر الدعاء عند الله تعالى وعلى فضل الاقتطاع اليه وقد روي معاوية بن عمار قال قلت لأبي عبد الله «ع» جلني الله فداك ما تقول في رجلين دخلا المسجد جميعا كان احدهما أكثر صلاة والآخر دعاء فأبهما افضل قال كل حسن قلت قد علمت ولكن ابهما افضل قال أكثرهما دعاء أما تسمن أقول الله تعالى ادعوني استجب لكم إلى آخر الآية وقال هي العبادة الكبرى وروى زرارة عن أبي جعفر «ع» في هذه الآية قال هو الدعاء وأفضل العبادة الدعاء وروى حنان بن سدير عن ابيه قال قلت لأبي جعفر اي العبادة افضل قال ما من شيء احب إلى الله من أن يسأل ويطلب ما عنده وما أحد ابغض إلى الله عز وجل من يستكبر عن عبادته ولا يسأل ما عنده

قوله تعالى (٦١) اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَدُو فَضْلِي عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ (٦٢) ذَلِكَُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى تَوْفِكُونَ (٦٣) كَذَلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا يَابَاتِ اللَّهُ يُصَدِّقُونَ (٦٤) اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٦٥) هُوَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ خمس آيات

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما يدل على توحيده فقال (الله الذي جعل لكم) معاش الخلق (الليل) وهو ما بين غروب الشمس إلى طلوع الفجر الثاني (تسكنوا فيه) اي وغرضه في خلق الليل سكنتكم واستراحتكم فيه من كد النهار وتعبه (والنهار مبصرا) اي وجعل لكم النهار وهو ما بين طلوع الفجر الثاني إلى غروب الشمس مضيا تبصرون فيه مواضع حاجاتكم فجعل سبحانه النهار مبصرا لما كان يبصر فيه المبصرون (ان الله لذو فضل على الناس) هذه النعم من غير استحقاق منهم لذلك ولا تقدم طلب (ولكن اكثر الناس لا يشكرون) اي ومع هذا فإن اكثر الناس لا يعترفون بهذه النعم بل يمحذونها ويكفرون بها ثم قال سبحانه مخاطبا لخلقه (ذلكم الله ربكم) اي الذي اظهر هذه الدلالات واتمم هذه النعم هو الله خالقكم ومالككم (خالق كل شيء) من السموات والأرض وما بينهما (لا إله إلا هو) اي لا يستحق العبادة سواه (فأنى تؤفكون) اي فكيف تصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره مع وضوح الدلالة على توحيده ثم قال سبحانه (كذلك) اي مثل ما صرف وأفك هؤلاء (يؤفك) الذين كانوا يأتون الله يمحذون) وهم من تقدمهم من الكفار صرفهم أكابرهم وروساؤهم ثم عاد سبحانه إلى ذكر الأدلة على توحيده فقال (الله الذي جعل لكم الأرض قرارا) اي مستقرا تستقرون عليه (والسبأ بناء) اي وجعل السبأ بناء مرتفعا فوقها ولو جعلها رقعا لما امكن الخلق الانتفاع بما بينها ثم قال (وهو ركن أحسن صورك) لأن صورة ابن آدم احسن صور الحيوان وقال ابن عباس خلق ابن آدم قائما معتدلا يأكل بيده ويتناول بيده وكل من خلقه الله يتناول بفيه (ورزقكم من الطيبات) لأنه ليس شيء من الحيوانات له طيبات المأكلة والمشربة مثل ما خلق الله سبحانه لابن آدم فأنواع الطيبات والذات التي خلقها الله تعالى لهم من الثمار وفواكه النبات واللحوم وغير ذلك بما لا يحصى كثرة ثم قال (ذلكم الله ربكم) اي فاعل هذه الاشياء خالقكم (فبارك الله رب العالمين) اي جل الله بأنه الدائم الثابت الذي لم يزل ولا يزال (هو الحي) معناه ان الذي أنعم عليكم بهذه النعم هو الحي على الإطلاق من غير غلة ولا فاعل ولا بنية (لا إله إلا هو فادعوه مخلصين له الدين) اي مخلصين في دعائه وعبادته (الحمد لله رب العالمين) قال الفراء وهو خبر وفيه اضرار كأنه قال ادعوه واحمدوه على هذه النعم وقولوا الحمد لله رب العالمين وروى مجاهد عن ابن عباس قال من قال لا إله إلا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين يريد قول الله مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين

قوله تعالى (٦٦) قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٦٧) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ ثُمَّ مِنْ نَفْثَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلٍ وَلْيَبْلُغُوا أَجْلًا مَسِيًّا وَلَكُمْ تَعْقِلُونَ (٦٨) هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَلَمَّا قُضِيَ أَمرًا قَالُوا نَحْنُ أَمْواتٌ قَدْ قُتِلْنَا فَلَمَّا نَبَا فِي الْقُرْآنِ أَنَّهُ هُوَ أَمْواتٌ قَدْ قُتِلْنَا فَلَمَّا نَبَا فِي الْقُرْآنِ أَنَّهُ هُوَ أَمْواتٌ قَدْ قُتِلْنَا فَلَمَّا نَبَا فِي الْقُرْآنِ أَنَّهُ هُوَ أَمْواتٌ قَدْ قُتِلْنَا

(٧٠) الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلًا قَسَوْفَ يَعْلَمُونَ خمس آيات

﴿ المعنى ﴾

ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (قل) يا محمد لكفار قومك (إني نهيته) أي نهياني الله (أن) أعبد الذين تدعون من دون الله (أي أوجه العباداة الى من تدعون من دون الله من الأصنام التي يميلونها آلهة) لما جاني البنات من ربي (أي حين أتاني الحجج والبراهين من جهة الله تعالى لدعوتي على ذلك) وامرت مع ذلك (أن اسم الرب السالمين) أي استسلم لأمر رب العالمين الذي يملك تدبير الخلائق اجمعين ثم عاد الى ذكر الأدلة فقال (هو الذي خلقكم) مما شر البشر (من تراب) أي خلق أبأكم آدم من تراب وانتم نسله وباله تتنون (ثم من نطفة) أي ثم أنشأ من ذلك الأصل النسي خلقه من تراب النطفة وهي ماء الرجل والمرأة (ثم من علقه) وهي قطعة من الدم (ثم يخرجكم طفلا) أي اطفالا واحداً واحداً فذلك ذكره بالتوحيد قال يونس العرب قبحل الطفل للواحد والجماعة قال الله تعالى او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء والمعنى ثم يقبلكم اطواراً الى أن يخرجكم من ارحام الأمهات اطفالا صفاراً ثم ليلفوا أشدكم) وهو حال استكمال القوة وهذا يحتمل أن يكون معطوفاً على معنى قوله ثم يخرجكم طفلا فانشأوا وتشبوا ثم ليلفوا اشدكم) ويحتمل ان يكون معطوفاً على معنى قوله يخرجكم طفلا والتقدير لعطفوليتكم ثم ليلفوا اشدكم (ثم لتكونوا شيوخا) بعد ذلك (ومنكم من يتوفى من قبل) أي من قبل أن يصير شيخاً ومن قبل أن يبلغ اشده (وليلفوا اجلا مسمى) أي وليبلغ كل واحد منكم ما سمي له من الأجل الذي يموت عنده وقبل هذا القرن الذي تقوم عليهم القيامة والأجل للمسمى هو القيامة عن الحسن (ولعلكم تعقلون) أي خلقكم لهذه الأغراض التي ذكرها ولكي تفكروا في ذلك فتعلموا ما أنعم الله به عليكم من انواع النعم وارااده منكم من اخلاص العباداة ثم قال (هو الذي يحيي ويميت) أي من خلقكم من تراب على هذه الأوصاف التي ذكرها هو الذي يحييكم وهو الذي يميتكم فأولكم من تراب وآخركم إلى تراب (فإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون) ومثناه انه يفعل ذلك من غير أن يتعذر ويمتنع عليه فهو بمنزلة ما يقال له كن فيكون لأنه سبحانه يخاطب المدوم بالكون (ألم تر إلى الذين يجادلون في آيات الله) يعني المشركين الذين يخاصمون في ابطال حجج الله ودفعها (أني يصرفون) أي كيف ومن اين يقلبون عن الطريق المستقيم الى الضلال ولو كانوا يخاصمون في آيات الله بالنظر في صحتها والفكر فيها لما ذمهم الله تعالى ثم وصفهم سبحانه فقال (الذين كذبوا بالكتاب) أي بالقرآن وجحدوه (وما أرسلنا به رسلاً) أي وكذبوا بما أرسلنا به من الكتب والشرائع أرسلنا قبلك (فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم إذا حل بهم وبال ما جحدوه ونزل بهم هم قهاب ما ارتكبهوه فيعرفون ان ما دعوتهم اليه حق وما ارتكبهوه ضلال وفساد

قوله تعالى (٧١) إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالْأَسْلَاسُ يُسْحَبُونَ (٧٢) فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ (٧٣) ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ (٧٤) مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ (٧٥) ذَلِكَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ خمس آيات

❖ القراءة ❖

قرأ ابن مسعود وابن عباس والسلاسل بفتح اللام يسمعون

❖ الحجة ❖

قال ابن جني تقديره إذ الأغلال في أعتاقهم ويسمعون السلاسل فطلف الجملة من الفعل والفاعل على الجملة التي من المبتدأ والخبر كما قد عودل أحدهما بالآخر ونحو قوله

أقيس بن مسمود بن قيس بن خالد أموف بأدراع بن طيبة أم تدم
أي أنت موف بها أم تدم تقابل بالمبتدأ والخبر التي من الفعل والفاعل الجاري مجرى الفاعل (٩)

❖ اللغة ❖

الأغلال جمع غل وهو طوق يدخل في العنق للذوالألم وأصله الدخول يقال انفل العنق في الشيء إذا دخل فيه والفلول أخطائه لأنها تصير كأنفل في عنق صاحبها - السلاسل جمع سلسلة وهي الحلق متصلة في جهة الطول مستمرة والسحب جر الشيء على الأرض هنا أصله السجر أصله القاء الحطب في معظم النار كالتنوير الذي يسجر بالوقود والفرح والبطر والأشمر نظائر والمرح شدة الفرح وفرس مروح أي نشيط قال

ولا ينسى على الحداث عرضي ولا أرخي من المرح الإزارا

= (الإعراب) =

يسمعون في موضع نصب على الحال تقديره مسجونين على النار مسجونين فيها والعالم في إذ الأغلال قوله تعالى يصفون يعلمون إذا لم يوقف على يعلمون ووقف على السلاسل ومن وقف على يعلمون فالعامل في إذ يسمعون

❖ المعنى ❖

ثم قال سبحانه (إذ الأغلال في أعتاقهم) أي يعلمون وبأل أمرهم في حال تكون الأغلال في أعتاقهم (والسلاسل يسمعون في الحميم) أي يمحرون في الماء الحار الذي قد انتهت حرارته (ثم في النار يسمعون) أي ثم يذوقون في النار ويلتقون فيها وقيل معناه ثم يصيرون وقود النار من مجاهد والمعنى توقد بهم النار (ثم قيل لهم) أي هؤلاء الكفار إذا دخلوا النار على وجه التوبيخ (أين ما كنتم تشركون من دون الله) أي أين ما كنتم تزعمون أنها تنفع وتضر من اصنامكم التي عبدتموها (قالوا ضلوا عنا) أي ضاعوا عنا وهلكوا فلا نراهم ولا نقدر عليهم ثم يستدركون فيقولون (بل لم تكن ندعو من قبل شيئا) والمعنى لم تكن ندعو شيئا يستحق العبادة ولا ما تنفع بعبادته عن الجبائي وقيل بل لم تكن ندعو شيئا ينفع ويضر ويسمع ويبصر قال أبو مسلم وهذا كما يقال لكل ما لا ينفي شيئا هذا ليس بشيء لأن قولهم ضلوا عنا اعتراف بعبادتهم ولأن الآخرة دار إلقاء فهم ملجأون إلى ترك القبح وقيل معناه ضاعت عبادتنا لهم فلم تكن نصنع شيئا إذ عبدناها كما يقول المتحسر ما فعلت شيئا (كذلك يضل الله الكافرين) معناه كما أضل الله أعمال هؤلاء وأبطال ما كانوا يؤملونه كذلك يفعل بجميع من يتدين بالكفر فلا ينتفعون بشيء من أعمالهم وقيل يضل الله أعمالهم أي يضلها عن الحسن وقيل يضل الكافرين عن طريق الجنة والثواب كما أضلهم عما اتخذوه لعلها بأن صرفهم عن الطمع في نيل منفعة من جهة عن الجبائي (ذلك) المذاب الذي نزل بك

(بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفرحون) قيد الفرح وأطلق المرح لأن الفرح قد يكون بمحقق فيحمد عليه وقد يكون بالباطل فيذم عليه والمرح لا يكون إلا باطلا ومعناه ان ما فعل بكم جزءا بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق اي بما كان يصيب انبياء الله تعالى وأوليائه من المكروه وبما كنتم تفرحون اي تأشرون وتبطرون

قوله تعالى (٧٦) ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فيش متوئ المتكبرين (٧٧) فاصبر إن وعد الله حق فإنما نربنك بعض الذي نعدهم أو تتوئيك فإلينا يرجعون (٧٨) ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي إلا بأذن الله فإذا جاء أمر الله فطسي بالحق وخسر هالك المبطلون (٧٩) الله الذي جعل لكم الأنعام لتركبوا منها فإياكم ولكنكم فيها منافع وليتلوا عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون خمس آيات

(المعنى)

ثم حكى سبحانه عن هؤلاء الكفار انه يقال لهم (ادخلوا ابواب جهنم) وهي سبعة ابواب (خالدين فيها) أي مؤبدين فيها لا انقطاع لكم فيها ولا نهاية لمقابلكم وقيل إنما جعل لهم ابواب كما جعل لها درجات تشبها بما يتصور الإنسان في الدنيا من المطابق والمطابقين ذلك أول وأعظم في الجز (فيش متوئ المتكبرين) اي ينس مقام الذين تكبروا عن عبادة الله تعالى وتجاوزوا عن الاتياد له وإنما أطلق عليه اسم يش وإن كان حسنا لأن الطبع ينفر عنه كما ينفر العقل عن القبيح فحسن لهذه اللة اسم يش عليه ثم قال سبحانه لنبيه ﷺ (فاصبر) يا محمد على اذى قومك لك وتكذيبهم اياك ومعناه اثبت على الحق فساء صبرا للشقة التي تلحق به كما تلحق بنجرع المر ولذلك لا يوصف اهل الجنة بالصبر وان وصفوا بالثبات على الحق وإن كان في الوصف به في الدنيا فضل ولكمهم يوصفون بالعلم لأنه لا مدح ليس فيه صفة تقص (إن وعد الله حق) معناه ان ما وعد الله به المؤمنين على الصبر من الثواب في الجنة حق لا شك فيه بل هو كائن لا محالة وقيل إن وعد الله بالنصر لانيائه والانتقام من اعدائه حق وصدق لا خلف فيه (فإنما نربنك بعض الذي نعدهم) من العذاب في حياتك وإنما قال بعض الذي نعدهم لأن المحمل من عذابهم في الدنيا هو بعض ما يستحقونه (أو تتوئيك) قبل أن يحل بهم ذلك (فإلينا يرجعون) يوم القيامة ففعل بهم ما يستحقونه من العقاب ولا يفوتونا ثم زاد سبحانه في تسلية النبي ﷺ بقوله (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك) يا محمد (منهم من قصصنا عليك) قصصهم وأخبارهم (ومنهم من لم نقصص عليك) أخبارهم وقيل معناه منهم من تلونا عليك ذكره ومنهم من لم نتل عليك ذكره وروي عن علي «ع» انه قال بعث الله نبييا اسود لم يقص علينا قصته واختلفت الأخبار في عدد الانبياء فروي في بعضها أن عددهم مائة الف واربعة وعشرون الفا وفي بعضها ان عددهم ثمانية آلاف نبي اربعة آلاف من بني اسرائيل واربعة آلاف من غيرهم (وما كان لرسول أن يأتي بآية) اي معجزة ودلالة (إلا بأذن الله) وامره والمعنى

ان الإرتاب بالمعجزات ليس إلى الرسول ولكن إلى الله تعالى يأتي بها على وجه المصلحة (فلماذا امر الله وهو القيامة (قضى بالحق) بين المسلمين والكفار والابرار والفجار (وخسر هنالك) عند ذلك (المبطلون) لأنهم يحسرون الجنة ويحصلون في النار بدلا منها وذلك هو الخسران المبين والمبطل صاحب الباطل ثم عدد سبحانه نعمه على خلقه فقال (الله الذي جعل لكم الأنعام) من الإبل والبقر والغنم (لتركبوا منها) أي لتنتفعوا بركوبها. (ومنها تأكلون) يعني أن بعضها للركوب والأكل كالأبل والبقر وبعضها للأكل كالأغنام وقيل المراد بالأنعام هاهنا الإبل خاصة لأنها التي تركب ويحمل عليها في أكثر العادات واللام في قوله لتركبوا لام الغرض وإذا كان الله تعالى خلق هذه الأنعام وآراد أن ينتفع خلقه بها وكان جل جلاله لا يريد القبيح ولا المباح فلا بد أن يكون أراد انتفاعهم بها على وجه القرية إليه والطاعة له (ولكم فيها منافع) يعني من جهة البناها وأصوافها وأوبارها وأشعارها (ولتبلغوا عليها حاجة في صدوركم) بأن تركبوها وتبلغوا المراضع التي تصدونها بجوارحكم (وعليها) أي وعلى الأنعام وهي الإبل هنا (وعلى الفلك) أي وعلى السفن (تحملون) يعني على الإبل في البر وعلى الفلك في البحر تحملون في الأسفار علم الله سبحانه أنه يحتاج إلى أن يسافر في البر والبحر فخلق لنا مركبا للبر ومركبا للبحر

قوله تعالى (٨١) وَيَرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ (٨٢) أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا آغَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨٣) فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَحُوا يَوْمَئِذٍ مِنْ الْإِلْمِ وَحَقَّ إِلَيْهِمْ مَا كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ (٨٤) فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدَّةً وَكَفَرْنَا يَوْمَئِذٍ بِمَا كُنَّا يُشْرِكُونَ (٨٥) فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فَيْتَنَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ لَمْ يُرَوْا بَأْسَنَا سَنَّا اللَّهُ الَّذِي قَدْ خَلَقْنَا فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ خمس آيات

❦ المعنى ❦

ثم قال سبحانه مخاطبا للكفار الذين جحدوا آيات الله وانكروا أدلة الدلالة على توحيده (ويرىكم آياته) أي ويعلمكم حججه ويرىكم إياها ومنها أهلك الأمم الماضية ووجه الآية فيه أنهم بعد حصولهم في النعم صاروا إلى النعم بكفرهم وجودهم ومنها الآية في خلق الأنعام التي قدم ذكرها ووجه الآية فيها تسخيرها لمنافع الخلق بالتصريف في الوجوه التي قد جعل كل شيء منها لما يصلح له وذلك يقتضي أن الجاعل لذلك قادر على تصريفه عالم بتدبيره (فأي آيات الله تنكرون) هذا توبيخ لهم على الجحد وقد يكون الإنكار والجحد تارة بأن يجحد أصلا وتارة بأن يجحد كونها دالة على صحة ما هي دالة عليه وانطلاف يكون في ثلاثة أوجه إما في صحتها في نفسها وإما في كونها دالة وإما فيها جيبا وإما يجوز من الجهال دفع الآية بالشبهة مع قوة الآية وضعف الشبهة لا موز ❦ منها ❦ اتباع الهوى ودخول الشبهة التي تغطي على الحق حتى لا يكون لها في النفس منزلة ❦ ومنها ❦ التقليد لمن ترك النظر في الأمور ❦ ومنها ❦ السبق إلى اعتقاد قاسد لشبهة فيمنع ذلك من توليد النظر لعلم ثم نبهم سبحانه فقال (أفلم يسيروا في الأرض) بأن يروا في جنباتها

(فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم) عددا (وأشد قوة) أي وأعظم قوة (وأثارا في الأرض) بالأبنية العظيمة التي بنوها والقصور المشيدة التي شيدوها وقبل عيشهم على أرجلهم على عظم خلقهم عن مجاهد فلما عصوا الله سبحانه وكفروا به وكذبوا رسله أهلكتهم الله واستأصلهم بالعذاب (فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أي لم يغن عنهم ما كسبوه من البهتان والأموال شيئا من عذاب الله تعالى وقيل إن في قوله فما اغنى بمعنى أي فالمنى فأبى شيء اغنى عنهم كسبهم فيكون موضع ما الأولى نصيبا وموضع ما الثانية رضا ثم قال سبحانه (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات) أي فلما أتى هؤلاء الكفار رسلهم الذين دعواهم إلى توحيد الله واختلاص السادة له بالحجج والآيات وبغى الكلام حذف تقديره لما جاءتهم رسلهم بالبينات فمجدوها وأنكروا دلالتها ووعد الله الرسل بأهلاك أممهم ونجاة قومهم (فرحوا بما عندهم من العلم) أي فرح الرسل بما عندهم من العلم بذلك عن الجبائي وقيل معناه فرح الكفار بما عندهم من العلم أي بما كان عندهم أنه علم وهو جهل على الحقيقة لأنهم قالوا نحن أعلم منهم لا نبئ ولا نلذّب واعتقدوا أنه علم فأطلق عليه لفظ العلم على اعتقادهم كما قال حجّتهم داحضة وقال ذق أنك أنت العزيز الكريم أي عند نفسك أوعند قومك عن الحسن ومجاهد وقيل معناه فرحوا بالشرك الذي كانوا عليه واعتجبوا به وفطنوا أنه علم وهو جهل وكفر عن الضحك قال والمراد بالفرح شدة الإعجاب (وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) أي حل بهم ونزل بهم جزاء استهزائهم برسلهم من العذاب والهلاك (فلما رأوا بأسنا) أي عذابنا التازل بهم (قالوا آمنا بالله وحده وكفرت بما كنا به مشركين) أي كفرتنا بالأصنام والأوثان (قل بك ينفعهم إيمانهم لمأ رأوا بأسنا) أي عند رؤيتهم بأس الله وعذابه لأنهم يصيرون عند ذلك ملجأين وفعل الملجأ لا يستحق به المدح (سنت الله التي قد خلت من قبل في عباده) نصب سنة الله على المصدر ومعناه سن الله هذه السنة في الأمم الماضية كلها إذ لا ينفعهم إيمانهم إذا رأوا العذاب والمراد بالسنة هنا الطريقة المستمرة من فسلة بأعدائه الجاحدين (وخسر هالك الكافرون) بدخول النار واستحقاق النعمة وفوت الثواب والجنة وبالله التوفيق وحسبنا الله ونعم الوكيل



فهرس المجلد الرابع من مجمع البيان في تفسير القرآن

وهو حاول الجزء السابع والثامن حسب تجزئة المصنف

وفيه تفسير سورة طه، الأنبياء، الحج، المؤمنون، النور، الفرقان، الشعراء،
النمل، القصص، العنكبوت، الروم، لقمان، السجدة، الأحزاب،
سباء، الملائكة، يس، الصافات، ص، الزمر، المؤمن

صفحة	صفحة	﴿سورة طه﴾
٥١	٣٢	صفحة
وقد آتينا إبراهيم رشده ليل	وإذ قلنا للملائكة اسجدوا	١ طه إلى قوله له الأساء الحسنى
قوله يقال له إبراهيم	لأدم إلى قوله وقد كنت بصيرا	٣ وهل أتاك حديث موسى إلى قوله
٥٣ قالوا فأتوا به على عين الناس	٣٤ قال كذلك أتتك آياتنا فلنسيها	وأتبع هراه قردى
إلى قوله فجعلناهم الآخرين	إلى قوله لعلك ترضى	٦ وما تلك بينك ياموسى إلى
٥٥ ونجيناه ووطا إلى الأرض إلى	٣٦ ولا تعدن مينيك إلى ما متناهيه	قوله قال قد أوتيت سؤلك ياموسى
قوله أنه من الصالحين	أزواجهم إلى قوله ومن اعتدى	٩ ولقد متنا عليك مرة أخرى إلى
٥٦ ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا	﴿سورة الأنبياء﴾	١٠ قوله لله يذكر أو يخشى
له إلى قوله فهل أنتم شاكرون	٣٨ اقترب لئاس حسابهم إلى قوله	١٢ قال ربنا إنا نخاف أن يقرط
٥٨ ولسليان الريح عاصفا إلى قوله	كما أرسل الأولون	سلينا أو أن يطنى إلى قوله
أنهم من الصالحين	٣٩ ما آمنت قبلهم من قرية إلى	فكذب وأبى
٦٠ وذا النون اذهب مناظبا إلى	قوله أفلا تعقلون	١٤ قال اجئنا لتخرجنا من أرضنا
قوله وكانوا لنا خاشعين	٤٠ وكم قصصنا من قرية كانت	إلى قوله أنها تسمى
٦١ والتي احصفت فرجها إلى قوله	ظالة إلى قوله ولا يفكرون	١٨ فلو جس في نفسه نيفة موسى إلى
أنهم ليتنا لا يرجعون	٤٢ أم اتخذوا آفة من الأرض إلى	قوله إنك انت الأعلى
٦٣ حتى إذا ثبثت بأجوج وأجوج	قوله وهم يسألون	١٩ والى ما نبيك إلى قوله وذلك
إلى قوله هذا يومكم الذي	٤٣ وما أرسلنا من قبلك من رسول	جزا من تركى
كنتم ترمدون	إلى قوله أفلا يؤمنون	٢١ ولقد أوحينا إلى موسى أن اسر
٦٥ يوم نظوي السماء كطلي السجل	٤٥ وجعلنا في الأرض رواصي أن	بهادي إلى قوله وأضاهم السامري
للكتب إلى قوله على ما تصفون	تيد بهم إلى قوله واليتا ترجعن	٢٤ قالوا ما اخلفنا موعدا بك لئلا
﴿سورة الحج﴾	٤٧ وإذا رآك الذين كفروا إلى	إلى قوله وكذلك سوت في نفسي
٦٨ يا أيها الناس اتقوا ربكم إلى	قوله ولا هم ينظرون	٢٧ قال فاذهب فإن لك في الحياة
قوله وانبئت من كل زوج بهيج	٤٨ ولقد استهزى يرسل من قبلك	إلى قوله عوجا ولا أمنا
٧٢ ذلك بأن الله هو الحق إلى قوله	إلى قوله إذا ما ينذرون	٣٠ يومئذ يتبعون الناصي لا موجه
وان الله ليس بظالم للبيد	٥٥ ولئن سهم نفعه من عذاب ربك	إلى قوله نفسي ولم نجد له حزما
٧٣ يدعو من دون الله ما لا يضره	إلى قوله أفأنتم له مشكرون	

صفحة	صفحة	صفحة
١٢٩ ان الذين جاءوا بالإفك الى قوله وهو عند الله عظيم	١٠٢ وشجرة تخرج من طور سيناء الى قوله قاربوا به حتى حين	٢٦ وكذلك انزلناه آيات بينات الى قوله ان الله يفعل ما يشاء
١٣٢ ولولا اذ سمعوه الى قوله وأن الله لرووف رحيم	١٠٤ قال رب انصرني بما كذبون الى قوله وإن كنا لمتلين	٢٧ هذان خصان اختصموا في ربهم الى قوله وهذا الى صراط الحميد
١٣٢ يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان الى قوله ان الله هو الخلق المبين	١٠٥ وقال الملأ من قومه الى قوله ليصين نادمين	٢٨ ان الذين كفروا ويصدون من سبيل الله الى قوله واجتنبوا قول الزور
١٣٥ الخبيثات للغيثين الى قوله والله يعلم ما تدعون وما تكتمون	١٠٧ فأخذتهم الصيحة بالحق الى قوله ذات قرار ومبين	٢٩ حنفاء لله غير مشركين به الى قوله وما رزقناهم ينفقون
١٣٦ قل هو منين يعضون ابصارهم الى قوله لحكم قلحون	١٠٨ يا أيها الرسل كلوا من الطيبات الى قوله بل لا يمشرون	٣٠ والذين جعلناكم من شنائير الله الى قوله ان الله قوي عزيز
١٣٩ واتكبروا الأياشي منكم الى قوله وموعظة للفتين	١١٠ مشقون الى قوله وهم لما سابقون ولا تكلف نفسا إلا وسعها	٣١ الذين ان مكناهم في الأرض الى قوله وقصر مشيد
١١١ الله نور السموات والأرض الى قوله بغير حساب	١١١ الى قوله من ذكرهم معرضون الى قوله أم تسألهم خرجا الى قوله افلا تعلمون	٣٢ أفلم يسيروا في الأرض الى قوله أولئك اصحاب الجحيم
١٤٥ والذين كفروا اهلهم كسراب بقيعة الى قوله فما له من نور	١١٢ بل قالوا مثل ما قال الأولون الى قوله بسأل اتيناهم بالحق	٣٣ ذلك بأن الله يزوج الليل في النهار الى قوله ان الله بالناس لرووف رحيم
١٤٧ ألم تر ان الله يسبح له من في السموات والأرض الى قوله صراط مستقيم	١١٣ وانهم لكاذبون الى قوله ما اتخذ الله من ولد الى قوله الى يوم يمشون	٣٤ وهو الذي احياكم ثم ميّتكم الى قوله ان ذلك على الله يسير
١٤٩ ويقولون آمنا بالله وبالرسل الى قوله فأولئك هم التافزون	١١٥ ما اتخذ الله من ولد الى قوله الى يوم يمشون الى قوله فإذا نفخ في الصور الى قوله وكنتم منهم تضحكون	٣٥ ويصدون من دون الله الى قوله ان الله سميع بصير
١٥١ وألقوا بالله جهد ايائهم الى قوله فأولئك هم الفاسقون	١٢٠ إلى جزيهم اليوم بما صبروا الى قوله وانت خير الراحمين	٣٦ يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم الى قوله نعم النصير
١٥٣ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة الى قوله ولبس المصير	﴿سورة التور﴾	﴿سورة المومنون﴾
١٥٣ يا أيها الذين آمنوا لا تستأذنكم الذين ملكت ايانتكم الى قوله والله سميع عليم	١٢٢ سورة انزلناها وفرضناها الى قوله وحرم ذلك على المؤمنين	٣٨ قد افلق المومنون الى قوله هم فيها خالدون
١٥٧ يا أيها المومنون الذين آمنوا بالله ورسوله الى قوله والله بكل شيء عليم	١٢٥ والذين يرمون المحصنات الى قوله فلان الله غفور رحيم	٣٩ ولقد خلقنا الانسان من صلالة من طين الى قوله ومما لا يكون
	١٢٦ والذين يرمون ازواجهم الى قوله وان الله تواب حكيم	

﴿سورة الفرقان﴾

صفحة

١٥٩ تبارك الذي نزل القرآن على عبده إلى قوله ويصلي لك قصورا
١٦١ بل كذبوا بالساعة إلى قوله وادعوا ثبورا كثيرا
١٦٢ لم فيها ما يشاؤون خالد إلى قوله وكان ربك بصيرا
١٦٥ وإلى قوله اتخذوا هذا القرآن مهجورا
١٦٨ وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا إلى قوله لا يرجون نشورا
١٧٠-١٧١ وإذ أروا كأن يتخذونك إلا هزوا إلى قوله فأبى أكثر الناس إلا كفورا
١٧٣-١٧٤ ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا إلى قوله وراهم قورا
١٧٦-١٧٧ تبارك الذي جعل في السماء رجوبا إلى قوله وكان الله غفورا رحيما
١٨٠ ومن تاب وحمل صالحا إلى قوله سوف يكون ثوابا

﴿سورة الشعراء﴾

١٨٣ حسم تلك آيات الكتاب المبين إلى قوله وإن ربك هو العزيز الرحيم
١٨٥ وإذ نادى ربك موسى إلى قوله قالوا أولو جنتك بخي مبين
١٨٨ قال فأت به وإن كنت من الصادقين إلى قوله قالوا لا خير إلّا في ربنا متقلبون

صفحة

١٨٩ إنا نطمح أن ينزل لنا ربنا إلى قوله وإن ربك هو العزيز الرحيم
١٩٢ وأتل عليهم نبأ إبراهيم إلى قوله وإن ربك هو العزيز الرحيم
١٩٥ كذبت قوم نوح المرسلين إلى قوله وإن ربك هو العزيز الرحيم
١٩٧ كذبت عاد المرسلين إلى قوله وإن ربك هو العزيز الرحيم
١٩٩-٢٠٠ كذبت ثمود المرسلين إلى قوله وإن ربك هو العزيز الرحيم
٢٠٠ كذبت قوم لوط المرسلين إلى قوله وإن ربك هو العزيز الرحيم
٢٠١ كذب أصحاب النيك المرسلين إلى قوله وإن ربك هو العزيز الرحيم
٢٠٢-٢٠٣ وأنه لننزله رب العالمين إلى قوله أنهم عن السم لمزفون
٢٠٥ فلا تدع مع الله إلها آخر إلى قوله إنه هو السميع العليم
٢٠٧ هل أنشئكم على من نزل الشياطين إلى قوله وسيعلم الذين ظلموا أي مقلب ينقلبون

﴿سورة النمل﴾

٢٠٩ حسم تلك آيات القرآن وكتاب مبين إلى قوله إني لا يخاف لدي المرسلون
٢١٢ إلا من ظلم ثم بدل حسنا إلى قوله فانظر كيف كاف عاقبة الفسدين
٢١٣ ولقد آتينا داود وسليمان علما إلى قوله في عبادك الصالحين

صفحة

٢١٦ وتفقد الطير إلى قوله رب العرش العظيم
٢١٩ قال سننظر أصدقت أم كذبت من الكاذبين إلى قوله وأتوني مسلمين
٢٢٠ قال يا أيها الملأ أفتوني في أمري إلى قوله وهم صاغرون
٢٢٢ قال يا أيها الملأ إني كنيت بأبيي برشها إلى قوله واسلمت مع سليمان لله رب العالمين
٢٢٥ ولقد أرسلنا إلى نوح أخاه صالحا إلى قوله وأنجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون
٢٢٧ ولوطا إذ قال لقومه إلى قوله أمة خير أما يشركون
٢٢٨ أم من خلق الساعات والأرض إلى قوله وما يشعرون يا ابن يثوث
٢٣٠ بل أذكرك علمهم في الآخرة إلى قوله إني في كتاب مبين
٢٣٢ إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل إلى قوله فهم لا ينطقون
٢٣٥ ألم يروا أنا جعلنا الليل ليصنعوا فيه إلى قوله وما ربك بغافل عما تعملون

﴿سورة القصص﴾

٢٣٨ حسم تلك آيات الكتاب المبين إلى قوله ما كانوا يحذرون
٢٤٠ وأوحينا إلى إسماعيل إلى قوله لتصكون من المؤمنين
٢٤٢ وقالت لاخته قصيه إلى قوله إنه عدو مضل مبين
٢٤٤ قال رب إني ظلمت نفسي إلى قوله إني لك من التاصحين

صفحة	صفحة	صفحة
٢٤٦ فخرج منها خائفاً يترقب إلى قوله فحيوت من القوم الظالمين ٢٤٨—٢٤٩ قالت احداهما يا آيت استأجره إلى قوله إني إنا الله رب العالمين ٢٥١ وإن التي عصاك إلى قوله إنا ومن أيمكما الغالبون ٢٥٣ فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات إلى قوله ويوم القيامة م من المنيبين ٢٥٥—٢٥٦ ولقد آتينا موسى الكتاب إلى قوله إن الله لا يهدي القوم الظالمين ٢٥٨ ولقد وصلنا لهم القول إلى قوله لا يفتني الجاهلين ٢٥٩ أنك لا تهدي من أحببت إلى قوله أفلا تعلمون ٢٦١ أفمن وعدناه وعداً حسناً إلى قوله نهم لا يتساءلون ٢٦٢ فأما من تاب وآمن وعمل صالحاً إلى قوله واليه ترجعون ٢٦٣ قل أرايتم إن جعل الله عليكم الليل سرمداً إلى قوله ما كانوا يفكرون ٢٦٤ إن قارون كان من قوم موسى إلى قوله ويكأنه لا يفتح الكافرون ٢٦٨ تلك النار الآخرة إلى قوله له الحكم واليه ترجعون	٢٧٣ فمن جاهد فأنا من جاهد لنفسه إلى قوله بما في صدور العالمين ٢٧٥ وليطمئن الله الذين آمنوا إلى قوله وجعلناها آية للعالمين ٢٧٦ وإبراهيم إذ قال لقومه اصبروا الله إلى قوله إن الله على كل شيء قدير ٢٧٧—٢٧٨ يمتدح من يشاء إلى قوله وما لكم من ناصرين ٢٧٩ فأمّن له لو ط إلى قوله قال رب انصرني على القوم المفسدين ٢٨١ ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى إلى قوله لقوم يعقلون ٢٨٢ وإلى مدين أخاهم شعيباً إلى قوله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ٢٨٣ مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء إلى قوله والله يعلم ما تصنعون ٢٨٦ ولا تجدوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلى قوله وإنا أنا نذير مبين ٢٨٨ أولم يكفهم أنا نزلنا عليك الكتاب إلى قوله ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون ٢٨٩—٢٩٠ يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة إلى قوله وهو السميع العليم ٢٩١—٢٩٢ ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض إلى قوله وإن الله لمع الحسيب ٢٩٤—٢٩٥ غلبت الروم إلى قوله عن الآخرة هم غافلون	٢٩٦ أولم يتفكروا في أقسمهم إلى قوله وكانوا بها يستهزئون ٢٩٧ الله يبدؤا الخلق ثم يعيده إلى قوله ثم إذا انتم تنثشرون ٢٩٩—٣٠٠ ومن آياته إن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً إلى قوله إذا انتم تخرجون ٣٠١ وله من في السموات والأرض إلى قوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون ٣٠٣—٣٠٤ متبينين إليه واتقوه إلى قوله بما كانوا به يشركون ٣٠٤—٣٠٥ وإذا أذنا الناس رحمة فرحوا بها إلى قوله سبحانه وتعالى عما يشركون ٣٠٦ ظهر الفساد في البر والبحر إلى قوله لا يجب الكافرين ٣٠٨ ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات إلى قوله وهو على كل شيء قدير ٣٠٩—٣١٠ ولئن أرسلنا ريحاً لرأوه مصفراً إلى قوله كذلك كانوا يؤفكون ٣١١ وقال الذين أتوا العلم والإيمان إلى قوله ولا يستغفلك الذين لا يؤفون
﴿سورة لقمان﴾ ٣١٢ ألم تلك آيات الكتاب الحكيم إلى قوله من كل زوج كريم ٣١٤ هذا خلق الله إلى قوله فأنشكم بما كنتم تعملون ٣١٦ فصل في ذكر نبي من حكم لقمان ٣١٨ يأتي إنا إننا تلك سفال حية من خردل إلى قوله ولا كتاب متبر	﴿سورة الروم﴾ ٢٩٤ ألم غلبت الروم إلى قوله عن الآخرة هم غافلون	﴿سورة العنكبوت﴾ ٢٧١ ألم احب الناس إن يتركوا إلى قوله وهو السميع العليم

الجزء الثامن

﴿سورة العنكبوت﴾

٢٧١ ألم احب الناس إن يتركوا إلى قوله وهو السميع العليم

صفحة	صفحة	صفحة
٣٨٤ لقد كان لسبأ في مكنتهم آية الى قوله لكل صبار شكور ٣٨٧ قصة طرية الكاهنة ٣٨٧ ولقد صدق عليهم إبليس ظنه الى قوله ولا تسئل عما تعملون ٣٩٠ قل يجمع بيننا ربنا الى قوله ولا تسئلون ٣٩١ وقال الذين كفروا الى قوله وما نحن بمدينين ٣٩٢-٣٩٣ قل إن في بسط الرزق لمن يشاء الى قوله كانوا يعبدون ٣٩٤ قالوا سيعمالك انت ولينا الى [قوله فكيف كان تكبير ٣٩٥-٣٩٦ قل إنما أعظكم بواحدة الى قوله إنه سمع قرب ٣٩٧ ولو ترى إذ فرعوا الى قوله في شك مربب ﴿سورة الملائكة﴾ ٣٩٩ الحمد لله فاطر السموات والارض الى قوله ولا ينزكهم بالنور ٤٠١ إن الشيطان لكم عدو الى قوله ومكر أولئك هو بيور ٤٠٢-٤٠٣ والله خلقكم من تراب الى قوله وما ذلك على الله بعزيز ٤٠٤ ولا تذر وازرة وذرا أخرى الى قوله فكيف كان تكبير ٤٠٦ ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء الى قوله إنه غفور شكور ٤٠٧ والذئبة أوحيا اليك من الكتاب الى قوله ولا يسأ فيها لغوب	٣٥٠ وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب الى قوله وكان الله على كل شيء قديرا ٣٥١ قصة بني قريظة ٣٥٢ يا أيها النبي قل لأزواجك الى قوله وأعتدنا لها رزقا كريما ٣٥٤-٣٥٥ يا أيها النبي لست كأحد من النساء الى قوله واجرا عظيما ٣٥٨ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الى قوله وكان الله بكل شيء عليما ٣٦٢ يا أيها الذين آمنوا الى قوله وكفى بالله وكيل ٣٦٣ يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات الى قوله وكان الله غفورا رحيما ٣٦٥ ترجي من تشاء ممن الى قوله على كل شيء شهيدا ٣٦٨-٣٦٩ كان الله وملائكته يصلون على النبي الى قوله ولن تجد لسنة الله تبديلا ٣٧١ ينشك الناس عن الساعة الى قوله وكان عند الله وجميعا ٣٧٢-٣٧٣ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله الى قوله وكان الله غفورا رحيما ﴿سورة سبأ﴾ ٣٧٥ الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض الى قوله من رجز ألم ٣٧٧ ويرى الذين أوتوا العلم الى قوله لكل عبد مقيب ٣٧٩ ولقد آتينا داود منا فضلا الى قوله ما لبثوا في العذاب المهين	٣٧٠ وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله الى قوله لا كثيرهم لا يعلمون ٣٧١ لله ما في السموات والارض الى قوله وإن الله هو العلي الكبير ٣٧٢-٣٧٣ ألم تر أن الفلك تجري في البحر الى قوله إن الله علم خبير ﴿سورة السجدة﴾ ٣٧٥ ألم تنزل الكتاب لاربيه من رب العالمين الى قوله الف سنة ما تعدون ٣٧٦ ذلك عالم الغيب والشهادة الى قوله بل هم بطاغ بهم كانوا ٣٧٨ قل يتوفاكم ملك الموت الى قوله وهم لا يشعرون ٣٨٠ تتجاني جنوبيم من المضاجع الى قوله به تكذبون ٣٨٢ ولندبهم من العذاب الادنى الى قوله فيه يختفون ٣٨٣ أولم يعد لهم كم اهلكنا من قبلهم الى قوله انهم منتظرون ﴿سورة الأحزاب﴾ ٣٨٤-٣٨٥ يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين الى قوله وكان الله غفورا رحيما ٣٨٧ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم الى قوله وتظنون بالله الظنونا ٣٨٨ قصة غزوة الخندق ٣٨٩ هنالك اجتلب المؤمنون الى قوله إلا قليلا ٣٩٠-٣٩١ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة الى قوله وكان الله غفورا عزيزا

صفحة	صفحة	صفحة
٤١٠-٤٠٩ والذين كفروا لهم نار جعتم الى قوله بل إن يمد الظالمون بعضهم بعضا إلا غرورا	٤٣٣-٤٣٤ أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة الى قوله واليه ترجعون	٤٥٩ فاستفتحهم أوليك البناات الى قوله إلا عباد الله المخلصين
٤١١-٤١٢ وإن الله يمسك السموات والارض أن تزولا الى قوله فإن الله كان بمباهة بصيرا	﴿سورة الصافات﴾	٤٦٠ فلا لكم وما تعبدون الي قوله فسوف يعلمون
﴿سورة يس﴾	٤٣٦ والصافات صفا الى قوله فأتبعه شهاب ثاقب	٤٦١-٤٦٢ ولقد سميت كتابا لعبادنا المرسلين الى قوله والحمد لله رب العالمين
٤١٤ يس والقرآن الحكيم الى قوله أم لم تتذرعهم لا يؤمنون	٤٣٩ فاستفتحهم أهم أشد خلقا الى قوله هذا يوم الدين	﴿سورة ص﴾
٤١٧ إنما نذكر من اتبع الذكر الى قوله اتبعوا المرسلين	٤٤٠ هذا يوم الفصل الى قوله بل كنتم قوما طاغين	٤٦٣ ص والقرآن ذي الذكر الى قوله إن هذا لنبي عجاب
٤١٩ قصة رسولي عيسى لاهل النطاكية	٤٤١-٤٤٢ فحق علينا قول ربنا الى قوله لا عباد الله المخلصين	٤٦٦ وانطلق الملائ منهم الى قوله فليترقوا في الأسباب
٤٢٠ اتبعوا من لا يشتمكم اجرا الى قوله إلا كانوا به يستهزئون	٤٤٢ أو تلك لهم رزق معلوم الى قوله فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون	٤٦٧ جند ما هنالك مهزوم الى قوله ما لها من فوق
٤٢٢ أم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون الى قوله ألا يشكرون	٤٤٤ قال قائل منهم الى قوله إن هذا هو الفوز العظيم	٤٦٨ وقالوا ربنا عجل لنا قسطا قبل يوم الحساب الى قوله وآتيناه الحكة وقصل الخطاب
٤٢٣ سبحانه الذي خلق الأزواج كلها الى قوله وكل في فلك يسبحون	٤٤٥ لئلا هذا فيعمل الماملون الى قوله فهم على آثارهم بهرعون	٤٦٩-٤٧٠ وهل أتاك نبؤا الخصم الى قوله ففترنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب
٤٢٥ وآية لهم أنا حملنا ذريتهم الى قوله ولا إلى أهلهم يرجعون	٤٤٧ ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين الى قوله ثم اخترنا الآخرين	٤٧٢-٤٧٣ يا داود إنا جعلناك خليفة الى قوله وليذكر أولو الالباب
٤٢٧-٤٢٨ وتفتح في الصور الى قوله إنه لكم عدو مبين	٤٤٨ وإن من شيعته لإبراهيم الى قوله رب هب لي من الصالحين	٤٧٣-٤٧٤ ووهبنا لداود سليمان الى قوله وإن له عندنا لزلفى
٤٣٠ وأن أعبدوني الى قوله بما كانوا يكسبون	٤٥٤ قصة ذبيح إبراهيم ولده الى قوله ولقد مننا على موسى وهارون	٤٧٤-٤٧٥ وحسن مثاب الى قوله وإن له عندنا لزلفى
٤٣١ ولو نشاء لجعلنا على أعينهم الى قوله ويحق القول على الكافرين	٤٥٥ الى قوله إنعامن عبادنا المؤمنين الى قوله وإن الياسين المرسلين الى قوله إنه من عبادنا المؤمنين	٤٧٥-٤٧٦ واذا ذكر عبدنا ايوب الى قوله إنه أواب
٤٣٢ أولم يروا أنا خلقنا لهم الى قوله إنا نعلم ما يسرون وما يعلنون	٤٥٦ وإن لوطا لمن المرسلين الى قوله قاموا فمعتناهم الى حين	٤٧٨-٤٧٩ واذا ذكر عبدنا إبراهيم الى قوله إنه من قواد
		٤٨١ هذا وان للطاغين لشر مثاب الى قوله فزده عذابا خضافي النار

صفحة	صفحة	صفحة
٤٨٣ وقالوا ما لنا لا ترى رجالا الى قوله انا نذير مبين	٥٠٢-٥٠٣ فأصابهم ميثقات ما كسبوا الى قوله واتم لا تشعرون	٥٢٠ وقال فرعون ذروني اقل موسى الى قوله مثل يوم الأضراب
٤٨٥ اذ قال ربك للملائكة الى قوله لا اعبادك منهم المخلصين	٥٠٤-٥٠٥ أو تقول قس يا حسرتي على ما فرطت في	٥٢٢ مثل دأب قوم نوح وعاد الى قوله كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار
٤٨٦ قال فالحق والحسب اقول الى قوله ولتعلنن نبأه بعد حين	٥٠٦-٥٠٧ وبنجي الله الذين اتقوا الى قوله فاعبد وكن من الشاكرين	٥٢٣ وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحا الى قوله بغير حساب
﴿سورة الزمر﴾	٥٠٨-٥٠٩ وسبق الذين كفروا الى جهم الى قوله وقيل الحمد لله رب العالمين	٥٢٤-٥٢٥ ويا قوم ما لي أدعوكم إلى قوله وحاق بال فرعون اشد العذاب
٤٨٧ تنزيل الكتاب من الله الى قوله ألا هو العزيز الغفار	٥١٠-٥١١ وما قدروا الله حق قدره الى قوله وهو اعلم بما يفعلون	٥٢٦ ولم يتصاحبون في النار الى قوله وما دعاه الكافرين الا في ضلال
٤٩٢ قل إني أمرت أن أعبد الله الى قوله لا يظلف الله الميعاد	٥١٢-٥١٣ سم تنزيل الكتاب من الله الى قوله فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم	٥٢٧ إنا لننصر رسلا الى قوله وصيغ بجهد ربك والعشي والابكار
٤٨٩ خلقتكم من نفس واحدة الى قوله أجرم بغير حساب	٥١٤-٥١٥ وكذلك حق كلمة ربك الى قوله اذ تدعون الى الإيمان فأنتكفرون	٥٢٨ إن الذين يجادلون في آيات الله الى قوله سيدخلون جهم داخرين
٤٩٤ ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء الى قوله من حيث لا يشعرون	٥١٦-٥١٧ قالوا ربنا أمتنا اثنين وأحييتنا اثنين الى قوله إن الله سريع الحساب	٥٢٩-٥٣٠ الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه الى قوله الحمد لله رب العالمين
٤٩٦ فأذا هم الله الخزي في الحياة الدنيا الى قوله عند ربك يتخصمون	٥١٨-٥١٩ إن الله هو السميع البصير أولم يسيروا في الارض الى قوله وما كيد الكافرين الا في ضلال	٥٣١ اذ الأغلال في أعتاقهم الى قوله وما كنتم تحسون
٤٩٧-٤٩٨ فمن أعظم من كذب على الله الى قوله بغيرهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون		٥٣٣ ادخلوا ابواب جهم خالدين فيها الى قوله وعليها وعلى الفلك تعملون
٤٩٨-٤٩٩ أليس الله بكاف عبده الى قوله ويحل عليه عذاب مقيم		٥٣٤ ويرىكم آياته الى قوله وخسر هالك الكافرون
٥٠٠ إنا أنزلنا عليك الكتاب الى قوله إذا هم يستشيرون		
٥٠١-٥٠٢ قبل اللهم فاطر السموات والارض الى قوله ما كانوا يكسبون		



مَجْمَعُ الْبَيِّنَاتِ

في تفسير القرآن

لمؤلفه

الشيخ أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي

من أكابر علماء الإمامية في القرن السادس

يقع في خمسة مجلدات أو عشرة أجزاء

يكون مجموعها مع الفهارس زهاء ثلاثة آلاف صفحة

« الجزء التاسع »

وهو جزء من عشرة أجزاء

حسب تجزئة المصنف

وبه تفسير من سورة حم السجدة إلى سورة الصف

« المجلد الخامس »

قيمة الاشتراك ليرة عثمانية ما عدا اجرة البريد

﴿ الجزء التاسع ﴾

سورة حم السجدة ﴿مكية﴾

﴿ عدد آياتها ﴾

اربع وخمسون آية كوفي ثلاث حجازي آيتان بصري شامي
﴿ اخلافا ﴾ آيتان حم كوفي عاد وثمود حجازي كوفي

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأ حم السجدة أعطي بعدد كل حرف منها عشر حسنات
وروى ذريع المحاربي عن ابي عبد الله «ع» قال من قرأ حم السجدة كانت له نورا يوم القيامة مد بصره
وسرورا وعاش في هذه الدنيا مشغوطا محمدا

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سورة المؤمن بذكر المتكبرين لايات الله واختم هذه السورة بمثل ذلك فقال
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) حم (٢) تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣) كِتَابٌ
فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٤) بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ
(٥) وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا نَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَأَعْمَلْ
إِنَّا نَعْمَلُونَ خَمْسَ آيَاتٍ

﴿ الإعراب ﴾

قال الزجاج تنزيل رفع بالابتداء وخبره كتاب فصلت هذا مذهب البصريين وقال الفراء يجوز ان
يكون تنزيل يرتفع بهم ويجوز ان يرتفع باضمار هذا والمعنى هذا تنزيل او هو تنزيل وقوله قرأتا عربيا
نصب قرأتا على الحال بمعنى بينت آياته في حال جمه وبشيرا ونذيرا من أصفه

﴿ المعنى ﴾

حم قد تقدم القول فيه وقبل في وجه الاشتراك في افتتاح هذه السور السبع بـ حم انه للمشاكلة التي بينها
بما يختص به وليس لغیرها وذلك ان كل واحدة منها استفتحت بصفة الكتاب مع تقاربها في الطول ومع شدة
تشاكل الكلام في النظم (تنزيل من الرحمن الرحيم) نزل به جبرائيل على محمد ﷺ ﴿ كتاب فصلت
آياته ﴾ وصف الكتاب بالتفصيل دون الإجمال لأن التفصيل يأتي على وجه اليان اي الذي بينت آياته بيانا تاما
والتبين فيه على وجه منها تبين الواجب بما ليس بواجب وتبين الأولى في الحكمة بما ليس بأولى وتبين
الجائز بما ليس بجائز وتبين الحق من الباطل وتبين الدليل على الحق مما ليس بدليل وتبين ما يرغب فيه
مما لا يرغب فيه وتبين ما يحذر منه مما لا يحذر منه إلى غير ذلك من الوجوه وقبل فصلا آياته بالأمر
والنهي والوعد والوعيد والترغيب والترهيب والحلال والحرام والمواظظ والأمثال وقبل فصلت اي نظمتم
آياته على احسن نظام وأوضح بيان (قرأتا عربيا) وصفه بأنه قرآن لأنه جمع بعضه إلى بعضين وأنه عربي

لأنه يخالف جميع اللغات التي ليست بعربية وكل ذلك يدل على حدوث القرآن (لقوم يعلمون) (الاسان العربي ويعجزون عن مثله فيعرفون اصحابه وقيل يعلمون ان القرآن من عند الله نزل عن الضحاك (بشيرا ونذيرا) يبشر المؤمنين بما فيه من الوعد وينذر الكافرين بما فيه من الوعيد (فأعرض أكثرهم) يعني أهل مكة عدلوا عن الإيمان بالله والتدبر فيه (فهم لا يسمعون) أي لا يسمعون سمع تفكر وقبول فكانهم لا يسمعونه حقيقة (وقالوا قلوبنا في أكنة) أي في اغشية عن مجاهد والسدي (ما تدعوننا إليه) فلا نفقه ما تقول وإنما قالوا ذلك ليويسو النبي ﷺ من قولهم دينه فكانهم شبهوا قلوبهم بما يكون في غطاء فلا يصل إليه شيء مما وراءه (وفي آذاننا وقر) أي ثقل عن استماع القرآن وحسم (ومن بيننا وبينك حجاب) أي بيننا وبينك فرقة في الدين وحاجز في النحلة فلا نوافقك على ما تقول عن الزجاج وقيل ثقل بالحجاب ليويسو من الإجابة عن علي بن عيسى (فاعمل اننا عاملون) قيل ان ابا جهم رفع لوبا بينه وبين النبي ﷺ فقال يا محمد انت من ذلك الجانب ونحن من هذا الجانب فاعمل انت على دينك ومذهبك اننا عاملون على ديننا ومذهبنا عن مقاتل وقيل معناه فاعمل في هلاكنا اننا عاملون في هلاكك عن الفراء وقيل فاعمل به في ابطال امرنا اننا عاملون في ابطال امرك وهذا غاية في العناد

قوله تعالى (٦) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا ۚ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ (٧) الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ (٨) إِنَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنَهَيَّا أَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ (٩) قُلْ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ (١٠) وَجَعَلَ فِيهَا رِجَاسًا مِّن فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ خَمْسَ آيَاتٍ

﴿ القراءه ﴾

قرأ ابو جعفر سواء بالرفع وقرأ يعقوب سواء بالجر والقون بالنصب سواء

(الحجة)

من قرأ سواء بالرفع جملته خير مبتدأ محذوف أي هو سواء ومن قرأ سواء بالجر جملته صفة أيام التقدير في أربعة أيام مسنوبات تامات وأما النصب فملى المصدر على معنى اسنوت سواء واستواء

﴿ المعنى ﴾

ثم قال عليه ﷺ (قل) يا محمد هو لا اله الا الكفار (انما أنا بشر مثلكم) من ولد آدم لحم ودم وانما خصني الله تعالى بنبوته وميزني منك بأن أوحى إلي ولولا الوحي ما دعوتكم وهو قوله (يوحى إلي أنما أمركم إليه واحد) لا شريك في العبادة (فاستقيموا إليه) أي لا تميلوا عن سبيله وتوجهوا إليه بالطاعة كما يقال استقم إلى منزلك أي لا تعدل عنه إلى غيره (واستغفروا) من الشرك واطلبوا المغفرة لذنوبكم من جهة ثم اودعهم فقال (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) أي لا يعطون المفروضة وفيه دلالة على ان الكفار عاقلون بالشرائع وهذا هو الظاهر وقيل معناه لا يطهرون أنفسهم من الشرك بقول لا اله الا الله فإنها زكاة الأنفس عن عطاء ابن عباس وهذا كما يقال اعطى فلان من نفسه الطاعة أي الزمها نفسه

وقد وصف سبحانه الكفر بالنجاسة بقوله إنما المشركون نجس وذكر الزكاة بمعنى التطهير في قوله خيرا منه زكاة وقيل معناه لا يقرن بالزكاة ولا يرون إيمانها ولا يؤمنون بها عن الحسن وقتادة وعن الكلبي عليهم الله بها وقد كانوا يحبون ويسترون وقيل لا ينفقون في الطاعة ولا يتصدقون عن الضحاك ومقاتل وكان يقول الزكاة تنظرة الإسلام وقال الفراء الزكاة في هذا الموضعان قرشنا كانت تطعم الحاج وتسقيهم فحرموا ذلك على من آمن بمحمد ﷺ (وهم بالآخرة هم كافرون) وهم مع ذلك يحبون بما أخبر الله تعالى به من أحوال الآخرة ثم عجب سبحانه ما ذكره من وعيد الكافرين بذكر الوعد للمؤمنين فقال (إن الذين آمنوا) أي صدقوا بأمر الآخرة من الثواب والعقاب (وعملوا الصالحات) أي الطاعات (لهم أجر غير ممنون) أي لهم جزاء على ذلك غير مقطوع بل هو متصل دائم ويجوز أن يكون معناه أنه لا أذى فيه من الممنون الذي يكدر الصنعة ثم ويثبهم سبحانه على كفرهم فقال (قل) يا محمد لهم على وجه الإنكار عليهم (أن أنتم لتكفرون بالذي خلق الأرض) وهذا استفهام تعجب أي كيف تستجيزون أن تكفروا وتجهلوا نعمة من خلق الأرض (في يومين) أي في مقدار يومين (وتجهلون له اندادا) أي أمثالا وأشباهها تمدينهم وفي هذا دلالة على أنه سبحانه إنما يستدل على إثبات ذاته وصفاته بأفعاله فهي دالة على إثبات صفاته إما بنفسها كما يدل صحة الفعل على كونه قادرا وأحكامه على كونه عالما وإما بواسطة كما يدل كونه قادرا عالما على كونه حيا موجودا سميعا بصيرا (ذلك رب العالمين) أي ذلك الذي خلق الأرض في يومين خلق العالمين ومالك التصرف فيهم (وجعل فيها) أي في الأرض (رواسي) أي جبالا واسباطا ثابتات (من فوقها) أي من فوق الأرض (وبارك فيها) بما خلق فيها من المنافع وقيل بأن أنبت شجرها من غير غرس وأخرج ثمنها من غير زرع وبذر وأودعها ما يتفعم به العباد عن السدي (وقدر فيها أوقاتها) أي قدر في الأرض أوقاف أهلها على حسب الحاجة إليها في قوام أبدان الناس وسائر الحيوان وقيل قدر في كل بلدة منها ما لم يحمله في أخرى لينش بعضهم من بعض بالتجارة من بلد إلى بلد (في أربعة أيام) أي في أربعة أيام من حين ابتداء الخلق فالقويان الأولان داخلان فيها كما تقول خرجت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام وإلى الكوفة في خمسة عشر يوما أي في خمسة عشر يوما (سواء الساتنين) أي مستوية كاملة من غير زيادة ولا نقصان للساتنين عن مدة خلق الأرض وقيل معناه للذين يسألون الله أرزاقهم ويطلبون أوقاتهم فلأن كلا يطلب القوت ويسأله عن قناده والسدي واخلت في خلق الأرض وما فيها في أربعة أيام فقيل إنما خلق ذلك شيئا بعد شيء في هذه الأيام الأربعة ليعلم الخلق أن من العوالم الثاني في الأمور وترك الاستعجال فيها فإنه سبحانه كان قادرا على أن يخلق ذلك في لحظة واحدة عن الزجاج وقيل إنما خلق ذلك في هذه المدة ليعلم بذلك أنها صادرة عن قادر مختار عالم بالمصالح ويوجوه الأحكام لئلا لو صدرت عن مطبوع أو موجب لخصت في حالة واحدة وروى عكرمة عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال إن الله تعالى خلق الأرض في يوم الأحد والأثنين وخلق الجبال يوم الثلاثاء وخلق الشجر والماء والعمران والغراب يوم الأربعاء فخلق أربعة أيام وخلق يوم الخميس السماء وخلق يوم الجمعة الشمس والقمر والنجوم والملائكة وآدم قوله تعالى (١١) ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين (١٢) فقضىهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء

أَمْرَهَا وَزَيْنَا السَّمَاءَ الَّتِي بَصَائِجَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (١٣) فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ (١٤) إِذْ جَاءَهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَنِي إِبْرَاهِيمَ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَأَنَّا بِمَا أَنْزَلْتُمْ بِهِ كَاذِبُونَ (١٥) فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ خمس آيات

✽ الإعراب ✽

طوعوا كرها مصدران وضما موضع الحال التقدير إئتيا طليمان اطاعة او تكرهان كرها وطائعين يدل على ذلك وهو منصوب على الحال سبع سموات ايضا منصوب على الحال بعد الفراغ من الفعل

✽ المعنى ✽

ثم ذكر سبحانه خلق السماوات فقال (ثم استوى إلى السماء وهي دخان) أي ثم قصد إلى خلق السماء وكانت السماء دخانا وقال ابن عباس كانت بخار الأرض وأصل الاستواء الاستقامة والقصد للتقدير المستقيم تسوية له وقيل معناه ثم استوى أمره إلى السماء عن الحسن (فقال لها وللأرض أئتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين) قال ابن عباس أنت السماء بما فيها من الشمس والقمر والنجوم وأنت الأرض بما فيها من الأنهار والأشجار والثمار وليس هناك أمر بالقول على الحقيقة ولا جواب لذلك القول بل أخبر الله سبحانه عن اختراعه السماوات والأرض وإنشائها من غير تمرد ولا كلفة ولا مشقة بمنزلة ما يقال للأمور إيفل يفعل في غير تلبث ولا توقف فعبر عن ذلك بالأمر والطاعة وهو كقولنا إنا أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون وإنما قال أئتيا طائعين ولم يقل أئتيا طائعين لأن المعنى أتينا بغير فيها من العقلاء فغلب حكم العقلاء عن قطرب وقيل أنه لما غرط ابن خطاب من يقل جمن جمع من يقل كما قال وكل في فلك يسبحون ومثله كثير في كلامهم قال

فأجهرت للبوابة حين رأيته	وكبر الرحمن حين رأيته
فقلت له أين الذين رأيتهم	يحنك في خفض وطيب زمان
فقال مضوا واستودعوني بلادهم	ومن ذا الذي يبقى على الحدائق

وقال آخر

الآنتم صباحا أيها الزمسم وانطق وحدث حديث الحبي إن شئت واصدق وقد ذكرنا فيما تقدم من أمثال ذلك ما فيه كفاية وقوله سبحانه ثم استوى إلى السماء يفيد أنه خلق السماء بعد الأرض وخلق الأقوات فيها وقال سبحانه في موضع آخر والأرض بعد ذلك دحاها وعلى هذا فتكون الفائدة في أن الأرض كانت مخلوقة غير مندوسة فلما خلق الله السماء دحا بعد ذلك الأرض وبسطها ولما جعل الله السماء أولادخانا ثم سموات أطباقا ثم زينها بالمصايح ليدل ذلك على أنه سبحانه قادر لنفسه لا يعجزه شيء عالم لذاته لا يخفى عليه شيء غي لا يحتاج وكما سواهم محتاج إليه سبحانه وتعالى

(قضيتهن) أي صبرتهن واحكهن وفرغ من خلقهن (سبع سموات في يومين) يوم الخميس والجمعة قال
السدي إنما سمي جمعة لأنه جمع فيه خلق السموات والأرض (وأوحى في كل مساء أمرها) أي خلق
فيها ما أراده من ملك وغيره عن السدي وقناة وقيل معناه وأمرني كل مساء بما أراده عن مقاتل وقيل
وأوحى إلى أهل كل مساء من الملائكة ما أمرهم به من العبادة عن علي بن عيسى (وزينا السماء الدنيا بمصابيح)
سمى الكواكب مصابيح لأنه يقع الاهداء بها كقولهم وبالنجم هم يهتدون (وحفظا) أي وحفظناهما من
استئاع الشياطين قبل بالكواكب حفظا (ذلك) الذي ذكر (تقدير العزيز) في ملكه لا يتنعم عليه شيء
(العليم) بصالح خلقه لا يخفى عليه شيء ثم عقب سبحانه ذلائل التوحيد بذكر الوعيد لا هل التشرك
والجحود من العبيد فقال (فإن أعرضوا) عن الإيمان بك بعد هذا البيان (قل) يا محمد لهم مخوفاً يا بهم
(أنذرتمكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) أي استعدوا للعذاب فقد خوفكم عذاباً مثل عذاب عاد وثمود لما
أعرضوا عن الإيمان والصاعقة المهلكة من كل شيء وهي في العرف اسم للار التي تنزل من السماء فتحرق
(وإذا جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم) أذ متعلقة بقوله صاعقة والتقدير نزلت بهم حين أتتهم الرسل
من قبلهم ومن بعدهم عن ابن عباس يعني به الرسل الذين جاءوا أي أمهم والرسل الذين جاؤهم في أنفسهم
لأنهم كانوا خلف من جاء أي أمهم من الرسل فيكون الهاء والميم في من خلفهم للرسل وقيل معناه أن منهم
من تقدم زمانهم ومنهم من تأخر قال البلخي ويجوز أن يكون المراد أنهم أخبار الرسل من عاهنا ومن عاهنا
(الأتعبوا) أي أرسلناهم بأن لا تسبوا (إلا الله) وحده ولا تشركوا بعبادته غيره (قالوا) أي فقال
المشركون عند ذلك (لو شاء ربنا) أن نؤمن به ونخلع الانسداد (لأنزل ملائكة) تدعونا إلى ذلك ولم
يبعث بشراً مثلاً وكأنهم اتفوا من الإقباد ليشر مثلهن وجهوا إلى الله تعالى يبعث الأنبياء على حسب ما يصلحه
من مصالح عباده ويعلم من يصلح للقيام بأعباء النبوة (فإنما بما أرسلتم به كافرون) أي أغروا والكفر بهم
والجحود ثم فصل سبحانه أخبارهم فقال (فإنما عاد فاستكبروا) أي تجبروا وعتوا (في الأرض) وتكبروا
على أهلها (بغير الحق) أي بغير حق جملة أنهم لم يسل الكفر المحض والظلم الصراح (وقالوا من أشد منا قوة)
أغفروا بقوتهم لمهادهم هرد بالعذاب قالوا نحن نقدر على دفعه بفضل قوتنا إذ لا أحد أشد منا قوة فقال الله
سبحانه وداعليهم (اولم يروا الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) أي أولم يعلموا أن الله الذي خلقهم وخلق
فيهم هذه القوة أعظم اقتداراً منهم فلو شاء أمهلهم (وكانوا يأتينا) أي بدلائلنا (يعجبون) ينكرونها ولا يترفون بها
قوله تعالى (١٦) فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً أَلِيماً تَحْمِلُ تِلْقَائَهُمْ كَيْدَهُمْ فَيَذَلُوهُمْ فَيَقْتُلُهُمْ وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْزَرُ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (١٧) وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا
الْعَمَى عَلَى الْهُدَى فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٨) وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا
وَكَانُوا يَتَّقُونَ (١٩) وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاهُ الْكُفْرُ إِلَى أُولَاهُمْ يُوعْزُونَ (٢٠) حَتَّى إِذَا مَا جَاءَهُمَا
شَيْعَةٌ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْسُونَ خَسِلَ آيَاتُ

❁ القراءة ❁

قرأ أبو جعفر وابن عامر وأهل الكوفة نحسات بكسر الحاء والباقون نحسات بسكونها وقرأ أناض وعقوب

نحشر بانثون اعداء الله بالنصب والياقون يحشر بالياء على ما لم يسم فاعله اعداء الله بالرفع

الحجة

قال ابو علي النحس كلمة يكون على ضربين * احدهما * ان يكون اسما * والاخر * ان يكون وصفا فما جاء فيه اسما مصدرا قوله في يوم نحس مستمر فالإضافة اليه يدل على انه اسم ليس بوصف لا يضاف اليه الموصوف وقال المفسرون في نحسات قولين * احدهما * الشديدة البرد * والاخر * انها المشؤومة عليهم تقدير قوله في يوم نحس في يوم مشؤوم وقالوا يوم نحس ويوم نحس فن اضافته كان مثل ما في التنزيل ومن أجراه على الاول احتمال أمرين * احدهما * ان يكون وصفا مثل فصل ورذل * والاخر * ان يكون مصدرا وصف به نحو رجل عدل فمن قرأ في أيام نحسات فأسكن الحاء اسكنها لأنه صفة مثل عبلات وصعبات ويجوز أن يكون جمع المصدر وتركه على اسكانه في الجمع كما قالوا زورة وعدلة قال ابو الحسن لم اسم في النحس إلا الاسكان وقال ابو عبيدة نحسات ذوات نحس فيمكن أن يكون من كسر العين جملة صفة من باب فرق ونزق وجمع على ذلك ومن قرأ نحشرا اعداء الله فحجته انه معطوف على قوله ونجينا ويقويه قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ومن قرأ يحشر فبني الفعل للمفعول به يقويه قوله فهم يوزعون وكلا الأمرين حسن

(اللغة) -

اشتقاق الصرصر من الصرير ضعف اللفظ اشعارا بضعافة المعنى يقال صر يصرصر وراو صر يصرصر صرصره ورجع صرصر شديدة الصوت وأصله صرر ثم قلبت الواو صاد كما يقال نهيه ونههوه وكفكفو وكفكفه قال النابغة

الكفكف عبرة غلبت عزائي إذا نههتها عادت ذباها

الخير الحون الذي يستغني من مثله خوفا من الغضبة والهون الهوان والوزع المنع والكف ومنه قول الحسن « لا بد للناس من وزعة »

الأعراب

قوله ويوم يحشر الطرف انصب الطرف بمدلول قوله فهم يوزعون لأن يوما بمنزلة إذا ولا ينتصب بقوله ونجينا الذين آمنوا لأنه ماض وقوله ويوم يحشر مستقبل فلا يعمل فيه الماضي

المعنى

ثم اخبر سبحانه عن هلاكهم بقوله (فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا) اي عاصفا شديدة الصوت من الصرة وهي الصيحة وقيل هي الباردة من الصر وهو البرد عن ابن عباس وقناة وقال الفراء هي الباردة تحرق كما تحرق النار (في أيام نحسات) اي نكدات مشومات ذوات نحس عن مجاهد وقناة والسدي والنحس سبب البشر والسعد سبب الخير وبذلك سميت سعد النجوم ونحوها وقيل نحسات ذوات غبار وتراب حتى لا يكاد يبصر بعضهم بعضا عن الجبائي وقيل نحسات باردات والعرب تسمي البرد نحسا عن ابي مسلم (لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا) اي أرسلنا ذلك يوم لنذيقهم عذاب الهون (وللعذاب الآخرة أخرى) واضمح من ذلك (وهم لا ينصرون) اي لا يدفع عنهم العذاب الذي ينزل بهم ثم ذكر قصة ثمود فقال (وأما ثمود فهديناهم) اي بينا لهم سبيل الخير والشر عن قتادة وقبل دللناهم

وبينا لهم الحق عن ابن عباس والسدي وابن زيد (فاستحبوا المي على الهدى) فاختاروا المي في الدين على قبول الهدى وبش الاختيار ذلك عن الحسن وقيل اختاروا الكفر على الإيمان عن ابن زيد والقراء (فآخذتهم صاعقة العذاب الموت) أي ذي الموت وهو الذي يهيم ويخزيهم وقد قيل إن كل عذاب صاعقة لأن كل من يسمعها يصعق لها (بما كانوا يكسبون) من تكذيبهم صالحا وعقرهم الناقة (ونجينا الذين آمنوا) وكانوا يتقون (الشرك أي ونجينا صالحا ومن آمن به من العذاب ثم أخبر سبحانه عن أحوال الكفار يوم القيامة فقال (ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون) أي يجلس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا ولا ينفقوا والمعنى إذ لحشروا وقفا (حق إذا ما جاءها) أي جاء النار التي حشروا إليها (شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) أي شهد عليهم سمعهم بما قرعهم من الدعاء إلى الحق فأعرضوا عنه ولم يقبلوه وأبصارهم بما رأوا من الآيات الدالة على وحدانية الله فلم يؤمنوا وسائر جلودهم بما بشروهم بالمعاصي والأفعال القبيحة وقيل في شهادة الجوارح قولان (أحدهما) أن الله تعالى يبينها بنية الحلي ويلجسها إلى الاعتراف والشهادة بما فعله أصابعه ^(٢١) (والآخر) أن الله يفعل فيها الشهادة وإنما أخاف الشهادة إليها مجازا وقيل في ذلك أيضا وجه ثالث وهو أنه يظهر فيها أمارات دالة على كون أصابعها مستحقين للنار فسمى ذلك شهادة مجازا كما يقال ميثاقك شهدان بهرك وقيل إن المراد بالجلود هنا الفروج على طريق الكناية عن ابن عباس والمفسرين قوله تعالى (٢١) وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون (٢٢) وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون (٢٣) وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين (٢٤) فإن يصبروا فالتار متوئله وإن يستعبدوا فما هم من الملتجئين (٢٥) وقيضنا لهم قرأنا فزينا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والإنس إنهم كانوا خامسين

خمس آيات

❖ القراءة ❖

في الشواذ قراءة الحسن وعمر بن ميمون وعبد بن جعفر وشبوة بن جابر وقتب التاء فما هم من الملتجئين بكسر التاء

❖ الحجة ❖

قال ابن جني معناه لو استطعنا لما عطفوا لأنه لا غناء مندهم ولا خير فيهم فيجبروا إلى جميل

❖ اللغة ❖

الإنطباع جعل التادير على الكلام ينطق إما بالألحاح إلى النطق أو الدعاء إليه والنطق إدارة اللسان في النظم بالكلام ولذلك لا يوصف سبحانه أنه ناطق وإن وصف بأنه متكلم والإرداء الإهلاك يقال أرداه فردي يردي فهو ردي قال الأبي

أفني الطوف خفت على الردي وكم من ردي أهل لم يرم

والاستعجاب طلب التبي وهي الرضا وهو الاسترضاء والاعتاب الإرضاء وأصل الاعتاب عند القرب استصلاح الجلد بإعادة في الدباغ ثم استعير فيها يستعمل به البعض بعضا لإعادته ما كان من الإلقة وأصل التقييض التبديل

ومنه المفاضلة وهي مبادلة مال بالمال قال الشاخب

تذكرت لما أثقل الدين كاهلي وعاب يزيد ما أردت تعذرا

رجالاً مضوا مني فليست مقايضا بهم أبدا من سائر الناس معشرا

الاعراب

وذلكم ظنكم ذلكم مبتدأ وظنكم خبره وأرداكم خبر بعد خبر وإن اضمرت قد فصلته حالا جاز
أي ذلكم ظنكم مرديا أباكم ويجوز أن يكون ذلكم مبتدأ وظنكم بدلا منه وأرداكم خبر المبتدأ

المعنى

ثم حكى سبحانه عنهم بقوله (وقالوا) يعني الكفار (الجلودهم لم تشهدتم علينا) أي يعاقبون إعضاءهم فيقولون
لهم لم شهدتم علينا (قالوا) أي فتقول جلودهم في جوابهم (انطلقنا الله الذي انطلق كل شيء) أي مما ينطق
والمعنى أعطانا الله آلة النطق والقدرة على النطق وتم الكلام ثم قال سبحانه (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون)
في الآخرة أي إلى حيث لا ينك أحد الأمر والنعبي سواء تعالى وليس هذا من جواب الجلود (وما كنتم تستترون
أن يشهد) أي من أن تشهد (عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم) معناه وما كنتم تستغفون أي
لم يكن ينهي لكم أن تستروا أعمالكم من هذه الأعضاء لأنكم كنتم بها تعملون فبطلها الله شاهدة عليكم
في القيامة وقيل معناه وما كنتم تتركون المعاصي حذرا أن تشهد عليكم جوارحكم بها لأنكم ما كنتم
تظنون ذلك (ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون) لجهلكم بالله تعالى فهناك عليكم ارتكاب المعاصي
لذلك ودري من أين مسعود أنها نزلت في ثلاثة فقر تساءروا وقالوا أترى الله يسمع سرراتنا ويجوز أن يكون
المعنى أنكم علمتم عمل من ظن أن عمله يخفى على الله كما يقال أهلكتم نفسي أي علمت عمل من أهلك
النفس وقيل أن الكفار كانوا يقولون أن الله لا يعلم ما في أنفسنا ولكنه يعلم ما يظهر عن ابن عباس (وذلكم
ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم) ذلكم مبتدأ وظنكم خبره وأرداكم خبر ثان ويجوز أن يكون
ظنكم بدلا من ذلكم ويكون المعنى وظننتم الذي ظننتم بربكم أنه لا يعلم كثيرا مما تعملون أهلككم
إذا هون عليكم أمر المعاصي وأدى بكم إلى الكفر (فأصبحتن من الخاسرين) أي فضلتن من جملة من خسرت
تجارته لأنكم خسرتهم الجنة وحصلتم في النار قال الصادق (ع) ينبغي للمؤمن أن يخاف الله خوفا كأنه يشرف على
النار ويحور به دجا كأنه من أهل الجنة أن الله تعالى يقول وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم ثم قال أن الله
عند ظن عبده أن أخيرا فخير وأن شرافا ثم أخبر سبحانه عن حالهم فقال (فلن يصيروا فلاناً مثوى لهم) أي
فلن يصيروا فلاناً مثوى لهم (فلن يصيروا فلاناً مثوى لهم) أي
فلان مثوى لهم (وأن يستعقبوا فسادهم من المتقين) أي وأن يطلبوا الشيء وسأوا الله تعالى أن يرضى عنهم
فليس لهم طريق إلى الاعتاب فافهم من يقبل عذرهم ويرضى عنهم وتقدير الآية أنهم إن صبروا وسكتوا أجزعوا
فلاناً مأواهم كما قال سبحانه أصلها فاصبروا أولا تصبروا سواء عليكم والمحب هو الذي يقبل عتابه ويعاقب إلى
ما سأل وقيل معناه وأن يستعقبوا فسادهم من المنافقين (وقيضا لهم قرناء) أي هياتا لهم قرناء من الشياطين عن
مقاتل ومعناه بدلائلهم قرناء سوء من الجن والأرواس مكان قرناء الصدق الذي أمروا بفقرانته فلم يفعلوا بين
الله سبحانه أنه إنما فعل ذلك عقوبة لهم على مخالفتهم ونظيره ومن يش من ذكر الرحمن نقض له شيطاناً
فهو له قرين وقيل معناه خليتا بينهم وبين قرناء سوء بما استجوبوه من الخذلان عن الحسن فزينا لهم ما بين
أيديهم وما خلفهم أي زينا لهم ما بين أيديهم من أمرنا من أمر الدنيا حتى أتروه وعملوا له وما خلفهم من أمر
الآخرة بدعائهم إلى أنه لا بحث ولا جزاء من الحسن والسدي وقيل فزينا لهم ما بين أيديهم من أمر الآخرة

فقالوا لا جنة ولا نار ولا بئ ولا حساب وما خلفهم من أمر الدنيا من جمع الأموال وترك النفقة في وجهه البر عن القراء وقيل ما بين أيديهم ما قدموه من أفعالهم السيئة حتى ارتكبوها وما خلفهم ما سنوه لتيرهم ممن يأتي بعدهم (وحز عليهم القول) أي وجب عليهم الرويد والعتاب (في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والإنس) أي صادروا في أمم أمثالهم كذبوا لتكذيبهم قد مضوا قبلهم وجب عليهم العذاب بمصائبهم ثم قال سبحانه (إنهم كانوا خاسرين) خسروا الجنة ونعيمها

قوله تعالى (٢٦) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالنَّوَى فِيهِ لَكُمْ قُلُوبٌ
(٢٧) فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ذَلِكَ
جَزَاءُ عَذَابِهِمْ أَنَّهُ اتَّخَذُوا آلَهُم فِيهَا دَارَ الْخُلْدِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَأْتُونَ بِمُحَدَّثُونَ (٢٩) وَقَالَ الَّذِينَ
كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أُضْلَلْنَا مِنَ الْبَيْنِ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمْ تَحْتَ أَفْدَانِنَا لِيَكُونُوا مِنَ الْمُسْتَضَلِّينَ
(٣٠) إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْهَمُوا تَنْزِيلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ لَا تَخْفَاوْا وَلَا تَحْزَنْوْا وَأَبْشِرُوا
بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ خمس آيات



المر الكلام الذي لا معنى له يستفاد والثاء الكلمة اسقاط عملها يقال فني بلفي وبلغوا لغوا ولتى بلفي لما قال من الثاء ووفت التكلم

(الإعراب) -

ذلك مبتدأ وجزا اعداء الله خبره والثاء بدل من قوله جزاء اعداء الله ويجوز ان تكون النار تفسيراً كأنه قيل ما هي فقيل يقول النار قال الزجاج قوله لهم فيها دار الخلد أي لهم في النار دار الخلد والثاء هي الدار كما تقول لك في هذه الدار دار سرور وأنت تنهي الدار بينهما كما قال الشاعر

أخو غائب يعطيها ويسألها يأبى الظلامة منه النوفل الزفر

فيكون ذلك من باب التجريد وموضع ان لا تخافوا نصب تقديره تنزل عليهم الملائكة بأن لا يخافوا فلما حذف الباء وصل الفعل فنصبه



ثم عطف سبحانه على ما تقدم من ذكر الكفار فقال (وقال الذين كفروا) أي قال رؤسائهم لأتباعهم أو قال بعضهم لبعض يعني كذا قرئش (لا تسمعوا لهذا القرآن) الذي يقروء بحمد ولا تصوا إليه (والنوا فيه) أي عارضوه بالقر الباطل وبما لا يمتد به من الكلام (لعلكم تتأبون) أي لتتنبوه بالقر والباطل ولا تشككن أصحابه من الاستماع وقيل الترف فيه بالتخليط في القول والمكاثب والصغير من مجاهد وقيل معناه افروا أصواتكم في وجهه بالشعر والرجز عن ابن عباس والسدي لما حيزوا عن معارضة القرآن استأثروا في اللبس على غيرهم وتواصوا بترك استماعه والالقاء عنه عند قراءته ثم أومعهم الله سبحانه فقال (فلنذيقن الذين كفروا عذاباً شديداً) في الدنيا بالأسر والقتل يوم يدر وقيل في الآخرة (ولنجزينهم أسراً الذي كانوا يعملون) أي نجازيهم بأقبح الجزاء على أقبح معاصيهم وهو الكفر والشرك ونخص الأسوة بالذكر للمبالغة في الجزع وقيل معناه لنجزينهم بأسوأ أعمالهم وهي الما صي دون غيرها مما لا يستحق به العذاب (ذلك) يعني ما تقدم الوعيد به (جزاء اعداء الله) الذين

عاده بالصيان والكفر وعادوا اولياءه من الأنبياء والمؤمنين (النار) وهي النار والكون فيها لهم فيها دار الخلد) اي منزل الدوام والتأييد (جزاء لهم) وعقوبة (بما كانوا بآياتنا يجمعدون) يعني القرآن يجمعدون بأنهم من عند الله عن مقاتل (وقال الذين كفروا) اي وسيقول الكفار في النار (ربنا أرونا الذين أضلناهم الجن والانس) يعني إبليس الأبالسة وقائيل بن آدم أول من أبدع المصيبة روي ذلك عن علي (ع) وقيل المراد بذلك كل من أبدع الكفر والضلالة من الجن والانس والمراد بالذين جلس الجن والانس كسافي قوله والذين بآياتنا هم منكم (تجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من الأسفلين) غزا الشدة لشدة عدائهم لهم وبغضهم إياهم بما أضلهم وأغروهم ان يجعلهم تحت أقدامهم في الدرك الأسفل من النار وقيل ان المراد به ندوسهما ونطأهما بأقدامنا اذلالا لها ليكونا من الأسفلين الأذلين قال ابن عباس ليكونا أشد عذابا منا ولا ذكر سبحانه وعيد الكفار عقبه بذكر الوعد للمؤمنين البرابر فقال (إن الذين قالوا ربنا الله) اي وحدوا الله تعالى بلسانهم واعترفوا به وصدقوا أنبياءه (ثم استقاموا) اي استمروا على ان الله ربهم وحده لم يشر كوا به شيئا عن معجده وقيل معناه ثم استقاموا على طاعته وأداء فرائضه عن ابن عباس والحسن وقتادة وابن زيد وقيل ثم استقاموا في افهامهم كما استقاموا في أفعالهم وقيل ثم استقاموا على ما توجبه الربوبية من مبادته عن ابن مسلم وروي عن انس قال قرأ علينا رسول الله ﷺ هذه الآية ثم قال قد قالها ناس ثم كفروا أكثرهم فمن قالها حتى يثرب فهو ممن استقام عليها وروي محمد بن الفضيل قال سألت أبا الحسن الرضا (ع) عن الاستقامة فقال هي والله ما أنتم عليه (تنتزل عليهم الملائكة) يعني عند الموت من معجده والسدي وروي ذلك عن ابي عبد الله (ع) وقيل تستقبلهم الملائكة إذا خرجوا من قبورهم في الموقف بالمشاهدة من الله عن الحسن وقتادة وقيل في القيامة عن الجبائي والي مسلم وقيل ان البشرى تكون في ثلاثة مراحل عند الموت وفي القبر وعند البعث من وكيم بن الجراح (الا تخافوا ولا تحزنوا) اي تقولون لهم لا تخافوا فاقابلهم ولا تحزنوا لقوات الثراب وقيل لا تخافوا مسا لاسمكم من أمور الآخرة ولا تحزنوا على ما وراءكم وعلى ما خلفتم من اهل وولد من معكم ومعجده وقيل لا تخافوا ولا تحزنوا على ذنوبكم فلم يضرهم انكم عن صلا ابن ابي رباح وقيل ان الخوف يتناول المستقبل والحزن يتناول الماضي وكان المعنى لا تخافوا فبا يستقبل من الآفات ولا تحزنوا على ما مضى وهذا نهاية المطلوب (وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون) بها في دار الدنيا على السنة الأنبياء

قوله تعالى (٣١) نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون (٣٢) نزلاً من غفور رحيم (٣٣) ومن أحسن قولاً من دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين (٣٤) ولا تسوي الحسنه ولا السيئة إذ نقب بالنيبي حي أحسن فأذا الذي بينك وبينه عدوة كأنه ولي حميم (٣٥) وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم خمس آيات

الاعراب

نزلا نصب على المصدر وتقديره أنزلكم ربكم فيها تشتهون نزلا ويجوز ان يكون نصبا على الحال وتقديره ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم منزلا نزلا كما يقال جاء زيد مشيا اي ماشيا والقولان جميعا يرجعان إلى كونه مصدرا وقال ابو علي نزلا يمحيط ضربين احدهما ان يكون جمع نازل كقوله ان تركبوا فركوب الخيل عادتنا أو تنزلون فإنما معشر نزل

ويكون حالا من الضمير في تدعون اي ماتدعون من غفور رحيم تالذين والآخر ان يراد به القوت الذي يقام للنازل او الضيف ويكون حالا مما تدعون اي لكم ماتدعون نزلا من غفور رحيم صفة نزل وفيه ضمير يعود اليه وقولا نصب على التفسير وقوله ولا السيئة لا هاهنا زائدة مؤكدة لتبديد المساواة

المعنى

ثم حكى سبحانه ان الملائكة تقول للمؤمنين الذين استقاموا بعد البشارة (نحن أولياؤكم) اي نحن معاشر الملائكة انصادكم واجباؤكم (في الحياة الدنيا) تنزلي إيصال الخبرات اليكم من قبل الله تعالى (وفي الآخرة) فلا تفارقكم حتى تدخلكم الجنة من مجاهد وقيل كنا تنزلي حفظكم في الدنيا بأنواع المنة وفي الآخرة تنزلاكم بأنواع الإكرام والمثوبة وقيل نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا اي نحرصكم في الدنيا وعند الموت وفي الآخرة من ابني جعفر (ع) (ولكم فيها) اي في الآخرة (ما تشتهي أنفسكم) من الملاذ وتضمنونه من المنافع (ولكم فيها ما تدعون) انه لكم فان الله سبحانه يحكم لكم بذلك وقيل ان المراد بقوله ما تشتهي أنفسكم البقاء لا نهم كانوا يشتهون البقاء في الدنيا أي لكم فيها ما كنتم تشتهون من البقاء ولكم فيها ما كنتم تمنونه من النعيم عن ابن زيد (تولا من غفور رحيم) معناه ان هذا الموعود به مع جلالاته في نفسه له جلالة عظمه إذ هو عطاء لكم ورتق يجري عليكم من يغفر الذنوب ويستتر العيوب رحمة منه لمبادء فهو أهدأ لكم وأكمل لسروركم قال الحسن أردوا ان جميع ذلك من الله وليس منا وفي هذه الآية بشارة للمؤمنين بمودة الملائكة لهم وفيها بشارة بنيل مشيئتهم في الجنة وفيها دلالة على ان الملائكة تتردد إلى من كان مستقيما على الطاعات وعلى شرف الاستقامة أيضا تنزلي الملائكة صاحبها من أجلها (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً) صورته صورة الاستفهام والمراد به الذي تقدره وليس أحد أحسن قولاً ممن دعا إلى طاعة الله وأضاف إلى ذلك أن يعمل الأعمال الصالحة (وقال انني من المسلمين) أي ويقول مع ذلك انني من المسلمين لأمر الله المتقادين إلى طاعته وقيل معناه ويقول انني من جملة المسلمين كما قال إبراهيم وأما أول المسلمين وهذا الداعي هو رسول الله ﷺ عن الحسن وابن زيد والسدي وقيل هو جميع الأنبياء الدعاة الهداة إلى الحق عن مقاتل وجماعة من المفسرين وقيل هم المؤذنون عن عائشة وعكرمة وفي هذه الآية رد على من قال أنا مؤمن ان شاء الله لأنه مدح من قال انني من المسلمين من غير أن يقرنه بالشيئة وفي هذه الآية دلالة على ان الدعاء إلى الدين من أعظم الطاعات وأجمل الواجبات وفيها دلالة على ان الداعي يجب أن يكون عاملاً بعله ليكون الناس إلى القول منه أقرب وبالهدى أسكن ثم قال سبحانه (ولا تستوي الحسنة ولا السيئة) قيل معناه لا تستوي الملة الحسنة التي هي الإسلام والملة السيئة التي هي الكفر وقيل لا تستوي الأعمال الحسنة ولا الأعمال القبيحة وقيل لا تستوي الحسنة والسنة والسيئة فلا يستوي الصبر والشجب والعلم والجهل والمداواة والتلطئة والنفو والإساءة ثم بين سبحانه ما يلزم على الداعي من الرفق بالمدموق قال (ادفع بائي هي أحسن) خاطب النبي ﷺ فقال للنبي ﷺ (ادفع بائي هي أحسن) خاطب النبي ﷺ فقال ادفع بجحك باطلهم وبجملهم وبغفوك أساءتهم (فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) معناه فانك إذا دفعت خصومك بلين ورفق ومداواة صار عدوك الذي يعاديك في الدين بصورة وليك القرب فكانه وليك في الدين وحميمك في النسب وروي عن ابني عبد الله (ع) ان الحسنة والثقة والسيئة الأذمة (وما يليقها) اي وما يليق هذه النعمة وهذه الحالة التي هي دفع السيئة بالحسنة (إلا الذين صبروا) على كظم الغيظ واحتال المكروه وقيل إلا الذين صبروا في الدنيا على الأذى من ابني عبد الله (ع) (وما يليقها) اي وما يليق هذه الحصة المذكورة ولا يؤتاها (إلا ذو حظ عظيم) اي ذو نصيب وافر من الرأي والمثل وقيل (إلا ذو نصيب عظيم من الثواب والخير) وقيل الحظ العظيم الجنة عن قتادة وما يليقها إلا من وجبت له الجنة وروي عن

إني جدد الله «ع» وما يلقاها إلا كل ذي حظ عظيم

﴿النظم﴾

اتصل قوله ومن احسن قولاً عن دعا إلى الله الآية بما قبله من قوله وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه الآية فكانه قال الاتعجبون من اعراض الكفار عن استماع القرآن وتواصيهم فيما بينهم باللغو في قراءته ولا قائل احسن قولاً من محمد ﷺ يدعوكم إلى من تقرون انه خالفكم ثم انه قد عمل في دينه بما دعاكم اليه فانفتحت عنه التهمة من جميع الوجوه

قوله تعالى (٣٦) وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٣٧) وَمِنَ آيَاتِهِ أَهْبَلُ وَالنَّهَارُ وَاللَّيْلُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (٣٨) فَإِنْ أَكْتَبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ (٣٩) وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْكَ لَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْزَلَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤٠) إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْهَا آمَنَ بَلَقَى فِي النَّارِ خَبْرَ آمَنَ يَأْتِي آيَاتِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٤١) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالَّذِي كُرِّرْنَا لَهُمْ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ عَزِيزٌ (٤٢) لَا يَأْتِيهِ الْأَبْطَالُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (سبع آيات)

(اللمة)

الترغ النعش بما يدعو إلى الفساد يقال ترغ وفلان يترغ فلاناً كأنه ينفضه بما يدعو به إلى خلاف الصواب وألحد مال من الحلق ويقال لحدهد أيضاً بمعنى ويسمى القرآن ذكر لأنه ذكر فيه الدلائل والاحكام

﴿الاعراب﴾

وأما ينزعك هي ان التي للجزاء زيد عليها ما تأكيداً فأشبهه لذلك القسم فلذلك دخل الفعل نون التأكيد ان الذين كفروا بالذکر لم يذكر لأن خيرا والتقدير ان الذين كفروا بالذکر مبتدأ الخبر معذرين فمحذوف الخبر ويجوز ان يكون الخبر أو تلك ينادون من مكان بعيد

﴿المعنى﴾

ثم أمر نبيه ﷺ أن يستعذ بالله إذا صرفه الشيطان عن الاحتمال فقال (وإما ينزعك من الشيطان نزغ) ان ما يدعو نك ترغ من الشيطان بالوسوسة (فاستعذ بالله) أي فاطلب الاعتصام من شره بالله (انه هو السميع العليم) الآية مفسرة في آخر سورة الاعراف ثم ذكر سبحانه دلالات للترديد فقال (ومن آياته) أي حججه الدالة على وحدانيته وادلته على صفاته التي باين بها جميع خلقه (الليل) بذهاب الشمس عن بسيط الارض (والنهار) بطولها على وجهها وتقديرهما على وجه مستقر وتديبرهما على نظام مستمر (والشمس والقمر) وما اختصا به من النور وظهور فيها من التدبير في المسير والفرق في تلك التدبير (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) وان كان فيها منافع كثيرة لأنها ليسا بخالقين (واسجدوا لله الذي خلقهن) وأنشأهن وانما قال خلقهن لوجهين ﴿ احدهما ﴾ ان ضمير غير ما يقبل على لفظ التأنيث تقول هذا كباشك فسقها وان شئت قلت فسقهن ﴿ والاخر ﴾ ان الضمير يرجع إلى معنى

الآيات لأنه قال ومن آياته هذه الأشياء واسجدوا لله الذي خلقهن (إن كنتم إياه تعبدون) ان كنتم تصدقون
 يعادى كنتم لله كما تزعمون الله فاسجدوا لله دون غيره ثم قال (فإن استكبروا) عن توجية العبادة إلى الله وحده
 (فالذين عند ربك) وهم الملائكة (يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) أي لا يملون ولا يفكرون وهو
 مفسر في سورة الاحراف والمروى عن ابن عباس وقتادة وابن المسيب ان موضع السجود عند قوله وهم لا يسأمون
 ومن ابن مسعود والحسن انه عند قوله ان كنتم إياه تعبدون وهو اختيار عمرو بن العلاء وهو المروى عن أنس بن مالك
 (ومن آياته) أي ومن ادلتها الدالة على ربوبيته (انك ترى الأرض خاشعة) أي غبراء دارسة متوشمة من قتادة
 والسدي أي كان حالها حال الخاضع المتواضع وقيل ميتة يابسة لا نبات فيها قال الازهري إذا يبست الأرض ولم
 تبق قليل قد خشعت (فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) أي تحركت بالنبات ودربت أي انتفضت وارتفعت قبل ان تبت
 وقيل اهتزت بالنبات (ودرت) بكثرة درعها عن الكلبي (ان الذي أحياها) أي أنشأها الأرض بها أنزل من المطر
 (لمحي الموتى) في الآخرة مثل ذلك (انه على كل شيء قدير) ظاهر المعنى (ان الذين يصدون) أي ان الذين
 يمانون عن الإيمان بآياتنا (لا ينفقون علينا) بأشخاصهم وأقوالهم وأفعالهم وهذا وعيد عن قتادة وابن زيد والسدي
 وقد قيل ان معنى الإلحاد في آيات الله هو ما كانوا يفعلونه من المكابرة والصغير من معاجده وقيل هو تبديلهم ذلك
 ووضع في غير موضعه من ابن عباس وقال بعض المفسرين ان المراد بالآيات هنا دلالات التوحيد والإلحاد فيها
 الانحراف عنها وترك الاستدلال بها ثم قال سبحانه على وجه الإنكار عليهم والتعجب لنقصهم والتهميد لهم
 (أفمن يلقى في النار خير) وهم الملحون (أم من يأتي آمنا يوم القيامة) من عذاب الله وهم المؤمنون
 المطيعون وهذا استلزام تقرير معناه انها لا يستويان وقيل ان الذي يلقى في النار أي جوهل والذي يأتي آمنا يوم
 القيامة رسول الله ﷺ عن مقاتل وقيل هو عابر بين يسر من عكرمة والصحيح ان الآية على العموم والمراد
 بها المؤمن والكافر ثم قال سبحانه (اعلموا ما شئتم) لفظة لفظ الأمر ومعناه الوعيد والتوبيخ أي فإذا علمتم
 انها لا يستويان فليختر كل واحد منكم لنفسه ما شاء من الأمرين فإن العاقل لا يفتار الاقار في النار فلماذا لم
 يفتقر ذلك فلا بد ان يؤمن بالآيات فلا يلحد فيها (انه بما تعملون) أي بأعمالكم (بصير) عالم لا يخفى عليه
 شيء منها ثم اخبر سبحانه عنهم متهمتا لهم فقال (ان الذين كفروا بالذكر) الذي هو القرآن وجعده (لما جاءهم)
 أي حين جاءهم ثم اخذ سبحانه في وصف الذكر وترك خبر ان الذين كفروا بالذكر بما زود بكفرهم
 ونحو ذلك وقيل ان خبره (أولئك يتنادون من مكان بعيد) عن ابن عمرو بن الملا وقيل ان قوله (وانه لكتاب
 عزيز) في موضع الخبر والتقدير الكتاب الذي جاءهم عزيز وأما قوله وانه فاهاه يورد إلى القرآن الذي هو الذكر
 والمعنى ان الذكر لكتاب عزيز بأنه لا يقدر أحد من المباد على ان يأتي بمثله وقيل انه عزيز باعزاز الله عز وجل
 إياه إذ حفظه من التشويه والتبديل وقيل هو عزيز إذ جعله الله على اتم صفات الاحكام وقيل عزيز بأنه يجب ان
 يمز ويجل بالانتباه إلى ما فيه وترك الاعراض عنه وقيل عزيز أي كريم على الله عز وجل عن ابن عباس (لا يأتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه) قيل فيه أقوال **﴿ احدها ﴾** ان الباطل الشيطان ومعناه لا يقدر الشيطان
 أن ينقص منه حقاً أو يزيد فيه باطلا عن قتادة والسدي **﴿ وثانيها ﴾** انه لا يأتيه ما يبطله من بين يديه
 أي من الكتب التي قبله ولا من خلفه أي لا يأتي من بعده كتاب يبطله أي ينسخه عن ابن عباس والكلبي ومقاتل
﴿ وثالثها ﴾ معناه انه ليس في اخباره عما مضى باطل ولا في اخباره عما يكون في المستقبل باطل بل اخباره
 كلها موافقة لمخبراتها وهو المروى عن ابن جعفر **﴿ ع ﴾** والي عبدالله **﴿ ع ﴾** ورأبها **﴿ ع ﴾** لا يأتيه الباطل من أول
 تنزيله ولا من آخره عن الحسن **﴿ ع ﴾** وخامسها **﴿ ع ﴾** لا يأتيه الباطل من جهة من الجهات فلا تناقض في الفاظه
 ولا كذب في اخباره ولا يعارض ولا يزداد فيه ولا يتغير بل هو محفوظ حجة على المكلفين إلى يوم القيامة ويؤيده

قوله انا نحن زلنا الذكر وانا له حافظون (تنزيل من حكم) اي هو تنزيل من عالم بوجود الحكمة (حميد) مستحق للحمد على خلقه بالانعام عليهم والقرآن هو من اعظم نعمه فاستحق به الحمد والشكر

قوله تعالى (٤٣) مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ (٤٤) وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَبًا لَقَالُوا آلَؤُلَافُ صُلَّتْ آيَاتُهُ أَعْجَبِي وَعَرَبِي قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَسْكَانٍ يَعِيدُونَ (٤٥) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَأُخْلِيفَ فِيهِ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِّي بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ثلاث آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير حفص الأعجمي بهزتين وقرأ هشام عن ابن عامر بهززة واحدة وقرأ الباقون بهززة واحدة بمدودة ﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي الأعجمي الذي لا يفصح من العرب كان او من المعجم قالوا زياد الأعجم لآفة كانت في لسانه وكان مرئيا وقالوا صلاة النهار عجماء أي تخفى فيها القراءة ولا تبين ويجمع الاعجم على عجم انشدا ابو زيد يقول الخناو ابغض المعجم ناطقا إلى ربنا صوت الحمار اليجدع أي ابغض صوت المعجم صوت الحمار وتسمي العرب من لم يبين كلامه من أي صنف كان من الناس اعجم ومنه قول ابن الاخر

سلوم لو اصبحت وسط الاعجم بالروم او بالترك او بالديلم

فقال لو كنت وسط الاعجم ولم يقل وسط المعجم لأنه جعل كل من لم يبين كلامه أعجم فكانه قال وسط القليل الاعجم والمعجم خلاف العرب والمعجمي خلاف العربي منسوب إلى المعجم وإنما قوبل الاعجمي بالعربي في الآية وخلاف العربي المعجمي لأن الاعجمي في انه لا يبين مثل المعجمي عندهم فمن حيث اجتماعي انها لا يبينان قوبل به العربي في قوله أعجمي وعربي وينبغي ان يكون الاعجمي الباء فيه للنسب نسب إلى الاعجم الذي لا يفصح وهو في المعنى كالمعجمي وان كانا يختلفان في النسبة فيكون الاعجمي عربيا ويجوز ان يقال للرجل اعجمي ويراد به ما يراد بالعجم بغير ياء النسب كما يقال احمر واحمري ودار ودواري وقوله ولو نزلناه على بعض الاعجمين مما جهم على ارادة ياء النسب فيه مثل قولهم التميرون ولولا ذلك لم يجز جمعه بالواو والنون ألا ترى انك لا تقول في الاحمر إذا كان صفعة أحمر ونالما جاز الاعجمون لما ذكرنا فاما الاعجم فينبغي ان تكون تكسيرة اعجمي كما كان السامعة تكسيرة مسمي وقد استعمل هذا الوصف استعمال الاسماء فمن ذلك قوله خرق يمانية لاعجم طعطم فينبغي ان يكون من باب الأجازع والأياطع وأما قوله تعالى اعجمي وعربي فالمعنى المنزل اعجمي والمنزل عليه عربي في قوله اعجمي وعربي يرتفع كل منهما على انه خبر مبتدأ محذوف وهذه الآية في المعنى كقوله ولو نزلناه على بعض الاعجمين فقرأه عليهم ما كانوا به موثقين

﴿ المعنى ﴾

ثم مزي سبحانه نبيه ﷺ على تكذيبهم فقال (ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك) أي ما يقول هؤلاء الكفار لك إلا ما قد قيل للأنبياء قبلك من التكذيب والجحد لتبرئهم من فتادة والسدي

والجاني وقيل معناه ما يقول الله لك إلا ما قد قاله الرسل من قبلك وهو الأمر بالعدل إلى الحق في عبادة الله ولزوم طاعته فهذا القرآن موافق لما قبله من الكتب وقيل معناه ما حكاه تعالى بعده من (ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم) فيكون على جهة الوعد والوعيد اي انه لذو مغفرة لمن آمن بك وذو عقاب أليم لمن كذب بك (ولو جعلناه قرآنا أعجميا) اي لو جعلناه هذا الكتاب الذي تقرأه على الناس بغير لغة العرب (لقالوا لولا فصلت آياته) اي هلا بينت بلسان العرب حتى نفهمه (أعجمي وعربي) اي كتاب أعجمي ونبي عربي وهذا استفهام على وجه الإنكار والمعنى انهم كانوا يقولون المنزل عليه عربي والمنزل أعجمي وكان ذلك أشد لتكذيبهم فينب الله سبحانه انه أنزل الكتاب بلنتهم وأرسل الرسول من عشيرهم ليكون أبلغ في الحججة واقطع المعذرة (قل) يا محمد لهم (هو) اي القرآن (للذين آمنوا هدى) من الضلالة (وشفاء) من الأوجاع وقيل وشفاء للقلوب من كل شك وريب وشبهة وسعى اليقين شفاء كما سعى الشك مرضا في قوله في قلوبهم مرض (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) اي قفل وصمم عن سماعه من حيث ينقل عليهم استماعه فلا يسمعون به فكأنهم صمم عنه (وهو عليهم عى) عيت قلوبهم عنه عن السدي يعني انهم لما خلوا عنه وحاروا عن تنديده فكأنه عى لهم (أولئك ينادون من مكان بعيد) اي انهم لا يسمعون ولا يفهمون كما ان من دعي من مكان بعيد لم يسمع ولم يفهم وإنما قال ذلك لبعد افهامهم وشدة اعراضهم عنه وقيل لبعده عن قلوبهم عن مجاهد وقيل ينادى الرجل منهم في الآخرة باسمه عن الضحاك (ولقد آتينا موسى الكتاب) اي التوراة (فاختلف فيه) لانه آمن به قوم وكذب به آخرون وهذه تسلية للنبي ^{صلى الله عليه وسلم} ايضا عن جحود قومه له وانكارهم لنبوته (ولولا كلمة سبقت من ربك) في تأخير العذاب عن قومك وانسه لا ينهزم وأنت فيهم (لتضيي بينهم) اي لفرغ من عذابهم واستصالحهم وقيل معناه لولا حكم سبق من ربك بتأخيرهم العذاب إلى وقت انقضاء آجالهم لفضي بينهم قبل انقضاء آجالهم فيظهر المحقق من المبال (وانهم اني شك منبه مرئب) اي وان قومك اني شك ما ذكرناه موقع لهم الريبة وهو افظع الشك

قوله تعالى (٤٦) مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ الْعَلِيمِ (٤٧) إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْشَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أَثْقَى وَلَا تَنْفَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا أَرْأَوْا أَذْنًا مِمَّا مِنْ شَيْءٍ يَشْهَدُ (٤٨) وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَلُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ (٤٩) لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ أَلْسُنُ فَأَيْسُ فَنُطِمْ (٥٠) وَلَتَنْ أَذْقَنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرِّهِ مَسَّهُ لَيَقُولُنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحَسَنَى فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُنَذِرُنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ خمس آيات

(- القراءة -)

قرأ أهل المدينة والثمام وحفص من ثمرات على الجمع والباقيون من ثمة على التوحيد

﴿الحجة﴾

قال ابو علي من ثمة إذا افرد يدل على الكثرة واستغنى به عن الجمع ويقوي الافراد قوله وما تحمل من أنثى وحجة من جمع ان الجمع صحيح وان المعنى على ذلك

﴿اللغة﴾

الالكلام جمع كم وك جمع كة عن ابن خالويه وقيل هي جمع كمة عن ابي صيدة وهي الكفري ولكم الرجل في ثوبه إذا تلفف به والابن ان الاعلام

﴿المعنى﴾

ثم احتج سبحانه عليهم بأن قال (من عمل صالحا فلنفسه) اي من عمل طاعة فلنفسه لأن ثواب ذلك واصل اليه ومنفعته تكون له دون غيره (ومن أساء فعليا) اي من عمل ممصية فلي نفسه وبال ذلك وعقابه يلحقه دون غيره (وما ربك بظلام للعبيد) وهذا على وجه المبالغة في نفي الظلم عن نفسه للعبيد وإنما قال ذلك مع انه لا يظلم مثقال ذرة لأمرين ﴿أحدهما﴾ ان من فعل الظلم وإن قل وهو عالم ببقية وبأنه غني عنه لكان ظلاما ﴿والآخر﴾ انه على طريق الجواب لمن زعم انه يظلم العباد فيأخذ احدا بذنب غيره وبصبيه بطاعة غيره ثم بين سبحانه انه العالم بوقت القيامة فقال (اليه يرد علم الساعة) التي يقع فيها الجزاء المطيع والمعاصي وهو يوم القيامة (وما تخرج من ثمرات من أكلامها) اي وما تخرج ثمرة من اوحيها وغلفها (وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعله) اي ولا تحمل انثى من حمل ذكرها كان او انثى ولا تضع انثى إلا في الوقت الذي علم سبحانه انها تحمل فيه وتضع فيه فيعمل سبحانه قدر الثمار وكيفية اجزائها وطولها وروائحها ويعلم ما في بطون الحيالى وكيفية انتقالها حالا بعد حال حتى يصير بشرا سونا (ويوم يناديه) اي ينادي الله المشركين (أين شركائي) اي في قولكم وزعمكم كما قال اين شركائي الذين كنتم تزعجون قالوا أذنناكم ما منا من شهيد) اي يقولون اعلمناك ما منا شاهد بأن لك شريكا يتبرون يومئذ من ان يكون مع الله شريك (وحمل عنهم ما كانوا يبدعون من قبل) اي بطل عنهم وذهب ما كانوا أملوه من اصنامهم (وظنوا) اي ايقنوا (ما لهم من محيص) اي من مهرب وملجأ دخل الظن على ما التي لانفي كما تدخل على لام الابتداء وكلامها له صدر الكلام والمعنى انهم علموا ان لا غلط لهم من عذاب الله وقد يعبر بالظن عن اليقين فيا طريقه الخبر دون البيان ثم بين سبحانه طريقهم في الدنيا فقال (لا يسأم الإنسان من دعاء الخير) قال الكلبي الإنسان هاهنا يراد به الكافر اي لا يمل الكافر من دعائه الخير ولا يزال يسأل ربه الخير السني هو المال والغنى والصحة والولد (وان مسه الشر) اي البلاء والشدة والفقر (فيؤوس) اي فهو يؤوس شديد اليأس من الخير (قنوط) من الرحمة وقيل يؤوس من إرجاء الدعاء قنوط سبي الظن بربه (ولئن أذقناه رحمة منا) اي خيرا وعافية وغنى (من بعد ضراء مسته) يقولون هذا لي) اي بعد هذا بعلمي وأناستحقق به عن مجاهد قال وكل هذا من اخلاق الكافر وقيل معناه هذا لي دائما ابدا (وما تظن الساعة قائمة) اي كانت على مايقوله المسلمون (ولئن رجعت إلى ربي ان لي عنده الحسن) اي لست على يقين من البعث فإن كان الأمر على ذلك ورددت إلى ربي إن لي عنده الحالة الحسنى والمثلة الحسنى وهي الجنة سيحيطني في الآخرة مثل ما اعطاني في الدنيا ثم هدد سبحانه من هذه صفته ان قال (فانبئني الذين كفروا بما عملوا) اي لتفتنهم يوم القيامة على

مساوي أعمالهم عن ابن عباس (ولقد يقنعهم من عذاب غلظ) اسمه شديد مترام
 قوله تعالى (٥١) وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَى بِنِعْمَتِنَا وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ
 عَرِيضٍ (٥٢) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ تُمْ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلِّ مِنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ
 بَعِيدٍ (٥٣) سَتَرِيهِمْ أَيَّانِي فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ
 أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٥٤) أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِئَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ
 أربع آيات

﴿ المعنى ﴾

ثم اخبر سبحانه عن جبل الإنسان الذي تقدم وصفه بمواقف نعم الله سبحانه فقال (وإذا أنعمنا على
 الإنسان اعرض) عن الشكر (ونأى بجهانه) أي بمد بجهانه تكبرا وتجبرا عن الاعتراف بنعم الله تعالى (ومن قرأ
 ناه فإنه مغلوب من نأى كما في قول الشاعر :

اقول وقد نأيت بها غربة النوى نوى ختي مور لا تشط ديارك

(وإذا مسه الشر) أي الضراء الفقر أو المرض (فذو دعاء عريض) أي فهو ذو دعاء كثير عند ذلك
 عن السدي وإنما قال فذو دعاء عريض ولم يقل طويل لأنه ابلغ فإن العرض يدل على الطول والطول
 لا يدل على العرض إذ قد يصح طويل ولا عرض له ولا يصح عريض ولا طول له فإن العرض الانبساط
 في خلاف جهة الطول والطول الامتداد في أي جهة كان وفي الآية دلالة على بطلان مذهب أهل الجبر
 القائلين بأنه ليس لله على الكافر نعمة فإن الله سبحانه أخبر بأنه ينعم على الكافر وأنه يعرض عن موجبها من
 الشكر والمراد بالآية أن الكافر يسأل ربه بالتضرع والدعاء أن يكشف ما به من الشر والبلاء ويعرض عن
 الدعاء في الرخاء (قل) يا محمد (أرايتم إن كان القرآن (من عند الله) وقيل إن كان هذا الانعام من عند
 الله (ثم كفرتم به) وجحدوه (من أضل ممن هو في شقاق بعيد) أي في خلاف للحق ببسده عنه وهو أنتم
 والشقاق والمشاقة الميل إلى شق المداوة أي فلاحد أضل منكم (سترهم) أي آتانا في الآفاق وفي أنفسهم) اختلف
 في معناه على أقوال ﴿ أحدها ﴾ أن المعنى سترهم حجبتنا ودلائنا على التوحيد في آفاق العالم واقطار الساء
 والارض من الشمس والقمر والنجوم والنبات والاشجار والبحار والجبال وفي انفسهم وما فيها من لطائف
 الصنعة وبدائع الحكمة (حتى يبين لهم) أي يظهر لهم (أنه الحق) أي أن الله الحق من عطاء وابن زيد
 ﴿ وثانيها ﴾ أن معناه سترهم آياتنا ودلائنا على صدق محمد ﷺ وصحة نبوته في الآفاق أي بما ينفع
 من القرى عليه وعلى المسلمين في اقطار الأرض وفي انفسهم يعني فتح مكة عن السدي والحسن ومجاهد
 وقالوا هو ظهور محمد ﷺ على الآفاق وعلى مكة حتى يعرفوا أن ما أتى به من القرآن حق ومن عند الله
 لأنهم بذلك يعرفون أنه مؤيد من قبل الله تعالى بعد أن كان واجدا لا ناصر له ﴿ وثالثها ﴾ أن المراد
 بقوله في الآفاق وقائع الله في الأمد وفي انفسهم وقعة يوم بدر عن قتادة ﴿ ورابعها ﴾ أن معناه تزييم
 آياتنا في الآفاق بصدق ما كانت يخبرهم به النبي ﷺ من الحوادث فيها وفي انفسهم يعني ما كان بمكة
 من اشتقاق القمر حتى يملوا أن خبره حق من قبل الله سبحانه ﴿ وخامسها ﴾ أن المراد سترهم آثار من

مضى من قبلهم ممن كذب الرسل من الأمم وأثار خلق الله في كل البلاد وفي أنفسهم من انهم كانوا اطلقا ثم علقا ثم مضوا ثم عظاما ثم كسيت لحا ثم نقلوا الى التمييز والعقل وذلك كله دليل على ان الذي فعله واحد ليس كئله شيء عن الزجاج (اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد) موضع قوله بربك رفع والمعنى اولم يكف ربك وانه على كل شيء شهيد في موضع رفع ايضا على البدل وان حملته على اللفظ فهو في موضع جر والمفعول محذوف وتقديره اولم يكف شهادة ربك على كل شيء ومعنى الكفاية هنا انه سبحانه بين للناس ما فيه كفاية من الدلالة على توحيدهِ وتصحيح نبوة رسله قال مقاتل معناه اولم يكف ربك شاهدا ان القرآن من عند الله وقيل معناه اولم يكف ربك لانه على كل شيء شهيد اى علم بالاشياء شاهد لجميعها لا يغيب عنه شيء (ألا انهم في مربة من لقاء ربهم) الا كلمة تنبيه وتأكيد ان الكفار في شك من لقاء ربهم وعقابه اى في شك من مجازاة ربهم وفي هذا تسفيه لهم في اضافة العبث الى الله (ألا انه بكل شيء عبط) اى احاط علمه بكل شيء فلا يخفى عليه شيء

سورة حم عسق

وتسمى سورة الشورى ايضا وهي مكبة عن الحسن إلا قوله والذين استجابوا للذين وإذا اصابهم إلى قوله لا يجب الظالمين وعن ابن عباس وقادة إلا اربع آيات منها نزلن في المدينة قل لا اسئلكم عليه اجرا إلا المودة في القربى قال ابن عباس ولما نزلت هذه الآية قال رجل والله ما انزل الله هذه الآية فأنزل الله ام يقولون افترى على الله كذبا ثم ان الرجل تاب وندم فنزل وهو الذي يقبل الثوبة عن عباده إلى قوله لهم عذاب شديد

﴿ عدد آياتها ﴾

ثلاث وخمسون آية كوفي وخمسون في الباقي

﴿ اختلافها ﴾

ثلاث آيات حم عسق كالا علام للثلاث كوفي

﴿ فضلها ﴾

ابن بن كعب عن النبي ﷺ من قرأ سورة حم عسق كان ممن يصلي عليه الملائكة ويستغفرون له ويسترحون وروى سيف بن عميرة عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ حم عسق بثثة الله يوم القيامة ووجهه كالتمر ليلة البدر حتى يقف بين يدي الله عز وجل فيقول عبدي ادمت قراءة حم عسق ولم تدر ما ثوابها أما لو دريت ما هي وما ثوابها لما مللت من قراءتها ولكن سأجزئك جزاءك أدخلوه الجنة وله فيها قصر من ياقوتة حمراء ابوابها وشرورها ودرجها منها يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها وله فيها حور اوان من الحور العين والفسيارية ولف غلام من الولدان المخلدن الذين وصفهم الله

﴿ تفسيرها ﴾

نظم الله سورة حم السجدة بذكر القرآن وافتتح هذه السورة بذكره ايضا فقال
بسم الله الرحمن الرحيم (١) حم (٢) عسق (٣) كذلك يوحي إليك وإلى الذين من

قَبْلَكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٤) لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ (٥)
تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي
الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ أَتَى اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ ابن كثير كذلك يوحى اليك بفتح الحاء والباقون يوحى بكسر الحاء وفي الشواذ رواية الأشعث
من ابن مسعود حم صق بغير عين

❦ الخبذة ❦

قال ابو علي من قرأ يوحى فبنى الفعل للمفعول به احتمل امرين ❦ احدهما ❦ ان المعنى يوحى اليك
السورة كما وحي إلى الذين من قبلك زعدوا ان هذه السورة قد وحي إلى الانبياء قبل ❦ والآخو ❦
ان يكون الجار والمجرور بقومان مقام الفاعل ويجوز ان يكون قوله تعالى العزيز الحكيم ثبينا للفاعل كقوله
يسبح له فيها ثم قال رجال كأنه قبل من يسبح فقال رجال ومن قرأ يوحى اليك على بناء الفعل للفاعل فإن
اسم الله يرتفع بغيره وأما اختلاف القراءة في يتفطرن ويتفطرن والوجه في ذلك قد مر ذكره في سورة صريم
وقال ابن جني قراءة ابن مسعود حم صق مما يؤكده ان الغرض في هذه القواعد انما هو لكونها فواصل بين
الصور ولو كان في اسماء الله سبحانه لما حاز تحريف شيء منها بل كانت مؤداة بأعوانها وقد كان ابن عباس
قد قرأها بلا عين ايضا وكان يقول الذين كل فرقة تكون والآفاق كل جماعة تكون

❦ المعنى ❦

(حم) قد مضى تفسيره (عسق) قيل انما فضلت هذه السورة من بين سائر المواقيم بسوق لأن
جميعها استفتح بذكر الكتاب على التصريح به إلا هذه فقد ركع عسق ليكون دلالة على الكتاب دلالة التهنين
وان لم يدل عليه دلالة التصريح وهو معنى قول قتادة فإنه قال هو اسم من اسماء القرآن وقيل لأن هذه
السورة انفردت بأن معانيها اوحيت إلى سائر الانبياء فلذلك خصت بهذه التسمية وقال عطا هي حروف
مقطعة من حوادث آية فاطمة من حرب والميم من تعويل ملك والعين من عدو مقهور والسين من الاستئصال
بسنين كسني يوسف والآفاق من قدرة الله في ملوك الأرض وسائر الأقوال في ذلك مسدودة في أول
البقرة (كذلك يوحى اليك وإلى الذين من قبلك) أسبغ كالوحي الذي تقدم يوحى اليك اخبار الغيب
وما يكون قبل ان يكون وإلى الذين من قبلك من الانبياء عن عطاء عن ابن عباس قال وما من نبي انزل
الله عليه الكتاب إلا أنزل عليه معاني هذه السورة بلغاتهم وقيل معناه كهذا الوحي الذي يأتي في هذه
السورة يوحى اليك لأن ما لم يكن حاضرا تراه صلح فيه هذا القرب وقته وذلك لبعده في نفسه ومعنى
التشبيه في كذلك ان بعضه كععض في انه حكمة وصواب بما تضمنته من الجميع وللمواظف والغواثد (الله)
الذي تحق له العبادة (العزيز) القادر الذي لا يغالب (الحكيم) المحكم لا فضاله (له ما في السموات وما في
الأرض وهو الي) المشلي على كل قادر (العظيم) شأنه (تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) اي
تكاد كل واحدة من السماوات تنشق من فوق التي تليها من قول المشركين اتخذ الله ولدا استطاما

لذلك عن ابن عباس والحسن وقيل معناه تكاد السماوات بشققتن فرقا من عظمة الله وجلاله من فوقهن
تقديره من فوقهن أي من عظمة من فوقهن عن الضحك وقواده والزجاج وقبيل من فوقهن أي من فوق
الأرضين وهذا على طريق التمثيل والمعنى لو كانت السماوات تنفطر لشيء لانفطرت لهذا (واللائكة
يسبحون بحمدهم) أي يزهونه عما لا يجوز عليه صفاته ويعظمونه عما لا يليق به في ذاته وإلهائه وروى عن
إبي عبد الله (ج) واللائكة ومن حول العرش يسبحون بحمد ربهم لا يفترون (ويستغفرون لن في الأرض)
من المؤمنين (ألا إن الله هو الغفور الرحيم) والمعنى ظاهر

قوله تعالى (٦) وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ
(٧) وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا تَنْذِيرًا أَمْ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتَنْذِيرَ يَوْمِ الْجَمْعِ
لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ (٨) وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ
يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نصير (٩) أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ
فَاللَّهُ هُوَ أَوْلَىٰ وَهُوَ يَجِيءُ الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٠) وَمَا أَخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ
فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ خمس آيات

﴿ المعنى ﴾

ثم أخبر سبحانه عن إهماله الكفار بعد تقديم الإنذار قال (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أي آله
عبدوها من دون الله يعني كفار مكة (الله حفيظ عليهم) أي حافظ عليهم أعمالهم لا يرب شيء منها عنه
ليجازيهم على ذلك كله (وما أنت) يا محمد (عليهم بوكيل) أي وما أنت بسلط عليهم لتدخلهم في الإيمان
قهرًا وقيل معناه أنك لم توكل بحفظ أعمالهم وإنما بشت نذيرا لهم داعيا إلى الله سبيلا للهدى أي فلا
يضيق صدورك بشكذبيهم أياك وفيه تسلية للنبي ﷺ (وكذلك أوحينا إليك قرآنًا عربيا) أي
ومثل ما أوحينا إلى من تقدمك من الأنبياء بالكتب التي أنزلناها عليهم بلغة قومهم أوحينا إليك قرآنًا بلغة
العرب ليفقهوا ما فيه (تندذر أم القرى ومن حولها) أي تندذر أهل أم القرى وهي مكة ومن حولها من
سائر الناس وقرى الأرض كلها (وتندذر يوم الجمع) أي وتندذروا يوم الجمع وهو يوم القيامة يجمع الله فيه
الاولين والآخرين وأهل السماوات والأرضين فيوم الجمع مفعول ثان تندذروا وليس يظرف (لا ريب فيه)
أي لا شك في كونه ثم قسم سبحانه أهل يوم الجمع فقال (فریق فی الجنة و فریق فی السعیر) أي فریق
منهم في الجنة بطاعتهم وفریق منهم في النار بمعصيتهم (ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة) أي ولو شاء الله أن
يجعلهم على دين واحد وهو الإسلام بأن يلجئهم إليه لفعله ولكنه لم يفعله لأنه يؤدى إلى إبطال التكليف
والتكليف إنما ثبت مع الاختيار عن الجائي وقيل إن معناه ولو شاء الله لسوى بين الناس في المنزلة بأن
يخلفهم في الجنة ولكنه اختار لهم أعلى الدرجتين وهو استحقاق الثواب (ولكن يدخل من يشاء في رحمته)
وهم المؤمنون (والظالمون ما لهم من ولي) أي يوالهم (ولا نصير) يمنع عنهم عذاب الله (أم اتخذوا من دونه
أولياء) أي بل اتخذ الكافرون من دون الله أولياء من الأصنام والأوثان يوالونهم (فإنه هو الولي) معناه
إن المستحق للولاية في الحقيقة هو الله تعالى دون غيره لأنه المالك للنعيم والعصر (وهو يجيئ الموتى) أي يمشيهم

الجزء (و هو على كل شيء قدير) من الإحياء والإماتة وغير ذلك (وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله) معناه ان الذي تختلفون فيه من أمور دينكم ودنياكم وتتنازعون فيه فحكمه إلى الله فإنه الفاصل بين الحق والمبطل فيه فحكمه للمحق بالثواب والمدح والمبطل بالعقاب والنم وقيل معناه فيان الصواب إلى الله بنصب الأدلة وقيل فحكمه إلى الله يوم القيامة فيجازي كل احد بما يستحقه (ذلكم الله) الذي يحكم بين المختلفين (ربي) اي هوربي (عليه توكلت) في معاني (واليه أنيب) اي إليه ارجع في جميع أموري

قوله تعالى (١١) فاطر السموات والارض جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الأنعام أزواجا يذكروكم فيه ليس كثيفه شيء وهو السميع البصير (١٢) له مقاييد السموات والارض يسط الرزق أن يشاء ويقدر إنه بكل شيء عليم (١٣) شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعونهم إليه الله يفتي إليه من يشاء ويهدي إليه من يئب (١٤) وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم البين بينهم وكولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لتضي بينهم وإن الذين أوردنا الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب (١٥) فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وإليه المصير خمس آيات

❦ الآية ❦

الذراظهار الخلق بإيجاده يقال ذرا الله الخلق يذكروهم ومنه ملج ذرا في لظهور بياضه ويقال أنى الله ذراك وذروك اي ذريتكم عن الأزهرى وشرع الله الدين اي بين واظهر ومنه المشرعة والشرعة لأنها في مكان معلوم ظاهرا من الانهار فالشرعية والشرعة الظاهر المستقيم من المذاهب التي شرعها الله

❦ الإعراب ❦

ان أقيموا الدين فيجوز ان يكون موضعه رضاه ونصبا وجرا فالرفع على معنى هو أن أقيموا الدين والنصب على معنى شرع لكم أن أقيموا الدين والمجر على البدل من الباء في به وجاز أيضا ان يكون أن أقيموا الدين تفسيرا لما وصى به نوحا وقوله والذي أوحينا إليك وقوله وما وصينا به إبراهيم فيكون المعنى شرع لكم ولهم قبلكم إقامة الدين وترك القرعة فيه

-(المعنى)-

ثم وصف سبحانه نفسه بما يوجب ان لا يسد غيره فقال (فاطر السموات والارض) اي خالقها ومبدعها ابتداء (جعل لكم من أنفسكم أزواجا) اي اشكالا مع كل ذكر أنثى يسكن اليها وبألفراد ومن الأنعام أزواجا اي ذكورا وإناثا تكمل منافعكم بها كما قال ثمانية أزواج من الصان اثنين إلى آخره

(يذروكم فيه) أي يخلطكم في هذا الوجه الذي ذكر من جفل الأزواج قالها في فيه يعود إلى الجمل المراد بقوله جمل لكم وقيل معناه يذروكم في التزاوج لشكوتوا به لدلالة الكلام عليه وهو ذكر الأزواج ومثله قول ذي الرمة

ومية أحسن الثقلين جيداً وسالفة وأحسنه قذالاً

أي وأحسن من ذكر يعني الثقلين وقال الزجاج والفراء معناه يذروكم به أي يكثر بكم بأن جمل من أنتم أزواجاً ومن الأنعام أزواجاً وأنشد الأزهري في ذلك

وارغب فيها عن لقيط وأهله ولكنني عن سننيس لست أرغب

أي أرغب بها عن لقيط (ليس كئله شيء) أي ليس مثله شيء والكاف زائدة مؤكدة لمعنى التخي

قال أوس بن حجر

وقتل كفل جذوع النخيل وبشاهم ميسل منهمر

وقال آخر

سعد بن زيد إذا أبصرت فضلهم ما إن كمثلهم في الناس من أحد

وقيل معناه أنه لو قدر الله تعالى مثل لم يكن لذلك المثل مثل لما تقرر في القول أن الله تعالى متفرد بصفات لا يشاركه فيها غيره فلو كان له مثل لتفرد بصفات لا يشاركه فيها غيره فكان هو الله وقد دل الدليل على أنه ليس مع الله إلا أنه آخر وقيل فيه حذف مضاف ومثل بمعنى الصفة تقديره ليس كصاحب صفته شيء وصاحب صفته هو أي ليس كشيء والوجه هو الأول (وهو السميع البصير) لما نفى أن يكون له نظير وشبهه على وجهين الوجه الأول أنه مع ذلك سميع بصير فلو كان المدح في أنه لا مثل له مع كونه سمياً بصيراً لجميع السموات والمبشرات (له مقاليد السموات والأرض) أي مقاليد أرزاق السموات والأرض وأنسابها فمطر السماء بأمره وتبنت الأرض بإذنه عن مجاهد وقيل معناه خزائن السموات والأرض عن السدي (يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) أي يوسع الرزق لمن يشاء ويضيّق على من يشاء على ما يعلمه من المصالح للعباد (أنه بكل شيء عليم) فيعمل ذلك بحسب المصالح ثم خاطب سبحانه خلقه فقال (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً) أي بين لكم ونهج وأوضح من الدين والتوحيد والبراءة من الشرك ما وصى به نوحاً (والذي أوحينا إليك) أي وهو الذي أوحينا إليك يا محمد وهو (ما وصىنا به إبراهيم وموسى وعيسى) ثم بين ذلك بقوله (أن أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه) وإقامة الدين التمسك به والعمل بوجبه والدوام عليه والدعاء إليه ولا تفرقوا أي ولا تختلفوا فيه واختلفوا فيه وانفكروا كونوا عباد الله أخواناً (كبر على المشركين ما تدعهم إليه) من توحيد الله والإخلاص له ورفض الأوثان وترك دين الآباء لأنهم قالوا اجعل الآلهة لهم واحداً ومعناه نقل عليهم وعظم اختبارنا لك بما تدعوم إليه وتخصيصك بالوحي والنبوة دونهم (الله ينجي إليه من يشاء) أي ليس اليهم الاختيار لأن الله يصطفي لرسالته من يشاء على حسب ما يعلم من قيامه بأعباء الرسالة وتحملها فاجتباك الله لما كما اجتبي من قبلك من الأنبياء وقيل معناه الله يصطفي من عباده لدينه من يشاء (ويهدي إليه من ينيب) أي ويرشد إلى دينه من يقبل إلى غلاته وهذا كقوله والذين اعتدوا زادهم هدى وقيل هدى إلى جنته وثوابه من يرجع إليه بالنية والإخلاص ثم قال (وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم) معناه وإن هؤلاء الكفار لم يختلفوا عليكم إلا بعد أن أتاهم طريق العلم بصحة نبوتك

فدلوا عن النظر فيه (بنينا بينهم) أي فعلوا ذلك للظلم والحسد والعداوة والحرص على طلب الدنيا وقيل
 معناه وما تفرقوا عنه أي عن محمد ﷺ إلا بعد أن علموا أنه حق ولكنهم تفرقوا عنه حسدا له وخوفا
 أن تذهب رئاستهم (ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسي لقضي بينهم) معناه ولولا وعد الله تعالى
 وإخبارهم بتبقيتهم إلى وقت معلوم وتأخر العذاب عنهم في الحال لفصل بينهم الحكم وأزل عليهم العذاب الذي
 استحقوه عاجلا وقيل معناه ولولا وعد الله تأخير عذابهم إلى يوم القيامة وهو الأجل المسمى لقضي بينهم
 بأهلك المبطول وإثابة المحق (وإن الذين أوردوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب) معناه وإن
 اليهود والنصارى الذين أوردوا الكتاب من بعد قوم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومن بعد إخبارهم لفي
 شك من القرآن أو من محمد ﷺ مؤثرا إلى الريبة عن السدي بين بذلك أن أحبارهم لتكروا الحق عن
 معرفته وإن عوامهم كانوا شاكن فيه يدل عليه قوله الذين أنبيأهم الكتاب يعرفونه وقيل معناه وإن الذين
 أوردوا الكتاب أي القرآن وهم العرب من بعدهم أي من بعد اليهود والنصارى لفي شك منه بليغ ولواستقصوا
 في النظر أدى بهم إلى اليقين والرشد (فلذلك فادع) أي فإلى ذلك فادع عن الفراء والزجاج يقال دعوت
 فلان وإلى فلان وذلك إشارة إلى ما وصى به الأنبياء من التوحيد ومعناه فإلى الدين الذي شرعه الله تعالى
 ووصى به أنبياءه فادع الخلق يا محمد وقيل إن اللام لتتمل أي فلاجل الشك الذي هم عليه فادعهم إلى الحق
 حتى تزيل شكهم (واستقم كما أمرت) أي فأتيت على أمر الله وتمسك به وأعمل بوجهه وقيل واستقم
 على تبليغ الرسالة (ولا تتبع أهواءهم) يعني أهواء المشركين في ترك التبليغ (وقال أمست جائز ل الله من كتاب)
 أي أمست بكتب الله التي أنزلها على الأنبياء قبلي كلها (وأمرت لأعدل بينكم) أي كي أعدل بينكم أي
 أسوي بينكم في الدين والدعاء إلى الحق ولا أحابي أحدا وقيل معناه أمرت بالعدل بينكم في جميع الأشياء
 وفي الحديث ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فالمنجيات العدل في الرضاء والفضب والقصد في الغنى والفقر
 وخشية الله في السر والعلانية والمهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه (الله ربنا وربكم) أي
 وقل لهم أيضا الله مدبرنا ومدبركم ومصرفنا ومصرفكم والمنعم علينا وعليكم وإنما قل ذلك لأن المشركين
 قد اختلفوا بأن الله هو الخالق (إنا أعمالنا ولكم أعمالكم) أي لا يضربنا إصراركم على الكفر فإن جزاء إعمالنا
 إنا وجزاء أعمالكم لكم لا يؤخذ أحدا بذنب غيره (لا حجة بيننا وبينكم) أي لا خصومة بيننا وبينكم
 عن مجاهد وابن زيد والمنى أن الحق قد ظهر فسطط الجدل والخصومة وكني بالحجة عن الخصومة لا محتاج
 أحد الخصمين على الآخر وهذا قبل أن يؤمر بالقتال وإذا لم يؤمر بالقتال وأمر بالدعوة لم تكن بينه وبين
 من لا يجب خصومة وقيل معناه لا حجة بيننا وبينكم لظهور أمركم في البغي علينا والعداوة لنا والمائدة
 لا على طريق الشبهة وليس ذلك تحريما لإقامة الحجة لأنه لا يلزم قبول الدعوة إلا بالحجة التي يظهر بها الحق
 من المطلق فإذا صار الإنسان إلى البغي والعداوة سقط الحجاج بينه وبين أهل الحق (الله يجمع بيننا) يوم
 القيامة لفصل القضاء (وإليه المصير) يحكم بيننا بالحق وفي هذا غاية التهديد

قوله تعالى (١٦) وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُمْ جَحِشُهُمْ دَاخِصَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ
 وَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ (١٧) اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ لَا يُدْرِيكَ

لَمَلِ السَّاعَةُ قَرِيبٌ (١٨) يَسْتَجْبِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَإِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ (١٩) اللَّهُ لَطِيفُ بَيِّنَاتِهِ يَرِئُكَ مِنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ (٢٠) مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ (خمس آيات)

المعنى

لما تقدم ظهور الحجة وانقطاع الحاجة عنه بذكر من يحتاج بالباطل فقال سبحانه (والذين يحتاجون في الله) اي يحتاجون الذي يحتاج اليه المسلمون في دين الله وتوحيده وهم اليهود والنصارى قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم ونحن خير منكم واولى بالحق عن مجاهد وقادة وإنا قصدوا بما قالوا ليدفعوا ما أتى به محمد ﷺ (من بعد ما استجيب له) اي من بعد ما دخل الناس في الإسلام واجابوه الى ما دعاهم اليه (حجتهم) داحضة عند ربهم (اي خصوصتهم باطلة حيث زعموا أن دينهم افضل من الإسلام ولأن ما ذكروه لا يمتنع من صحة نوبة نبينا بأن ينسخ الله كتابهم وشريعة نبيهم وقبل مناه والذين يجادلون في الله بنصرته منهم من بعد ما استجيب للنبي ﷺ دعاؤه في كفاريد حتى قتلهم الله بأيدي المؤمنين واستجيب دعاؤه على أهل مكة وعلى مضر حتى قحطوا ودعاؤه المستضعفين حتى خلاصهم الله من ايدي قريش وغير ذلك ما يطول تعداده عن الجبائي وقيل من بعد ما استجيب لمحمد ﷺ دعاؤه في اظهار المعجزات واقامتها وقيل من بعد ما استجيب له بأن أقروا به قبل مبثته فلما بث جحدوه كما قال وكانوا من قبل يستفنون على الذين كفروا وانما سمي سبحانه شهنهم حجة على اعتقادهم ولشبهها بالحجة اجرى عليها اسمها من غير اطلاق الصفة بها (عليهم غضب) اي غضب الله عليهم لأجل كفرهم (ولهم عذاب شديد) دائمه يوم القيامة (الله الذي انزل الكتاب) اي القرآن (بالحق) اي بالصدق فيما أخبر بهن ماض ومستقبل وقيل بالحق اي بالأمر والنهي والفرائض والاحكام وكله حق من الله (والميزان) اي وانزل الله العدل والميزان حيازة عن العدل كنى به عنه ابن عباس وقادة ومجاهد ومقاتل وانما سمي العدل ميزانا لأن الميزان آلة الانصاف والتسوية بين الخلق وقيل اراد به الميزان المعروف وأنزله الله من السماء وعرفهم كيف يعملون به بالحق وكيف يزنون به عن الجبائي وقيل الميزان محمد ﷺ يقضي بينهم بالكتاب عن علقمة ويكون على التوسم والتشبيه ولما ذكر العدل اتبعه بذكر الساعة فقال (وما يدريك لعل الساعة قريب) اي وما يدريك يا محمد ولا غيرك لعل مجيئ الساعة قريب وإنا اخفى الله الساعة ووقت مجيئها على العباد ليكونوا على خوف وليبادروا الى التوبة ولو عرفهم مجيئها لكانوا مغربين بالقبايع قبل ذلك تويلا على التلافي بالتوبة (يستجبل بها الذين لا يؤمنون بها) لجلبهم باحوالها واهوالها فلا يخافون ما فيها لو ذلم يؤمنوا بها فهم يطلبون قيامها ليعادوا لكونها (والذين آمنوا مشفقون منها) اي خائفون من مجيئها وهم غير متأهبين لها (ويعلمون انها حق) اي أن مجيئها الحق الذي لا خلف فيه (الا إن الذين يمارون) اي تدخلهم المرية والشك (في الساعة) فيخاصمون في مجيئها على وجه الانتكار لها (لفي ضلال) عن الصواب (بعيد) حين لم يذكروا فيعلموا أن الذي خلقهم أولا قادر على بثهم ثم قال (الله لطيف بعباده) اي حفي بارهم رفيق عن ابن عباس وعكرمة والسدي

وقيل اللطيف العالم بخفيات الأمور والغيوب والمراد به هنا الموصل للمنافع إلى العباد من وجه يندق إدراكه وذلك في الأرزاق التي قسمها الله لعباده وصرف الأقات عنهم وإيصال السورود والملاذ اليهم وتمكينهم بالتدبير والآلات إلى غير ذلك من الطائفة التي لا يوقف على كتبها لغرضها ثم قال سبحانه (يرزق من يشاء) أي يوسع الرزق على من يشاء يقال فلان مرزوق إذا وصف بسمه الرزق وقيل معناه يرزق من يشاء سيئة خفيضة ودعة ومن يشاء في كد ومشقة ومتعبة وكل من رزقه الله من ذي روح فهو ممن شاء الله أن يرزقه (وهو القوي) القادر الذي لا يعجز (العزيز) الغالب الذي لا يغالب (من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه) معنى الحرث في اللغة الكسب وفلان يحرق لحياله ويحترث أي يكتسب أي من كان يريد بعمله نفع الآخرة ويعمل لما يجازيه بعمله ونضاض له ثواب عمله فتمطيه على الواحد عشرة وزيد على ذلك ما تشاء (ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب) أي ومن كان يريد بعمله نفع الدنيا نعطه نصيبا من الدنيا لا جميع ما يريد بل على حسب ما تقتضيه الحكمة كما قال سبحانه عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد وما له في الآخرة من نصيب وقيل معناه من قصد بالجهاد وجه الله فله سهم الثنائين والثواب في الآخرة ومن قصد به الغنية لم يحرم ذلك وحصل له سهم من الغنية ولكن لا نصيب له من الثواب في الآخرة وروي عن النبي ﷺ أنه قال من كانت نيته الدنيا فرق الله عليه امره وجعل الفقر بين عينيه ولم يأته من الدنيا إلا ما كتب له ومن كانت نيته الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة وقيل من كان يعمل للآخرة نال الدنيا والآخرة ومن عمل للدنيا فلا حظ له في ثواب الآخرة لأن الأمل لا يجعل بما للأدون عن الحسن

قوله تعالى (٢١) أم لهم شر كما شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ولولا كلمة الفصل لقضي بينهم وإن الظالمين لهم عذاب أليم (٢٢) ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع يومهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات في رؤيات الجنات لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير (٢٣) ذلك الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات قل لا أسألكم عليه أجرا إلا الكودة في القربى ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا إن الله غفور شكور (٢٤) أم يقولون أفترى على الله كذبا فإن يشاء الله يخيم على قلبك ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته إنه عليم بذات الصدور (٢٥) وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون (خمس آيات)

الترجمة

قرأ أبو عمر وحزرة والكسائي وخلف بإشراح الله بفتح الباء وضمت الشين والباقون يشرح الله بضم الباء وفتح الباء وكسر الشين مشددة وقرأ أهل الكوفة غير أبي بكر ويعلم ما تفعلون بإثاء على الخطأ والباقون بالياء

- (الاعراب) -

ذلك الذي يشر الله عباده تقديره الذي يشر الله به عباده فحذف الباء ثم حذف الهاء ويجوز أن يكون الذي حكمه حكما التي تكون مصدرية أي ذلك تبشير الله عباده ويح الله الباطل ليس بمعطوف على ينتم لأن محو الباطل واجب فلا يكون معلقا بالشرط

* المعنى *

لما أخبر الله سبحانه أن من يطلب الدنيا بأعماله فلا حظ له في الآخرة قال (ام لهم شركاء) أي بل هو لآله الكفار شركاء فيما كانوا يفعلونه (شرعوا لهم) أي بينوا لهم ونهجوا لهم (من الدين) ما لم يأذن به الله (أي ما لم يأمر به الله ولا أذن فيه أي شرعوا لهم ديناً غير دين الإسلام من ابن عباس (ولولا كلمة الفصل لقضي بينهم) أي لولا أن الله حكم في كلمة الفصل بين المخلق بتأخير المذاب لهذه الأمة إلى الآخرة لفرغ من عذاب الذين يكذبونك في الدنيا (وأن الظالمين) الذين يكذبونك (لهم عذاب اليم) في الآخرة (توى الظالمين مشفقين) أي خائفين (مما كسبوا) أي من جزاء ما كسبوا من المعاصي وهو العقاب الذي استحقوه (وهو واقع بهم) لا محالة لا ينفعهم منه خوفهم من وقوعه والاشفاق الخوف من جهة الرقة على المخوف عليهم من وقوع الأمر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) فالروضة الأرض الخضرة بحسن النبات والجنة الأرض التي يحفها الشجر (لهم فيها ما يشاؤون عند ربهم) أي لهم ما يمتنون ويشتهون يوم القيامة الذي لا يملك فيه الأمر والنهي غير ربهم ولا يريد بمد قرب المسافة لأن ذلك من صفات الأجسام وقيل عند ربهم أي في حكم ربهم (ذلك هو الفضل الكبير) أي ذلك الثواب هو الفضل العظيم من الله إذ نالوا نعمة لا يتقطع بمثل قليل منقطع ثم قال (ذلك) الفضل الكبير (الذي يشر الله به عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) ليستعجلوا بذلك السرور في الدنيا من شدة الشين أراد به التكثير ومن خفف فلا أنه يدل على القليل والكثير ثم قال سبحانه (قل) لهم يا محمد (لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) اختف في معناه على أقوال * أحدها * لا أسألكم على تبليغ الرسالة وتعليم الشريعة أجراً إلا التوادد التحاب فيما يقرب إلى الله تعالى من العمل الصالح عن الحسن والجبائي وإني مسلم قالوا هو التقرب إلى الله تعالى والتودد إليه بالعبادة * وثانيها * أن معناه إلا أن تودوني في قرايتي منكم وتحفظوني لما عن ابن عباس وقادة ومجاهد وجماعة قالوا وكل قرش كانت بينه وبين رسول الله ﷺ قرابة وهذا القرش خاصة والمعنى أن لم تودوني لأجل النبوة تودوني لأجل القرابة التي بيني وبينكم * وثالثها * أن معناه إلا أن تودوا قرايتي وعترتي وتحفظوني فيهم عن علي بن الحسين (ع) وسعيد بن جبير وعمرو بن شعيب وجماعة وهو المروي عن أبي جعفر وإني عبد الله (ع) وأخبرنا السيد أبو الحمد مهدي بن زرار الحسيني قال أخبرنا الحاكم أبو القاسم الحسيني قال حدثني القاضي أبو بكر الحميري قال أخبرنا أبو اللباس الضبي قال أخبرنا الحسن بن علي بن زياد السري قال أخبرنا يحيى بن عبد الحميد الحماني قال حدثنا حسين الأشتر قال أخبرنا قيس عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت قل لا أسألكم عليه أجراً الآية قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين أمرنا الله بتودهم قال علي وفاطمة ولدها وأخبرنا السيد أبو الحمد قال أخبرنا الحاكم أبو القاسم بالمرسل أن سناد المذكور في كتاب شواهد التنزيل لقواعد التفضيل مرفوعاً إلى أبي امامة الباهلي قال قال رسول الله ﷺ إن

الله تعالى خلق الأنبياء من اشجار شتى وخلفت انا وعلي من شجرة واحدة فانا اصلها وعلي فرعها وفاطمة
لقاحها والحسن والحسين شأراها واشياعنا اوراثها فن تلقى بنصن من اغصانها نجا ومن زاغ عنها هوس
ولو ان عبداً عبد الله بين الصفا والمروة الف عام ثم الف عام حتى يصير كالنخل البالي ثم لم يدرك
محبته كبه الله علي منخريه في النار ثم تلا قل لا اسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى وروى زاذان عن
علي (ع) قال فينا في آل حم آية لا يحفظ مودتنا الا كل مؤمن ثم قرأ هذه الآية والى هذا اشار الكشي في قوله
وجدنا لكم في آل حم آية تأولها منا قمي ومعرب

وعلى الأقوال الثلاثة فقد قبل في الا المودة قولان * أحدهما * انه استثناء منقطع لأن هذا ما
يجب بالإسلام فلا يكون اجرا للثبوت * والآخر * انه استثناء منصل والمعنى لا اسألكم عليه اجرا
الا هذا قد رخصت به اجراً كما انك تسأل غيرك حاجة فيعرض المسؤول عليك برا فتقول له اجعل يري
قضاء حاجتي وعسى هذا يجوز أن يسكون المعنى لا اسألكم عليه اجراً الا هذا ونفعه ايضا عائد عليكم
فكان في لم اسألكم اجراً كما مر بيانه في قوله قل ما سألكم من أجر فهو لكم وذَكَرَ ابو حمزة الثمالي
في تفسيره حديثي عثمان بن عبيد عن سعد بن جبير عن عبد الله بن عباس ان رسول الله
ﷺ حين قدم المدينة واستحكم الاسلام قالت الانصار قفيا بينها نأتي رسول الله ﷺ فتقول له
ان تروك امور فذه اموالنا تحكم فيها غير حرج ولا محظور عليك فانوه في ذلك فنزلت قل لا اسألكم عليه
اجرا الا المودة في القربى فقرأها عليهم وقال تودون قرايتي من بسدي فخرجوا من عنده مسلمين لقوله فقال
النافقون ان هذا لشيء افتراه في مجلسه اراد بذلك أن يدللنا لقربته من بسدي فنزلت ام يقولون افترى على
الله كذبا فارسل اليهم فتلأوا عليهم فبكوا واشتد عليهم فأنزل الله وهو الذي يقبل التوبة عن عباده الآية فارسل
في أثرهم فيشرهم وقال ويستجيب الذين آمنوا وهم الذين سلموا لقوله ثم قال سبحانه (ومن يقترب حسنة
زد له فيها حسناً) أي من فعل طاعة زد له في تلك الطاعة حسناً بأن يوجب له الثواب وذ كر ابو حمزة الثمالي
عن السدي قال ان اقرباف الحسنة المودة لآل محمد ﷺ وصح عن الحسن بن علي (ع) انه خطب
الناس فقال في خطبته انا من أهل البيت الذين اقترض الله مردتهم على كل مسلم فقال قل لا اسألكم عليه اجرا
الا المودة في القربى ومن يقترب حسنة زد له فيها حسناً فاقتراف الحسنة مردتنا أهل البيت وروى اسماعيل بن
عبد الحاق عن ابي عبد الله (ع) انه قال انا نزلت فينا أهل البيت اصحاب الكساء (ان الله غفر شكرك) أي غفر
للاسيئات شكور لاطاعات يعامل عباده بماملة الشاكر في توفية الحق حتى كأنه ممن وصل اليه النعم فشكره
(ام يقولون افترى على الله كذبا) اي بل يقولون افترى محمد على الله كذبا في ادعائه الرسالة من الله
(فإن يشأ الله يختم على قلبك) اي لو حدثت نفسك بأن تقتري على الله كذبا لطبع الله على قلبك ولأساءك القرآن
فكيف تقدر أن تقتري على الله وهذا كقوله لئن اشركت ليجعلن علك وقيل مائة قرن يشأ الله يربط على قلبك
بالصبر لي اذاهم حتى لا يشق عليك قولهم انه مفتر وساحر عن مباحث ومقاتل في هذا لا يحتاج الي اضاو حذف
ثم اخبر سبحانه انه يذهب ما يقولونه باطلا فقال (ومع الله الباطل) اي يذيله ويرفعه بقرينة الدلائل على بطلانه
وحذف الواو من يجر في المصاحف كما حذف من قوله سندع الزبانية على اللفظ في ذهابها لاتقاء الساكنين وليس
بخطف في قوله يختم لأنه مرفوع يدل عليه قوله (ويح الحق بكلماته) اي ويثبت الحق بقاؤه التي يتزلفها
على نبيه ﷺ وهو هذا القرآن المحيى (انه عليم بذات الصدور) اي بضائر القلوب (وهو الذي يقبل التوبة

عن عباده) وان جلت مصائبهم فكانه قال من نسب محمدا ﷺ إلى الاقتراف ثم تاب قبلت توبته وإن جلت مصيبته (يعفو عن السيئات ويعلم ما تقولون) من خير وشر فيجازيهم على ذلك

قوله تعالى (٢٦) وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَلْكَافُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ (٢٧) وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يَنْزِلُ بِقَدَرِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ (٢٨) وَهُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قُطِفُوا وَيُنْشِرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ (٢٩) وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ (٣٠) وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ (خمس آيات)

القراءة

قرأ أهل المدينة وابن عمر وما أصابكم من مصيبة بما كسبت أيديكم بغیر فاء وبالباقون بالفاء

الحجة

قال ابو علي القول في ذلك ان احاب في قوله وما أصابكم يشمل امرين يجوز أن يكون صلة ما ويجوز أن يكون شرطا في موضع جزم فمن قدره شرطا لم يجز حذف الفاء منه على قول سيويه وقد تأول ابو الحسن بعض الاي على حذف الفاء في جواب الشرط وقال بعض البغداديين حذف الفاء من الجواب جائز واستدل على ذلك بقوله فان اطمسهم انكم لشركون واذا كان صلة فالآيات والحذف جائز ان على منين متعلقين بما اذا ثبت الفاء ففيه دليل على ان الأمر الثاني وجب بالأول واذا لم يذكر الفاء جاز ان يكون الثاني وجب للأول وجاز ان يكون لتعديه

المعنى

لما تقدم وعيد أهل العصيان عقبه سبحانه بالوعيد لأهل الطاعة فقال (يستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) اي يجيبهم الى ما يسألونه وقيل معناه يجيبهم في دعاء بعضهم لبعض من مآذ بين جبل وقيل معناه يقبل طاعتهم وعبادتهم ويزيدهم من فضله على ما يستحقونه من الثواب وقيل معناه ويستجيب الذين آمنوا بأن يشفعهم في اخوانهم (ويزيدهم من فضله) ويشفعهم في اخوان اخوانهم عن ابن عباس وروي عن ابي عبد الله (ع) قال قال رسول الله ﷺ في قوله ويزيدهم من فضله الشفاعة لمن وجبت له النار من احسن اليهم في الدنيا (والكافرون لهم عذاب شديد) ظاهر المعنى ولما بين سبحانه انه يزيد المؤمنين من فضله اخبر عليه ان الزيادة في الارزاق في الدنيا تكون على حسب المصالح فقال (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض) اي لو بسط الرزق على عباده على حسب ما يطلبونه لبطروا بالنعمة وتنافسوا وتقاتلوا وظلموا في الارض وتلب بعضهم على بعض وخرجوا عن الطاعة قال ابن عباس ينهم في الارض طلبهم منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة وملبس بعد ملابس (ولكن ينزل بقدر ما يشاء) اي ولكنه ينزل من الرزق قدر صلاحهم ما يشاء نظرا منه لهم من قتادة والمعنى انه يوسع الرزق على من تكون مصلحته فيه ويضيق على من يكون مصلحته فيه ويؤيده الحديث الذي رواه انس عن النبي ﷺ عن جبرائيل (ع) عن الله ان من عبادي من لا يصلحه الا السقم ولو صحته لافسده وان من عبادي من لا يصلحه الا الصحة ولو أسقته لأفسده وان من عبادي من لا يصلحه الا النسي ولو افقرته لافسده وان من عبادي من لا يصلحه الا الفقر ولو اغنيته لافسده وذلك اني ادبر عبادي لملي بقولهم والحديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة ومتى قيل نحن نرى كثيرا ممن يوسع عليه الرزق يعني في الارض قلنا اتنا اذا قلنا على الجملة انه سبحانه يدبر امور

عباده بحسب ما يعلم من مصالحهم فقل هو لا كان يستوي حالهم في البني وسم عليهم اولم يوسع لو علمهم اولم يوسع عليهم لكانوا أسوأ حالا في البني فذلك وسع عليهم والله اعلم بتفاصيل احوالهم (انه بعباده خير بصير) اي يعلم باحوالهم بصير ما يصلحهم وما يفسدهم ثم بين سبحانه حسن نظره بعباده فقال (وهو الذي ينزل النيث من بعد ما تنظروا) اي ينزله عليهم من بعد ما ينشروا من نزوله والنيث ما كان نافعا في وقته والمطر قد يكون نافعا وقد يكون ضارا في وقته وغير وقته ووجه اثره بعد القنوط انه ادعى الى شكر الآتي به وتفضيله والمعرفة بوقوع احسانه وينشر رحمته (اي ويفرق نعمته ويبسطها باخراج النبات والثمار التي يكون سببها المطر (وهو الولي) الذي يتولى تدبير عباده وتقدير امورهم ومصلحتهم المالك لهم (الحديد) المحمود على جسيم افعاله لكون جميعها احسانا ومنافع (ومن آياته) الدالة على وحدانيته وصفاته التي يابن بها خلقه (خلق السموات والارض) لانه لا يقدر على ذلك غيره لما فيهما من المعانيب والاجناس التي لا يقدر عليها القادر بقدرته (وما بها فيها من دابة) والدابة ما تدب فيدخل فيه جميع الحيوانات (وهو على جميعهم إذا يشاء قدير) اي وهو على حشرهم الى المرقف يبد امانتهم قادر لا يتعذر عليه ذلك ثم قال سبحانه (وما اصابكم) معاش الخلق (من مصيبة) من بلوى في نفس او مال (فبا كسبت ايديكم) من المعاصي (ويضو عن كثير) منها فلا يعاقب بها قال الحسن الآية خاصة بالحدود التي تستحق على وجه العقوبة وقال قتادة هي عامة ودوي من علي (ع) انه قال قال رسول الله ﷺ خير آية في كتاب الله هذه الآية يا علي ما من خدش عود ولا نسكة قدم الا بذنب وما عفا الله عنه في الدنيا فهو اكرم من ان يعود فيه وما عاقب عليه في الدنيا فهو اعدل من ان يثني على عبده وقال أهل التحقيق ذلك خاص وان خرج مخرج الصوم لما يلحق من مصائب الاطفال والمجانين ومن لا ذنب له من المؤمنين ولا من الانبياء والائمة يمتحنون بالمصائب وان كانوا معصومين من الذنوب لما يحصل لهم على الصبر عليها من الثواب

﴿ النظم ﴾

والوجه في اتصال هذه الآية بما قبلها ان الله تعالى لما بين عظيم انعامه على العباد بين عبده ان لا يعاقبهم الا على معاصيهم

قوله تعالى (٣١) وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (٣٢) وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ (٣٣) إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (٣٤) أَوْ يُوقِنَ إِيمًا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ (٣٥) وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ (خمس آيات)

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة وابن عامر الجوار يحذف الياء في الوصل والوقف وقرأ الباقر الجوار يثبت الياء في الوصل وابن كثير ويقوب في الوقف ايضا وقرأ أهل المدينة وابن عامر يعلم الذين يجادلون بالرفع والباقرن ويعلم بالنصب

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي القياس الجوار ي ومن حذف فلان حذف هذه الياآت وان كانت لا ما قد كثر في كلامهم فصار القياس المستمر ومن قرأ يعلم بالرفع استأنف لانه موضع استئناف من حيث جاء من بعد الجزاء وان شئت جعلته خبر مبتدأ محذوف ومن نصب فلان قبله شرط وجزاء وكل واحد منهما غير واجب تقول في الشرط

إن تأتي وتمطيني أكرمك فتنصب وتمطيني وتقديره ان يكن إتيانك منك واعطاء أكرمك فالنصب بعد الشرط إذا عطفت عليه بالفاء امثل من النصب بالفاء بعد جزاء الشرط فلما قوله

ومن لا يقدم رجله مطمئنة
فإنه لا ينصب فيه حسن المكان الثاني فلما العطفت على الشرط نحو إن تأتي وتكرمني فأكرمك فالذي يختار سيويبه للنصب في العطف على جزاء الشرط فيختار ويعلم الذين يجادلون إذا لم يقطعوا من الأول فرفعوه ويزعم أن المطوف على جزاء الشرط شبه بقوله وألقى بالحجاز فأستريحاه قال إلا ان من ينصب في العطف على جزاء الشرط امثل من ذلك لأنه ليس يرفع فلما لا بأن يكون من غيره فعل فصار بمنزلة غير الواجب وزعم سيويبه أن بعضهم قرأ بحسبكم به الله فيرفع لمن يشاء بالنصب وانشد للامشي في نصب ما عطفت بالفاء على الجزاء.

ومن يشترب عن أهله لم يزل يرى مصارع مظلوم مجرا ومسحبا
وتدفن منه الصالحات وان يسي يكن ما اساء النار في رأس كبكبا
فهذا حجة لمن قرأ ويعلم

الفقة

الأمم الجبال واحدها علم قات الحشاء
وإن صخر التأمم الهداة به
فيطلق اي يدين ويقن يقال ظل يفعل كذا إذا فعله نهارا والراكد الثوابت والأيامك والإتلاف وويق الرجل يتيق ويوق يوقق إذا هلك والمحيص المعدل والمليح

المعنى

ثم قال سبحانه (وما أنتم) يا مشركي (بمميزين في الأرض) اي لا تميزوني حيث ما كنتم فلا تسبقوني هربا في الأرض وفي هذا استدعاء الى العبادة وترغيب فيما أمر به وترهيب عما نهى عنه (وما لكم من دون الله من ولي) يدفع عنكم عقابه (ولا نصير) ينصركم عليه (ومن آياته) اي ومن حجه الدلالة على اختصاصه بصفات لا يشركه فيها غيره (الجوار) اي السفن الجارية (في البحر كالأعلام) اي كالجبال الطوال (ان يشأ يسكن الريح فيظلل دراكا على ظهره) اي ان يشأ الله يسكن الريح فتبقى السفن راكدة واقفة على ظهر الماء لا يبرعن عن المكان لأن ماء البحر يكون راكدا فلو لم تجع الريح لوقت السفينة في البحر ولم تجر فاه سبحانه جعل الريح سببا لبرها فاجعل هربها في الجفة التي تدير اليها السفينة (ان في ذلك) الذي ذكر (آيات) اي حجبا واضحا (لكل صبار) على أمر الله (شكور) على نعمته وقيل صبار على ذكرها شكور على جريها والنجاة من البحر (او يوقهن بما كسبوا) نعمناه ان يشأ اسكان الريح يسكن الريح أو ان يشأ يجعل الريح عاصفة فيهلك السفن اي اهلهما بالرق في الماء عقوبة لهم بما كسروا من المعاصي (ويغفر كثير) من أهلها فلا يفرهم ولا يعاجلهم بعقوبة معاصيهم (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا) اي في ابطال آياتنا ودفعها (ما لهم من محيص) اي مليح يلجأون اليه من السدي.

قوله تعالى (٣٦) فَمَا أَوْتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَاعِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٣٧) وَالَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ كِبَارَ الْأُمَمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ (٣٨) وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا

رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣٩) وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ (٤٠) وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ
مِثْلُهَا فَمَنْ عَنَى وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير عاصم هنا وفي سورة والنجم كبر الأثم على التوحيد والباقيون كبار الأثم على الجمع
(الحجة)

حجة الجمع قوله أن تجتنبوا كبار ما تنهون عنه ومن قال كبير فافرد جاز أن يريد به الجمع كقوله وإن
تعدوا نعمة الله لا تحصوها وفي الحديث منعت الرقاق درهما وقبضها

﴿ الإعراب ﴾

وإذا ما غضبوا هم يغفرون يجوز أن يكون هم تأكيد للضمير في غضبوا ويغفرون جواب إذا ويجوز أن
يكون هم ابتداء ويغفرون خبره وكذا هم ينتصرون وإن شئت كان هم وصفا للمنصوب قبله وإن شئت كان
مبتدأ وقياس قول سيويه أن يرتفع هم بفعل مضمر دل عليه هم ينتصرون

﴿ المعنى ﴾

ثم خاطب سبحانه من تقدم وصفهم فقال (فما أوتيتم من شيء) أي الذي أعطيتوه من شيء من الأموال
(فستاح الحياة الدنيا) أي فهو متاع الحياة الدنيا تتمتعون به إياها ثم تموتون فيبقى منكم أو يهلك المال
قبل موتكم) وما عند الله من الثواب والنعيم وما أعد للجزاء على الطاعة (خير وابقى) من هذه المنافع القليلة
(للذين آمنوا) أي صدقوا بتوحيد الله وبما يجب التصديق به (وعلى دينهم يتوكلون) والتوكل على الله تفويض
الأمور إليه باعتماد أنها جارية من قبله على أحسن التدبير مع الفرع إليه بالدعاء من كل ما ينوب (والذين يجتنبون
كبار الأثم) يجوز أن يكون موضع اللذف جراحا على قوله للذين آمنوا فيكون المعنى وما عند الله خير وابقى
للمؤمنين المتوكلين على دينهم المجتنبين كبار الأثم (والفواحش) ويجوز أن يكون في موضع رفع رغم الابتداء
ويكون الخبر محذوف فيكون المعنى والذين يجتنبون الكبائر والفواحش (وإذا ما غضبوا) ما يفعل بهم من
الظلم (هم يغفرون) ويتجاوزون عنه لهم مثل ذلك والفواحش جميع فاحشة وهي أجمع القبيح والمنفرة في الآية
المراد بها ما يتعلق بالإساءة إلى نفوسهم فحققوا عنها كانوا ممدوحين فلما ما يتعلق بمحقوق الله وواجبات حدوده
فليس للأولم تركها ولا العفو عنها ولا يجوز له العفو من المرتد ومن جرى مجراهم زاد سبحانه في صفاتهم فقال
(والذين استجابوا لربهم) أي أجابوه فيما دأبهم إليه من أمور الدين (وأقاموا الصلوة) أي أداها في أوقاتها
بشروطها (وأمرهم شورى بينهم) يقال صار هذا الشيء شورى بين القوم إذا تشاوروا فيه وهو فعل من المشاركة
وهي المناوغة في الكلام يظهر الحق أي لا يتفردون بأمر حتى يشاوروا فيه وقيل إن المعنى بالآية الانصار
كانوا إذا أرادوا أمرا قبل الإسلام وقبل قدوم النبي ﷺ اجتمعوا وتشاوروا ثم فعلوا عليه فأنسى الله عليهم
بذلك وقيل ور تشاورهم حين سحرهم بظهور النبي ﷺ وورد النقاء عليه حتى اجتمعوا في دار أبي إرب
على الأيوبيات وبالنصرة له من الضمك وفي هذا دلالة على فضل المشاورة في الأمور وقدر من النبي ﷺ
أنه قال ما من رجل يشاور أحدا إلا هدي إلى الرشد (وما رزقناهم ينفقون) في طاعة الله تعالى وسبيل الخير
(والذين إذا أصابهم البغي) من غيرهم (هم ينتصرون) من بنى عليهم من غير أن يتدوا عن السدي وقيل
ينتصرون أي يتناصرون ينصر بعضهم بعضا نحو ينتصرون ويتخاصمون من أبي مسلم وقيل يعني به المؤمنين
الذين أخرجهم الكفار من مكة وبنوا عليهم ثم مكثهم الله في الأرض حتى انتصروا من ظلمهم عن عطافوق

جعل الله المؤمنين صنفين صنف يعترفون من ظلمهم وهم الذين ذكروا قبل هذه الآية وهو قوله واذا ما غضبوا هم يعترفون وصنف يتصرون من ظلمهم وهم الذين ذكروا في هذه الآية فمن انتصر وأخذ بجمعه ولم يجاوز في ذلك ما حاد الله فهو عليهم فهو من اطاع الله فهو محمود من اين زيدتهم ذكر سبحانه حدا لاتنصا فقال (وجزاء سيفة سيئة مثلها) قيل هو جواب التبع اذ قال اخذك الله تقول اخذك الله من غير ان تتدعي من ابن نجيج والسدي ومجاهد وقيل يعني التخاص في الجراحات والدماء عن مقاتل وسمى الثانية سيئة لأنها في مقابلة الأولى كما قال فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ببثل ما اعتدى عليكم ثم ذكر سبحانه العفو فقال (فمن عفى وأصلح فأجره على الله) اي فمن عفا صاله المأخذة به وأصلح امره فيما بينه وبين ربه فثوابه على الله (انه لا يجب للظالمين) ثم بين سبحانه انه لم يرغب المظلوم في العفو من الظالم ليله الى الظالم او لجه إياه ولكن ليعرضه بذلك لجزيل الثواب ولجه الاحسان والفضل وقيل انه لا يجب للظالم في قصاص وغيره بتعديه عما حوله الى ما ليس له وقيل ان الآية الأولى مامة في وجوب التناصر بين المسلمين وهذه الآية في خاصة الرجل يجازي من ظلمه ببثل ما فعله او يعفو وقد روي من النبي ﷺ انه قال اذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان اجره على الله فليدخل الجنة فيقال من ذا الذي اجره على الله فيقال الطافون من الناس فيدخلون الجنة بغير حساب

قوله تعالى (٤١) وَلَنْ اَنْتَصِرَ بَعْدَ ظَلْمِهِ قَا وَلَيْكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ (٤٢) اِنَّا لَسَبِيلٌ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَتَوَلَّوْنَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ اَوْ لَكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ (٤٣) وَلَنْ صَبِرَ وَغَفَرَ اِنْ ذَلِكَ لَانَ عِزْمِ الْاُمُورِ (٤٤) وَمَنْ يَضِلْهُ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَتِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ اِلَى مَرَّةٍ مِنْ سَبِيلٍ (٤٥) وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَائِعِينَ مِنَ الذَّلِيلِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ اٰمَنُوا اِنَّ الْخَاسِرِينَ اَلَّذِينَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ وَاَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَلَا اِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ خمس آيات

في الاعراب

ان ذلك لمن عزم الامور جواب القسم الذي دل عليه قوله ولن صبر وغفر كما قال سبحانه لئن اخرجوا الا يخرجون معهم وقيل بل هي جملة في موضع خبر المبتدأ الذي هو من صبر وغفر والتقدير ان ذلك منه لمن عزم الامور وحسن الخلف لاجل الكلام وقوله خاشعين منصوب على الحال من يعرضون ويعرضون في موضع نصب على الحال من تراهم

المعنى

ثم ذكر سبحانه المنتصر فقال (ولن انتصر بعد ظلمه فا ولتك ما عليهم من سبيل) معناه من انتصر لنفسه وانتصف من ظلمه بعد ظلمه اضاف الظلم الى المظلوم اي بعد ان ظلم وتعدى عليه فاخذ لنفسه بحقه فالتصرون ما عليهم من اثم وعقوبة وقدم ومثله في اضافة المصدر الى المفعول قوله من دعاء الخير (لما السبيل) اي الاثم والعقاب (على الذين يظلمون الناس) ابتداء (ويتولون في الارض بغير الحق او لئك لهم عذاب اليم) اي موجع (ولن صبر) اي تحمل المشقة في رضاء الله (وغفر) فلم ينتصر (لن في ذلك) الصبر والتجاوز (لن عزم الامور) اي من ثابت الامور التي امر الله تعالى بها فلم ينسج وقيل عزم الامور هو الأخذ باعلامها في باب تبيل الثواب والاجر (ومن يضل الله) اي ومن يضلله الله من رحمته وجنته (فقاله من ولي) اي معين (من بعده) اي سواه وقيل من عذبه الله عقوبة له على عناده وجسوده فما له من ولي يلي امره ويدفع عذاب الله عنه وترى الظالمين لما راوا العذاب (اي ترى الظالمين يا محمدا اذا شاهدوا عذاب النار) يقولون هل الى مرد (اي

رجوع ورد الى دار الدنيا (من سبيل) تخفيا منهم لذلك (وتراهم) يا محمد (يعرضون عليا) اي على النار قبل دخولهم النار (خاشعين من الذل) اي ساكنين متواضعين في حال العرض (ينظرون من طرف خفي) اي خفي النظر لما عليهم من البراء يسارقون النظر الى النار خوفا منها وذلة في نفوسهم عن الحسن وقناعة وقيل خفي ذليل من ابن عباس ومجاهد وقيل من عين لا تفتح كلها وانما نظروا ببعضها الى النار (وقال الذين آمنوا) لما رأوا عظيم منازل الظالمين (ان الحاسر) في الحقيقة هم (الذين خسروا انفسهم) بأن فرواها الانتفاع بنعيم الجنة (واهلهم) اي واولادهم وازواجهم واقاربهم لا يتفقون بهم (يوم القيامة) لما حيل بينهم وبينهم وقيل واهلهم من الحور العين في الجنة لو آمنوا (الا ان الظالمين في عذاب مقيم) هذا من قول الله تعالى والقيم الدائم الذي لا زوال له قوله تعالى (٤٦) وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ اَوْلِيَاءٍ يَنْصُرُوهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَعَالَهُ مِنْ سَبِيلٍ (٤٧) اَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَأْتِيَكُمْ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلَاحٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ (٤٨) فَاِنْ اَعْرَضُوا فَاَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ حَقِيْقًا اِنْ عَلَيَكِ الْاَبْلَاحُ وَاِنَّا اِذَا اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مَنَا رَحْمَةً فَرِحَ بِهَا وَاِنْ نَصَبْنَاهُ سَبِيْلَةً يَأْتِيهَا قَدَمَتُ اَيْدِيهِمْ فَاِنْ الْاِنْسَانَ كَفُوْرٌ (٤٩) يَذَرُ مَلِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاِنَّا لَآنَا وَرَبُّ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ الْاَلَكُوْرُ (٥٠) اَوْ يَرْجُوْهُمْ ذُكْرَانًا وَاِنَّا لَجَعَلْنَا مِنْ يَشَاءُ عَقِيْمًا اِنَّهٗ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ

خمس آيات

المعنى

ثم اخبر سبحانه عن الظالمين الذين ذكرهم فقال (وما كان لهم من اولياء) لانقاذهم من دونه ولا فيمن اطاعوه في معصيته اي (نصروهم من دون الله) ويدفعون عنهم عقابه (ومن يضلل الله فإله من سبيل) يوصله الى الجنة ثم قال سبحانه (استجبوا لربكم) اي اجيبوا داعي ربكم يعني محمدا ﷺ فيما دعاكم اليه ورجبكم فيه من المصير الى طاعته والالتقاء لامره (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله) اي لا رجوع بعده الى الدنيا وقيل معناه لا يقدر احد على رده ودفعه وهو يوم القيامة عن الجبائي وقيل معناه لا يرد ولا يغير من وقته وهو يوم الموت عن ابي مسلم (ما لكم من ملجأ يومئذ) اي مقيل ومصكم من العذاب (وما لكم من نكير) اي انكار وتغيير للعذاب وقيل من نصير منكسر ما يجلب بكم ثم قال لبيد (فإن اعرضوا) يعني الكفار اي عدلوا عما دعوتهم اليه (فما ارسلناك عليهم حقيقا) اي ما أمروا بحفظهم لئلا يخرجوا عما دعوتهم اليه كما يحفظ الرامي غنمه لئلا يتفرقوا اي فلا تحزن لاجراءهم (ان عليك الا البلاغ) اي ليس عليك الا البلاغ المسمى الى انهم والبيان لا فيه رشدهم (وانا اذا اذقنا الانسان منا رحمة) واصلنا اليه نعمة (فرح بها) اي بطر لأن الفرح المراد هنا ما تاراه اشراخ بعد اذ انكار لأنه خرج مخرج النعم وقيل ان الرحمة هنا العافية (وان تصعبهم سيبئة) اي تعذبهم او قهر او مرض او غير ذلك مما يؤلمهم (فإن الانسان كفور) يعيد المعصية ويحيد النعم ثم بين سبحانه ان النعم كلها منه فقال (فه ملك السموات والارض) اي له التصرف فيها وفيما بينها وسياستهما بما تقتضيه الحكمة (يخلق ما يشاء) من انواع الخلق (يبلي ما يشاء) من خلقه (انانا) فلا يولد له ذكر (ويبلي ما يشاء) الذين فلا يولد له انثى (او يزوجهما ذكران او اناثا) معناه او يجعلهم لهم بين البين والبنات تقول العرب زوجت ابني اي جمعت بين صغارها وكبارها قال مجاهد هو ان تلد المرأة غلاما ثم جارية ثم غلاما ثم جارية وقيل هو ان تلد ذكرا وانثى او ذكرا وذكرا او انثى وانثى

من ابن زيد وقيل هو ان يجمع في الرحم الذكر والأنثى من محمد بن الحنفية (يجعل من يشاء) من الرجال والنساء (مقيما) لا يلد ولا يولد له (انه عليم) بما خلق (تقدير) على خلق من يشاء.
قوله تعالى (٥١) وَمَا كَانَ لَبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَلَدُذِيهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ (٥٢) وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٥٣) صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ثلاث آيات

القرأة

قرأ نافع او يرسل بالرفع فيوحي بسكون الياء والياقون او يرسل فيوحي بالنصب

الخطبة

قال ابو علي من نصب او يرسل فلا يخلو من أن يكون محمولا على ان في قوله ان يكلمه الله او على غيره فلا يجوز أن يكون محمولا عليه لا تذهب تقديره ما كان لبشر أن يكلمه الله او أن يرسل رسولا ولم يخل قوله او يرسل رسولا من أن يكون المراد او يرسله رسولا او يكون او يرسل اليه رسولا والتقدير ان جميعا فاسدان الا ترى ان كثيرا من البشر قد ارسل رسولا وكثير منهم قد ارسل اليه الرسل فلماذا يخل من هذين التقديرين ولم يصح واحد منهما علمت ان المعنى ليس عليه والتقدير على غيره فالذي عليه المعنى والتقدير الصحيح ما ذهب اليه الخليل من أن يرسل يرسل على ان يوحى الذي يدل عليه وحيا فصار التقدير ما كان لبشر ان يكلمه الله الا أن يوحى وحيا او يرسل رسولا فيوحي ويجوز في قوله الا وحيا امران احدهما أن يكون استثناء منقطعا والآخر أن يكون حالا فلان قدرته استثناء منقطعا لم يكن في الكلام شي يوصل عن لأن ما قبل الاستثناء لا يعمل فيما بعده لأن حرف الاستثناء في معنى حرف النفي الا ترى انك اذا قلت قام القوم الا زيدا فالمعنى قام القوم الا يزيد فكما لا يعمل ما قبل حرف النفي فيما بعده كذلك لا يعمل ما قبل الاستثناء اذا كان كلاما تاما فيما بعده اذا كان بنى النفي وكذلك لا يجوز أن يعمل ما بعد الا فيما قبلها نحو ما انا الحيزا الا اكل كما لا يعمل ما بعد حرف النفي فيما قبله فلذا كان كذلك لم يتصل الجار بما قبل الا ويقتض أن يتصل به الجار من وجه آخر وهو ان قوله او من وراء حجاب في صلة وهي التي يوحى أن يوحى فلذا كان كذلك لم يجوز ان يحمل الجار الذي هو من قوله او من وراء حجاب على او يرسل لأنك تفصل بين الصلة والموصول بها ليس منهما الا ترى ان المصروف على الصلة في الصلة فلذا حملت الصلة على ما ليس في الصلة فصارت بين الصلة والموصول بالاجنبي الذي ليس منهما فلذا لم يجوز حمله على يكلمه من قوله ما كان لبشر أن يكلمه الله ولم يكن بد من أن يعلق الجار بشي ولم يكن في اللفظ شي فعله عليه اضمرت يكلم وجعلت الجار في قوله او من وراء حجاب متعلقا بفعل مراد في الصلة محذوف منها للدلالة عليه وقد يعذف من الصلة اشياء للدلالة عليها ويكون في المعنى معطوفا على الفعل المقدر صلة لان الموصول يوحى فيكون التقدير ما كان لبشر ان يكلمه الله الا ان يوحى اليه او يكلمه من وراء حجاب فحذف يكلم من الصلة لأن ذكره قد جرى وان كان خارجا من الصلة فحسن ذلك حذفه من الصلة وسوفه الا ترى انما قبل حرف الاستثناء مثل ما قبل الصلة في انه لا يعمل في الصلة كما لا يعمل ما قبل الاستثناء فيما كان من حيز الاستثناء وقد جاء الا ان وقد حصيت قبل والمعنى الا ان كنت وقد غصيت قبل فلما

كان ذكر الفعل قد جرى في الكلام اضمر ولا يجوز ان يقدر عطف او من وراء حجاب على الفعل الخارج من الصلة
فيحصل بين الصلة والموصول بالاجنبي منهما كافي قوله الا ان يكون مبتدأ واما مقروعا او لم خنزير فخره وجس ثم
قال او فسقا لغير الله به فطفا با وعلى ما في الصلة بعد ما فصل بين الصلة والموصول بقوله فانه نرجس لأن قوله
فانه نرجس من الاعتراض الذي يسد ما في الصلة ويوضحه فصار بذلك بمنزلة الصفة لما في الصلة من التبيين والتخصيص
ومثل هذا في الفصل في الصلة قوله تعالى والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ففصل بقوله جزاء
بمثلها وعطف عليه قوله وترهقهم ذلة على الصلة مع هذا الفصل من حيث قوله جزاء سيئة بمثلها يسد ما للصلة
واما من رفع فقال او يرسل رسولا فيجعل يرسل حالا فإن العبار في قوله او من وراء حجاب متعلق بمحذوف
ويكون في الظرف ذكر من ذي الحال فيكون قوله الا وحيا على هذا التقدير مصدرا وقم موقع الحال كقولك
جئت ركضا واقيت عدوا ويكون من في انه مع ما انجز به في موضع الحال كقوله ومن الصالحين بعد قوله ويكلم
الناس في الملء وكهلا ومعنى او من وراء حجاب فمن قدر الكلام استثناء منقطعا او حالا يكلمهم غير مجاهر
لهم بكلامه يريد ان كلامه يسمع ويحدث من حيث لا يرى كما يرى سائر المتكلمين وليس ان ثم حجابا
يفصل موضعا من موضع فيدل ذلك على تعديد المحجوب ومن رفع يرسل كان في موضع نصب على الحال والمعنى
هذا كلامه اياهم كما يقول تيتيك الضرب وتابك السيف

المعنى

ثم ذكر سبحانه لجل العظم وهي النبوة فقال (وما كان لبشر ان يكلمه الله) اي ليس لأحد من البشر
ان يكلمه الله (الا) ان يوحى اليه (وميا) وهو داود اوحى في صدره فزبر الزبور (او من وراء حجاب)
اي ويكلمه من وراء حجاب وهو موسى (ع) (او يرسل رسولا) وهو جبرائيل ارسل الى محمد ﷺ من
مجاهد وقيل معناه ما كان لبشر ان يكلمه الله الا بمثل ما يكلم به عباده من الامر بطاعته والتبهي من معاصيه
وتبتيه اياهم على ذلك من جهة الخاطر او المنام وما اشبه ذلك على سبيل الوحي وسماه وحيا لأن الوحي في اللغة
ما جرى مجرى الايحاء والتنبيه على الشيء من غير ان يفصح به او من وراء حجاب وهو ان يجب ذلك الكلام
من جميع خلقه الا من يريد ان يكلمه به نعوذ كلامه لوسى (ع) لانه حجب ذلك من جميع الخلق الا من موسى (ع)
وحده وفي المرة الثانية حجبه من جميع الخلق الا من موسى والسبعين الذين كانوا معه وقد يقال انه حجب منهم
موضع الكلام الذي اقام الكلام فيه فلم يكونوا يبدون من اين يسمعون لان الكلام عرض لا يقوم الا في جسم
ولا يجوز ان يكون اراد بقوله ان الله تعالى كان من وراء حجاب يكلم عباده لأن الحجاب لا يجوز الا على الاجسام
المحدودة وعنى بقوله (او يرسل رسولا فيخبرني باذنه ما يشاء) ارسله ملائكة بكتبه وكلامه الى انبيائه ليبلغوا ذلك
عنه عباده فهذا ايضا ضرب من الكلام الذي يكلم الله به عباده ويأمرهم فيه وينهاهم من غير ان يكلمهم
على سبيل ما كلم به موسى وهو خلاف الوحي الذي ذكر في اول الآية لانه تنبيه خاطر وليس فيه افصاح
عن اي علي الجائي وقال الزجاج معناه ان كلام الله للبشر اما ان يكون بالهام يلهمهم او بكلام من وراء حجاب
كما كلم موسى او برسالة ملك اليهم فيوحى ذلك الرسول الى المرسل اليه باذن الله ما يشاء الله (اته علي)
عن الادراك بالابصار (حكيم) في جميع افعاله (وكذلك اوحينا اليك) اي مثل ما اوحينا الى الانبياء قبلك اوحينا
اليك (روحا من امرنا) يعني الوحي بامرنا ومعناه القرآن لانه يهتدى به فقيه حياة من موت الكفر من قتادة
والجائي وغيرهما وقيل هو روح القدس من السدي وقيل هو ملك اعظم من جبرائيل وميكائيل كان مرسلا
الله ﷻ عن ابي جعفر والي عبد الله (ع) قالوا ولم يصعد الى السماء وانه لقيتا (ما كنت تدري) يا محمد قبل
الوحي (ما الكتاب ولا الايمان) اي ما القرآن ولا الشرائع وما لم الايمان وقيل معناه ولا اهل الايمان اي من الذي

يوثمن ومن الذي لا يؤمن وهذا من باب حذف المضاف (ولكن جعلناه نورا) أي جعلنا الروح الذي هو القرآن نوراً لأن فيه معالم الدين عن السدي وقيل جعلنا الإيمان نوراً لأنه طريق النجاة عن ابن عباس (نهدي به من نشاء من عبادنا) أي نرشده إلى الجنة (وانك لنهدي إلى صراط مستقيم) أي ترشد وتدعو إلى طريق مفض إلى الحق وهو الإيمان ثم فسر ذلك الصراط بقوله (صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض) ملكا وخلقاً (ألا إلى الله نصير الأمور) أي إليه ترجع الأمور والتدبير يوم القيامة فلا يفلك ذلك غيره

سورة الزخرف

مكية كلها وقبل الآية منها واسئل من أرسلنا الآية نزلت بيث القدس عن مقاتل

عدد آياتها ﴿

ثمان وثلاثون آية شامي تسم في الباقيين

﴿ اختلافها ﴾

آيتان حـم كوفي هو مهين حجازي بصري

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة الزخرف كان من يقال له يوم القيامة يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون ادخلوا الجنة بغير حساب وعن ابي بصير قال قال ابو جعفر (ع) من أدم قراءة حم الزخرف آمنه الله سيفه قبره من هوام الارض ومن ضمة القبر حتى يقف بين يدي الله عز وجل ثم جاءت حتى تكون هي التي تدخله الجنة بأمر الله عز وجل

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم الله سورة حم سبق بذكر القرآن والوحي افتتح هذه السورة بذلك أيضا فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) حم (٢) وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ (٣) إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٤) وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَمَلِ حَكِيمٍ (٥) أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ

أَيْذِ كَرَّ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ خمس آيات

— (القراءة) —

قرأ أهل المدينة والكرفة غير عاصم ان كنتم بكسر المعزة والباقيون بفتحها

﴿ المجية ﴾

قال ابو علي من قال ان كنتم فالمعنى لأن كنتم فأما صفحا فأتصاه من باب صنع الله لأن قوله أفنضرب عنكم الذكر يدل على ان نصف عنكم صفحا وكان قولهم صفقت عنه أي أعرضت عنه ووليتته صفحة العنق فالمعنى أفنضرب عنكم ذكر الانظام منكم والمقربة لكم ان كنتم قوما مسرفين وهذا يقرب من

قوله أنجب الإنسان أن يترك سدى والكسر على أنه جزاء استغنى عن جوابه بما تقدمه مثل أنت ظالم إن فلت كذا كأنه قال إن كتبتم مسرفين فضررت

الفئة

يقال ضربت عنه وأضربت عنه أي تركته وأمسكت عنه ويقال صفع عني بوجهه قال كثير ذوكر امرأة صفوحا فما لتلك إلا حجة فمن مل منها ذلك الوصل ملت أي معرضة بوجهها والصفوح في صفات الله تعالى معناه الصفو عن الذنب كأنه أعرض عن مجازاته تفضلا يقال صفع عن ذنبه إذا عفا والاسراف مجاوزة الحد في العصبان

المعنى

(حـ) مره معناه (والكتاب المبين) أقسم بالقرآن المبين للحلال والحرام المبين ما يحتاج إليه الأنعام من شرائع الإسلام (أنا جعلناه) أي أنزلناه عن السدي وقل قلناه عن مجاهد ونظيره ويجعلون الله البنات أي يقولون (قرآنا عربيا) أي بلسان العرب والمعنى جعلناه على طريقة العرب في مذهبهم في الحروف والمفهوم ومع ذلك فإنه لا يمكن أحد منهم من انشاء مثله والابتداء بما يقاربه من علو طبقة في البلاغة والفصاحة أما لعدم علمهم بذلك أو لأنهم صرفوا عنه على الخلاف بين العلماء فيه (لملكم تعقلون) أي لمكي تعقلوا وتفكروا فيه فعملوا صدق من ظهر على يده وفي هذه الآية دلالة على حدوث القرآن لأن المصنوع هو المحدث بيته (وأنه) يعني القرآن (في أم الكتاب) أي في الوح المحفوظ وإنما سمي أم لأن سائر الكتب تنسخ منه وقيل لأن أصل كل شيء أمه والقرآن مثبت عند الله في الوح المحفوظ كما قال بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ عن الزجاج وهو الكتاب الذي كتب الله فيه ما يكون إلى يوم القيامة لما رأى في ذلك من صلاح ملائكته بالنظر فيه وعجل فيه من لطف المكلفين بالأخبار عنه (لدينا) أي الذي عندنا عن ابن عباس (عليه) أي حال في البلاغة مظهر ما بالباد إليه من الحاجة وقيل معناه يملو كل كتاب بما اختص به من كونه معجزا وناسخا للكتب وبوجوب إدامة العمل به وبما تضمنته من الفوائد وقيل على أي عظيم الشأن رفيع الدرجة تعظمه الملائكة والمؤمنون (حكيم) أي مظهر للحكمة البالغة وقيل حكم دلالة على كل حق وصاب فهو بمنزلة الحكيم الذي لا ينطق إلا بالحق وصف الله تعالى القرآن بهاتين الصفتين على سبيل التوسع لأنها من صفات الحي ثم خاطب سبحانه من لم يعتبر بالقرآن وجحد ما فيه من الحكمة والبيان فقال (أنفرضب عنكم الذكر صفحا) والمراد بالذكر هنا القرآن أي أفترك عنكم الوحي صفحا فلا تأمركم ولا نهاكم كيلا ترسل إليكم رسولا (أن كنتم قوما مسرفين) أي لأن كنتم والمعنى أنفستكم عن الزوال القرآن ونهكم فلا تفرحكم ما يجيب عليكم من أجل أنكم أنسرفتم في كفركم وهذا استفهام إنكار ومعناه أنا لا نفضل ذلك وأصل ضربت عنه الذكر أن الراكب إذا ركب دابة فأراد أن يصرفه عن جهة ضربه ببعض أو سوط ليعمل به إلى جهة أخرى ثم وضع الضرب موضع الصرف والعدل وقيل إن الذكر بمعنى العذاب ومفناه أحسبتم أنا لا ننبذكم أبدا عن السدي

قوله تعالى (٦) وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ (٧) وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٨) قَالَهُمْ كُنَّا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ (٩) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقْنَاهُنَّ الْغَيْرُ الْمَلِيمُ (١٠) الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا
وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ خمس آيات

-(المعنى) -

ثم عزي سبحانه نبيه ﷺ بقوله (وكم أرسلنا من نبي في الأولين) أي في الأمم الماضية (وما يأتيهم من نبي إلا كانوا به يستهزئون) يعني من الأمم الخالية التي ذكرناها كفرت بالأنبياء وسخرت منهم ففرط جهالتهم وغباوتهم واستهزأت بهم كما استهزأ قومك بك أي فلم تضرب عنهم صفحا لاستهزأتهم برسولهم بل كرونا الحجاج وأعدنا الرسل (فأهلكنا أشد منهم بطشا) أي فأهلكنا من أولئك الأمم بأنواع العذاب من كان أشد قوة ومنعة من قومك فلا يفتخر هؤلاء المشركون بالقوة والنجدة (ومضى مثل الأولين) أي سبق فإنا أنزلنا إليك شبه حال الكفار الماضية بحال هؤلاء في التكذيب ولما اهلكوا أولئك بتكذيبهم رسلكم فاقية هؤلاء أيضا الأهلاك (ولئن سألتهم) أي ان سألت قومك يا محمد (من خلق السموات والأرض) أي أنشأها واختراعها (ليقولن خلقهن العزيز المليم) أي لم يكن جوابهم في ذلك إلا أنت يقولوا خلقهن يعني السموات والأرض العزيز التادر الذي لا يهر المليم بمصالح الخلق وهو الله تعالى لأنهم لا يمكنهم ان يحيلوا في ذلك على الأصنام والأوثان وهذا اخبار عن غاية جهلهم إذ اعتزوا بأن الله خلق السموات والأرض ثم صعدوا معه غيره وانكروا قدرته على البعث ثم وصف سبحانه نفسه فقال (الذي جعل لكم الأرض مهدا) وقوى مهدا وقد مضى ذكره (سيف طاه) (وجعل لكم فيها سبلا) تسلكون بها (لعلكم تهتدون) لكي تهتدوا إلى مقاصدكم في اسفاركم وقيل مغناه لتهتدوا إلى الحق في الدين بالاعتبار الذي حصل لكم بالنظر فيها

قوله تعالى (١١) وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ نُخْرِجُونَ
(١٢) وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ (١٣) لَتَسْتَوتُوا
عَلَى ظُهُورِهِمْ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا
وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ (١٤) وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ (١٥) وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِن
الْإِنْسَانُ لَكَفُورٌ مُبِينٌ خمس آيات

❦ الآية ❦

يقال أنشأ الله الخلق فنشروا أي أحيام فحيوا قال الأعشى

لو استندت ميتا إلى نعريها عاش ولم ينقل إلى قابر
حتى يقول الناس مما رأوا يا عجباً للميت الناشر
الإقران الإطاعة يقال اقرنت لهذا البعير أي اطقته

❦ المعنى ❦

ثم أكد سبحانه ما قدمه بقوله (والذي نزل من السماء ماء) أي غيثا ومطرًا (يقدر) أي يقدر الحاجة

لا زلماً عليها فيفسد ولا ناقصاً عنها فيضر ولا ينقص وفي ذلك دلالة على انه واقع من قادر مختار قد قدره على ما تقتضيه الحكمة لئله بذلك (فأنشروا) أي فأحيينا (به) أي بملك المطر (بلدة ميتا) أي جافة يابسة بإخراج النبات والأشجار والزرع والثار (وكذلك) أي مثل ما أخرج النبات من الأرض اليابسة (يتجرحون) من قبوركم يوم البعث (والذي خلق الأزواج كلها) يعني أزواج الحيوان من ذكر وأنثى وقيل معناه خلق الأشكال جميعها من الحيوان والجماد من الحيوان الذكر والأنثى ومن غير الحيوان مما هو كالتقاليل كخلو المر والرطب واليابس وغير ذلك وقيل الأزواج الشتاء والصيف والليل والنهار والشمس والقمر والسماء والأرض والجنة والنار عن الحسن (وجعل لكم من الفلك) أي السفن (والالام) من الإبل والبقرة عن شعيب بن جبير وقيل الإبل (ما تركبون) في البحر والبر (لتستروا على ظهوره) بين سبعائه أن الفرض في خلق ما ذكر لتستروا على ظهور ما جعل لكم فالضمير في ظهوره يعود إلى لفظ ما (ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويجتم عليه) فتشكروا على تلك النعمة التي هي تسخير ذلك المركب (وتقولوا) متعزفين بنعمه مزمعين له عن شبه المخولقين (سبحان الذي سخر لنا هذا) المركب أي ذله لناحق ربكناه (وما كنا له مقرنين) أي مطيعين مقاومين في القوة (وإنا إلى ربنا لمتخلبون) أي ولتقولوا أيضاً ذلك ومعناه وإنا إلى الله راجعون في آخر عمرنا على مركب آخر وهو الجنائزة قال قتادة قد علمكم كيف تقولون إذا ركبتم وروى عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان إذا استوى على بصره خارجاً في سفر كبيراً للأولاد قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لما ملتبون اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والرفق وأعمل بما ترضى اللهم هون علينا سفرنا وأطو عنا بعده اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل والمال اللهم إني أعوذ بك من وعاء السفر وكآبة لتقلب وسوء المنظر في الأهل والمال وإذا رجعت قال أيون تائبون لربنا حامدون أوردته مسلم في الصحيح وروى البيهقي بإسناده عن أبي عبد الله « ع » قال ذكر النعمة أن يقول الحمد لله الذي هدانا لهذا لا كنا له مدينين وعلمنا القرآن ومن علينا محمد ﷺ وتقول بعده سبحان الذي سخر لنا هذا إلى آخره ثم رجع سبحانه إلى ذكر الكفار الذين تقدم ذكرهم فقال (وجعلوا له من عباد خزاناً) أي نسيباً يعني حكموا بأن بعض عباده وهم الملائكة له أولاد ومعنى الجبل هنا الحكم وههنا معنى قول ابن عباس ومجاهد والحنن قالوا زعموا أن الملائكة بنات الله قال الزجاج قد أنشد بعض أهل اللغة بيتاً يدل على أن معنى جزء معنى الإناث وهو

إن أجزأت حرة يوماً فلاعجب
 قد تجزى الحرة المذكار أحياناً
 أي اثنتي عشرة مائة من مال عباده نصيباً فيكون كقولهم وجعلوا لله بما ذرأ من الحرث
 والأشعاع نصيباً فحفف المضاف (إن الإنسان لكفور مبين) أي جاحد لنعم الله مظهر لكفره غير
 مستتر به

قوله تعالى (١٦) أَمْ اتَّخَذَ مَا يَلْقَى بَنَاتٍ وَأَصْفًا كَمْ بِالْبَيْنِ (١٧) وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا
 صَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ (١٨) أَوَلَمْ يَنْشُؤْا فِي الْعَالَمَةِ وَهَوْنًا
 الْخِصَامِ غَيْرَ مُبِينٍ (١٩) وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَّا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ

مَسَكْتُبُ شَهَادَتِهِمْ وَيُسْأَلُونَ (٢٠) وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَكُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ
إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ خمس آيات

❖ القراءة ❖

قرأ اهل الكوفة غير ابي بكر بنشأ بضم الباء وفتح النون وتشديد الشين والباقون بنشأ بفتح الباء وسكون
النون والتخفيف وقرأ اهل الكوفة وابو عمر وعباد الرحمن والباقون عند الرحمن وقرأ اهل المدينة أشهدوا على
أفعالوا بضم الهمزة وسكون الشين وقبلها همزة الاستفهام مفتوحة ثم تخفف الثانية من غير ان يدخل بينها
الفا وبضمهم يدخل بينها الفا وقرأ الباقر أشهدوا بفتح الالف والشين

❖ الحجة ❖

قال ابو علي يقال نشأت السحابة ونشأ النمل فإذا نقل هذا الفعل بالهمزة كقوله بنشأ السحاب فقال
ثم أنشأناه خلقاً آخر تمدى إلى مفعول ومن قرأ **يُنشأ** كان مثل فرح وفرح وغرم واغرم وموضع من نصب
علي تقدير التصدق له من بنشأ في الحلية على وجه التقرير لهم بما افتروه كما قال تعالى أم له البنات ولكم البنون
وحجة من قرأ عباد الرحمن قوله بل عباد مكرمون وحجة من قرأ عند الرحمن قوله ومن عنده لا يستكبرون
عن عبادته ولا يستكبرون وقوله ان الذين عند ربك لا يستكبرون وفي هذا دلالة على رفع المنزلة والتعريب
كما قال ولا الملائكة المقربون وليس من قرب المسافة وشهدت تستعمل على ضربين ❖ أحدهما ❖ بمعنى
الحضور ❖ والآخر ❖ بمعنى العلم والذي بمعنى الحضور يتعدى إلى مفعول به يدل على ذلك قوله «ويوم
شهدناه سليماً وعلماً» تقديره شهدناه فيه سليماً ومن ذلك قوله

شهدناه فما تلقى لنا من كتيبة يد الدهر إلا جبرئيل أمامها

فهنا عنون المفعول والتقدير فيه شهدناه المعركة فهذا الضرب إذا نقل بالهمزة تعدى إلى مفعولين
تقول شهد زيد المعركة وأشهدته إياها ومن ذلك قوله ما أشهدتهم خلق السموات والأرض وأما شهدت
الذي بمعنى علت فيستعمل على ضربين ❖ أحدهما ❖ أن يكون قسماً والآخر ❖ أن يكون غير قسم
فاستعلم إياه قسماً كاستعلم علم الله ويعلم الله قسماً تقول علم الله لا فعلت فينتقل ما يتلقى الأقسام
وانشد سيبويه

ولقد علمت لثأين منيتي إن المنايا لا تطيش سهامها

وحكي ان زفر كان يذهب إلى آفة إذا قال أشهد بالله كان بينا وإن قال أشهد ولم يقل بالله لم يره بينا وقال
محمد الشيباني أشهد غير موصولة بالله مثل أشهد موصولة بقولك بالله في انه بين واستشهد على ذلك بقوله
قالوا نشهد انك لرسول الله ثم قال والله يشهد ان المنافقين لكاذبون اتخذوا ايمانهم جنة فله بينا ولم يوصل بقوله
بالله وأما شهدت الذي يراد به علمت ولا يراد به حضرت فهو ضرب من العلم مخصوص بكل شهادة على وليس
كل علم شهادة وما يدل على اختصاصه في العلم انه لو قال عند الحاكم اعلم ان لزيد على عمرو عشرة لم يحكم بها
حتى يقول أشهد فالشهادة مثل التيقن في انه ضرب من العلم مخصوص وليس كل علم تيقنا وإن كان كل
تيقن علماً فكان معنى أشهد ايها الحاكم على كذا أعلمه علماً يحضرن وقد نذل لي فلا اتوقف فيه لوضوحه عندي

وتبينه وليس كذلك سبيل المعلومات كلها ألا ترى ان منها ما يحتاج إلى توقف فيه واستدلال عليه وأما قوله أشهدوا خلقهم فمن الشهادة التي هي الحضور كأنهم وبخوا على ان قالوا ما لم يحضروا مما حكمه ان يعلم بالمشاهدة ومن قال أشهدوا خلقهم فالمنى أحضروا ذلك وكان الفعل متديلاً إلى مفعولين الما بالي المفعول به نقص مفعولا تمدي الفعل إلى مفعول واحد ويقوي هذه القراءة ما أشهدهم خلق السموات والأرض وأما قوله اني أشهد الله وأشهدوا اني بريء فحذف المفعول الأول على حد ضربتي وضربت وهذا منقول من شهد بكذا الا ان حرف الجر يحذف مع ان وان.

المعنى

ثم انكر سبحانه عليهم قولهم فقال (١) وهذا استفهام انكار وتوبيخ ومعناه بل (اتخذ مما يخلق بنات) أي اتخذ ربكم أنفسه البنات (واصفاكم) أي اخلصكم (بالبنين) وهذا كقوله أفأصفاكم ربكم بالبنين الآية ثم زاد في الاحتجاج عليهم بأن قال (ولماذا بشر أحدم بما ضرب للرحن مثلاً) أي ما جعل الله شهاً وذلك ان ولد كل شيء شبهه وجنسه فالمنى إذا بشر أحدم بولادة ابنة له (ظل وجهه مسوداً) بما يلحقه من القم بذلك (وهو كظيم) أي ملوء كبراً وغظاً ثم وبخهم بما اقترؤوه فقال (اومن ينشوا في الحلية) أي اوجعلوا من ينشوا في الحلية أي في زينة النساء لله عز وجل يعني البنات (وهو في الخصاص) يعني الخاصة (غير مين) لاجبة قال قتادة قلنا تكلم امرأة ينجبها الا تكلمت بالحجة عليها اي لا يمكنها ان تبين الحجة عند الخصومة لضعفها وسفها وقيل معناه او تصيدون من ينشأ في الحلية ولا يمكنه ان ينطق بحجته ويعجز عن الجواب وهم الأصنام فانهم كانوا يجعلونها بالخلي عن ابن زيد وإنما قال وهو في الخصاص ولم يقل وهي لأنه حمله على لفظ من (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثاً) بأن زعموا انهم بنات الله (أشهدوا خلقهم) هذا رد عليهم أي أحضروا خلقهم حتى علموا انهم اناث وهذا كقوله ام خلقنا الملائكة اناثاً وهم شاهدون (ستكتب شهادتهم) بذلك (ويسألون) عنها يوم القيامة (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) أي لو شاء الرحمن ان لا نعبد ما عبدناهم فإنما عبدناهم بشيئة الله (ما لهم بذلك من علم) أي لا يملكون صحة ما يقولون هذا اشارة إلى بطلان قولهم لما لم يصدر عن دليل وعلم (ان هم لا يفرصون) أي ما هم إلا كاذبون قال ابو حامد كذبهم الله تعالى لأنهم انكروا التوحيد بإضافتهم الولد اليه سبحانه وفارقوا العدل بإضافتهم الكفر إلى مشيئة الله تعالى

قوله تعالى (٢١) أم آتيناكم كتيباً من قبله فهم به مستمسكون (٢٢) بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون (٢٣) وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون (٢٤) قال أولو جحشكم بأهذي ميماً وجدتم عليه آباءكم قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون (٢٥) فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين خمس آيات

القرأة

قرأ ابن عامر وحفص قال أولو وقرأ الباقون قل أولو وقرأ ابو جعفر جثناكم والباقيون جثنكم

الحجة

قال ابو علي من قرأ قال فالمعنى قال لهم انذار اولو جنتكم ومن قرأ قل فإنه يكون حكاية ما اوحى إلى النذير كأنه اوحينا إليه قلنا قل لهم اولو جنتكم بأهدى من ذلك

المعنى

لما حكى سبحانه مخبر من اضاف عبادة الاصنام والملائكة إلى مشيئة الله قال (ام آتيناكم كتابا) وهو استفهام بمعنى التقرير لهم على خطيئهم والتقدير هذا الذبيح ذكره شيء تفرضوه وافضلوه أم آتيناكم كتابا (من قبله فهم به مستسكون) اي مستسكون بذلك فإذا لم يمكنهم ادعاء ان الله تعالى أنزل بذلك كتابا علم ان ذلك من تفرضهم ودل ام على حذف حرف الاستفهام لأن المعادة له ثم اعلم انهم اتبعوا آباءهم في الضلالة فقال ليس الامر كذلك (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة) اي على ملة وطريقة عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي وقيل على جماعة اي كانوا مجتمعين موافقين على ما نحن عليه عن الجاني (وانا على آثارهم مهتدون) تهتدي بهداهم ثم قال سبحانه (وكذلك) اي ومثل ما قال هو لا في الحوالة على تقليد آبائهم في الكفر (ما ارسلنا من قبلك) يا محمد (في قرية) ومجمع من الناس (من نذير) اي نذير لأن من زائدة (إلا قال متوفوها) وهم المتبعون الذين أتوا الترفة على طلب الحجة يريد الرؤساء (إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون) نتقدي بهم فلا نخالفهم واحال جميعهم على التقليد للأباء فحسب دون الحجة والتقليد قبيح في القول إذ لو كان جائزا لكان يلزم في ذلك ان يكون الحق في الشيء ونقيضه فكل فريق يقلد أسلافه مع ان كلا منهم يعتقد ان من سواه على خطأ وضلال وهذا باطل لا شبهة في بطلانه فإذا لا بد من الرجوع إلى حجة عقلية او سمعية ثم قال سبحانه لنذير (قل) لهم (اولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) تتبعون ما وجدتم عليه آباءكم ولا تقبلون ما جنتكم به وفي هذا حسن التلطف في الاستدعاء إلى الحق وهو انه لو كان ما يدعونه خطأ وعدى وكان ما جنتكم به من الحق اهدى منه كان اوجب ان يتبع ويرجع إليه ثم اخبر انهم ابوا ان يقبلوا ذلك (وقالوا إنا بما ارسلنا به) ايها الرسل (كافرون) ثم ذكر سبحانه ما فعل بهم فقال (فأتقننا منهم) بأن اهلكناهم وعجلنا عقوبتهم (فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) لأنبياء الله والمجاهدين لهم وفي هذا إشارة إلى ان العاقبة المحودة تكون لأهل الحق والمصدقين لرسل الله

قوله تعالى (٢٦) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ (٢٧) إِلَّا الَّذِي كَفَّرَنِي فَإِنَّهُ سَيُجِدُنِي (٢٨) وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ لَعَلَّهُمْ يَُرْجِعُونَ (٢٩) بَلَىٰ مَنَعْتُ هَؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ (٣٠) وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ خمس آيات

الآية

تقول العرب فانا براء منك وبغير براء منك الذكر والاثني والاثان والجماعة فيه سواء والمعنى انا ذو براء منك كما قالوا رجل عدل وقوم أي ذو عدل وذو عدل

﴿ المعنى ﴾

(ولما قال إبراهيم لأبيه وقومه) حين رآهم يعبدون الأصنام والكواكب (انني براء) أي براء أي براء منكم (بما تبدون) ثم استثنى خالقه من جملة ما كانوا يعبدونه فقال (إلا الذي فطرني) أي سوى الله الذي خلقتني وابتدأني وتقديره إلا من الذي فطرني قال قتادة كانوا يقولون الله ربنا مع عبادتهم الأوثان (فإنه سيهدين) إلى طريق الجنة بلفظ من الطائفة وقيل سيهدين إلى الحق بما نصب لي من الأدلة وفيه بيان ثبوت الله تعالى ودعاء قومه إلى أن يطلبوا الهداية من عنده (وجعلها كلمة باقية في عقبه) أي جعل كلمة التوحيد وهي قول لا إله إلا الله كلمة باقية في ذرية إبراهيم ونسله فلم يزل فيهم من يتولاه عن قتادة ومجاهد والسدي وقيل جعل هذه الكلمة التي قالها إبراهيم وهو براء من الشرك كلمة باقية في ولده من بعده وقيل الكلمة الباقية في عقبه هي الإمامة إلى يوم الدين عن أبي عبد الله (ع) واختلف في عقبه من هم قيل ذريته وولده عن ابن عباس ومجاهد وقيل ولده إلى يوم القيامة عن الحسن وقيل هم آل محمد عن السدي (لما هم يرجعون) أي لهم يتوبون ويرجعون عما هم عليه إلى الاقتداء بأبيهم إبراهيم في توحيد الله تعالى كما تقدم في الكفار بآبائهم عن الفراء والحسن وقيل لهم يرجعون عما هم عليه إلى عبادة الله تعالى ثم ذكر سبحانه نعمه على قريش فقال (بل منعت هؤلاء وآبائهم) المشركين بأنفسهم وأموالهم وأنواع النعم ولم أعاجلهم بالعقوبة لئلا يكفروهم (حتى جاءهم الحق) أي القرآن عن السدي وقيل الآيات الدالة على الصدق (ودسول مبين) بين الحق ويظهره وهو محمد ﷺ (ولما جاءهم الحق) أي القرآن (قالوا هذا سحر) أي حيلة خفية وقومسه (وآبائهم كافرون) جاحدون لكونه من قبل الله تعالى

﴿ النظم ﴾

وجه اتصال قصة إبراهيم (ع) بما قبلها أنه سبحانه لما ذم التقليد وأوجب اتباع الحق والدليل اتبعه بذكر إبراهيم الخليل حيث اتبع الحجة وأوضح المحجة وقيل أنه سبحانه لما ذم التقليد وذكر أن الكفار ابوا إلا ذلك ذكر انت تقليد إبراهيم أولى لأنهم من أولاده وذريته ويدعون أنهم على طريقته وإنما اتصل قوله بل منعت هؤلاء وآبائهم بما تقدمه من ذكر اعراضهم عن الحجة وتحويلهم على التقليد فينبى سبحانه أنهم اتوا من قبل نفوسهم فقد أزيحت عنهم بأن أهلوا ومبوا ثم جاءهم الحق فلم يؤمنوا

قوله تعالى (٣١) وَقَالُوا أَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ (٣٢) أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّيْسَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْطَانًا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ (٣٣) وَلَوْ لَا أَن يَكُونُوا النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُؤْسَاتِهِمْ مُّعَذَّةً مِّنْ فَضِيحَةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ (٣٤) وَلِيُؤْيِيَهُمْ أَزْوَاجًا وَسُرُرًا عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ (٣٥) وَزُخْرُفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير وابو عمرو وابو جعفر سقفا بفتح السين والباقون سقفا بضم السين والقاف وقرأ عاصم وخمزة وان كل ذلك لما بتشديد الميم والباقون لما خفيفة الميم

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي سقفا جمع سقف مثل رهن ورهن ويخفف فيقال رهن وفل في الجمع يخفف وسقف واحد يدل على الجمع الا توسع انه علم بقوله لبيوتم ان لكل بيت سقفا ومن شدد لما كانت ان عنده بمنزلة ما النافية فالله في ما كل ذلك الامتناع الحياة الدنيا ولما في معنى لا حتى سيديو نشدتك الله لما فعلت وحمله على لا وهذه الآية تدل على فساد قول من قال ان قوله وان كل لا جميع لدينا محضرون ان المعنى لمن هو جميع لدينا حاضرون وزعموا ان في حرف ابي وما ذلك الا امتناع الحياة الدنيا ومن قرأ لا بالتخفيف فان ان في قوله وان كل هي المخففة من الثقيلة واللام فيها هي التي تدخل لتفصل بين النفي والايجاب في قوله «هبتك املك ان قتلت فارسا» ومن نصب بها مخففة فقال ان زيدا لمطابق استغنى عن هذه اللام لان النافية لا يتصعب بعدها اسم فلا يقع الابس وما فيه زيادة والمعنى وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا

﴿ اللغة ﴾

الممارج الدرج واحدها مرجج والعروج الصعود وظهر عليه اذا علاه وصمده قال النابغة الجعدي
بلغننا السماء مجدنا ومجدونا
وانا لنرجو فوق ذلك مظهرا
والسر جمع سرير ويجمع على اسرة ايضا والزخرف كال حسن الشي ومنه قيل الذهب زخرف ويقال زخرفه زخرفة اذا حسنه وزينه ومنه قيل النقوش والنصاوير زخرف وفي الحديث انه ^{صلى الله عليه وسلم} لم يدخل الكلمة حتى امر بالزخرف فنعني

﴿ المعنى ﴾

(وقالوا اي وقال هؤلاء الكفار لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) يعنون بالقريتين مكة والطائف وتقدير الآية على رجل عظيم من القريتين اي من احدى القريتين فحفز المضاف وهنون بالرجل العظيم من احدى القريتين الوليد بن المغيرة من مكة وابا مسعود عروة بن مسعود الثقفي من الطائف عن قتادة وقيل عتبة ابن ابي ربيعة من مكة وابن عبد ياليل من الطائف عن مجاهد وقبل الوليد بن المغيرة من مكة وحبيب بن عمر الثقفي من الطائف عن ابن عباس وإنما قالوا ذلك لأن الرجلين كانا عظيمي قوتها وذوي الأموال الجسيمة فيها فدخلت الشبهة عليهم حتى اعتقدوا ان من كان كذلك كان اولى بالنبوة فقال سبحانه ردا عليهم (اهم يقسمون رحمة ربك) يعني النبوة بين الخلق بيوت سبحانه انه هو الذي يقسم النبوة لا غيره والمعنى ابأيديهم مقابح الرسالة فيضمونها حيث شاء واعن مقاتل ثم قال سبحانه (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) اي نحن قسمنا الرزق في المشية على حسب ما علمناه من مصالح عبادنا فليس لأحد ان يتحكم في شي من ذلك فكما فضلنا بعضهم على بعض في الرزق فكذلك اصطفينا للرسالة من نشاء وقوله (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) مناه افقرنا البعض واغنيا البعض فتلقى ضعيف الحيلة عبي اللسان وهو مبسوط له وتلقى شديد الحيلة بسيط اللسان وهو مقتر عليه ولم نقوض ذلك اليهم مع قلة خطرهم بل جلناهم

على ما توجه الحكمة والمصلحة فكيف نفوض اختيار النبوة اليهم مع عظم عملها وشرف قدرها وقوله (ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) معناه ان الوجه في اختلاف الرزق بين الساد في الضيق والسعة زيادة على ما فيه من المصلحة ان في ذلك تسخيرا من بعض الساد لبعض باحوالهم اليهم يستخدم بعضهم بعضا فيفتنهم احدهم بعمل الآخر له فيتعلم بذلك قوام امر العالم وقبل مناه ليلك بعضهم بعضا لما لهم فيتخذونهم صيدا وممايك عن قتادة والضحاك (ورجة ربك خير مما يجمعون) اي ورحمة الله سبحانه ونعمته من الثواب والجنة خير مما يجمعونه هولاء من حطام الدنيا وقبل مناه والنبوة لك من ربك خير مما يجمعونه من الأموال عن ابن عباس ثم اخبر سبحانه عن هوان الدنيا عليه وقلة مقدارها عنده فقال (ولولا أن يكون الناس امة واحدة) اي لولا ان يجمع الناس على الكفر فيكونوا كلهم كفارا على دين واحد ليلهم إلى الدنيا وحرصهم عليها عن ابن عباس والحسن و قتادة والسدي وقيل معناه ولولا أن يجمع الناس على اختيار الدنيا على الدين عن ابن زيد (لجلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سفقا من فضة) قوله لبيوتهم بدل من قوله لمن يكفر والمعنى لجلنا لبيوت من يكفر بالرحمن سفقا من فضة فالسقف إذا كان من فضة فالخيطان من فضة وقيل ان الامم الثانية بمعنى على فكأنه قال لجلنا لمن يكفر بالرحمن على بيوتهم سفقا من فضة وقال مجاهد ما يكون من الساء فهو سقف بالغص وما يكون من البيت فهو سقف بضمين ومنه قوله وجعلنا الساء سقافخو ظالومعارج عليها (يظرون) أي وجعلنا درجا وسلاسل من فضة لتلك السقف عليها يملون وبصعدون (ولبيوتهم أبوابا وسررا) أي وجعلنا لبيوتهم أبوابا وسررا من فضة (عليها) اي على تلك السرر (يتكئون وزخرفا) اي ذهبها عن ابن عباس والضحاك و قتادة وهو منصوب بفعل مضمر أي وجعلنا لهم مسع ذلك ذهبها وقيل الزخرف القشور عن الحسن وقيل هو الفرش ومتاع البيت عن ابن زيد والمعنى لا أعطي الكافر في الدنيا غاية ما يتمناه فيها لقناتها وحقارتها عنده ولكنه سبحانه لم يفعل ذلك لما فيه من المفسدة ثم اخبر سبحانه ان جميع ذلك إذا يمتنع به في الدنيا فقال (وان كل ذلك لا متاع للحياة الدنيا) وقد مر بيانه (والآخرة) اي الجنة الباقية (عند ربك المتقين) خاصة لم قال الحسن والله لقد مالت الدنيا بأكثر أهلها وما فعل سبحانه ذلك فكيف لوفعه وفي هذه الآية دلالة على اللطف وأنه تعالى لا يفعل المفسدة وما يدور إلى الكفر وإذا لم يفعل ما يورثه إلى الكفر فلا ن لا يفعل الكفر ولا يريده أولى

قوله تعالى (٣٦) وَمَنْ يَمْشِ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَوَّهُ لَهُ قَرِينَ (٣٧) وَإِنْهُمْ لَيَصْدُوهُمْ عَنْ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ (٣٨) حَتَّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيِشْقُ الْقَرِينَ (٣٩) وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ (٤٠) أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ خَمْسَ آيَاتٍ

❦ القراءة ❦

قرأ عاصم في رواية حماد ويعقوب بقبض بالياء والباقون بقبض بالنون وقرأ أهل العراق غير أبي بكر حتى إذا جاءنا على الواحد والباقون آتاء على الاثنين

﴿الحجة﴾

من قرأ يقض بالياء، فاضمير يعود إلى الرحمن ومن قرأ بالنون قاللنى على ذلك لكنه سبحانه اخبر من نفسه بنون العطفة ومن قرأ جاءنا على التثنية فهو الكافر وقريته ومن قرأ جاءنا فهو الكافر لأنسه افرد بالحطاب في الدنيا وأقيمت عليه الحجة بمرافاد الرسول اليه فاجتدى بالواحد عن الاثنين كما قال لينبذن في الحطمة والمراد لينبذن هو وماله

﴿اللقية﴾

المشرو أصله النظر بصير ضيف يقال مشى ومشوا عشراً وعشوا إذا ضف بصره وأظلمت عينه كأن عليها غشاوة وقال الامشى

متى تأته تمشوا إلى ضوء ناره تجد خير نار عندها خير موقد

وإذا ذهب البصر قيل مشى ومشوا والرجل أمشى وقرأ في الشراء ومن يش بفتح الشين ومعناه يمشى ويقال مشى إلى النار إذا أتاهما وقصد لها ومشى عنها إذا اعرض عنها فاصدا لغيرها كقولهم مال الهمال عنه والتقيض الإيضاة، الأزهري قبيض الله فلانا فلان جاء به

﴿المعنى﴾

لما تقدم ذكر الوعد للمتقين عقبه بذكر الوعيد لمن هو على ضد صفتهم فقال (ومن يش عن ذكر الرحمن) أي يعرض عنه عن قتادة والسدي وقيل معناه ومن يعم عنه عن ابن عباس وابن زيد قال الجبائي شبههم بالاعمى لما لم يبصروا الحق والذي هو القرآن وقيل هو الآيات والأدلة (تقيض له شيطاناً فهو له قرين) أي نضل بينه وبين الشيطان الذي يقويه ويدعوه إلى الضلالة فيصير قرينه عوضاً عن ذكر الله عن الحسن وابن سلم قال الحسن وهو اختلاص عقوبة له عن الاعراض حين علم انه لا يفلح وقيل معناه ترقن به شيطاناً في الآخرة يلزمه فيذهب به إلى النار كما ان المؤمن يقرن به ملك فلا يفارقه حتى يصير به إلى الجنة عن قتادة وقيل أراد به شياطين الانس نحو علماء سوء ورؤساء الضلالة يصدونهم عن سبيل الله فيتبعونهم (وانهم) يعني وان الشياطين وإنما جمع لأن قوله ومن يش عن ذكر الرحمن تقيض له شيطاناً في مذهب جمع وإن كان اللفظ على الواحد (ليصدونهم) أي يصرفون هؤلاء الكفار (عن السبيل) أي عن طريق الجنة (ويحسبون انهم مهتدون) أي ويسبب الكفار انهم على الهدى فيتبعونهم (حتى إذا جاءنا) من قرأ على التثنية فالملق جاءنا الشيطان ومن أغواه يوم القيامة الذي يتولى سبحانه حساب الخلق فيه ومن قرأ على التوحيد فالملق حتى إذا جاءنا الكفار وعلم ما يستحقه من العقاب (قال) سببه ذلك الوقت لقرينه الذي اغواه (يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين) يعني المشرق والمغرب فطلب أحدهما كما قال الشاعر

أخذنا بأفاق السماء عليكم لنا قمرها والنجوم الطوالع

يعني الشمس والقمر وقيل يعني محمداً ﷺ وإبراهيم (ع) وقيل أراد بالمشرقين مشرق الشتاء ومشرق الصيف كما في قوله رب المشرقين والمراد يا ليت بيني وبينك هذا البعد مسافة فلم أرك ولا اعتبرت بك (فبئس القرين) كنت لي في الدنيا حيث أخلقتني وأوردتني النار وبئس القرين انت لي اليوم فإنها يكونان شديدين في سلسلة واحدة زيادة عقوبة وغم عن ابن عباس ويقول الله سبحانه في ذلك اليوم للكفار (ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم انكم في العذاب مشتركون) أي لا يخفف الاشتراك عنكم شيئاً من العذاب لأن لكل واحد من الكفار والشياطين الحظ الاوفر من العذاب وقيل معناه انه لا تسلي لهم عما هم فيه بما يروونه بغيرهم من العذاب لأنه قد تسلى الإنسان عن الجنة إذا رأى ان عدوه في مثلها ثم قال لنبيه ﷺ (أفأنت تسمع الصم او تهدي العمى) شبه

الكفار في عدم انتفاعهم بما يسمعون ويرونه بالصم والعمى (ومن كان في ضلال مبين) أي بين ظاهري مضاف
 معناه فلا يقيق صدك فأيا نيك لا تقدر على أكرهم على الإيمان
 قوله تعالى (٤١) فإيا نذهبن بك فإيا منهم منتقمون - (٤٢) أو نربنك الذي وعدناهم
 فإيا عليهم مقتدرون - (٤٣) فاستمسك بالذي أوحى إليك إنك على صراط مستقيم
 (٤٤) وإني لذي كرك لك ولقومك وسوف تسألون (٤٥) وسئل من أرسلنا من قبلك من
 رسلنا أجمعنا من دون الرخمين آفة يعبدون خمس آيات

في الأعراب

لما دخل ماعلى حرف الشرط أشبه القسم في التأكيد والإيذان بطلب التصديق فدخلت النون في
 الكلام لذلك لأن النون يلزم في جواب القسم ولا يلزم في الجزاء لأنه مشبه به

في المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (فإيا نذهبن بك فإيا منهم منتقمون) أي فإيا مانتو فينك فإيا منهم
 منتقمون من أمثك بمدك (أو نربنك الذي وعدناهم) معناه أو نبيقك وزينك في حياتك ما وعدناهم من
 العذاب (فإيا عليهم مقتدرون) أي قادرون على الانتقام منهم وعقوبتهم في حياتك وبعد وفاتك قال الحسن
 وقادة الله أكرم نبيه ﷺ بأن لم يره تلك النعمة ولم ير في أمته إلا ما قرب به عنه وقد كان بعده
 نعمة شديدة وقد روي أنه ﷺ أرى ما تلقى أمته بعده فإيا ملقبضا ولم ينسب ضاحكا حتى لقي الله
 تعالى وروى جابر بن عبد الله الأنصاري قال إني لأدناهم من رسول الله ﷺ في حجة الوداع حتى
 قال لا تفينكم ترجعون بمدى كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض وأيم الله لئن فاستموا لعرفني في الكتبة
 التي تضاربكم ثم التفت إلى خلفه فقال أو علي أو علي ثلاث مرات فرأينا أن جبرائيل غمزه فأرسل الله على
 أثر ذلك فإيا نذهبن بك فإيا منهم منتقمون يعني بن أبي طالب (ع) وقيل إن النبي ﷺ أرى الانتقام
 منهم وهو ما كان من نعمة الله من المشركين يوم بدر بعد أن أخرجه من مكة فقد أسر منهم وقتل مع
 قلة أصحابه وضعف منهم وكثرة الكفار وشدة شوكتهم ثم أمره سبحانه بالتصديق بالقرآن فقال (فاستمسك
 بالذي أوحى إليك) من القرآن بأن تلوه حق تلاوته وتنبأ وأمره وتنتهي عما نهي فيه عنه (إنك على
 صراط مستقيم) أي على دين حق وصواب وهو دين الإسلام (وإني لذي كرك لك ولقومك) أي وإن القرآن
 الذي أوحى إليك لشرف لك ولقومك من قريش عن ابن عباس والسدي وقيل لقومك أي للعرب لأن
 القرآن نزل بلغتهم ثم يخص بذلك الشرف الأخص فالأخص من العرب حتى يكون الشرف تريشا أكثر من غيرهم
 ثم لبني هاشم أكثر مما يكون لقريش (وسوف تسألون) عن شكر ما جمعه الله لكم من الشرف عن الكلبي
 والزجاج وغيرها وقيل تسألون عن القرآن وما يلزمكم من القيام بجمعه (واسئل من أرسلنا من قبلك من
 رسلنا) معناه سل مومني أهل الكتاب الذين أرسلنا إليهم الرسل هل جاءهم الرسل إلا بالتوحيد وهو
 قول أكثر المفسرين والتقدير سل أمم من أرسلنا أو اتباع من أرسلنا فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه
 وقيل إن المراد سل أهل الكتابين التوراة والإنجيل وإن كانوا كفارا فإن الحجة تقوم بتواتر خبرهم

والخطاب وإن توجه إلى النبي ﷺ فالمراد به الأمة أي ساوينا ذكرنا (أجلنا من دون الرحمن آتة يسدون) أي هل جعلنا في مضي معبودا سوى الله عبده قوم فأنهم يقولون إننا لم نأمرهم بذلك ولا تسديناهم وقيل مناه وسل الأنبياء وهم الذين جمعوا له ليلة الأسرى وكانوا تسعين نبيا منهم موسى وعيسى ولم يسألهم ﷺ لأنهم كان أعلم بالله منهم عن الزهري ومعه بن جبير وابن زيد

قوله تعالى (٤٦) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٧) فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ (٤٨) وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَأَنَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٤٩) وَقَالُوا يَا أَيُّهَ السَّاحِرِ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ (٥٠) فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ (٥١) وَتَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ (٥٢) أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ (٥٣) فَلَوْلَا أَلْتَمِئَ عَلَيْهِ أَسْرُورٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَايِكَةُ مُقَرَّرِينَ (٥٤) فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ عشر آيات نحجازي بصري لسمع عند غيرهم

❦ القراءة ❦

قرأ حفص ويعقوب وسهل أسورة والباقرن اساوره

❦ الحجة ❦

الاسورة جمع سوار مثل سقاء واسقية وخوان واخونة ومن قرأ اسورة جعله جمع اسوار فيكون الهاء عوضا عن الباء التي كانت ينبغي أن تلحق في جمع اسوار على حد اعصار واعاصير ويجوز في اساورة ان يكون جمع اسورة فيكون مثل اسقية واساق ولحق الهاء كما لحق في قشمة وقشاعة

❦ المعنى ❦

ثم ذكر سبحانه حديث موسى (ع) فقال (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) أي بالغنجج الباهرة والمعجزات القاهرة (إلى فرعون وملئه) أي اشراف قومه وخص الملا بالذكر وإن كان أيضا مرسلًا إلى غيرهم لأن من عبادهم تبع لهم (قال) موسى (إني رسول رب العالمين) أرسلني اليكم (فلما جاءهم بآياتنا) أي فلما أظهر المعجزات التي هي اليد البيضاء والمصا (إذا هم منها يضحكون) استهزاء واستخفافا وجهلا منهم بما عليهم من ترك النظر فيما رجا لهم من النفع بمحصول العلم بها (وما نريهم من آية إلا هي أكبر من أخفها) المراد بذلك ما ترادف عليهم من الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس وكانت كل آية من هذه الآيات أكبر من التي قبلها وهي العذاب المذكور في قوله (وأخذناهم بالعذاب لئلا يرجعوا) لأنهم عذبوا بهذه الآيات وكانت عذابا لهم ومعجزات لموسى (ع) فغلب عليهم الشقاء ولم يؤمنوا (وقالوا) يا أيه الساحر) يعنون بذلك يا أيها العالم وكان الساحر عندهم عقليا يعظونه ولم يكن صفة ذم عن الكلبي والجباثي وقبل إنما قالوا استهزاء بموسى (ع) عن الحسن وقبل مناه يا أيها الذي غلبنا بسريره تقول العرب

خاصته فخصمته وحاجته فحجته فكذلك ساحرته وأرادوا أنه غالب السحرة فغلبهم بسحرة (ادع لنا
 ربك بما عهد عندك) أي بما زعمت أنه عهد عندك وهو أنه ضمن لنا أننا إذا آمنّا بك أن يكشف العذاب عنا
 (إنّا لمهندون) أي راجعون إلى الحق الذي تدعونا إليه متى كشف عنا العذاب وفي الكلام حذف لأن
 التقدير فدعا موسى وسأل ربه أن يكشف عنهم ذلك العذاب فكشف الله عنهم ذلك (فلما كشفنا عنهم
 العذاب إذا هم ينكثون) أي يبدرون وينقضون العهد وفي هذا تسلية للنبي ﷺ والمعنى فاصبر يا محمد
 على أذى قومك فإن حالك معهم كحال موسى مع قومه فيؤول أمرك إلى الاستعلاء على قومك كما آل أمره
 إلى ذلك (ونادي فرعون في قومه) معناه أنه لما رأى أمر موسى يزيد على الأيام ظهوراً واعتلاءً خاف على
 ملكه فأنهى الخداع فخطب الناس بعد ما اجتمعوا (وقال يا قوم أليس لي ملك مصر) انصرف فيها كأشياء
 أراد بذلك اظهار بسطته في الملك والمال (وهذه الانهار) مثل النيل وغيرها (تجري من تحتي) أي من
 تحت امري وقيل إنها كانت تجري تحت قصره وهو مشرف عليها (أفلا تبصرون) هذا الملك العظيم وقوتي
 وضمت موسى (أم أنا خير من هذا الذي هو مهين) أي ضئيف حقير يعني به موسى قال سيدي به
 والخبيل عطف أنا بأم على قوله أفلا تبصرون لأن معنى أم أنا خير معنى أم تبصرون فكانه قال أفلا
 تبصرون أم تبصرون لأنهم إذا قالوا له أنت خير منه فقد صاروا بصراء عنده وقيل المهين الفقير الذي يهين
 نفسه في جميع ما يحتاج إليه ليس له من يكفيه أمره (ولا يكاد يبين) أي ولا يكاد يفسح بكلامه
 وحججه للعقدة التي في لسانه وقال الحسن كانت العقدة زالت عن لسانه حين أرسله الله كما قال مجيزاً عن
 نفسه واحمل عقدة من لساني ثم قال قد أوتيت سؤلك يا موسى وإنما عبر به كما كان في لسانه قبل وقيل كان
 في لسانه لثمة فرغه الله تعالى وبقي فيه ثقل عن الجبائي (فلولا التي عليه أسورة من ذهب) أي هلا طرح
 عليه أسورة من ذهب إن كان صادقاً في نبوته وكان إذا سودوا رجلاً سودوه بسواد من ذهب وطوقوه
 بطوق من ذهب (أو جاء معه الملائكة مقترنين) متتابعين يعينون على أمره الذي يث له ويشهدون له
 بصدقه وقيل متماضدين متناصرين كل واحد منهم إلى صاحبه (فاستخف قومه) ومعناه أن فرعون استخف
 عقول قومه (فأطاعوه) فيها دعاءهم إليه لأنه احتج عليهم بما ليس ببديل وهو قوله أليس لي ملك مصر إلى
 آخره ولو عقولوا لقالوا ليس في ملك الإنسان دلالة على أنه محق وليس يجب أن يأتي مع الرسل ملائكة
 لأن الذي يدل على صدق الرسل هو المعجز دون غيره (أنهم كانوا قوماً فاسقين) أي خارجين عن
 طاعة الله تعالى

﴿النظم﴾

وجه اتصال قصة موسى (ع) بما قبلها أنه لما تقدم السؤال عن احوال الرسل وما جاء به اتصل به
 حديث موسى وعيسى (ع) لأن أهل الكتابين اليها ينتسبون وقيل أنه لما تقدم ذكر محمد ﷺ وتكذيب
 قومه إياه ذكر حديث موسى تسلية له وتعليقاً لقبه ﷺ

قوله تعالى (٥٥) فَلَمَّا اسْتَمْتَمْنَا انْقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ (٥٦) فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَٰمًا
 وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ (٥٧) وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ (٥٨) وَقَالُوا آلَيْنَا

خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ (٥٩) إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ
وَجَعَلْنَاهُ مِثْلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ (٦٠) وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ

ست آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ حمزة والكسائي سلفا بضم السين واللام وقرأ الباقون بفتحها وقرأ أهل المدينة وابن عامر والاعشى
والبرجي والكسائي وخلف يصدون بضم الصاد والباقون بكسر الصاد

﴿ الحجة ﴾

من قرأ سلفا جاز أن يكون جمعا لسلف مثل أسد وأسد ووثن ووثن ومن قرأ سلفا فلان فلان قد جاء
في حروف يراد بها الكثرة فكانه اسم من أسماء الجمع قالوا خادم وخدم وطالب وطلب وحارس وحرس
وكذلك المثل واحد يراد به الجمع ولذلك عطف على سلف في قوله فجعلناهم سلفا ومثلا ومعنى يصدون
ويصدون جميعا يضجون عن أبي عبيدة قال والكسر أجود ويقال صد عن كذا فيوصل بين كذا قال الشاعر

صددت الكأس عنا أم عمرو وكان الكأس مجرها اليمين

وصدوا عن سبيل الله فمن ذهب في يصدون إلى معنى يمدون كان المعنى إذا قومك منه أي من
أجل المثل يصدون ولم يوصل يصدون بين ومن قال يصدون يضجون جعل من متصلة يوضح كما تقول
يضح من كذا وقال بعض المفسرين معنى يصدون يضجون والمعنى أنه لا نزل النكوما تمبدون من دون الله
حصب جهنم الآية لأنها اتخذت آفة وعبدت فيفسى في حكمهم قال ولا ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك
في هذا الذي قالوه منه بضكون لا أتوا به من عندهم من تسويتهم بين عيسى وبين أمته وما ضربوه إلا
إرادة للمجادلة لأنهم قد علموا أن المراد بحصب جهنم ما اتخذوا من الموات

﴿ اللفظة ﴾

يقال أسفه فأسف وأسفا أي اغضبه فغضب واحزنه فحزن ويقال الأسف النبط من المنتم إلا أنه
هاهنا بمعنى الغضب والسلف المتقدم على غيره قبل مجيء وقب ومنه السلف في البيع والسلف تقضي الخلف
والجدل مقابلة الحجة بالحجة وقيل الجدل اللد في الخصام واصله من جدل الحبل وهو شدة قتله ورجل مجدول
الخلق أي شديد وقيل واصله من الجدال وهو الأرض كأن كل واحد من الخصمين يروم لقاء صاحبه على الجدال

﴿ المعنى ﴾

ثم أخبر سبحانه عن انتقامه من فرعون وقومه فقال (فلما سفونا) أي اغضبونا عن ابن عباس ومجاهد
وغضب الله سبحانه على العصاة أراد عقوبتهم ورضاه عن الطيبين أراد ثوابهم الذي يستحقونه على طاعتهم
وقيل مناهم أسفوا رسلنا لأن الأسف يعني الحزن لا يميز على الله سبحانه (انتقمنا منهم) أي انتقمنا لأولياتنا
منهم (فاغفرناهم) جميعين مانحينهم أحد (فجعلناهم سلفا) أي متقدمين إلى النار (ومثلا) أي عبرة وموعظة
(لآخرين) أي لمن جاء بعدهم ينظرون بهم والمعنى أن حال غيرهم يشبه حالهم إذا أقاموا على العصيان
(ولا ضرب ابن مريم مثلاً) اختلف في المراد به على وجوه ﴿ أحدها ﴾ أن معناه ولا وصف ابن مريم شيا

في العذاب بالآلهة أي فيها قالوه على زعمهم وذلك أنه لما نزل قوله أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون قدر ضيقنا بأن تكون آلهتنا حيث يكون وذلك قوله (إذا قولكم منه يصدون) أي يضحجون ضجيج المجادة حيث خاصموك وهو قوله (وقالوا آلهتنا خير أم هو) أي ليست آلهتنا خيرا من عيسى فإن كان عيسى في النار بأنه بعد من دون الله فكذلك آلهتنا عن ابن عباس ومقاتل رحمهما الله وثالثها رحمهما الله أن معناه لما ضرب الله المسيح مثلا بآدم في قوله أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب أي من قدر على أن ينشئ آدم من غير أب وأم قادر على إنشاء المسيح من غير أب لعترض على النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قوم من كفار قريش فنزلت هذه الآية رحمهما الله وثالثها رحمهما الله أن معناه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما مدح المسيح وأمه وأنه كآدم في الخاصية قالوا أن محمدًا يريد أن نبيده كما عدت النصارى عيسى عن قتادة رحمهما الله ورابعها رحمهما الله ما رواه سادة أهل البيت عن علي عليه السلام فضل الصلوات أنه قال جئت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومًا فوجدته في ملا من قريش فنظر إلي ثم قال يا علي إنا مثلك في هذه الأمة كمثل عيسى بن مريم أحبه قوم فأفرطوا في حبه فهلكوا وابعضه قوم فأفرطوا في بوضه فهلكوا واقصديه قوم فتجروا فعظم ذلك عليهم فضحكوا وقالوا يشبهه بالأنبياء والرسل فنزلت الآية وقالوا آلهتنا خير أم هو أي آلهتنا أفضل أم المسيح فإذا كان المسيح في النار وضيقنا أن تكون آلهتنا منه عن السدي وابن زيد وقيل معناه أن آلهتنا خير من المسيح فإذا عبد المسيح جاز أن تعبد آلهتنا عن الجبائي وقيل هو كناية عن محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى آلهتنا خير من محمد صلى الله عليه وسلم وهو يأمرنا بأن نعبده كما عبد النصارى المسيح ونظمه وترك آلهتنا عن قتادة وقال علي بن عيسى معنى سواهم بقولهم آلهتنا خير أم هو أنهم الزعموا ما لا يلزم على ظن منهم وتوهم كأنهم قالوا ومثلنا فيما نعبد مثل ما يعبد المسيح فأما خير عبادة آلهتنا أم عبادة المسيح إلى أنه أن قال عبادة المسيح أقر بعبادة غير الله وكذلك أن قال عبادة الأوثان وإن قال ليس في عبادة المسيح خير قصر به عن الميزة التي أبين لأجلها من سائر العباد وجوابهم عن ذلك أن اختصاص المسيح بضرب من الشرف والانتماء عليه لا يوجب العبادة له كما لا يوجب أن ينعم عليه بأعلى مراتب النعمة (ما ضربه لك إلا جدلا) أي ما ضربوا هذا المثل لك إلا ليجادلوا به ويخاصموك ويدفعوك به عن الحق لأن المتجادلين لا بد أن يكون أحدهما مبطلا بخلاف المتناظرين لأن المناظرة قد تكون بين المحق (بل هم قوم خصمون) أي جدلون في دفع الحق بالباطل ثم وصف سبحانه المسيح فقال (إن هو إلا عبد اتعنا عليه) أي ما هو إلا عبد اتعنا عليه بالخلق من غير أب وبالنبوة (وجعلناه مثلا لبني إسرائيل) أي آية لهم ودلالة يعرفون بها قدرة الله تعالى على ما يريد حيث خلقه من غير أب فهو مثل لهم يشبهون به ما يرون من أعاجيب صنع الله ثم قال سبحانه دالا على كمال قدرته وعلى أنه لا يقبل إلا الأصلح (ولو نشاء لجئنا منكم) أي بدلا منكم معاشر بني آدم (ملائكة في الأرض يخلفون) بني آدم أسية يكونون خلفاء منهم والمعنى لو نشاء اهلكنا كموجئنا الملائكة بدلكم سكان الأرض يعمرونها ويعبدون الله ومثل قوله منكم في الآية ما في قول الشاعر

قلبت لنا من ما مزم مشربة مبردة باتت على الطهيان

وقيل معناه ولو نشاء لجئناكم أي البشر ملائكة فيكون من باب التجريد وفيه إشارة إلى قدرته على

تغيير بنية البشر إلى بنية الملائكة يخلفون أي يخلف بعضهم بعضا

قوله تعالى (٦١) وَإِنَّهُ لَعَلَّمُ السَّاعَةَ فَلَا تَمَارَنَ بِهَا وَاتَّبِعُونَ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٦٢) وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (٦٣) وَمَلَأَ جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ خَشِيتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلَا يَبْنِي لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (٦٤) إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٦٥) فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ (خمس آيات)

❖ القراءة ❖

في الشواذ قراءة ابن عباس وقادة والضحاك وإنه لعلم للساعة واللام أي إمارة وعلامة

❖ المعنى ❖

ثم رجع سبحانه إلى ذكر عيسى (ع) قَالَ (وإنه لعلم للساعة) يعني أن نزول عيسى (ع) من إشراف الساعة يعلم بها قريبا (فلا تمارن بها) أي بالساعة فلا تكذبوا بها ولا تشكوا فيها عن ابن عباس وقادة وقجاهد والضحاك والسدي وقال ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت النبي ﷺ يقول ينزل عيسى بن مريم فيقول أميرهم تعالى صل بنا فيقول لا إن بعضكم على بعض أمراء تكرومة من الله هذه الأمة أوردته مسلم في الصحيح وفي حديث آخر كيف أنتم إذا نزل فيكم ابن مريم وإمامكم منكم وقيل إن الهاء في قوله وإنه يهود إلى القرآن ومعناه أن القرآن دلالة على قيام الساعة والبش يعل به ذلك عن الحسن وقيل معناه أن القرآن لدليل الساعة لأنه آخر الكتب أنزل على آخر الأنبياء عن أبي مسلم وقوله (واتبعوا هذا صراط مستقيم) معناه واتبعوني فيما أمركم به هذا الذي أنا عليه طريق واضح قيم (ولا يصدنكم الشيطان) أي ولا يصدنكم الشيطان بوساوسه عن دين الله (إنه لكم عدو مبين) بين الدعاة يدعوكم إلى الضلال الذي هو سبب هلاككم ثم أخبر سبحانه عن حال عيسى (ع) حين بعثه الله نبيا فقال (ولما جاء عيسى بالبينات) أي بالمعجزات الدالة على نبوته وقيل بالإنجيل عن قتادة (قال) لهم (قد خشيتكم بالحكمة) أي بالنبوة عن عطاء وقيل بالمع بالوحد والعدل والشرائع (ولأن لكم بعض الذين تختلفون فيه) قيل أن المعنى كل الذي تختلفون فيه كقول لبيد «أو يخترم بعض النفوس حمامها» أي كل النفوس وقول القطامي

قد يدرك المتأني بعض حاجته وقد يكون من المستعجل الزلل

أي كل حاجته عن أبي عبيدة قال الزجاج والصحيح أن البض لا يكون في معنى الكل والذي جاء به عيسى في الإنجيل إنما هو بعض الذي اختلفوا فيه وبين لهم في غير الإنجيل ما اختاجوا إليه وقول الشاعر «أو يخترم بعض النفوس حمامها» إنما يعني نفسه وقيل معناه لا بين لكم ما تختلفون فيه من أمور الدين دون أمور الدنيا (فاتقوا الله) بأن تحذروا معاصيه وتعملوا بالطاعات (وأطيعوا) فإيا يدعوكم إليه (إن الله هو ربي وربكم فاعبدوه) فاحذروا (خالصا) ولا تشركوا به شيئا (هذا صراط مستقيم) يقضي بكم إلى الجنة وثواب الله (فأختلف الأحزاب من بينهم) يعني اليهود والنصارى اختلفوا في أمر عيسى (فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم) قد مر تفسير الآية في سورة صريم

قوله تعالى (٦٦) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٦٧)
 الْأَخْلَاءُ يُؤْمِنُ بِمَعْضُومٍ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ (٦٨) يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ
 تَحْزَنُونَ (٦٩) الَّذِينَ آمَنُوا يَا بَانِئَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ (٧٠) أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ
 تُحْبَرُونَ (٧١) يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهُ الْأَنْفُسُ وَلِلَّهِ
 الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٧٢) وَلِلَّهِ الْجَنَّةُ الَّتِي أَوْفَتْهُمَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٧٣) لَكُمْ
 فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ (٧٤) إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ (٧٥)
 لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْسُوتُونَ عشر آيات

❖ القراءة ❖

قرأ أهل المدينة وابن عامر وحفص ما تشبهه الأنف من زيادة الهاء والباقون تشبه الأنف بحذف الهاء

❖ الحجة ❖

قال أبو علي حذف هذه الهاء من الصلة في الحسن كل ثباتها إلا أن الحذف يرجع على الإثبات بأن عامة
 هذا النحو في التنزيل جاء على الحذف نحو قوله هذا الذي بعث الله رسولا وسلام على عباده الذين اصطفى
 ويقوي الحذف من جهة القياس أنه اسم قديم طال والاسماء إذا طالت قد يحذف منها كما يحذف في أشبهاب
 واجرار وكما حذفوا من كينونة فكما ألزموا الحذف لهذا كذلك حسن أن تحذف الهاء من الصلة

❖ اللغة ❖

الحجود السرور الذي يظهر في الوجه أثره وحيرته أي حسنه والجار الأثر والصحاف جمع صحيفة وهي
 الجام الذي يؤكل فيه الطعام والأكواب جمع كوب وهي إناء على صورة الأبريق لا أذن له ولا خرطوم
 وقيل أنه كالنكاس للشراب قال الأعشى

صريقة طيب طعمها لها زبد ين كسوب ودن

❖ المعنى ❖

قال سبحانه موجها لهم (هل ينظرون) أي هل ينتظر هؤلاء الكفار بعد ورود الرسل والقرآن (إلا
 الساعة) أي القيامة (إن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون) أي لا يدرون وقت مجيئها (الأخلاء
 يومئذ بعضهم لبعض عدو) ومعناه أن الذين تخالوا وتواصوا في الدنيا يكون بعضهم أعداء لبعض ذلك اليوم
 يعني يوم القيامة وهذا الذين تخالوا على الكفار والمصيبة ومخالفة النبي ﷺ لما يرى كل واحد منهم
 من العذاب بسبب تلك المصادقة ثم استثنى من جملة الأخلاء المتقين قال (إلا المتقين) من المؤمنين الموحدين الذين
 خال بعضهم بعضا على الإيمان والتقوى فإن تلك الخلقة تتأكد بينهم يوم القيامة ولا تنقلب عداوة (يا عباد لا خوف
 عليكم اليوم) أي يقال لهم وقت الخوف يا عباد لا خوف عليكم من العذاب اليوم (ولا أنتم تحزنون) من
 فوت الثواب ثم وصف سبحانه عباده وميزهم من غيرهم فقال (الذين آمنوا بآياتنا) أي صدقوا بحججنا ودلائلنا
 واتبعوها (وكانوا مسلمين) أي مستسلمين لا مرنا خاضعين متقادين والذين آمنوا في محل النصب على البذل

من عبادي والصفة له ثم بين سبحانه ما يقال لهم بقوله (ادخلوا الجنة انتم وأزواجكم) الا اني كن مؤمنات مثلكم وقيل يعني أزواجهم من الخور العين في الجنة (تجبرون) اي تسرون وتكرمون وقد مر تفسيره في سورة الروم (يطاف عليهم بصحاف) اي بصفاح (من ذهب) فيها ألوان الالطمة (واكواب) اي كيزان لا عرى لها وقيل بانية مستديرة الرأس اكتنفت سبحانه بذكر الصحاف والاكواب عن ذكر الطعام والشراب (وفيها) اي وفي الجنة (ما تشتهي الانفس) من أنواع النعيم المشروبة والطعومة والمبوسة والمشمومة وغيرها (وتلذذ الاعين) اي وما تلذذ العيون بالنظر اليه وإنما أحاف الانتاذ إلى العين وإنما التلذذ على الحقيقة هو الانسان لأن المناظر الحسنة سبب من أسباب اللذة فأضافة اللذة إلى الموضوع الذي يلذ الانسان به احسن لما في ذلك من البيان مع الالجاز وقد جمع الله سبحانه بقوله ما تشتهي الانفس وتلذذ العين ما لو اجتمع اختلاف كلهم على أن يصفوا ما في الجنة من انواع النعيم لم يزيدوا على ما انتظمت هاتان الصفتان (وانتم فيها) اي في الجنة وانواع من الملاذ (خالدون) اي دائمون مؤبدون (وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون) اي اعطيتهموها بأعمالكم قال ابن عباس الكافر يرث نار المؤمن والمؤمن يرث جنة الكافر وهذا كقوله وأتاكم هم الوارثون (لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون) جمع لهم بين الطعام والشراب والفواكه وبين دوام ذلك فهذه غاية الأمانة ثم اخبر سبحانه عن احوال اهل النار فقال (ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون) دائمون (لا يفتر عنهم) المذاب اليه لا يخفف عنهم (وهم فيه ملبسون) أي يسون من كل خير

قوله تعالى (٧٦) وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ (٧٧) وَنَادَا يَا مَالِكُ لِيَقْضِيَ عَلَيْكَ رَبُّكَ قَالِ إِنَّكُمْ مَا كُنْتُمْ (٧٨) لَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِقَاكُمْ كَارِهُونَ (٧٩) أَمْ أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ (٨٠) أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ (٨١) قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَكَدِّ فَإِنَّا أُولُ الْعَايِدِينَ (٨٢) سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٨٣) فَذَرَهُمْ يَبْخُسُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَعُونَ (٨٤) وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (٨٥) وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَهُهُ تُرْجَعُونَ عشر آيات

❖ القراءة ❖

قرأ ابن كثير وأهل الكوفة غير عاصم الا يحيى وروح عن يعقوب واليه يرجعون بالياء والباقوت بالهاء وفي الشواذ قراءة ابن مسعود ويحيى والاعمش بإمال وروي ذلك عن علي (ع) وقراءة اي عبد الرحمن الباني فأننا أول العبدن بغير الف والقراءة المشهورة السابدين

❖ الحجة ❖

قال أبو علي حجة الباء في يرجعون ان قبله غيبة وهو قوله فذرهم يخوضوا ويلعبوا وحجة التاء ان يراد

به مع النبية مخاطبون فغلب الخطاب على النبية او يكون على قل لهم واليه ترجعون وقوله يا مال على المذهب
المألوف في الترخيم قال الشاعر

فأبلغ مالكا عني وسولا وما بقي الرسول لديك مال

اي يا مالك قال ابن جني وفي هذا الموضع شر وهو انهم اعظم ما هم فيه خفيت قواهم وصغر كلامهم
تكان هنا في موضع الاختصار وقوله انا أول العابدين من قولهم عبت من الامر اعبد عبدا اي انفت منه
قال الفرزدق

أولئك قومي ان هجوني هجوتهم واعبد ان تهجى كليب بدارم

ولكن نصفان سببت وسبني بنو عبد شمس من قريش وهاشم

❦ الاعراب ❦

قوله وهو الذي في السماء اله ارفع اله يكونه خبر مبتدأ محذوف من الصلة وتقدير وهو الذي هو في
السماء اله وفي السماء يتعلق بقوله اله وموصفه نصب به وان كان مقدما عليه وعنده علم الساعة اي علم وقوع
الساعة فالمصدر مضاف إلى المفعول اي يعلم وقوع الساعة

❦ المعنى ❦

لما بين سبحانه ما يفعله بالمجرمين بين انه لم يظلمهم بذلك فقال (وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين)
نفوسهم بما جنوا عليها من العذاب (وتنادوا يا مالك) اي يدعون خازن جهنم فيقولون يا مالك (ليقتض
علينا ربك) اي ليمتنا ربك حتى نتخلص ونستريح من هذا العذاب (قال) اي فيقول مالك مجيبا لهم (انكم
ما كنون) اي لا يثبون دائون في العذاب قال ابن عباس والسدي لونا يجهيهم مالك بذلك بعد الف سنة
وقال عبد الله بن عمر بعد اربعين عاما (لقد جئناكم) اي يقول الله تعالى لقد ارسلنا اليكم الرسل (بالحق)
اي جاءكم رسلنا بالحق واضافه إلى نفسه لانه كان بأمره وقيل هو من قول مالك وانما قال لقد جئناكم لانه
من الملائكة وهم من جنس الرسل وعن الجبائي (ولكن أكثركم) معاشر الخلق (للحق) كارهون لأنكم
ألفتم الباطل فكرهتم مفارقتة (ام ابرموا أمرا فانا مبرمون) اي بل احكموا أمرا في كيد محمد ^{صلى الله عليه وسلم}
والكره بل فانا مبرمون اي يحكمون أمرا في مجازاتهم (ام يحسبون) اي بل ايقن هو لاء الكفار (اننا لاسمع
سهرهم ونجواهم) اي ما يسرونه من غيرهم ويتناجون به بينهم والسر ما يضره الإنسان في نفسه ولا يظهره
لغيره والنجومى ما يحدث به المحدث غيره في الخفية (بل) نسمع ذلك ونذكره (ورسلا لديهم يكتبون)
ما يقولونه ويقبلونه يعني الحفظة وسبب نزول الآية مذکور في تفسير أهل البيت (ع) (قل ان كان للرحمن
ولد فانا أول العابدين) اختلف في معناه على اقوال ❦ احدها ❦ ان معناه ان كان للرحمن ولد في قولكم كرم على
زعمكم فانا أول العابدين اي أول من عبد الله وحده فقد دفع ان يكون له ولد والمعنى فانا أول الموحدين
الله المتكرين لقولكم عن مجاهد ❦ وثانيها ❦ أن إن بمعنى ما النفي والمعنى ما كان للرحمن ولد فانا أول العابدين
الله المتكرين بذلك عن ابن عباس وقادة وابن زيد ❦ وثالثها ❦ ان معناه لو كان له ولد لكتبت انا أول
الأتقيين من عبادته لأن من كان له ولد لا يكون إلا جسا عتدا ومن كان كذلك لا يستحق العبادة لانه
لا يقدر على النعمة التي يستحق بها العبادة عن الجبائي وغيره ❦ ورابعها ❦ انه يقول كاني لست أول

من عبد الله فكذلك ليس له ولد وهذا كما تقول ان كنت كاتباً فأنا حاسب يريد لست كاتباً ولا احاسب
عن شفيان بن عيينة **✽** وخامسها **✽** ان معناه لو كان له ولد لكنت أول من يعيده بأن له ولداً ولكن لا ولد
له عن السدي واني مسلم وهذا كما يقال لو دعت الحكمة إلى عبادة غيره لعبدته لكن الحكمة لا تدعو إلى
عبادة غيره ولو دل الدليل على ان له ولداً لقلت به ولكنه لا يدل فهذا تحقيق لثني الولد وتبعيد له لأنه
تطبيق محال بحال ثم نزه سبحانه نفسه عن ذلك فقال (سبحان رب السموات والأرض ورب العرش
عما يصفون) أي تنزهها لما لك السموات والأرض وخالقهن وخالق العرش ومدبره عما يصفونه به من
اتخاذ الولد لأن من قدر على ذلك استغنى عن اتخاذ الولد ثم خاطب سبحانه نبيه **ﷺ** على وجه التهديد
للكفار فقال (فذرهم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يعدون) فيه
بمذاب الأبد وهو يوم القيامة (وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله) أي هو الذي تحق له العبادة
في السماء وتحق له العبادة في الأرض وإلغا ذكر لفظ إله لأمرين **✽** أحدهما **✽** التأكيد ليتمكن المعنى
في النفس **✽** والثاني **✽** لأن المعنى هو إله في السماء يجب على الملائكة عبادته وإله في الأرض يجب على
الإنس والجن عبادته (وهو الحكيم) في جميع أفعاله (العليم) بمصالح عباده (وتبارك الذي له ملك السموات
والأرض وما بينهما) أي دامت بركته فنه البركات واتصال السمادات وجل عن ان يكون له ولد أو شبه
من له التصرف في السموات والأرض وفيها ينهها بلا دافع ولا منازع (وعنده علم الساعة) أي علم يوم
القيامة لأنه لا يعلم وقته على التمين غيره (واليه ترجعون) يوم القيامة فيجازي كلا على قدر عمله

قوله تعالى (٨٦) وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ
يَعْلَمُونَ (٨٧) وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ (٨٨) وَقِيلَ يَا رَبِّ إِنَّا
هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يَوْمِنُونَ (٨٩) فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ أربع آيات
✽ القراءة **✽**

قرأ عاصم وحمة وقيله بالجهر والباقون بالنصب وفي الشواذ قراءة الاعرج ومجاهد وقيله بالرفع وقرأ
اهل المدينة والشام فسوف تعلمون بالتاء والباقون بالياء

✽ المجبة **✽**

قال ابو علي وجه الجبر في وقيله انه معطوف على قوله وعنده علم الساعة وعلم وقيله أي يعلم الساعة ومن
يصدق بها ويعلم وقيله معنى يعلم وقيله أي يعلم ان الدعاء مندوب اليه نحو قوله ادعوني أستجب لكم وادعوا
ربكم تضرعاً وخفية وأما من نصب حمله على موضع وعنده علم الساعة لأن الساعة مفعول بها وليست بظرف
فالمصدر مضاف إلى المفعول به ومثل ذلك قوله

قد كنت دانت بها حساباً مخافة الإغلاس والليانا

يحسن بيع الأصل والقيانا

فكان القيان والبيان محمولان على ما اضيف اليه المصدر من المفعول به فكذلك قوله تعالى وعنده علم
الساعة لما كان معناه يعلم الساعة حملت وقيله على ذلك ويجوز ان تحمله على يقول وقيله فيدل انتصاب المصدر

على فعله وكذلك قول كعب

يسعى الوشاة جنيابها وقيلهم
أنك يا ابن أبي سلمى لمقتول

أي ويقولون حقاً ووجه ثالث أن يحمل على قوله يحسبون أننا لا نسمع سرهم ونحوهم وقيلهم ومن قرأ وقيلهم بالرفع أحتمل ضربين ﴿أحدهما﴾ أن يجعل الخبر وقيلهم قيسل يا رب فحذف ﴿والآخر﴾ أن يجعل الخبر وقيلهم يا رب مسموع ومتقبل فيا رب منصوب الموضع بقيله المذكور وعلى القول الآخر بقيله المضمر وهو من صلتة ولا يمتنع ذلك من حيث امتنع أن يحذف بعض الموصول ويبقى بعضه لأن حذف القول قد كثر حتى صار منزلة المذكور وقد يحمل بيت كعب الرفع على هذين الوجهين وقال ابن جني هو معطوف على علم أي وعلم قيله فحذف المضاف فالمصدر الذي قبل مضاف إلى الهاء الذي هو معقول في المعنى والتقدير وعند علم أن يقال يا رب أن هؤلاء قوم لا يؤمنون ومن قرأ فسوف تعلمون بالتاء فالوجه فيانه على تقدير قل لهم فسوف تعلمون ووجه الباء أن يحمل على النية التي هي فاصفح عنهم وقوله وقل سلام تقديره وقل أسرنا وأسرهم سلام أي متاركة

﴿المعنى﴾

ثم ذكر سبحانه أنه لا شفاعة لمعبودهم فقال (ولا يملك الذين يدعون من دونه) أي الذي يدعو الكفار إلهاً ويوجهون عبادتهم إليه من الأصنام وغيرها (الشفاعة) لمن يبدهم كما تروهم الكفار وهي مسألة الطالب المغفوع عن غيره واسقاط العقاب عنه (إلا من شهد بالحق) وهم عيسى بن مريم وعزير والملائكة استثنائهم سبحانه ممن صيد من دون الله فإن لهم عند الله منزلة الشفاعة عن قتادة وقيل معناه لا يملك أحد من الملائكة وغيرهم الشفاعة إلا لمن شهد بالحق أي شهد أن لا إله إلا الله وذلك أن النصر بن الحارث ونفر آمن قريش قالوا أن كان ما يقول محمد حقاً فنحن نتولى الملائكة وهم أحق بالشفاعة لنا منه فنزلت الآية فالمنى أنهم يشفعون للمؤمنين بإذن الله (وهم يعلمون) أي يعلمون بقلوبهم ما شهدوا به بألسنتهم وفي هذا دلالة على أن حقيقة الإيمان هو الاعتقاد بالقلب والمعرفة لأن الله شرط مع الشهادة العلم وهو ما اقتضى طمأنينة القلب إلى ما اعتقده بحيث لا يتشكك إذا شكك ولا يضطرب إذا حرك (ولئن سألتهم) يا محمد (من خلتهم) أي أخرجه من عدم إلى الوجود (ليقولن الله) لأنهم يعلمون ضرورة أن أصنامهم تخلفهم (فأنى يؤمنون) أي فكيف يصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره (وقيل يا رب أن هؤلاء قوم لا يؤمنون) قال قتادة هذا ينبغيكم يشكروا إلى ربهم وينكروا عليهم تخلفهم عن الإيمان وذكر أن قراءة عبد الله وقال الرسول يا رب أن هؤلاء قوم لا يؤمنون وعلى هذا فالهاء في وقيله يعود إلى النبي ﷺ (فاصفح عنهم) أي فأعرض عنهم يا محمد بصفح وجهك كما قال وأعرض عن الجاهليين (وقل سلام) أي مداراة ومتاركة وقيل هو سلام هجران ومجانبة لا سلام تحية وكرامة كقوله سلام عليكم لا تبني الجاهلين وقيل معناه قل ما تسلم به من شرهم وأذاهم وهذا منسوخ بآية السيف عن قتادة وقيل معناه فاصفح عن سخطهم ولا تقابلهم بمثل. نديه سبحانه إلى الحلم فلا يكون منسوخاً عن الحسن ثم هددهم سبحانه بقوله (فسوف يعلمون) يعني يوم القيامة إذا عاينوا ما يحمل بهم من العذاب

سورة الدخان (مكية)

﴿ عدد آياتها ﴾

تسع وخمسون آية كوفي سبع بصري ست في الباقيين

﴿ اختلافها ﴾

اربع آيات حم وان هو لا يقولون كوفي شجرة الزقوم عراقي شامي والمدني الأول في البطون عراقي مكّي والمدني الآخر

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ ومن قرأ الدخان في ليلة الجمعة غفر له . ابو هريرة عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون الف ملك . وعنه عن النبي ﷺ قال ومن قرأها في ليلة الجمعة أصبح مغفورا له . ابوامامة عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة الدخان ليلة الجمعة ويوم الجمعة بنى الله له بيتا في الجنة . وروى ابو حزة الثمالي عن ابي جعفر (ع) قال من قرأ سورة الدخان في فرائضه ونوافله بمشاة الله من الآتين يوم القيامة وأظله تحت عرشه وحاسبه حسابا يسيرا واعطي كتابه بهيمته

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سبحانه سورة الزخرف بالوعيد والتهديد وافتتح هذه السورة ايضا بمثل ذلك في الانذار بالاعذاب الشديدة قال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) حم (٢) وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ (٣) إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ (٤) نَبِّئْهُمْ بِفُرْقٍ كُلِّ أَمْرٍ حَكِيمٍ (٥) أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ (٦) رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٧) رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (٨) لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (٩) بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ (١٠) فَأَنْتَبِهُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ (١١) يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ احدى عشرة آية كوفي في غيرهم

-(القراءة) -

قرأ اهل الكوفة رب السموات بالجهر والباقيون بالرض

(الحجة)

الرض فيه على احد امرين اما ان يكون خبر مبتدأ محذوف أي هو رب السموات واما ان يكون مبتدأ وخبره الجملة التي عاد الذكر منها اليه وهو قوله لا إله إلا هو ويقويه قوله رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو ومن قرأ بالجهر جملة بدلا من ربك المتقدم ذكره قال ابو الحسن الرض احسن وبه يقرأ

﴿الإعراب﴾

أنا كنا منذرين جواب القسم دون قوله أنا أنزلناه لأنك لا تقسم بالشئ على نفسه فإن القسم تأكيد خبر يجبر آخر قوله إنا أنزلناه في ليلة مباركة اعتراض بين القسم وجوابه . أصراً من عندنا في انتصابه وجهاً ﴿أحدهما﴾ ان يكون نصبا على الحال وتقديره أنا أنزلناه أمرين امرأ كما يقال جاء فلان مشواً ركضاً أي ماشياً وراكضاً وعلى هذا فيكون مصدراً موضع الحال وهذا اختيار الأخفش ويجوز أن يكون تقديره ذا أمر فحذف المضاف كما قال ولكن البر بمعنى ذا البر ﴿والثاني﴾ ان يكون منصوباً على المصدر لأن معنى قوله فيها يفرق فيها يومر قد دل يفرق على يومر وقوله رحمة منصوب على أنه مفعول له أي أنزلناه للرحمة وقال الأخفش هو منصوب على الحال أي راحبين رحمة

﴿المعنى﴾

(حم) مر بيانه (والكتاب المبين) أقسم سبحانه بالقرآن الدال على صحة نبوة نبينا ﷺ وفيه بيان الأحكام والفصل بين الحلال والحرام وجواب القسم (إنا أنزلناه في ليلة مباركة) أي إنا أنزلنا القرآن والليلة المباركة هي ليلة القدر عن ابن عباس وقادة وابن زيد وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله «ع» وقبل هي ليلة النصف من شعبان عن عكرمة والأصح الأول وبدل عليه قوله إنا أنزلناه في ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن واختلف في كيفية إنزاله فقيل أنزل إلى السماء الدنيا في ليلة القدر ثم أنزل فجاءه لول النبي ﷺ وقيل أنه كان ينزل جميع ما يحتاج في كل سنة في تلك الليلة ثم كان ينزلهم جبرائيل (ع) شيئاً فشيئاً وقت وقوع الحاجة إليه وقبل كان بدء إنزاله في ليلة القدر وروي عن ابن عباس أنه قال قد كلمه الله جبرائيل في ليلة واحدة وهي ليلة القدر فسمعه جبرائيل وحفظه بقلبه وجاء به إلى السماء الدنيا إلى الكتبة وكتبوه ثم نزل على محمد ﷺ بالنجوم في ثلاث وعشرين سنة وقيل في عشرين سنة وأنا وصف الله سبحانه هذه الليلة بأنها مباركة لأن فيها يقسم الله نعمة على عباده من السنة إلى السنة فقدم بركاتها والبركة غناء الخير وضدها الشوم وهو غناء الشر فالليلة التي أنزل فيها كتاب الله مباركة ينمي الخير فيها على ما دبر الله سبحانه لها من علو مرتبتها واستجابة الدعاء فيها (إنا كنا منذرين) أي مخوفين بما أنزلناه من تعذيب العصاة والانتذار بالاعلام بموجع الخوف ليتقوا وموضع الأمن ليجتنبوا فأنه عزمه قد اندر عباده بأتم الانتذار من طريق العقل والسمع (فيها يفرق كل أمر حكيم) أي في هذه الليلة يفصل وبين والمعنى يقضى كل أمر محكم لا تلحقه الزيادة والنقصان وهو أنه يقسم فيها الآجال والأرزاق وغيرها من أمور السنة إلى مثلاً من العام القابل عن ابن عباس والحسين وقادة وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال أنك لتري الرجل يعيش في الأسواق وقد وقع اسمه في الموتى وقال عكرمة هي ليلة النصف من شعبان يرم فيها أمر السنة وينسخ الأحياء من الأموات ويكتب الحاج فلا يزيد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد (أمرنا من عندنا) معناه إنا نأمر ببيان ذلك ونسخه من الوحي المحفوظ (أنا كنا مرسلين) محمداً إلى عبادنا كن كان قبله من الأنبياء (رحمة من ربك) أي رأفة منا بخلقنا ونعمة منا عليهم بما بشأنا اللهم من الرسل عن ابن عباس (أنه هو السميع) لمن دعاه من عباده (العليم) بمصالحهم (رب السموات والأرض) أي خالقهما ومديرهما (وما ينعمنا أن كنتم موقنين) بهذا الخبر محققين له وهو أنه (لا إله إلا هو) لا يستحق

العابدة سواء (يحمي) الخلق بعد موتهم (ويميت) أي ويميتهم بعد احيائهم (ربكم) الذي خلقكم وديركم (وربكم)
 آياتكم الأولين) الذين سبقوكم ثم ذكر سبحانه الكفار فقال ليس هؤلاء بوقنين عاقبناه (بل هم في شك)
 مما اخبرناكم به (يلبسون) مع ذلك ويستهوون بك وبالقرآن إذا قرئ عليهم عن الجاني وقيل يلبسون اي
 يشتغلون بالدنيا ويترددون في احوالها ثم خاطب نبيه ﷺ فقال (فارتقب) أي فانتظر يا محمد (يوم)
 تأتي الساء بدخان مبين) وذلك ان رسول الله ﷺ دعا على قومه لما كذبوه فقال اللهم سنينا كسني يوسف
 فاجدبت الأرض فأصاب قريشاً المجاعة وكان الرجل لما به من الجوع يرى بينه وبين السماء كالذخا
 ن وأكلوا الميتة والظالم ثم جاؤوا إلى النبي ﷺ وقالوا يا محمد جئت تأمر بصلوة الرحم وقومك قد هلكوا
 فسأل الله تعالى لهم بالغصب والسعة فكشف عنهم ثم عادوا إلى الكفر عن ابن مسعود والضحاك وقيل
 ان الدخان آية من اشراط الساعة تدخل في مسامع الكفار والمنافقين وهو لم يأت بعد وانه يأتي قبل قيام
 الساعة فيدخل اسماعهم حتى ان رؤوسهم تكون كالرأس الحنيد ويصيب المؤمن منه مثل الزكة وتكون
 الأرض كلها كبيت اوقد فيه ليس فيه خصاص ويمكث ذلك اربعين يوما عن ابن عباس وابن عمر والحسن
 والجبائي (يشي الناس) يعني ان الدخان يعم جميع الناس وعلى القول الأول المراد بالناس أهل مكة وهم
 الذين يقولون (هذا عذاب اليم) اي موجه مؤلم

قوله تعالى (١٢) رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ (١٣) أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ
 جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ (١٤) ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ (١٥) إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا
 مَا أَنتُمْ بَعَائِدُونَ (١٦) يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ (١٧) وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ
 فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ (١٨) أَن أَذْأَبُ إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ أَنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ
 (١٩) وَأَبْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٢٠) وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ
 أَن تَرْجَمُونِ (٢١) وَإِن لَّمْ تَوُثِّقُوا لِي فَاعْتَزِلُونِ عَشْرَ آيَات

(- الاعراب -)

يوم نبطش منصوب بقوله انا كاشفو العذاب قليلا ويجوز ان ينتصب بمضردل عليه متفقون ولا ينتصب
 بقوله متفقون لأن ما بعد ان لا يعمل فيما قبله

﴿ المعنى ﴾

ثم لما اخبر سبحانه ان الدخان يشي الناس عذابا لهم وانهم قالوا ويقولون على ما فيه من اخلاف هذا
 عذاب اليم حكى عنهم ايضا قولهم (ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) بحمد ﷺ والقرآن قال
 سبحانه (أني لهم الذكري) اي من أين التذكر والاتعاظ وكيف يتذكرون ويتفقون (وقد جاءهم
 رسول مبين) اي وحالهم انهم قد جاءهم رسول ظاهر الصدق والدلالة (ثم تولوا عنه) اي اعرضوا عنه ولم
 يقبلوا قوله (وقالوا معلم مجنون) اي هو معلم يعلمه بشر مجنون بادعاء النبوة ثم قال سبحانه (انا كاشفوا
 العذاب) اي عذاب الجوع والذخا (قليلا) اي زمانا قليلا يسيرا إلى يوم بدر عن مقاتل (انكم عائدون)

في كهرم وتكذيبكم فلما كشف الله سبحانه ذلك عنهم بدعاه النبي ﷺ واستغاثه لهم عادوا إلى تكذيبه هنا على تأويل من قال إن ذلك الدخان كان وقت النبي ﷺ فأما على القول الآخر فمعناه أنهم عائدون إلى العذاب الأكبر وهو عذاب جهنم والتعذيب مدة ما بين المذاين (يوم نبطش البطشة الكبرى) أي واذكر لهم ذلك اليوم يعني يوم بدر على القول الأول قالوا لما كشف عنهم الجمع عادوا إلى التكذيب فانقم الله منهم يوم بدر وعلى القول الآخر البطشة الكبرى تكون يوم القيامة والبطش هو الأخذ بشدة وقع الألم (أنا متقنون) منهم ذلك اليوم ثم قال سبحانه (ولقد فتنا قبيهم) أقسم سبحانه أنه فتن قبل كفار قوم النبي ﷺ (قوم فرعون أي اختبرهم وشدد عليهم التكليف لأن الفتنة شدة التعبد وإصطحاب الأحرار بالنار لحطال الذهب من الفس وقيل إن الفتنة معاملة المختبر ليجازى بما يظهر دون ما يعلم مما لا يظهر (رجاءهم رسول كريم) أي كريم الأخلاق والأفعال بالتجاوز والصفع والدعاء إلى الصلاح والرشد وقيل كريم عند الله بما استحق بطاعته من الإكرام والأعظام وقيل كريم شريف في قومه من بني إسرائيل (إن ادوا إلى عباد الله) هذا من قول موسى (ع) لفرعون وقومه والمعنى اطلقوا بني إسرائيل من العذاب والتسخير فانهم أحرار فهو كقوله فارسل معي بني إسرائيل فيكون عباد الله مفعول ادوا وقال الفراء معناه ادوا إلي ما أمركم به يا عباد الله (أي لكم رسول أمين) على ما أوذي به وادعواكم إليه (وإن لا تعلموا على الله) أي لا تجبروا على الله بترك طاعته عن الحسن وقيل لا تشكروا على أولياء الله بالغي عليهم وقيل لا تبغوا عليه بكفران نمه وإفراء الكذب عليه عن ابن عباس وقادة (أي أتيسر سلطان مبين) أي بمجة واضحة يظهر الحق معها وقيل بمجر ظاهر بين صحة نبوتي وصدق مقالتي فلما قال ذلك نعوذوا بالقتل والرجم فقال (ولاني عذت بربي وربكم) أي لنت بالكي ومالكهم والتجأت إليه (أن ترجون) أي من أن ترموني بالحجارة وقيل إن الرجم الذي استعاذ منه موسى هو الشتم كقولهم هو ساحر كذاب ونحوه عن ابن عباس وأبي صالح (وإن لم تؤمنوا لي فاعتزلون) أي إن لم تصدقوني فاتركوني لامي ولاعلي وقيل معناه فاعتزلوا أذاني عن ابن عباس

قوله تعالى (٢٢) فذموا به أن هولاء قوم مجرمون (٢٣) فامر بيدي يبلًا إنكم متبعون (٢٤) وأترك البعر رهوا إنهم جند مغرورون (٢٥) كم تركوا من جنات وعيون (٢٦) وزروع ومقام كريم (٢٧) ونعمة كانوا فيها فاكهين (٢٨) كذلك وأورثناها قوما آخرين (٢٩) فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين ثماني آيات

الفة

الرو السهل الساكن يقال عيش داه أي خافض وادع قال الشاعر

يشين رهوا فلا الاعجاز خاذلة ولا الصدور على الاعجاز تنكلك

وقيل الرو الدم ليس يرمل ولا حزن عن الازهري يقال جاءت الخيل رهوا أي مسابقة قال ابن الأعرابي الرو من الطير والخيل السراع قال الشاعر

طيرا رأت بازيا نضخ الدماء به وأمه خرجت رهوا إلى عيد

* الإعراب *

وهو نصب على الحال من البحر ويكون حالا بعد الفراغ من الفعل كقولهم قطعت الثوب قباء وهذا يدل على أن البحر كان قبل تركه وبعد تركه وهو وكم في قوله كم تركوا في موضع نصب بأنه صفته وصوف محذوف وهو مفعول تركوا وتقديره شيئاً كثيراً تركوا كذلك خبر مبتدأ محذوف أي الأمر كذلك

* المعنى *

ثم ذكر سبحانه قام قصة موسى بأن قال (فدعاه ربّه) أي فدعا موسى ربّه حين يش من قومه أن يؤمنوا به فقال (إن هؤلاء قوم مجرمون) أي مشركون لا يؤمنون عن الكليبي ومقاتل فكانه قال اللهم عجل لهم بما يستحقونه بكفرهم ما يكونون به نكالا لمن يهدم وما دعا عليهم إلا بعد أن أذن له في ذلك وقوله (فأسر بعبادي ليلاً) الفاء وقمت موقع الجواب والتقدير فأجيب بأن قبل له فأسر بعبادي أسره سبحانه أن يسير بأهله وبالمؤمنين به ليلاً حتى لا يردمهم فرعون إذا خرجوا نهاراً وأعلمه بأنه سيحبهم فرعون بجنوده بقوله (أنكم متبعون) وارتك البحر رهوا) أي ساكننا على ما هو به إذا قطعت وعبرته وكان قد ضربه بالعصا فانقلب لبني إسرائيل فأمره الله سبحانه أن يتركه كما هو ليفرق فرعون وقومه عن ابن عباس ومجاهد وقيل رهوا أي مفتاحاً منكشفاً حتى يطلع فرعون في دخوله عن أبي مسلم قال قتادة لما قطع موسى البحر عطف لضرب البحر بمصاه ليلئله وخاف أن يتبعه فرعون وجنوده فقبل له وارتك البحر رهوا أي كما هو طريقاً يأسوا) أنهم جند مفرقون) سيفرهم الله تعالى ثم أخبر سبحانه عن حالهم بعد إهلاكهم فقال (كم تركوا من جنات) دائمة (وعيون) جارية (وزروع) كثيرة (ومقام كريم) أي مجالس شريفة ومنازل خطيرة وقبل هي المناظر الحسنة ومجالس الملوك عن مجاهد وقيل منابر الخلعاء عن ابن عباس وقيل المقام الكريم الذي يعطي اللذة كما يعطي الرجل الكريم الصلة عن علي بن عيسى (ونعمة كانوا فيها فاكهين) أي وتنعم وسعة في المش كانوا بها ناعمين متمتعين كما يتمتع الأكل بأنواع الفواكه (كذلك) قال الكلبى معناه كذلك أفضل من عصاني) وأورثناها قوماً آخرين) إرثاً النعمة نصيرها إلى الثاني بعد الأول بغير مشقة كما نصير الإرث إلى أهله على تلك الصفة فلما كانت نعمة قوم فرعون وصلت بعد هلاكهم إلى غيرهم كان ذلك إرثاً من الله لهم وأراد بقوم آخرين بني إسرائيل لأنهم رجحوا إلى مصر بعد هلاك فرعون (فما بكت عليهم السماء والأرض) اختلف في معناه على وجوه * أحدها * أن معناه لم تبك عليهم أهل السماء والأرض لكونهم مسخوطين عليهم عن الحسن فيكون مثل قوله حتى تضع الحرب أوزارها أي أصحاب الحرب ونحوه قول الخطبة

وشر المنايا ميت وسط أهله كهلك الفتى قد أسلم الحلي حاضره

أي وشر المنايا ميتة ميت وقال ذو الرمة

لهم مجلس صهب السبال اذلة نواسية أحرارها وعبيدها

أي لهم أهل مجلس * وثانيها * أنه سبحانه أراد بالمالقة في وصف القوم بصفر القدر فإن العرب إذا أخبرت عن عظم المصائب بالمالكة قالت بكاء السماء والأرض وأظلم لفقده الشمس والقمر قال جرير يرثي عمر بن عبد العزيز

الشمس طالعة ليست بكاسفة تبكي عليك نجوم الليل والقمر

اي ليست مع ظلوحها كاسفة نجوم الليل والقمر لأن عظم المصيبة قد سلها خوفاً وقال النابتة
 تبدو كواكب الشمس طالمة لا النور نور ولا الإظلام إظلام
 (وثالثها) ان يكون ذلك كناية عن انه لم يكن لهم في الأرض عمل صالح يرفع منها إلى السماء وقد
 روي عن ابن عباس انه سئل عن هذه الآية فقبل وهل يبكيان على احد قال نعم مصلاه في الأرض ومصعد
 عمله في السماء وروى انس عن النبي ﷺ قال ما من مؤمن إلا وله باب يصعد منه عمله وباب ينزل
 منه رزقه فإذا مات بكيا عليه فلي هذا يكون معنى البكاء الاخبار عن الاختلال بعده كما قال مزاحم العقيلي
 بكيت دارهم من اجلهم فتهللت دموعي فأبي الجازعين ألوهم
 امستعبرا يبكي من المون والي أم آخر يبكي شجوه ويهيم
 وقال السدي لما قتل الحسين بن علي بن ابي طالب (ع) بكيت السماء عليه وبكواها حرة اطرافها
 وروى زبارة بن ابي عن ابي عبد الله (ع) انه قال بكيت السماء على يحيى بن زكريا وعلى الحسين بن
 علي عليها السلام اربعين صباحا ولم تبك إلا عليها قلت وما بكواها قال كانت تطلع حمراء وتغيب
 حمراء (وما كانوا منظرين) اي عوجلوا بالقربة ولم يعجلوا
 قوله تعالى (٣٠) وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ أَلْهَبْنَاهُمْ مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ
 عَلِيًّا مِنَ الْمُرْسِفِينَ (٣١) وَلَقَدْ اخْتَرْنَاكُمْ عَلَى الْوَالِدِينَ (٣٢) وَالْأَنبَاءُ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ
 بَلَاءٌ مَبِينٌ (٣٣) إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ (٣٤) إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِنَسْرِينَ
 (٣٥) فَأَنُؤَا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٦) أَهْمُ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 أَهْلِكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ (٣٧) وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاجِبِينَ
 (٣٨) مَا خَلَقْنَاهُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٣٩) إِنْ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ
 أَجْمَعِينَ إحدى عشرة آية

✽ الإعراب ✽

من فرعون اي من عذاب فرعون فحذف المضاف ويجوز أن يكون حالا من العذاب المبين اي ثابتا من فرعون
 فلا يكون على حذف المضاف ام خير ام قوم تبع والذين من قبلهم يجوز أن يكون الذين من قبلهم
 مبتدأ واهلكناهم خبره ويجوز ان يكون متصبا بفعل مضمر دل عليه اهلكناهم ويجوز أن يكون رفعا
 بالمعطف على قوم تبع فلي هذا تنف على قبلهم ويكون اهلكناهم في تقدير واهلكناهم اي واهلكون من قبلهم

✽ المعنى ✽

ثم اقسام سبحانه بقوله (ولقد نجينا بني اسرائيل) الذين آمنوا بموسى (من العذاب المبين) يعني قتل
 الانبياء واستخدام النساء والاستبداد وتكليف المشاق (من فرعون انه كان عليا) اي متجبرا متكبيرا متعلبا
 (من المفسرين) اي المجاوزين الحد في العتبان وصفه بأنه عال وان جاز ان يكون عال صفة مدح لانه
 قيده بأنه عال في الإصراف لأن العالي في الإحسان مدوح والعالي في الإساءة مذموم (ولقد اخترناهم)

اي اخترنا موسى وقومه بني اسرائيل وفضلناهم بالتوراة وكثرة الانبياء منهم (على علم) اي على بصيرة منا باستحقاقهم التفضيل والاختيار (على العالمين) اسيء على عالمي زمانهم عن قتادة والحنن ومجاهد وبدل عليه قوله تعالى لأمة نبينا ﷺ كنتم خير امة اخرجت للناس وقيل فضلناهم على جميع العالمين في امر كانوا منصوصين به وهو كثرة الانبياء منهم (وآياتهم) اي واعطيتهم (من الآيات) يعني الدلالات والمعجزات مثل فلق البحر وظليل الغمام وانزال المن والسلوى (ما فيه بلاء مبين) اي ما فيه النعمة الظاهرة عن الحسن وقيل ما فيه شدة وامتحان مثل العصا واليد البيضاء فالبلاء يكون بالشدّة والرخاء عن ابن زيد فيكون في الآيات نعمة على الانبياء وقومهم وشدّة على الكفار المكذّبين بهم ثم اخبر سبحانه عن كفار قوم نبينا ﷺ الذين ذكرهم في اول السورة فقال (إن هؤلاء يقولون إن هي إلا مآلاتنا الاولى) اي ما المنة إلا مآلة موتها في الدنيا ثم لانبت بعدها وهو قوله (وما نحن بنسرين) اي بمعوثين ولا معادين (فأتوا بآياتنا) الذين ماتوا قبلنا وأعيدوهم (إن كنتم صادقين) في أن الله تعالى يقدر على إعادة الاموات وحياتهم وقيل ان قائل هذا ابو جهل بن هشام قال ان كنت صادقا فابئت جدي قصي بن كلاب فانه كان رجلا صادقا لئسأه عما يكون بعد الموت وهذا القول جهل من ابي جهل من وجهين أحدهما ~~ان~~ إعادة انما هي للجزاء لا للتكليف وليست هذه الدار بدار جزاء ولكها دار تكليف فكانه قال ان كنت صادقا في إعادةهم للجزاء فأعدهم للتكليف ~~والثاني~~ ان الإحياء في دار الدنيا انما يكون للمصلحة فلا يقف ذلك على اقتراحهم لأنه ربما تعلق بذلك مفسدة ولا تروا الحجة وعدلوا إلى الشبهة جهلا عدل سبحانه في إجابته إلى الوعيد والوعظ فقال (أهد خير ام قوم تبع) اي أشركو قريش أظهر نعمة واكثر أمرا لاواعز في القوة والقدرة أم قوم تبع الحميري الذي سار بالجيش حتى حير الحيرة ثم اتى سمرقند فهزمها ثم بناها وكان إذا كتب كتب باسم الذي ملك براويجر وضحا وريحا عن قتادة وسمي تبعا لكثرة اتباعه من الناس وقيل سمي تبعا لأنه تبع من قبله من ملوك اليمن والتابعة اسم ملوك اليمن فتبع لقب له كما يقال خاقان ملك الترك وقصر ملك الروم وانهما اسمد ابو كرب وروى سهل بن سعد عن النبي ﷺ انه قال لا تسبوا تبعا فانه كان قد اسلم وقال كتب نعم الرجل الصالح ذم الله قومه ولم يذمه وروى الوليد بن صبيح عن ابي عبد الله (ع) قال ان تبعا قال لا لاس ولا لاس ولا لاس حتى يخرج هذا النبي ﷺ أما الاولاد كنهه نكته وخرجت معه (والذين من قبلهم) يعني من تقدمهم من قوم نوح وعاد وثمود (اهلكتهم) معناه انهم ليسوا بأفضل منهم وقد اهلكناهم بكفرهم وهؤلاء مثلهم بل أولئك كانوا أكثر قوة وعددا فأهلك هؤلاء (ايهم كانوا مجرمين) اي كافرين فليحذر هؤلاء ان يتألمهم مثل ما نال أولئك (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا عين) اي لم نخلق ذلك الا لفرض حكمي بل خلقناها لفرض حكمي وهو ان نفع المكلفين بذلك ونرضهم للثواب وننفع سائر الحيوانات بضروب المنافع والذات (ما خلقناها الا بالحق) اي لا بالباطل الداعي الى خلقها والحق لا يدعو الا الى الصواب والحق وقيل معناه ما خلقناها الا بالحق وهو الامتحان بالامر والنهي والتمييز بين المحسن والمسي لقوله ليجزي الذين اساءوا بما عملوا ويجزي الذين احسنوا الآية وقيل معناه ما خلقناها الا على الحق الذي يستحق به الحمد خلاف الباطل الذي يستحق به الذم (ولكن اكثرهم لا يعلمون) صحة ما قلناه لمدلوله عن النظر فيه والاستدلال على صحته (ان يوم الفصل ميقاتهم

أجمعين) يعني اليوم الذي يفصل فيه بين الحق والمبطل وهو يوم القيامة وقيل معناه يوم الحكم ميقات قوم فرعون وقوم تبع ومن قبلهم ومشرق كي قريش وموعدهم قوله تعالى (٤١) يَوْمَ لَا يَغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (٤٢) إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٤٣) إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُومِ (٤٤) طَعَامُ الْأَثِيمِ (٤٥) كَأَلْمَلِ يَغْنِي فِي الْبُطُونِ (٤٦) كَفَيْتِ الْحَمِيمِ (٤٧) خُذُوهُ فَأَعْتَلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ (٤٨) ثُمَّ صَبُّوا فِيهِ رَأْسَهُ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ (٤٩) ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ (٥٠) إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة وحفص ورويس بغلي بالياء والباقون تنلي بالياء وقرأ أهل الكوفة وابوجعفر وابوعرو فاعتلوه بكسر التاء والباقون بضمها وقرأ الكسائي وحده ذق انك بفتح الهمزة والباقون انك بكسر ها

﴿ الحجة ﴾

من قرأ بغلي بالياء فعل الشجرة كأن الشجرة تنلي ومن قرأ بالياء حمله على الطعام وهو الشجرة في المعنى وينزل ويمتل مثل يمكف ويمكف ويفسق ويفسق في انها لثتان ومعنى فاعتلوه قودوه بنف ومن قرأ انك بالكسر فالغني انك انت العزيز الكريم في زعمك فأجرى ذلك على حسب ما كان يذكره او يذكره به ومن قرأ انك بالفتح فالغني ذق بأنك

﴿ المعنى ﴾

لما ذكر سبحانه ان يوم الفصل ميقات الخلق يحشرهم فيه بأن أي يوم هو فقال (يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا) فالمراد بالصاحب الذي من شأنه ان يتولى ممونة صاحبه على أموره فيدخل في ذلك ابن العم والناصر والحليف وغيرهم من هذه صفته والمعنى ان ذلك اليوم يوم لا يغني فيه ولي عن ولي شيئا ولا يدفع عنه عذاب الله تعالى (ولا هم ينصرون) وهذا لا ينافي ما يذهب اليه اكثر الأئمة من اثبات الشفاعة للنبي ﷺ والأئمة (ع) والمؤمنين لأن الشفاعة لا تحصل إلا بأمر الله تعالى واذنه والمراد بالآية انه ليس لهم من يدفع عنهم عذاب الله وينصرهم من غير ان يأذن الله له فيه وقد بين ما اشارنا اليه باستدائه من رحمه منهم فقال (الا من رحم الله) اي إلا الذين رحمهم الله من المؤمنين فإنه إما ان يسقط عقابهم ابتداء او يأذن بالشفاعة فيهم لمن علت درجته عنده فيسقط عقاب المشفوع له لشفاعته (انه هو العزيز) في انتقامه من أعدائه (الرحيم) بالمؤمنين ثم وصف سبحانه ما يفصل به بين الفريقين فقال (إن شجرت الزقوم) وقد مر تفسيره في سورة الصافات (طعام الأثيم) أي الأثيم وهو ابو جهل وروي ان ابا جهل اتى بتمر وزبد فجمع بينهما وأكل وقال هذا هو الزقوم الذي يخوفنا محمديه نحن نزرقه اي نغلافاؤها به فقال سبحانه (كألمل يغني في البطنون) أي إذا حصلت في اجواف اهل النار تنلي كعلي الماء الحار الشديد الحرارة قال ابو علي الفارسي لا يجوز ان يكون المعنى يغلي اهل البطن لأن المهل إنما ذكر لتشبيهه به في الذوب

الا ترى ان المجل لا يظني في البطون وإنما ينلي ما شبه به (خذه) اي يقال الزبانية خذوا الاثيم (فاقتلوه)
اي زعزعوه وادفعوه بعنف ومنه قول الشاعر

فيا ضيعة الفتيان إذ يمتلونسه ببطون الثرى مثل الفتيق المسدم
وقيل معناه جروهم على وجهه عن مجاهد (إلى سواء الجحيم) اي إلى وسط النار عن قتادة وسمي وسط
الشيء سواء لا متواء المسافة بينه وبين اطرافه المحيطة به والسواء العدل (ثم صبوا فوق رأسه) قال مقاتل
ان خازن النار جره على رأسه فيذهب رأسه عن دماغه ثم يصب فيه (من عذاب الجحيم) وهو الماء الذي قد انتهى حره
ويقول له (ذق انك انت العزيز الكريم) وذلك انه كان يقول اتنا عز اهل الزادي واكمهم فيقول له الملك
ذق العذاب أيما المتعز المتكبرم في زعمك وفيما كنت تقول وقيل انه على معنى القضي فكانه قيل انك
انت الذليل الميّن الا انه قيل على هذا الوجه للاستخفاف به وقيل معناه انك انت العزيز في قومك الكريم
عليهم فاغنى ذلك عنك (ان هذا ما كنتم به تمكرون) اي لم يقال لهم ان هذا العذاب ما كنتم تشكون
فيه في دار الدنيا

قوله تعالى (٥١) إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ آمِنٍ (٥٢) فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٥٣) يَلْبَسُونَ مِنْ
سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ (٥٤) كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (٥٥) يَدْخُلُونَ فِيهَا بِكُلِّ
فَأْكِهَةٍ آمِنِينَ (٥٦) لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا الدُّوَّتْ إِلَّا الْمُؤَنَّةُ الْأُولَى وَوَقَّعَهُمْ عَذَابُ الْجَحِيمِ (٥٧)
فَضْلًا مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٥٨) فَأَنسَاءً يَسْرُنَّ وَلِلْأُنثَىٰ أَهْلٌ مِّمَّنْ لَّهُمْ يُتَذَكَّرُونَ (٥٩)
فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُونَ تسع آيات

﴿ القراة ﴾

قرأ اهل المدينة وابن عامر في مقام بالضم والباقون في مقام بالفتح

﴿ الحجة ﴾

من فتح المهم أراد به المجلس والمشهد كما قال في مقعد صدق ووصفه بالأمن يقوى ان المراد به
الكلان ومن ضم فاته يحمل ان يريد به المكان من اقام فيكون على هذا معنى القراءتين واحد او يجوز ان
يبيحله مصدراً ويقدر الضاف مخوفاً أي موضع إقامة

﴿ اللفظ ﴾

السندس الحرير والاستبرق الندياج التليظ الصفيق قال الزجاج إنما قيل له استبرق لشدة بريقه والحدود
جمع حوراء من الحور وهو شدة البياض وهن البيض الوجوه وقال ابو عبيدة الحوراء الشديدة بياض العين
الشديدة سوادها والدين جمع العباء وهي الثقلية المبيّن

﴿ الاعراب ﴾

كذلك جار مجرور في موضع رفع بأنه خير المتبذ التقدير الأمر كذلك. متقابلين نصب على الحال
من يلبسون ويلبسون يجوز ان يكون خبراً بعد خبر ويجوز ان يكون حالا من الطرف الذي هو قوله في

مقام لأن التقدير أن المتقين ثبتوا في مقام ومفعول يلبسون محذوف وتقديره يلبسون ثيابا من سندس قأمين حال من يدعون الموت الأولى نصب على الاستثناء قال الزجاج معناه سوى الموتة السني ذاقوها في الدنيا كقوله ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف المعنى سوى ما قد سلف وأقول ان سوس لا يكون إلا ظرفا والاولا حرف فكيف يكون بمناء فالأولى ان يكون الالهامع ما بعدها صفة او بدلا بمعنى غير تقديره لا يذوقون فيها الموت غير الموتة الأولى إذ الموتة الأولى قد انقضت فلا يمكن ان يستغنى عن الموت الذي لا يذوقونه في الجنة إذ ليست بدلا فيه وقوله فضلا من ربك مفعول له تقديره فل الله ذلك بهم فضلا منه وتفضلا منه ويحيز ان يكون منصوبا بفعل مضمر تقديره واعطاهم فضلا ويجوز ان يكون مصدرا مؤكدا لما قبله لأن ما ذكره قبله بفضل منه سبحانه كقول امره القيس «ورضت فذللت صبة أي إذ ذلال» على معنى ذلته أي اذلال فاستغنى عن أذلته بذكر رخصت

معنى المعنى

ثم عقب سبحانه الوعيد بذكر الوعد فقال (ان المتقين) الذين يمتثلون ما هي الله لكونها باقيا تبع ويعملون الطاعات لكونها طاعات (في مقام أمين) امنوا فيه النير من الموت والحوادث وقيل امنوا فيه من الشيطان والأحزان عن قتادة (في جنات وعيون) أي بساكنين وعيون ماء نائمة فيها (يلبسون من سندس واستبرق) خاطب العرب فوعدهم من الثياب بما عظم عندهم واشتهت أنقسم وقيل السندس ما يلبسونه والاستبرق ما يفتشونه (متقابلين) في المجالس لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض بل يقابل بعضهم بعضا وقيل معناه متقابلين بالمحبة لا متدابرين بالقبضة (كذلك) حال اهل الجنة (وزوجناهم بنحور عين) قال الأخفش المراد به التزويج المعروف يقال زوجته امرأة وبامراة وقال غيره لا يكون في الجنة تزويج والمعنى وقرناهم بحور عين (يدعون فيها بكل فاكهة آمنين) أي يستدعون فيها أي ثمرة شأوا واشتهوا غير خائفين فوها آمنين من نفاذها ومضرتها وقيل آمنين من النخم والأسقام والأوجاع (لا يذوقون فيها الموت) شبه الموت بالطعام الذي يذوق ويتكره عند المناق ثم نفى ان يكون ذلك في الجنة وإنما خصهم بأنهم لا يذوقون الموت مع ان جميع اهل الآخرة لا يذوقون الموت لما في ذلك من البشارة لهم بالحياة الخيرية في الجنة فاما من يكون فيها كالموت في الشدة فإنه لا يطلق هذه الصفة لأنه يموت وموتات كثيرة بما يقاضيه من العقوبة (إلا الموتة الأولى) قيل معناه بعد الموتة الأولى وقيل معناه لكن الموتة الأولى قد ذاقوها وقيل سوى الموتة الأولى وقد نبأنا ما عندنا فيه (ووقعهم عذاب الجحيم) أي فصرف عنهم عذاب النار استبدلت المعتزلة بهذا على ان الفاسق الممي لا يخرج من النار لأنه يكون قد وفي النار والجواب عن ذلك ان هذه الآية يجوز ان تكون مختصة بمن لا يستحق دخول النار فلا يدخلها او من استحق النار ففضل عليه بالمعفو فلم يدخلها ويجوز ان يكون المراد ووقاهم عذاب الجحيم على وجه التأييد او على الوجه الذي يندب عليه الكفار (فضلا من ربك) أي فعل الله ذلك بهم فضلا منه لأنه سبحانه خالقهم وأنعم عليهم وركب فيهم العقل وكلفهم وبين لهم من الآيات ما استدلوا به على وحدانية الله تعالى وحسن الطاعات فاستحقوا به النعم العظيمة ثم جزاهم بالحسنة عشر أمثالها فكان ذلك فضلا منه عن اسمه وقيل إنما سماه فضلا وان كان مستحقا لأن سبب الاستحقاق هو التكليف والتسكين وهو فضل منه سبحانه (ذلك هو الفوز العظيم) أي الفوز المطلوب العظيم الشأن (فلما يسرناه بلسانك) أي سهلنا

القرآن فالهاء كناية عن غير مذكور والمعنى هو أن القرآن على لسانك ويسرنا قراءته عليك وقيل معناه جعلنا القرآن عربيا ليسهل عليك وعلى قومك تفهمه (لهم يتذكرون) أي ليتذكروا ما فيه من الأمر والنهي والوعد والوعيد ويتفكروا فيه (فارتقب انهم مرتقبون) أي فإن اعرضوا ولم يقبلوا فانتظر مجيئنا واعدناك به انهم منتظرون لأنهم في حكم من ينتظر لأن المحسن يترقب عاقبة الإحسان والمسي يترب عاقبة الإساءة وقيل معناه انتظر بهم عذاب الله فإنهم ينتظرون بك الدوائر وقيل انتظر قهرهم ونصرك عليهم فإنهم منتظرون قهرك بزعمهم

سورة الجاثية

وتسمى أيضا سورة الشريعة لقوله فيها ثم جعلناك على شريعة من الأمر وهي مكة قال قتادة إلا آية منها نزلت بالمدينة قل للذين آمنوا يغفروا الآية

﴿ عدد آياتها ﴾

سبع وثلاثون آية كوفي ست في الباقي

﴿ اختلافها ﴾

آية حم كوفي

﴿ فضلها ﴾

ابن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ حم الجاثية ستر الله عورته وسكن روعه عند الحساب وروى ابو بصير عن ابي عبد الله «ع» قال من قرأ سورة الجاثية كان ثوابها ان لا يرى النار أبدا ولا يسمع زفير جهنم ولا شهيقها وهو مع محمد ﷺ

(- تفسيرها -)

لما ختم الله سبحانه سورة الدخان بذكر القرآن اختص هذه السورة بذكره ايضا فقال سبحانه
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) حم (٢) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ
 (٣) إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ (٤) وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٥) وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَاحِ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ حزة والكسائي ويعقوب آيات في المومنين على النصب والباقيون آيات على الرفع فيها

* الحجة *

قال ابو علي قوله وفي خلقكم وما يث من دابة آيات جاز الرفع في قوله آيات من وجهين * أحدهما * العطف على موضع ان وما علمت فيه فإنه رفع بالابتداء فيحمل الرفع على الموضع * والآخر * ان يكون مستأنفا ويكون الكلام جملة مطوقة على جملة فيكون قوله آيات على هذا مرتفعا بالظرف فهذا وجه قول من رفع آيات في الموضعين قال ابو الحسن من دابة آيات قراءة الناس بالرفع وهي أبعد وبها تقرأ لأنه قد صار على كلام آخر نحو ان في الدار زيدا وفي البيت عمرو لأنك انما تعطف الكلام كله على الكلام كله قال وقد قرئ بالنصب وهو عربي انتهت الحكاية عنه واما قول واختلاف الليل والنهار إلى آخره آيات فإنك ان تركت الكلام على ظاهره فإن فيه عطفا على عاملين احد العاملين الجار الذي هو في من قوله وفي خلقكم وما يث من دابة والعامل الآخر ان نصبت آيات وان رفعت فالعامل المطوف عليه في الابتداء والظرف ووجه قراءة من قرأ آيات بالنصب انه لم يحمل على موضع ان كما حمل من رفع آيات في الموضعين او قطعه واستأنف ولكن حمل على لفظ ان دون موضعها فيحمل آيات في الموضعين على نصب ان في قوله ان في السموات والأرض لآيات للمؤمنين فإن قلت انه يمرض في هذه القراءة العطف على عاملين وذلك في قوله واختلاف الليل والنهار آيات وسيبويه وكثير من النحويين لا يميزونه قيل يجوز ان يقدر في قوله واختلاف الليل والنهار آيات وان كانت محذوفة من اللفظ وذلك ان ذكره قد تقدم في قوله ان في السموات وقوله وفي خلقكم فلما تقدم ذكر الجار في هذين قدر فيه الإثبات في اللفظ وان كان محذوفا منه كما قدر سيبويه في قوله

أكل امرء تحسبين امرأه ونار تأجج بالليل نارا

ان كل في حكم الملقوف به واستغني عن اظهاره بقدم ذكره وبما يؤكده القراءة ان في آيات محمولة على ان ما ذكر عن ابي انه قرأ في المواضع الثلاثة الآيات فدخول الالامات تدل على ان الكلام محمول على ان واذا كان محمولا عليها حسن النصب وصار كل موضع من ذلك كأنه ان مذكورة فيه بدلالة دخول الالام لأن هذه الالام انما تدخل على خبر ان او على اسمها او ما يجوز ان يتأول على ما ذكرنا قول الفرزدق وبأشر داعيا الصلا بلبانه وكفيه حر النار ما يتجرف

فهذا ان حملت الكلام على ظاهره كان عطفا على عاملين على الفعل والباء ان قدرت ان الباء ملقوظ بها لنقدم ذكرها صارت في حكم الثبات في اللفظ وإذا صار كذلك كان العطف على عامل واحد هو الفعل دون الجار وكذلك قول الآخر

اوصيت من برة قلبا حرا بالكلب خيرا والحماة شرا

فإن قدرت الجار في حكم المذكور لدلالة المتقدم عليه لم يكن عطفا على عاملين كما لم يكن قوله واختلاف الليل والنهار لآيات كذلك وقد يفرج قوله واختلاف الليل والنهار آيات من ان يكون عطفا على عاملين من وجه آخر وهو ان تقدم قوله واختلاف الليل والنهار على في المتقدم ذكرها وتجعل آيات متكررة كررتها لما تراخى الكلام وطال كما قال بعض شيوخنا في قوله تعالى ألم يعلموا انه من يعاهد الله ورسوله فإن له نار جهنم ان أنهي الأولى كررت وكما جاء فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به لما تراخى عن قوله ولما جاءهم كتاب من عند

الله وهذا النحو في كلامهم غير ضيق

﴿ المعنى ﴾

(ح) قد بينا ما قيل فيه وأجود الأقوال أنه اسم للسورة قال علي بن عيسى وفي تسمية السورة بحم دلالة على أن هذا القرآن المجيز كله من حروف المعجم لأنه سمي به ليدل عليه بأوصافه ومن أوصافه أنه معجز وأنه مفصل قد فصلت كل سورة من اختها وأنه هدى ونور فكانته قيل هذا اسم الدال عليه بأوصافه (تزييل الكتاب من الله) أضاف التزييل إلى نفسه في مواضع من السور استقناها بتعظيم شأنه وتفضيم قدره بإضافته إلى نفسه من أكرم الوجوه وأجلها وما اقتضى هذا المعنى لم يكن تكريرا فقد يقول القائل اللهم اغفر لي اللهم اغفر لي اللهم عافني اللهم عافني اللهم وسع علي في رزقي فيأتي بما يؤذن أن تعظيمه لربه منقاد بكل ما يدعو به بقوله من الله يدل على أن ابتداءه من الله تعالى (العزيز) أي القادر الذي لا ينال (الحكيم) العالم الذي أقامه كلها حكمة وصراب (إن في السموات والأرض لا يأت للسوءين) الذين يصدقون بالله وبأنبيائه لأنهم المتفنون بالآيات وهي الدلالات والجميع الدالة على أن لها مدبرا صانعا قادرا عالما (وفي خلقكم وما يبت من دابة آيات) معناه وفي خلقه إياكم بما فيكم من بدائع الصنعة ومعائب الخلق وما يتعاقب عليكم من الأحوال من مبتدأ خلقكم في بطون الأسماء إلى انقضاء الأجل وفي خلق ما يفرق على وجه الأرض من الحيوانات على اختلاف اجناسها ومنافعها بل القاصد المطوية منها دلالات واضحات على ما ذكرناه (لقوم يوقنون) أي يطلبون علم اليقين بالتدبير والتفكير (واختلاف الليل والنهار) أي وفي ذهاب الليل والنهار ومجيئها على وتيرة واحدة وقيل معناه وفي اختلاف حالها من الطول والقصر وقيل اختلافها في أن أحدهما نور والآخر ظلمة (وما أنزل الله من السماء من رزق) أراد به المطر الذي ينبت به النبات الذي هو رزق الخلائق فسماه رزقا لأنه سبب الرزق (فأجيا به الأرض بعد موتها) أي فأجيا بذلك المطر الأرض بعد يدها وجفافها (وتصريف الرياح) أي وفي تصريف الرياح يجعلها مرة جنوبا وأخرى شمالا ومرة صبا وأخرى ديورا عن الحسن وقيل يجعلها تارة رحمة وتارة عذابا من فتادة (آيات لقوم يعقلون) وجوه الأدلة ويتدبرونها فيعلمون أن لهذه الأشياء مدبرا حكيما قادرا عليم حيا غنيا قديرا لا يشبهه شيء

قوله تعالى (٦) تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ (٧) وَبِئْسَ أَكْلُ أَقَاكِ أَيُّمٍ (٨) يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْزِلُ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِيرَةً يَبْدَأُ بِأَيُّمٍ (٩) وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ (١٠) مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير حفص والاعشى وابن عامر ويعقوب وتؤمنون بالباء، والباقون بالياء.

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي حجة من قرأ بالياء أن قلبه غيبة وهو قوله لقوم يؤمنون ومن قرأ بالباء فالتقدير قل لهم فبأي حديث بعد ذلك تؤمنون

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر الادلة عقب ذلك بالوحيد لمن اعرض عنها ولم يتفكر فيها فقال (تلك آيات الله) اي ما ذكرناه اذلة الله التي نصبها لخلقه المكلفين (لتلوها عليك) اي تقرأها عليك يا محمد لتقرأها عليهم (بالحق) دون الباطل والظلاله الاوتيان بالتاني في اثر الاول في القراءة والحق الذي تنبى به الآيات هو كلام مدلوله على ما هو به في جميع انواعه (فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون) معناه ان هؤلاء الكفار ان لم يصدقوا بما تلوناه عليك فبأي حديث بعد حديث الله وهو القرآن وآياته يصدقون وبأي كلام يتفهمون وهذا اشارة الى ان المائد لا حياة له والفرق بين الحديث الذي هو القرآن وبين الآيات ان الحديث قصص يستخرج منه عبر تبين الحق من الباطل والآيات هي الادلة الفاصلة بين الصحيح والفاسد (ويل لكل أفكك انهم) الافاك فقال من الافك وهو الكذب ويعطى ذلك على من يكذب كذبه او يظلم كذبه وان كان في خبر واحد ككذب مسيلة في ادعاء النبوة الا انهم هو صاحب المعصية التي يستحق بها العقاب والويل كلمة وعيد ينطق بها الكفار وقيل هو واد سائل من صديد جهنم ثم وصف سبحانه الافاك الاثيم بقوله (يسمع آيات الله تتلى عليه) اي يسمع آيات القرآن التي فيها الحجة تقرأ عليه (ثم يصبر مستكبرا) اي يقم على كفره وباطله متمطا ضد نفسه عن الانقياد للحق (كان لم يسمها) اصلا في عدم القبول لها والاعتبار بها (فيفسره مجذبا اليه) اي مؤلم (ولماذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا) اي ولماذا علم هذا الافاك الاثيم من حججنا وادلتنا شيئا استهزا بها ليري العوام انه لا حقيقة لها كذا فعله ابو جهل حين سمع قوله ان شجرة الزقوم طعم الاثيم او كذا فعله النضر بن الحذرت حين كان يقابل القرآن بأحاديث الفرس (أو أكلت لهم عذاب مهين) اي مثل مخز مع ما فيه من الألم (من ورائهم جهنم) اي من وراء ما هم فيه من التمرز بالمال والدنيا جهنم ومعناه قتلهم ومن بين أيديهم كقوله وكان وراءهم ملك ووراء اسم يقيم على التقديم والخلف فما توارى عنك فهو وراءك خلقك كان او أمامك (ولا يفي عنهم ما كتبوا شيئا) اي لا يفي عنهم ما حصلوه وجمعوه من المال والولد شيئا من عذاب الله تعالى (ولا ما اتخذوا من دون الله اولياء) من الآلهة التي صبدوها لتكون شفعا لهم عند الله (ولهم) مع ذلك عذاب عظيم

قوله تعالى (١١) هذا هدى والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز اليسر
(١٢) الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم
تشكرون (١٣) وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه إن في ذلك لآيات
لنومر بتفكرون (١٤) قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله ليجزي قوما يسأ
لونكم بكمسيون (١٥) من عيل صالحا فلنفسه ومن أساء فلعلها ثم إلى ربكم ترجعون
خمس آيات

القراءة

قروا بآيات كثيرة وحقق من رجز اليه بالرفع والاقول اليه بالجر وقرأ ابو جعفر ليجز بضم الياء وفتح الزاي وقرأ

ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف ليجزي بالنون وكسر الزاي والنصب وقرأ الباقون ليجزي بفتح الـ
وكسر الزاي

الحجة

قال ابو علي الرجز: العذاب فن جر فالتقدير بهم من عذاب الهم ومن رفع فالمعنى عذاب الهم من
عذاب ونبه قولان **﴿﴾** احدهما **﴿﴾** ان الصفة تنجي على وجه التأكيد كما ان الحال تنجي كذلك وذلك نحو
قوله نفخة واحدة ومناة الثالثة الاخرى وقولهم أمس الدابر قال

وأبي الذي ترى الملوك وجمعهم بفعال هامة كأمس الدابر

﴿﴾ والاخر **﴿﴾** انه محمول على انه بمعنى الرجس الذي هو النجاسة على البدل للمقاربة ومعنى النجاسة
فيه قوله ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه فكان المعنى لم عذاب من نجر عرجس أو شرب
رجس فتكون من تبيين للعذاب مما هو من قرأ ليجزي بالياء فحجته ان ذكر الله قد تقدم في قوله لا يرجون
أيام الله فيكون فاعل يجزي ومن قرأ بالنون فالتون في معنى الياء وان كانت الياء أشد مطابقة لما في اللفظ
ومن قرأ ليجزي قوما فقال ابو عمرو انه حسن ظاهر وذكر ان الكسائي قال ان معناه ليجزي الجزاء قوما
قال الجامع البصير معناه ليجزي الخبير قوما فأخصر الخبير لدلالة الكلام عليه وليس التقدير ليجزي الجزاء قوما
لأن المصدر لا يقوم مقام الفاعل وممك مقول صحيح فإذا اخصر مضر كما اخصر الشمس في قوله حتى
توارت بالحجاب لأن قوله إذا عرض عليه بالمشي يدل على تواري الشمس

المعنى

ثم قال سبحانه (هذا هدى) أي هذا القرآن الذي تلوناه والحديث الذي ذكرناه هدى أي دلالة
موصلة إلى الفرق بين الحق والباطل من أمور الدين والدنيا (والذين كفروا بآيات ربه) وجحدوها
(لم عذاب من رجز اليم) من معناه ثم نبه سبحانه خلقه على وجه الدلالة على توحيد فقال (الله الذي
سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره) أي جعله على هيئة تجري السفن فيه (ولتبتغوا من فضله) أي
ولتطلبوا بركوبه في أسفاركم من الأرباح بالتجارات (وللمك تشكرون) له هذه النعمة (وسخر لكم ما في
السموات وما في الأرض) أي وسخر لكم مع ذلك معاش الخلق في السماوات من الشمس والقمر والنجوم
والطوارق والنجوم والبرود وما في الأرض من الدواب والأشجار والنبات والثمار والأهوار ومعنى تسخيرها لنا انه تعالى
خلقها جميعا لاتفانعا بها فهي مسخرة لنا من حيث انا نستفيعها على الوجه الذي نريده وقوله (جميعا منه) قال
ابن عباس أي كل ذلك رحمة منكم وقال الزجاج كل ذلك منه تفضل وإحسان ويحسن الوقت على
قوله جميعا ثم يقول منه أي ذلك السخير منه لا من غيره فهو فضله وإحسانه وروي عن ابن عباس وعبد
الله بن عمر والجاحدي أنهم قرأوا منه منصوبة ومنونة وعلى هذا فيكون من باب تسمت وميض البرق فكانه
قال من عليهم منه وروي عن سلمة انه قرأ منه بالرفع وعلى هذا فيكون خبر مبتدأ محذوف أي ذلك منه وأهو
منه أو يكون على معنى سخر لكم ذلك منه (إن في ذلك لآيات) أي دلالات (أقوم بتفكرون) ثم
خاطب سبحانه نبيه **﴿﴾** فقال (قل) يا محمد (للذين آمنوا ينفروا) هذا جواب امر محذوف دل عليه
الكلام وتقديره قل لم اغفروا ينفروا فصار قل لهم على هذا الوجه يعني عنه عن علي بن عيسى وقيل معناه

قل للذين آمنوا اغفروا ولكنه شبه بالشرط والجزاء كقوله قل لمبادي الذين آمنوا يقبوا الصلاة عن الفراء
وقبل يغفروا تقديره يا هؤلاء اغفروا فحذف المنادي كقوله ألا يا اسجدوا لله وقول الشاعر «ألا يا اسلمي
ذات الدمالج والعقد» (الذين لا يرجون إياهم الله) أي لا يخافون عذاب الله إذا نالوكم بالأذى والمكره
ولا يرجون ثوابه بالكف عنكم وقد مر تفسير أيام الله عند قوله وذكرهم بأيام الله ومعنى يغفرواهاها يتركوا
مجازاتهم على أذاهم ولا يكافؤوهم لينول الله مجازاتهم (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) بيان هذا الجزاء في
الآية التي تليها وهو قوله (من عمل صالحا) أي طاعة وخيرا وبها (فانفسه) لأن ثواب ذلك يعود
عليه (ومن أساء فعليه) أي فوبال أساءته على نفسه (ثم إلى ربكم ترجعون) يوم القيامة أي إلى حيث
لا يملك احد النفع والضرر والنهي والأمر غيره سبحانه فيجازي كل إنسان على قدر عمله

قوله تعالى (١٦) وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ
الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ (١٧) وَآتَيْنَاهُمْ نَيْنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ
مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١٨)
ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (١٩) إِنَّهُمْ لَكَا
يُفْتَوُونَ عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ (٢٠) هَذَا
بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ خمس آيات

المعنى

لما تقدم ذكر النعمة ومقابلتهم لإيها بالكفر والطغيان بين عقيب ذلك ذكر ما كان من بني إسرائيل
أيضا في مقابلة النعم من الكفران فقال (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب) يعني التوراة (والحكم) يعني العلم
بالدين وقيل العلم بالفعل بين الغاصمين وبين الحق والمطل (والنبوّة) أي وجعلنا فيهم النبوة حتى روي
أنه كان فيهم ألف نبي (ورزقناهم من الطيبات) أي واعطيناهم من أنواع الطيبات (وفضلائهم على العالمين)
أي عالمي زمانهم وقيل فضلناهم في كثرة الأنبياء منهم على سائر الأمم وإن كانت أمة محمد ﷺ
أفضل منهم في كثرة المصلين لله وكثرة العلماء منهم كما يقال هذا أفضل في علم النحو وذلك في علم الفقه
فأمة محمد ﷺ أفضل في علوم منزلة نبيها عند الله على سائر الأنبياء وكثرة المجتنبين للاخبار من آله وأما
والفضل الخير الزائد على غيره فأمة محمد ﷺ أفضل بفضل محمد وآله وآتيناهم نينات من الأمر) أي
أعطيناهم دلالات وبراهين واضحات من العلم بمحمد ﷺ وما بين لهم من أمره وقيل يرد بالامر
أحكام التوراة (فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم) أي من بعد ما أنزل الله الكتب على أنبيائه وأعلمهم
بما فيها (بغيا بينهم) أي طلبا للرئاسة وألفة من الأذعان للحق وقبل بغيا على محمد ﷺ في جود ما في
كتابهم من نبوته وصفته (إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) ظاهر المعنى (ثم جعلناك
على شريعة من الأمر) أي ثم جعلناك يا محمد على دين ومنهاج وطريقة يعني بعد موسى وقومه والشريعة
السنة التي من سلك طريقها أدته إلى البنية كالشريعة التي هي طريق إلى الماء فهي علامة منصوبة على

الطريق من الأمر والنهي يؤدي إلى الجنة كما يؤدي ذلك إلى الوصول إلى الماء (فاتبعها) أي اعمل بهذه الشريعة (ولا تتبع أهواء الذين لا يملكون) الحق ولا يفصلون بينة وبين الباطل من أهل الكتاب الذين غيروا التوراة اتباعاً لمواهبهم وحبا للارثاسة واستتباعاً للعوام ولا المشركون الذين اتبعوا أهواءهم في عبادة الأصنام (انهم لن يفتنوا عنك من الله شيئاً) أي لن يذهبوا عنك شيئاً من عذاب الله ان اتبعت أهواءهم (وان الظالمين بعضهم أولياء بعض) يعني ان الكفار بأجمعهم متفقون على معادلتك وبعضهم انصار بعض عليك (والله ولي المتقين) أي ناصرهم وحافظهم فلا تشغل قلبك بتناصرهم وتعاونهم عليك فإن الله ينصرك عليهم ويحفظك (هذا بصائر للناس) أي هذا الذي انزلته عليك من القرآن بصائر أي معالم في الدين وعظات وعبر للناس يصرون بها من أمور دينهم (وهدي) أي دلة واضحة (ورحمة) أي نعمة من الله (لقوم يوقنون) بشواهد الله وعقابه لأنهم هم المتقون به

قوله تعالى (٢١) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّرَيَاتِ أَنْ نَحْمَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَجْزَاهُمْ وَمَتَاهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (٢٢) وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلَيُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٢٣) أَفَرَأَيْتَ مِنْ أَتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمِهِ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاءً فَنَ يَبْصُرُ مِنْ بَدَلِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (٢٤) وَقَالُوا مَا فِي إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ فُتِنُوا إِلَّا يُفْتِنُونَ (٢٥) وَإِذَا تَنَادَى عَلَيْهِمْ أَهْلَانَا بُيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَعُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

خمس آيات

-(القراءة)-

قرأ أهل الكوفة غير ابن بكرو وزياد سواء بالنصب والبقون بالرفع وقرأ أهل الكوفة غير عاصم غشوة بفتح الغين بغير الف والبقون غشوة بفتح الف

(الحطبة)

قال ابو علي ليس الوجه في الآية نصب سواء على ان تجربه على ما قبله على جد قولك خبرت برجل ضارب ابوه ويريد خارجاً أخوه لأنه ليس باسم فاعل ولا مشبهة به مثل حسن وشديد ونحو ذلك إنما هو مصدر فلا ينبغي ان يجري على ما قبله كما يجري اسم الفاعل ومما شبه به لتمر به من الماني التي اعمل لها فاعل ومما شبه به عن الفضل ومن قال صرحت برجل خير منه ابوه وصرح خزن حفته ويرجل مائة باء استجاز ان يجري سواء أيضاً على ما قبله كما جرى الضرب الأول فأما من قرأ سواء بالنصب فإن انتصابه يستلزم ثلاثة أوجه **الأول** ان يجعل للمحيا والمحيات بدلاً من الضمير المنصوب في في تحفظهم فهيصير التقدير ان نعمل محياهم ومما هم سواء فينصب سواء على انه مفعول ثان لنجعل ويكون انتصاب سواء على هذا القول حسناً لأنه لم يرفع مظهره ويجوز ايضا ان يجعل محياهم ومما هم نظيرين من الزمان فيكون كذلك أيضاً ويجوز ان يعمل في الظرفين اجد شيئين «أحدهما» ما في سواء من معنى الفعل كأنه يستنون في المحيا والميات

«والآخر» ان يكون العامل بالفعل ولم يعلم الكوفيون الذين نصبوا سواء نصبوا المات فإذا لم ينصبوه كان
النصب في سواء على غير هذا الوجه وغير هذا الوجه لا يتناول أن ينتصب على أنه حال أو على أنه المفعول
الثاني لتجمل وعلى أي هذين الوجهين جعلته فقد اعلمته عمل الفعل فرضت به المظهر فإن جعلته حالا أمكن
أن يكون الحال من الضمير في نصيبهم ويكون المفعول الثاني قوله كالذين آمنوا فإذا جعلت قوله كالذين
آمنوا المفعول الثاني أمكن أن يكون سواء منصبا على الحال بما في قوله كالذين آمنوا من معنى الفعل فيكون
ذو الحال الضمير المرفوع في قوله كالذين آمنوا وهذا الضمير يعود إلى الضمير المنصوب في نجعلهم وانتصابه
على الحال من هذين الوجهين ويجوز أن لا يجعل قوله كالذين آمنوا المفعول الثاني ولكن يجعل المفعول
الثاني قوله سواء عيماهم ومماتهم فيكون جملة في موضع نصب بكونها في موضع المفعول الثاني لتجمل ويجوز
فيمن قال صبرت برجل مائة ابنة فأعمل المائة عمل الفعل انت نصب سواء على هذا الوجه أيضا ويرفع
به المعيا كما جاز أن يرتفع به إذا قدرت الجملة في موضع الحال والحال في الجملة التي هي سواء عيماهم ومماتهم
يكون من جمل ويكون مما في قوله كالذين من معنى الفعل وقد قيل في الضمير في قوله عيماهم ومماتهم قولان
أحدهما ✽ أنه ضمير الكفار دون الذين آمنوا فكان سواء على هذا القول صريحا بأنه خير مبتدأ مقدم
تقديره عيماهم ومماتهم سواء أي عيماهم ومماتهم سواء ولا يكون النصب على هذا في سواء
لأنه الثابت في الاخبار بأن عيماهم ومماتهم يسويان في الذم والبد من رحمة الله ✽ والقول الآخر ✽
أن الضمير ✽ في عيماهم ومماتهم للتبيين فإذا كان كذلك جاز أن ينتصب سواء على أنه المفعول الثاني من
تجمل. فمن استجاز انت عمله في الظاهر لأنه يلبس بالتبيين جميعا وليس في الوجه الأول كذلك لأنه
للكفار دون المؤمنين ولا يلبس للمؤمنين من حيث كان للكفار من دونهم ولا يجوز أن ينتصب سواء
ولم يكن فيه إلا الرفع ويكون على هذا الوجه قوله كالذين آمنوا وعملوا الصالحات في موضع المفعول الثاني وسواء
عيماهم أمستأناف ولا يكون في موضع حال من قوله كالذين آمنوا لأنه لا يلبس بهم والقول في غشوة وغشاة
مذكور في سورة البقرة

❦ الآية ❦

الاجترارح الاكتساب يقال جرح واجترح وكسب واكتسب وظلان جارحة قومه أي كاسبة قومه
واصله من الجراح لأن لذلك تأثيرا كثيرا الجراح ومثله الاعتراف وهو مشتق من قرف الحق والسيئة
الغلظة السيئة التي تسوء صاحبها باستحقاق الدم عليها والحسنة هي التي ترض صاحبها باستحقاق الممدح عليها
قال علي بن عيسى الصنيع ما ليس للقادر عليه أن يفعله والحسن هو ما للقادر عليه أن يفعله وكل فعل وقم
لا لا من الأمور فهو لئلا ينسب إلى الحكمة ولا إلى السفه

❦ المعنى ❦

ثم قال سبحانه للكفار على سبيل التوبيخ لهم (أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين
آمنوا وعملوا الصالحات) معناه بل أحسب وهذا استفهام انكار وقيل ان هذا معطوف على معنى مضمر تقديره
هذا القرآن بصائر للناس مؤدية إلى الجنة أفعلوا ذلك أم حسب الذين اكتسبوا الشرك والمعاصي ان
نجعل منزلتهم منزلة الذين صدقوا الله ورسوله وحقوا أقوالهم بأعمالهم (سواء عيماهم ومماتهم) أي يستوي

عجا القبيلىن وماتهم يعني أحسبوا أن حياتهم وماتهم كحياة المؤمنين وموتهم (سواء ما يمكنون) أي سواء ما حكموا على الله تعالى فإنه لا يسوي بينهم ولا يستقيم ذلك في القول بل ينصر المؤمنين في الدنيا ويمكنهم من المشركين ولا ينصر الكافرين ولا يمكنهم من المسلمين وينزل الملائكة عند الموت على المؤمنين باليسرى وعلى الكافرين بضرىون وجوههم وأديارهم وقبل أراد عياهم بعد البعث وماتهم عند حضور الملائكة لقبض أرواحهم وقبل أراد أن المؤمنين عياهم على الإيمان والطاعة وماتهم على الإيمان والطاعة وعجا المشركين على الشرك والمعصية وماتهم كذلك فلا يستويان عن مجاهد وقيل إن الضمير في ماتهم ومحياتهم للكفار والمعنى أنهم يتساوون في حال كونهم أحياء وفي حال كونهم أمواتاً لأن الحى متى لم يفعل الطاعة فهو بمنزلة الميت ثم قال سبحانه وخلق الله السموات والأرض بالحق أي لم يخلقها عبثاً وإنما خلقها المنفعة خلقه بأن يكلفهم ويعرضهم للثواب الجزيل (ولنجزى كل نفس بما كسبت) من ثواب على طاعة أو عقاب على معصية (وهم لا يظلمون) أي لا يخسون حقوقهم ثم قال (أفرأيت) يا محمد (من اتخذ آلهم هو به) أي اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئاً إلا ركه لأنه لا يؤمن بالله ولا يخافه فاتبع هواه في أموره ولا يحجزه تقوى عن ابن عباس والحسن وقادة وقيل معناه من اتخذ مصبوه ما يهواه دون ما دلت الدلالة على أن العبادة تحقق له فإذا استحسن شيئاً وهواه اتخذه إلهاً وكان أحدهم بعد الحجر فإذا رأى ما هو أحسن منه رمى به وعبدوا آخر عن عكرمة وسعيد بن جبير وقيل معناه أفرأيت من اتقاد هواه اتقياده لآلهه ومعبوده وهرتكب ما يدعو إليه ولم يرد أنه يعبد هواه أو يعتقد أنه تعلق للعبادة لأن ذلك لا يعتقد أحد عن علي بن عيسى قد أساء الله رسوله من إيمان هؤلاء بهذا (وأصله الله على علم) أي خذله الله وخلاه وما اختاره جزاء له على كفره وعناده وترك ثبده على علم منه باستحقاقه لذلك وقيل أصله الله أسبه وجده خلا على حسب ما علمه فخرج معلوم على وفقه ما علمه كما يقال أحدث فلاناً أي وجدته خبيثاً وكقول عمرو بن معديكرب قاتلناهم فأجبناهم وأسألناهم فأجبنناهم وقالوا لهم فما أنعمناهم أي ما وجدناهم كذلك وقبل معناه أنه ضل عن الله كما قال

هبنو في امره أ منكم أضل بعيره له قمة إن الذمام كبير

أي أضل عنه بعيره (وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة) فسرناه في سورة البقرة (فن يهديه من بعد الله) أي من بعد هداية الله إياه والمعنى إذا لم يهتد يهتد الله بعد ظهوره ووضوحه فلا طمع في اهتدائه (أفلا تذكرون) أي أفلا تنظرون بهذه المواضع وهذا استنباط بالتذكير أي تذكروا وانظروا حتى تحصلوا على معرفة الله تعالى ثم أخبر سبحانه عن منكري البعث فقال (وقالوا ما هي إلا حيواتنا الدنيا) أي ليس الحياة إلا حياتنا التي نعيش فيها في دار الدنيا ولا يكون بعد الموت بعث ولا حساب (نعم ونحيا) قيل في معناه أقوالاً أحدها **﴿﴾** أن تقديره نحيا ونموت فقدم ونحيا **﴿﴾** والثاني **﴿﴾** أن معناه نموت ونحيا أولادنا **﴿﴾** والثالث **﴿﴾** يموت بعضها ويحيا بعضها كما قال فاقفوا أنفسكم أي ليثقل بعضكم بعضاً (وما يهلكنا إلا الدهر) أي وما يميتنا إلا الأيام والليالي أي مرور الزمان وطول العمر انكاداً منهم للصانع (وما لهم بذلك من علم) نعم سبحانه عنهم العلم أي إذا ينسبون ذلك إلى الدهر لجهلهم ولو علموا أن الذي يمتهمهم الله وأنه قادر على إحيائهم لما نسبوا القتل إلى الدهر (إنهم لا يظنون) أي ما هم بفاذ كروه إلا ظانن وإن الأمر بخلافه وقد روي في الحديث عن النبي **ﷺ** أنه قال لا تسبوا الدهر فإن الله هو

الدهر وتأويله ان اهل الجاهلية كانوا ينسبون الحوادث المحزنة والبلايا النازلة إلى الدهر فيقولون فل الدهر كذا وكذا ويسبون الدهر فقال عليه السلام ان فاعل هذه الأمور هو الله تعالى فلا تسبوا فاعلها وقيل معناه فان الله مصرف الدهر ومدبره والوجه الأول أحسن فإن كلامهم ملوه من ذلك ينسبوا أفعال الله إلى الدهر قال الاصمعي ذم اعرابي رجلا فقال هو اكثر ذنوبا من الدهر وقال كثير

و كنت كذبي رجلين رجل صحيحة ورجل رمى فيها الزمان فشلت وقال آخر

فاستأثر الدهر الضداة بهم والدهر يرميني وما أرمي
يادهى قد اكثرت فحشتنا بسراتنا ووقرت في العظم

ثم قال سبحانه (وإذا تلى عليهم آياتنا بينات) أي إذا قرأت عليهم حججنا فهاهنا (ما كان حجتهم إلا أن قالوا اتوا بآياتنا ان كنتم صادقين) أي لم يكن لهم في مقابلتها حجة إلا الاعتقاد ان كنتم صادقين في ان الله يعيد الأموات ويبعثهم يوم القيامة فأثروا بآياتنا واحيواهم حتى نعلم ان الله قادر على يشاؤون فلم يجبههم الله إلى ذلك لأنهم قالوا ذلك متمتين مقترحين لا طالين الرشد

قوله تعالى (٢٦) قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢٧) وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُعْزِزُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٨) وَتَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَانِبَهُ كُلِّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٩) هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٠) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ يعقوب كل أمة تدعى إلى كتابها يفتح اللام والباقون بالرفع

﴿ الحجة ﴾

الوجه فيه نفيه انه بدل على الأول وفي الثاني من الابضاح ما ليس في الأول لأن فيه ذكر السبب الداعي إلى الحياة فلذلك جاز ابداله منه وتكون تدعى في موضع نصب على الحال أو على انه مفعول ثان على تفصيل معنى ترى

﴿ المعنى ﴾

ثم خاطب سبحانه نبيه عليه السلام راداً على الكفار قولهم فقال (قل) يا محمد (الله يحييكم) في دار الدنيا لأنه لا يقدر على الإحياء احد سواه لأنه القادر لنفسه (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم (ثم يجمعكم إلى يوم القيامة) بأن يمشكم ويمدكم أحياء (لا رب فيه) أي لا شك فيه لقيام الحجة عليه وإنما احتج بالاحياء في دار الدنيا لأن من قدر على فعل الحياة في وقت قدر على فعلها في كل وقت ومن عجز عن ذلك في

وقت مع ارتفاع الموانع المقولة وكونه حيا عجز عنه في كل وقت (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ذلك بدوهم عن النظر الموجب لهم بصحته (وقد ملك السموات والأرض) وهو قادر على البعث والإعادة (ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) المادلون عن الحق الفاعلون للباطل انفسهم وحياتهم في الدنيا لا يحصون من ذلك إلا على عذاب دائم (وترى كل أمة جاثية) أي ترى يوم القيامة أهل كل ملة باركة على ركبها عن ابن عباس وقيل باركة مستوفزة على ركبها كهيفة قعود المخلصون بين يدي القضاة عن مجاهد والضحاك وابن زيد وقيل ان الجثو للكفار خاصة وقيل هو عام للكفار والمؤمنين ينتظرون الحساب (كل أمة تدعى إلى كتابها) أي كتاب أعمالها الذي كان يستنسخ لها وقيل إلى كتابها المنزل على رسولها ليستلوا عما عملوا به (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) أي يقال لهم ذلك (هذا كتابنا) يعني ديوان الحفظة (ينطق عليكم بالحق) أي يشهد عليكم بالحق والمعنى بينه بيانا شافيا حتى كأنه ناطق (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أي نستكتب الحفظة ما كنتم تعملون في دار الدنيا والاستنساخ الإصر بالنسخ مثل الاستكتاب الإصر بالكتابة وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ يشهد بما قضي فيه من خير وشر وعلى هذا فيكون معنى تستنسخ ان الحفظة تستنسخ أغزنة ما هو مدون عندها من أحوال العباد وهو قول ابن عباس (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) أي جنته وثوابه (ذلك هو الفوز المبين) أي الفلاح الظاهر

قوله تعالى (٣١) وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ فَمَا تَكْبَرُونَ وَمَا كُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ (٣٢) وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ (٣٣) وَبَدَّلْنَاهُمْ سَيِّئَاتِ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٣٤) وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسَاكُمْ كَمَا نَسَيْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا وَمَا أَكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّاصِرِينَ (٣٥) ذَلِكُمْ بِأَنكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَغَرَّتْكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٣٦) فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٣٧) وَلَهُ الْكِبَرِيَّاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (سبع آيات)

❖ القراءة ❖

قرأ حمزة وحده والساعة بالنصب والباقرن بالرفع

❖ الحجة ❖

قال ابو علي الرضخ على وجهين ❖ أحدهما ❖ ان يقطع من الأول فيعطف جملة على جملة ❖ والآخر ❖ ان يكون محذولا على موضع ان وما علمت فيه وموضعها رفع واما النصب فمحمول على لفظ ان وموضع لا ريب فيها رفع بأنه في موضع خبر ان وقد عاد الذكر إلى الاسم فكانه قال والساعة حتى لا تقول له لا ريب فيها في معنى حق قال ابو الحسن والرفع أجود في المعنى وأكثر في كلام العرب إذا جاء بعد خبر ابن اسم معطوف ويقويه قوله ان الأرض لله يوزنها من يشاء من عباده والماقية للعتق

(المعنى)

ثم عقب سبحانه الوعد بالوعيد فقال (وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) اي فيقال لهم افلم تكن حججى وبياناتي تقرأ عليكم من كتابي (فاستكبرتم) اي تعظمتم عن قبولها (وكنتم قوماً مجرمين) اي كافرين كما قال اخيه المصلين كالمجرمين والفاء في قوله افلم تكن دالة على جواب أما المحذوف (وإذا قيل ان وعد الله حق) اي ان ما وعد الله به من الثواب والعقاب كائن لا محالة (والساعة لأربب فيها) اي وان القيامة لا شك في حصولها (قلتم) معاشر الكفار (ما ندرى ما الساعة) وانكرونها (ان نفلن إلا ظناً) ونشك فيه (وما نحن بمقتدين) في ذلك (وبدأ لهم سينات ما عملوا) اي ظهر لهم جزاء ما هم فيه من اعمالهم التي عملوها (وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤون) اي جزاء استهزائهم وقيل اليوم نفساكم) اي نترككم في العقاب (كما كنتم تفترون) اي تترحمون التائب لقاؤكم يومكم هذا عن ابن عباس وقيل من الله عليكم في المذاب على المنسي كما أحللتهم هذا اليوم عندك على المنسي (وما أواكم النار) اي مستقركم جهنم (وما لكم من ناصرين) يدفون عنكم عذاب الله (ذاكم) الذي فتناكم (بأنكم اتخذتم آيات الله هزواً) اي سفوية تسخرون منها (وغرتم الحياة الدنيا) اي خدعتمكم بزيئها فافترتم بها (فالיום لا يخرجون منها) اي من النار وقرأ أهل الكوفة غير عاصم يخرجون يفتح الياء كما في قوله يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها (ولا هم يستعتبون) اي لا يطلب منهم العتي والامتناد لأن التكليف قد زال وقيل من الله لا تقبل منهم العتي ثم ذكر سبحانه عظمتهم فقال (قلله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين) اي الشكر التام والمدة التي لا يوازيها مدحة الله الذي خلق السموات والارض وديرها وخلق العالمين (وله الكبرياء) اي السلطان القاهر والخطبة القاهرة والسر والرفعة (في السموات والارض) لا يستحقها احد سواه وفي الحديث يقول الله سبحانه الكبرياء ردائي والعظيمة ازارى فمن تلامني واحدة منها القيت في جهنم (وهو العزيز) في جلاله (الحكيم) في افعاله وقيل العزيز في انتقامه من الكفار والحكيم فيما يقضه بالأمميين والاخياد

سورة الاحقاف

مكية قال ابن عباس وقادة الآيات منها فزت بالمدينة قل أرايتم ان كان من عند الله الآية نزلت في عبد الله بن سلام

﴿ عدد آياتها ﴾

خمس وثلاثون آية كوفي اربعين في الباقيين

﴿ اختلافاً ﴾

آية حم كوفي

﴿ فضلاً ﴾

أي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة الاحقاف أعطي من الاجر بعدد كل دمل في الدنيا عشر حسانات ومحى عنه عشرين سيئة ورفع له عشر درجات وعن عبد الله بن أبي بختور عن أبي جند الله (ع) قال من قرأ كل ليلة او كل جمعة سورة الاحقاف لم يصبه الله بمرودة في الدنيا وآمنه من فزعه يوم القيامة

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم الله تلك السورة بذكر التوحيد ودم أهل الشرك والوعيد اختص هذه السورة ايضاً بالتوحيد بم التوبيخ

لاهل الكفر من العبد فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) حم (٢) قَزَّيْلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (٣)
مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا
مُعْرِضُونَ (٤) قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ
فِي السَّمَوَاتِ أَتُنَبِّئُ بَكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَنَا رَبُّكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٥) وَمَنْ
أَصْلُ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دَعَائِهِمْ غَافِلُونَ

خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ علي (ع) وابو عبد الرحمن السلمي اواثرة بكون التاء من غير الف وقرأ ابن عباس بخلاف وعكرمة
وقتادة اواثرة بفتحين والقراءة المشهورة اواثرة بالالف

﴿ الحجة ﴾

قال ابن جني الاثرة والاثارة البقية وهي ما يؤثر من قولهم اثر الحديث يؤثره اثره اواثرة ويقولون هل عندك
من هذا اثره واثارة اي اثر ومنه سيف مأثور اي عليه اثر الصنعة وطريق العمل وأما الاثرة ساكنة التاء فهي
أبلغ معنى وذلك انها الفعل الواحدة من هذا الاصل فهي كقولهم ألتوني بخبر واحدا ونحكاية شاذة اي قدمت
في الاحتجاج لكم بهذا الاصل على قلته

﴿ المعنى ﴾

(حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) مر تفسيره (ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق)
اي ما خلقناها حقا ولا باطلا ولا خلقناها للتبديد سكانها بالامر والنهي ونرضهم للثواب وضروب النعم فنجازيهم
في الآخرة باعمالهم (واجل مسمى) يعني يوم القيامة فإنه اجل مسمى عنده مطوي من العباد علمه اذا انتهى اليه
تنتهي وقامت القيامة وقيل هو مسمى للملائكة وفي اللوح المحفوظ (والذين كفروا عما انذروا معرضون) اي
ان الكافرين عما انذروا من القيامة والجزاء معرضون عادلون عن التفكير فيه (قل) لهؤلاء الذين كفروا بالله
(أرأيتم ما تدعون من دون الله) من الاصنام (أروني ماذا خلقوا من الارض) فاستحقوا بغفلتكم ذلك العبادة
والشكر (ام لهم شرك في السموات) اي في خلقها وتقديره ام لهم شرك ونصيب في خلق السموات ثم قال
لهم (أتنبئ بكتاب من قبل هذا) القرآن انزله الله يدل على صفة قولكم (اواثرة من علم) اي بقية من
علم يؤثر من كتب الاولين يعلمون به انهم شركاء لله (إن كنتم صادقين) فها تقولون من مجاهد وقبل
او انا من علم اي خبر من الانبياء عن عكرمة ومقاتل وقيل هو الخط اي بكتاب مكتوب عن ابن عباس
وقيل خاصة من علم أوترثه بعدن قتادة والمضى فهاثور احدى هذه الجميع الثلاث اولها دليل العقل والثانية الكتاب
والثالثة الخبر المتواتر قلذا لم يكنهم شي من ذلك فقد وضع بطان دعواهم (ومن أضل ممن يدعو من دون
الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة) اي من أضل من طريق الصواب ممن يدعو من دون الله شيئا له دعوا الى
يوم القيامة لم يجبه ولم ينش والمراء انه لا يستجيب له ابدا (وهم من دعائهم غافلون) اي ومن يدعوهم مع ذلك
لا علم لهم بدعائهم ولا يسمعون دعاهم وإلا كفى من الاصنام بالارواح والنون لما أضاف اليها ما يكون من العقلا
كقولهم وأنتهم في ساجدين

قوله تعالى (٦) وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ (٧) وَإِذَا تَنَالَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيَّنَّا بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا لِيُحَقِّقَ لِمَ جَاءَهُمْ هَٰذَا سَحَرٌ مِّمَّنْ (٨) أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفْعِلُونَ فِيهِ كَتَبْتُ بِهِ شَهِيدًا بِبَيِّنَاتٍ وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٩) قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنِ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ (١٠) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ قَامَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ خَمْسَ آيَاتٍ

❦ الآية ❦

الآية الدلالة التي تدل على ما يجب منه قال

بأية تقدمون الخيل زورا كان على سناكبها مداما

أفاض القوم في الحديث اذا مضوا فيه وأصل الافاضة الدفع وافاضوا من عرفات اتدفعوا منها وحديث مفاض ومستفاض ومستفيض أي جار شائع والبدع والبديع بنى وهو بدع من قوم ابداع قال عبد بن زيد

فلا انا بدع من حوادث تفتري رجالا عرت من بعد موسى واسعد

❦ النزول ❦

قيل نزلت الآية الأخيرة في عهد الله بن سلام وهو الشاهد من بني اسرائيل فروي ان عبد الله بن سلام جاء الى النبي ﷺ فأسلم وقال يا رسول الله سل اليهود عني فإنهم يقولون هو اعلمنا فإذا قالوا ذلك قلت لهم ان التوراة دالة على نبوتك وان صفاتك فيها واضحة فلما سأ لهم قالوا ذلك فبعثت اظهر عبد الله بن سلام ايمانه فكذبوه

➤ المعنى ➤

ثم ذكر سبحانه انه اذا قامت القيامة صارت آهتهم التي يبدها اعداء لهم فقال (وإذا حشر الناس كانوا لهم اعداء) وكذلك قوله ويكونون عليهم اعداء (وكانوا بعبادتهم كافرين) يعني ان هذه الاوثان التي يبدها ينطقها الله حتى يجعلوا ان يكبروا دعوا الى عبادتها ويكفروا بعبادة الكفار ويجهلون ذلك ثم وصفهم الله سبحانه فقال (وإذا تنال عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا لا جاءهم الا القرآن والميعات التي ظهرت على يد النبي ﷺ (هذا سحر ميم) أي حيلة لطيفة ظاهرة وخداع بين (ام يقولون افتراه قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا) أي ان كان الامر افترته) أي ان كذبت على الله واختلقت القرآن كما زعمتم (فلا تملكون لي من الله شيئا) أي ان كان الامر على ما تقولون اني ساحر مقتر فلا يملككم ان تمنوا الله مني اذا اراد اهلاكني على افترائي عليه والمعاد كيف افترى على الله من اجلكم وانتم لا تقدرعون على دفع نقابه عني ان افتريت عليه (هو اعلم بما تفيضون فيه) أي ان الله اعلم بما تقولون في القرآن وتغشون فيه من التكذيب به والقول فيه انه سحر (كتبي به شهيدا بيني وبينكم) ان القرآن جاء من عنده (وهو الغفور الرحيم) في تأخير العقاب عنكم حين لا يجعل يا القوم قال الزجاج هذا دعاه لهم الى التوبة التي من اتى من الكفار مثل ما اتيتهم به من الاقتراب الى الله وعلي ثم قال فإن الله غفور رحيم به (قل) يا محمد (ما كنت بدعا من الرسل) أي استأول رسول بعث من ابن عباس ومجاهد

وقادة والبدع الاول من الامر (وما ادري ما يفعل بي ولا بكم) اي لا ادري آلموت ام اقتل ولا ادري اني
المكذبون اقرمون بالحياة من السوء ام يغضب بكم ام ليس يفعل بكم ما فعل بالامم المكذبة وهذا انما
هو في الدنيا وانما في الآخرة فإنه قد علم انه في الجنة وان من كذبه في النار من الحسن والسدي وقيل معناه
لست ادعي غير الرسالة ولا ادعي علم التيب ولا معرفة ما يقبل الله تعالى بي ولا بكم في الإحياء والإماتة
والمناقب والخضار إلا أن يوحى الي عن أبي مسلم وقيل ما ادري ما اؤمر به ولا ما تأمرون به عن الضحاك وقيل
ما ادري أترك بمكة ام اخرج منها بأن أؤمر بالتحول منها إلى بلد آخر وما ادري أؤمر بقتالكم او بالكنف
عن قتالكم وهل ينزل بكم المذاب ام لا (ان اتبع الامايوحى إلي) اي استأثرت في أمركم من حرب او سلم
أؤمر اوتنهي إلي الامايوحى الله الي وما يأمري به (وما انا إلا نذير مبين) اي يخوف لكم ظاهراً (قل) يا محمد
لهم (أرايتم) معناه اني بؤي ماذا تقولون (ان كان من عند الله) اي ان كان هذا القرآن من عند الله هو أنزله
وهذا النبي رسوله (وكفرتم) اتهم ايها المشركون به (وشهد شاهد من بني اسرائيل) يعني عبد
الله بن سلام (على مثله) معناه عليه اي على انه من عند الله وقيل على مثله اي على التوراة من مسروق وقال الشاهد
موسى شهد على التوراة كما شهد النبي ﷺ على القرآن لأن السورة مكية وابن سلام اسلم بالمدينة (فأذن)
يعني الشاهد (ولست كبرتم) اتهم على الايمان به وجواب قوله ان كان من عند الله مخوف وتقديره انتم من
الظالمين ويدل على هذا الجحوف قوله (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) وقيل جوابه فمن أضل منكم من الحسن
وقيل جوابه انتم منون من الزجاج

قوله تعالى (١١) وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه وإذ لم
يهدوا به فسقوا هذا إفك قديم (١٢) ومن قبله كتاب موسى إماماً ورحمة وهذا كتاب
مصدق لسائرهم لينذر الذين ظلموا ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر (١٣) إن الذين قالوا ربنا الله ثم
استغفروا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون (١٤) أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء
بما كانوا يعملون (١٥) ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً حملته أمه كرها ووضعته كرها
وحمله وحمله فثلاثون شهراً إذا بلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك
التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذريتي إني نبت إليك
وأني من المسلمين خمس آيات

قراءة

قرأ أهل الحجاز وابن عامر ويعقوب لتندرد بالآء والباقون بالياء وقرأ أهل الكوفة احسانا والباقون حسنا
وروي عن علي (ع) وابي عبد الرحمن السبي حسنا بفتح الحاء والسين وقرأ أهل الحجاز وابو عمرو والكسائي
كرها بفتح الكاف والباقون بضمها وقرأ يعقوب وفصله وهو قراءة الحسن وابي دجا وعاصم والجعدري
والباقون وفصله

الحجة

قال ابو علي حجة من قرأ لتندرد بالآء قوله انما انت منذر وقوله لتندرد به وذكرى وحجة الياء لينذر
بأساً شديداً واستند الانذار الى الكتاب كما استند الى الرسول واماماً الياء في قوله بوالديه فيجوز ان يتعلق بوعينا

بدلالة قوله ذلكم وصاكم به ويجوز ان يتعلق بالإحسان ويدل عليه قوله وقد احسن في اذا اخرجني ولا يجوز ان يتعلق في الآية بالإحسان لتقدمها على الموصول ولكن يجوز ان تعلقه بمضمرة يفسره الإحسان كما جاز في نحو قوله وكانوا فيمن الزاهد ينقله «كان جزائي بالها ان اجدها» في قول من لم يعلقه بالجزء . والاحسان خلاف الإساءة . والحسن خلاف القبح فمن قال احسانا كان انتصابه على المصدر وذلك ان معنى قوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا امرناه بالاحسان اي لياي الاحسان اليها دون الإساءة ولا يجوز ان يكون انتصابه بوصينا لأن وصينا قد استوفى معقوله الذين احدهما منصوب والآخر المتعلق بالباء . ومن قرأ احسانا فمعناه ليات في امرها امرا ذا حسن اي ليات الحسن في امرها دون القبح ويؤيده قراءة علي صلوات الرحمن عليه حسنا لأن معناه ليات في امرها فعلا حسنا واما الكره بالفتح فهو المصدر والكره بالضم الاسم كأنه الشيء المكره وقال كتب عليكم القتال وهو كره لكم وهذا بالضم وقال ان ترتوا النساء كرهها فهذا في وضع الحلال والفتنة فيه احسن وقد قيل انهما لغتان ولما اتصل فهو بمعنى الفصال الا ان الأكثر بالالف وفي الحديث لارضاع بعد الفصال يعني بعد الطعام

❦ اللغة ❦

القديم ما تقدم وجوده وفي عرف المتكلمين هو الموجود الذي لا اول لوجوده والايضاح اصله المنع واوزعي امنعي عن الانصراف من ذلك بالظن ومنه قول الحسن لا بد للناس من وزمة وقال ابو مسلم الايضاح ايصال الشيء الى القلب

❦ الإعراب ❦

إماما منصوب على الحال من الضمير في الظرف منه سبويه ومن كتاب موسى عند الأخفش ومن رفع بالظرف ويجوز ان يرتفع قوله كتاب موسى بالظن على قوله وشهد شاهد من بني اسرائيل اي وشهد شاهد من قبل القرآن كتاب موسى فحصل بالظرف بين الواو والمطوف به ورحمة مطوف على قوله اماما ولسانها مراد من منصوب على الحال ايضا من قوله هذا كتاب ويجوز ان يكون حالا ماضي مصدق من الضمير وتقديره وهذا كتاب مصدق ملقوظا به على لسان العرب وبشرى صلف على قوله لينذر وهو مفعول له جزء مصدر موكلا قبله وتقديره جزوا جزء فاستغنى عن ذكر جزوا ادلالة الجملة قبلها عليها ويجوز ان يكون جزء مفعولا له وكرها منصوب على الحال اي حملته كارهة

❦ المعنى ❦

ثم اخبر سبحانه عن الكفار الذين جعلوا وحدانيته فقال (وقال الذين كفروا للذين آمنوا) بالله ورسوله (او كان خيرا ما سبقنا اليه) اي لو كان هذا الذي يدعوننا اليه محمدا خيرا اي نقما جابلا او اجلا ما سبقنا هؤلاء الذين آمنوا به الى ذلك لأننا كنا بذلك اولى واختلف فيمن قال ذلك قليل هم اليهود قالوا لو كان دين محمد (ﷺ) خيرا ما سبقنا اليه عبد الله بن سلام من اكثر المسلمين وقيل ان اسلم وجهيته ومزينة وغفارا لما اسلموا قال بنو عامر بن صعصعة وغطفان واسد واشجع هذا القول من الكلبي ونظم الكلام يوجب ان يكون ما سبقتموه اليه ولكنه على ترك المضاربة (واذا لم يهتدوا به فيقولون هذا افك قديم) اي فلماذا لم يهتدوا بالقرآن من حيث لم يتدبروه فيقولون هذا القرآن كذب متقدم اي اساطير الاولين ثم قال سبحانه (ومن قبله كتاب موسى) اي من قبل القرآن كتاب موسى وهو التوراة (اماما) يقتدى به (ورحمة) من الله للمؤمنين به قبل القرآن وتقدير الكلام وتقدمه كتاب موسى اماما وفي الكلام محذوف يتم به المعنى تقديره فلم يهتدوا به ودل عليه قوله في الآية الاولى واذا لم يهتدوا به وذلك ان المشركين لم يهتدوا بالتوراة فيتركوا ما هم عليه من عبادة الاوثان ويمرقوا منها صفة محمد (ﷺ) ثم قال (وهذا كتاب) يعني القرآن (مصدق

لاكتب التي قبله (لسان عربيا) ذكر اللسان توكلدا كما تقول جاءني زيد رجلا صالحا فتذكر رجلا توكلدا (تتند الذين ظلموا) اي تخبروهم بمخاطب النبي ﷺ ومن قرأ بالياء اسند الفعل الى الكتاب (وبشرى للمحسنين) وبشارة للمؤمنين وقيل معناه وبشرى بشرى فيكون نصبا على المصدر ويجوز ان يكون في موضع رفع اي هو بشرى للمحسنين والموحدين (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) مر تفسيره (فلا خوف عليهم) من العقاب (ولا هم يحزنون) من احوال يوم القيامة (اولئك اصحاب الجنة) الملائكة لها المنصون فيها خالدون فيها جزاء بما كانوا يعملون (في الدنيا من الطاعات والاعمال الصالحات) ووصينا الانسان يوالديه حسنا) مر تفسيره (حلتهم امة كرها) اي بكروه ومشقة من الحسن وقتادة ومجاهد يعني حين انقلت وثقل عليها الولد (وروضته كرها) يريد به بشرة الطلق عن ابن عباس (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) يريد ان اقل مدة الحمل وكامل مدة الرضاع ثلاثون شهرا قال ابن عباس اذا حملت المرأة تسعة اشهر ارضعت احد وعشرين شهرا واذا حملت ستة اشهر ارضعت اربعة وعشرين شهرا (حتى اذا بلغ اشده) وهو ثلاث وثلاثون سنة من ابن عباس وقتادة وقيل بلوغ الحلم عن النبي وقيل وقت قيام الحجة عليه من الحسن وقيل هو اربعون سنة وذلك وقت انزال الوحي على الانبياء ولذلك فسر به فقال (وبلغ اربعين سنة) فيكون هذا ما نال الزمان الاشد وازداد بذلك الله يكمل له رأيه ويجمع عليه خلقه منذ الاربعين سنة (قال رب اوزعني) اي الهمني (ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل صالحا ترضيه) كقوله من قصيره في سورة النمل (واصلح لي في ذريتي) اي اجعل ذريتي صالحين عن الزجاج وقيل انه دعاء باصلاح ذريته لئلا يطاعه الله من بهد لان اسم الذرية يقع على من يكون بعده وقيل معناه اجعلهم في عبادته وهو الاشبه لان طاعتهم له من بهد لان اسم الذرية يقع على من يكون بعده وقيل معناه اجعلهم في خالص صدق ولك مبدء حق من سول بن عبد الله (اني تبت اليك) من سيئاتي وذنوبي (واني من المسلمين) المقادير لا مرك

قوله تعالى (١٦) اولئك الذين نتقبل عنهم احسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم في اصحاب الجنة وعد الصديق الذي كانوا يوعدون (١٧) والذي قال لو لذيذ افي لكم اتمد اني ان اخرج وقد خلت القرون من قبلي وهما يستغيثان الله ويلك آمن ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا اساطير الاولين (١٨) اولئك الذين حق عليهم القول في امة قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاطرين (١٩) ولكل درجات مما عملوا وليوقنهم اعمالهم وهم لا يظلمون (٢٠) ويوم يرض الذين كفروا على النار اذهبتم طغيانكم في جيونكم الدنيا واستعتم بها قال يوم يميزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الارض يغير الحق ويمسكنتم نفسهم خمس آيات

القراءة

قرأ اهل الكوفة غير التي بكر نتقبل وتجاوز بالنون احسن بالنصب والياقون يتقبل ويتجاوز بضم الياء احسن بالرفع وقرأ ابي كثير وابو جعفر ويقلب اذهبتم بوهزة واحدة مدودة وقرأ ابن عامر اذهبتم بهمزتين والياقون اذهبتم بفتح الهزة

❦ المحبة ❦

من قرأ يتقبل فلان القبل وان كان مبنيا للمفعول به فمعلوم انه لله تعالى كما جاء في الاخرى انما يتقبل الله من المتقين قبلاؤه للمفعول كبنائه للفاعل في العلم بالفاعل وحجة من قرأ تتقبل بالزمن انه قد تقدم الكلام ووصينا الانسان وكلامها حسن وقد ذكرنا اختلافهم في اف في بني اسرائيل وحجة الاستفهام في اذهبتم انه قد جاء هذا النحر بالاستفهام نحو أليس هذا بالحق وقوله اكفرتم بعد ايمانكم ووجه الخبر ان الاستفهام تقرير فهو مثل الخبر الا ترى ان التقرير لايجاب بافاء كما يجاب بها اذا لم يكن تقريراً فكأنهم يؤمنون بهذا الذي يجبرون به ويكبتون والمعنى في التراءتين يقال لهم هذا فعذف القول كما حذف في نحو قوله اكفرتم بعد ايمانكم

-(الاعراب) -

وعد الصدق نصب على المصدر تقديره وعدهم الله ذلك وعدا وضافته الى الصدق غير حقيقية لأن الصدق في تقدير النصب بأنه صفة وعدوا الذي كانوا يوعدون موصول وصله في موضع النصب بكونه صفة الوعد واف لكما مبتدأ وخبر تقديره هذه الكلمة التي تقال عند الامور المكروهة كالتة لكما ويلك منصوب لأنه مفعول فعل محذوف تقديره الزمك الله الويل وقيل تقديره وي لك فهو مبتدأ وخبر كما قلناه في اف لكما وليؤمنهم معطوف على محذوف تقديره والله اعلم ليجزئهم بما عملوا وليؤمنهم اعمالهم

-(المعنى) -

ثم اخبر سبحانه بما يستحقه هذا الانسان من الثواب فقال (او تلك) يعني اهل هذا القول (الذين نتقبل عنهم احسن ما عملوا) اي يثابون على طاعاتهم والمعنى تقبل بايجاب الثواب لهم احسن اعمالهم وهو ما يستحق به الثواب من الواجبات والمندوبات قرن المباح ايضا من قبيل الحسن ولا يوصف بأنه متقبل (وتجاوز عين سيئاتهم) التي اقترفوها (في اصحاب الجنة) اي في جملة من يتجاوز عن سيئاتهم وهم اصحاب الجنة فيكون قوله في اصحاب الجنة في موضع نصب على الحال (وعد الصدق الذي كانوا يوعدون) اي وعدهم وعد الصدق وهو ما وعد اهل الايمان بأن يتقبل من محبتهم ويتجاوز عن سيئاتهم اذا شاء أن يتفضل عليهم بارساق عقابهم او اذا تابوا الى الله الذي كانوا يوعدون في الدنيا على السنة الرسل (والذي قال لوالديه) اذا دهره الى الايمان (اف لكما) وهي كلمة تبرم يقصد بها اظهار التسخط ومناهة بعدا لكما وقيل مناهة نثنا وقدرا لكما كما يقال عند شم الرائحة المكروهة (اتعد اني ان اخرج) من القبر واعيا وابيت (وقد خلت القرون من قبلي) اي مضت الامم وما توأمت قبلي فما اخرجوا ولا اعيدوا وقيل مناهة خلت القرون على هذا المذهب يشكرون البعث (وجها) يعني والديه (يستغيثان الله) اي يستصرخان الله ويطلبان منه الثوث ليخلصهما من عذبه ويقولان له (ويلك آمن) بالقامة بما يقوله محمد ﷺ (ان وعد الله) بالبحث والنشور والثواب والعقاب (حق فيقول) هو في جوابهما (ما هذا) القرآن وما زعمانه وقد وعظمت اليه (الا اساطير الاولين) اي اخبار الاولين واحاديثهم التي سطرها وليس لها حقيقة وقيل ان الآية نزلت في عبد الرحمن بن ابني بكر قال له ابواه اسلم وأخا عليه فقال احيوا لي عبد الله بن جدعان وشايخ قريش حتى اسألهم ما تقولون عن ابن عباس واني المالكة والسدي ومجاهد وقيل الآية عامة في كل كافر عاق لوالديه من الحسن وقناة والزواج قالوا ويدل عليه انه قال قتيبا (او تلك الذين حق عليهم القول في امم) اي حق عليهم كلمة العذاب في امم اي معي امم (قد خلت من قبلهم من اهلن والانس) على مثل حالهم واعتقادهم قال قتادة قال الحسن الجن لا يسوتون ثقلت اولئك الذين حق عليهم القول في امم الآية تدل على خلافه ثم قال سبحانه مضرا عن حالهم (انهم كانوا خاسرين) لانفسهم إذ اهلكوها بالمعاصي (ولكل درجات ما عملوا) اي لكل واحد من تقدم ذكره من المؤمنين

البررة والكافرين فجرت درجات على مراتبهم ومقادير اعمالهم فدرجات الابرار في عِلين ودرجات النصارى دركات في سجين من ابن زيد والي مسلم وقيل مناه وكل مطيع درجات ثواب وان قاضوا في مقاديرها عن الجاني وعلي بن يسى (ولو فهم اعمالهم) اي جزاء اعمالهم وثوابها ومن قرأ بالياء فالحسن واليوسف الله اعمالهم (وهم لا يظلمون) يعقاب لا يستحقونه او يمنح ثواب يستحقونه (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) يعني يوم القيامة اي يدغون النار كما يقال مرض فلان على السوط وقيل معناه عرض عليهم النار قبل ان يدخلوها ليروا اعمالها (اذهبتم طياتكم في حقركم الدنيا) اي يقال لهم آتوتم طياتكم ولذا تكتم في الدنيا على طيات الجنة (واستمتشتم بها) اي التفتضتم بها منهمكين فيها وقيل هي الطيات من الرزق يقول انفتحوها في شهوراتكم وفي ملاذ الدنيا ولم تنفقوها في مرضاة الله ولا ربغ الله سبحانه الكفار بالتمسك بالطيات والذات في هذه الدار أثر النبي ﷺ وامير المؤمنين (ع) الزهد والتشفي واجتناب الترفه والنعمة وقد روي في الحديث ان مريين الخطاب قال استأذنت على رسول الله ﷺ فدخلت عليه في مشربة ام ابراهيم وانه لم يطعم على خصة وان بعضه على التراب وتحته رأسه وسادة مشربة ليفا فسلمت عليه ثم جلست فقلت يا رسول الله انت نبي الله وصوته وخبرته من خلقه وكسرى وقيصر على سر الذهب وفرش الديباج والحري فقال رسول الله ﷺ اولئك قوم جعلت طياتهم وهي وشيكة الانقطاع وانما اخبرت لنا طياتنا وقال لي من اني يطلب عليه افضل الصلوات في بعض خطبه والله لقد رقت مدرعتي هذه حتى استحييت من راقها ولقد قال لي قائل الا تبتذنها فقلت اخرب عني فمعد الصباح يحمد القوم السرى وروي محمد بن قيس عن ابي جعفر الباقر (ع) انه قال والله ان كان علي (ع) لا ياكل اكلة العبد ويجلس جلسة العبد وان كان يشتري القمصين ليعير فلامه غيرهما ثم يلبس الآخر فإذا جاز اصابه قطعه وإذا جاز كعبه حذفه ولقد روي عن الحسن بن ماضم آجرة على آجرة ولا لينة على لينة ولا اورث بضاء ولا خبراء وان كان يطعم الناس على خبز البر والهم وينصرف الى منزله فيأكل خبز السمير والزيت والحل وما ورد عليه امران كلاما لله مزوجا فيه رضى الاخذ بشدهما على يده ولقد امتن الله على ملوك من كديبينه تربت منه يدها وعرق فيه وجهه وما اطاق عمله احد من الناس بمعدوان كان يصلي في اليوم والمائة الف ركعة وان كان اقرب الناس شبيها به علي بن الحسين (ع) ما اطاق عمله احد من الناس بعده ثم انه قد اشتهر في الرواية انه (ع) لما دخل على الملاذ بن زياد بالبصرة يعود قال له الملاذ يا امير المؤمنين اشكر اليك اخي عاصم بن زياد لئس العباءة ونحلى من الدنيا فقال (ع) علي به فلما جاء به قال يا عدي نفسه لقد استلمت بك الحديث لما رحمت اهالك ولذلك اتري الله احل لك الطيات وهو يكره ان تأخذها انت امون علي الله من ذلك قال يا امير المؤمنين هذا انت في خشونة بلبسك وجشوبة مأكلك قال ويحك اني لست كأنت ان الله تعالى فرض على ائمة الحق ان يقدروا انفسهم بضعة الناس كيلا يتبعهم بالفتور فقره (فاوهم تجزرون عذاب الهون) اي المذاب الذي فيه الذل والحزني والهوان (ما كنتم تستكبرون في الارض) اي باستكباركم عن الانقياد للحق في الدنيا وتكبركم على انبياء الله واوليائه (غير الحق وما كنتم تستقون) اي تجروا وجعكم من طاعة الله الى معاصيه

قوله تعالى (٢١) واذكر اخا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه ألا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (٢٢) قالوا اجئنا لتأفكنا عن الهيتا فأتينا بما نعدنا إني كنتم من الصادقين (٢٣) قال إنما أعلم عند الله وأبلغكم ما أرسلت به وليكني أراكم قوما تجهلون (٢٤) فلما رآوه عارضا مستقبل

أَوْدَيْتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّطِيرٌ نَّابِلٌ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رَيْحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٥) تَذْمِيرُ كُلِّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا قَاصِحٌ لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِنَهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ

خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير الكسائي وبه قوب وسهل لا يرى بضم الياء، إلا مساكنهم بالرفع وقرأ الباقون لا ترى بالياء، إلا مساكنهم بالنصب وفي الشواذ قراءة الحسن والي رجاء، وقناة ومالك بن دينار والاعشى لا ترى بضم اللام، إلا مساكنهم بالرفع وقرأ الأعشى مسكنهم

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي تذكير الفعل في قوله لا يرى إلا مساكنهم حسن وهو أحسن من الحاق علامة التانيث بالفعل من أجل الجمع وذلك أنهم حملوا الكلام في هذا الباب على المعنى فقالوا ما قام إلا هند ولم يقولوا ما قامت لما كان المعنى ما قام احدولا يعني التانيث فيه إلا في شذوذ ضرورة فن ذلك قول الشاعر

يرى النحر والاجرأز ما في عروضاها فها بقيت إلا الصدور الجراشع
وقول ذي الرمة

كانها جمل وهم وما بقيت إلا التحيزة والألواح والعصب

قال ابن جني قوله مسكنهم ان شئت جملته مصدرا وقد رت حذف المضاف أي لا ترى إلا آثار مسكنهم كما قال ذو الرمة

تقول عجوز مدرجي متروحا على بابها من عند أهلي وغاديا
فالدريج هنا مصدر الاتراء قد نصب الحال وإن شئت قلت مسكنهم واحد كفي من جماعة

﴿ اللفظة ﴾

الاحقاف جمع حقف وهو الرمل المستطيل السطح لا يبلغ أن يكون جبلا قال المبرد الحقف هو الرمل الكثير المكثز غير العظيم وفيه أمواج قال المعاجز باب على أرطاة احقف احقفا والمراد السحاب يأخذ في عرض السماء قال الأعشى

يا من رأى عارضا قد بت ارمقه كأنما البرق في حافاته شعل
والتدمير الإهلاك والقاء بعض الأشياء على بعض حتى يخرب ويهلك قال جرير

وكان لهم كبحر ثمود لها رضى ظهرا قدمهم دماوا

﴿ المعنى ﴾

ثم قال سبحانه لنبيه ﷺ (واذكر) يا محمد لقومك أهل مكة (أخا عاد) يعني هردا (إذ اتذر قومه) أي خوفهم بالله تعالى ودعاهم إلى طاعته (بالاحقاف) وهو واد بين عان وهرة من ابن عباس وقيل رمال فيا بين عان إلى حضرموت من ابن اسحاق وقيل رمال مشرفة على البحر بالشعر من اليمن من قناة وقيل أرض خللا رمال عن الحسن (وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه) أي وقد مضت الرسل من قبل هرد (ع) ومن بعده (ألا تبدوا إلا الله) أي بأن لا تبدوا والمعنى التي لم يثبت قبل هرد ولا بعده إلا بالأمر بعبادة الله وحده وهذا اعتراض كلام وقع بين اتذر هرد وكلامه قومه ثم عاد إلى كلام هرد لقومه فقال (إني أخاف عليكم عذاب يوم

عظيم) وقد ير الكلام إذ اندر قومه بالاحقاف فقال اني اخاف عليكم الآية ثم حكى ما اجاب به قومه بقوله (قالوا اجئنا يا هود لتأفكنا) أي لتفتنا وتصرفنا (عن آلهتنا) أي عن عبادة آلهتنا (فأنا بما تعدنا) من العذاب (إن كنت من الصادقين) أن العذاب نازل بنا (قال) هود (إنما العلم عند الله) هو يعلم متى يأتيكم العذاب لا أنا (وابلغكم ما أوصلت به) اليكم أي وأنا ابليكم ما أمرت بتبليغه اليكم (ولكني أرىكم قوماً يجهلون) حيث لا يهيئون إلى ما فيه صلاحكم ونجاتكم وتستملكون العذاب الذي فيه هلاككم وهذا لا يفعله إلا الجاهل بالمنافع والمضار (فلأروه) أي فلأرأوا ما يوعدون والهاء تعود إلى ما تعدنا في قوله فأنا بما تعدنا (عارضاً) أي معاباً يعرض في ناحية من الساء ثم يطبق الساء (مستقبل اوديتهم) قالوا كانت عاد قد حبس عنهم المطر أياماً فناق الله اليهم ضحابة سوداء خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوه عارضوا مستقبل اوديتهم استبشروا (وقالوا هذا عارض ممطرنا) أي سحب ممطر أينا هذا تقديره لأنه نكرة بدلالة انه ضفة لعارض فقال هود «ع» (بل هو ما استعجلتم به) أي ليس هو كما توهمتم بل هو الذي وعدتكم به وعلبتكم سبحانه ثم فسره فقال (ريح فيها عذاب اليم) أي هو ريع فيها عذاب مؤلم وقيل بل هو قول الله تعالى (تدمر كل شيء بأمر ربي) أي تهلك كل شيء مرت به من الناس والدواب والأموال واعتزل هود ومن معه في حظيرة لم يصيبهم من تلك الريح إلا ما تلبس على الجلود وتلتذ به الأنفاس وأنها لتمر من عاد بالظن ما بين الساء والأرض حتى ترى الظلمية كأنها جردة عن عمرين ميون (فأصبحوا لا يرى إلا مساكينهم) وما عداها قد هلك ومن قرأ بالتاء فهو على وجه الخطاب للنبي ﷺ (كذلك) أي مثل ما اهلكنا أهل الاحقاف وجازيناهم بالعذاب (فيجري القوم المجرمين) أي الكافرين الذين يسلكون مسالكهم

قوله تعالى (٢٦) وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَّ يَوْمَ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (٢٧) وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حولَكُم مِّنَ الْقَرْيِ وَصَرَّفْنَا الْآيَات لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ (٢٨) فَلَوْلَا نَصْرُ الَّذِينَ آمَنُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُلْ إِنَّا آلِهَةٌ بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ (٢٩) وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَافِثًا مِّنَ الْعَيْنِ يَسْتَمِعُونَ أَلْقُرَّآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُّذْذِرِينَ (٣٠) قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ

خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

في الشواذ قراءة ابن عباس وعكرمة وإبي عامر أفكهم بفتح الالف والفاء والكاف وقراءة عبد الله ابن الزبير أفكهم وقراءة ابن عباس أفكهم بالتشديد

﴿ الحجة ﴾

قوله أفكهم معناه صرهم وثناهم قال

إن يك عن احسن المروءة مأفوا كما ففي آخرين قد افكوا
وأنكهم اعلمهم منه اي اصارهم إلى الافك ويميز ان يكون قاطعهم من ذلك مثل خادعهم واما افكهم
فقطعهم وذلك لتكثيره ذلك الفعل بهم وروي عن قطرب ان ابن عباس قرأ افكهم اي صارهم

﴿ اللغة ﴾

التمكين اعطاء ما يمكن به من الفعل وتدخل فيه القدرة والآلة وسائر ما يحتاج اليه الفاعل وقيل التمكين
ازالة الموانع وذلك داخل في الأول لأنه كما يحتاج الفاعل في الفعل إلى الآلات يحتاج إلى زوال الموانع
فاذا ازيلت عنه الملل كلها فقد مكن والقرآن كل ما يتقرب به إلى الله تعالى من طاعة أو نسك والجميع قريبين

﴿ الاعراب ﴾

فيا إن مكناكم فيه إن هنا بمعنى ما وإن في النفي مع ما الموصولة بمعنى الذي احسن في اللفظ من
ما ألا ترى انك لو قلت رغبت فيما ما رغبت فيه لكان احسن منه ان تقول رغبت فيما ان رغبت فيه
لاختلاف اللفظين

﴿ المعنى ﴾

ثم خوف سبحانه كفار مكة وذكر فضل عاد بالاجسام والقوة عليهم فقال (ولقد مكناهم فيما إن
مكناكم) اي في الذي ما مكناكم (فيه) والمعنى في الشيء الذي لم نمكنكم فيه من قوة الابدان وبسطة
الاجسام وطول العمر وكثرة الاموال عن ابن عباس وقادة وقيل معناه فيما مكناكم فيه وان مزبدة والمعنى
مكناهم من الطاعات وجعلناهم قادرين متمكنين بنصب الادلة على التوحيد والتمكين من النظر فيها
والترغيب والترهيب وازاحة الملل في جميع ذلك (وجعلنا لهم سمعا وابصارا وافقده) ثم اخبر سبحانه عن
اولئك انهم اعرضوا عن قبول الحجج والتفكير فيما يدهم على التوحيد مع ما اعطاهم الله من الحواس الصحيحة
التي بها تدرك الأدلة (فما اغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افقدهم من شيء) اي لم ينفعهم جميع ذلك
لأنهم لم يمتنبوا ذلك ولا استعملوا ابصارهم وافقدهم في النظر والتدبر (إذ كانوا يمحذون بآيات الله)
وادلته (وحقا بهم) اي خل بهم جزاء (ما كانوا به يستهزئون ولقد اهلكنا ما حولكم من القرى)
معناه ولقد اهلكنا يا أهل مكة ما حولكم وهم قوم هود وكانوا باليمن وقوم صالح بالخبر وقوم لوط على
طريقهم إلى الشام (وصرنا الآيات) نصريف الآيات تصغيرها تارة في الاعجاز وتارة في الاهلاك وتارة
في التذكير بالنعم وتارة في التذكير بالفساد وتارة في وصف الابرار ليتقوا بهم وتارة في وصف الفجار
ليجتنبوا مثل فعلهم (لعلمهم يرجعون) أي لكي يرجعوا عن الكفر (قلولا نصرم الذين اتخذوا من دون الله
قربانا آله) أي فلا نصروه لآله المملكين الذين اتخذوهم آلهة وزعموا انهم يمدونهم تقربا إلى الله تعالى ثم
لم ينصروهم لأن هذا استفهام انكار (بل ضلوا عنهم) أي ضلت الآلهة وقت الحاجة اليها فلم تنفعهم عند
نزول العذاب بهم (وذلك افكهم) اي اتخاذهم الآلهة دون الله كذبهم وافترائهم وهو قوله (وما كانوا
يعتقون) اي يكذبون من انها آلهة ثم بين سبحانه ان في الجن مؤمنين وكافرين كما في الانس فقال
(واوصرفنا إليك فمرا من الجن يستمعون القرآن) معناه واذكر يا محمد اذ وجعنا إليك جماعة من الجن تسمع
القرآن وقيل معناه صرفناهم إليك عن بلادهم بالتوفيق والالطاف حتى اتواك وقيل صرفناهم إليك عن استراق

السمع من السماء يروج الشهب ولم يكونوا بعد عيسى قد صرفوا عنه فقالوا ما هذا الذي حدث في السماء إلا من أجل شيء قد حدث في الأرض فصرفوا في الأرض حتى وقفوا على النبي ﷺ يبطن نخلة عامدا إلى عكاظ وهو يصلي الفجر فاستمعوا القرآن ونظروا كيف يصلي عن ابن عباس وسعيد بن جبير وعلى هذا فيكون الرمي بالشهب لعلنا الجبن (فلا حضروه) أي حضروا القرآن أو النبي ﷺ (قالوا انصتوا) أي قال بعضهم لبعض استكنوا لنستمع إلى قراءته فلا يحول بيننا وبين القرآن شيء (فلا قضى) أي فرغ من تلاوته (ولوا إلى قومهم) أي انصرفوا إلى قومهم (منذرين) أي محذرين إياهم عذاب الله إن لم يؤمنوا (قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى) ينون القرآن (مصدقا لما بين يديه) أي لما تقدمه من الكتب (يهدى إلى الحق) أي يرشد إلى دين الحق ويدل عليه ويدعو إليه (وإلى طريق مستقيم) يودي بسالكه إلى الجنة

❦ القصة ❦

عن الزهري قال لما توفي أبو طالب (ع) اشتد البلاء على رسول الله ﷺ فعمد ليقف بالطائف رجاء أن يؤده فوجد ثلاثة نفر منهم هم سادة وهم أخوة عبد ياليل ومسمود وحبيب بنو عمرو فعرض عليهم نفسه فقال أحدهم أنا اسرق ثياب الكعبة إن كان الله بذلك بشي فقتل وقال الآخر أبيع عنك الله إن يرسل غيرك وقال الآخر والله لا أملكك بعد مجلسك هذا أبدا فلئن كنت رسولا كما تقول فأنت أعظم خطرا من أن يرد عليك الكلام وإن كنت تكذب على الله فما ينبغي لي أن أملكك بعد مؤثروا به وأفسدوا في قومه ما راجعوه به فقتلوا له صغين على طريقه فلما مر رسول الله ﷺ بين صغفه جملا لا يرفع رجله ولا يضعهما إلا رخصهما بالمجارة حتى آدموا رجله فخلص منهم وهما يسيلان دما إلى حائط من حوائطهم واستغل في ظل نخلة منه وهو مكروب موجه تسيل رجلاه دما فإذا في الحائط عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة فلما رأهما كره مكانهما لما يعلم من عداوتهما لله ورسوله فلما رأياه أرسلاه غلاما لما يدعى عداس معه عنب وهو نصراني من أهل نينوى فلما جاءه قال له رسول الله ﷺ من أي أرض أنت قال من أهل نينوى قال من مدينة العبد الصالح يونس بن متى فقال له عداس وما يدريك من يونس بن متى قال أنا رسول الله ﷺ والله تعالى أخبرني خبر يونس بن متى فلما أخبره بما أوحى الله إليه من شأن يونس خرد عداس ساجدا لله ورسول الله ﷺ وجعل يقبل قدميه وهما يسيلان الدماء فلما بصرت عتبة وشيبة ما يصنع غلامها سكنا فلما أتاهما قال ما شأنك سجدت لمحمد وقبلت قدميه ولم نرك فعلت ذلك بأحد منا قال هذا رجل صالح أخبرني بشي عرفته من شأن رسول بعثه الله الهنا يدعى يونس بن متى فضحكوا وقالوا لا يغفركنك عن نصرانيتك فإنه رجل خداع فرجع رسول الله ﷺ إلى مكة حتى إذا كان بنخلة قام في جوف الليل يصلي فمر به نفر من جن أهل نصيبين وقيل من اليمن فوجدوه يصلي صلاة النداء وينزل القرآن فاستمعوا له وهذا معنى قول سعيد بن جبير وجماعة وقال آخرون أمر رسول الله ﷺ أن يندرجوا ويدعوه إلى الله ويقرأ عليهم القرآن فصرف الله إليه نفرا من الجن من نينوى فقال ﷺ إني امرت أن أقرأ على الجن البقرة فأبكم تبغني فاتبعه عبد الله بن مسعود قال عبد الله ولم يحضر معه أحد غيري فانتقلنا حتى إذا كنا بأعلى مكة ودخل نبي الله ﷺ يقال له شعب المجنون وخط لي خطا ثم امرني أن أجلس فيه وقال لا تخرج منه حتى أعود إليك

ثم انطلق حتى قام فافتتح القرآن فنشبهه اسودة كثيرة حتى حالت بيني وبينه حتى لم اسمع صوته ثم انطلقوا وطفقوا يقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين حتى بقي منهم رطل وفروغ رسول الله ﷺ مع الفجر فانطلق فبرز ثم قال هل رأيت شيئا قلت نعم رأيت رجالا سودا مشغفري ثياب بيض قال او لك جن نصيين وروي علقمة عن عبد الله قال لم اكن مع رسول الله ﷺ ليلة الجن ووددت اني كنت معه وروي عن ابن عباس أنهم كانوا سبعة نفر من جن نصيين فجعلهم رسول الله ﷺ رسلا إلى قومهم قال ذرين حبيش كانوا تسعة نفر منهم زوجة وروى محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال لما قرأ رسول الله ﷺ الرحمن على الناس سكتوا فلم يقولوا شيئا فقال رسول الله ﷺ الجن كانوا احسن جوابا منكم لما قرأت عليهم فبأي آلاء ربكنا تكذبان قالوا لا ولا بشي من آلائك ربنا تكذب

قوله تعالى (٣١) يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرَكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (٣٢) وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعِجٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٣٣) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ لِيَحْيِي مُتَحَلِّينَ بَقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣٤) وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا قَالِ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٣٥) فَأَصْبَحَ كَمَا صَبَر أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَمَا تَفْعَلُ يَوْمَ يَرَوْا مَا يوعَدُونَ لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ خمس آيات

قراءة المرأة

قرأ يعقوب وحده بقدر بالياء وهو قراءة جده عبد الله بن ابي اسحق الحضرمي وعاصم الجعدي ومالك بن دينار وقرأ جميع القراء بقادر وفي الشواذ قراءة الحسن وعيسى التقي بلاغا بالنصب وقراءة ابن محيصن فهل يهلك بفتح الباء

الحجة

قال ابو علي قراءة القراء اولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض إلى قوله بقادر من الحمل على المعنى ادخل الباء لما كان في معنى اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر ومثل ذلك في الحمل على المعنى قول الشاعر

بادت وغير آيهم مع البلى إلا رواك كد جرحه هاء

ثم قال «ومشجع امامساوقنا لها» لما كان غير آيهم مع البلى إلا رواك كد يعني بها رواك كد حمل مشجع على ذلك وكذلك قوله بطاف عليهم بكاس من معين ثم قال وحور عين لما كان يطاف عليهم بكنا مناه لهم فيها كذا وقالوا إن احدا لا يقول ذلك إلا زيد فادخل احدا في الواجب لما كان معنى الكلام النفي ومن قرأ بلاغا فهو على تقدير فعل مضارع يلبسوا بلاغا كأن الرفع على تقدير مضارع اي هو بلاغ او هذا بلاغ وقرأ ابو مجاز ببلغ على الامر

﴿ المعنى ﴾

ثم بين سبحانه تمام خبر الجن فقال حاكبا عنهم (يا قومنا اجيبوا داعي الله) لينون محمدا ﷺ اذ دعاهم الى توحيده وخلع الانداد دونه (وآمنوا به) اي بالله (يقفر لكم ذنوبكم) اي فانكم ان آمنتم بالله ورسوله يقفر لكم ذنوبكم (ويخرجكم) اي ويخلصكم (من عذاب اليم) قال علي بن ابراهيم فجاءوا الى رسول الله ﷺ فآمنوا به وعلمهم رسول الله ﷺ شرائع الاسلام وانزل الله سبحانه قل اوحى الي انه احتمت نفر من الجن الى آخر السورة وكانوا يفرون الى رسول الله ﷺ في كل وقت وفي هذا دلالة على انه كان مبعوثا الى الجن كما كان مبعوثا الى الانس ولم يبعث الله نبيا الى الانس والجن قبله (ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض) اي لا يعجز الله فيسبغه ويفوته (وليس له من دونه اولياء) اي انتصار يمنونه من الله ويندفعون عنه العذاب إذا نزل بهم ويجوز ان يكون هذا من كلام الله تعالى ابتداء ثم قال (او لك) يعني الذين لا يجيبون داعي الله (في خلال مئين) اي عدول عن الحق ظاهرا ثم قال سبحانه منها على قدرته على البعث والامعادة فقال (أ ولم يروا) اي ا لم يعلموا (ان الله الذي خلق السموات والأرض) واتشاهها (ولم يبي بخلقهم) اي لم يصبه في خلق ذلك اعياء ولا تب ولم يعجز عنه يقال عني فلان بأمره إذا لم يبتد له ولم يقدر عليه (بقادر) الباء زائدة وموضعه رفع بأنه خير ان (على ان يجي الحق) اي فخلق السموات والأرض اعجب من احياء الموتى ثم قال (بلى) هو قادر عليه (انه على كل شيء قدير) ثم عقبه بذكر الوعيد فقال (ويوم يعرض الذين كفروا على النار أليس هذا بالحق) اي يقال لهم على وجه الاحتجاج عليهم أليس هذا الذي جؤنهم به حق لا ظلم فيه (قالوا) اي فيقولون (بلى وربنا) اعترفوا بذلك وحلفوا عليه بعد ما كانوا منكبين (قال فتذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) اي بكونكم في الدنيا وانتكاركم ثم قال لنبيه ﷺ (فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل) اي فاصبر يا محمد على اذى هؤلاء الكفار وعلى ترك اجابتهم لك كما صبر الرسل ومن هاهنا لتبيين الجنس كما في قوله فاجتنبوا الرجس من الأوثان وعلى هذا القول فيكون جميع الانبياء هم اولو العزم لأنهم عزموا على اداء الرسالة وتحمل عباثها عن ابن زيدوا الجاني وجاعة وقيل ان من هاهنا لتبيين وهو قول أكثر المفسرين والظاهر في روايات اصحابنا ثم اختلفوا قليل اولو العزم من الرسل من اتي بشريعة مستأنفة نسخت شريعة من تقدمه وهم خمسة اولهم نوح ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمد ﷺ عن ابن عباس وقنادة وهو المروي عن ابن جعفر وابي عبد الله (ع) قال وهم سادة النبيين وعليهم دارت رحا المرسلين وقيل هم ستة نوح صبر على اذى قومه وابراهيم صبر على النار واسحق صبر على الذبيح ويعقوب صبر على فقد الولد وذهاب البصر ويوسف صبر في البئر والسجن وايوب صبر على الضر والبلوى عن مقاتل وقيل هم الذين امروا بالجهاد والقتال وانفروا للكاشفة وجاهدوا في الدين عن السدي والكلبي وقيل هم ابراهيم وهود ونوح ودايهم محمد ﷺ عن ابي عالية والعزم هو الجوب والحنم وأولو العزم من الرسل هم الذين شرعوا الشرائع واجبروا على الناس الأخذ بها والاقطاع عن غيرها (ولا تستعجل لهم) اي ولا تستعجل لهم العذاب فإنه كان واقع بهم عن قريب وما هو كائن فكان قد كان وقع (كأنهم يوم يرون ما يوعدون) اي من العذاب في الآخرة (لم يلبثوا) في الدنيا (إلا ساعة من نهار) أي إذا عاينوا العذاب صار طول لبثهم في

الذين لا البرزخ كأنه ساعة من نهار لأن ما مضى كأن لم يكن وإن كان طويلا وتم الكلام ثم قال بلاغ إي هذا القرآن وما فيه من البيان بلاغ من الله اليكم والبلاغ بمعنى التبليغ وقيل معناه ذلك البعث بلاغ (فعل يهلك) لا القوم الفاسقون (أي لا يقع العقاب إلا بالمعصية انصار جبين من امر الله تعالى وقيل معناه لا يهلك على الله تعالى إلا هالك مشرك ولى ظهوره الإسلام أو منافق صدق بلسانه وخالف بميله عن قيادة وقيل معناه لا يهلك مع رحمة الله ونفضله إلا القوم الفاسقون عن الزجاج قال وما جاء في الرجاء لرحمة الله شيء أقوى من هذه الآية

سورة محمد وتسمى أيضا سورة القتال

وهي مدنية وقال ابن عباس وقادة غير آية منها نزلت على النبي ﷺ وهو يريد التوجه إلى المدينة من مكة وجعل ينظر إلى البيت وهو يسكن حزان عليه فنزلت وكان من قربة هي اشد قوة من قربة الآية

﴿ عدد آياتها ﴾

اثنون آية بصري ثمان وثلاثون كوفي تسع في الباقي

﴿ اختلافها ﴾

آيتان اوزارها غير الكوفي للشارب بصري

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب قال قال النبي ﷺ من قرأ سورة محمد كان حقاً على الله ان يسقيه من انهار الجنة وروى ابو بصير عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأها لم يدخله شك في دينه ابداً ولم يزل محفوظاً من الشرك والكفر ابداً حتى يموت فإذا مات وكل الله به في قبره ألف ملك يصلون في قبره ويكون ثواب صلواتهم له ويشعونه حتى يوقفوه موقف الأيمن عند الله ويكون في أمان الله وأمان محمد ﷺ وقال (ع) من أراد ان يعرف حالنا أو حال أعدائنا فليقرأ سورة محمد ﷺ فإنه يراها آية فينا وآية فيهم

-(تفسيرها) -

ختم الله سبحانه تلك السورة بوعد الكفار وافتتح هذه السورة بثبائها فقال جل ثناؤه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ (٢) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ (٣) ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ (٤) فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبُ

أَلَمْ تَقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمَوْهُمْ فَشَدُّوا أَلْوَتَاقَ فَأَمَّا مَنْ بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا
ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَا تَأْتِرُ مِنْهُمْ وَلَيْكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ (٥) سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ (٦) وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ (ست آيات)

-(القراءة)-

قرأ أهل البصرة وحققوا والذين قتلوا على ما لم يسد فاعله والمباقون قاتلوا بالألف

(الحجة)

قال أبو علي قاتلوا أعم من قتلوا لا ترى أن من قاتل ولم يقتل لن يضل عمله كما أن الذي قتل كذلك فهو لعمومه أولى

﴿ اللغة ﴾

البال الحال والشأن والبال القلب أيضا يقال خطر بيالي كذا والبال لا يجمع لأنه إبهام أخواته من الحال
والشأن والالئخان كثار القتل وغلبة العدو وقهرهم ومنه أئخنه المرض اشتد عليه وأئخنه الجراح والوفاق
اسم من الاتفاق يقال أوفقه إيثاقا ووفاقا إذا اشتد امره كيلا يفك والاوزار السلاح واصل الوزر ما يحملة
الإنسان فسمى السلاح أوزارا لأنه يحمل قال الأسي

وأعددت للحرب أوزارها وما حاطوا ولا وخيلا ذكورا
ومن نسج داود ينجو بها على أثر الحلي عبرا ضيرا

﴿ الأعراب ﴾

ذلك خبر مبتدأ محذوف تقديره الأمر ذلك ويحيز أن يكون مبتدأ محذوف الخبر تقديره ذلك كائن
فغضب الرقاب مصدر. قل محذوف تقديره فاضربوا الرقاب ضربا فحذف الفعل واضيف المصدر إلى المفعول
وهذه الإضافة في تقدير الانفصال لأن تقديره فاضربا الرقاب قال الشاعر «فندلا زريق المال ندل الثعالب»
وكذلك قوله منا وفداء تقديره فلما تمنون منا وأما تفدون فداء

﴿ المعنى ﴾

(الذين كفروا) بتوحيد الله وعبدوا معه غيره (وصدوا) الناس (عن سبيل الله) أي عن سبيل
الأيام والأيام بالإسلام باستدعائهم إلى تكذيب النبي ﷺ يعني مشركي العرب (أضل أعمالهم) أي
أحبط الله أعمالهم التي كان في زعمهم أنها قربة وأنها تنفعهم كالمنق والصدقة وقرى الضيف والمنى وأهبطها
حتى كأنها لم تكن إذ لم يرو لها في الآخرة ثوبا وقيل نزلت في المطعنين بيدر وكانوا عشرة أنفس أطلعهم كل
واحد منهم الجند يوما (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي صدقوا بتوحيد الله وأضافوا إلى ذلك الأعمال
الصالحة (وأسوأ بما أنزل على محمد) من القرآن والعبادات خص الأيمان بمحمد ﷺ بالذكر مع دخوله
في الأول تشريفا له وتعليلًا ولما يقول أهل الكتاب نحن آمنّا بالله وبأنبيائنا وكتبنا (وهو الحق من ربهم)
أي وما نزل على محمد ﷺ هو الحق من ربهم لأنه ناسخ للرائع والناسخ هو الحق وقيل مناه وعبد
الحق من ربهم دون ما يزعمون من أنه سيخرج في آخر الزمان نبي من العرب فليس هذا هو فرد الله ذلك

عليهم (كفر عنهم سيئاتهم) أي سترها عنهم بأن غفرها لهم يعني غفر سيئاتهم المتقدمة بإيمانهم وحكم بإسقاط المستحق عليها من العقاب (واصلح بهم) أي أصلح حالهم في معاشهم وأمر دنباهم عن قتادوة قيل أصلح أمر دينهم ودينهم بأن نصرهم على أعدائهم في الدنيا ويدخلهم الجنة في المقى ثم بين سبحانه أنه لم فعل ذلك ولم قسمهم هذين القسمين فقال (ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) أي ذلك إلا ضلال والإصلاح باتباع الكافرين الشرك وعبادة الشيطان واتباع المؤمنين التوحيد والقرآن وما أمر الله سبحانه باتباعه (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) أي كلابان الذي ذكرنا بين الله سبحانه للناس أمثال حسنات المؤمنين وسيئات الكافرين فإن معنى قول القائل ضربت لك مثلاً بنيت لك ضرباً من الأمثال عن الزواج وقيل أراد به المثل المقرون به فجعل الكافر في اتباعه الباطل كمن دعاه الباطل إلى نفسه فأجاب به المؤمن كمن دعاه الحق إلى نفسه فأجاب به وقيل معناه كإن بنت عاقبة الكافر والمؤمن وجزءاً كل واحد منهما أضرب للناس أمثالاً يستدلون فيزيدهم علماً ووعظاً وإضاف المثل إليهم لأنه مجبول لهم ثم أمر سبحانه بقتال الكفار فقال (فلوذا لتيتم) معاشر المؤمنين (الذين كفروا) يعني أهل دار الحرب (فضرب الرقاب) أي فاضربوا رقابهم والمعنى اقتلهم لأن أكثر مواضع القتل ضرب العنق وإن كان يجوز الضرب في سائر المواضع فإن الغرض قتلهم (حتى إذا اختتموهم) أي اختتموهم بالجراح وظفروهم بهم وقيل حتى إذا بالتميم في قتلهم واكثرتم القتل حتى ضعفوا (فشذو الوثاق) أي احكوا وثاقهم في الأسر أمر سبحانه بقتلهم والاختناق فيهم ليدلوا فإذا ذلوا بالقتل أسروا فالأسر يكون بعد المبالغة في القتل كما قال سبحانه ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض (فأما من بعد ولما فداء) أي فأما أن تموا عليهم منا بعد أن تأسروهم فقتلوهم بغير عوض وأما أن تغدوهم فداء واختلف في ذلك فقيل كان الأسر محرماً بأية الانفال ثم أبى هذه الآية لأن هذه السورة نزلت بعدها فإذا أسروا فالإمام مخير بين المن والفداء بأسارى المسلمين وبالمال وبين القتل والاستعباد وهو قول الشافعي وأبي يوسف ومحمد بن إسحاق وقيل إن الإمام مخير بين المن والفداء والاستعباد وليس له القتل بعد الأسر عن الحسن وكأنه جعل في الآية قدسياً تأخيراً تقديره فاضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها ثم قال حتى إذا اختتموهم فشذو الوثاق فلو ما منا بعد وأما فداء وقيل إن حكم الآية منسوخ بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وبقوله فلو ما تقتلهم في الحرب عن قتادة والسدي وابن جريج وقال ابن عباس والضحاك الفداء منسوخ وقيل إن حكم الآية ثابت غير منسوخ عن ابن عمر والحسن وعطاء قالوا لأن النبي ﷺ من علي أبي غرة وقتل قبة بن أبي معيط وفادى أسارى بدر والمروى عن أنسة الهذلي صلوات الرحمن عليهم أن الأسارى ضربان ضرب يوحسون قبل انقضاء القتل والحرب قائمة فهو لا يكون الإمام مخيراً بين أن يقتلهم أو يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ويتركهم حتى ينفذوا ولا يجوز للمن ولا الفداء والضرب الآخر الذين يوحسون بعد أن وضعت الحرب أوزارها وانقضى القتال فالإمام مخير فيهم بين المن والفداء أما بالمال أو بالنفس وبين الاسترقاق وضرب الرقاب فإذا أسلموا في الحالين سقط جميع ذلك وكان حكمهم حكم المسلمين (حتى تضع الحرب أوزارها) أي حتى يضع أهل الحرب أسلحتهم فلا يقاتلون وقيل حتى لا يبقى أحد من المشركين عن ابن عباس وقيل حتى لا يبقى دين غير دين الإسلام من مجاهد والمعنى حتى تضع حربكم وقالك أوزار

المشركين وقبائح اعمالهم بأن يسلموا فلا يبقى إلا الإسلام خير الايمان ولا تمعد الاوثان وهذا كما جاء في الحديث والجهاد ماض منذ بعثني الله إلى أن يقاتل آخر امتي الدجال وقال الفراء المعنى حتى لا يبقى إلا مسلم أو مسلم وقال الزجاج اي اقتلهم وأسرهم حتى يؤمنوا فدام الكفر والحرب قائمة ابداً (ذلك) اي الامر الذي ذكرنا (ولو يشاء الله لاتنصر منهم) أي من الكفار بإهلاكهم وتعذيبهم عما شاء (ولكن) بأمرهم بالحرب وبذل الأرواح في احياء الدين (ليبلو بعضكم ببعض) اي ليمتحن بعضهم ببعض فظهر المطيع من العصي والمعنى انه لو كان الغرض زوال الكفر فقط لاهلك الله سبحانه الكفار بما يشاء من انواع الهلاك ولكن أراد مع ذلك ان يستحقوا الثواب وذلك لا يحصل إلا بالتعب وتحمّل المشاق (والذين قتلوا في سبيل الله) اي في الجهاد في دين الله يوم احد عن قتادة ومن قرأ قاتلوا فالمنى جاهدوا سواء قتلوا أو لم يقتلوا (فلن يضل اعمالهم) أي لن يضيع الله اعمالهم ولن يهلكها بل يقبلها ويجازيهم عليها ثواباً دائماً (سيديهم) إلى طريق الجنة والثواب (ويصلح بالهدى) اي شأنتهم وحالهم والوجه في تكرير قوله بالهدى ان المراد بالأول انه يصلح بهم في الدين والدنيا وبالتالي انه يصلح حالهم في نعيم المعنى فالأول سبب النعيم والثاني نفس النعيم (وبذلهم الجنة عرفها لهم) اي بينا لهم حتى عرفوها اذ ادخلوها وتفرقوا إلى منازلهم فكانوا اعرف بها من اهل الجنة إذا انصرفوا إلى منازلهم عن سعيد بن جبير واني سعيد الخدري وقادة ومجاهد وابن زيد وقيل معناه بينا لهم وأعلمهم بوصفها على ما يشوق إليها فيرغبون فيها ويسعون لها عن الجاني وقيل معناه طيبها لهم عن ابن عباس في رواية عطاء من العرف وهو الرائحة الطيبة يقال طمى طمى عرف اي عطيب قوله تعالى (٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ (٨) وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَصْلُ أَعْمَالِهِمْ (٩) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنزِلَ اللَّهُ فَاحْطَبُوا أَعْمَالَهُمْ (١٠) أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَمَرُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا اربع آيات

❦ الآيات ❦

التمس الانحطاط والمثار والامتناس والازلال والادحاض بمعنى وهو المثار الذي لا يستقل صاحبه فإذا سقط الساقط فأريد به الامتناس والاستقامة قيل لماله واذا لم يرد ذلك قيل لمسا قال الأعشى «فالتمس أولى لها من أن أقول لها»

❦ المعنى ❦

ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال (يا ايها الذين آمنوا ان تنصروا الله) اي ان تنصروا دين الله ونبي الله بالقتال والجهاد (ينصركم) على عدوك (ويثبت اقدامكم) اي يشجعكم ويقوّ قلوبكم لتثبتوا وقيل ينصركم في الآخرة ويثبت اقدامكم عند الحساب وعلى الصراط وقيل ينصركم في الدنيا والآخرة ويثبت اقدامكم في الدارين وهو الوجه قال قتادة حق على الله أن ينصر من نصره لقوله ان تنصروا الله ينصركم وأن يزيد من شكره لقوله لنن شكركم لأنزيدنكم وأن يذكر من ذكره لقوله فاذكروني اذكركم وان يوفي بعد من أقام على عهده لقوله وأوفوا بهدي اوف بهديكم (والذين كفروا فتعسا لهم) اي مكروها

لهم وسواء عن المبرد أي أمتهم الله فتمسوا تساقا قال ابن عباس يريد في الدنيا العسرة وفي الآخرة التردى في النار (وأصل أعاملهم) مر معناه (ذلك) التمس والاخلال (بأنهم كرهوا ما أنزل الله) على نبيه ﷺ من القرآن والأحكام وأمرهم بالاتباع فخالفوا ذلك وقال أبو جعفر «ع» كرهوا ما أنزل الله في حق علي «ع» (فأحبط أعاملهم) لأنها لم تقم على الوجه المأمور به ثم نههم سبحانه على الاستدلال على ضعة ما دعاهم إليه من التوحيد واخلال العباد لله فقال (أظلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) حين أرسل الله إليهم الرسل فدعهم إلى توحيدهم واخلال العباد له فلم يقبلوا منهم وعصوهم أي فعلا ساروا ورأوا عواقب أولئك (دمر الله عليهم) أي اهلكهم ثم قال (وللكافرين) بك يا محمد (أمثالها) من العذاب إن لم يؤمنوا ويقبلوا ما تدعهم إليه والمعنى أنهم يستحقون أمثالها وإنما يؤخر الله سبحانه عنهم إلى الآخرة تفضلا منه

قوله تعالى (١١) ذَلِكَ بِأَنَّهُ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ (١٥)
 إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْتَمِعُونَ وَبِئْسَ كَلْبُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ (١٢) وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ رَبِّكَ الَّتِي أَخْرَجْتَ أَهْلَكِنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ (١٣) أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَمِينٍ مِنْ رَبِّهِ كَسِبَ ذُنُوبًا لَهُ سِوَهُ عَمَلِهِ وَالْيَعْرَ أَهْرَاقُهُمْ (١٤) مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ خمس آيات

❖ القراءة ❖

قرأ ابن كثير اسن مقصورا والباقون آسن بالمد وقرأ علي «ع» وابن عباس أمثال الجنة على الجمع

❖ اللمحة ❖

قال أبو زيد يقال أسن الماء يأسن أسونا إذا تغير وأسن الرجل يأسن أسنا إذا غشي عليه من ريح خبيثة أو دجا مات منها قال

الطارق القوم مقصرا تامله قيل في الرفع ميل المانع الأسن

قال أبو عبيدة الاسن التغير فحجة ابن كثير ان اسم الفاعل من فعل يفعل على فعل وقال أبو الحسن اسن أو نا هو للحال التي تكون عليها ومن قرأ آسن على فاعل فإنما يريد أن ذلك لا يصير إليه فيما يستقبل وقوله أمثال الجنة فيه دليل على ان القراءة العامة التي هي مثل في معنى الكثرة لما فيه من معنى المصدرة

❖ اللمحة ❖

المثوى المنزل من قوهم ثوى بالمكان ثوا. إذا أقام به ويقال للمرأة أم المثوى أي ربة المنزل والمثل والمثل يمتني مثل الشبه والشبه والبدل والبدل والأمعاء جمع معي وفي الحديث المؤمن يأكل في معي واحد

والكافر يأكل في سعة امعاء وفيه وجوه من التأويل ﴿احدها﴾ انه قال علي «ع» في رجل معين ﴿والثاني﴾ ان المعنى يأكل المؤمن فيسمى الله تعالى فيبارك في اكله ﴿والثالث﴾ ان المؤمن يضيئ عليه في الدنيا والكافر يصيب منها ﴿والرابع﴾ انه مثل لزهة المؤمن في الدنيا وحرص الكافر عليها وهذا احسن الوجوه
﴿الاعراب﴾

قال الزجاج مثل الجنة مبتدأ وخبره محذوف تقديره مثل الجنة التي وعد المتقون بما قد عرفتموه من الدنيا جنة فيها انهار إلى آخره وقوله كن هو خالد في النار تقديره اهن كان على بية من ربه واعطي هذه الاشياء كن زين له سوء عمله وهو خالد في النار

﴿المعنى﴾

ثم قال سبحانه (ذلك) اي الذمى فلعناء في الفريقين (بأن الله مولى الذين آمنوا) يتولى نصرهم وحفظهم ويدفع عنهم (وأن الكافرين لا مولى لهم) ينصرهم ولا أحد يدفع عنهم لا عاجلا ولا آجلا ثم ذكر سبحانه حال الفريقين فقال (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) اي من تحت اشجارها وأبنيتها (والذين كفروا يتمنعون ويأكلون كما تأكل الانعام) اي سيرتهم سيرة الانعام آثروا لذات الدنيا وشهواتها واعرضوا عن العبر يأكلون الشيع ويتمنعون لقضاء الوطر (والنار مثوى لهم) اي موضع مقامهم يقيمون فيها ثم خوفهم وهددهم سبحانه فقال (وكأين من قرية هي اشد قوة من فريقك) يا محمد يعني مكة (التي اخرجتك اهلها والمعنى كم من رجال هم اشد من اهل مكة ولهذا قال (اهلكناهم) فكفى من الرجال عن ابن عباس (فلا ناصر لهم) يدفع عنهم اهلا كناياهم والمعنى فمن الذي يؤمن هؤلاء ان افعل بهم مثل ذلك ثم قال سبحانه على وجه التحسين والتوبيخ للكفار والمنافقين (أفمن كان على بينة من ربه) أي على يقين من دينه وعلى حجة واضحة من اعتقاده في التوحيد والشرائع (كن زين له سوء عمله) زين له الشيطان المعاصي واغواه (واتبعوا هواهم) اي شهواتهم وما تدعهم اليه طباعهم وهو وصف ان زين له سوء عمله وهم المشركون وقيل هم المنافقون عن ابن زيد وهو المروي عن ابي جعفر «ع» ثم وصف الجنات التي وعدها المؤمنين بقوله (مثل الجنة التي وعد المتقون) تقدم تفسيره في سورة الرعد (فيها انهار من ماء غير آسن) أي غير متغير لطول المقام كما تتغير مياه الدنيا (وانهار من لبن لم يتغير طعمه) فهو غير حامض ولا قارس ولا يتغير شي من العوارض التي تصيب الالبان في الدنيا (وانهار من خمر لشاربين) اي لذينة يلتذون بشرها ولا يأذون بها ولا يعاقبوا بخلاف خمر الدنيا التي لا تحاو من المازاة والسكر والصداع (وانهار من عسل مصفى) اي خالص من الشحم والرفرة والقذى ومن جميع الأذى والهبوب التي تكون لمس الدنيا (ولهم فيها من كل الثمرات) اي بما يعرفون اسمها وما لا يعرفون اسمها مبرأة من كل مكروه يكون لثمرات الدنيا (ومنفرة من ربههم) اي ولهم مع هذا منفرة من ربههم وهو انه يستر ذنوبهم وينسيهم سيئاتهم حتى لا يتنفس عليهم نعيم الجنة (كن هو خالد في النار) اي من كان في هذه النعيم كن هو خالد في النار (وسقوا ماء حميا) شديد الحر (قطع امعاءهم) اذا دخل أجوافهم وقيل ان قوله كن هو خالد في النار معطوف على قوله كن زين له سوء عمله اي كن زين له سوء عمله ومن هو خالد في النار فحلف الواو كما يقال قصدني فلان شئتني ظلمني

قوله تعالى (١٦) وَمِنْهُمْ مَن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا الَّذِينَ أُنُوتُوا
 أَلَعَلَّمْنَا مَا قَالُوا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ (١٧) وَالَّذِينَ آمَنُوا
 زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ (١٨) قَبْلَ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا
 فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ كَرِيمٌ (١٩) فَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَلِلْمُؤْمِنِينَ
 وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ (٢٠) وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ
 فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ
 نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ خَمْسُ آيَاتٍ

❖ القراءة ❖

روي في بعض الروايات عن أبي كثير أنفا بالقصر والقراءة المشهورة ألفا بالمد

❖ المحجة ❖

قال أبو علي انشد أبو زيد

وجئنا آل مرة حين خفنا جبرتنا هم الألف الكراما

ويسرح جارهم من حيث عيى كان عليه مؤتفا حراما

أي كان عليه حرمة شهر مؤتف حرام فحذف والألف الذين يأنفون من احتال الضمير قال أبو علي
 فإذا كان كذلك فقد جمع فعل على فعل لأن واحد أنف بدلالة قول الشاعر
 وحال المشين إذا ألت بنا الحداث والألف الصور

وليس الألف والألف في البيتين ما في الآية في شيء لأن ما في الشعر من الألف وما في الآية
 من الابتداء ولم يسمع ألف في معنى ابتداء ويجوز أن يكون توجه ابن كثير مثل حاذر وجذر وفاكهة
 وفكه والوجه المد والألف الجائي من الابتداء وهو الابتداء بقوله انفا السبع في أول وقت يقرب منا

❖ اللفظة ❖

الأهواء جمع الهوى وهو شهوة النفس يقال هوى بهوي هوى فهو هر واستهواه هذا الأمر أي دعاه
 إلى الهوى والأشراط العلامات وأشرط ثلاث نفسه بالأمر إذا أعلنها بلامه قال أوس بن حجر
 فأشرط فيها نفسه وهو معصم والقي بأسياب له وتو كلا
 وواحد الأشرط شرط الأشرط بالتحريك العلامة وأشرط الساعة علاماتها والشرط بأشرف المال قال جرير
 ترى شرط المغرى مهود نسانهم وسيف شرط الفرس له مهود

وأصحاب الشرط سموا بذلك لبسهم لباسا يكون علامة لهم والشرط في البيع علامة بين المتبايعين

(- المعنى -)

ثم بين سبحانه حال المناقنين فقال (ومنهم من يستمع إليك) أي ومن الكافرين الذين تقدم ذكرهم
 من يستمع إلى قراءتك ودعوتك وكلامك لأن المنافق كافر (حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين

او تو العلم) يعني الذين اتاهم الله العلم والفهم من المؤمنين قال ابن عباس اتا من اتوا العلم بالقرآن وعن
 الاصمعي بن نيانة عن علي (ع) قال انا كنا عند رسول الله ﷺ فيخبرنا بالوحي فأعيه انا ومن بينه فإذا
 خرجنا قالوا (ماذا قال أنفا) وقولهم ماذا قال أنفا اي شيء قال الساعة وإنما قالوه استبراء أو اظهار أنا
 لم نشغل ايضا بوعيه وفهمه وقيل إنما قالوا ذلك لأنهم لم يفهموا معناه ولم يطموا ما سمعوه وقيل بل قالوا
 ذلك تحقيرا لقوله اي لم يقل شيئا فيه فائدة ويحتمل ايضا أن يكونوا سألوا رياه ونفا أي لم يذهب عني
 من قوله إلا هنا فإذا قال اعده علي لأحفظه وإنما قال يستمع اليك ثم قل خرجوا من عندك لأن في
 الأول رد الضمير إلى لفظة من وفي الثاني إلى معناه فإنه موحد اللفظ مجموع المعنى ثم قال (أو تلك الذين
 طبع الله على قلوبهم اي وسم قلوبهم بسمه الكفار أو خلى بينهم وبين اختيارهم واتباعوا هواهم) اي
 شهور نفوسهم وما مالت اليه طباعهم دون ما قامت عليه الحجة ثم وصف سبحانه المؤمنين فقال (والذين
 اهتدوا) بما سمعوا من النبي ﷺ (زادهم) الله أو قراءة القرآن أو النبي ﷺ (هدى) وقيل
 زادهم استبراء المناقب ايمانا وعلا وبصيرة وتصديقا لنبينهم ﷺ (وآتيهم تقويم) اي وقهم للتقوى
 وقيل معناه وآتاهم ثواب تقواهم عن سعيهم بن جبري واي علي الجبائي وقيل بين لهم ما يتقون وهو ترك الرخص
 والاخذ بالبرائات (فهل ينظرون إلا الساعة) أي فليس ينتظرون إلا القيامة (أن تأتيهم بغتة) أي فجأة
 فقله ان تأتيهم بدل من الساعة وتقديره إلا الساعة تأتيها بغتة والمعنى إلا آيات الساعة إياهم بغتة (فقد
 جاء اشرافها) اي علاماتها قال ابن عباس معالمها والنبي من اشرافها واقد قال بعث انا والساعة كهاتين
 وقيل هي اعلامها من اشراق القمر والدخان وخروج النبي ﷺ ونزول آخر الكتب عن مقاتل (فأني
 لم إذا جاءتهم ذكراهم) اي فمن اين لهم الذكر والامناظ والتوبة إذا جاءتهم الساعة وموضع ذكراهم رفع
 مثله في قوله يوم يذكرون الانسان وأنى له الذكري اي ليس تنفسه الذكري والذكري ما امر الله سبحانه
 ان يذكروا به ومعناه وكيف لهم بالنجاة إذا جاءتهم الساعة فإنه لا يفهم في ذلك الوقت الاعيان
 والطاعات ليزوال التكليف عنهم ثم قال لنبيه ﷺ والمراد به جميع المكلفين (فاعلم انه لا إله إلا الله)
 قال الزجاج يجوز أن يكون المعنى اقم على هذا العلم واثبت عليه واعلم في مستقبل عمركما تعلمه الآن وبدل
 عليه ما روي عن النبي ﷺ انه قال من مات وهو يعلم انه لا إله إلا الله دخل الجنة أوردته مسلم في
 الصحيح وقيل انه يتعلق بما قبله على معنى إذا جاءتهم الساعة فاعلم انه لا إله إلا الله اي يبطل الملك عند
 ذلك فلا ملك ولا حكم لاحد إلا الله وقيل ان هذا اخبار بوته ﷺ والمراد فاعلم أن اله الذي لا يموت
 هو الله وحده وقيل انه كان ضيق الصدر من أدى قومه فقيل له فاعلم انه لا كاشف لذلك إلا الله (واستغفر
 لذنبك) لخطأه له والمراد به الامة وإنما خوطب بذلك لتستن امته بسته وقيل إن المراد بذلك الاتطاع
 إلى الله تعالى فإن الاستغفار عبادة يستحق به الثواب وقد صح الحديث بالاستناد عن حذيفة بن اليمان قال
 كنت رجلا ذرب اللسان على اهلي قلت يا رسول الله اني لا أخشى ان يدخلني لسان في النار فقال رسول
 الله ﷺ فأين انت من الاستغفار اني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة (والمؤمنين والمؤمنات) اكبرهم
 الله سبحانه يومئذ إذ امر نبيهم ان يستغفروا لذنوبهم وهو الشفع المجاب فيهم ثم اخبر سبحانه عن علمه
 واحوال الخلق وما لم يقل (والله يعلم متقلبكم ومثوبيكم) اي متصرفكم في أعمالكم في الدنيا ومصيركم في الآخرة

إلى الجنة أو إلى النار عن ابن عباس وقيل يعلم متقلبكم في اصلااب الآباء إلى ارحام الامهات ومثواكم اي مقامكم في الأرض عن عكرمة وقيل متقلبكم من ظهر إلى بطن ومثواكم في القبور عن ابن كيسان وقيل يعلم متقلبكم متصرفكم في النار ومثواكم مضجكم الليل والمعنى انه عالم بجميع احوالكم فلا يخفى عليه شيء منها ثم قال سبحانه حكاية عن المؤمنين (ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة) اي هلا نزلت لأنهم كانوا يأسون بنزول القرآن ويستوحشون لا يبطائه ليملوا أوامر الله تعالى فيهم وتبده لهم (فلماذا نزلت سورة محكمة) ليس فيها متشابه ولا تأويل وقيل سورة ناسخة لما قبلها من اباحة التعفيف في الجهاد قال قتادة على سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة وهي اشد القرآن على المنافقين وقيل محكمة اي مقرونة بوعيد يؤكد الأمر كقوله الا تظنوا بعذابي اليما وقيل محكمة بوضوح الفاظها وعلى هذا فالقرآن كله محكم وقيل هي التي تضمن نصا لم يختلف تأويله ولم يتعبه نص وفي قراءة ابن مسعود سورة محدثة اي مجددة (وذكر فيها القتال) أي وواجب عليهم فيها القتال وامروا به (رأيت) يا محمد (الذين في قلوبهم مرض) اي شك ونفاق (ينظرون اليك نظر المشي عليه من الموت) قال الزجاج يريد انهم يشخصون نحوك باصداهم وينظرون اليك نظرا شديدا كما ينظر الشخص بصره عند الموت لتقل ذلك عليهم وضله في نفوسهم (ناولي لهم) هذا تهديد ووعيد قال الاصمعي معنى قولهم في التهديد اولى لك وليك وفارنك ما تكره وقال قتادة معناه العقاب لهم والوعيد لهم وعلى هذا يكون اولى اسما للتهديد والوعيد ويكون اولى لهم مبتدا او غيرا ولا يضر في اولى لأنه في وزن الفعل وصار اسما للوعيد وقول الاصمعي ان معناه وليك ما تكره لا يريد به ان اولى فعل واغما فسر على المعنى وقيل معناه اولى لهم طاعة لله ورسوله وقول معروف بالإجابة اي لو اطاعوا فاجابوا كانت الطاعة والإجابة اولى لهم وهذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء واختيار الكسائي فيكون على هذا طاعة وقول معروف متصلا بما قبله وكذلك لو كانت صفة لسورة وتقديره فإذا انزلت سورة ذات طاعة وقول مزوف على ما قاله الزجاج وعلى القول الاول يكون طاعة مبتدا محذوف الخبر تقديره طاعة وقول معروف امثل او احسن او يكون خبر مبتدا محذوف وتقديره امرنا طاعة ويكون الوقف حسنا عند قوله فابلى لهم

قوله تعالى (٢١) طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صدَقُوا اللهُ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ (٢٢) فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَعُوا أَرْحَامَكُمْ (٢٣) أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ (٢٤) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ القرآن أم على قلوب أقفالها (٢٥) إِنْ الَّذِينَ أُرْسِلُوا عَلَى أَعْيُنِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ

خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ يعقوب وسهل وتقطعا بفتح التاء والطاء وسكون التاء والباقرن وتقطعا بالشديد وضم التاء كسر الطاء وقرأ اهل البصرة واملى لهم بضم الهزة وفتح اليا وفي رواية رويس عن يعقوب بسكون اليا وقرأ الباقرن واملى لهم بفتح الهزة واللام وروي عن أبي جعفر فقال عسيتم ان وليتم وعن علي (ع) ان توليتهم قال ابو حاتم معناه ان تولاكم الناس

الحجة

حجة من قرأ وتقطعا بالتخفيف قوله تعالى ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل والتشديد للمباينة وقوله وليتم من الولاية وفيه دلالة على أن القراءة المشهورة توليتهم معناه توليتهم الأمر قال أبو علي قال انتظرت مليا من الدهر أي متسقا منه صفة استعمل استعمال الأسيا وقالوا غلبت حبيبا أي مشتتة ملازمة من الدهر وقالوا الملوان يريدون بهما تكرار الليل والنهار وطول مدتهما قال

نهار وليل دائم ملواهما على كل حال المرء يختلفان

فإن كان الليل والنهار لم يضافا إلى ضميرهما من حيث لا يضاف الشيء إلى نفسه ولكن كأنه يراد تكرار الدهر واتساعهما والضهير في أملي لهم لاسم الله كما قال وأملي لهم أن كيدني متين فمن قرأ وأملي لهم فبني الأهل للضعف به فإنه يحسن في هذا الموضع للعلم بأنه لا يبرأ أحد مدة أحد ولا يوسع له فيها إلا الله سبحانه

المعنى

(طاعة وقول معروف) قد ذكرنا أن فيه مذهبين **الوجه الأول** أن يكون متصلا بما قبله وقد مر ذكره **والآخر** أن يكون كلاما مبتدأ ثم اختلف في تقديره على وجهين **الوجه الأول** أن يكون مبتدأ محذوف الخبر ثم قيل إن معناه طاعة وقول معروف أمثل واليق من أحوال هؤلاء المنافقين وقيل معناه طاعة وقول معروف خير لهم من جزعهم عند نزول فرض الجهاد عن الحسن والوجه الآخر أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره قولوا أمروا طاعة وقول معروف أي حسن لا ينكره السامع وهذا أمر الله به المنافقين عن معابده وقيل هو حكاية عنهم أنهم كانوا يقولون ذلك ويتضاهيه قوله قل صدقوا الله لكان خيرا لهم (فلذا عزم الأمر) معناه فلذا جد الأمر وازم فرض القتال وصار الأمر مزموا عليه والعزم المقدم على الأمر بالإرادة لأن يفعله فلذا عقد العزم العزم على أن يفعله قبل الأمر على طريق البلاغة وجواب إذا محذوف ويحل عليه قوله (فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم) وتقديره فلذا عزم الأمر نكلوا أو كذبوا فيما وعدوا من أنفسهم فلو صدقوا الله فيما أمرهم به من الجهاد واستلوا امره لكان خيرا لهم في دينهم ودنياهم من نفاقهم (فهل عسيتم) يا معشر المنافقين (أن توليتهم) أن تقسدا في الأرض وتقطعا أرحامكم بمعناه أن توليتهم الأحكام وتوليتهم أي جعلتم ولاية أن تقسدا في الأرض بأخذ الرشا وسفك الدم الحرام فيقتل بعضكم بعضا ويقطع بعضكم بعضكم رحم بعض كما قتلت قريش بني هاشم وقتل بعضهم بعضا وقيل أن توليتهم معناه أن أعزتهم عن كتاب الله والصلوات فيه أن تمردوا إلى ما كنتم عليه في الجاهلية فتفسدوا بقتل بعضكم بعضا قال قتادة كيف رأيت القوم حين تولوا عن القرآن لم يسفكوا الدم الحرام وقطعوا الأرحام وعصوا الرحمن ثم ذم الله سبحانه من يريد ذلك فقال أو تلك الذين لعنهم الله) أي أبدعهم من رحمته (فأصهم وأعمى أبصارهم) ومعناه أنهم لا يكونون الخبير ولا يصرون ما ينجبرون فكأنهم هم عمي من أبي مسلم وقيل أنهم في الآخرة لا يهتدون إلى الجنة بمنزلة الأصم الأعمى في الدنيا عن أبي علي الجبائي ولا يجوز حمله على الصمم والعمى في الجارية بلا خلاف لأنهم لو كانوا كذلك لا ذموا على أنهم لا يسمعون ولا يبصرون وإنما أطلق الصمم لأنه لا يكون الآتي الاذن وقرن العمى بالأبصار لأنه قد يكون بالبصر والقلب (أفلا يتدبرون القرآن) بأن يتفكروا فيه ويستنبطوا به وقيل أفلا يتدبرون القرآن فيقتضوا ما عليهم من الحق عن أبي عبد الله (ع) وأبي الحسن موسى (ع) (ألم على قلوبنا عتيا) معنى تنكير القلوب إرادة قلوب هؤلاء ومن كان مثلهم من غيرهم وفي هذا دلالة على بطلان قول من قال لا يجوز تفسير شيء من ظاهر القرآن إلا بخبر أو رسم وفيه تنبيه أيضا على فساد قول من يقول إن الحديث ينبغي أن يروى على ما جاء وإن كان مخالفا لأصول الديانات في المعنى لأنه سبحانه دعا إلى التدبر والتفكر وذلك مناف لطعامي والتجامل ثم قال سبحانه (إن الذين ارتدوا عن ديارهم) أي رجعوا عن الحق واليمان (من بعد ما تبين لهم الهدى) أي

من بعد ما بان لهم طريق الحق وهم المنافقون من ابن عباس والضحاك والمدي كانوا يؤمنون عند النبي ﷺ ثم يظهرون الكفر فيما بينهم فذلك ردة منهم وقيل هم كفار اهل الكتاب كفروا بعهد ﷺ وقد عرفوه ووجدوا نعمته مكتوبة عندهم عن قتادة وليس في هذا دلالة على أن المؤمن قد يكفر لأنه لا يتنم إن يكون المراد من رجوع في باعنه عن الإيمان بعد ان اظهروه وقامت الحجة ضده بصحته (الشيطان سول لهم) اي زين لهم خطاياهم عن الحسن وقيل اعطاهم سولهم وأمنيتهم إذ دعاهم إلى ما يوافق مرادهم وهواهم عن النبي ﷺ (واملئ لهم) اي طرل لهم املهم فاعتدوا به وقيل أوههم طول المعر مع الامن من المكارة وابتعد لهم في الامل والامنية قوله تعالى (٢٦) ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنَطِعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ (٢٧) فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْنَ بَارَهُمْ (٢٨) ذَلِكَ يَأْتِيهِمُ الْبُغَا مَا أَسْخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَاحْجَبْ أَعْمَالَهُمْ (٢٩) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ (٣٠) وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ هُمْ فَلَعَرَفْتُمْ بِسِيَمَاهُمْ وَلَعَرَفْتُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ اهل الكوفة غير ابي بكر اسرارهم بالكسر والباقرن اسرارهم بالفتح

❦ الحجة ❦

قال ابو علي حجة من قرأ اسرارهم انه لا كان مصداقاً فرد ولم يحجم ويقوي الافراد قوله لم يعلموا ان الله يعلم سرهم وتجوبهم فكما افرد السر ولم يحجم كذلك قال اسرارهم ومن فتح الهزمة جملة جمع سر فكانه جمع لاختلاف ضروب السر وجسيم الاجناس يحسن جمعها مع الاختلاف وقد جاء سرهم في قوله يعلم سرهم على ما عليه معظم المصادر لانه يتناول جميع ضروبها فافرد مرة وجمع اخرى

❦ اللفظة ❦

الاضغان جمع الضغن وهو الحقد والامتن ااصله ازالة الكلام من جهة ثم انه يستعمل على وجهين في الصواب والخطأ اما في الصواب فمعناه الكناية عن الشيء والمدلول عن الافصاح عنه قال الشاعر

ولقد وحيث لكم لكيلا تظنوا ولحنت لحنا ليس بالمرتاب

وقيل اللحن هي القطعة وسرعة التهم والفاعل منه لحن يلحن فهو لحن اذا فطن ومنه الحديث امل احكم يكون لحن مجتبه من بعض اي فطن لها واغوص بها ومنه قول الشاعر

منطق صائب وتلحن احياناً وخير الحديث ما كان لحناً

وارنا يسمى التبريض لحناً لانه ذهاب بالكلام الى خلاف جهته ومنه قول عمر تعلموا اللحن كما تعلمون القرآن واما في الخطأ فلان اللحن ازالة الاعراب عن جهته والقمل منه لحن يلحن فهو لحن

(المعنى)

ثم بين سبحانه سبب استيلاء الشيطان عليهم فقال (ذلك) اي التحويل والاملاء (بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) من القرآن وما فيه من الامر والنهي والاحكام والمروي عن ابي جعفر (اي عبد الله) (ع) انهم بنو امية كرهوا ما نزل الله في ولاية علي (اي ابن ابي طالب) (ع) (سنطيعكم في بعض الامر) اي نفعل بعض ما تريدونه

(والله يعلم أسرارهم) أي ما أسره بعضهم إلى بعض من القول وما أسروه في أنفسهم من الاعتقاد (فكيف إذا ترقتهم الملائكة) أي فكيف حالهم إذا قبضت الملائكة أرواحهم وإنما حذف تقضيها لشأن ما ينزل بهم في ذلك الوقت (يضربون وجوههم وإدبارهم) على وجه التقربة لهم ثم ذكر الله سبحانه سبب نزول ذلك الضرب فقال (ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله) من المعاصي التي يكرهاها الله ويعاقب عليها (وكرهوا رضوانه) أي سبب رضوانه من الإيمان وطاعة الرسول (فأحبط الله أعمالهم) التي كانوا يعملونها من صلاة وصدقة وغير ذلك لأنها في غير إيمان ثم قال سبحانه (أم حسب الذين في قلبهم مرض أن يخرج الله أضنانهم) أي أحقادهم على المؤمنين ولا يبيدي عوراتهم للشيء ^{بما يشاء} (ولأنشاء لا يتركهم) باعنائهم يا محمد حتى تعرفهم وهو قوله (فلعرفهم يسبحهم) أي بملائكتهم التي تنصبها لك لكي تعرفهم بها (ولترفعهم في طين القول) أي وترفعهم الآن في فحوى كلامهم ومناشاة ومقصدته ومغزاه لأن كلام الإنسان يدل على ما في ضميره وعن أبي سعيد القدري قال طين القول يغضهم علي بن أبي طالب (ع) قال وكنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله ^{صلى الله عليه وآله} يغضهم علي بن أبي طالب (ع) وروي مثل ذلك عن جابر بن عبد الله الأنصاري وعن عبادة بن الصامت قال كنا نبذر أولادنا بحب علي (ع) فلماذا رأينا أحدهم لا يحب علمنا أنه تغير ردة وقال انس ما خفي مناظر على عهد رسول الله بمد هذه الآية (والله يعلم أعمالكم) ظاهرها وباطنها

قوله تعالى (٣١) وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ (٣٢) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا أَلْسُنَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنَ يُضِلُّوا اللَّهُ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ أَعْمَالُهُمْ (٣٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أُطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ (٣٤) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ (٣٥) فَلَا تَعْنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَكَانَ يَدْرِكُكُمْ أَعْمَالَكُمْ خمس آيات

— القراءة —

قرأ أبو بكر ولبلونكم وما بعده بالياء وهو المروي عن أبي جعفر الباقر (ع) والبالون بالنون وقرأ يعقوب ونبلو ساكنة الواو

الحجة

قال أبو علي وجه الباء أن قلبه والله يعلم أعمالكم واسم الغيبة أقرب إليه من لفظ الجمع فحمل على الأقرب ووجه النون قوله ولو أنشاء لا ديننا لهم

الغنة

يقال وقره بقره وترا إذا نقصه ومنه الحديث فكانه وقره الله وماله واصله القطع ومنه الآية القطع بالقتل ومنه الزمر المقطع بانفراده عن غيره

المعنى

ثم أقدم سبحانه فقال (ولنبلونكم) أي ناملكم بمعاملة المختبر بما نكلفكم به من الأمور الشاقة (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) أي حتى يتبين المجاهدون في سبيل الله من جملةكم والصابرون على الجهاد

وقيل معناه حتى يعلم أولياؤنا المجاهدين منكم وإضافته إلى نفسه تعظيما لهم وتشريفا كما قال إن الذين يؤثرون الله ورسوله أي يؤثرون أولياؤه الله وقيل معناه حتى تعلم جهادكم موجودا لأن الفرض أن تعقلوا الجهاد فيسيحكم على ذلك (وتبلى أخباركم) أي تختبر أسراركم بما تستقبلونه من أفعالكم (إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) أي امتنعوا عن اتباع دين الله ومنعوا غيرهم عن اتباعه ثارة بالأغواء الأخرى (وشاقوا الرسول) أي عاندوه وعادوه (من بعد ما تبين لهم الهدى) أي من بعد ما تقرر لهم الحق وعرفوا أنه رسول الله ﷺ (أن يضروا الله) بذلك (شيئا) وإفغا ضروا أنفسهم (وسيجط) الله (أعمالهم) فلا يكون لها في الآخرة ثوابا وفي هذه الآية دلالة على أن هؤلاء الكفار كانوا قد تبين لهم الهدى فارتدوا عنه فلم يقبلوه عندادهم المتناقض وقيل أنهم أهل الكتاب ظهر لهم اسم النبي ﷺ فلم يقبلوه وقيل هم رؤساء الضلالة جعدوا الهدى طلبا لاجراء الرياسة لأن العناد يضاف إلى الغراض (يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله) بتوحيده (واطيعوا الرسول) بتصديقه وقيل اطيعوا الله في حرمة الرسول واطيعوا الرسول في تنظيم أمر الله (ولا تطأوا أعمالكم) بالكثرة والتفان عن طاعة وقيل بالرياء والسمة عن الكلبي وقيل بالمعاصي والكبائر عن الحسن (إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) مضى معناه (ثم ماتوا وهم كفار) أي أصرروا على الكفر حتى ماتوا على كفرهم (فلن يضرب الله لهم) أبدالان لفظان للتأييد (فلا تهوا) أي ولا تتواثروا ولا تفضوا من القتال (وتدعوا إلى السلم) أي ولا تدعوا الكفار إلى المسالة والمصالحة (وأنتم الأعلون) أي وأنتم القاهرون الثابون عن مجاهد وقيل إن الراو للحال أي لا تدعمهم إلى الصلح في الحال التي تكون الغلبة لكم فيها وقيل إنه ابتداء أخبار من الله من حال المؤمنين أنهم الأعلون يدا ومثله آخر الأمر وان غلبوا في بعض الأحوال (والله معكم) أي بالنصرة على عدوكم (ولن يذركم أعمالكم) أي لن ينقصكم شيئا من ثوابها بل يسيحكم عليها ويزيدكم من فضله من مجاهد وقيل معناه لن يظلمكم من ابن عباس وقتادة وابن زيد

قوله تعالى (٣٦) إِنَّمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ إِن تَوُفُّوا وَتَتَّقُوا يَوْمُكُمْ أَجُورُكُمْ وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ (٣٧) إِن يَسْأَلْكُمْوهَا فَيَحْفِكُمْ تَبْخُلُوا وَيُخْرِجْ أَضْفًا نَكُمْ (٣٨) هَآئِنْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لَتَتَّبِعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِن تَوَكَّلُوا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ

ثلاث آيات

في القراءة

في بعض الروايات من أبي عمرو ويخرج بالرفع والمشهور عنه وعن الجسيم ويخرج بالجر

في الحجة

وهذا يكون على استئناف الكلام أي وهو يخرج اضناكم على كل حال

في اللفظ

الإعفاء الإطاح في السور الحى يشبه إلى مثل الإعفاء والمشي بغير حذاء يقال إعفاء بالمسالة فيه إعفاء وقيل الإحفاء بالمسالة الإطاف فيها عن أبي سلمة والبطل هو منع الواجب ومنع النفع الذي هو أولى في العقل عن علي بن عيسى

(- الأعراب -)

يسألكموها فيحكمكم إذا قدم المخاطب على الغائب لأن الابتداء بالأقرب مع أنه المفعول الأول أولى وتقول

ان يسألهما جاستكم لأنه غائب مع غائب فالتصل أولى بأن يلي الفعل من الفصل وقال ما انتم هؤلاء كمر
التنبية في المومنين للتاكيد وانتم مبتدأ وهؤلاء يدل منه وتدعون غير المبتدأ

المعنى

ثم حض الله سبحانه على طلب الآخرة فقال (إنا الحياة الدنيا لعب ولهو) أي سريعة الفناء والانقضاء. ومن
اختار الفاني على الباقي كان جاهلاً ومنقرصاً قال الحسن الذي خلقها هو اعلم بها (وإن تؤمنوا) بالله ورسوله
(وتتقوا) معاصيه (يؤتكم اجرركم) أي جزاء اعمالكم في الآخرة ولا يسألكم اموالكم) كماها في الصدقة
وان اوجب عليكم الزكاة في بعض اموالكم عن سفيان بن عيينة والجبائي وقيل لا يسألكم اموالكم لأن
الأموال كلها لله فهو املاك لها وهو المذمم بإعطائها وقيل لا يسألكم الرسول على اداء الرسالة اموالكم ان
تدفعوها اليه (ان يستلكموها فيحكمكم) أي يجهدكم بمسألة جميعها (تبخلوا) بها فلا تعطوها أي ان يستلكم
جميع ما في ايديكم تبخلوا وقيل فيحكمكم أي فيطوف في السؤال بأن يعد عليه الثواب الجزيل عن أبي مسلم
(ويخرج اضفانكم) أي ويظهر بفضلكم وعداوتكم لله ورسوله ولكنه فرض عليكم ربع المشر قال قتادة
علم الله أن في مسألة الاموال خروج اضفان وهي الاحقاد التي في القلوب والعداوات الباطنة (ها انتم هؤلاء تدعون
لتنفقا في سبيل الله) يعني ما فرض عليهم في اموالهم أي انما تؤثرون باخراج ذلك والنفاقه في طاعة الله (فكم
من يبخل) بما فرض عليه من الزكاة (ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه) لأنه يحرمها مؤثرة جسيمة ويأثرها عقوبة
عظيمة وهذه اشارة إلى ان ممطي المال اخرج اليه من الفقير الاخذ فيبخله يحل على نفسه وذلك اشد البخل قال
مقاتل إنما يبخل بالخير والفصل في الآخرة من نفسه وقيل معناه فإنما يبخل بداع عن نفسه يدعوه إلى البخل
فإن الله تعالى نهى عن البخل وذهمه فلا يكون البخل بداع من جهته (والله الذي) عما عندكم من الاموال
(وانتم الفقراء) أولى ما عند الله من الخير والرحمة أي لا يأمركم بالانفاق لحاجته ولكن لتنتهوا به في الآخرة
(وان تزلوا) أي تعرضوا عن طاعته وعن امر رسوله (يستبدل قوما غيركم) امثل واطوع لله منكم
لا يكونوا امثالكم) بل يكونوا خيراً منكم واطوع لله وروى ابو هريرة ان ناساً من اصحاب رسول الله ﷺ
قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين ذكر الله في كتابه وكان سلمان إلى جنب رسول الله ﷺ فغضب يده
على فخذه سلمان فقال هذا قومه والذي نفسي بيده او كان الايمان منوطاً باثريا لتناول رجل من فارس وروى
ابو بصير عن أبي عبد الله (ع) قال إن تزلوا يا مشرك العرب يستبدل قوما غيركم يعني الموالى وعن أبي عبد الله (ع)
قال قد والله ابدل بهم خيراً منهم الموالى

سورة الفتح (مدنية)

عبد آيا

تسع وعشرون آية بالاجماع

فضلتها

الذي بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأها فكأنما شهد مع محمد ﷺ فتح مكة وفي رواية اخرى
فكأنما كان مع من بايعه محمداً ﷺ تحت الشجرة - عمر بن الخطاب قال كنا مع رسول الله ﷺ في سفر
فقال نزلت علي بالرحمة سورة هي احب الي من الدنيا وما فيها انما نحن الى قوله وما تأخر اوردته البخاري في الصحيح
قتادة عن انس قال لما رجعا من غزوة الحديبية وقد حبل بيننا وبيننا نسكتا فصن بين الحزن والكتابة اذ أنزل

الله عز وجل إنا فتحنا لك فتحا مبينا فقال رسول الله ﷺ لقد أنزلت علي آية هي أحب إلي من الدنيا كلها . عبد الله بن مسعود قال أقبل رسول الله ﷺ من الحديبية فوصلت ناقته تنقل فتقدمنا فانزل الله عليه إنا فتحنا لك فتحا مبينا فادركنا رسول الله ﷺ وبه من السرور ما شاء الله فأخبر بها أنزلت عليه . عبد الله بن بكير عن أبيه قال قال أبو عبد الله (ع) حصنوا أموالكم ونساءكم وما ملكتم إيمانكم من التلف بقراءة إنا فتحنا فازنه إذا كان ممن يذمهم قراءتها ناداه مناد يوم القيامة حتى يسمع الخلائق انت من عبادي المخلصين الحقوه بالصلحين من عبادي فاسكنوه جنات النعيم واسقوه الرحيق المقطوم بزاج الكافور

﴿ تفسيرها ﴾

سبحم الله تلك السورة بقوله والله الفتي وانتم القراء ومن غناه انه فتح لنبية ﷺ ما احتاج اليه في دينه ودنياه فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) إنا فتحنا لك فتحا مبينا (٢) ليغير لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما (٣) وبصرك الله نصرا عزيزا (٤) هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم . ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليما حكيما (٥) ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ويسكنونهم سنائهم . وكان ذلك عند الله فوزا عظيما

خمس آيات

﴿ اللفظ ﴾

الفتح ضد الاغلاق وهو الاصل ثم استعمل في مواضع فمنها الحكم والقضاء ويسمى الحاكم فتحا والفتاحة الحكومة ومنها النصر والاستفتاح الاستنصار ومنها فتح البلدان ومنها العلم وقوله وعنده مفاتيح النيب من ذلك

﴿ المعنى ﴾

(إنا فتحنا لك فتحا مبينا) أي قضينا لك قضاء ظاهرا عن قتادة وقيل معناه يدرنا لك يدرنا بينا عن مقاتل وقيل معناه اعلمناك علما ظاهرا فيها أنزلناه عليك من القرآن وأخبرناك به من الدين وقيل معناه ارشدناك الى الاسلام وفتحنا لك امر الدين عن الزجاج ثم اختلف في هذا الفتح على وجوه **أحدها** أن المراد به فتح مكة وعندها الله ذلك عام الحديبية عند انكفائه منها عن انس وقتادة وجماعة من القسرين قال قتادة نزلت هذه الآية عند مرجع النبي ﷺ من الحديبية بشر في ذلك الوقت بفتح مكة وتقديره إنا فتحنا لك مكة أي قضينا لك النصر على أهلها وعن جابر قال ما كنا نعلم فتح مكة الا يوم الحديبية **وآلها** أن المراد بالفتح هنا صلح الحديبية وكان فتحا بغير قتال قال الفراء الفتح قد يكون صلحا ومعنى الفتح في اللفظ فتح المنقلب والصلح الذي حصل مع المشركين بالحديبية كان مسدودا متشددا حتى فتحه الله وقال الزهري لم يكن فتح اعظم من صلح الحديبية وذلك أن المشركين اختلطوا بالمسلمين فسموا كلهم فتحنا الاسلام في قلوبهم واسلم في ثلاث سنين خلق كثير فكثير بهم سواد الاسلام وقال الشعبي يبيع بالحديبية وذلك بيعة الرضون وأطعم نضيل خبير وظهرت الروم على فارس وفرح المسلمون بظهور أهل الكتاب وهم الروم على المجوس إذ كان فيه مصداق قول الله تعالى انهم سيغلبون وبلغ الهدي محله والحديبية بشر دوي انه نقد ما وها فظهر فيها من اعلام النبوة ما اشتهرت

به الروايات قال البراء بن عازب تمدون انتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحاً ونحن نعد الفتح بيعة
الضوان يوم الحديبية كما سمع النبي ﷺ اربع عشرة مائة والحديبية بشر ففتحناها فما ترك منها قطرة فبلغ ذلك الى
النبي ﷺ فاتاه فجلس على شفيرها ثم دعا له ثاء من ماء فترشاً ثم تغمض ودعا ثم صبه فيها وتركها ثم انها اصدرتنا
نحن ووركاينا وفي حديث سلمة بن الاكوع إما دعا وأما بترق فيها فباحت فسبقنا واسبقنا ومن محمد بن اسحاق بن يسار
عن الزهري عن عروة بن الزبير عن المسود بن مخرمة ان رسول الله ﷺ خرج لزيارة البيت لا يريد حراً فاذكر الحديث
الى ان قال رسول الله ﷺ انزلوا فقالوا يا رسول الله ما بالوادي ما فخرج رسول الله ﷺ من كنانته سهماً فاعطاه
رجلاً من اصحابه فقال انزل في بعض هذه القلب فاغزوه في جوفه ففعل فباحت بالاء الرواء حتى ضرب الناس بطن
وعن عروة وذكر خروج النبي ﷺ قال وخربت قريش من مكة فسبقوه الى بلح والى الماء فنزلوا عليه فلما
راى رسول الله ﷺ انه قد سبق نزل على الحديبية وذلك في حر شديد وليس فيها الا بئر واحدة فاشفق القوم
من الظما والظم كثير ففعل فيها رجال يتحونها ودعا رسول الله ﷺ بدار من ماء فتوضأ ومضض فاشفق القوم
فيه وأمر أن يصب في البئر ونزع سهماً من كنانته والقاه في البئر فدعا الله تعالى ففارت بالاء حتى جعلوا ينفرون
بأيديهم منها وهم جالس على شفتها وروى سالم بن ابي الجعد قال قلت لجابر كم كنتم يوم الشجرة قال كسا الفا
وخمسةائة وذكر عطشا اصحابهم قال فأتى رسول الله ﷺ باء في تور فوضع يده فيه فيجعل الماء يخرج من بين
اصابعه كأنه العين قال فشربنا وسمننا وكفانا قال قلت كم كنتم قال او كتنا مائة الف كفانا كتنا الفا وخمسةائة
وقال ثالثاً ﷺ أن المراد بالفتح هنا فتح خير عن مجاهد والوفي وروى عن مجمع بن حارثة الانصاري كان احد
القراء قال شهدنا الحديبية مع رسول الله ﷺ فلما انصرفنا عنها إذ الناس يهزون الاباعر فقال بعض الناس
لبعض ما بال الناس قالوا أوحى الى رسول الله ﷺ ففخرجنا نرجف فوجدنا النبي ﷺ واقفا على راحلته
عند كراع القميم فلما اجتمع الناس اليه قرأ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً السورة فقال هو الفتح هو يا رسول الله قال نعم
والذي نفسي بيده انه فتح قسمت خير على اهل الحديبية لم يدخل فيها احد الا من شهدا ﷺ ورأبها ﷺ
ان الفتح الظفر على الاعداء كاهم بالحجيج والمجزات الظاهرة واعلا كلمة الاسلام ليفتح لك الله ما تقدم من
ذلك وما تأخر ﷺ قد قيل فيه اقوال كاهم غير موافق لما يذهب اليه اصحابنا أن الأنبياء معصومون من الذنوب
كاهم صغيرها وكبيرها قبل النبوة وبمدها ﷺ فمنها ﷺ انهم قالوا امناه ما تقدم من معاصيك قبل النبوة وما تأخر
عنها ﷺ ومنها ﷺ قولهم ما تقدم الفتح وما تأخر عنه ﷺ ومنها ﷺ قولهم ما وقع وما لم يقع على الوعد بأنه
يفتح له إذا وقع ﷺ ومنها ﷺ قولهم ما تقدم من ذنب أبوبك آدم وحواء ببركتك وما تأخر من ذنب
امتك بدمك ﷺ الكلام في ذنب آدم كالكلام في ذنب نبينا ﷺ ومن حل ذلك على الصائتر التي تحب خطبة
عندهم فالذي يظن قولهم ان الصائتر إذا سقط عقابها وقمت مكفرة فكيف يجوز أن ين الله سبحانه على نبيه
ﷺ بأن يفرها له وإنا يصح الامتنان والتفضل منه سبحانه بما يكون له المؤاخذه به لا بما لوعاب به لكان
ظالماً عندهم فوضع فساد قولهم ولاصحابنا فيه وجهان من التأويل ﷺ أحدهما ﷺ ان المراد ليفتح لك الله
ما تقدم من ذنب امتك وما تأخر بشقاؤك وأراد بذكر التقدم والتأخر ما تقدم زمانه وما تأخر كما يقول القائل
لغيره صفعت عن السائف والألف من ذنوبك وحسنت اضافة ذنوب امته اليه للاتصال والسبب بينه وبين امته
ويزيد هذا الجواب ما رواه الفضل بن عمر عن الصادق (ع) قال سأله رجل عن هذه الآية فقال والله ما كان له
ذنب ولكن الله سبحانه ضمن له ان يفر ذنوب شيعة علي (ع) ما تقدم من ذنبهم وما تأخر وروى عمر بن يزيد
قال قلت لأبي عبد الله (ع) عن قول الله سبحانه ليفتح لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال ما كان له ذنب
ولا هم بذنب ولكن الله حمل ذنوب شيعة ثم فرها له ﷺ والثاني ﷺ ما ذكره المرتضى قدس الله روحه أن

الذنب مصدر والمصدر يجوز اضافته إلى الفاعل والمفعول مما فيكون هنا مضافا إلى المفعول والمراد ما تقدم من ذنبهم اليك في منهم ايك من مكة وصدهم لك عن المسجد الحرام ويكون معنى المنفرة على هذا التأويل الازالة والسنخ لاصحار أعدائه من المشركين عليه اي يزيل الله تعالى ذلك عنك ويستر عليك تلك الوصية بما يفتح لك من مكة فتدخلها فيها بعد ولذلك جعله جزاء على جهاده وغرضه في الفتح ووجهه له قال ولو انه أراد منفرة ذنوبه لم يكن لقوله انا فتصنا لك فتصا مينا ليغفر لك الله معنى معقول لأن المنفرة بالذنوب لا تدل على الفتح فلا يكون غرضه فيه وأما قوله ما تقدم وما تأخر فلا يتبع أن يريد به ما تقدم زمانه من فطهم القبيح بك ويقومك وقيل ايضا في ذلك وجوه اخر منها ان معناه لو كان لك ذنب قد علم او حديث افترقاء لك ومنها ان المراد بالذنب هناك ترك المندوب وحسن ذلك لأن من المعلوم انه من لا يخاف الاوامر الواجبة فجاز ان يسمى ذنبا من ما لو وقع من غيره لم يسم ذنبا لعلو قدره ورفعة شأنه ﴿ومنها﴾ ان القول خرج مخرج التعظيم وحسن الخطاب كما قيل في قوله عفا الله عنك وهذا ضمير لأن المادة جرث في مثل هذا ان يكون على لفظ الداء وقوله (ويستم نعمته عليك) معناه ويتم نعمته عليك في الدنيا باظهارك على عدوك واعلاء امرك ونصرة دينك وبقا شرعك وبالاخرة برفع محلك فان معنى اتمام النعمة فعل ما يقتضيها وتيقنها على صاحبها والزيادة فيها وقيل يتم نعمته عليك بفتح خبير ومكة والطائف (ويهديك صراطا مستقيما) اي ويثبتك على صراط يودي بسالكه الى الجنة (ويصورك الله نصرا عزيزا) النصر العزيز هو ما يتمتع به من كل جبار عبيد وعات مر يدوق فضل ذلك بنيه ^{والمؤمنين} اذ صير دونه اعز الاديان وسلطانها اعظم السلطان (هو الذي ازال السكينة في قلوب المؤمنين) وهي ان يفعل الله بهم اللطف الذي يحصل لهم عنده من البصيرة بالحق مانسكن اليه نفوسهم وذلك بكثرة ما ينصب لهم من الادلة الدالة عليه فهذه النعمة الثابتة للمؤمنين خاصة وأما غيرهم فتضطرب قوسهم لاول عارض من شبهة ترد عليهم اذ لا يجدون برد اليقين وروح الطمأنينة في قلوبهم وقيل هي النصرة للمؤمنين لتسكن بذلك قلوبهم ويثبتوا في القتال وقيل هي ما اسكن قلوبهم من التعظيم لله ورسوله (ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم) اي يقينا الى يقينهم بما يرون من الفتوح وعلو كلمة الاسلام على وفق ما وعدوا وقيل ليزدادوا تصديقا بشرائع الاسلام وهو انهم كلما امروا بشي من الشرائع والفرائض كالصلاة والصيام والصدقات صدقوا به وذلك بالسكينة التي ازلها الله في قلوبهم عرب ابن عباس والمعنى ليزدادوا معارف على المعرفة الحاصلة عندهم (وقه جنود السموات والارض) يعني الملايكة والجن والانس والشياطين عن ابن عباس والمعنى انه لو شاء لأعانكم بهم وفيه بيان انه لو شاء لأهلك المشركين لكنه عالم بهم وبما يخرج من اصلاهم فامهلهم لعلهم وحكمته ولم يأمر بالقتال عن عجز واحتياج لكن ليعرض المجاهدين لحزب الثواب (وكان الله عليما حكيما) فكل أفعاله حكمة وصواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات) تقديره انا فتصنا لك ليغفر لك الله انا فتصنا لك ليغفر لك الله (المؤمنات) جنات) ولذلك لم يدخل واو العطف في ليغفر لك الله انا فتصنا لك الله (تجري من تحتها الانهار) اي من تحت اشجارها الانهار (خالدين فيها) اي دائمين. ^{مؤمنين} مو يدين لا يزول عنهم نعمتها (ويكثر عنهم سيئاتهم) اي عقاب معاصيهم التي فعلوها في دار الدنيا (وكان ذلك عند الله فوزا عظيما) اي ظفرا بعظم الله به قدره

قوله تعالى (٦) وَيَعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ ذَاتُ السُّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (٧) وَلَهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (٨) إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا (٩) لَتُرْمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُرَزَّوْهُ وَتُؤَفِّرُوهُ وَتُدْخِلُوهُ بِكْرَةً وَأَصِيلًا

(١٠) إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ تَكَفَّ فَإِنَّمَا يَنْتَكِبْ عَلَى

نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِيسُورُهُ أَجْرًا عَظِيمًا خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قد بينا اختلافهم في السورة في سورة التوبة وقرأ ابن كثير وابو عمرو ليؤمنوا بالله وما بهد بالياء وقرأ الباقر بالياء وقرأ أهل العراق فسيؤتيه بالياء والباقر بالثون وفي الشواذ قراءة الجحدري وتمزروه بفتح التاء وضم الزاي عتفا

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي حجة البلاء انه لا يقال لتؤمنوا بالله ورسوله وهو الرسول فإذا لم يسهل ذلك كانت القراءة بالياء ليؤمنوا ومن قرأ بالتاء فعل قوله قل لهم انا ارسلناك اليهم شاهداً لتؤمنوا وحجة البلاء في فسيؤتيه قوله ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً على تقديم ذكر النية وزعموا ان في حرف عبد الله فسوف يؤتيه الله والثبوت على الانصراف من الأفراد الى لفظ الكثرة وقال ابن جني من قرأ تمزروه فالمتى تمتعوه وتمنعوا دينه ونيبه فهو كقوله ان تنصروا الله ينصركم اي ان تنصروا دينه فهو على حذف المضاف واما تمزروه بالتشديد فتضمنوا منه بالسيف عن الكلي وعزرت فلانا فضمت امره ومنه عزرة اسم رجل ومنه عندي التعزير للضرب دون الحدود وذلك انه لم يبلغ به ذل لحد الكامل فكأنه محاسبة فيه قال ابو حاتم وقرأ بعضهم تمزروه اي تجعلوه عزيزاً

﴿ المعنى ﴾

لما تقدم الوعد للمؤمنين عقبه سبحانه بالوعيد للكافرين فقال (ويمنب) لله (المتنافقين والمتناقضات) وهم الذين يظهرون الإيمان ويطنون الشرك فالنفاق اسرار الكفر واظهار الإيمان اخذ من نفاقه اليربوع وهو ان يجعل لسربه باين يظهر احدهما ويخفي الآخر فإذا افق من الظاهر خرج من الآخر (والمشركين والمشركات) وهم الذين يبعدون مع الله غيره (الظانين بالله ظن السوء) اي يوهمون ان الله ينصرهم على رسوله وذلك سوء اي قبيح والسوء المصدر والسوء الاسم وقيل هو ظنهم ان النبي ﷺ لا يعود الى موضع ولادته ابداً وقيل هو ظنهم ان لن يبعث الله احداً مثله وظننهم ظن السوء (عليهم دائرة السوء) اي يقع عليهم العذاب والملاك والدائرة هي الراجعة فيخرج او شر وقال حميد بن ثور «دائرات الدهر ان تدورا» وقيل ان من قرأ بالضم فالمراد دائرة العذاب ومن قرأ بالفتح فالمراد ما جملة المؤمنين من قتلهم وغنيمة اموالهم (وغضب الله عليهم ولعنهم) اي اهدمهم من رحمة (واعاد لهم جهنم) يحيطهم فيها (وساء مصيراً) اي مالا ومرجاً (وهو جنود السموات والارض) إنما كرر لأن الاول متصل بذكر المؤمنين اي فله الجنود التي يقدر ان يمينكم بها والثاني متصل بذكر الكافرين اي فله الجنود التي يقدر على الانتقام منهم بها (وكان الله عزيزاً) في قهره وانتقامه (حكيماً) في فعله وقضائه ثم خاطب نبيه ﷺ فقال (انا ارسلناك) يا محمد (شاهداً) على امتك بما عملوه من طاعة ومعصية وقبول وردا وشاهداً عليهم بتبليغ الرسالة (ومشراً) بالجنة لمن اطاع (ونذيراً) من اتار لمن عصى ثم بين سبحانه الغرض بالارسل فقال (لتؤمنوا بالله) من قرأ ليؤمنوا بالياء فالمتى ليؤمن هو لاء الكفار بالله (ورسوله وتمزروه) اي تنصروه بالسيف واللسان والماء تعود الى النبي ﷺ (وتوقروه) اي تمنعوه وتبجلوه (وتسبحوه بكرة واصيلاً) اي وصلوا بالقدرة والشي وقيل معناه وتمزروه عملاً يلبق به وكثير من القراء اختاروا الوقف على وتوقروه لاختلاف الضمير فيه وفيما يبدو وقيل وتمزروه اي وتنصروا الله وتوقروه اي وتمنعوه وتطيعوه كقوله لا تخرجن الله وقارا وعلى هذا فتكون الكتابات متفقة وفي هذه الآية دلالة على بطلان مذهب اهل الجبر ان الله سبحانه يريد من الكفار الكفر لأنه صرح هنا انه يريد من جميع المكلفين الايمان والطاعة (ان الذين يبايعونك) المراد بالبيعة

هنا بيعة الحديبية وهي بيعة الرضوان يايعوا رسول الله ﷺ على الموت (اذا يايعون الله) يعني ان المبايعه معك تكون مبايعه مع الله لان طاعتك طاعة الله وانما سميت بيعة لانها عقدت على بيع انفسهم بالجنه لازومه في الحرب النصرة (يد الله فوق ايديهم) اي عقد الله في هذه البيعه فوق عقدهم لانهم يايعوا الله ببيعه تبييه فكانهم يايعوه من غير واسطه عن السدي وقيل معناه قوة الله في نصرة تبييه ﷺ فوق نصرتهم اياه اي ثقي بنصرة الله لك لا بنصرتهم وان يايعوك عن ابن كيسان وقيل نعمه الله عليهم ببيعه ﷺ فوق ايديهم بالطاعة والمبايعه عن الكلبي وقيل يد الله بالثواب وما وعدهم على بيعتهم من الجزاء فوق ايديهم بالصدق والوفاء عن ابن عباس (فن نكت) اي نقض ما عقد من البيعه (فلما بنكت على نفسه) اي يبرج ضرر ذلك النقض عليه وليس له الجئه ولا كرامه عن ابن عباس (ومن أوفى) اي ثبت على الوفاء (يا عاهد على الله) من البيعه (فسيؤتيه اجرا عظيما) اي ثوابا جزيلا

قوله تعالى (١١) سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِالسَّيْفِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (١٢) بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ أَنْ لَنْ أَسْوَأَ مِنْكُمْ قَوْمًا بَرًّا (١٣) وَمَنْ لَمْ يُوْثِقْ بِآيِهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا (١٤) وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (١٥) سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَدَائِمِ لِنَأْخُذْهَا ذُرُوءًا نَأْتِيَكُمُ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ لَمْ نَحْشُدْكُمْ بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا خمس آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ أهل الكوفة غير عاصم ضرا بضم الضاد بيدلوا كالم الله غير الف والياقون ضرا بالفتح كلام الله الالف

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي الضر خلاف النفع وفي التنزيل ما لا يملك لهم ضرا ولا نفعا والضر سوء الحال وفي التنزيل فكشفنا ما به من ضر هذا الأيت في هذا الحرف عندي ويجوز ان يكونا لتتبن في معنى كالفقر والغفر والضعف والضمف ومن قرأ كلام الله فوجهه انه قيل فيه ان تخرجوا معي ابدا فخص الكلام بما كان مفيدا وحديثا فقال كلام الله ومن قرأ كلم الله قال الكلم قد يقع على ما يقع عليه الكلام وعلى غيره وان كان الكلام بما ذكرنا اخص الا ترى انه قال وقت كلمة ربك الحسنی على بني اسرائيل فلما هو والله اعلم وزيد أن نمّن على الذين استضعفوا في الأرض وما يتصل به

﴿ الفقه ﴾

المخلف هو المتروك في المكان خلف الخارجين من البلد وهو مشتق من الخلف وضده التقدم والاعراب

الجماعة من عرب البادية وعرب الحاضرة ليسوا باعراب فرقوا بينها وان كان اللسان واحداً والبور الفاسد
 المهلك وهو مصدر لا شيء ولا يجمع يقال رجل بور ورجال بور قال
 رأتى ما فقت إذ أنا بور

بارسول المليك إن لسانى

وقال حسان

يسدى الإمّه سبيل المعشر البور

لا ينفع الطول من نوك القلوب وقد

المعنى

ثم اخبر سبحانه عن تخلف عن نبيه ﷺ فقال (سيقول لك المخلفون من الاعراب) اي الذين
 تخلفوا عن صحبتك في وجهتك وعمرتك وذلك انه لما اراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمرا وكان في
 ذي القعدة من سنة ست من الهجرة استنفر من حول المدينة الى الخروج معه وهم غفار واسلم ومزينة وجبنة
 واشجع والدئل حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب او بعد واحرم بالعمرة وساق معه الهدي ليعلم الناس انه
 لا يريد حربا فتأخّل عنه كثير من الاعراب فقالوا نذهب معه إلى قوم قد جاؤهم فقتلوا اصحابه فتخلفوا
 عنه واعتلوا بالشفل فقال سبحانه انهم يقولون لك إذا انصرفت اليهم فعاتبتهم على التخلف عنك (شعشنا
 اموالنا واهلونا) عن الخروج معك (فاستغفر لنا) في قومونا عنك فكذبهم الله تعالى فقال (يقولون بألسنتهم
 ما ليس في قلوبهم) كذبهم في اعتذارهم بما اخبر عن ضائرتهم واسرارهم اي لا يزالون استنفر لهم
 النبي ﷺ ام لا (قل) يا محمد (فن يملك لكم من الله شيئا إن أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعاً) اي فمن
 ينمك من عذاب الله إن أراد بكم سوءاً ونفعاً اي غنية عن ابن عباس وذلك انهم ظنوا ان تخلفهم عن
 النبي ﷺ يدفع عنهم الضر أو يجعل لهم النفع بالسلامة في انفسهم واموالهم فأخبرهم سبحانه انه ان
 اراد بهم شيئا من ذلك لم يقدر احد على دفعه عنهم (بل كان الله بما تعملون خبيراً) اي علما بما كنتم تعملون
 في تخلفكم (بل نعلم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى اهلهم أبداً) اي غلظتم انهم لا يرجعون إلى
 من خلفوا بالمدينة من الأهل والأولاد لأن العدو يستأصلهم ويصطليهم (وزين ذلك في قلوبكم) اي زين
 الشيطان ذلك الظن في قلوبكم وسوله لكم (ونعلمت ظن السوء) في هلاك النبي ﷺ والمؤمنين وكل
 هذا من الغيب الذي لا يطلع عليه احد إلا الله فصار معجزاً لنبينا ﷺ (وكنتم قوما بوراً) اي هلكى
 لا يعملون بخير عن مجاهد وقيل قوما فاسدين عن قتادة (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فلأنا أعدنا
 للكافرين ممبئاً) اي نارا تسمرهم وتحرقهم (ولله ملك السموات والأرض ينقر لمن يشاء) ذنوبه (ويعذب
 من يشاء) (إذا استنحق العقاب) وكان الله غفورا رحيماً) ظاهر المعنى ثم قال (سيقول لك المخلفون) يعني
 هؤلاء (إذا انقلبتم) اي المؤمنون (إلى منازلهم لتأخّذوها) يعني غنائم خيبر (ذرونا تنصم) اي اتركونا
 نحن معكم وذلك انهم لما انصرفوا من عام الحديبية بالصلح وعدهم الله سبحانه فتح خيبر وخص بفنائها من
 شهد الحديبية فلما انطلقوا اليها قال هؤلاء المخلفون ذرونا تنصم فقال سبحانه (يريدون أن يبدلوا كلام الله)
 اي موعيد الله لأهل الحديبية بنصية خيبر خاصة أرادوا تغيير ذلك بأن يشاركونهم فيها عن ابن عباس
 وقيل يريد امر الله لنبيه ان لا يسير معه منهم احد عن مقاتل (قل لن تنصروا كذلك) قال الله من قبل (اي
 قال الله بالحديبية قبل خيبر وقبل مرجعنا اليكم) إن غنية خيبر لمن شهد الحديبية لا يشر بهم فيها غيرهم هذا

قول ابن عباس ومجاهد وابن اسحاق وغيرهم من المفسرين وقال الجبائي أود بقوله يريدون أن يبدلوا كلام الله قوله سبحانه قل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا وهذا غلط فاحش لأن هذه السورة نزلت بعد الانصراف من الحديبية في سنة ست من الهجرة وتلك الآية نزلت في الذين تخلفوا عن تبوك وكانت غزوة تبوك بعد فتح مكة وبعد غزوة حنين والطائف ورجوع النبي ﷺ منها إلى المدينة ومقاتله ما بين ذي الحجة إلى رجب ثم نها في رجب للخروج إلى تبوك وكان منصرفه من تبوك في بقية رمضان من سنة تسع من الهجرة ولم يخرج ﷺ بعد ذلك لقتال ولا غزو إلى أن قبضه الله تعالى فكيف تكون هذه الآية مرادة بقوله كلام الله وقد نزلت بعده بأربع سنين لولا أن العصية ترين على القلوب ثم قال (فسيقولون بل تحسدوننا) أي سيقول المخلفون عن الحديبية لكم إذا قلتم هذا لم يأمركم الله تعالى به بل انتم تحسدوننا ان تشار كتم في الغنية فقال سبحانه ليس الأمر على ما قالوه (بل كانوا لا يفقهون) الحق وما تدعونهم إليه (إلا قليلا) أي إلا فقها قليلا أو شيئا قليلا وقيل معناه إلا القليل منهم وهم المماندون

قوله تعالى (١٦) قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ آوَلِي بِأَسَى شَدِيدٍ تَقَالُوهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمْ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا نُوتِمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٧) لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يَئِزَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا (١٨) لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا (١٩) وَمَقَامٍ كَثِيرَةٍ بِأَخْذِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (٢٠) وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَقَامٍ كَثِيرَةٍ تَأْخُذُوهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا

خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل المدينة وابن عامر ندخله ونضبه بالنون والباقون بالياء وما في المعنى سواء

﴿ المعنى ﴾

ثم قال سبحانه لنبيه ﷺ (قل) يا محمد (للمخلفين) الذين تخلفوا عنك في الخروج إلى الحديبية (من الأعراب استدعون) فيما بعد (إلى قوم أولي بأس شديد) وهم هوازن وحنين عن سميد بن جبير وعكرمة وقيل هم هوازن وثقيف عن قتادة وقيل هم ثقيف عن الضحاك وقيل هم بنو حنيفة مع مسيلة الكذاب عن الزهري وقيل هم أهل فارس عن ابن عباس وقيل هم الروم عن الحسن وكعب وقيل هم أهل صفير أصحاب معاوية والصحيح أن المراد بالداغي في قوله استدعون هو النبي ﷺ لأنه قد دعاهم بعد ذلك إلى غزوات كثيرة وقال اقوام ذوي بجة وشدة مثل أهل حنين والطائف وموتة إلى تبوك

وغيرها فلا معنى لحمل ذلك على ما بعد وفاته (تقاتلونهم أو يسلمون) معناه ان احد الامرين لا بد ان يقع
 لا محالة واشديده أو هم يسلمون اي يقرون بالاسلام ويقبلونه وقيل يتقادون لكم وفي حرف ابي او يسلموا
 وتقديره إلى أن يسلموا وفي النصب دلالة على ان ترك القتال من اجل الاسلام وإذا وقع (فإن تعذبوا) اي
 فإن تعذبوا إلى قتالهم (يؤتكم الله اجرا حسنا) اي جزاءا صالحا (وإن تتولوا) عن القتال وتعدوا عنه
 (كما توليت من قبل) عن الخروج إلى الحديبية (يذبكم عذابا أليما) في الآخرة (ليس على الأعمى حرج)
 اي عيب في ترك الخروج مع المؤمنين في الجهاد والأعمى الذي لا يبصر بجراحة العين (ولا على الأعرج
 حرج ولا على المريض حرج) في ترك الجهاد ايضا قال مقاتل عذر الله اهل الزمان والآفات الذين تخلفوا
 عن السير إلى الحديبية بهذه الآية (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار) معناه في
 الامر بالقتال (ومن يتول) عن امر الله وأمر رسوله فيقصد عن القتال (يذب عذابا أليما) لقد رضي الله عن
 المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) يعني بيعة الحديبية وتسمى بيعة الرضوان لهذه الآية ورضاء الله سبحانه
 عنهم هو ارادته تعظيمهم واثابهم وهذا اخبار منه سبحانه انه رضي عن المؤمنين اذ بايعوا النبي ﷺ
 في الحديبية تحت الشجرة المعروفة وهي شجرة السمرة (فلم ما في قلوبهم) من صدق النبوة في القتال والكرهة له
 لأنه يأمهم على القتال عن مقاتل وقيل ما في قلوبهم من اليقين والصبر والوفاء (فأنزل السكينة عليهم) وهي
 اللطف القوي لتلوهم والطائفة (وأناهم فتحا قريبا) يعني فتح خيبر عن قادة وأكثر المفسرين وقيل فتح
 مكة عن الجبائي (ومغانم كثيرة يأخذونها) يعني غنائم خيبر فإنها كانت مشهورة بكثرة الاموال والمغار
 وقيل يعني غنائم هوازن بعد فتح مكة عن الجبائي (وكان الله عزيزا) اي غالبا على امره (حكيم) في
 افعاله ولذلك امر بالصالح وحكم للمسلمين بالنسيئة ولاهل الخيبر بالهزيمة ثم ذكر سبحانه سائر الغنائم التي
 يأخذونها فيما يأتي من الزمان فقال (وعدكم الله مغائم كثيرة تأخذونها) مع النبي ﷺ ومن بعده إلى
 يوم القيامة (فجعل لكم هذه) يعني غنيمة خيبر (وكف ايدي الناس عنكم) وذلك ان النبي ﷺ
 لما قصد خيبر وحاصر أهلها هت قبايل من اسد وخطفان ان يغيروا اهل اموال المسلمين وعيالهم بالمدينة
 فكف الله ايديهم عنهم بإلقاء الرعب في قلوبهم وقيل ان مالك بن عوف وعيينة بن حصين مع بني اسد
 وخطفان جاءوا لنصرة اليهود من خيبر فهدف الله الرعب في قلوبهم وانصرفوا (ولكنون) النسيئة التي جعلها
 لهم (آية للمؤمنين) على صدقك حيث وعدهم أن يصيبوها فوق المخبر على وفق الخبر (ويهدىكم صراطا
 مستقيما) اي ويزيدكم هدى بالتصديق بمحمد ﷺ وما جاء به ما ترون من عدة الله في القرآن
 بالفتح والغنيمة

❦ قصة فتح الحديبية ❦

قال ابن عباس ان رسول الله ﷺ خرج يريد مكة فلما بلغ الحديبية وقفت ناقته وزجرها فلم تنزع
 وركب الناقة فقال أصحابه خلافاً لناقته فقال ﷺ ما هذا لها عادة ولكن حبسها حابس الغيل ودعا عمر بن
 الخطاب ليرسله إلى اهل مكة ليأذنوا له بأن يدخل مكة ويحل من عمرته ويتر هديه فقال يا رسول الله مالي
 باحميم واني اخاف قريشا لشدة عداوتي باباها ولكن ادلك على رجل هو اعرسها مني عثمان بن عفان فقال
 صدقت فدعا رسول الله ﷺ عثمان فأرسله إلى ابي سفيان واشراف قريش يخبرهم انه لم يأت لحرب

وإنا جاع زائرا لهذا البيت معظما لحرمة فاحتسبه قريش عندها فبلغ رسول الله ﷺ والمسلمين ان عثمان قد قتل فقال ﷺ لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس إلى البيعة فقام رسول الله ﷺ إلى الشجرة فاستند إليها وبايع الناس على ان يقاتلوا المشركين ولا يفروا قال عبد الله بن مسعود كنت قائما على رأس رسول الله ﷺ ذلك اليوم ويدي غصن من السمرة أذب عنه وهو يبايع الناس فلم يبايعهم على الموت وإنا بآبائهم على ان لا يفروا وروى الزهري وعروة بن الزبير والمسود بن مخرمة قالوا خرج رسول الله ﷺ من الحديبية في بضعة عشرة مائة من اصحابه حتى إذا كانوا ببذي الحليفة قلد رسول الله ﷺ الهدى واشمره واحرم بالعمرة وبعث بين يديه عينا له من خزاعة يخبره عن قريش وسار رسول الله ﷺ حتى إذا كان بقدير الاشطاط قريبا من عسفان أتاه عينة انزاعيا فقال اني تركت كعب بن لوي وعامر بن لوي قد جمعوا لك الاحابيش وجمعوا جموعا وهم قاتلونك او مقاتلونك وصادوك عن البيت فقال ﷺ روحوا فرأوا حتى إذا كانوا ببعض الطريق قال النبي ﷺ إن خالد بن الوليد بالنمير في خيل قريش طليعة فخذوا ذات اليمين وسار ﷺ حتى إذا كان بالثنية بركت راحته فقال ﷺ ما خلأت التصواء ولكن حبسها حابس الغيل ثم قال والله لا يسألوني خطئة يعظمون فيها حرمت الله إلا أعطيتهم إياها ثم زجرها فوثبت به قال فمدل حتى نزل بأقصي الحديبية على لمد قليل الماء إنا نبرضه الناس تبرضا فشكوا إليه العطش فأنزع سهما من كنانته ثم امرهم ان يحمضوه في الماء فولله ما زال يجيش لهم بالري حتى صدروا عنه فبيناهم كذلك اذ جاءهم بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة وكانوا عيبة نصحب رسول الله ﷺ من اهل تهامة فقال اني تركت كعب بن لوي وعامر بن لوي ومعهم الفوذ المطافيل وهم مقاتلونك وصادوك عن البيت فقال رسول الله ﷺ إنا لم نجئ لقتال احد ولكنك جئناهم منبرين وان قريشا قد نكبتهم الحرب واضرت بهم فإن شاءوا ما دونهم مدة ويخلوا بيني وبين الناس وان شاءوا ان يدخلوا فيما دخل فيه الناس فخلوا والا قد جمعوا وان ابوا فولدي نفسي بيده لأقاتلنهم على امري هذا حتى تنفرد سالفتي ولينفذن الله تعالى امره فقال بديل سأبلغهم ما تقول فانطلق حتى اتى قريشا فقال إنا قد جئناكم من عند هذا الرجل وانه يقول كذا وكذا فقام عروة بن مسعود الثقفي فقال انه قد عرض عليكم خطئة رشدا فاقبلوها ودعوني آتة فقالوا الله فاجعل بكلم النبي ﷺ قال له رسول الله ﷺ نحووا من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك اي محمد أرايت ان استأصلت قومك هل سمعت بأحد من العرب اجتاح اصله قبلك وان تكن الاخرى فوالله اني لأرى وجوها وارى اشبابا من الناس خلطه ان يفروا ويدعوك فقال له ابو بكر اصعب بظر اللات أخن نفر عنه وندعه فقال من ذا قال ابو بكر قال اما والذي نفسي بيده لولا يد كانت لك عندي لم اجرك بها لأجبتك قال وجعل يكلم النبي ﷺ وكلمه اخذ بلحيته والمنيرة بن شعبة قائم على رأس النبي ﷺ ومعه السيف وعليه المغفر فكلمه هو عروة بيده إلى حلية رسول الله ﷺ خرب يده بنعل السيف وقال آخر يدك عن حلية رسول الله ﷺ قبل ان لا ترجع إليك فقال من هذا قال المنيرة بن شعبة قال اي غدر ولست اسعى في غدرتك قال وكان المنيرة صعب قوما في المجاهدة فقتلهم واخذ اموالهم ثم جاء فأسلم قال النبي ﷺ أسأ الا سلام فقد قبلنا واما المال فإنه مال غدر لا حاجة لنا فيه ثم ان عروة جمل يرمى اصحاب النبي ﷺ إذا امرهم

رسول الله ﷺ ابتدروا امره واذا نوضاً ثاروا يقتتلون على وضوئه واذا تكلموا خفضوا اصواتهم عنده وما يحيدون اليه النظر تعظيماً له قال فرجع عروة إلى أصحابه وقال اي قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفيت على قيصر وكسرى والتجاشي والله ان رأيت ملكاً قط يعظمه اصحابه ما يعظم اصحاب محمد اذا امرهم ابتدروا امره واذا نوضاً كادوا يقتتلون على وضوئه فاذ تكلموا خفضوا اصواتهم عنده وما يحيدون اليه النظر تعظيماً له وانه قد عرض عليكم خطة رشداً فاقبلوها فقال رجل من بني كنانة دعوني اأنته فقالوا انت فلما اشرف عليهم قال رسول الله ﷺ لاصحابه هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابغضوها فبست له واستقبله القوم بليون فلما رأى ذلك قال سبحانه الله ما ينبغي ل هؤلاء أن يصدوا عن البيت فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعوني آتته فقالوا انت فلما اشرف عليهم قال النبي ﷺ هذا مكرز وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي ﷺ فيينا هو يكلمه إذ جاء سهيل بن عمرو فقال ﷺ قد سهل عليكم امركم فقالوا كتب بيننا وبينك كتاباً فدعا رسول الله ﷺ علي بن ابي طالب فقال رسول الله ﷺ اكتب باسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فوالله ما ادري ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم فقال المسلمون والله لا نكتب إلا باسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي ﷺ اكتب باسمك اللهم هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله ﷺ فقال سهيل لو كنا نعلم انك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله قال النبي ﷺ اني لرسول الله وان كذبتموني ثم قال لعلي (ع) امع رسول الله قال يا رسول الله ان يدعي لا تنطلق بمحو اسمك من النبوة فأخذه رسول الله ﷺ فمعه ثم قال اكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو واصطاحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض وعلى انه من قدم مكة من اصحاب محمد حاجاً أو معتمراً أو يفتي من فضل الله فهو آمن على دمه وماله ومن قدم المدينة من قريش مجازاً إلى مصر أو إلى الشام فهو آمن على دمه وماله وان بيننا عبة مكفولة وانه لا اسلار ولا اغلال وانه من احب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ومن احب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه فتواثبت خراعة فقالوا نحن في عقد محمد وعهده وتواثبت بنو بكر فقالوا نحن في عقد قريش وعهدهم فقال رسول الله ﷺ على ان تغلوا بيننا وبين البيت فتطوف فقال سهيل والله ما تتحدث العرب انا اخذنا خبطة ولكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل على انه لا باتيك منا رجل وان كان على دينك إلا لا رددته اليها ومن جاءنا عن ملك لم نرده عليك فقال المسلمون سبحانه الله كيف يرد الى المشركين وقد جاء مسلماً فقال رسول الله ﷺ من جاءهم منا فأبعدوه الله ومن جاءنا منهم رددناه اليهم فلم علم الله الاسلام من قلبه جبل له مخرجاً فقال سهيل وعلى انك ترجع عنا عامك هذا فلا تدخل علينا مكة فإذا كان عام قابل خرجنا عنها لك فدخلناها باصحابك فأقمت بها ثلاثاً ولا تدخلها بالسلاح إلا السيوف في القربا وسلاح الراكب وعلى ان هذا الهدي حيث ما جسناء محله لا تقدمه علينا فقال نحن نسوق وانتم تردون فيناهم كذلك اذ جاء ابو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده قد خرج من اسفل مكة حتى رمى بنفسه بين اظهر المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد أول ما افاضيك عليه ان ترده فقال النبي ﷺ انا لم نقض بالكتاب بعد قال والله اذا لا صالحك على شيء ابدا فقال النبي ﷺ فأجره لي فقال ما انا بمجير

لَكَ قَالَ بَلَى فَاغْلُظْ مَا نَا بَقَاعُ قَالَ مَكْرُزِي قَدْ اجْرَنَاهُ قَالَ أَبُو جَنْدَلُ بْنُ سَهْلٍ مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ أُرِيدَ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَقَدْ جُثَّتْ مَسْلَمًا أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ قَبِيتُ وَكَانَ قَدْ عَذِبَ عَذَابًا شَدِيدًا فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَاللَّهِ مَا شَكَّكَتُ مَذْأَسَمْتُ إِلَّا يَوْمَئِذٍ فَأَيُّتِ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ أَلَسْتُ نَبِيَّ اللَّهِ فَقَالَ بَلَى قُلْتُ أَسْنَا عَلَى الْخَفِ وَعَدُونَا عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلَمْ نَعْطِ الدِّينِيَّةَ فِي دِينِنَا إِذَا قَالَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَسْتُ أَصْبِيَهُ وَهُوَ نَاصِرِي قُلْتُ أَوَلَسْتُ كُنْتُ تَحْدِثُنَا إِنَّا سَنَأْتِي الْبَيْتَ وَنَطُوفُ حَقًّا قَالَ بَلَى فَخَبَرْتُكَ أَنَّ نَأْتِيَهُ الْعَامَ قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّكَ نَأْتِيَهُ وَنَطُوفُ بِهِ فَهَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِدَعَا بِحَالِهِ فَحَلَقَ شَعْرَهُ ثُمَّ جَاءَهُ نِسْوَةٌ مُؤْمِنَاتٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتِ الْآيَةِ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ اسْحَاقَ بْنِ يَسَارٍ وَحَدَّثَنِي بَرِيدَةُ بْنُ سَفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ أَنَّ كَاتِبَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَا الصَّلَاحِ كَانَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (ع) فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اكْتُبْ هَذَا مَا صَالِحٌ عَلَيْهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَهْلُ بْنُ عَمْرِو فَعَمِلَ عَلِيٌّ (ع) يَنْتَلِكُ وَيَأْتِي أَنْ يَكْتُبَ إِلَّا مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِنَّ لَكَ مِثْلَهَا تَطْهِيرًا وَانْتَ مَضْطَهَدٌ فَكُتِبَ مَا قَالُوا ثُمَّ رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ فَجَاءَهُ أَبُو بَصِيرٍ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ وَهُوَ مُسْلِمٌ فَأَرْسَلُوهُ فِي طَلَبِهِ رَجُلَيْنِ فَقَالُوا الْعَهْدُ الَّذِي جِئْتَ لَنَا فِدْهُهُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ فَنُخْرِجُكَ بِهِ حَتَّى بَلِّغَا ذَا الْحَلِيفَةِ فَنَزِلَا يَا كَلَّانُ مِنْ قَوْمِ قَالِ أَبُو بَصِيرٍ لَا أَحَدَ الرَّجُلَيْنِ وَإِنِّي لَا أَرَى سَيْفَكَ هَذَا حَبِيبًا جِدًا فَاسْتَلَهُ وَقَالَ أَجَلُ أَنَّهُ لَجِيدٌ وَجَرِبَتْ ثُمَّ جَرِبَتْ فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ ارْجِعْ إِلَى النَّظَرِ إِلَيْهِ فَمَا كُنْتُمْ مِنْهُ فَضَرَبَهُ بِهِ حَتَّى يَرُدَّ وَفَرَّ الْآخِرُ حَتَّى بَلَّغَ الْمَدِينَةَ فَخَضَلَ الْمَسْجِدَ يَمْدُو فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ رَأَاهُ لَقَدْ رَأَى هَذَا ذَعْرًا فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ قَتَلَ اللَّهُ صَاحِبِي وَإِنِّي لَمُتُّوَلَّى قَالَ نَجَّاهُ أَبُو بَصِيرٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَوْفَى اللَّهُ ذِمَّتَكَ وَرَدَدْتَنِي إِلَيْهِمْ لَمْ يَخْرُجْ حَتَّى أَقَى سَيْفَ الْبَحْرِ وَانْفَلَتْ مِنْهُمْ أَبُو جَنْدَلُ بْنُ سَهْلٍ فَلَحَقَ بِأَبِي بَصِيرٍ فَلَا يَخْرُجُ مِنْ قُرَيْشٍ رَجُلٌ قَدْ اسْلَمَ إِلَّا لَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ حَتَّى اجْتَمَعَتْ عَلَيْهِ عَصَابَةٌ قَالَ فَوَاللَّهِ لَا يَسْمَعُونَ بِمِيرِ قُرَيْشٍ قَدْ خَرَجَتْ إِلَى الشَّامِ إِلَّا اعْتَرَضُوا لَهَا فَنَتَوَلَّوهُمْ وَاخْذُوا أَمْوَالَهُمْ فَارْسَلَتْ قُرَيْشُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ تَنَاضَدَهُ اللَّهُ وَالرَّحِمُ لَمَّا أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ فَمِنْ أَتَاهُ مِنْهُمْ فَهُوَ آمَنَ فَارْسَلُوا إِلَيْهِمْ فَأَتَوْهُ

[قصة فتح خيبر]

وَلَمَّا قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ مِنَ الْحُدُودِ مَكَثَ بِهَا عَشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ خَرَجَ مِنْهَا غَادِيًا إِلَى خَيْبَرَ ذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي مَرْوَانَ الْأَسْلَمِيَّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كُنَّا قَرِيبًا مِنْهَا وَاشْرَفْنَا عَلَيْهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَفُوا فَوْقَ النَّاسِ فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَلَنِي وَرَبَّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَلَنِي وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَظْلَلَنِي أَنَا تَنَالْتُ خَيْبَرَ هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَخَيْرُ أَهْلِهَا وَخَيْرُ مَا فِيهَا وَنَمُودُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا أَقْدَمُوا بِسْمِ اللَّهِ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى خَيْبَرَ فَسَرْنَا لَيْلًا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ لِمَا مَرَّ بِنَا الْأَكْوَعُ أَلَا تَسْمَعُونَ مِنْ هُنَيْئَاتِكَ وَكَانَ عَامِرٌ رَجُلًا شَاعِرًا فَجَعَلَ يَقُولُ

لَاهُمْ لَوْلَا أَنْتَ مَا حَبِيتُنَا - وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلِينَا

فاغفر فداءك ما اقتنينا
وأنزلن سكتة علينا
وثبت الأقدام ان لا قينا
انا اذا صبح بنا اتينا

وبالصباح عولوا علينا
فقال رسول الله ﷺ من هذا السابق قالوا عامر قال يرجه الله قال عمر وهو على جبل وجب
يا رسول الله لولا امتعتنا به وذلك ان رسول الله ﷺ ما استغفر لرجل قط يخصه الا استشهد قالوا فبا
جد الحرب وتصافى القوم خرج يهودي وهو يقول
قد علمت خبير اني مرحب شاكى السلاح بطل مجرب اذ الحروب اقبلت تلعب
فبرز اليه عامر وهو يقول

قد علمت خبير اني عامر شاكى السلاح بطل مقامر

فاختلعا ضربتين فوق سيف اليهودي في ترس عامر وكان سيف عامر فيه قصر فتناول به ساق اليهودي ليضربه
فرجع ذباب سيفه فاصاب عين ركة عامر فبات منه قال سلمة فلما ذانقر من اصحاب رسول الله ﷺ يقولون
بطل عمل عامر قتل نفسه قال فابت النبي ﷺ وانا بكى قتلت قالوا ان عامرا بطل عمله فقال من قال
ذلك قلت نفر من اصحابك فقال كذب او لك بل اوتي من الاجر مرتين قال فحاصرناهم حتى اصابنا
مخصة شديدة ثم ان الله فتحها علينا وذلك ان النبي ﷺ اعطى اللواء عمر بن الخطاب ونهض من نهض معه
من الناس فقالوا اهل خبير فانكشف عمر واصحابه فرجعوا الى رسول الله ﷺ يمجيه اصحابه ويحميهم
وكان رسول الله ﷺ اخذته الشبهة فلم يخرج الى الناس فقال حين افاق من وجهه ما فعل الناس بغير
فاخير فقال لا عطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كرارا غير فرار لا يرجع حتى
يفتح الله على يديه وروى البخاري ومسلم عن قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني
عن ابي حازم قال اخبرني سعد بن سهل ان رسول الله ﷺ قال يوم خيبر لا عطين هذه الراية غدا رجلا
يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فبات الناس يدوكون بحملهم ايهم يعطاهم الله
الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجون ان يعطاهم فقال ابن علي بن ابي طالب فقالوا يا رسول الله هو يشتكي
عينه قال فارسلوا اليه فاتي به فبصق رسول الله ﷺ في عينيه ودعا له فبرأ كل من يكن به وجع فاعطاه الراية
فقال علي (ع) يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا قال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام
واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فوالله لا نك يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك حمر
النعم قال سلمة فبرز مرحب وهو يقول قد علمت خبير اني مرحب الايات فبرز له علي (ع) وهو يقول
انا الذي سمتني امي حيدرة كليث غابات كرية المنظرة اوفهم بالعصا كبل السندرة

فضرب مرحبا فقلق رأسه فقتله وكان التتبع على يده اوردته مسلم في الصحيح وروى ابو عبد الله الحافظ
باستاده عن رافع مولى رسول الله ﷺ قال خرجنا مع علي (ع) حين بعث رسول الله ﷺ فلما دنا من
الحصن خرج اليه اهله فقاتلهم فضربه وجل من اليهود فطرح ترسه من يده فتناول علي باب الحصن فقتل
به عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم القاه من يده فلقد رأيتني في نفر مع سبعة
انا منهم فبعد علي ان تلعب ذلك الباب فما استطنا ان نقلبه وبأستاده عن ليث بن ابي سليم عن ابي جعفر

محمد بن علي (ع) قال حدثني جابر بن عبد الله أن عليا (ع) حمل الباب يوم خيبر حتى صعد المسلمون عليه فافتحموها وأنه حرك بعد ذلك فلم يجدوا ربهون رجلا قال وروي من وجه آخر عن جابر ثم اجتمع عليه سبعون رجلا فكانت جهدهم أن أعادوا الباب وبأسناده عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال كان علي (ع) يبلس في الحر والشتاء القباء المحشو الثخين وما يبالي الحر فأتاني اصحابي فقالوا إنا رأينا من أمير المؤمنين (ع) شيئا فهل رأيت فقلت وما هو قالوا رأينا يخرج علينا في الحر الشديد في القباء المحشو الثخين وما يبالي الحر ويخرج علينا في البرد الشديد في الثوبين الخفيفين وما يبالي البرد فهل سمعت في ذلك شيئا فقلت لا فقالوا فسل لنا أباك عن ذلك فإنه يسمر معه فسألته فقال ما سمعت في ذلك شيئا فدخل على علي (ع) فسمعت معه ثم سأله عن ذلك فقال أوما شهدت خيبر قلت بلى قال أفا رأيت رسول الله ﷺ حين دعا أبا بكر عمنه لم يمش ثم يمش إلى القوم فأنطلق فقلبي القوم ثم رجعت فقلت ما سمعت فقال بلى قال ثم يمش إلى عمنه فقلت له ثم يمش إلى القوم فأنطلق فقلبي القوم فقلت لهم ثم رجعت فقال رسول الله ﷺ لأعطين الراية اليوم رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يفتح الله على يديه كراذ غير فرار فدعاني فأعطاني الراية ثم قال اللهم اكفه الحر والبرد فاجدت بعد ذلك حرا ولا بردا وهذا كله منقول من كتاب دلائل النبوة للإمام أبي بكر البجلي ثم لم يزل رسول الله ﷺ يفتح الحصون حصنا حصنا ويمر الأموال حتى انتهوا إلى حصن الوطيع والسلام وكان آخر حصون خيبر اختص وحاصره رسول الله ﷺ بضع عشرة ليلة قال ابن إسحاق ولما افتتح القموص حصن ابن أبي الحقيق أتني رسول الله ﷺ بصفيقة بنت حبي بن اخطب وبأخرى معها فر بها بلال وهو الذي جاء بها على قتل من قتل يهود فلما رآهم التي معها صفيقة صاحت وصكت وجهها وحث التراب على رأسها فلما رآها رسول الله ﷺ قال اغربوا عني هذه الشيطانة وامر بصفيقة فحزبت خلفه والتي عليها رداءه فرف المسلمون أنه قد اصطفاها لنفسه وقال بلال لبلال لما رأي من تلك اليهودية ما رأى أنزع منك الرحمة يا بلال حيث تمر بأمر أنين على قتل رجالها وكانت صفيقة قد رأت في المنام وهي عروس بكنتانة بن الربيع بن أبي الحقيق أن قمرا وقع في حجرها ففرضت رؤياها على زوجها فقال ما هذا إلا أنك تدينين ملك الحجاز محمدا ولطم وجهها لطمة اخضرت عينها منها فأتي بها رسول الله ﷺ وبها أكرمها فسألها رسول الله ﷺ ما هو فأخبرته وأرسل ابن أبي الحقيق إلى رسول الله ﷺ أنزل فأكلت قال نعم فنزل وصالح رسول الله ﷺ على حلق دماء من في حصونهم من المائدة وترك الذرية لهم ويخرجون من خيبر وأرضها بذرارهم ويخولون بين رسول الله ﷺ وبين ما كلف لهم من مال وأرض على الصغراء والبيضاء والكراع والحلقة وعلى البز إلا نوبا على ظهر انسان وقال رسول الله ﷺ فبرئت منكم ذمة الله وذمة رسوله إن كنتموني شيئا فصالحوه على ذلك فلما سمع بهم أهل فدك قد صنعوا ما صنعوا بشوا إلى رسول الله ﷺ يسألونه أن يسيرهم ويقيم دماءهم ويخولون بينه وبين الأموال ففعل وكان من مشي بين رسول الله ﷺ وبينهم في ذلك محبة صفة بن مسعود أحد بني حارثة فلما نزل أهل خيبر على ذلك سألو رسول الله ﷺ أن يماثلهم الأموال على النصف وقالوا نحن اعلم بها منكم واعر لها فصالحهم رسول الله ﷺ على النصف على أن إذا شئنا أن نخرجكم أخرجناكم وصالحه أهل فدك على مثل ذلك فكانت أموال خيبر قيا بين المسلمين وكانت فدك خالصة لرسول الله ﷺ

لأنهم لم يهوجفوا عليها بجبل ولا ركاب ولما اطمأن رسول الله ﷺ اهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام ابن مشكم وهي ابنة اخي مرحب شاة مصلية وقد سألت أي عضو من الشاة احب إلى رسول الله ﷺ فقيل لها الذراع فأكرتت فيها السم وسمت سائر الشاة ثم جاءت بها فسلما وضمتها بين يديه تناول الذراع فأخذها فلاك منها مضمة وانهش منها ومعه بشر بن البراء بن معرووف تناول عظاما فانهش منه فقال رسول الله ﷺ ارفضوا ايديكم فإن كنف هذه الشاة تخبرني انها مسمومة ثم دعاها فاعترفت فقال ما حملك على ذلك فقالت بلغت من قومي ما لم يخف عليك قلت ان كان نيا فسيخبر وان كان ملكا استرحت منه ف تجاوز عنها رسول الله ﷺ ومات بشر بن البراء من اكلته التي اكل قال ودخلت ام بشر بن البراء على رسول الله ﷺ تعود في مرضه الذي توفي فيه فقال ﷺ يا ام بشر ما زالت اكلة خبير التي اكلت بخير مع ابنك تعاودني فهذا اوان قطعت ابهري وكان المسلمون يرون ان رسول الله ﷺ مات شهيدا مع ما اكرمه الله به من النبوة

قوله تعالى (٢١) وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا (٢٢) وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلُوا الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (٢٣) سَنُؤْتِيكَ اللَّهُ الْيُسْرَى قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا (٢٤) وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَرْفِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا (٢٥) هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطْلُبُوهُمْ فَتصيبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (خمس آيات)

﴿ القراءه ﴾

قرأ ابو عمرو بما يعملون بالياء والباقون بالتاء.

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي وجه قول ابى عمرو وكان الله بما عمل الكفار من كفرهم وصدكم عن المسجد الحرام ومنعكم من دخوله بصبر فيجازي عليه ووجه التاء ان الخطاب قد جرى للقبيلتين في قوله وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم فان الخطاب لتقدم هذا الخطاب

﴿ اللمة ﴾

التبديل رفع احد الشيتين وجعل الآخر مكانه فيما حكم ان يستمر على ما هو به ولو رفع الله حكما إلى خلافه لم يكن تبديلا لحكمه لأنه لا يرفع شيئا إلا في الوقت الذي تقتضي الحكمة رفعه فيه والمعكوف المنع من الذهاب في جهة بالإقامة في مكانه ومنه الاعتكاف وهو الإقامة في المسجد للعبادة وعكف على هذا الامر

يعكف عكوفاً إذا قام عليه والمرة الأمر التبع المكره يقال عر فلان فلاناً إذا شانه وألحق به عيكاً وبه
سمي الجرب عراً والقدرة عرة

﴿ الاعراب ﴾

سنة الله منصوب على المصدر والمعنى سن الله خذلانهم سنة ومسوضع ان تطوهم رفع بدل من رجال
والعنى لولا ان تطأوا رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات ثم قال لو تزيلا لمدبنا الآية والتقدير وطه رجال
ونساء اي قتلهم وهو بدل الاشتغال مثل نفعتي عبد الله علمه واعجبني الجارية حسنها ويجوز أن يكون موضع
ان تطوهم نصباً على البدل من الهاء والميم في تملوهم والتقدير ولولا رجال ونساء لم تعلموا أن
تطوهم اي لم تعلموا وطأهم وهو بدل الاشتغال ايضاً وقوله لم تملوهم ان تطوهم في موضع رفع صفتا رجال
ونساء وجواب لولا يفتي عنه جواب لو في قوله لو تزيلا لمدبنا الذين كفروا وقوله والمهدي معكوفاً عطف
على الكاف والميم في وصدوكم اي وصدوكم صدوا المهدي ومعكوفاً حال وقوله ان يبلغ محله تقديره كراهة ان
يبلغ فحذف المضاف وقيل معكوفاً من ان يبلغ فحذف من

(النزول)

سبب نزول قوله وهو الذي كف ايديهم عنكم الآية ان المشركين بعثوا ارسين رجلاً عام الحديبية
ليصيدوا من المسلمين فأتي بهم إلى النبي ﷺ اسرهم فخل سبيلهم عن ابن عباس وقيل انهم كانوا
ثلاثين رجلاً من اهل مكة سطوا من جبل النعم عند صلاة الفجر عام الحديبية ليقتلوه فأخذهم رسول الله
ﷺ فاعتقهم عن انس وقبل كان رسول الله ﷺ جالساً في ظل شجرة وبين يديه علي صلوات الله عليه
يكتب كتاب الصلح فخرج ثلاثون شاباً عليهم السلاح فدعا عليهم النبي ﷺ فأخذ الله تعالى بأبصارهم
فدعنا فأخذناهم فخل سبيلهم فنزلت هذه الآية عن عبد الله بن المغفل

﴿ المعنى ﴾

ثم عطف سبحانه على ما تقدم به النبي ﷺ والمؤمنين فتوحاً اخر فقال (واخرى لن تقدروا عليها) معناه
ووعدهم الله ففانهم اخرى لن تقدروا عليها بعد فتكون اخرى سيفي عمل النصب وقيل معناه وقربة اخرى
لم تقدروا عليها قد اعدها الله لكم وهي مكة عن قتادة وقيل هي ما فتح الله على المسلمين بعد ذلك إلى اليوم
عن مجاهد وقيل ان المراد بها فارس والروم عن ابن عباس والحسن والجبايي قال كان النبي ﷺ
بشهر كوز كسر كسر وما كانت العرب تقدر على قتال فارس والروم وضع مدائنهم بل كانوا
خولاً لهم حتى قدروا عليها بالإسلام (قد احاط الله بها) أي قدر الله عليها واحاط علماً بها فجعلهم بمنزلة قوم
قد ادبر حولهم فما يقدر احد منهم ان يفلت قال الفراء احاط الله بها لكم حتى يفتحها عليكم فكانت قال
حفظاً عليكم ومنعاً من غيركم حتى تفتحوها وتأخذوها (وكان الله على كل شيء) من فتح القرى وغير
ذلك (قدبروا ولو قاتلكم الذين كفروا) من قرش يوم الحديبية يا معشر المؤمنين (لولا الادبار) منبرمين
بنصرة الله اياكم وخذلان الله اياهم عن قتادة والجبايي وقيل الذين كفروا من اسد وغطفان الذين أرادوا
نهب ذراري المسلمين (ثم لا يحيدون ولا ينصرون) يوالهم وينصرهم ويدافع عنهم وهذا من علم الغيب
وفي الآية دلالة على انه يعلم ما لم يكن ان لو كان كيف يكون وفي ذلك اشارة إلى ان المعلوم معلوم

(سنت الله التي قد خلت من قبل) أي هذه سنتي في أهل طاعتي وأهل معصيتي انصر أوليائي واخذل أعدائي عن ابن عباس وقيل معناه هذه طريقة الله وعادته السالفة أن كل قوم إذا قاتلوا أنبياءهم انهزموا وقتلوا (وإن تجد لسنة الله) في نصرته رسله (تبديلا) أي تغييرا (وهو الذي كف أيديهم عنكم) بالرعب (وأبديكم عنهم) بالذهي (ببعض مكة) يعني الحديبية (من بعد أن اغفر لكم عليهم) ذكر الله منته على المؤمنين فيجزيه بين الفريقين حتى لم يقتلوا حتى انفق بينهم الصلح الذي كان أعظم من الفتح (وكان الله بما تعملون بصيرا) من تفسيره ثم ذكر سبحانه سبب منعه رسول الله ﷺ ذلك العام دخول مكة فقال (هم الذين كفروا وصدوك عن المسجد الحرام) أن تطوفوا وتصلوا من عمرتكم يعني قريشا (والهدي معكوا أن يبلغ حله) أي وصدوا الهدي وهي البدن التي ساقها رسول الله ﷺ معه وكانت سبعين بدنة حتى بلغ ذي الحليفة فقلد البدن التي ساقها وأشعرها واحرم بالعمرة حتى نزل بالحديبية ومنه المشركون وكان الصلح فلما تم الصلح فحروا البدن فذلك قوله معكوا أي محروسا أن يبلغ محله أي منحره وهو حيث يصل فحره يعني مكة لأن هدي العمرة لا يذبح إلا بمكة كما أن هدي الحج لا يذبح إلا ببني (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات) يعني المستضعفين الذين كانوا بمكة بين الكفار من أهل الأوثان (لم تملوهم) بأصنافهم لا اختلاطهم بهيهم (إن يطوهم) بالقتل وتوقوا بهم (فخصيكم منهم مرة) أي أثم وجنابتهم عن ابن زيد وقيل فيلحقكم بذلك عيب يمينكم المشركون بأنهم قتلوا أهل دينهم وقيل هو غرم الدية والكفارة في قتل الخطأ عن ابن عباس وذلك أنهم لو كبسوا مكة وفيها قوم مؤمنون لم يميزوا من الكفار لم يأمنوا أن يقتلوا المؤمنين فلزمهم الكفارة وتلقاهم السيئة بقتل من على دينهم فهذه المرة التي ضان الله المؤمنين عنها وجواب لولا محذوف وتقديره لولا المؤمنون الذين لم تملوهم لوطأتم رقاب المشركين بنصرنا إياكم قوله (بغير علم) موضوعة للتقديم لأن التقدير لولا أن تطوهم بغير علم وقوله (ليدخل الله في رحمة من يشاء) اللام متعلق بمحذوف دل عليه معنى الكلام تقديره فحال بينكم وبينهم ليدخل الله في رحمة من يشاء يعني من أسلم من الكفار بعد الصلح وقيل ليدخل الله في رحمة أولئك بسلامتهم من القتل ويدخل هؤلاء في رحمة بسلامتهم من العطن والعيب (لو تزيلوا) أي لو تميز المؤمنون من الكافرين (لعذبنا الذين كفروا منهم) أي من أهل مكة (عذابا أليما) بالسيف والقتل بأيديكم ولكن الله تعالى يسدفع المؤمنين عن الكفار فاحرمة اختلاطهم بهم لم يذهبهم

قوله تعالى (٢٦) **إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا** (٢٧) **لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْرُومِيَا بِالْحَقِّ لَنْدَخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحِقِّينَ رُؤُوسَكُمْ وَمَقْصِرِينَ لَا تَعَاوُنَ فَلَيْمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَبَعَلْ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحًا قَرِيبًا** (٢٨) **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا** (٢٩) **مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ قَرَاهُمْ رُكَّامًا**

سَجْدًا يَنْتَقُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْطَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَظْلَمَ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْبِهِ يَجْعَلِ الْزَّرْعَ لِيَحْيِيَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا

أربع آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير عن ابن فليح وابن ذكوان شطاه بفتح الطاء والباقون بسكونها وقرأ ابن عامر فأزره بقصر الهززة والباقون فأزره بالمد وسيفي الشواذ قراءة الحسن اشداء على الكفار رحاء بينهم بالنصب فيها وقراءة عيسى الهمداني شطاه بالمد والهززة وشطاه أيضا

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي يشبه أن يكون شطاه لغة في شطه فيكون كالشع والشمع والنهر والهر ومن خفف الهززة في شطاه حذفوا والتي حركتها على الطاء وقال شطاه قال ابو زيد اشطأت الشجرة بقصونها إذا اخرجت غصونها ابو عبيدة اخرج شطاه فراخه واشطأ الزرع فهو شطلي اي مغرز وآزره على فاعله معناه ساواه اي صار مثل الاخر فاعله الشطه أي آزرا لشطه الزرع فصار في طوله قال امرؤ القيس

بحنينة قد آزر الضال نبتها
مضم جيوش غافلين وخيب
اي ساوى نبت الضال فصار في قامته لأنه لا يرى ويحوز أن يكون فاعل آزر الزرع أي آزر الزرع الشطه ومن الناس من يفسر آزره اعانه وقواه فعل هذا يكون آزر الزرع الشطه قال ابو الحسن آزره افضله وهو الاشبه ليكون قول ابن عامر آزره فله فيكون فيه لفتان فل وأفل لأنها كثيرا ما يتماقبان على الكلمة ومن قرأ اشداء بالنصب فهو نصب على الحال من ممة اي هم ممة على هذا الحال

﴿ اللمعة ﴾

الحمية الأتفة والإنكار يقال فلان ذو حمية منكرة إذا كان ذا غضب وانفة والكفار الزرع هنا لأن الزرع يغطي البذر وكل شيء قد غطيته قد كفرته ومنه يقال الليل كافر لأنه يستر بظلمته كل شيء قال « ألفت ذكاء بينهما في كافر » وقال لبيد « في ليلة كفر النجوم غلماها »

﴿ الإعراب ﴾

محمد مبتدأ ورسول الله عطف بيان والذين معه عطف على محمد واشداء خبر محمد وما عطف عليه وقبل محمد مبتدأ ورسول الله خبره والذين معه مبتدأ وما بعده خبره ينتقون فضلا من الله لأن شئت كان في موضع الحال وإن شئت كان خبرا بعد خبر وإن شئت كان هو الخبر فيمن نصب اشداء ويكون تراهم ايضا في موضع النصب مثل اشداء . ذلك مثاهم في التوراة ابتداء وخبر والكلام تام ثم ابتداء فقال ومثاهم في الانجيل كزرع اخرج شطاه فلهم مثلان احدهما في التوراة والثاني في الانجيل وقال مجاهد بل قوله اشداء على الكفار مع ما بعده جميعا في التوراة والانجيل وكذلك قوله كزرع اخرج شطاه في التوراة والانجيل فيكون قوله كزرع خبر مبتدأ مضمرا اي هم كزرع اخرج شطاه

﴿ المعنى ﴾

ثم قال سبحانه (اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحية) اذ تعلق بقوله لعذبنا اي لعذبنا الذين كفروا واذا لك في قتالهم حين جعلوا في قلوبهم الالفة التي تحمي الانسان اي حيت قلوبهم بالغضب ثم فسر تلك الحية فقال (حية الجاهلية) اي عادة آباؤهم في الجاهلية أن لا يدعوا لأحد ولا يتقادوا له وذلك أن كفار مكة قالوا قد قتل محمد واصحابه آباءنا واخواننا ويدخلون علينا في منازلنا فتحدث العرب انهم دخلوا علينا على رغم انفا واللات والعزى لا يدخلونها علينا فهذه الحية الجاهلية التي دخلت قلوبهم وقيل هي انتمهم من الانقرار لمحمد ﷺ بالرسالة والاستفتاح ببسم الله الرحمن الرحيم حيث أراد ان يكتب كتاب العهد بينهم عن الزهري (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين والزهم كلمة التقوى) وهي قوله لا إله إلا الله عن ابن عباس وقتادة ومجاهد (وكانوا احق بها واهلها) قيل ان فيه تقدما وتأخيرا والتقدير كانوا اهلها وحق بها اي كان المؤمنون اهل تلك الكلمة وحق بها من المشركين وقيل معناه وكانوا احق بنزول السكينة عليهم واهلها وقيل وكانوا احق بمكة ان يدخلوها واهلها وقد يكون حق احق من غيره ألا ترى أن الحق الذي هو طاعة يستحق بهذا المدح احق من الحق الذي هو مباح لا يستحق به ذلك (وكان الله بكل شيء عليما) لما ذم الكفار بالحمية ومدح المؤمنين بلزوم الكلمة والسكينة بين عامه بواطن سرائرهم وما ينطوي عليه عقد ضمائرهم (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) قالوا إن الله تعالى ارسل نبيه ﷺ في المنام بالمدينة قبل ان يخرج إلى المدينة أن المسلمين دخلوا المسجد الحرام فأخبر بذلك اصحابه ففرحوا وحسبوا انهم داخلو مكة عامهم ذلك فلما انصرفوا ولم يدخلوا مكة قال المنافقون ما حلقنا ولا قصرنا ولا دخلنا المسجد الحرام فانزل الله هذه الآية وأخبر انه أرى رسوله ﷺ الصدق في منامه لا الباطل واهم يدخلونه واقسم على ذلك فقال (لتدخلن المسجد الحرام) يعني العام المقبل (إن شاء الله آمين) قال ابو العباس طيب استثنى الله فيما يعلم ليستثني الناس فيما لا يعلمون وقيل ان الاستثناء من الدخول وكان بين نزول الآية والدخول مدة سنة وقد مات منهم اناس في السنة فيكون تقديره لتدخلن كلكم ان شاء الله إذ علم الله ان منهم من يموت قبل السنة أو يمرض فلا يدخلها فأدخل الاستثناء لأن لا يقع في الخبر خلف عن الجبائي وقيل استثناء داخل على الخوف والامتن فاما الدخول فلا شك فيه وتقديره لتدخلن المسجد الحرام آمين من العدو إن شاء الله فهذه الأقوال الثلاثة للبصريين وقيل إن ان هنا بمعنى إذ أي إذ شاء الله حين أرى رسوله ذلك عن أبي صيدة ومثله قوله وانتم الاعلون إن كنتم مؤمنين قال معناه اذ كنتم وهذا القول لا يرضيه البصريون (محققين رؤوسكم ومقصرين) اسى عمر بن الخطاب بضمك رأسه ويقصر بعض وهو ان يأخذ بعض الشعر وفي هذا دلالة على ان الحرم بالخيار عند التحلل من الاحرام ان شاء حلق وان شاء قصر (لا تخافون) مشركا (فعمل) من الصلاح في صلح المدينة (ما لم تعلموا) وقيل علم في تأخير دخول المسجد الحرام من الغير والصلاح ما لم تعلموه اتهم وهو خروج المؤمنين من بينهم والصلح المبارك موقمه (فعمل من دون ذلك) اي من قبل الدخول (فتما قربيا) يعني فتح خيبر عن عطا ومقاتل وقيل يعني صلح المدينة

﴿عمرة القضاء﴾

وصكذلك جرى الامر في عمرة القضاء في السنة التالية للحديبية وهي سنة سبع من الهجرة في ذي القعدة وهو الشهر الذي صده فيه المشركون عن المسجد الحرام فخرج النبي ﷺ ودخل مكة مع اصحابه معتمرين واقاموا بمكة ثلاثة ايام ثم رجعوا الى المدينة وعن الزهري قال بعث رسول الله ﷺ جعفر بن ابى طالب (ع) بين يديه الى ميمونة بنت الحارث المأمرة فخطبها عليه فقبلت امرها الى العباس بن عبد المطلب وكان تحته اخوها ام الفضل بنت الحارث فزوجها العباس رسول الله ﷺ فلما قدم رسول الله ﷺ امر اصحابه فقال اكشفوا عن المناكب واسموا في الطواف ليرى المشركون جلدكم وقوتهم فاستنكف اهل مكة الرجال والنساء والصبيان ينظرون الى رسول الله ﷺ واصحابه وهم يلعنونه بالبئيت وعبد الله بن رواحة يرتجز بين يدي رسول الله ﷺ متوشحاً بالسيف يقول

خلوا بني الكفار عن سبيله	قد انزل الرحمن في تنزيله
في صفح تلي على رسوله	اليوم نصر بكم على تأويله
كما ضربناكم على تنزيله	ضرباً يزيل الهام عن مقيله
ويذهل الخليل عن خليله	يا رب اني مؤمن لقيله

اني رأيت الحق في قبوله

ويشير بيده الى رسول الله ﷺ وانزل الله في تلك العمرة الشهر الحرام بالشهر الحرام وهو ان رسول الله ﷺ اعتمر في الشهر الحرام الذي صده فيه ثم قال سبحانه (هو الذي ارسل رسوله) يعني محمداً (بالحدى) اي بالدليل الواضح والحجة الساطعة وقيل بالقرآن (ودين الحق) اي الاسلام (ليظهره الى الدين كله) اي ليظهر دين الاسلام بالمحجج والبراهين على جميع الاديان وقيل بالنسبة والقهر والانتشار في البلدان وقيل ان تمام ذلك عند خروج المهدي (ع) فلا يبقى في الأرض دين سوى دين الاسلام (وكفى بالله شهيداً) بذلك ثم قال سبحانه (محمد رسول الله) نص سبحانه على اسمه ليزيل كل شبهة . ثم الكلام هنا ثم انني على المؤمنين فقال (والذين معه اشداء على الكفار رجاء بينهم) قال الحسن بلغ من تشددهم على الكفار ان كانوا يتحرزون من ثياب المشركين حتى لا تلتزق بشياهم وعن ابدانهم حتى لا تمس ابدانهم وبلغ تراجمهم فيما بينهم أن كان لا يرى مؤمن مؤمناً الا صافحه وعانقه ومثله قوله اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين (تريهم ركعاً سجداً) هذا اخبار عن كثرة صلواتهم ومدادومتهم عليها (يتنفلون فضلاً من الله ورضواناً) اي يلتبسون بذلك زيادة نعمهم من الله ويطلبون مرضاته (سياهم في وجوههم من اثر السجود) اي علامتهم يوم القيامة ان تكون مواضع سجودهم اشد بياضاً عن ابن عباس وعطية قال: شهر بن حوشب يكون مواضع سجودهم كالقمر ليلة البدر وقيل هو التراب على الجباه لانهم يسجدون على التراب لا على الاثواب عن عكرمة وسعيد بن جبير وابي العالية وقيل هو الصفرة والنحول عن الضحاك قال الحسن اذا رأيتهم حسبتهم مرضى وما هم بمرضى وقال عطاء انخراساني دخل في هذه الآية كل من صلى الخس (ذلك مثلهم في التوبة) يعني أن ما ذكر من وصفهم هو ما وصفوا به في التوراة ايضا ثم ذكر نعمتهم في الانجيل فقال (ومثلهم في الانجيل كزرع اخرج شطأه) أيه فراخه عن الضحاك وقيل ليس بينهما وقف والمعنى

ذلك مثله في التوراة والانجيل جميعا عن مجاهد والمثني كتيل زرع اخرج شطاه اي فراخه (فأزره) اي شده وأعانه وقواه وقال المبرد يعني أن هذه الافراخ لحقت الامهات حتى صارت مثلها (فاستغلت) اي غلظ ذلك الزرع (فاستوى على سوه) أي قام على قصبه واصوله فاستوى الصغار مع الكبار والسوق جمع الساق والمثني انه تعالى وبلغ الغاية (يجب الزراع) اي يروع ذلك الزرع الزراع اي الاكره الذين زرعه قال الواحدي هذا مثل ضربه الله تعالى بحمد واصحابه فالزرع محمد ﷺ والشعأ اصحابه والمؤمنون حوله وكانوا في ضعف وقلة كما يكون اول الزرع دقيقا ثم غلظ وقوي وتلاحق فكذلك المؤمنون قوى بعضهم بعضا حتى استغلظوا واستوا على امرهم (ليغيب بهم الكفار) اي انما كثرتهم الله وقواهم ليكونوا غيظا للكافرين بتواضعهم ونفاذهم واتفاقهم على الطاعة ثم قال سبحانه (وعبد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) اي وعد من أقام على الايمان والطاعة (منهم مغفرة) اي ستر على ذنوبهم الماضية (وأجرها حظيا) اي ثوابا جزيلًا دائما

(سورة الحجرات) مدنية

عن الحسن وقنادة وعكوة وعن ابن عباس لا آية قوله يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى

﴿ عدد آياتها ﴾

ثاني عشرة آية بالاجزاء

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة الحجرات اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من اطاع الله ومن عصاه . الحسين بن ابي العلاء عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ سورة الحجرات في كل ليلة أو في كل يوم كان من زوار محمد ﷺ

-(تفسيرها) -

لما ختم الله سبحانه سورة الفتح بذكر نبيه ﷺ افتتح هذه السورة ايضا بذكره وما يختص به من الاجلال والاعظام فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ (٣) إِنَّ الَّذِينَ يَفْضَحُونَ أَسْوَابَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ (٤) إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (٥) وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ يعقوب لا تقدموا بفتح التاء والدال والباقون لا تقدموا بضم التاء وكسر الدال وقرأ أبو جعفر الحجرات بفتح الجيم والباقون بضمها

﴿ الحجة ﴾

قال ابن جني معناه لا تفعلوا ما تؤثرونه وتترصكوا ما أمركم الله ورسوله به وهذا معنى القراءة المشهورة لا تقدموا أي لا تقدموا أمرا على ما أمركم الله به فالقول هنا عذوف كما ترى ومن قرأ الحجرات ابدل من الضمة فتحة استغفلا لتوالي الضمتين ومنهم من أسكن فقال الحجرات مثل عضد وعضد وقال أبو عبيدة حجرات جمع حجر فهو جمع الجمع

﴿ اللفظ ﴾

قدم تقدما وأقدم أقداما واستقدم وأقدم كل ذلك بمعنى تقدم والجهر ظهور الصوت بقوة الاعتماد ومنه الجهرارة في المنطق وجاهر بالأمر مجاهرة ويقال جهارا وتفيض الجهر الخمس والحروف المجهورة تسعة عشر حرفا يجمعها قولك «الظن ضرعه عجز ظني ذواد» وما عداها من الحروف مهموس يجمعها قولك «حسكت شخصه» والنض الحظ من منزلة على وجه التصغير يقال غض فلان من فلان إذا صغر حالة من هو أرفع منه وغض بصره إذا أضغفه عن حدة النظر قال جرير

فغض الطرف إنك من غير فلا كعبا بلغت ولا كلابا

-(الأعراب) -

أن تحبط أعمالكم في محل النصب لأنه مفعول له ويجوز أن يكون في محل جر باللام المقدرة أي لأن تحبط أعمالكم وقيل تقديره كراهة أن تحبط أو حذار أن تحبط

(النزول)

نزل قوله يا أيها الذين آمنوا لا ترفضوا أصواتكم إلى قوله غفور رحيم في وفد تميم وهم عطاردين حاجب بن زرارة في أشراف من بني تميم منهم الأقرع بن حابس والزبرقان بن بدر وعمر بن الأحمق وقيس بن عاصم في وفد عظيم فلما دخلوا المسجد نادوا رسول الله ﷺ من وراء الحجرات أن اخرج إلينا يا محمد فأذن ذلك رسول الله ﷺ فخرج إليهم فقالوا جئناك لنفاخرك فأذن أشاعرنا وخطيبنا فقال قد أذنت فقام عطاردين حاجب وقال الحمد لله الذي جعلنا ملوكا الذي له الفضل علينا والذي وهب علينا أموالا عظيمة فنقل بها المعروف وجعلنا أغنى أهل المشرق وأكثر عددا وعدة فمن مثنا في الناس فمن فاخرنا فليد مثل ما عذبنا ولو شئنا لأكثرنا من الكلام ولكننا نستحي من الأكرام ثم جلس فقال رسول الله ﷺ لثابت بن قيس بن شاس قم فأجبه فقام فقال الحمد لله الذي السموات والأرض خلقه قضى فيه أمره ووسع كرسيه علمه ولم يكن شيء قط إلا من فضله ثم كان من فضله أن جعلنا ملوكا وأصطفى من خير خلقه رسولا أكرمهم نسبا وأصدقهم حديثا وأفضلهم حسبا فانزل الله عليه كتابا وأنتمبه على خلقه فكان خيرة الله على العالمين ثم دعا الناس إلى الإيمان بالله فآمن به المهاجرون من قومه وذوي رحمه أكرم الناس أحسابا

وأحسنهم وجوها فكان أول الخلق اجابة واستجاب لله حين دعاه رسول الله ﷺ نحن فنحن انصار رسول الله ﷺ وردوه فقاتل الناس حتى يؤمنوا فمن آمن بالله ورسوله منع ماله ودمه ومن نكث جاهدناه في الله أبداً وكان قتله علينا يسيراً أقول هذا واستغفر الله للمؤمنين والمؤمنات والسلام عليكم ثم قام الزبير بن جراح بن بدر بنشد واجابه حسان بن ثابت فلما فرغ حسان من قوله قال الا قرع إن هذا الرجل خطيبه أخطب من خطيبنا وشاعره اشعر من شاعرنا واصواتهم اعلى من اصواتنا فلما فرغوا اجازهم رسول الله ﷺ فأحسن جزائهم واسلموا عن ابن اسحاق وقيل إنهم اناس من بني النضير كان النبي ﷺ اصاب من ذراريهم فأقبلوا في فدائهم فقدموا المدينة ودخلوا المسجد وعجلوا أن يخرج اليهم النبي ﷺ فاجعلوا يقولون يا محمد اخرج البنا عن ابي حرة الثمالي عن عكرمة عن ابن عباس

(المعنى)

(يا ايها الذين آمنوا) روى زرارة عن ابي جعفر (ع) انه قال ما سلت السيوف ولا اقيمت الصفوف في صلاة ولا زحف ولا جهر بأذان ولا انزل الله يا ايها الذين آمنوا حتى اسلم ابنه قبيصة الأوس واخرج (ع) لا تقدموا بين يدي الله ورسوله (بين اليدين عبارة عن الامام لأن ما بين يدي الانسان امامه ومعناه لا تقطعوا امرادون الله ورسوله ولا تعجلوا به قال ابو عبيدة العرب يقول لا تقدم بين يدي الامام وبين يدي الأب أي لا تعجل بالأمر دونه والنهي وقدم هنا بمعنى تقدم وهو لازم وقيل معناه لا تقدموا افعال الطاعة قبل الوقت الذي امر الله ورسوله به حتى انه قيل لا يجوز تقديم الزكاة قبل وقته عن الزجاج وقيل لا تمكنوا احدا يمشي امام رسول الله ﷺ بل كونوا تما له وأخروا أقوالكم وافعالكم عن قوله وفعله وقال الحسن نزل في قوم ذهبوا الاضحية قبل صلاة العيد فأمرهم رسول الله ﷺ بالاعادة وقال ابن عباس نهوا أن يتكلموا قبل كلامه أي إذا كنتم جالسين في مجلس رسول الله ﷺ فسل عن مسألة فلا تسبقوه بالجواب حتى يجيب النبي ﷺ أولاً وقيل معناه لا تسبقوه بقول ولا فعل حتى يأمركم به عن الكلبي والسدي والأولى حمل الآية على الجميع فإن كل شيء كان خلافاً لله ورسوله إذا فعل فهو تقديم بين يدي الله ورسوله وذلك ممنوع (وانقوا الله) أي اجتنبوا معاصيه (إن الله سميع) لا أقوالكم (عليم) بأعمالكم فيجازيكم بها (يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) لأن فيه أحد الشبهين إما نوع استخفاف فهو الكفر وإما سوء الأدب فهو خلاف التنظيم المأمور به (ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض) أي غصوا اصواتكم عند مخاطبتكم إياه وفي مجلسه فإنه ليس مثلكم اذ يجب تنظيمه وتوقيره من كل وجه وقيل معناه لا تقولوا له يا محمد كما يخاطب بعضكم بعضاً بل خاطبوه بالتنظيم والتبجيل وقولوا يا رسول الله (أن تحبط اعالمكم) أي كراهة أن تحبط أو تلال تحبط اعالمكم وقيل إنه في حرف عبد الله تحبط اعالمكم (وأنتم لا تعلمون انكم احبطتم أعمالكم كجهر صوتكم على صوته وترك تنظيمه قال انس لما نزلت هذه الآية قال ثابت بن قيس أنا الذي كنت ارفع صوتي فوق صوت رسول الله ﷺ واجهر له بالقول حبط عملي وأنا من اهل النار وكان ثابت رفيع الصوت فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال هو من اهل الجنة وقال اصحابنا ان المعنى في قوله أن تحبط اعالمكم انه ينحط ثواب ذلك العمل لأنهم لو أوقفوه على وجه تنظيم النبي ﷺ وتوقيره لاستحقوا الثواب فلما فعلوه على

خلاف ذلك الوجه استحقوا العقاب وفاتهم ذلك الثواب فانحط علمهم فلا تلق لأهل الوعيد بهذه الآية ولأنه تعالى علق الإحباط في هذه الآية بنفس العمل وهم يعاقبون بالمستحق على العمل وذلك خلاف الظاهر ثم مدح سبحانه من يعظم رسوله ويوقره فقال (إن الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله) أي يفضون أصواتهم في مجلسه اجلالاً (أو أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) أي اخبرها فأخلصها للتقوى عن فتادة ومجاهد أخذ من امتحان الذهب بالنار إذا اذيب حتى يذهب غشه ويبقى خالصه وقبل معناه أنه علم خلوص نياتهم لأن الإنسان يتحن الشيء ليعلم حقيقته وقبل معناه عاملهم معاملة المختبر بما تقدم به من هذه العبادة فخلصوا على الاختيار كما يخلص جيد الذهب بالنار (لهم مغفرة) من الله الذنوب (وأجر عظيم) على طاعتهم ثم خاطب النبي ﷺ قال (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات) وهم الجفافة من بني تميم لم يعلوا في أي حجرة هو فكانوا يطوفون على الحجرات وينادونه (أكثرهم لا يعقلون) وصفهم الله سبحانه بالجهل وقلة الفهم والمقل إذ لم يعرفوا مقدار النبي ﷺ ولما استحق من التوقير فهم بمنزلة البهائم (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم) من أن ينادوك من وراء الحجرات في دينهم بما يحرزونه من الثواب وفي دنياهم باستماعهم حسن الأدب في مخاطبة الأنبياء ليعدوا بذلك في زمرة العقلاء وقبل معناه لأطقت أسرارهم بغير فداء فإن رسول الله ﷺ كان شبي قوماً من بني النضر فجاءوا في فدائهم فاعتق نصفهم وفادى النصف يقولوا لو أنهم صبروا لكانت تنق كلهم (والله غفور رحيم) لمن تاب منهم قوله تعالى (٦) يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصيبوا على ما قلتم نادمين (٧) وأعلموا أن فيكم رسول الله لو بطيئكم في كثير من الأمر لئتمن ولكن الله حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون (٨) فضلاً من الله ونعمة وألله عليم حكيم (٩) وإن طائفتان من المؤمنين أقتلتا فأصلحوا بينهما فإن بفث إحداهما على الأخرى فقاتلتا التي تبقی حتى يفتي إلى أمر الله فإن فأتت فأصلحوا بينهما بالعدل وأنسطوا إن الله يحب المسططين (١٠) إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون

خمس آيات

القراءة

قرأ يعقوب فأصلحوا بين أخوتكم بالباء على الجمع وهو قراءة ابن سيرين والباقون بين أخويكم على التثنية لقوله طائفتان وفي الشواذ قراءة زيد بن ثابت والحسن أخوانكم بالالف والنون على الجمع وقد ذكرنا في سورة النساء اختلافهم في قوله فتبينوا والوجه في التراديب والمروي عن الباقر (ع) فتبينوا بالباء والتاء

الفتنة

الفتنة المشقة يقال عنت الدابة فتنت عتا إذا حدث في قوائمه كسر بعد جبر لا يمكنه معه الجري قال ابن الأثيري أصل العنت التشديد يقال فلانا بعنت فلانا أي بشدد عليه ويلزمه ما يصعب عليه ثم نقل إلى

معنى الملاك والقسط العدل ونحوه الا قساط والقسوط والقسط بالفتح الجور والعدل عن الحق فأصل الباب العدل فمن عدل إلى الحق فقد أقسط ومن عدل عن الحق فقد قسط

❁ الاعراب ❁

إن فيكم رسول الله خبر أن في الظرف الذي هو فيكم عند التحويين وفيه نظر لأن من حق الخبر أن يكون الخبر مقيداً فلا يقال النار حارة لعدم الفائدة والوجه عندي أن يكون لو مع ما في حيزه خبر انوا المعنى واعلموا أن فيكم رسول الله لو بطيعةكم في كثير من الامر لستم ويجوز على الوجه الأول أن يكون المراد التنبيه لهم على مكان رسول الله ﷺ كما يقول القائل للرجل يريد أن ينهه على شيء فلان حاضراً والمخاطب يعلم حضوره ولو قال أن رسول الله ﷺ فيكم احتمل أن يكون غير رسول الله فهم من هو بمنزلة فإذا قال إن فيكم رسول الله لا يحتمل ذلك على هذا فقوله لو بطيعةكم لو مع ما في حيزه في محل رفع بأنه خبر إن خبر بعد خبر فضلاً من الله مفعول له والتقدير فعل الله ذلك لكم فضلاً منه ونعمة ويجوز أن يكون العامل فيه الراشدون وما فيه من الفعل أي رشد أو فضلاً من الله وقوله ببهالة وبالدل كلاهما في موضع نصب على الحال والعامل في الأول توصيبها وفي الثاني فأصلحوا

❁ النزول ❁

قوله إن جاءكم فاسق نزل في الوليد بن عتبة بن أبي مبيط بعثه رسول الله ﷺ في صدقات بني المصطلق فخرجوا يلقونه فرحبه وكانت بينهم عداوة في الجاهلية فظن أنهم هو ما بقله فرجع إلى رسول الله ﷺ وقال إنهم متواصدة بهم وكان الامر بخلافه فغضب النبي ﷺ وهم أن يفرغوا فأنزل الآية عن ابن عباس ومجاهد وقادة وقيل إنما نزلت فيه بن قال للنبي ﷺ إن مارية أم ابراهيم بأنها ابن عم لها قبلي فدعا رسول الله ﷺ علياً (ع) وقال يا أخي خذ هذا السيف فإن وجدته عندها فاقته فقال يا رسول الله إكون في امرك إذا ارسلني كالسكة المحاة امضي لما أمرتني أم الشاهد يرى ما لا يرى الغائب فقال ﷺ بل الشاهد يرى ما لا يرى الغائب قال علي (ع) فأقبلت متوشحاً بالسيف فوجدته عندها فاخترطت السيف فلما عرف أني أريده ألقى نخلة فرقى إليها ثم رمى بنفسه على فقاء وشفر برجله فإذا إنه احب امسح ما له ما للرجال قليل ولا كثير فرجعت فأخبرت النبي ﷺ فقال الحمد لله الذي يصرف عنا سوء أهل البيت وقوله وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا نزل في الأوس والخزرج وقم بينهما قتال بالسيف والتعال عن سيد بن جبير وقيل نزل في رهط عبد الله بن أبي بن سلول من الخزرج ورهط عبد الله بن رواحة من الأوس وسببه أن النبي ﷺ وقف على عبد الله بن أبي فراه حمار رسول الله ﷺ فامسك عبد الله أنفه وقال البك عني فقال عبد الله بن رواحة لحمار رسول الله ﷺ اطيب ريحاً منك ومن أبيك فغضب قومه واعان ابن رواحة قومه وكان بينهما ضرب بالحديد والأيدي والتعال

❁ المعنى ❁

ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال (يا ايها الذين آمنوا) إن جاءكم فاسق أي بخير عظيم الشأن والفاسق الخارج عن طاعة الله إلى معصيته (فتبينوا) صدقه من كذبه ولا تبادروا إلى العمل بخبره ومن قال فتبينوا فمعناه توقفوا فيه وتأناؤا حتى يثبت عندكم حقيقته (إن تصيبوا قوماً بجهالة) أي حذراً من أن تصيبوا قوماً

في أنفسهم وأموالهم يخبركم بها فمأثمهم وما هم عليه من الطاعة والإسلام (فتصبروا على ما فلتكم) من أصابكم بالخطأ (نادمين) لا يمكنكم تداركه وفي هذا دلالة على أن خبر الواحد لا يوجب العلم ولا العمل لأت العتيبات جاءكم من لا تأمنون أن يكون خبره كذبا فوقفوا فيه وهذا التعليل موجود في خبر من يجوز كونه كاذبا في خبره وقد استدلل بعضهم بالآية على وجوب العمل بخبر الواحد إذا كان عدلا من حيث أن الله سبحانه أوجب التوقف في خبر الفاسق فدل على أن خبر العدل لا يجب التوقف فيه وهذا لا يصح لأن دليل الخطاب لا يعمل عليه عندنا وعند أكثر المحققين (واعلموا أن فيكم رسول الله) أي فاستأثروا الله أن تكذبوه أو تقولوا باطلا عنه فإن الله تعالى يخبره بذلك فتصبروا وقيل معناه واعلموا بما أخبره الله تعالى من كذب الوليد أن فيكم رسول الله ﷺ ففذه إحدى معجزاته (لو يطعمكم في كثير من الأمر لعنتهم) أي لو فعل ما تريدونه في كثير من الأمر لوقعتهم في عنت وهو الإثم والهلاك فسمى موافقته لما يريدونه طاعة لمع مجازا لأن ترى أن الطاعة تراعى فيها الرتبة فلا يكون الإنسان مطيعا لمن دونه وإنما يكون مطيعا لمن فوقه إذا فعل ما أمر به ثم خاطب المؤمنين الذين لا يكذبون فقال (ولكن الله يحب اليككم الإيثار) أي جعله أحب الأديان اليككم بأن أقام الأدلة على صحتهم وبما وعد من الثواب عليه (وزينه في قلوبكم) بالالطاف الداعية إليه (وكره اليككم الكفر) بما وصف من العقاب عليه بوجوه الالطاف العارضة عنه (والفسوق) أي الخروج عن الطاعة إلى المأصبي (والعصيان) أي جميع المأصبي وقيل الفسوق الكذب عن ابن عباس وابن زيد وهو المروي عن أبي جعفر (ع) ثم عاد سبحانه إلى الخبر عنهم فقال (أولئك هم الراشدون) يعني الذين وصفهم بالإيمان وزينه في قلوبهم ثم المهتدون إلى محاسن الأمور وقيل هم الذين أصابوا الرشد واهتدوا إلى الجنة (فضلا من الله ونعمة) أي تفضلا مني عليهم ورحمة مني لهم عن ابن عباس (والله عليم) بالأمور كلها (حكيم) في جميع أفعاله وفي هذه الآية دلالة على بطلان مذهب أهل الجبر من وجوه منها ﷺ أنه إذا حبب في قلوبهم الإيمان وكره الكفر فمن المعلوم أنه لا يجب ما لا يحب ولا يكره ما لا يكرهه ﷺ ومنها ﷺ أنه إذا ألطف في تحبيب الإيمان بالطاعة دل ذلك على ما نقوله في اللطف ثم قال (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) أي فريقان من المؤمنين قاتل أحدهما صاحبه (فاصلحوا بينهما) حتى يصطالحا ولا دلالة في هذا على انتهاء الاقتتال على الإيمان ويطلق عليهما هذا الاسم ولا مجتمع أن يقتل إحدى الطائفتين أو تنسقا جميعا (فإن يقتل أحدهما على الأخرى) بأن تطالب ما لا يجوز لها وتقاتل الأخرى ظالمة لها متعدي عليها (فقاتلوا التي تبغي) لأنها هي الظالمة المتعدي دون الأخرى (حتى تفني إلى أمر الله) أي حتى ترجع إلى طاعة الله وترك قتال الطائفة المومنة (فإن قامت) أي رجعت وتابعت واقلمت وأتابت إلى طاعة الله (فأصلحوا بينهما) أي بينهما وبين الطائفة التي هي على الإيمان (بالعدل) أي بالتوسط حتى يكونوا سواء لا يكون من أحدهما على الأخرى جور ولا شطط فيما ينطق بالضمانات من الأرواح (واقسطوا) أي عدلوا (إن الله يحب المقسطين) العادلين الذين يعدلون فيما ينطق قولوا فضلا (إنما المؤمنون أخوة) في الدين يلزم نصرة بعضهم بعضا (فأصلحوا بين أخوتكم) أي بين كل رجلين تقابلا وتخاصما ومعنى الاثنين يأتي على الجميع لأن تأويله بين كل أخوين يعني فأنتم أخوة للثقاتين فأصلحوا بين الفريقين أي كفروا الظالم من المظلوم واعينوا المظلوم (واتقوا الله) في ترك العدل والإصلاح أو في منع

الحقوق (ملككم ترحمون) أي لكي ترحموا قال الزجاج سمي المؤمنين إذا كانوا متفقين في دينهم أخوة لانفاقهم في الدين ورجوعهم إلى أصل الذنب لأنهم لأنهم واحدة وهي حواء وروى الزهري عن سالم عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يظلمه من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة ففرج الله به عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة أوردته البخاري ومسلم في صحيحهما وفي وصية النبي ﷺ لأُمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) سر ميلا عدمريضا سر مليون شيع جنازة سر ثلاثة اميال اجب دعوة سر اربعة اميال زراخا في الله سر خمسة اميال اجب دعوة المفلور سر ستة اميال انصر المظلوم وعليك بالاستغفار

النظم

وجه اتصال قوله إن جاء كم فاسق بنبأ بما قبله انه لما امر بطاعة الله ورسوله وبين عقبيه ان الرسول لا يجوز ان يتبع اهواء بل ينبغي ان يعمل بما عنده ووجه اتصال قوله ولكن الله حبيب اليكم الايمان ثلاثا تقوا في العنت وإنا قنا ذلك لأن لكن لا بد أن يتقدمه نفي إذا كان ما بعده اثباتا وقوله لو يطيعكم لتستم مناه الله لم يطعكم فاعظم

قوله تعالى (١١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْبِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (١٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ بَشِيرٌ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (١٣) يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (١٤) قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ نُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَآءَا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ اربع آيات

القراءة

قرأ أهل البصرة لا يأتكم بالآلف والباقون لا يلتكم بغير الآلف

الحجة

قال ابو زيد الله حقه يائه التا اذا قصه وقوم يقولون لات يليت لنا ويقول لت الرجل اليه لنا اذا سميت عليه الخبر فأخبرته بغير ما يسألك عنه قال روضة

وليلة ذات لدى سريت ولم يلتني عن سراها ليت وقوم يقولون الاتني عن حتي والاثني عن حاجتي أي صرفني عنها وحجة من قرأ لا يأتكم قوله تعالى وما

الناهم ومن قرأ يلتكم جملة من لات يلبت

﴿ اللثة ﴾

الهزم واللمز العيب والنقص من الناس فالله هو الرمي بالعيب لمن لا يجوز ان يؤذى بذكره وهو المنهي عنه فأما ذكر عيب الفاسق فليس بلمز وقد ورد في الحديث قولوا في الفاسق ما فيه كي يحذر الناس والنبي القدوس بالقلب يقال نيزته انبره والنيبة ان تذكر الانسان من ورائه بسوء هو فيه فإذا ذكرته بما ليس فيه فهو الهت والبهتان والشعوب الذي يصغر شأن العرب ولا يري لهم فضلا على غيرهم سمو بذلك لأنهم تأولوا وجعلناكم شعوبا على ان الشعوب من المعجم كالتبائل من العرب وقال أبو عبيدة الشعوب المعجم واصله من التشعب وهو كثرة تفرعهم في النسب ويقال شعبته جمعته وشعبته فرقته وهو من الاضداد

﴿ النزول ﴾

نزل قوله لا يسخر قوم من قوم في ثابت بن قيس بن شماس وكان في اذنه وقر وكان اذا دخل المسجد تفسحوا له حتى يقعد عند النبي فيسمع ما يقول فدخل المسجد يوما والناس قد فرغوا من الصلاة وأخذوا مكائهم فجعل يتخطى رقاب الناس ويقول تفسحوا وتفسحوا حتى انتهى الى رجل فقل له اصبت مجلسا فاجلس فجلس خلفه مضطبا فلما اتجأت الظلة قال من هذا قال الرجل انا فلان فقال ثابت بن فلانة ذكر امّا له كان يعير بها في الجاهلية فنكس الرجل رأسه حياء فنزلت الآية عن ابن عباس وقوله ولا نساء من نساء نزل في نساء النبي ﷺ سخرن من أم سلمة عن انس وذلك انها ربطت حقوبها بسبيبة وهي ثوب أبيض وسدلت طرفها خلفها فكانت تجرده فقالت عائشة لحفصة أنظري ماذا تجر خلفها كأنه لسان كلب فهذا كانت سخرتها وقبل انها عبرتها بالقصر وأشارت بيدها انها قصيرة عن الحسن وقوله ولا يغيب بعضكم بعضا نزل في رجلين من أصحاب رسول الله ﷺ اخبايا رفيقها وهو سلمان بنسائه الى رسول الله ﷺ يأتي لهما طعام فبعثه الى أسامة بن زيد وكان خازن رسول الله ﷺ على رحله فقال ما عندي شيء فعاد اليهما قال لا بخل أسامة وقال سلمان لو بعثناه الى يثرب مريحة لفاروا هائم انطلقا يتجسسان عند أسامة ما امرهما به رسول الله ﷺ فقال لهما رسول الله ﷺ مالي أرى خضرة اللحم في افواهكما قالوا يا رسول الله ما تناولنا يوما هذا لحا قال ظللتما تأكلون لحم سلمان وأسامة فنزلت الآية وعن ابي قلابة قال ان عمر بن الخطاب حدث ان ابا محجن الثقفي يشرب الخمر في بيته هو واصحابه فانطلق عمر حتى دخل عليه فإذا ليس عنده إلا رجل فقال ابو محجن يا امير المؤمنين ان هذا لا يحل لك قد نهاك الله عن التجسس فقال عمر ما يقول هذا قال زيد بن ثابت وعبد الله بن الأرقم صدق يا امير المؤمنين قال فخرج عمر وتركه وخرج عمر بن الخطاب ايضا ومعه عبد الرحمن بن عوف بيسان فبينت لهما نار فأتيا واستاذنا ففتح الباب فدخلوا فإذا رجل وامرأة قنئي وعلى يد الرجل قدح فقال عمر من هذه منك قال امرأتى قال وما في هذا القدح قال ماء فقال للمرأة ما الذي تمنين قالت اقول

وارقني الا حبيب الابعه

تطاول هذا الليل واسود جانب

لزعزع من هذا السرير جوانبه

فوالله لولا خشية الله والتقي

واكرم بعلي ان تنال مراكمه

ولكن عقلي والحياء يكفني

ثم قال الرجل ما بهذا أمرنا يا امير المؤمنين قال الله تعالى ولا تجسسوا فقال عمر صدقت وانصرف

وقوله يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى قبل نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وقوله الرجل الذي لم يتفصح له ابن فلانة فقال ^{رواه الشيخان} من الذكور فلانة فقام فقال انابا رسول الله فقال انظر في وجوه القوم فنظر اليهم فقال ما رأيته يا ثابت قال رأيت ابيض واسود واحمر قال فانك لا تفضلهم الا بالتقوى والدين فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم ففسحوا في المجالس الا يقنع ابن عباس وقيل لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} باللاحق في علاظه الكعبة وأذن فقال ثاب بن أسيد الحديقه الذي قبض الي حتى لم ير هذا اليوم وقال لحطرت بن هشام اما وجد محمد غير هذا الثراب الأسود موقنا وقال سهيل بن عمرو ان يرد الله شيئا فيبهه لغيره وقال ابو سفيان اني لا أقول شيئا أخاف أن يجزئه به رب السماوات فأتى جبرائيل (ع) رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} فأخبره بما قالوا فندعاهم رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} وسألهم عما قالوا فأقرروا به ونزلت الآية ونزجهم عن التفاخر بالنسب والازدراء بالقرى والكفاثر بالأموال عن مقاتل

المعنى

لما امر سبحانه بصلاح ذات الدين ونهى عن التفريق عقب ذلك بالهوى عن اسباب الفرقة من السحرية والازدراء بأهل الفقر والمسكنة ونحو ذلك فقال (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم) قال الخليل القوم يقع على الرجال دون النساء لقيام بعضهم مع بعض في الامور قال زهير

وما ادري ولست اخال ادري أقوم آل حصن أم نساء

فاللحن لا يسخر رجال من رجال والسحرية الاستهزاء قال مجاهد معناه لا يسخر غي من فقير لفقره وربما يكون الفقير المهين في ظاهر الحال خيرا وأجل مثالة عند الله من الغني الحسن الحال ولو سخر مؤمن من كافر احتقاره لم يكن مأثوما وقال ابن زيد هذا نهى عن استهزاء المسلمين بن اعلان بفسقه عسى أن يكون المسخور عند الله خيرا من الساخر معتقدا أو اسلم باطنا (ولا نساء من نساء) على المعنى الذي تقدم (عسى أن يكن خيرا منهم ولا تلمزوا انفسكم) أي لا يظن بضعفكم على بعض كما قال تعالى ولا تقتلوا انفسكم لأن المؤمنين كنفس واحدة فكانه إذا قتل اخاه قتل نفسه عن ابن عباس وقتادوا لعمز العيب في المشهود والعمز العيب في الغيب وقيل ان اللمز يكون باللسان وبالعين وبالإشارة والهمز لا يكون إلا باللسان وقيل معناه ولا يظن بضعفكم بعضا من الضعفاء (ولا تنابزوا باللقاب) جمع اللقب وهو اسم غير الذي سمي به الانسان وقيل هو كل اسم لم يوضع له واذا دعي به يكرهه فلما كان لا يسوء ولا يكرهه فلا بأس فيه مثل الفقيه والقاضي وقيل هو قول الرجل للرجل يا كافر يا فاسق ينافي من قتادة وعكرمة وقيل كان اليهودي والنصراني يسلم فيقال له بعد ذلك يا يهودي أو يا نصراني فنهوا عن ذلك من الحسن وقيل هو أن يعمل انسان شيئا من التبرع ثم يتوب منه فيعير بما سلف منه عن ابن عباس ورويان صفية بنت حيي بن اخطب جات إلى النبي ^{صلى الله عليه وسلم} تبكي فقال لها ما وراءك فقالت إن عائشة تمرني وتقول يهودية بنت يهوديين فقال لها هلا قلت اني هارون وعمي موسى وزوجي محمد ^{صلى الله عليه وسلم} فقلت لاية من ابن عباس (بش الاسم الفسوق بعد الايمان) أي بش الاسم ان يقول له يا يهودي يا نصراني وقد آمن من الحسن وغيره والمعنى بش الشيء تسميته باسم الفسوق يعني الكفر بعد الايمان وقيل معناه بش الشيء اكساب اسم الفسوق باقتياب المسلمين ولزمهم وهذا لا يدل على ان اسم الايمان والفسق لا يجتمعان لأن هذا كما يقال بش الحسن الفسوق بعد الشيب والمعنى بش الحال الفسوق مع الشيب وبش الاسم الفسوق مع الايمان على ان الظاهر ان المعنى أن الفسوق الذي يتبع الايمان بش الاسم وذلك هو الكفر (ومن لا يتب) من التنازع والمماضي ويرجع إلى طاعة الله تعالى (فأولئك هم الظالمون) ففسهم بفعل ما يستحقون به العقاب (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) قال الزجاج وهو أن يظن بأهل الخير

سوءاً ما أهل السوء والفسق فأننا أنظفنا بهم مثل ما ظهره منهم وقيل هو أن يظن بأخيه المسلم سوءاً ولا بأس به ما لم يتكلم به فإن تكلم بذلك الظن وأبداه أثم وهو قوله (إن بعض الثنائ اثم) يعني ما علمه ما ظن بأخيه عن المقاتلين وقيل إنما قال كثيراً من الظن لأن من جملته ما يجب العمل به ولا يجوز مخالفته وإنما يكون إنفاً إذا فعله صاحبه وله الطريق إلى العلم بدلائله فعذا ظن محرم لا يجوز فعله فأما لا سبيل إلى دفعه بالعلم بدلائله فليس بإثم ولذلك قال بعض الثنائ اثم دون جميعه والظن المعمود قد بينه الله تعالى ودل عليه بقوله لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً وقيل معناه يجب على المؤمن أن يحسن الظن ولا يسيئه في شيء يحذره تأويله جسيلاً وإن كان ظاهره أقيماً (ولا تجسروا) أي ولا تتبعوا عقول المؤمنين عن ابن عباس وقتادة ومجاهد وقال أبو عبيدة التجسس والتجسس واحد وردي في الشراذ عن ابن عباس ولا تحسروا باطاه قال الأضفى وليس بعد أحدهما عن الآخر إلا أن التجسس عما يكره ومنه التجاسوس والتجسس بالحاء البحث عاتره وقيل إن التجسس بالجيم في الشر والتجاسوس صاحب السر والشر والتاموس صاحب السر الخبير وقيل معناه لا تتبعوا عيوب المسلمين لتهمكوا العيوب التي سترها أهلها وقيل معناه ولا تبحثوا عما خفي حتى يظهر عن الأوزاعي وفي الحديث إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تحاسدوا ولا تتباؤوا كونوا عباداً لله أخواناً وقوله (ولا يغتب بعضكم بعضاً) الغيبة ذكر الميب يظهر الغيب على وجه تمنع الحكمة منه وفي الحديث إذا ذكرت الرجل بما فيه مما يكرهه الله فقد اغتبته وإذا ذكرت به ما ليس فيه فقد بهته وعن جابر قال قال رسول الله ﷺ إياكم والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا ثم قال إن الرجل يزني ثم يتوب فيتوب الله عليه وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه ثم ضرب سبحانه الغيبة مثلاً فقال (أحبب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً) وتأويله إن ذكرك بالسوء لم يضرك بمنزلة أن تأكل لحمه وهو ميت لا يفسد بذلك عن الزجاج ولما قيل لهم أحبب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً قالوا لا نقبل (فكرهتموه) أي فكما كرهتم ذلك فاجتنبوا ذكره بالسوء غائباً عن مجاهد وقيل فكما كرهتم لحمه ميتاً فاكروهوا غيبته حياً عن الحسن فهذا هو تقدير الكلام وقوله (واتقوا الله) معطوف على هذا الفعل المقدور ومثله لم نشرح لك صدرك ووضعنا أي وقد شرعنا ووضعنا ويقال للمغتتاب فلان يأكل لحوم الناس قال

وليس الذئب يأكل لحم ذئب ويأكل بعضنا بعضاً عياناً

وقال آخر

فإن يأكلوا لحمي وفرت لحومهم وإن يهدموا مجددي بنيت لهم مجدداً
وقال قتادة كما يمنع أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً لكرهية الطبع كذلك يجب أن يمنع عيب غيبة لكرهية العقل والشرع لأن دواعي العقل والشرع أحق بالاتباع من دواعي الطبع فإن داعي الطبع أعمى وداعي العقل بصير وعن ميمون بن شاة وكان يفضل على الحسن لأنه قد لقي من لم يلقه الحسن قال بينا أنا نائم إذا بجيفة زفني وقائل يقول كل يا عبد الله قلت ولم آكل قال يا أغثيب عندك فلان قلت والله ما ذكرت فيه خيراً ولا شراً قال لكنك استمعت فرضيت وكان ميمون بعد ذلك لا يدع أن ينشأ عنده واحد وقال رجل لابن سيرين إني قد اغتبنتك فلجئني في حل قال إني أكره أن أحل ما حرم الله (إن الله توأب) قابل التوبة (رحيم بالمؤمنين) يا أيها الناس أنا خلقناكم من ذكر وأنثى (أي من آدم وحواء) والمعني إنكم متباؤون

في النسب لأن كلنكم يرجع في النسب الى آدم وحوا. زجر الله سبحانه عن التفاخر بالنسب وروى
 عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال إنما أنتم من رجل وامرأة كجماع الصاع ليس لأحد من أحد
 فضل الا بالتقوى ثم ذكر سبحانه انه انما فرق انساب الناس ليتعارفوا لا ليتفاخروا فقال (وجعلناكم
 شعوبا وقبائل) وهي جمع شجب وهو الحلي العظيم مثل مضر وريمة وقبائل هي دون الشعوب ككبر من ربيعة
 وتميم من مضر هذا قول أكثر المفسرين وقيل الشعوب دون القبائل وإنما سميت بذلك لشعبها وتفريقها عن
 الحسن وقيل اراد بالشعوب الموالي والقبائل العرب في رواية عطاء عن ابن عباس والى هذا ذهب قوم فقالوا
 الشعوب من المعجم والقبائل من العرب والاسباط من بني اسرائيل وروي ذلك عن الصادق (ع) (لثمارفوا)
 اي جعلناكم كذلك لتعارفوا فيعرف بعضكم بعضا بنشبه وابيه وقومه ولولا ذلك لفسدت المعاملات وخرت
 الدنيا ولما امكن نقل حديث (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) اي ان أكثركم ثوابا وارفعكم منزلة عند الله اتقاكم
 لمعاصيه واعملكم بطاعته وروى عن النبي ﷺ انه قال يقول الله تعالى يوم القيمة أمرتكم فضيعةم ما عدت
 اليكم فيه ورفعتكم اسبابكم فالיום ارفع نسيي واضمح اسبابكم أين المتقون ان اكرمكم عند الله اتقاكم وروى
 أن رجلا سأله عيسى بن مريم اي الناس أفضل فأخذ قبضتين من تراب فقال اي هاتين أفضل الناس
 خلقوا من تراب فأكرمهم اتقاهم ابو بكر البهقي بالإسناد عن عتبة بن ربيع عن ابن عباس قال قال رسول
 الله ﷺ ان الله عز وجل جعل خلقا قسمين فجعلني في خيرهم قساوذلك قوله واصحاب البين واصحاب
 الشمال فأنا من اصحاب البين وأنا خير اصحاب البين ثم جعل القسمين اثلاثا فجعلني في خيرها ثلثا وذلك
 قوله واصحاب الميمنة واصحاب المشئمة والسابقون السابقون فأنا من السابقين وأنا خير السابقين ثم جعل
 الاثلاث قبائل فجعلني في خيرها قبيلة وذلك قوله وجعلناكم شعوبا وقبائل الآية فإني أتى ولد آدم ولا فخر
 واكرمهم على الله ولا فخر ثم جعل القبائل بيوتا فجعلني في خيرها بيوتا وذلك قوله عز وجل إنما يريد الله
 ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا فأنا وأهل بيتي مطهرون من الذنوب (ان الله عليم
 بأعمالكم) (خبر) بأحوالكم لا يخفى عليه شيء من ذلك (قالت الاعراب آمنا) وهم قوم من بني اسدأتوا
 النبي ﷺ في سنة جدية وأظهروا الإسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر إنما كانوا يطلبون الصدقة والمعنى
 انهم قالو صدقنا بما جئت به فأمره الله سبحانه أن يخبرهم بذلك ليكون آية معجزة له فقال (قل لم تؤمنوا)
 اي لم تصدقوا على الحقيقة في الباطن (ولكن قولوا أسلمنا) اي اتقنا واستسلمنا مخافة السبي والقتل عن مسعدين
 جبير وابن زيد ثم بين سبحانه ان الايمان محله القلب دون اللسان فقال (ولما يدخل الايمان في قلوبكم)
 قال الزجاج الإسلام اظهار الخضوع والقبول لما أتى به الرسول وبذلك يمحى الدم فان كان مع ذلك الاظهار
 اعتقاد وتصديق بالقلب فذلك الايمان وصاحبه المؤمن المسلم حقا فاما من اظهر قبول الشريعة واستسلم
 لدفع المكروه فهو في الظاهر مسلم وباطنه غير مصدق وقد اخرج هؤلاء من الايمان بقوله ولا يدخل الايمان
 في قلوبكم اي لم تصدقوا بعد بما اسلمتم تمودا من القتل فالؤمن مبطن من التصديق مثل ما يظهر والمسلم
 التام الاسلام مظهر للطاعة وهو مع ذلك مؤمن بما والذى اظهر الاسلام تمودا من القتل غير مؤمن في
 الحقيقة ألا ان حكمه في الظاهر حكم المسلمين وروى انس عن النبي ﷺ قال الإسلام علانية والايمان
 في القلب وأشار الى صدره (وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتمس من افعالكم شيئا) اي لا ينقصكم من ثواب

أعمالكم شيئاً عن ابن عباس ومقاتل (أن الله غفور رحيم)

قوله تعالى (١٥) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (١٦) قُلْ أَتَمْلُكُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٧) يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِلَّا سَلَمْتُكُمْ بَلَى اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٨) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ

اربع آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير يعملون بالياء والباقون بالثاء

﴿ المحجة ﴾

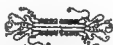
وجه الثاء أن قبله خطاباً وهو قوله لا تخنوا وجه الياء أن قبله غيبة وهو قوله إِنَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا

• - (الإعراب) -

بجر المبتدأ الذي هو المؤمنون قوله أو أولئك هم الصادقون وقوله الذين آمنوا صفة لهم

(المعنى)

ثم نعت سبحانه الصادقين في إيمانهم فقال (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا) أي لم يشكروا في دينهم بعد الإيمان (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) في أقوالهم ووثق من يقول بلسانه ما ليس في قلبه قالوا فلما نزلت الآية أنؤمن رسول ﷺ يحلفون أنهم مؤمنون صادقون في دعواهم للإيمان فأنزل الله سبحانه (قل أتملون الله بدينكم) أي انظروا الله بالدين الذي أنتم عليه والمعنى أنه سبحانه عالم بذلك فلا يحتاج إلى إخباركم به وهذا استفهام إنكار وتوبيخ أي كيف تعلمون الله بدينكم (والله يعلم ما في السموات وما في الأرض والله بكل شيء عليم) لأن العالم لنفسه يعلم المعلومات كلها بنفسه فلا يحتاج إلى علم يعلم به ولا إلى من يعلمه كما أنه إذا كان قديماً موجوداً في الأزل لنفسه استغنى عن موجد أو جوده وكانوا يقولون آمنا بكم من غير قتال وقتلك بنو فلان فقال سبحانه (يمتنون عليكم أن أسلموا) أي بأن أسلموا والمعنى أنهم يمتنون عليكم بالإسلام (قل لا تخنوا على إسلامكم) أي لا سلامكم (بل الله يمين عليكم أن هذا لكم للإيمان) أي بأن هذا لكم للإيمان وأرشدكم إليه بأن نصب لكم من الأدلة عليه وإزاح عنكم ووقفكم له (إن كنتم صادقين) في ادعائكم الإيمان (أن الله يعلم غيب السموات والأرض والله بصير بما تعملون) من طاعة ومعصية وإيمان وكفر



(سورة ق مكية)

قال الحسن غير قوله ولقد خلقنا السباوت والأرض الى قوله وقبل الغروب والمعدل عن ابن عباس ولقد خلقنا السباوت والأرض الآية وهي خمس واربعون آية بالإجماع

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة ق هون الله عليه تارات الموت وسكراته . ابو حمزة الثمالى عن ابي جعفر (ع) قال ومن ادمن في فرائضه ونوافله سورة ق سمع الله في رزقه واعطاه كتابه يمينه وحاسبه حسابا يسيرا

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم الله تلك السورة بذكر الإيمان وشرائطه للمبدا افتتح هذه الصورة بذكر ما يجب للإيمان به من القرآن وأدلة التوحيد قال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ (٢) بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ (٣) أَهَذَا مِتْنًا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ (٤) قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَقِيقٌ (٥) بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيعٍ خمس آيات

ولم يعد في آية ولا نظيره من نون وصاد لأنه مفرد وكل مفرد فإنه لا يعد لبعده من شبه الجملة فأما المركب ما أشبه الجملة ووافق رؤوس الآتي فإنه يعد مثل طه وححم وآدم وما أشبه ذلك

﴿ الآية ﴾

المجيد الكريم المعظم والعظيم المكرم والمجد في كلامهم الشرف الواسع يقال مجد الرجل ومجده إذا عظمه وكرم وأصله من قولهم مجدت الأول مجودا إذا عظمت بطونها من كثرة أكلامها من كلام الربيع وأبعد فلان القوم قرى قال

أتينا زواراً فأجدنا قرى من البث والداء الدخيل المخاض والمعجب والمعجب هو كل ما لا يعرف علته ولا سببه والمرجع المختلط المذنب وأصله ارسال الشيء مع غيره من المرجع قال الشاعر

فجالت فالتجست به حشاها فخر كانه غصن مريع

أي التبس بكثرة شبه ومرجعت محروم وأمرجوها أي خلطوها ولم يقوا بها

﴿ الأعراب ﴾

جواب القسم في ق والقرآن المجيد محذوف بدل عليه أذا متنا وكنا ترابا وتقديره انكم مبعوثون قالوا أنبعث إذا متنا وكنا ترابا ويجوز أن يكون الجواب قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وحذفت اللام

لأن ما قبلها عوض منها كما قال والشمس وضحاها إلى قوله قد أفلح من زكاها والمعنى لقد أفلح والعالم في أذا متنا مضمر والتقدير أذا متنا بشنا

المعنى

(ق) قد مر تفسيره وقيل انه اسم من اسماء الله تعالى عن ابن عباس وقيل هو اسم الجبيل المحبط بالأرض من زمردة خضره خضرة السماء منها عن الضحاك وعكرمة وقيل معناه قضي الأمر أو قضي ما هو كائن كما قيل في حم حم الأمر (والقرآن المجيد) أي الكريم على الله العظيم في نفسه الكثير الخير والنفع لتبعث يوم القيامة وقيل تقديره والقرآن المجيد ان محمداً رسول الله ﷺ بدلالة قوله (بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم) أي ما كذلك قومك لأنك كاذب بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم وحسبوا أنه لا يوحى إلا إلى ملك (قال الكافرون هنا شيء عجب) أي معجب عجبوا من كون محمد ﷺ رسولا لهم فأنكروا رسالته وأنكروا البعث بعد الموت وهو قوله (أذا متنا وكنا ترابا) أنبتت وزد أحياء (ذلك) أي ذلك الرد الذي يقولون (رجع بعيد) أي رد بعيد عن الأوهام واعادة بعيدة عن الكون والمعنى انه لا يكون ذلك لأنه غير ممكن ثم قال سبحانه (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أي ما تأكل الأرض من لحومهم ودمائهم وتبليهم من عظامهم فلا يمتد علينا ردمهم (وعندنا كتاب حفيظ) أي حافظ لعدتهم وأسمائهم وهو الواح المحفوظ لا يشذ عنه شيء وقيل حفيظ أي محفوظ عن البلى والدروس وهو كتاب الحفظه الذين يكتبون أعمالهم ثم اخبر سبحانه بتكذيبهم فقال (بل كذبوا بالحق لما جاءهم) والحق القرآن وقيل هو الرسول (فهم في أمر مرجع) أي مختلط فترة قالوا مجنون وتارة قالوا ساحر وتارة قالوا شاعر فتجبروا في أمرهم لجهلهم بجاهه ولم يثبتوا على شيء واحد وقالوا للقرآن انه سحر صرة وزجر صرة ومقترى صرة فكان أمرهم ملتبساً عليهم قال الحسن ما ترك قوم الحق إلا مرجع أمرهم

قوله تعالى (٦) أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج (٧) والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج (٨) تبصرة وذكرى لكل عبد منيب (٩) ونزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنات وحب الحصيد (١٠) والنخل باسقات لها طلع نضيد (١١) رزقا لقباد وأحيينا به بلدة ميتا كذلك الخروج

ست آيات

الآفة

الفروج الشقوق والصدوع وفي الحائط فرجة بضم الفاء فكذا قيل فرجة بفتح الفاء فهو النقص من المهم قال وما تكره النفوس من الامر وله فرجة كحل المقال أي رب شيء تكره النفوس وما هاهنا نكرة موصوفة والفرج موضع المخافة وفي جهد الحجاج في ويليك الفرجين يعني خراسان وسجستان والحصيد ما حصد من انواع النبات والبساتين الطوال وبسق النخل بسوقا والطلع طلع النخلة سعي بذلك لطلوعه والنضيد ما نضد بعضه على بعض

◀ الأعراب ▶

كيف يجوز ان يكون في موضع نصب على الحال ويجوز ان يكون مصدرا وما لها من فروع في موضع نصب على الحال تقديره غير مغروجة والأرض منصوبة بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر وتقديره ومددنا الأرض مددناها. تبصرة مفعول له وكذلك ذكرى وحب الحصيد تقديره وحب النبات الحصيد والحصيد صفة لموصوف محذوف وباسقات نصب على الحال وكذلك الجملة التي هي لها طالع نضيد حال بعد حال ورزقا للعباد مفعول له أي أنبتنا هذه الأشياء لرزق العباد ويجوز أن يكون مفعولا مطلقا أعني المصدر وتقديره رزقناهم رزقا

✽ المعنى ✽

ثم أقام سبحانه الدلالة على كونه قادرا على البعث فقال (أفلم ينظروا إلى السماء فهمهم) أي ألم يفكروا في بناء السماء مع عظمها وحسن ترتيبها وانتظامها (كيف بنيناها) بغير علاقة ولا عماد (وزيناها) بالكواكب السيارة والنجوم الثوابت (وما لها من فروع) أي شقوق وفروع وقيل لغيره ليس فيها تفاوت واختلاف عن الكسائي ولما قال قومه بنيناها على أنهم يرونها ويشاهدونها ثم لا يتفكرون فيها (والأرض مددناها) أي بسطناها (والقينا فيها رواسي) أي جبالا رواسخ تمسكها عن الميدان (وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج) أي من كل صنف حسن المنظر من ابن زيد والبهجة الحسن الذي له روعة عند الرومية كالزهرة والأشجار الخضرة والرياح الخضر وقال الأخفش البهيج الذي من رآه بهج به أي سر به فهو بهج البهيج به (تبصرة وذكرى) أي فلما ذلك تبصيرا ليبصر به أمر الدين وتذكيرا (للكل عبد منيب) راجع إلى الله تعالى (وزنانا من السماء ماء مباركا) أي مطرا وغيثا يعظم النعم به (فأنبتنا به) أي بالماء (جنت) أي بساتين فيها أشجار تشتتل على أنواع الفواكه المستلذة (وحب الحصيد) أي حب البر والشعير وكل ما يتخذ من قنادة لأن من شأنه أن يحصد إذا تكامل واستحصد والحب هو الحصيد فهو مثل حق اليقين ومسجد الجامع ونحوها (والنخل باسقات) أي وأنبتنا به النخل طوليات عاليات (لها طلع نضيد) أي لهذه النخل الموصوفة بالموالطع نضد بعضه على بعض عن مجاهد وقنادة والطلع الكفرى وهو أول ما يظهر من ثمر النخل قبل أن ينشق وهو نضيد في أكامه فإذا أخرج من أكامه فليس بنضيد (رزقا للعباد) أي أنبتنا هذه الأشياء للرزق وكل رزق هو من الله تعالى بأن يكون قد فعله أو فعل سببه لأنه مما يريد وقد يبرز الواحد منا غيره كما يقال رزق السلطان جنده (واحيينا به) أي بنك الماء الذي أنزلناه من السماء (بلدة ميتا) أي جديا وقصفا لا تثبت شيئا فثبت وعاشت ثم قال (كذلك الخروج) من القبور أي مثل ما أحيينا هذه الأرض الميتة بالما، فحي الموت يوم القيامة فيخرجون من قبورهم فإن من قدر على أحدا قدر على الآخر وإنما دخلت الشبهة على هؤلاء من حيث أنهم رأوا العادة مستمرة في أحياء الموات من الأرض بنزول المطر ولم يقر العادة بإحياء الموتي من البشر ولو أنمووا الفكر وأمعنوا النظر لملوا أن من قدر على أحد الأمرين قدر على الآخر قوله تعالى (١٢) كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَنُودُوا (١٣) وَعَادُوا وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطَ (١٤) وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ ثَمُودَ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ

وَعِيدٌ (١٥) أَفَعِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ (١٦) وَلَقَدْ خَلَقْنَا
الْإِنْسَانَ وَتَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (١٧) إِذْ يَتَلَقَّى
الْمَلَكَيْنِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ (١٨) مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَقِيدٌ
(١٩) وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ (٢٠) وَنُفِخَ فِي الصُّورِ
ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ تسع آيات

﴿ التوراة ﴾

الشواذ قراءة ابي بكر عند خروج نفسه وجاءت سكرة الحق بالموت وهي قراءة سعيد بن جبير وطالحة
ورواها اصحابنا عن ائمة الهدى (ع)

﴿ الحجة ﴾

قال ابن جني ان في الباء ضربان من التقدير ان شئت علقها بنفس جاءت كقولك جئت بزيد اي
احضرته وان شئت علقها بمجنون وجعلتها حالا اي وجاءت سكرة الحق ومهما الموت كقولك خرج بشيابه
اي وبثيابه عليه ومثله قوله فخرج على قومه في زيبته اي وزبته عليه يقول ابي ذؤيب

يعثرن في حد الظباء كأنها كسيت بروجي يزد الأدرع

اي يثرن وهن في حد الظباء وكقول الآخر

ومستة كاستنان الخروف وقد قطع الجبل بالمرود

اي قطعه وفيه مروده وكذلك قراءة العامة وجاءت سكرة الموت بالحق ان شئت علقها بالباء بنفس
جاءت وان شئت علقها بمجنون وجاءت سكرة الموت ومهما الحق

﴿ الآية ﴾

يقال عيب بالامر اذا لم تعرف وجهه وتمذر ذلك عليك واعيت اذا تبعت وكل ذلك من التنب الا
ان احدهما في الطلب والاخر فيما وقع الفراغ عنه والوريد عرق في الحلق ومما وردان في العنق عن عيب
وشمال وكأنه العرق الذي يرد اليه ما ينصب من الرأس وحبل الوريد حبل الماتق وهو منفصل من الحلق الى
الماتق والرقيب الحافظ والتشديد المد للزوم الامر

﴿ المعنى ﴾

ثم ذكر سبحانه الامم المكذبة تسلياً للنبي ﷺ وتهديدا للكفار فقال (كذبت قبلهم) من
الامم الماضية (قوم نوح) فاغرقهم الله (واصحاب الرس) وهم اصحاب البئر التي رسوا نبيهم فيها بعد ان
قتلوه عن عكرمة وقيل الرس بئر قتل فيها صاحب ياسوت عن الضحاك وقيل هم قوم كانوا باليامة على
آبار لهم عن قتادة وقيل هم اصحاب الاخدود وقيل كان سحق النساء في اصحاب الرس وروي ذلك عن
ابي جعفر وابي عبد الله (ع) (وثمود) وهم قوم صالح (وعاد) وهم قوم هود (وفرعون واخوان لوط) ابي
وكذب فرعون موسى وقوم لوط ولوطا وساهم اخواته لكونهم من نسبه (واصحاب الايكة) وهم قوم
شعيب (وقوم نوح) وهو نوح الحميري الذي ذكرناه عند قوله ايم خير ام قوم تبع (كل) من هؤلاء المذكورين

(كذب الرسل) المبعوثه اليهم وجمدوا نبوتهم (فحق وعيد) اي وجب عليهم عذابي الذي اوعدتهم به فاذا كان ما ل الامم الخالية اذا كذبوا الرسل الهلاك والدمار وانكم معاشر العرب قد سلكتكم مسالككم في التكذيب والانكار فحالكم كحالهم في الثياب وانفسار ثم قال سبحانه جوابا لقولهم ذلك رجوع بيد (افئينا بالخلق الاول) اي افجزنا حين خلقناهم اولاً ولم يكونوا شيئاً فكيف نمجز عن بعضهم واعادتهم وهذا تقرير لهم لانهم اعترفوا بأن الله هو الخالق ثم انكروا البعث ويقال لكل من عجز عن شيء عيبي به ثم ذكر انهم في شك من البعث بعد الموت فقال (بل هم في لبس من خلق جديد) اي بل هم في ضلال وشك من اعادة الخلق جديداً واللبس منم من ادراك المعنى بما هو كالستر له والجديد القريب الانشاء (ولقد خلقنا الانسان) اراد به الجنس يعني ابن آدم (ونعلم ما توسوس به نفسه) اي ما يحدث به قلبه وما يخفي ويكن في نفسه ولا يظهره لا حد من المخلوقات (ونحن اقرب اليه) بالهم (من جبل الوريد) وهو عرق يتفرق في البدن يخاطب الانسان في جميع اعضائه وقيل هو عرق الخلق عن ابن عباس ومجاهد وقيل هو عرق متعلق بالقلب يعني نحن اقرب اليه من قلبه عن الحسن وقيل معناه نحن اعلم به ممن كان منه بمنزلة سبل الوريد في القرب وقيل معناه نحن املك له من جبل وريده مع استيلائه عليه وقربه منه وقيل معناه نحن اقرب اليه بالادراك من جبل الوريد لو كان مدركاً ثم ذكر سبحانه انه مع علمه به وكل بمسكين يحفظان عليه هذه الزاماً للحجة فقال (اذ يتلقى المتلقيان) فاذا متعلقة بقوله ونحن اقرب اليه اي ونحن اعلم به واملك له حيث يتلقى للتلقيان وهما المكان يأخذان منه عمله فيكتبانه كما يكتب الممل عليه (عن اليمين وعن الشمال قعيد) اراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد فاكتفى باحدهما عن الآخر والمراد بالقعيد هنا الملازم الذي لا يبرح لا القاعد الذي هو ضد القائم وقيل عن اليمين كاتب الحسنات وعن الشمال كاتب السيئات عن الحسن ومجاهد وقيل الحفظ اربعة ملكان بالنهار وملكان بالليل عن الحسن (ما بلغظ من قول لا لديه رقيب عتيد) اي ما يتكلم بكلام فيلفظه اي يريه من فيه الا لديه حافظ حاضر معه يعني الملك الموكل به اما صاحب اليمين واما صاحب الشمال يحفظ عمله لا ينسب عنه والهاء في لديه تعود إلى القول او إلى القائل وعن أبي امامة عن النبي ﷺ قال إن صاحب الشمال ليرفع القلم ست ساعات عن اليد المسام المخطئ او المسبئ فان ندم واستغفر الله منها القاهها والا صكت واحدة وفي رواية اخرى قال صاحب اليمين امير على صاحب الشمال فاذا عمل حسنة كتبها له صاحب اليمين بشرا امثالها واذا عمل سيئة فسأراد صاحب الشمال أن يكتبها قال له صاحب اليمين امسك فيمسك عنه سبع ساعات فان استغفر الله منها لم يكتب عليه شيء وإن لم يستغفر الله كتب له سيئة واحدة وعن انس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ ان الله تعالى وكل بعبد ملكين يكتبان عليه فاذا مات قال يا رب قد قبضت عبدك فلانا فإني ابن قال سائي مملوءة عيلا نكتي يبدوني وارضي مملوءة من خلقي يطعموني اذهب الى قبر عبدي فسيحائي وكبراني وهالائي فاكتبنا ذلك في حسنات عبدي إلى يوم القيامة (وجاءت سكرة الموت بالحق) اي جاءت غمرة الموت وشده التي تقش الانسان وتقلب على عقله بالحق أي امر الآخرة حتى عرفه صاحبه واضطر اليه وقيل معناه جاءت سكرة الموت بالحق الذي هو الموت قال مقاتل يعني انه حق كائن والمراد أن هذه السكرة قد قربت منكم فاستعدوا لها فهي لقرها كالحاصلة مثل قوله تعالى اني امر الله وروي أن عائشة قالت عند وفاة ابي بكر

لعمرك ما يغني الشراء عن الفتى إذا حشرت يوما وضاق بها الصدر
 قال ابو بكر لا تقول ذلك ولكنه كما قال الله تعالى وجاءت سكرة الموت بالحق وقال لمن جاءته سكرة
 الموت (ذلك) اي ذلك الموت (ما كنت منه تحيد) اي تهرب وتقبل (ونفتح في الصور) قد مر تفسيره
 (ذلك يوم الوعيد) اي ذلك اليوم يوم وقوع الوعيد الذي خوف الله به عباده ليستمدوا ويقدموا العمل الصالح له
 قوله تعالى (٢١) وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ (٢٢) لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ
 مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (٢٣) وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ
 عِتِيدٌ (٢٤) أَلْتَبَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عِتِيدٌ (٢٥) مَنَعَ الْخَيْرَ مُنْعَةً مِنْ رَبِّهِ (٢٦) الَّذِي
 جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ قَالَتْ يَا هَذَا ابْنُ آدَمَ الَّذِي عَلَّمَكُمُ الْقُرْآنَ فَأَنْتُمْ يَوْمًا تُؤْتَوْنَ بِهِ كَافِرًا (٢٧) قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتَهُ
 وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ (٢٨) قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ
 (٢٩) مَا يُبْدُلُ أَلْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعِتِيدِ (٣٠) يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ
 وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ

عشر آيات

— القراءة —

قرأ نافع وابو بكر يوم يقول بالياء والباقر والنون

﴿الحجة﴾

الباء على معنى يقول الله تعالى والنون اشبه بقوله قد قدمت اليكم بالوعيد وقوله وما انا بظلام للعيد

﴿الجنة﴾

السوق الحث على السير والحديد الحاد مثل الحفيظ والحافظ والعنيد الجائر عن القصد وهو العنود والناد
 وناقعة عنود لا تستقيم في سيرها والعنيد المتجبر منه

﴿الأعراب﴾

هذا ما لدي عتيد ما هنا نكرة موضوعة وتقديره هذا شيء ثابت لدي عتيد فالظرف صفة لما وكذلك
 عتيد جهنم لا ينصرف للتعريف والتأنيث واصله من قولهم بئر جهنم إذا كانت بعيدة القعر وقيل هو اعجمي
 فلا ينصرف للتعريف والصيغة وقوله التبا في جهنم قبل فيه اقوال ﴿احدها﴾ أن العرب تأمر الواحد والجمع
 بما يؤمر به الاثنان يقول للرجل الواحد قوما واخرجا ويحكى عن الحاجب انه كان يقول يا حرسى اضربا
 عنه يربدا ضرب قال القراء سمعت من العرب من يقول ويلك ارحلها وانشدني بعضهم

فقلت لصاحبي لا تحيسانا بقرع اصوله واجترع شيئا

وانشدني ابو ثروان

فان تزجر ايني يا ابن عفان الزجر وان تدعاني احم عرضا معنعا

قال وترى أن ذلك منهم لا لجل ان ادنى اعوان الرجل في ابله وغنه اثنان وكذلك الرفقة ادنى ما تكون
 ثلاثة فجرى كلام الواحد بل صاحبيه الا ترى أن الشعراء اكثر شيء قبيلا يا صاحبي ويا خيلي قال امرؤ القيس

خليلي مرا بي على أم جندب
فإنكما ان تنظراني ليلة
ثم قال

ألم تراني كلما جئت طارقا
فرجع إلى الواحد لأن أول الكلام واحد في لفظ الاثنين وإنشد ايضا

خليلي قوما في عطالة فانظرا
إنارا ترى من نحو ما بين ام برقا
ولم يقل تر يا ﴿﴾ والثاني ﴿﴾ انه إنما نثي ليدل على التكثير كأنه قال اني فثني الضمير ليدل على
تكرير الفعل وهذا لشدة ارتباط الفاعل بالفعل حتى اذا كرر احدهما كأن الثاني كرر وهذا قول المازني
ومثله عنده قال رب ارجعون إنما جمع ليدل على التكرير كأن قال ارجعني ارجعني وحمل عليه
قول امرئ القيس «فما نبتك من ذكرى حبيب ومنزل» ونحو ذلك أي كأنه قال قف قف ﴿﴾ والثالث ﴿﴾ أن
الامر تناول السائق والشهيد فكأنه قال يأياها السائق ويأياها الشهيد القيا ﴿﴾ والرابع ﴿﴾ انه يريد النون الخفيفة
فكانت القين فأجرى الوصل بحرصة الوقف فأبدل من النون الفا كما قال الاعشى

وذا النسك المنصوب لا تنسكته ولا تميد الشيطان والله قاعبدا
ويؤيد هذا القول ما روي عن الحسن انه قرأ القيا بالتونين - الذي جعل مع الله إلهًا آخر إن كان
مبتدأ فخبيره قوله فالتقاء ويجوز أن يكون نصبا بضمير نفسه فالياء ويجوز أن يكون نصبا بدلا من قوله كل
كفار ولا يجوز أن يكون جرا صفة لكفار لأن النكرة لا توصف بالوصول إنما الوصول وصلة إلى
وصف المعارف بالجلد

﴿﴾ المعنى ﴿﴾

ثم اخبر سبحانه عن حال الناس بعد البعث فقال (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) اي ويحيي
كل نفس من المكلفين في يوم الوعيد ومعها سائق من الملائكة يسوقها أي يهتد على السير إلى الحساب
وشهيد من الملائكة يشهد عليها بما يعلم من حالها وشاهده منها وكتبه عليها فلا يبعد إلى الحرب ولا إلى
الجمود سبيلا وقيل السائق من الملائكة والشهيد الجوارح تشهد عليها عن الضحاك (لقد كنت في غفلة)
اي يقال له لقد كنت في سهو ونسيان (من هذا) اليوم في الدنيا والغفلة ذهاب المعنى عن النفس
(فكشفنا عنك غطاءك) الذي كان في الدنيا يفضي قلبك وسمعت وبصرك حتى ظهر لك الامر وإنما تظهر
الامور في الآخرة بما يخلق الله تعالى من العلوم الضرورية فيهم فيصير بمنزلة كشف الغطاء لما يرى وإنما
يراد به جميع المكلفين برهم وفاجرهم لأن معارف الجميع ضرورية (فبصرك اليوم حديث) اي فمينك اليوم
حادثة النظر لا يدخل عليها شك ولا شبهة وقيل معناه فلنملك بما كنت فيه من احوال الدنيا نافذة ولا يبراد
به بصر العين كما يقال فلان يصير بالنحو والفتنة وقيل هو خاص في الكافر اي فأنت اليوم عالم بما كنت
تتكبر في الدنيا عن ابن عباس (وقال قرينه) يعني الملك الشهيد عليه عن الحسن وهو المروي عن ابي جعفر
وابي عبد الله «ع» وقيل قرينه الذي قبض له من الشياطين عن مجاهد وقيل قرينه من الانس (هذا ما الذي
عنيذ) إن كان المراد به الملك الشهيد فمعناه هذا حسابه حاضر لدي في هذا الكتاب اي يقول لربه كنت

وكتبت به فاكتبت من عمله حاضر عندي وإن كان المراد به الشيطان أو الثرين من الإنس فالمعنى هذا العذاب حاضر عندي معد لي بسبب سيئاتي (الغيا في جهنم كل كفار عنيد) هذا خطاب لخازن النار وقبل خطاب للملكين الموكلين به وهما السائق والشهيد عن الزجاج وقد ذكرنا ما قيل فيه وروى ابوالقاسم الحسكاني بالاسناد عن الأعمش أنه قال حدثنا أبو المتوكل الناجي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ إذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى لي ولعلي الغيا في النار من ابغضكما وادخلا الجنة من احببكما وذلك قوله الغيا في جهنم كل كفار عنيد والعيد الذهاب عن الحق وسبيل الرشد (منع للخير) الذي امر الله به من بذل المال في وجوهه (معد) ظالم متجاوز يمدى حدود الله (مريب) أي شاك في الله وفيما جاء من عند الله وقيل منهم يفعل ما يرتاب بفعله ويظن به غير الجميل مثل المليم الذي يفعل ما يلام عليه وقيل انها نزلت في الوليد بن المغيرة حين استشاره بنو اخيه في الاسلام فمنهم من كان يظن في الاسلام (الذي جعل مع الله لهما آخر) من الاصنام والأوثان (فالقياه في العذاب الشديد) هذا تأكيد الأول فكأنه قال افلا ما امرتك به فإنه مستحق لذلك (وقال قرينه) أي شيطانه الذي اغواه عن ابن عباس ومجاهد وقادة وانما سمى قرينه لأنه يقرن به في العذاب وقيل قرينه من الإنس وهم علماء سوء والنبوعون (ربنا ما اطفيتني) أي ما اضللت وما اوقعتني في الطغيان باستكراهي لم اجعله طاغيا (ولكن كان في ضلال) من الإيماني (يبعد) أي ولكنه طغى باختياره سوء ومثل هذا قوله وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي (قال) الله تعالى لهم (لا تختصموا لدي) أي لا يخاصم بعضكم بعضا عندي (وقد قدمت اليكم بالوعيد) في دار التكليف ولم تنزجروا وخالفتم أمري (ما يبدل القول لدي) المعنى أن الذي قدمته لكم في دار الدنيا من أني اعاقب من جحدني وكذب رسلي وخالفني في أمري لا يبدل بغيره ولا يكون خلافه (وما أنا بظلام للعبيد) أي لست بظالم احدا في عقابي لمن استمعه بل هو الظالم لنفسه بارتكابه المعاصي التي استحق بها ذلك ولما قال بظلام على وجه المبالغة ردا على من اضاف الظلم اليه تعالى وتقدس عن ذلك (يوم تقول لجهنم هل امتلأت) يتملق يوم بقوله ما يبدل القول لدي الآية وقيل يتعلق بتقدير اذكر يا محمد ذلك اليوم الذي يقول الله فيه لجهنم هل امتلأت من كثرة ما القى فيك من العصاة (وتقول) جهنم (هل من مزيد) قال انس طلبت الزيادة وقال مجاهد المعنى معنى الكفاية أي لم يبق مزيد لامتلائها ويدل على هذا القول قوله لا مملآن جهنم من الجنة والناس اجمعين وقيل في الوجه الاول إن هذا القول كان منها قبل دخول جميع أهل النار فيها ويجوز أن تكون تطلب الزيادة على أن يراد في سعتها كما جاء عن النبي ﷺ أنه قبل له يوم فتح مكة أن تنزل دارك فقال وهل ترك لنا عقيل من دار لانه كان قد باع دور بني هاشم لما خرجوا إلى المدينة فمل هذا يكون المعنى وهل بقي زيادة فأما الوجه في كلام جهنم فقيل فيه وجوه أحدها أنه خرج مخرج المثل أي أن جهنم من سعتها وعظمتها بمنزلة الناطقة التي إذا قيل لها هل امتلأت تقول لم امتلأ وبقي في سعة كثيرة ومثله قول عبادة

وشكا الي بعمرة ومحمم

فازور من وقع القنا بلبانه

وقال آخر

مهلا رويدا قد ملأت بطني

امتلا الحوض وقال قطبي

﴿وَأَنبَأَهَا﴾ أَنَّهُ سَبَّحَانَهُ يُخَاقِ لُجْنَهُ آتَةَ الْكَلَامِ فَتَكَلَّمَ وَهَذَا غَيْرُ مُنْكَرٍ لِأَنَّ مِنْ انْطَقَ الْإِيْدِي وَالْجَوَارِحُ وَالْجُلُودُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَنْطَقَ جَهَنَّمُ ﴿وَأَنبَأَهَا﴾ أَنَّهُ خَطَابٌ لَخَزَنَةِ جَهَنَّمَ عَلَى وَجْهِ التَّعْرِيرِ لَهُمْ هَلْ امْتَلَأَتْ جَهَنَّمُ فَيَقُولُونَ بَلَى لَمْ يَبْقَ مَوْضِعٌ لِمَزِيدٍ لِيَعْلَمَ الْخَلْقُ صَدَقَ وَعْدُهُ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ وَمَعْنَاهُ مَا مِنْ مَزِيدٍ أَيْ لَا مَزِيدَ كَقَوْلِهِ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ وَهُوَ قَوْلُ وَاصِلِ بْنِ عِطَاءٍ وَغَيْرِهِ بَيْنَ عِيدٍ

قوله تعالى (٣١) وَأَزَلَّيْتُمُ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ (٣٢) هَذَا مَا لُوعِدُونَ لِكُلِّ أَوَّلِيهِ حَقِيقَةً (٣٣) مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ (٣٤) ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ (٣٥) لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ (٣٦) وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ (٣٧) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ (٣٨) وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسْنَاهُ مِنْ لُغُوبٍ (٣٩) قَاصِرٌ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ (٤٠) وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ عَشْرَ آيَاتٍ ﴿الْقِرَاءَةُ﴾

قرأ أهل الحجاز وحمة وخلف وادبار بكسر الهمزة والباقون واديار السجود بالفتح وفي الشواذ قراءة ابن عباس وإني العالية ويحيى بن يصر فنبوا في البلاد بكسر القاف وقراءة السدي والتي السمع وقراءة أبي عبد الرحمن السلمي وطلحة وما مسنا من لغوب بفتح اللام

﴿الحجة﴾

قال أبو علي إِدْبَارٌ بِمَصْدَرٍ وَالْمَصَادِرُ تَجِيلٌ غُرُوفًا عَلَى ارْتَادَةِ أَضَاءَةِ السَّيِّئِ الزَّمَانِ الْبَاهُو حَذْفُهَا كَقَوْلِكَ جَنَّتَكَ مَقْدَمُ الْحَاجِّ وَخُفُوفُ النَّجْمِ وَخِلَافَةُ فَلَانِ تَزِيدُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ وَقَدْ كُنَّا فَكُنَّا ذَلِكَ بِقَدَرٍ هُنَا وَقَدْ ادْبَارَ السُّجُودِ أَلَا إِنَّ الْمُضَافَ الْمَحْذُوفَ فِي هَذَا الْبَابِ لَا يَكَادُ يَظْهَرُ وَلَا يَسْتَمَلُّ فَهَذَا ادْخُلَ فِي بَابِ الظُّرُوفِ مِنْ قَوْلِ مَنْ فُتِحَ فَكُنْهُ أَمْرٌ بِالتَّسْبِيحِ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الصَّلَاةِ وَمَنْ فُتِحَ خِلْفُهُ جَمْعٌ دَبَّرَ أَوْ دَبَّرَ مِثْلَ قَتْلٍ وَأَقْفَالٍ وَطَنْبٍ وَأَطْنَابٍ وَقَدْ اسْتَعْمَلَ ذَلِكَ غُرُوفًا نَحْوَ جَنَّتَكَ فِي دَبَّرِ الصَّلَاةِ وَفِي ادْبَارِ الصَّلَاةِ قَالَ أَوْشٌ بْنُ حَجْرٍ

على دبر الشهر الحرام بأرضنا وما حولها جذب سنون تلعب

وَأَمَّا مَنْ قَرَأَ فَنَبِّئُوهُ فَقَدْ قَالَ ابْنُ جَنِّي أَنَّهُ ضَاوَرُ مِنَ النَّقَبِ أَيْ ادْخُلُوا وَغُرُورٌ فِي الْأَرْضِ فَأَنْكَبُوا لِاتِّجَادُونَ لَكُمْ مَعْصِيَا وَقَوْلُهُ أَوْ الْقِيَّ السَّمْعَ مَعْنَاهُ أَوْ الْقِيَّ السَّمْعَ مِنْهُ وَقَوْلُهُ وَمَا مَسْنَاهُ مِنْ لُغُوبٍ فَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمَصَادِرِ الَّتِي جَاءَتْ عَلَى فُتُوحِ الْفَاءِ كَالْوُضُوءِ وَالْوُزُوعِ وَالْقَبُولِ وَهِيَ صِفَاتُ مَصَادِرٍ مَحْذُوفَةٌ وَأَيُّ تَوَضَّأَتْ وَضُوءًا أَيْ وَضُوءًا حَسَنًا وَكَذَلِكَ هَذَا أَيْ وَمَا مَسْنَاهُ مِنْ لُغُوبٍ لُغُوبٍ أَيْ تَمَبُّ مَتَمَبُّ

﴿اللمعة﴾

اللامُ زَلَفٌ التَّغَرُّبُ إِلَى الْخَلِيرِ وَمِنْهُ الزَّلْفَةُ وَالزَّلْفَى وَازْدَلَفَ إِلَيْهِ أَيْ اقْتَرَبَ وَالْمَزْدَلْفَةُ مَنَزَلَةٌ قَرِيبَةٌ مَسْنٍ الْوَقْفُ وَهُوَ الْمَشْعَرُ وَجَمْعٌ وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّاجِزِ

تابع جلواه الاين مما أوجفا طلي الليالي زلفا زلفا

سواة الملل حتى احقوقا

والتنقيب التفتيح بما يصلح للسلوك وهو من النقب الذي هو الفتح قال امرؤ القيس

لقد نقبت في الآفاق حتى

رضيت من النسيمة بالآباب

أي طوفت في طرقها وسرت في قلوبها والغروب الإغواء

❀ الاعراب ❀

غير بعيد صفة مصدر محذوف تقديره ازلانا غير بعيد ويجوز أن يكون منصوبا على الحال من الجنة ولم يقل غير بعيد لأنه في تقدير النسب أي غير ذات بعد وقوله لكل اواب يجوز أن يكون في موضع رفع بأنه خبر مبتدأ محذوف أي هو لكل اواب ولا يجوز أن يكون خبرا بعد خبر تقديره هذا الموعود هذا لكل اواب حفيظ ولا يجوز أن تتعلق اللام بتعودون لأن الأوابين هم الموعودون لا الموعود لهم . من خشي الرحمن يجوز أن يكون سيفه على جر على البذل من اواب فيتم الكلام عند قوله وجاء بقلب منيب ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره محذوف على تقدير يقال لهم ادخلوها فعلى هذا يكون تمام الكلام عند قوله لكل اواب حفيظ وينبغي أن يكون ادخلوها خطابا للمؤمنين وتقديره وتزلف الجنة للمؤمنين ويقال لهم ادخلوها بسلام

❀ المعنى ❀

لما اخبر سبحانه عما اعد له الكافرين والعصاة عقبه بذلك ما اعد له المؤمنين فقال (وأزلفت الجنة للمؤمنين) أي قربت الجنة وأدبنت للذين اتقوا الشرك والمعاصي حتى يروا ما فيها من النعيم والجنة هي البستان التي تجمع كل لذة من الأنهار والأشجار وطيب الثمار ومن الأزواج الكرام والمحور الحسان والمخدم من ولدان ومن الأبنية الفاخرة المزينة بالياقوت والزمرد والمقايين نسأل الله التوفيق لما يقرب من رضاه (غير بعيد) أي هي قريبة منهم لا يلحقهم ضرر ولا مشقة في الوصول إليها وقيل معناه ليس يبعد مجيء ذلك لأن كل آت قريب ومثله قول الحسن كأنك بالدنيا كأن لم تكن وبالأخرة كأن لم تزل (هذا ما توعدون) أي هذا الذي ذكرناه هو ما وعدتم به من الثواب على السنة الرسل (لكل اواب) أي تواب رجاء إلى الطاعة عن الضحاك وابن زيد وقيل لكل مسبح عن ابن عباس وعطاء (حفيظ) لما أمر الله به متحفظ من الخروج إلى ما لا يجوز من سيئة تدنسه وخطيئة تحط منه وتشينه (من خشي الرحمن منيب) أي هو من خاف الله واطاعه وأمن بثوابه وعقابه ولم يره وقبل بالغبى أي في الخلوة بحيث لا يراه أحد عن الضحاك والسدي (وجاء بقلب منيب) أي ودأب على ذلك حتى وافي في الآخرة بقلب مقبل على طاعة الله راجع إلى الله بضارته (ادخلوها بسلام) أي يقال لهم ادخلوا الجنة بأمان من كل مكروه وسلامة من كل آفة وقبل بسلام من الله وملائكته عليهم (ذلك يوم الخلود) الوقت الذي يبقون فيه في النعيم موبدين لا إلى غاية (لهم ما يشاؤون فيها) أي لهم ما تشبهه أنفسهم ويريدونه من أنواع النعم (ولدينا مزيد) أي وعندنا زيادة على ما يشاؤون بما لم يخطر ببالهم ولم تبلغه أمانتهم وقبل هو الزيادة على مقدار استحقاقهم من الثواب بأعمالهم ثم خوف سبحانه كفار مكة فقال (وكم اهلكنا قبلهم من قرن) أي كثيرا اهلكنا قبل هؤلاء . من القرون الذين كذبوا رسالهم (هم اشد منهم بطشا) أي الذين اهلكناهم كانوا اشد قوة من هؤلاء واكثر

عدة وعدة ولم يمتد علينا ذلك فما الذي يؤمن هؤلاء من مثله (فتقربوا في البلاد) أي فتحوا المسالك في البلاد بشدة بطشهم أصله من الثب وهو الطريق وقيل معناه ساروا في البلاد وطوفوا فيها بقوتهم وسلوكوا كل طريق وسافروا في أعمار طويلة (هل من محيص) أي هل من مخرج عن الموت ومنجى من الهلاك يعني لم يجدوا في جميع ذلك من الموت والهلاك منجى ومهرباً (إن في ذلك) أي في ما أخبرته وقصصته (لذكرى) أي ما ينبغي به وتفكر فيه (لمن كان له قلب) معنى القلب هنا العقل عن ابن عباس من قولهم أين ذهب قلبك وفلان قلبه معه وإنما قال ذلك لأن من لا يبي الذكر لا يتدبأ به من القلب وقيل لمن كان له قلب حي عن قتادة (أو ألقى السمع وهو شهيد) أي استمع ولم يشغل قلبه بغير ما يستمع وهو شهيد لما يسمع فيقفه غير غافل عنه ولا ساه عن ابن عباس ومجاهد والضحاك يقال اتى إلى سمعتك أي اسمع قال ابن عباس كان المناقون يجلسون عند رسول الله ﷺ ثم يخرجون فيقولون ماذا قال أنفا ليس قلوبهم معهم وقيل هو شهيد على صفة النبي في الكتب السالفة يريد أهل الكتاب عن قتادة (واقصد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب) أي نصب وتعب أكذب الله تعالى يومئذنا اليهود فإنهم قالوا استراح الله يوم السبت فلذلك لا تعمل فيه شيئاً (فاصبر على ما يقولون) يا محمد من بهتهم وكذبهم وقولهم أنك ساحر أو مجنون واحتمل ذلك حتى يأتي الله بالفرج وهذا قبل أن أمر الله بالقتال (وسبح بحمد ربك) أي وصل واحد الله تعالى سمي الصلاة تسليماً لأن الصلاة تشتمل على التسبيح والتحميد من ابن عباس وقتادة وابن زيد وقيل أراد به التسبيح بالقول تقريباً فله تعالى عما لا يليق به (قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) يعني صلاة الظهر وصلاة الظهر والمصر عن قتادة وابن زيد. (ومن الليل فسبحه) يعني المغرب والمشاء الأخرة وقيل ومن الليل يعني صلاة الليل ويدخل فيه صلاة المغرب والمشاء عن مجاهد وروى عن أبي عبد الله (ع) أنه سئل عن قوله وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب فقال تقول حين تصبح وحين تسي عشر مرات لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير (وأدبار السجود) فيه أقوال أحدها أن المراد به الركعتان بعد المغرب وأدبار النجوم الركعتان قبل الفجر عن علي بن أبي طالب (ع) والحسن بن علي (ع) والحسن والشعبي وعن ابن عباس مرفوعاً إلى النبي ﷺ وثانيها أنه التسبيح بعد كل صلاة من ابن عباس ومجاهد وثالثها أنه التواضع بعد المفروضات من ابن زيد والجبالي ورابعها أنه الوتر من آخر الليل روي ذلك عن أبي عبد الله (ع)

قوله تعالى (٤١) وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ (٤٢) يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ (٤٣) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ (٤٤) يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرُ (٤٥) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَيَعِذُ

خمس آيات

✽ الاعراب ✽

واستمع يوم ينادي المنادي تقديره واستمع حديث يوم ينادي المنادي فعذف المضاف وهو مفعول به وليس بالظرف ويوم يسمعون يدل من يوم ينادي المنادي وكذلك يوم تشقق الأرض ويجوز أن يتصّب يوم تشقق بقوله وإلينا المصير أي يصيرون إلينا في ذلك اليوم

﴿ المعنى ﴾

ثم قال سبحانه لنبيه ﷺ والمراد به جميع المكلفين (واستمع يوم يناد المناد من مكان قريب) أي اصغى إلى النداء وتوقفه يعني صحة القيامة والبعث والشور ينادي بها المنادي وهي النفخة الثانية ويوزان يكون المراد واستمع ذكر حالهم يوم ينادي المنادي وقبل انه ينادي مناد من صخرة بيت المقدس ايها العظام البالية والأوصال المنقطعة واللعوم المتزقة قومي لفصل القضاء وما اعد الله لكم من الجزاء من قتادة وقيل ان المنادي هو اسرافيل يقول يا مفسر الخلائق قوموا للحساب عن مقاتل وانا قال من مكان قريب لأنه يسمعهم الخلائق كما هم على حد واحد فلا يخفى على احد قريب ولا بعيد فكانهم نودوا من مكان يقرب منهم (يوم يسمعون الصيحة بالحق) والصيحة المرة الواحدة من الصوت الشديد وهذه الصيحة هي النفخة الثانية وقوله بالحق اي بالبعث عن الكلي وقيل يعني انها كائنه حقا عن مقاتل (ذلك يوم الخروج) من القبور إلى أرض المرقف وقيل هو اسم من اسما القيامة عن ابي عبيدة واستشهد بقول الشاعر

أليس يوم سمي الخروجا اعظم يوم رجة رجوجا

(انا نحن نحبي ونميت) أخبر سبحانه عن نفسه انه هو الذي يحيي المخلوق بعد ان كانوا اجسادا امراتهم يهيم بعد ان كانوا احياء ثم يحييهم يوم القيامة وهو قوله (ولينا المصير يوم تشقق) أي تشقق (الأرض عنهم) تصدع فيخرجون منها (سراها) يسمعون إلى الداعي بلا تأخير (ذلك حشر) وحشر الجيم بالسوق من كل جهة (علينا يسير) أي سهل علينا غير شاق حين غير متذمر مع قاعد ديارهم وقبورهم ثم غزى سبحانه نبيه ﷺ فقال (نحن اعلم بما يقولون) أي بما يقوله هؤلاء الكفار في تكذيبك وجحد نبوتك وانكار البعث لا يخفى علينا من امرهم شيء (وما أنت عليهم بجبار) أي يسلط قادر على قلوبهم فتجبرهم على الايمان وانا ببعث متشددا داعيا مرغبا وهذا معنى قول ابن عباس وقال تغلب جاءت احرف على فعال بمعنى مفعول مثل دراك بمعنى مسدرك وسراخ بمعنى مسرع وسيف سقاط بمعنى مسقط وبكبا بمعنى مبكى قال علي بن عيسى لم يسم من ذلك الادراك من ادركت وقيل جبار من جبرته على الامر بمعنى أجبرته وهي لغة كثانة وقيل معناه ما أنت عليهم بفظ غليظ لا تحلم منهم فاحتمل أذاهم (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) انا خص بالذكر من يخاف وعيد الله لأنه الذي ينتفع به



سورة الذاريات (مكية)

﴿ عدد آياتها ﴾

ستون آية بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

الي بن كعب عن النبي ﷺ من قرأ سورة الذاريات اعطي من الأجر عشر حسنات بعدد كل ربح هبت وجرت في الدنيا وروى داود بن فرقد عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ سورة الذاريات في يومه أو ليلته أصاب الله له ميسه وأتاه برزق واسع ونور له في قبره يسراج يذهب به إلى يوم القيامة

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم الله تعالى سورة ق بالوعيد افتتح هذه السورة بتحقيق الوعيد فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا (٢) فَالْحَامِلَاتِ وُجُوهًا (٣) فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا (٤) فَالْمُتَمِصِّاتِ أَمْرًا (٥) إِنَّمَا نُوَدِّعُنَّ لَفَاحِدَكُمْ وَأُنْجِلُ لَهُنَّ الصَّادِقَ (٦) وَإِنَّ الَّذِينَ لَوَاقِعُ (٧) وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوكِ (٨) إِنَّكُمْ لَقِي قَوْلِي مُخْتَلِفُونَ (٩) يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ (١٠) قَتَلَ الْفَرَّاصُونَ (١١) الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ (١٢) يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الَّذِينَ (١٣) يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ (١٤) ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِه تستعجلون اربع عشرة آية

❀ الله ❀

ذرت الريح التراب تذروه ذروا إذا طيرته وأذرت به بجناء والحبك الطارين التي تخوي على الشيء كاطرائق التي ترى في السماء وفي الصافي من الماء إذا مرّت عليه الريح وهو تكسر جاريه ويقال لا شعر الجسد حبك والواحد حبك وحببكة والحبك حسن أثر الصنعة في الشيء واستواؤه يقال حبكه يحببكه ويجببكه قال زهير في الحبك

مكمل بأصول النجم تنسجه وريح خريق لضاحي مائه حبك

والحرص الكذاب والحرص الظن والحدس وسمي الحذر حرصاً منه ويقال كم حرص أركض بكسر الحاء وأصل الحرص القطع من قولهم حرص فلان كلاماً واختصره إذا اقتطع من غير أصل والنمرة من غمره الماء يغمره وغمره الذين إذا غطاه بكثرة الشعر السيد الكثير الطاء لأنه يضر بطلائه

❀ الأعراب ❀

قال الزجاج يوم نصب على وجهين ^(١) أحدهما ^(٢) أن يكون على منى يقع الجزاء يومهم على النار يقتلون ^(٣) والآخر أن يكون لفظه فقط نصب ومناه معنى رفع لأنه مضاف إلى جملة كلام تقول يعجبني يوم أنت قائم ويوم أنت تقوم إن شئت فتجته وإن شئت دفنته كما قال الشاعر

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامة في غصون ذات أوقال

وردني غير أن نطقت بالرفع لما أضاف غير إلى أن وليست بتمكنة فتح وكذلك لما أضاف يوم إلى الجملة فتح وكأقري من غزي يومئذ ففتح يوم وهو في موضع خفض لأنك أضفته إلى غير متمكن وقيل أنه لما جرى في كلامهم ظرفاً بقي في موضع الرفع على ذلك الاستعمال وجاء مفتوحاً كما جاء في قوله ومنا دون ذلك وقوله لقد تقطع بينكم

❀ المعنى ❀

(والذاريات ذروا) روي أن ابن الكوا سأل أمير المؤمنين (عليه السلام) وهو يخطف على المنبر فقال ما الذاريات ذروا قال الرياح قال (فالحماملات وقرأ) قال السحاب قال (فالجاريات يسرا) قال السفن قال (فالغاصبات اسرا) قال الملائكة وردني ذلك عن ابن عباس ومجاهد فالذاريات الرياح تذروا التراب وحشيم النبات أي تفرقه فالحماملات وقرأ السحاب تحمل تقلا من الماء من بلد إلى بلد فتصير موقرة به أو الورق بالكسر تقل الحمل على ظهر أو في بطن والورق تقل الأذن فالجاريات يسرا السفن تجري مسيرة على الماء جرياً سهلاً إلى حيث سيرت وقيل هي السحاب تجري يسرا إلى حيث سيرها الله من البقاع وقيل هي النجوم السبعة السيارة الشمس والقمر وزحل والمشتري والزهرة والزهرة وعطارد (فالغاصبات اسرا) الملائكة يسمون الأمور بين الخلق على ما امرؤ به أقسم الله تعالى بهذه الأشياء أكثر ما فيها من المنافع للعباد ولما تضمنه من الدلالة على وحدانية الله تعالى وبدائع صنعه وقيل أن

التعديز فيها القسم برب هذه الأشياء لأنه لا يجوز القسم الا بالله من اسمه وقال ابو جعفر وابو عبد الله (ع) انه لا يجوز لأحد أن يقسم الا بالله تعالى والله سبحانه يقسم بما يشاء من خلقه ثم ذكر المقسم عليه فقال (انا نعوذون) أي من الثواب والمقاب والجنة والنار (صادق) أي صدق لا بد من كونه فهو اسم وضع موضع المصدر وقيل معناه هو صدق كقوله عيشة راضية (وان الدين لواقع) أي ان الجزاء وقيل ان الحساب لكائن يوم القيامة ثم انشأ قصبا آخر فقال (والله ذات الحيك) أي ذات الطرائق الحسنة لكننا لا نرى تلك الحيك بعددها عنا حسن الحسن والضحاك وقيل ذات الحاق الحسن المستوي من ابن عباس وقائدة وعسكرة والربيع وقيل ذات الحسن والزينة عن علي (ع) ودرو علي بن ابراهيم بن هاشم عن ابيه عن الحسين بن خالد عن ابي الحسن (ع) قال قلت له اخبرني من قول الله تعالى والله ذات الحيك فقال مجبوكة الى الارض وشبك بين اعصابه فقلت كيف تكون مجبوكة الى الارض والله تعالى يقول رغم السماء بغير عمد فقال سبحانه الله ليس يقول بغير عمد تزونها قلت بلى قال فثم عمد ولكن لا ترى فقلت فكيف ذلك جعلني الله فداك قال فبسط كفاه اليسرى ثم وضع اليمنى عليها فقال هذه ارض الدنيا والسماء الدنيا فوقها قبة والارض الثانية فوق السماء الدنيا والسماء الثانية فوقها قبة والارض الثالثة فوق السماء الثانية والسماء الثالثة فوقها قبة ثم هكذا الى الارض السابعة فوق السماء السادسة والسماء السابعة فوقها قبة وعرش الرحمن فوق السماء السابعة وهو قوله خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن وصاحب الامر وهو النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) والرصي علي بعده وهو على وجه الارض واما يتنزل الامر اليه من فوق من بين السموات والارضين قلت فما تحتنا الارض واحدة قال وما تحتنا الارض واحدة وان السبع لفوقنا (انكم لفي قول مختلف) هذا جواب القسم أي انكم يا اهل مكة في قول مختلف في قول محمد بن عبد الله بن فضال يقول شاعر وبعضكم يقول مجنون وفي القرآن يقولون انه سحر وكهانة ورجز وما سطره الاولون وقيل معناه منكم مكذب بمحمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ومنكم مصدق به ومنكم شك فيه وقالته ان دليل الحق ظاهر فاطلبوا الحق بدليله والا حكمكم (يؤفك عنه من افك) أي يصرف عن الايمان به من صرف عن الحير اي المصروف عن الغيبرات كلها من صرف عن هذا الدين وقيل معناه يؤفك عن الحق والصراب من افك فدل ذكر القول المختلف على ذكر الحق فجازت الكتابة عنه وقيل معناه يصرف عن هذا القول أي بسببه ومن اجله ان الزمان من صرف فالحاء في عنه تورد الى القول المختلف عن مجاهد فيكون الصارف لهم أنفسهم كما يقال فلان معجب بنفسه واعجب بنفسه وكما يقال اين يذهب بك لمن يذهب في شقه وقيل ان الصارف لهم رؤساء البدع وائمة الضلال لان العامة تبع لهم (قتل الغراصون) أي لمن الكذابون يعني الذين يكذبون على الله وعلى رسوله وقيل معناه لمن المرتلون عن ابن عباس قال ابن الانباري واما كان القتل بمعنى المانة هنا لان من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول الهالك ثم وصف سبحانه هؤلاء الكفار فقال (الذين هم في غمرة) أي في شبهة وغفلة غشهم الجهل (ساهون) أي لاهون عما يجب عليهم وقيل هم في ضلالتهم مكادون عن ابن عباس وقيل في عصى مترددون عن قتادة وقيل ان اول مراتب الجهل السهو عن الغفلة ثم الغفلة ثم القمرة تشكون القمرة عبارة عن المبالغة في الجهل أي هم في غاية الجهل ساهون عن الحق وعما يراهم يوم يستلثون ايان يوم الدين) أي متى وقت الجزاء انكارا واستهزاء لا على وجه الاستفادة لمرفقه فاجابوا بما يسوهم من الحق الذي لا محالة انه نازل بهم فقبل (يوم هم على النار يفتنون) أي يكون هذا الجزاء في يوم يعذبون فيها ويجرقون بالنار وقال عسكرة ألم تر أن الذهب اذا أدخل النار قيل فتناي فهو لاه يقتنون بالاحراق كما يقتن الذهب باحراق النش الذي فيه ويقول لهم خزنة النار ذوقوا فتنتكم أي عذابكم وحرقكم (هذا الذي كنتم به تستمعون) في الدنيا تكذبا به واستبعادا له فقد حصلتم الآن فيه وعرفتكم صحته

قوله تعالى (١٥) **إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ** (١٦) **آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ** (١٧) **كَانُوا قَلِيلًا مِنَ الْبَلِّ مَا يَهْجَعُونَ** (١٨) **وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَفِيرُونَ** (١٩) **وَسِعَ ظُهُورُهُمْ حَقَّ السَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ** (٢٠) **وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ** (٢١) **وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ** (٢٢) **وَسِعَ السَّمَاءُ رِزْقَكُمْ وَمَا تَعُدُّونَ** (٢٣) **قُورَبِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ** تسع آيات

❖ القراءة ❖

قرأ أهل الكوفة غير حصص مثل ما بالرفع والبالون بالنصب

❖ الحجة ❖

قال أبو علي من رفع مثلاً جملة وصفاً لحق وجاز أن يكون مثل وإن كان مضافاً إلى معرفة صفة للنكرة لأن مثلاً لا يختص بالأضافة لكثرة الأشياء التي يقع التأثيل بها بين المتأثلين فلما لم تحصر الأضافة ولم يزل منه الإيهام والشياخ الذي كان فيه قبل الأضافة بقي على تذكره فقالوا مررت برجل مثلك فلذلك في الآية لم يشترط بالأضافة إلى انكم تنطقون وإن كان قوله انكم تنطقون بمنزلة نطقكم وما في قوله مثل ما انكم تنطقون زائدة وأما من نصب فقال مثل ما انكم فيمثل ثلاثة اضرب ❖ أحدها ❖ أنه لما أضاف مثل إلى مبني وهو قوله انكم بناءً كبا بنى يومئذ في قوله من عذاب يومئذ على حين عاقبت المشيب على الصبي وهو قوله

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حماسة في غصون ذات أو قال

فغير في موضع رفع بأنه فاعل يمنع وأما بنيت هذه الأسماء المبهمة نحو مثل ويومر وحين وغير إذا أضيفت إلى المبني لأنها تكتسي منه البناء لأن المضاف يكتسي من المضاف إليه ما فيه من التعريف والتشكيك والجزاء والاستفهام تقول هذا غلام زيد وصاحب القاضي فيعرف الاسم بالأضافة إلى المعرفة وتقول غلام من يضرب فيكون استفهاماً وتقول صاحب من يضرب اضرب فيكون جزءاً فمن بنى هذه المبهمة إذا أضافها إلى مبني جعل البناء أحد ما يكتسيه من المضاف إليه ولا يجوز على هذا جاء في صاحب الحمسة عشر ولا غلام هذا لأن هذين من الأسماء غير المبهمة والمبهمة في إبهامها وبعدها من الاختصاص كالطروف التي تدل على أمور مبهمة فلما أضيفت إلى المبنية جاز ذلك فيها والبناء على الفتح في مثل قول سيوريه ❖ والقول الثاني ❖ أن تجعل ماسم مع مثل بمنزلة شيء واحد وبنيتها على الفتح وإن كانت ما زائدة وهذا قول أبو عثمان وانشد في ذلك قول الشاعر

وقد أعي مشغراه بدم مثل ما أثمر حماض الجبل

فذهب إلى أن مثل مع بمنزلة شيء واحد وينبغي أن يكون أثمر صفة لمثل ما لأنه لا يجوز من أن يكون صفة له أو يكون مثلاً مضافاً إلى الفعل فلا تميز بالأضافة لأننا لم نعلم مثلاً أضيف إلى الفعل في موضع فكذلك لا نضيفه في هذا الموضع إلى الفعل فإذا لم تميز الأضافة كان وصفاً وإذا كان وصفاً وجب أن يعود منه إلى الموصوف ذكر فيحذف كما يحذف الذكر العائد من الصفة إلى الموصوف وقد يجوز أن لا تقدر مثل مع ما كشيء واحد ولكن تجعله مضافاً إلى ما فيكون التقدير مثل شيء أثمره حماض الجبل فبني مثل على الفتح لأضافتها إلى ما وهو غير متسكن ولا يكون لأبي عثمان حينئذ في البيت حجة على كون مثل مع بمنزلة شيء واحد ويجوز أن يكون ما والفعل بمنزلة المصدر فيكون مثل آثار الحوض فيكون كقوله ما كانوا بأياتنا يحدون وفي قوله ما كانوا يكذبون ❖ والقول الثالث ❖ هو أن ينصب على الحال من النكرة في النطق وهو قول أبي عمرو الجرمي وذو الحال

الذكر المرفوع في قوله لحن والعالم في الحال هو الحق لأنه من المصادر التي وصف بها ويجوز أن يكون الحال من النكرة الذي هو حق في قوله انه لحن وإلى هذا ذهب ابو عمرو ولم يعلم انه جملة حال من الذكر المذني في حق وهذا لا خلاف في جوازه وقد حمل ابو الحسن قوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم امرا من عندنا على الحال وذو الحال كل امر حكيم وهو نكرة فهذه وجوه النصب في مثل ما

❦ الاعراب ❦

كانوا قليلا من الليل ما يهجعون يجوز ان يكون قليلا خبر كان وقامله ما يهجعون والتقدير كانوا قليلا هجوعهم ويجوز أن يكون قليلا صفة مصدر محذوف على تقديره كانوا يهجعون هجوعا قليلا فتسكون ما زائدة ويهجعون خبر كان * ومن في قوله من الليل يجوز أن يكون بمعنى الباء كما يكون الباء بمعنى من في قوله عينا يشرب بها مباد الله اي منها فيكون التقدير كانوا يهجعون بالليل قليلا وقيل ان قوله ما يهجعون بمنزلة هجوعهم وهو بدل من الزاوي في كانوا وقوله من الليل في موضع الصفة لقليل والتقدير كان هجوعهم قليلا من الليل وقوله وفي الأرض آيات للموقنين وفي انفسكم أن رفعت آيات بالابتداء وحطت في الارض خيرا كان الضير في قوله وفي انفسكم كالضير في خبر المبتدأ وان قدرت آيات مرفوعة بالظرف كان الضير في قوله وفي انفسكم كالضير في الفعل كقولهم قام زيد وقعد والتقدير وفي انفسكم آيات وكذا قوله فيا بعد وفي موسى اي في موسى آيات وفي هود آيات وفي ثمود آيات وفي قوم نوح آيات وفي عاد آيات

❦ المعنى ❦

ثم ذكر سبحانه ما اعد له أهل الجنة فقال (إن المتقين في جنات وعيون) مر تفسيره (آخذين ما آتاهم ربه) أي ما اعطاهم من الخير والكرامة (إنهم كانوا قبل ذلك) يعني في دار التكليف (عسرين) يفعلون الطاعات ويحذرون إلى غيرهم بضرب الاحسان ثم ذكر احسانهم في امثالهم فقال (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) اي كانوا يهجعون قليلا من الليل يصلون اكثر الليل من الزهري وابراهيم والمجموع النوم بالليل دون النهار وقيل معناه كانوا قل ليلتهم بهم إلا صلوا فيها من سعيد بن جبير عن ابن عباس وهو المروي عن النبي (ع) والمعنى كان الذي يتنامون فيه كله قليلا ويكون الليل اسما للجنس وقال مجاهد لا يتنامون كل الليل وقيل أن الوقف على قوله قليلا على معنى كانوا من الناس قليلا ثم ابتدأ فقال من الليل ما يهجعون فيكون ما بمعنى النفي عن الضحاك ومقاتل وهذا على نفي النوم عنهم البته اي كانوا يمجون الليل بالقيام في الصلاة وقراءة القرآن واقول ان ما اذا كان نفيًا لا يتقدم عليه ما كان في حيزه إلا أن يتعلق قوله من الليل بفعل محذوف ويدل عليه قوله يهجعون كما تقول في قوله لبي لكما لئلا الناصحين وكانوا فيه من الزاهدين وبالإسماهم يستغفرون قال الحسن مدوا الصلاة إلى الاسماهم ثم اخذوا بالإسماهم في الاستغفار وقال ابو عبد الله (ع) كانوا يستغفرون الله في الوتر سبعين مرة في السحر وقيل ان معناه بالإسماهم هم يصلون وذلك ان صلاتهم بالإسماهم طلب منهم المغفرة عن مجاهد ومقاتل والكافي ثم ذكر سبحانه صدقاتهم فقال (وفي اموالهم حق للسائل والمحروم) والسائل هو الذي يسأل الناس والمحروم هو المحارب عن ابن عباس ومجاهد وقيل المحروم المتعفف الذي لا يسأل عن قتادة والزهري وقيل هو الذي لا لهم في الفخيمة عن ابراهيم النخعي والأصل ان المحروم هو المنوع الرزق بترك السؤال او ذهاب المال أو خراب الضيعة أو سقوط اهلهم من الفخيمة لأن الانسان يصير فقيرا بهذه الوجوه ويريد سبحانه بقوله حق ما يازمهم لزوم الدين من الزكوات وغير ذلك او ما الزموا انفسهم من مكارم الاخلاق قال الشعبي اعياني أن اعلم ما المحروم وقرئ قوم بين الفقير والمحروم بأنه قد يحرمه الناس بترك الاعطاء وقد يحرم نفسه بترك السؤال فأذا سأل لا يكون ممن حرم نفسه بترك السؤال وإن حرمه الغير وإذا لم يسأل فقد حرم نفسه ولم يحرمه الناس (وفي

الأرض آيات) أي دلالات بينات وحجج نيرات (الموقنين) الذين يشعقون توحيد الله وإغا خص الموقنين لأنهم ينظرون فيها فيحصل لهم العلم بموجها وآيات الأرض ما فيها من أنواع المخوقات من الجبال والبحار والنبات والاشجار كل ذلك دال على كمال قدرته وحكمته

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

(وفي أنفسكم) أي وفي أنفسكم أيضاً بات دلالات على وحدانيته (أفلاتصرون) أي أفلا ترون انهما صرقة من حال إلى حال ومنقلبه من صفة إلى أخرى إذ كنتم نطفاً نصرتهم أحياء ثم كنتم أطفالا فصرتم شياباً ثم كهولاً فهلا دلكم ذلك على ان انا اصادنا صنها ومديرا ديها ومصرفا صرقةا على مقتضى الحكمة وقيل إن المراد بذلك الاختلاف الألسنة والصور والألوان والطابع من ابن عباس في رواية عطا وقيل يريد سبيل الخلا والبول والأكل والشرب من مدخل واحد والمخرج من سبيلين وتم الكلام عند قوله وفي أنفسكم ثم عنهم فقال أفلا تبصرون وقيل يعني انه خلقك سميما بصيرا تقب وترضى وتجوع وتشبع وذلك كله من آيات الله تعالى عن الصادق (ع) وقيل إن المعنى أفلا تبصرون بقلوبكم فظن من كانه يرى الحق بعينه (وفي السماء رزقكم) ينزل الله اليكم بأن يرسل النيث والمطر عليكم فيخرج به من الأرض انواع ما تقتاتونه وتلبسونه وتنتفعون به (وما تعدون) من الثواب والعقاب من عطا وقيل من الجنة والنار من مجاهد والضحاك وقيل مناه وفي السماء تقدير رزقكم أي ما قسمه لكم مكتوب في ام الكتاب وجميع ما تعدون في السماء ايضا لأن الملائكة تنزل من السماء قبض الأرواح ولاستدساخ الاعمال ولا نزال العذاب ويوم القيامة لاجزا والحاب كما قال ويوم تشق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا ثم قال سبحانه (قرب السماء والأرض انه خلق) اقسام سبحانه بنفسه ان ما ذكر من امر الرزق والآيات حق لا شك فيه من الزجاج وقيل يعني أن ما قضى في الكتاب كائن عن الكلبي (مثل ما انكم تطلقون) أي مثل نطقكم الذي تطلقون به فكنا لا تشكون فيا تطلقون فكذلك لا تشكون في حصول ما وعدتم به شبه الله تعالى تحقق ما أخبر عنه بتعقيق نطق الأديمي ووجوده فأراد انه خلق كما ان الأديمي ناطق وهذا كما تقول انه خلق كما انك هاهنا وانه خلق كما انك تشكك والمعنى انه في صدقه وتحقق وجرده كالذي تعرف ضرورة

قوله تعالى (٢٤) هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين (٢٥) إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون (٢٦) فرأى إلى أهله فجاء بعجل سمين (٢٧) فقربه إليه (٢٨) قال آتاك كلوت (٢٨) فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشره بغلام عليم (٢٩) فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم (٣٠) قالوا كذلك قال ربك إنه هو الحكيम العليم (٣١) قال فما خطبكم أيها المرسلون (٣٢) قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين (٣٣) لنرسل عليهم حجارة من طين (٣٤) مسومة عند ربك للمسرفين (٣٥) فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين (٣٦) فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين (٣٧) وتركتنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم اربع عشرة آية

❦ الآية ❦

الروغ الذهاب إلى الشيء في خفية يقال راغ يروغ راوغا وروغانا وهو اروغ من ثعلب والصرة شدة الصباح وهو من صبر الباب ويقال للجماعة صرة ايضا قال امرؤ القيس

فألقننا بالمهاديات ودونه جوارحها في صرة لم تزال

والصك الضرب بعامد شديد وهو ان تصك ركبتك بالرجل والقيم المافر واصل القيم الشد وجاء في الحديث
تقيم اصلاب المشركين فلا يستطيعون السجود اي تشد وداء عقام إذا اشتد حتى إذا بأس منه ان يبرء
ومعاقم الفرس مفاصله يشد بعضها ببض والقيم والقيمة ثياب معلقة أي شدت بها الأعلام وعقمت المرأة فهي
معمومة وعقيم من نساء عقم وعقمت ايضاً ورجل عقيم من قوم عقمى قال الشاعر

عقم النساء فأ يلدن شبيهه إن النساء يمثله عقم

والريح العقيم التي لا تنشئ السحاب لاططر والملك عقيم يقطع الولادة لأن الاب يقتل الابن على الملك والحطاب
الأمر الجليل ومنه الخطبة لأنها كلام بليغ لعقد امر جليل يستفتح بالتحميد والتعبد والحطاب اجل من الابلأخ

❦ المعنى ❦

لما قدم سبحانه الوعد والوعيد عقب ذلك بذكر بشارة ابراهيم وملك قوم لوط تخويفاً للكفار أن ينزل بهم
مثل ما نزل بأوئك فقال (هل أتاك) يا محمد وهذا اللفظ يستعمل إذا أخبر الانسان بخبر ماض فيقال هل أتاك
خبر كذا وإن علم انه لم يأت (حديث صيف ابراهيم المكرمين) عند الله وذلك انهم كانوا ملائكة كراماً
ونظيره قوله بل عباد مكرمون وقيل اكرمهم ابراهيم فرفع مجالسهم وخدمهم بنفسه من مجاهد لأن اضياف
الكرام مكرمون وكان ابراهيم اكرم الناس واطهرهم فتوة وسامهم ضيفاً من غير أن اكلموا من طاعله لأنهم
دخلوا مدخل الاضياف واختلف في عددهم فقيل كانوا اثني عشر ملكاً عن ابن عباس ومقاتل وقيل كان جبرائيل
ومعه سبعة اهلآل عن محمد بن كعب وقيل كانوا ثلاثة جبرائيل وميكائيل وملك آخر (إذ دخلوا عليه فقاوا
سلاماً) أي حين دخلوا على ابراهيم فقالوا له على وجه التحية سلاماً اي اسلم سلاماً فقال لهم جواباً عن ذلك
سلام وقرئ سلم وهذا مفسر في سورة هود (قوم منكرون) أي قال في نفسه هؤلاء قوم لا نعرفهم وذلك انه ظنهم
من الانس ولم يعرفهم من ابن عباس والانكار نفي صحة الأمر ونقيضه الاقرار والاشتراف (فراخ إلى أمه)
اي ذهب اليهم خفياً وإنما راغ مخافة ان ينعروه من تكلف مأكل كعبادة الظرفاء (فجاء بجعل سين) وكان
مشوياً لقوله في آية اخرى حينئذ قال قتادة وكان مائة مال ابراهيم (ع) البقر (قربه اليهم) ليأكلوا فلم يأكلوا
فلما رأهم لا يأكلون مرض عليهم (فقال ألا تأكلون) وفي الكلام حذف كما ترى (فاوجس منهم خيفة)
اي فلما امتنعوا من الاكل اوجس منهم خيفة والمعنى خاف منهم وظن انهم يريدون به سوءاً (قالوا) اي قالت
الملائكة (لا تخف) يا ابراهيم (وبشروه بنلام عليم) ان يكون عالماً إذا كبر وبلغ والغلام المبشر به هو اسماعيل
عن مجاهد وقيل هو اسحاق لأنه من سارة وهذه القصة لها من اكثر المفسرين وهذا كله مفسر فيما مضى (فأقبلت
امراته في صرة) اي فلما سمعت البشارة امرأتها سارة أقبلت في صرة عن ابن عباس ومجاهد وقاتدة وقيل في
جاعة عن الصادق (ع) وقيل في رقعة عن سفيان والمعنى اخذت تصيح وتولول كما قال قالت يابودي (فصكت
وجهها) اي جمعت اصابها فضربت جبينها تعجباً عن مقاتل والكلي وقيل اطمت وجهها عن ابن عباس والصك
ضرب الشيء بالشيء العريض (وقالت عجوز عقيم) اي انا عجزت عاقراً فكيف ألد (قالوا كذلك قال ربك) اي
كما قلنا لك قال ربك انك ستلدن غلاماً فلا تشكي فيه (إنه هو الحكيم العليم) بخفايا الأمور (قال ابراهيم ع)
لهم (فما خطبكم) اي ما شأنكم ولاي امر جئتم (ايها المرسلون) وكأنه قال قد جئتم لأمر عظيم فهاهو
(قالوا انا ارسلنا إلى قوم مجرمين) اي عاصين فله كافرين لنصمه استحقوا العذاب والهلاك واصل الجرم القطع بالمجرم
القاطع للواجب بابطاله ولاه اجرما بأن قطعوا الأيمان بالكفر (لترسل عليهم حجارة من طين مسومة عند ربك)
هذا مفسر في سورة هود (للمسرفين) اي للمكثرين من الماصي المتجاوزين الحد فيها وقيل ارسلت الحجارة

على الغائبين وقلت القربة بإطاعتين (فأخرجنا من كان فيها) أي في قري قوم لوط (من المؤمنين) وذلك قوله فاسر باهلك الآية وذلك أن الله تعالى أمر لوطاً بأن يخرج هو ومن معه من المؤمنين لئلا يصيبهم العذاب (فأخرجنا منها) أي غير أهل بيت من المسلمين (أي غير أهل بيت من المسلمين يعني لوطاً وبنيه وصفيهم الله بالإيمان والاسلام جميعاً لأنه ما من مؤمن إلا وهو مسلم والإيمان هو التصديق بجميع ما أوجب الله التصديق به والإسلام هو الاستسلام لوجوب عمل الفرض الذي أوجبه الله والزمه ووجدان الفاعلة هو إدراكها بعد طلبها (وتركنا فيها) أي وأبقينا في مدينة قوم لوط (آية) أي علامة (للذين يخافون العذاب الأليم) أي تدلهم على أن الله أحلهم فيخافون مثل عذابهم والترك في الأصل ضد الفعل يتأفي الأخذ في محل القدرة عليه والقدرة عليه قدرة على الأخذ وعلى هذا فالترك غير داخل في إفعال الله تعالى فالمنع هنا أننا أبقينا فيها عبرة ومثله قوله وتركهم في ظلمات وقيل أنه الانقلاب لأن اختلاص البلدان لا يقدر عليه إلا الله تعالى

قوله تعالى (٣٨) وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٣٩) قَتَلُوا بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (٤٠) فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِكٌ (٤١) وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ (٤٢) مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَلَّةٌ كَالرِّيمِ (٤٣) وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ لَمْتُمْوا حَتَّى جَاءَكُمْ فَتَاتُوكُمْ فِي الْيَمِّ فَأَخَذْتُمُ الصَّاعِقَةَ وَهُمْ يَنْظُرُونَ (٤٤) فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ (٤٥) وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ تسع آيات

❖ القراءة ❖

قرأ الكسائي الصفة والباقر الصاعقة بالالف وقرأ أبو عمرو وأهل الكوفة غير حاصم وقوم نوح بالجر والباقر قوم نوح بالنصب

❖ المحجة ❖

قال أبو علي قال أبو زيد الصاعقة التي تقع من الساء والصاعقة التي تصقم الرؤوس وقال الاصمعي الصاعقة والصاعقة سواء واشد الاصمعي

يحبكون بالمصقولة القواطع تشقق البرق من الصوامع

وأما الصعقة فقل إنها مثل الزجرة وهو الصوت الذي يكون عن الصاعقة قال بعض الرجاز

لاح مصحاب فرأينا برقاً ثم تدافى فسمعنا صعقة

ومن جر قوم نوح عمله على قوله وفي موسى أي وفي قوم نوح وقوله وفي موسى إذ أرسلناه عطف على أحد شقين إما أن يكون على وتركنا فيها آية وبني موسى أو على قوله وفي الأرض آيات للموقنين وفي موسى أي وفي إرسال موسى آيات واضحة وفي قوم نوح آية ومن نصب فقال وقوم نوح جاز في نصبه أيضاً امران كلاماً محتمل على المعنى أحدهما ❖ أن قوله اخذتهم الصاعقة يدل على اهلكناهم فكانه قال واهلكنا قوم نوح ❖ والآخر ❖ أن قوله فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم يدل على اغرقناهم فكانه قال اغرقناهم وأغرقنا قوم نوح

❖ اللغة ❖

الركن الجانب الذي يشهد عليه يقال ركن ركنين وركن ركنين أو ركن ركنين أو ركن ركنين والميم الذي

اتى بيا لام عليه الموم الذي وقع به الموم وفي المثل رب لا تم لميم ورب موم لا ذنب له والموم والتجبر والتكبر واحد وجمع الريح ارواح ومنه راح الرجل إلى منزله أي رجع كالريح والريح الذي اتى ربه بانتفاء ملائمة بعنه لبعض وأما ربه يومه وما والشيء موموم أي يصلح بملائمة بعنه لبعض واصل الريح السحيق البالي من العظم

❦ المعنى ❦

ثم بين سبحانه ما نزل بالامم فقال (وفي موسى) أي وفي موسى أيضا آية (إذ أرسلناه إلى فرعون بسلطان مبين) أي بحجة ظاهرة وهي العصا (فتولى بركته) أي فأعرض فرعون عن قبول الحق بما كان يتقوى به من جنده وقوله كالركن الذي يقوى به البيان والباء في قوله بركته للتعدية أي جعلهم جلولون (وقال) لموسى (ساحر أو مجنون) أي هو ساحر أو مجنون وفي ذلك دلالة على جهل فرعون لأن الساحر هو اللطيف الخيلة وذلك يتنافى مع ما المجنون المختلط العقل فكيف بوصف شخص واحد بهاتين الصفتين (فأخذناه وجنوده فيذناهم في الحب) أي فطر حناهم في البحر كما يلقى الشيء في البر (وهو مليم) أي بما يلام عليه من الكفر والجور والعتو (وفي عاد) عطف على ما تقدم أي وفي عاد أيضا آية أي دلالة فيها عظة وعبرة (إذ أرسلنا عليهم) أي حين أطلقنا عليهم (الريح العقيم) وهي التي عقمتم عن أن تأتي بخير من تشقة سحب أو تلقيح شجر أو تدرية طعام أو تنعم حيوان فهي كالمرأة المنوعة عن الولادة إذ هي ريح الإهلاك ثم وصفها فقال (ما تذر من شيء) أنت عليه (أي لم تترك هذه الريح شيئاً تمر عليه) إلا جعلته كالريم (أي كالشيء الهالك البالي وهو نبات الأرض إذا يبس ودبس وقيل الريم العظم البالي السحيق (وفي ثمود) أيضا آية (إذ قيل لهم تمتموا) وذلك انهم لما عثروا الناقة قال لهم صالح تمتموا ثلاثة ايام وهو قوله (تمتموا حتى حين فثعوا عن امر ربهم) أي فخرجوا عن امر ربهم ترعوا عنه واستكبارا (فأخذتهم الصاعقة) بعد مضي الأيام الثلاثة وهو الموت عن ابن عباس وقيل هو العذاب والصاعقة كل عذاب مهلك عن مقاتل (وهم ينظرون) إليها جهارا لا يقدرون على دفعها (فما استطاعوا من قيام) أي من نهوض والمضى انهم لم ينهضوا من تلك السرعة (وما كانوا منتصرين) أي متمتمين من العذاب وليل معناه ما كانوا طالين ناصرا يجمعهم من عذاب الله (وقوم نوح) أي وأهلكنا قوم نوح من (قبل) أي من قبل عاد وثمود (إنهم) كانوا قوما فاسقين (ألبه خارجين عن طاعة الله إلى معاصيه وعن الإيمان إلى الكفر فاستحقوا لذلك الإهلاك

قوله تعالى (٤٧) وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ (٤٨) وَالْأَرْضَ قَرَشْنَاهَا فَتَنَمَّ الْأَهْدُونَ (٤٩) وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٥٠) فَتَوَرَّأ إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٥١) وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٥٢) كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ (٥٣) أَتَوَا صَوْراً بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ (٥٤) فَقُولْ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ (٥٥) وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ (٥٦) وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (٥٧) مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا (٥٨) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْتَمِينُ (٥٩) فَإِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعِجِلُونَ (٦٠) قَوْلِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ

اربعة عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

في الشواذ قراءة يحيى والأعمش ذو القوة للثمين بالخلف

﴿ الحجة ﴾

قال ابن جني هذا يحتمل امرين ﴿ أحدهما ﴾ أن يكون وصفا للقوة وذكره على معنى الجليل يريد قوى الجليل كقوله فقد استملك بالعودة الوثقى ﴿ والآخر ﴾ أن يكون المراد الرفع وصفا للرزاق إلا أنه جاء على لفظ القوة لجوارها أي على قولهم هذا حجر ضب غرب فهذا ضعيف

﴿ اللغة ﴾

الأيدي القوة يقال أدي الرجل أيدي إذا اشتد وقوي واللؤيد الأمر العظيم والأياسع الاكثار من الذهاب الشيء في الجهات والماهد هو الموطئ الشيء وهو المعين لما يصلح الاستقرار عليه يقال مهد يهد مهدا ومهد تمهيدا مثل وطئ توطئة والثوابي أن يوصي القوم بعضهم إلى بعض والوصية التقديم في الأمر بالأشياء المهمة مع النهي عن المخالفة وأصل الذنوب الدلو المحتل ماء يؤث ويذكر

قال لنا ذنوب ولكم ذنوب فان أيتم فلنا القلب

وقال علقمة

وفي كل حي قد خبطت بنعمة فحق لشاس من نذاك ذنوب

﴿ المعنى ﴾

(والسماء بينناها أيدي) تقديره وبيننا السماء بينناها بقوة عن ابن عباس ومجاهد وابن زيد وثقادة أي خلقناها ورفعتها على حسن نظامها (إنا لموسعون) أي قادرون على خلق ما هو اعظم منها عن ابن عباس وقيل معناه إنا لموسعون الرزق على الخلق بالطور عن الحسن وقيل معناه إنا لنوسع خلقنا أي قادرون على رزقهم لا نعجز عنه فالوسع ذو الوسع والسعة أي الفنى والجدة (والأرض فرشتها) أي وفرشتا الأرض فرشتها أي بسطناها (فنعم الماهدون) نحن إذ فعلنا ذلك للمنافع ومصالح العباد لا ليجر نفهم ولا لدفع ضرر (ومن كل شيء خلقنا زوجين) أي خلقنا من كل شيء صنفين مثل الليل والنهار والأرض والسماء والشمس والقمر والجن والإنس والبر والبحر والنور والظلمة عن الحسن ومجاهد وقيل الزوجين الذكر والأنثى عن ابن زيد (لكم تذكرون) أي لكي تعلموا أن خالق الأزواج واحد فرد لا يشبهه شيء (فقرأوا إلى الله) أي فاهربوا من عقاب الله إلى رحمته وثوابه بل غلاما العبادة له وقيل فقرأوا إلى الله ترك جميع ما يشغلكم عن طاعته وبطاعته عما أمركم به وقيل معناه حجوا عن الصادق «ع» (إني لكم منه) أي من الله (نذير) مخوف من عقابه (مبين) لكم ما أرسلت به (ولا تجعلوا مع الله إلها آخر) أي لا تعبدوا معه معبودا آخر من الأصنام والأوثان (إني لكم منه نذير مبين) والوجه في تكريره أن الثاني منقذ بغير ما انتقد به الأول إذ تقديره إني لكم منه نذير في الامتناع من جعل إله آخر معه وتقدير الأول إني لكم منه نذير في ترك الفرار إليه بطاعته فهو كقولك انذرك أن تكفر بالله انذرك أن تتعرض لسلط الله والنذير المخبر بما يحذر منه وهو يقتضي الجالبة والنذر صفة جارية على الفعل والمبين الذي يأتي ببيان الحق من الباطل ثم قال (كذلك) أي الأمر كذلك وهو انه (ما أتى الذنب من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون) أي لم يأت الذين من قبلهم يعني كفار مكة من الاسم رسول إلا قالوا ساحر عتال بالحيل الطليعة أو مجنون به جنون فهو منطى على عقله بما لا يتوجه للادراك به ثم قال سبحانه (اتواصوا به) أي أوصي أولهم آخرهم بالكذب والاستهتام للتوبيخ (بل هم قوم طاغون) معناه لم يتواصوا بذلك لكنهم طاغون

طافوا في مصيبة الله وحلمهم الطغيان فيا أعطيتهم ووسعت عليهم على تكذيب أنبيائي ثم قال النبي ﷺ
 (قول عنهم) أي فأعرض عنهم يا محمد فقد بلغت وأنذرت وهو قوله (فأنت يلوم) أي في كفرهم وجحودهم
 بل اللائمة والذم عليهم من حيث لا يقبلون ما تدعوم إليه قال المفسرون لما نزلت هذه الآية حزن رسول
 الله ﷺ والمؤمنون وظنوا أن الوحي قد انقطع وإن العذاب قد حل حتى نزلت الآية الثانية وروي
 بالإسناد عن مجاهد قال خرج علي بن أبي طالب (ع) مفتحا مشتملا في قبضه فقال لما نزلت قول عنهم
 فما أنت يلوم لم يبق أحد منا إلا أيقن بالهلكة حين قيل النبي ﷺ قول عنهم فلما نزل (وذكر فإن
 الذكرى تنفع المؤمنين) طابت نفوسنا ومعناه عطف بالقرآن من آمن من قومك فإن الذكرى تنفعهم عن
 الكلبي (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) أي لم أخلق الجن والإنس إلا لعبادتي والمضى لعبادتهم
 إياي عن الربيع فإذا عبدوني استحقوا الثواب وقيل إلا لأمرهم وأنهاهم وأطلب منهم العبادات عن مجاهد
 واللام لام الفرض والمراد أن الفرض في خلقهم تعريضهم للثواب وذلك لا يحصل إلا بأداء العبادات فصار
 كأنه سبحانه خلقهم للعبادة ثم أنه إذا لم يعبده قوم لم يبطال الفرض ويكون كن هياطامالمقوم ودعاهم لأكواه
 فعصروا ولم يأكله بعضهم فإنه لا ينسب إلى السفه ويصح غرضه فإن الأشكل موقوف على اختيار الغير وكذلك
 المسألة فإن الله إذا أراح خلق المكلفين من القدرة والآلة والإلطف وأمرهم بعبادته فمن خالف فقد أتى من
 قبل نفسه لا من قبله سبحانه وقيل معناه إلا ليقروا بالعبودية طوعا وكرها عن ابن عباس (ما أريد منهم من
 رزق وما أريد أن يطعموا) هذا نفي الإلزام عن خلقهم لعبادته أن يكون ذلك لفائدة نفع يعود عليه تعالى
 فيبين أنه لفائدة النفع على الخلق دونه تعالى لاستحالة النفع عليه لأنه غني لنفسه فلا يحتاج إلى غيره وكل الخلق
 يحتاج إليه وقيل معناه ما أريد أن يرزقوا أحداً من خلقي ولا أن يرزقوا أنفسهم وما أريد أن يطعموا أحداً
 من خلقي وإنما أسند الإطعام إلى نفسه لأن الخلق كلهم عيال الله ومن أطعم عيال أحد فقد أطعمه (إن
 الله هو الرزاق) لعباده وللخالق كلهم فلا يحتاج إلى معين (ذو القوة) أي ذو القدرة (المتين) أي القوي
 الذي يستحيل عليه العجز والضعف إذ هو القادر لنفسه يقال من متانة فهو متين إذا قوي (فإن الذين ظلموا)
 أنفسهم بالكفر والمعاصي (ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم) أي نصيباً من العذاب مثل نصيب أصحابهم الذين
 هلكوا نحو قوم نوح وعاد وثمود (فلا يستعجلون) بإزالة العذاب عنهم فلأنهم لا يفوتون (قويل للذين
 كفروا من يومهم الذي يعدون) هذا يدل على أنهم آخروا إلى يوم القيامة والويل كلمة تقولها العرب لكل
 من وقع في الهلكة

✽ النظم ✽

وجه اتصال قوله والساء بنيانها بأيد بما قبله هو أنه في قوم نوح آية وفي الساء أيضاً آية فهو متصل به في المعنى



سورة الطور (مكية)

* عدد آياتها *

تسع واربعون آية كوفي شامي وثمان بصري وسبع حجازي

* اختلافها *

آيتان والطور عراقي شامي دعا سكوفي شامي

* فضلها *

ابي بن كعب عن النبي ﷺ انه قال ومن قرأ سورة الطور كان حقا على الله ان يؤمنه من عذابه
وان ينعمه في جنته وعن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله ﷺ يقرأ بالطور في المغرب وروى محمد
ابن هشام عن ابي جعفر «ع» قال من قرأ سورة الطور جمع الله له خير الدنيا والآخرة

* تفسيرها *

لما ختم الله سورة الذاريات بالوعيد افتتح هذه السورة بوقوع الوعيد فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) وَالطُّورِ (٢) وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ (٣) فِي رَقٍّ مَنشُورٍ
(٤) وَاللَّيْلِ الْمَعْمُورِ (٥) وَالسَّعْفِ الْمَرْفُوعِ (٦) وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ (٧) إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ
(٨) مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ (٩) يَوْمَ تَمُودُ السَّمَاءُ مَوْراً (١٠) وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْراً (١١) قَوْلٌ
بِوَيْثِقٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (١٢) الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ (١٣) يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ
دَعَاً (١٤) هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ (١٥) أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ
(١٦) أَصَلُّوْهَا قَاصِرِينَ وَأَوْ لَا تُبْصِرُوا سَوَاءً عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

ست عشرة آية

* اللغة *

قال المبرد يقال لكل جبل طور فإذا دخلت الألف واللام للمعرفة فهو لشيء بعينه والرق جلد يكتب فيه
واصله من اللعان يقال تفرق الشيء إذا لم والرقراق تفرق السراب والمسحور الملو. يقال سحرت التنور
أي ملأتها نارا وعين سحرا ممتلئة بها حرة كأنها احمرت بما هو حولها كالسجار للتنور قال لبيد

فحوسطاً عرض السري فصدا مسجورة متجاوزاً قُلاًماً

والمرور تردد الشيء بالذهاب والمجي كما يتردد الدخان ثم يضمحل ما يمر موراً فهو ما يروى
بيت الأعمش

كان مشيتها من بيت جارتها مور السحابة لا ريث ولا مجل

وقيل مر السحابة واغوض الدخول في الماء. بالقدم وشبه به الدخول في القول والدع الدفع يقال دعه

يدعه دهاوصكه يصكه صكا مثله

﴿الاعراب﴾

والطور الواو لا قسم وما بعده عطف عليه والماثل في قوله يوم تمور الساء مورا قوله واقع اي يقع في ذلك اليوم ويجوز ان يكون يوم هاهنا على تقدير اذا ويكون الماثل فيه جوابه وهو الفاء وما بعده من قوله فويل يومئذ للمكذبين كما جاء ويوم يحشر اعداء الله الى النار فهم يوزعون وقوله ويوم يدعون بدل من قوله يوم تمور الساء وان شئت كان التقدير فيه يوم يدعون الى نار جهنم دعا يقال لهم هذه النار التي كنتم بها تكذبون فيعمل فيه يقال - افسح هذا مبتدا وخبر أم أنتم أي بل أنتم لا تبصرون

﴿المعنى﴾

(والطور) أقسم الله سبحانه بالجبل الذي كلم عليه موسى (ع) بالأرض المقدسة عن الجبابي وجماعة من المفسرين وقيل هو الجبل أقسم به لما اودع فيه من أنواع نعمه عن مجاهد والكلي (وكتاب مسطور) أي مكتوب وهو الكتاب الذي كتبه الله للملائكة في الساء يقرؤون فيه ما كان وما يكون وقيل هو القرآن مكتوب عند الله في الوح المحفوظ وهو الرق المشور وقيل هو صحائف الأعمال التي تخرج إلى بني آدم يوم القيامة فينهم أخذ كتابه بيمينه وأخذ بكفاله وهذا كقوله ويخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا عن الفراء وقيل هو التوراة كتبها الله لموسى فخص الطور بالذكر ليركتها وكثرة منافعيها في الدنيا وذكر الكتاب لعظم موقعها من الدين عن الكلي وقيل انه القرآن يكتبه المؤمنون (في رق منشور) أي وينشرونه لقراءته والرق ما يكتب فيه وقيل الرق هو الورق عن أبي عبيدة وقيل انما ذكر الرق لأنه من أحسن ما يكتب فيه وإذا كتبت الحكمة فيما هو على هذه الصفة كان أبيي والمنشور المسوط (والبيت المعمور) وهو بيت في الساء الرابعة يجعل الكعبة تيممه الملائكة كما يكون منها فيه من العبادة عن ابن عباس ومجاهد وروي أيضا عن امير المؤمنين (ع) قال ويدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه أبدا وروي عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال البيت المعمور في الساء الدنيا وفي الساء الرابعة نهر يقال له الحيوان يدخل فيه جبريل كل يوم طلعت فيه الشمس وإذا خرج انتفض انتفاضة جرت منه سبعون الف قطرة يلقى الله من كل قطرة ملكا يؤمر به ان يؤثروا البيت المعمور فيصلون فيه فيعملون ثم لا يعودون اليه أبدا وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ البيت الذي في الساء الدنيا يقال له الضراح وهو بقعة البيت الحرام لو سقط سقط عليه يدخله كل يوم الف ملك لا يعودون اليه أبدا وقيل البيت المعمور هو الكعبة البيت الحرام معمور بالحج والعمرة عن الحسن وهو أول مسجد وضع للعبادة في الأرض (والسقف المرفوع) هو الساء عن علي (ع) ومجاهد وقتادة وابن زيد قالوا هي كالسقف للأرض رفعها الله (والبحر المسجور) أي المملوء عن قتادة وقيل هو الموقد المحي بمنزلة التنور عن مجاهد والضحاك والخنس وابن زيد ثم قيل انه تسمى البحار يوم القيامة فجعل نيرانا لم تمجر بعضها في بعض ثم تفجر إلى النار وروى الحديث (ان عذاب ربك لواقع) هذا جواب القسم أقسم الله بهذه الأشياء للتنبيه على ما فيها من عظيم القدرة على ان تعذيب المشركين حتى واقع لا محالة (ما له من دافع) يدفع عنهم ذلك العذاب ثم بين سبحانه انه متى يقع فقال (يوم تمور الساء مورا) أي تدور دورانا وتضطرب وتوح وتتحرك وتستدير كل هذه من عبارات

المفسرين (وتسير الجبال سيرا) أي تسير الجبال وتزول من أماكنها حتى تسوي الأرض (فويل يومئذ للمكذبين) دخلت القاء لأن في الكلام معنى المجازاة والتقدير إذا كان هذا فويل لمن يكذب الله ورسوله (الذين هم في خوض) أي في حديث باطل يخوضون وهو الحديث النسيه كان يخوض فيه الكفار من إنكار البعث وتكذيب النبي ﷺ (يلعبون) يلهون بذلك (يوم يدعون) أي يدعون (إلى نار جهنم دعا) أي دفعا بمنف وجفوة قال مقاتل هو أن تمل أيديهم إلى اعتناقهم وتجمع نواصبهم إلى أقدامهم ثم يدفعون إلى جهنم دفعا على وجوههم حتى إذا دنوا قال لهم خزنتها (هذه النار التي كنتم بها تكذبون) في الدنيا ثم يخبرهم لما عابوا بما كانوا يكذبون به وهو قوله (افسح هذا) الذي ترون أنتم (أم أنتم لا تبصرون) وذلك أنهم كانوا ينسبون محمدا ﷺ إلى السحر وإلى أنه يغطي على الأبصار بالسحر فلما شاهدوا ما وعدوا به من العذاب وبجوا بهذا ثم يقال لهم (اصلوها) أي قاسوا شدتها (فاصبروا) على العذاب (أو انصبروا) عليه (سواء عليكم) الصبر والجزع (إنما تجزون ما كنتم تعملون) سيفي الدنيا من المعاصي بكفركم وتكذيبكم الرسول.

قوله تعالى (١٧) إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ (١٨) فَيَكْبِتُونَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ (١٩) كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٠) مُتَكَبِّرِينَ عَلَى سُورٍ مُصَفًوَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (٢١) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهينٌ (٢٢) وَأَمْدَدْنَاهُمْ فِيهِمْ وَأَنَّهُمْ يَشْتَهُونَ (٢٣) يَتَنَزَّعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأَلُّيمٌ (٢٤) وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤًا مَكْنُونٌ (٢٥) وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ (٢٦) قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ (٢٧) فَعَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّنَا عَذَابَ الْأَسْمُومِ (٢٨) إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ اثنتا عشرة آية

﴿ القراءه ﴾

قرأ أبو عمرو وابتسمهم بالنون والألف وقطع الهمزة ذرياتهم بالألف وكسر التاء الحقايم بهم ذرياتهم كذلك وقرأ أهل المدينة وأبتسمهم بالتاء ووصل الهمزة ذرياتهم بالرفع والحقايم بهم ذرياتهم على الجمع وقرأ ابن كثير وأهل الكوفة وأبتسمهم ذرياتهم الحقايم بهم ذرياتهم كذلك وقرأ ابن عامر ويقوب وسهل أبتسمهم ذرياتهم جمع الحقايم بهم ذرياتهم أيضا وقرأ ابن كثير وما التناهم بكسر اللام والباقون التناهم بفتح اللام وقرأ أهل المدينة والكسائي أنه هو البر الرحيم بالفتح والباقون أنه بالكسر وفيه الشواذ قراءة عبد الله وإبراهيم وزوجناهم ببس عين وقراءة الأعرج وما التناهم على أفعالناهم

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي الذرية تقع على الصغير والكبير فالأول نحو قوله ذرية طيبة والثاني نحو قوله ومن ذرية داود وسليمان فلان حلت الذرية في الآية على الصغار كان قوله بإيمان سيفي موضع نصب على الحال من

المفعولين اي ألبهم بإيمان من الآباء ذريتهم الحقنا الذرية بهم في احكام الاسلام فيملئناهم في حكمهم
في انهم يزنون ويورثون ويدفنون في مقابر المسلمين وحكمهم حكم الآباء في احكامهم ولا فيما كان
موضوعا عن الصغير لصفوه وان جعلت الذرية للكار كان قوله بإيمان حالا من الفاعلين الذين هم ذريتهم
اي الحقنا بهم ذريتهم في احكام الدنيا والثواب في الآخرة وما التناهم من علمهم أي من جزاء صلهم من
شيء كما قال فلا تظلم نفس شيئا وكما قال ومن يهدل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضا
ومن قرأ ذريتهم فأفرد فلان الذرية تقع على الكثرة فاستغنى بذلك عن جمعه وكذا القول في بهم ذريتهم في
انه افرد ذريتهم والحق التأء في اتبعهم لتأنيث الاسم ومن جمعه فلان المجموع قد يجمع نحو اقوام
وطرقات وفي الحديث انكن صواحيب يوسف ومن قرأ التناهم بكسر اللام فيشبه أن يكون فمنالفة كما قالوا
تتم بتمم ونعم بتمم ومن قرأ ندعوه انه بالفتح فالمعنى لأنه هو البر الرحيم ومن كسر قطع الكلام عما قبله
واستأنف قال ابن جني المرأة العيساء البيضاء ومثله جل عيسى وناقعة عيساء قال كأنها البكرة العيساء ويقال
أنه بالته التا وآله يولده إيلاتا ولاته يلبته ليتا وولته بلة ولنا اي قصه قال الخطيبة

ابلق لديك بني سعد مقلقة جهد الرسالة لا التا ولا كذبا

❦ المعنى ❦

لما تقدم وعيد الكفار عقبه سبحانه بالوعد للمؤمنين فقال (إن المتقين) الذين يمينون معاصي الله خوفا
من عقابه (في جنات) اي في بساتين تجتنيها الاشجار (ونعيم) أي وفي نعيم (فاكمن بما آتاهم ربهم)
اي متمعين بما اعطاهم ربهم من انواع النعيم وقبل فاكمن معجبين بما آتاهم ربهم عن الزناج والفرا (ووهيم)
اي وحرف غمهم (ربهم عذاب الجحيم) كلوا واشربوا) اي يقال لهم كلوا واشربوا (هنيئاما كنتم تعملون)
اكلا وشربا هنيئاما مأمن العاقبة من التبعة والسقم ثم ذكر حالهم في الأكل والشرب فقال (متكئين على
سرر مصفوفة) والسرر جمع سرير والمصفوفة المصطفة الموصولة بعضها ببعض وقيل إن في الكلام حذف
تقديره متكئين على تاروق موضوعة على سرر لكنه حذف لأن اللفظ يدل عليه من حيث أن الانكاء جلسة
راحة ودعة ولا يكون ذلك إلا على الوسائد والنارق (وزوجناهم بحور عين) فالجور البيض الثقيات في
حسن وكال والعين الواضحات العينين في صفاء وبهاء ومنه قرنا هو لاء المتقين بحور عين على وجه التمتع
لهم والتمتع وعن زيد بن ارقم قال جاء رجل من اهل الكتاب إلى رسول الله ﷺ فقال يا أبا القاسم
تزعم أن اهل الجنة يأكلون ويشربون فقال والذي نفسي بيده إن الرجل منهم ليؤتي قوة مائة رجل على
الأكل والشرب والجماع قال فإن الذي يأكل ويشرب يكون له الحاجة فقال عرق بفيض مثل ربيع المسك
فلو كان ذلك ضمر بعته (والذين آمنوا وأتبعهم ذريتهم بإيمان الحقناهم ذريتهم) يعني بالذرية اولادهم
الصغار والكار لأن الكبار يتبعون الآباء بإيمان ومنهم والصغار يتبعون الآباء بإيمان من الآباء فالولد يحكمه
بالاسلام تبعاً لوالده واتبع بمعنى تبع ومن قرأ وأتبعناهم فهو منقول من تبع ويتبع إلى
المفعولين وقيل الاتباع الخلف الثاني بالاول في معنى يكون الاول عليه لأنه لو الحق به من غير أن يكون
في معنى هو عليه لم يكن له اتباعا وكان إلحاقا والمعنى أنا نلحق الأولاد بالآباء في الجنة والدرجة من اجل إيمان
الآباء لنشر أعين الآباء باجتناهم معهم في الجنة كما كانت تقر بهم في الدنيا عن ابن عباس والضحاك

وابن زيد وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنهم بالقرن الحقوا بدرجات آياتهم وإن قصرت أعالم تكمة لا تأثم فلان قيل كيف يلحقون بهم في الثواب ولم يستحقوه فالجواب أنهم يلحقون بهم في الجمع لا في الثواب والمروية وروى زاذان عن علي (ع) قال قال رسول الله ﷺ إن المؤمنين وأولادهم في الجنة ثم قرأ هذه الآية وروي عن الصادق قال أطفال المؤمنين يهودون إلى آياتهم يوم القيامة (وما التناهم من علم من شيء) أي لم تنقص الآباء من الثواب حين ألحقنا بهم ذرياتهم عن ابن عباس ومجاهد وتم الكلام ثم ذكر سبحانه أهل النار فقال (كل امرئ بما كسب رهين) أي كل امرئ كافر مرتين في النار بما كسب أسببه عمل من الشرك عن مقاتل والمؤمن من لا يكون مرتين لقوله كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين فاستثنى المؤمنين وقيل مثناه كل إنسان معامل بما يستحقه ويجازى بحسب ما عمله إن عمل طاعة أثب وإن عمل معصية عوقب ولا يؤخذ أحد بذنب غيره ثم ذكر سبحانه ما يزيدهم من الخير والنعمة فقال (وأمدهم بما كسبتهم) أي أعطاهم حالا بمدحال فإن الإمداد هو الاتيان بالشيء بعد الشيء والغاكة جنس النار (ولهم بما يشئون) أي وأعطيناهم وأمددهم بلهم من الجنس الذي يشئونه (يتذرعون فيها كأساً) أي يتعاملون كأس الخمر ثم وصف الكأس فقال (لا لغو فيها ولا تأثيم) أي لا يجرى بينهم باطل لأن اللغو ما يلقى ولا ما فيه ثم كما يجري في الدنيا بين شرب الخمر والتأثيم تفعل من الإثم يقال أثم إذا جعله ذائماً يعني أن تلك الكأس لا تجعلهم آثمين وقيل معناه لا يتسايرون عليها ولا يؤثم بعضهم بعضاً عن مجاهد (وعطوف عليهم) للخدمة (غلبان لهم كأنهم لؤلؤ مكنون) في الحسن والصباحة والصفاء واللبايض والمكنون المصون المخزون وقيل إنه ليس على الغلبان مشقة في خدمة أهل الجنة بل لهم في ذلك اللذة والسرور إذ ليست تلك الدار دار عنة وذكر عن الحسن أنه قال قيل يا رسول الله الخادم كأنه لؤلؤ فكيف المخدم فقال والذي نفسي بيده إن فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب (وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون) أي يتذاكرون ما كانوا فيه من التعب والخوف في الدنيا عن ابن عباس وهو قوله (قالوا إنا كنا قبل في أهلنا مشقة) أي خائفين في دار الدنيا من العذاب (فمن الله علينا ووقنا عذاب السموم) أي عذاب جهنم والسموم من أسماء جهنم عن الحسن وقيل إن المعنى يسأل بعضهم بعضاً عما فعلوه في الدنيا فاستحقوا به المصير إلى الثواب والكون في الجنان فيقولون إنا كنا في دار التكليف مشقة أي خائفين رقيق القلب فإن الشافرة القلب عما يكون من الخوف على الشيء والشقة تقيض الغلظة وإصله الضعف من قولهم ثوب شق أي ضعيف النسيج ومنه الشق للجرة عند غروب الشمس لأنها حرة ضعيفة وقوله في أهلنا مشقة يريد فيمن يختص به من هو أولى بنا والأهل هو المختص بغيره من جهة ما هو أولى به والسموم الحر الذي يدخل في مسام البدن يتألم به وأصله السم الذي هو مخرج الفس فكل خرق سم أو من السم الذي يقتل قال الزجاج يريد عذاب سموم جهنم وهو ما يوجد من لقمها وجرها (إنا كنا من قبل) أي في الدنيا (ندعوه) أي ندعو الله تعالى ونوحده ونسبده (إنه هو البر) أي اللطيف وأصله اللطاف مع عظم الشأن ومته البرة اللطفاً مع عظم النفع بها وقيل البر الصادق فيما وعده (الرحيم) بمداه

قوله تعالى (٢٩) فَذَكِّرْهُمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ (٣٠) أَمْ يَقُولُونَ

شَاعِرٌ تَتَّبِعُ بِهِ رَبِّبَ الْنُّونِ (٣١) قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرْصِقِينَ (٣٢) أَمْ

ثُمَّ رُفِعَ لَهُمْ أَهْلُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ (٣٣) أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣٤) فَلْيَاثُوا يُحَدِّثْ مِثْلَهُ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ (٣٥) أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخُلِقُونَ (٣٦) أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣٧) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمْ الْمَصْطَرُونَ (٣٨) أَمْ لَهُمْ سَلْمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعِيهِمْ يُسْلِطَانِ مُبِينٍ (٣٩) أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ (٤٠) أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ

اثننا عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير المسيطرون بالسين و في النافية بصيغر بالصاد وقرأ ابن عامر كليهما بالسين وقرأ بإشام الراء فيها حمزة ولا المجلي فإنه قرأ بالصاد فيها وقرأ الباقون بالصاد فيها

﴿ الحجة ﴾

قال أبو عبيدة المسيطرون الأرباب يقال تسيطرت علي اتخذتني خولا والاصل السين وكل سين بعده طاء يجوز أن تقلب صاداً تقول صطر واطر وقد مر بيانه في سورة الفاتحة

﴿ التلوة ﴾

الكاهن الذي يذكر أنه يخبر عن الحق على طريق المرائم والكهانة صنعة الكاهن والمنون المنويورها الحوادث التي تريب عند مجيئها قال

تربص بها ريب المنون لعلها سيهلك عنها بعلها أو سيجنح

والترص الانتظار بالتي من انقلاب حاله إلى خلافها والاحلام جمع الحلم وهو الإهمال الذي يدعو إليه العقل والحكمة والمسيطر المزم غيره أمراً من الأمور قهراً مأخوذاً من السطر والمثقل المحمول عليه ما يشق حمله

﴿ المعنى ﴾

ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (فذكر) يا محمد أي فقط هؤلاء المكلفين ولا تترك دعوتهم وإن اساءوا فوطم فمك (فما أنت بنعمت ربك) أي بإتمام ربك عليك بالنبوة وهذا قسم (بكاهن) وهو الذي يومئذ يعلم النبي بطريق خدمة الجن (ولا مجنون) وهو المؤمن بما يغفل عن عقله وقد علم الكفارانه ﷺ ليس بكاهن ولا مجنون لكن قالوا ذلك على جهة التكذيب عليه ليستريحوا إلى ذلك كما يستريح السفهاء إلى التكذيب على أعدائهم (أم يقولون) أي بل يقولون (هو شاعر تترصب به رب المنون) أي نشظربه حدثان الموت وحوادث الدهر فهلك كاهلك من تقدم من الشعراء والمنون يكون بمعنى الدهر ويكون بمعنى المنية وأم هذه المقطعة بمعنى الترك والتحول كقول عظمة

هل ما علمت وما استودعت مكتوم
فكانه قال حبيلها مصروم لأن بعده قوله
أم حبيلها إذ تأتلك اليوم مصروم

أم هل كبير بكى لم يقض عبرته إثر الاحبة يوم الدين مشكوم
 ثم قال سبحانه (قل) لهم يا محمد (توبصوا فاني معكم من المتربصين) أي انكم ان توبصتم في حوادث
 الدهر فاني متظر مثل ذلك بكم وتربص الكفار بالنبي ﷺ والمؤمنين قبيح وتربص النبي ﷺ
 والمؤمنين بالكفار وتوقعهم هلاكهم حسن وقوله توبصوا وان كان بصيغة الأمر فاراد به التهديد (أم تأمرهم
 أحلامهم بهذا) أي بل تأمرهم عقولهم بما يقولونه لك وتربصونه بك قال المفسرون كانت عطاء قريش
 توصف بالأحلام والعقول فأزرى الله سبحانه بعقولهم حيث لم تنشر لهم معرفة الحق من الباطل ثم اخبر
 سبحانه عن طغيانهم فقال (أم هم قوم طاغون) وقرأ مجاهد بل هم قوم طاغون وبل في المعنى قريبة من أم
 هنا إلا ان ما بعد بل متيقن وما بعد أم مشكوك فيه والمعنى ان عقولهم لم تأمرهم بهذا ولم تدعهم اليه بل
 جهلهم الطغيان على تكذيبك (أم يقولون تقوله) أي افضل القرآن وتكذيبه من تلقاء نفسه والتقول تكلف
 القول ولا يقال ذلك إلا في الكذب (بل لا يؤمنون) أي ليس الأمر كما زعموا بل ثبت انه من عند الله
 ولكنهم لا يصدقون بذلك عنادا وحسدا واستكبارا ثم الزمهم سبحانه الحجة وتخدام فقال (فليأتوا بحديث
 مثله) أي مثل القرآن وما يقاربه في نظمه وفصاحته وحسن بيانه وبراعته (ان كانوا صادقين) في انه تقوله
 محمد ﷺ فإذا لم يقدروا على الإتيان بمثله فليعلموا ان محمدا ﷺ لم يقولوه من تلقاء نفسه بل هو من
 عند الله تعالى ثم احتج عليهم بابتداء انطلق فقال (أم خلقوا من غير شيء) أي أم خلقوا لغير شيء أي أخلقوا باطلا
 لا يحاسبون ولا يأمرون ولا ينهون ونحو هذا عن الزجاج وقيل معناه أم خلقوا عبثا ولزكوا سدى عن ابن
 كيسان وهذا في المعنى مثل الأول وقيل معناه أخلقوا من غير خالق ومدير ديرهم (أم هم الخالقون) أنفسهم
 فلا يجب عليهم لله امر عن ابن عباس (أم خلقوا السموات والارض) واستخرجوهما فذلك لا يقولون بالله وبأنه
 خالقهم (بل لا يؤمنون) بأن لهم آلهما يستحق العبادة وحده وانك نبي من جهة الله (أم عدم خزائن ربك)
 أي بأيديهم مغايب ربك بالرسالة فيضعونها حيث شاؤوا عن مقاتل وعكرمة وقيل أراد خزائن المطر والرزق
 عن الكافي وابن عباس وقيل خزائنه مقدوراته فلا يأتيهم إلا ما يحبون عن الجبائي (أم هم المسيطرون) أي
 الأرباب المسلطون على الناس فليس عليهم مسيطر ولا لهم ملزم ومقوم وقيل معناه أم هم المالكون الناس
 القاهرون لم عن الجبائي (أم لهم سلم) أي مرقى ومصعد إلى السماء (يستمعون فيه) الوحي من السماء فقد
 وثقوا بما هم عليه وردوا ما سواه (فليأت مستمعهم بسلطان مبين) أي بحجة ظاهرة واضحة ان ادعى ذلك
 والتقدير يستمعون عليه فهو كقولهم ولا صليكن في جنوح النخل وانما قبل لهم ذلك لأن كل من يدعي ما لا يعلم
 ببداية العقول فليقم إقامة البينة والحجة (أم له البينات ولكم النون) وهذا تنسيه لأحلامهم إذ أضافوا إلى
 الله سبحانه ما أنفقوا منه وهذا غاية في جهلهم إذ جوزوا عليه سبحانه الولد ثم ادعوا انه اختار الأدون على
 الأعلى (أم تستلهم أجرا) أي ثوبا على اداء الرسالة وعلى ما جئتم به من الدين والشريعة (فهم مسن مغرم
 متقنون) أنقل ذلك الترم الذي تسألهم فتمنع ذلك عن الإيمان بك

قوله تعالى (٤١) أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ (٤٢) أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ
 كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ (٤٣) أَمْ لَهُمْ آلَهِ فَيرُدُّهُمُ اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٤٤) وَإِنْ

يَرَوْنَ كَسَفًا مِنَ السَّمَاءِ يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ (٤٥) فَذَرَهُمْ حَتَّى يَلْقَاوْا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ (٤٦) يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (٤٧) وَإِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٤٨) وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ (٤٩) وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ

تسع آيات

❦ القراءة ❦

قرأ ابن عامر وعاصم يصعقون بضم الياء والباقرن بفتحها وقرأ زيد عن يعقوب وإدبار النجوم بفتح الألف والباقرن بكسرهما

❦ الحجة ❦

يقال صق الرجل يصق ومن قرأ يصعقون بضم الياء فإنه على نقل الفعل بالهمزة صعقهم واصعقهم غيرهم وحكى أبو الحسن صق فقل هذا يجوز أن يكون يصعقون منه ومن قرأ وإدبار النجوم فإنه يكون كقولهم اعقاب النجوم قال

فأصبحت من ليلي الغداة كناظر مع الصبح في اعقاب نجم مغرب

❦ اللفظ ❦

الكيد هو المكرو قيل هو فعل ما يوجب القيل في خفية والكسف جمع كسفة فهو مثل سدرة وسدر والكسفة القطعة من النيم بقدر ما يكشف ضوء الشمس والمركوم هو الموضع بضه على بعض

(المعنى)

ثم قال سبحانه (أم عندهم النيب فهم يكتبون) أي عندهم النيب حتى علموا أن محمدا ﷺ يوت قبلهم وهذا جواب لقولهم تنزيص به ريب المنون عن قتادة وقيل أعندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون منه ويجيبون به الناس من ابن عباس وقيل هو جواب لقولهم إن كان أمر الآخرة حقا كما تدعون فلنا الجنة ومثله ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى من الحسن والنيب الذي لا يعلمه إلا الله هو ما لا يعلمه العاقل ضرورة ولا عليه دلالة فأنه عالم به لأنه يعلم نفسه والعالم لنفسه يعلم جميع المعلومات فلا يخفى عليه شيء منها (أم يريدون كيدا) أي مكرًا بك وتديبر سوء في بابك سرا على ما دبروه في دار الندوة (فالذين كفروا هم المكيدون) أي هم المجرمون بكيدهم فإن ضرر ذلك يعود عليهم ويجيب عنهم مكرهم كما جرى الله سبحانه أهل دار الندوة بكيدهم أن قتلهم بيد (أم لهم إله غير الله) يريدونهم ويصفونهم وينهرهم يعني أن الذين أتوهم آية لانفهم ولا تدفع عنهم ثم نزه سبحانه نفسه فقال (سبحانه الله عما يشركون) به من الآلهة ثم ذكر سبحانه عتادهم وقسوة قلوبهم فقال (وإن يروا كسفا من السماء ساقطا) يعني أن عتباتهم يسقط بعض من السماء عليهم لن يتنوها من كفرهم وقاروا هو قطعة من السحاب وهو قوله (يقولوا سحاب مركوم) بضه على بعض وكل هذه الأمور المذكورة بعد أم في هذه السورة الزامات لسيادة الأوثان على مخالفة القرآن ثم قال سبحانه مخاطب الذي ﷺ (فذرهم) يا محمد أي اتركهم (حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون) أي يهلكون بوقوع الصاعقة عليهم وقيل الصعقة النفخة الأولى التي يهلك عندها جميع الخلائق ثم وصف سبحانه ذلك اليوم فقال (يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا) أي لانفهم حيلتهم ولا تدفع عنهم شيئا (ولا هم ينصرون) والذين ظلموا) يعني

كفارة مكّة (عذابا دون ذلك) اي دون عذاب الآخرة يعني القتل يوم بدر من ابن عباس وقيل يريد عذاب القبر عن ابن عباس ايضاً البراء بن عازب وقيل هو الجوع في الدنيا والتعطش سبع سنين عن مجاهد وقيل هو مصائب الدنيا عن ابن زيد وقيل هو عام جميع ذلك (ولكن اكثرهم لا يملكون) ما هو نازل بهم (واصبر) يا محمد (سلّم ربك) الذي حكم به والزمك التسليم له الى ان يقع عليهم العذاب الذي حكمنا عليهم وقيل واصبر على اذاعه حتى يرد امر الله عليك بتخليصك (فانك ما عينا) اي برأى منا نذكرك ولا يخفى علينا شيء من أمرك ونحفظك لئلا يصلوا الى شيء من أمرك ونحفظك لئلا يصلوا الى شيء من مكروهك (وسبح بحمد ربك حين تقوم) من نومك عن ابى الاحوص وقيل حين قوم الى الصلاة المفروضة فقل سبحانه اللهم وبحمدك عن الضحاك وقيل معناه وصل يا مريدك حين تقوم من مقامك عن ابن زيد وقيل الركعتان قبل صلاة الفجر عن ابن عباس والحسن وقيل حين تقوم من نوم القائلة وهي صلاة الظهر عن زيد بن اسلم وقيل حين تقوم من المجلس فقل سبحانه اللهم وبحمدك لا إله الا انت اغفر لي وتب علي عن عطاء وسعيد بن جبير وقد روي مرفوعاً انه كفاة المجلس وقيل معناه اذكر الله بلسانك حين تقوم الى الصلاة الى ان تدخل في الصلاة عن الكلبي فهذه سبعة اقوال (ومن الليل فسبحه) يعني صلاة الليل وروى زرارة وعمران ومحمد بن مسلم عن ابى جعفر والي عبد الله (ع) في هذه الآية قالوا ان رسول الله ﷺ كان يقوم من الليل ثلاث مرات فينظر في آفاق السماء ويقرأ الحس من آل عمران التي آخرها انك لا تخاف المهاد ثم يفتح صلاة الليل الحزب بتمامه وقيل معناه صل المغرب والعشاء الآخرة عن مقاتل وادبار النجوم يعني الركعتين قبل صلاة النجوم عن ابن عباس وقتادة وهو المروي عن ابى جعفر والي عبد الله (ع) وذلك حين تدبر النجوم اي تنيب بضره الصبح وقيل يعني صلاة الفجر المفروضة عن الضحاك وقيل إن المعنى لا تغفل من ذكر ربك صباحاً ومساءً ونزهه في جميع احوالك ليلا نهاراً فإنه لا يغفل عنك وعن حفظك وفي هذه الآية دلالة على انه سبحانه قد ضمن حفظهم كلاته حتى يبلغ رسالته

(سورة النجم مكية)

المعدل عن ابن عباس وقتادة غير آية منها نزلت بالمدينة الذين يحبون كبار الأئمة والفواشح الآية وعن الحسن قال هي مدنية

(- عدد آياتها) -

اثنان وستون آية كوفي وآية في الباقيين

✽ اختلافا ✽

ثلاث آيات من الحق شيئا كوفي عن تولى شامي الحياة الدنيا غير شامي

✽ فضائلها ✽

ابى بن كعب قال قال رسول الله ﷺ من قرأ سورة النجم اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بحمد ﷺ ومن جحد به يزيد بن خليفة عن ابى عبد الله (ع) قال من كان يدرى قراءة النجم في كل يوم او في كل ليلة عاش مصمودا بين الناس وكان مفقودا وكان محيا بين الناس

﴿ تفسيرها ﴾

افتتح الله سبحانه هذه السورة بذكر النبي ﷺ كما ختم بسورة الطور حتى اتصلت بها اتصال الظنير بالظنير فقال

يَسْمُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (١) وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ (٢) مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ (٣) وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (٤) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (٥) عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ (٦) ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ (٧) وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ (٨) ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ (٩) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ (١٠) فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ عشر آيات

« القراءة »

امال حمزة والكسائي وخلف اواخر آيات هذه السورة كلها وجميع اشباعها وقرأ أهل المدينة وابو عمرو بين الفتح والكسر وإلى الفتح أقرب وكذلك كل سورة آياتها على الياء مثل سورة طه وبالشمس وضحاها والليل إذا يغشى والضحى وأشباعها وكل ما كان على وزن فاعلى أو فاعلى في جميع القرآن فان أباهم وبقروها بين الفتح والكسر أيضا في رواية شجاع وأكثر الروايات عن الزبيدي والباقر بن يقطين ويعقوب بن كثير وعاصم أشد تقضيا في ذلك كله

﴿ الحجة ﴾

اما ترك الالة والتفخيم لأن أف فهو قول كثير من الناس والامالة أيضا قول كثير منهم فمن ترك كان مصيبا ومن أخذ بها كان مصيبا

﴿ اللفظة ﴾

الموى والزلزل والسقوط نظائر هوى يهوى هوى أو هوى قال الهذلي

وإذا رميت به الفجاج وأيته يهوي بخارمها هوي الاجدل

ومنه سميت الهادية لأنها تهوي بأهلها من أعلاما إلى أسفلها والفي الحية ومنه التوازية والرحي القاء المني إلى النفس في غيبة إلا انه صار كأنهم فيا يلقيه الملك إلى النبي من البشر عن الله تعالى ومنه قوله وأوحى ربك إلى النحل أي أعلمها مرادها والقوة القدرة وأصله الشدة وأصل المرة شدة القتل ثم تجري المرة على القدرة فإمرة والقوة والشدة نظائر والأخف ناحية السماء وجمعه أفاق وقد سمي الأرض أفاقا على التشبيه قال الشاعر في المني الأول

أخذنا بأفاق السماء عليكم لنا قمرها والنجوم الطوالع

وقال امرؤ القيس في المني الثاني

لقد طوقت في الأفاق حتى وضيت من الغنيمة بالاياب

والثدي الامتداد إلى جهة السفلى يقال دلاه صاحب فتدلى والقاب والقيب والقاد والقيد عبارة عن مقدار الشيء

﴿ الإعراب ﴾

وهو بالأفق الأعلى مبتدأ وخبر في موضع الحال وقال البراء هو معطوف على الضمير في استوى أي استوى جبرائيل والنبي ﷺ بالأفق الأعلى والتقدير استوى هو وهو قال وحسن ذلك لثلاث يتكرر هو وأنشد

ألم تر أن النجم يصلب عوده ولا يستوي والخروج المتقصف

قال الزجاج وهذا لا يجوز إلا في الشعر لأنهم يستعملون استوي وزيد وإنما المعنى فاستوى جبرائيل وهو بالأفق الأعلى على صورته الحقيقية لأنه كان يشعل للنبي ﷺ إذا هبط عليه بالوحي في صورة رجل فأحب رسول الله ﷺ أن يراه على صورته الحقيقية فاستوى في افق المشرق فضلاً الأفق

المعنى

(والنجم إذا هوى) قيل في معناه أقوال **أحدها** **﴿** أن الله أقسم بالقرآن إذ أنزل نجوماً متفرقة على رسول الله ﷺ في ثلاث وعشرين سنة عن الضحاك ومجاهد والكلبي فسعى القرآن نجماً لتفرقه في القول والعرب تسمى التفريق تنجيماً والمفروق منجماً **﴿** وثانيها **﴿** أنه أراد بالنجم الثريا أقسم بها إذا سقطت وغابت مع الفجر عن ابن عباس ومجاهد والعرب يطلق اسم النجم على الثريا خاصة قال أبو ذؤيب

فوردن والعيوق مقعد رائي
الضرباء فوق النجم لا يتطلع

قال ابن دريد والثريا سبعة نجوم ظاهرة وواحد خفي يمتحن الناس به أبصارهم **﴿** وثالثها **﴿** أن المراد به جماعة النجوم إذا هوت أي سقطت وغابت ونخت عن الحسن وأراد به الجنس كما قال الراعي

وبأت يعد النجم في مستحيرة
سريع بأيدي الأكلين جموده

ثم قيل أشار بأفول النجم إلى طلوعه لأن ما يأفل يطلع فاستدل بأفوله وطلوعه على وحدانية الله تعالى وحركات النجوم توصف بالهوي عن الجبائي وقيل إن هويه سقوطه يوم القيامة فيكون كقوله وإذا الكواكب انتشرت عن الحسن **﴿** ورابعها **﴿** أنه يعني به الرجوم من النجوم وهو ما يرمى به الشياطين عند استراق السمع من ابن عباس وروى العامة عن جعفر الصادق (ع) أنه قال محمد رسول الله ﷺ نزل من السماء السابعة ليلة المعراج وما نزلت السورة أخبر بذلك ثبته بن أبي لبب فجاء إلى النبي ﷺ وطلق ابنته وتقل في وجهه وقال كفرت بالنجم ورب النجم فدعا **﴿** عليه وقال اللهم سلط عليه كلباً من كلابك فخرج مثبته إلى الشام فذل في بعض الطريق والقي الله عليه الرعب فقال لأصحابه اني مومي بينكم ليلا ففعلوا فجاء أسد فافترسه من بين الناس وفي ذلك يقول حسان

سائل بني الأصفر ان جثتهم	ما كان أبناء بني واسع
لا وسع الله له قبره	بل ضيق الله على القاطع
رمى رسول الله من بينهم	دون قريش رمية القاذع
واستوجب الدعوة منه بما	بين الناظر والسامع
فسلط الله به كلبه	يمشي الهوينا مشية الخادع
والثقم الرأس ييا فوخه	والنحر منه قفرة الجاثم
من يرجع العام إلى أهله	فما أكيل السبع بالراجع
قد كان هذا لكم عبرة	للسيد المتبوع والتابع

(ما ضل صاحبكم وما غوى) يعني النبي أي ما عدل عن الحق وما فارق الهدى إلى الضلال وما غوى فإيا يوثقه اليكم ومعنى غوى ضل وإنما أعاده تأكيداً وقيل معناه ما خاب عن إصابة الرشد وقيل ما خاب سعيه بل

ينال ثواب الله وكرامته (وما ينطق عن الهوى) أي وليس ينطق بالهوى وهكذا كما يقال رعيت بالقوس وعن القوس وقيل معناه ولا يتكلم بالقرآن وما يؤديه اليكم عن الهوى الذي هو ميل الطبع (إن هو إلا وحي يوحى) أي ما القرآن وما ينطق به من الأحكام إلا وحي من الله يوحى إليه أي يأتيه به جبرائيل وهو قوله (علمه شديد القوى) يعني جبرائيل «ع» أي القوي في نفسه وخلقته عن ابن عباس والربيع وقتادة والقوي جمع القوة (ذورة) أي ذو قوة وشدة في خلقه عن الكلبي قال ومن قوته أنه اقتلع قري قوم لوط من الماء الأسود فرفعه إلى السماء ثم قلبها ومن شدته صيحه لقوم غرود حتى هلكوا وقيل معناه ذو صفة وخلق حسن عن ابن عباس وقتادة وقيل شديد القوى في ذات الله ذو مرة أي صفة في الجسم سلم من الآفات والصوب وقيل ذو مرة أي ذو مرور في الهواء ذاهبا جاثيا وناظرا وصاعدا عن الجبائي (فاستوى) جبرائيل على صورته التي خلق عليها بعد إخماده إلى محمد ﷺ (وهو) كتابه عن جبرائيل «ع» أيضا (بالآفاق الأعلى) يعني افق المشرق والمغرب بالأعلى جانب المشرق وهو فرق جانب المغرب في صعيد الأرض لا في الهواء قالوا إن جبرائيل كان يأتي النبي ﷺ في صورة الأديين فسأله النبي ﷺ أن يريه نفسه على صورته التي خلق عليها فأراه نفسه مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء أما في الأرض فعني الآفاق الأعلى وذلك إن محمدا ﷺ كان مجرا فظلم له جبرائيل «ع» من المشرق فسد الآفاق إلى المغرب فخر النبي ﷺ مشيا عليه فنزل جبرائيل «ع» في صورة الأديين فضمه إلى نفسه وهو قوله (ثم دنا فتدلى) وتقديره ثم تدلى أي قرب بعد بعده وعلوه في الآفاق الأعلى فدنا من محمد ﷺ قال الحسن وقتادة ثم دنا جبرائيل «ع» بعد استوائه بالآفاق الأعلى من الأرض فنزل إلى محمد ﷺ وقال الزجاج معنى دنا وتدلى واحدا لأن معنى دنا قرب وتدلى زاد في القرب كما تقول قد دنا مني فلان وقرب وار قلت قرب مني ودنا جاز وقيل إن المعنى استوى جبرائيل «ع» أي ارتفعم وعلوا إلى السماء بعد أن علم محمدا ﷺ من سعيد بن المسيب وقيل استوى أي اعتدل واقفا في الهواء بعد أن كان يزل بصره ليراه النبي ﷺ عن الجبائي وقيل معناه استوى جبرائيل «ع» ومحمد ﷺ بالآفاق الأعلى يعني السماء الدنيا ليلة المعراج عن القراء (فكان قاب قوسين) أي كان ما بين جبرائيل ورسول الله قاب قوسين والقوس ما يرمى به من مجاهد وعكرمة وعطا عن ابن عباس وخضت بالذكري على عادتهم يقال قاب قوس وقب قوس وقيد قوس وقاد قوس وهو اختيار الزجاج وقيل معناه وكان قدر ذراعين عن عبد الله بن مسعود وسعيد بن جبير وشقيق بن سلمة وروي مرفوعا عن انس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ في قوله فكان قاب قوسين اودنى قال قدر ذراعين أو أدنى من ذراعين فلي هذا يكون معنى القوس ما يقاس به الشيء والذراع يقاس به قال ابن السكيت قاس الشيء بقوسه قوسا لله في قاسه يقيسه إذا قدره وقوله (أو أدنى) قال الزجاج إن الباء قد دخلوا على لنتهم ومقدار فهمهم وقيل لهم في هذا ما يقال للذي يجدد فالمعنى فكان على ما تقدرونه انتم قدر قوسين أو أقل من ذلك وهو كقوله أو يزيدون وقد مر القول فيه وقال عبد الله بن مسعود إن رسول الله ﷺ رأى جبرائيل «ع» وله سلة لتجنح اوردته البخاري وسلم في الصحيح (فأوحى إلى عبده ما أوحى) أي فأوحى الله على لسان جبرائيل إلى محمد ﷺ ما أوحى وما يجتمل أن تكون مصدرة ويحتمل أن تكون بمعنى الذي وقيل معناه فأوحى جبرائيل «ع» إلى عبد الله محمد ﷺ ما أوحى الله تعالى إليه عن الحسن والربيع وابن زيد وهو رواية مطا عن ابن عباس قال سعيد ابن جبير أوحى إليه ألم يجدك يتينا فأوحى إلى قوله ورفعنا لك ذكرك وقيل أوحى إليه أن الجنة محرومة على الأنبياء حتى تدخلها أنت وعلى الأمم حق تدخلها أنتك وقيل أوحى الله إليه سرا بسر وفي ذلك يقول القائل

قول ولا ظلم للخلق يحكيه

بين المحبين سر ليس يخفيه

نور تحير في بحر من التيه

سر يازجه انس يقابله

قوله تعالى (١١) مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى (١٢) أَفَتُحَارُونَهُ هَلْ مَا يَبْرَى (١٣) وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى (٤) حِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى (١٥) عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى (١٦) إِذْ يَنْفَعِي السِّدْرَةَ مَا يَنْفَعِي (١٧) مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَفَى (١٨) لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى (١٩) أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى (٢٠) وَمَنْتُو الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابو جعفر وهشام ما كذب بالتشديد والباقرن بالتخفيف وقرأ أهل الكوفة غير عاصم وبمعقوب افتدرونه بغير اللف والباقرن افتدرونه وقرأ ابن كثير والشموني عن الاعمش والي بكر ومناقلة بالمد والهمزة والباقرن ومناة بغير همزة ولا مدوروي عن علي (ع) والي هريرة والي الدرداء وزيد بن حبيش جنة المأوى بالهاء وعن ابن عباس ومجاهد واللات بتشديد التاء

﴿ الحجة ﴾

من قرأ كذب بتشديد الذال فمناه ما كذب قلب محمد ﷺ ما رآه بعينه تلك الليلة بل صدقه وحققه ومن قرأ بالتخفيف فمناه ما كذب فؤاده فيا رأى وقال ابو علي كذب فعل يتمدى إلى مفعول بدلالة قوله كذبتك عينك أم رأيت بواسط غلس الظلام من الرباب خيالا ومعنى كذبتك عينك اتركك ما لا حقيقة له قلبي هذا يكرن المعنى لم يكذب فؤاده ما ادركه بصره اي كانت رؤيته صحيحة غير كاذبة وادراكا على الحقيقة ويشبه ان يكون الذي شهد اراد هذا المعنى واكد افتدرونه على ما يرى اي الترومن ازالته من حقيقة ما ادركه وعلته بمجادلتكم او التجدونه ما قسطه ولم يعترض عليه فيه شك فان معنى قوله افتدرونه افتدرونه جدالا تريدون به دفعه عما علمه وشاهد من الآيات الكبرى ومن قرأ افتدرونه فمناه افتجدونه ومناة صنم من حجارة واللات والعزى كانتا من حجارة ايضا ولعل مناة بالمد لللة ومن قرأ جنة المأوى يعني فعله يريد من عليه فأجناه الله والمأوى هو القاعل والمضى ستره وقال الاخفش ادركه وعن ابن عباس قال كان رجل يسرق عكاظ يلت السويق والسمن عند صخرة فلما ذاباع السويق والسمن صب على الصخرة ثم يلت فلما مات ذلك الرجل جددت تعف تلك الصخرة اعظاما لذلك الرجل

﴿ المعنى ﴾

ثم بين سبحانه ما رآه النبي ﷺ ليلة الأسرى وحقق رؤيته فقال (ما كذب الفؤاد ما رأى) اي لم يكذب فؤاد محمد ﷺ ما رآه بعينه فقله ما رأى مصدر في موضع نصب لأنه مفعول كذب والمعنى انه ما اوهمه الفؤاد انه رأى ولم ير بل صدق الفؤاد رؤيته قال المبرد معنى الآية انه رأى شيئا فصدق فيه قال ابن عباس رأى محمد ﷺ ربه بعفؤاده وروي ذلك عن محمد بن الحنفية عن ابيه علي (ع) وهذا يكون بمعنى العلم اي علمه فلا يقينا بما رآه من الآيات الباهرات كقول ابراهيم (ع) ولكن ليطمئن قلبي وان كان عالما قبل ذلك وقيل أن الذي رآه هو جبرائيل على صورته التي خلقه الله عليها عن ابن مسعود وعائشة وقيل ان الذي رآه هو ما رآه من ملكوت الله تعالى واجتاس مقدوراته عن الحسن قال وعرج يروح محمد ﷺ الى السماء وجسده في الارض وقال الأكثرون وهو الظاهر من مذهب اصحابنا والمشهور في اخبارهم ان الله تعالى صد بجسمه الى السماء حيا سليما حتى رأى ما رأى من ملكوت السموات بعينه ولم يكن ذلك في المنام وهذا المعنى ذكرناه في سورة بني اسرائيل والفرق بين الروية في اليقظة وبين الروية في المنام ان رؤية الشيء في اليقظة هو ادراكه

بالبصر على الحقيقة ورويته في المنام تصوره بالقلب على توهم الادراك بحاسة البصر من غير أن يكون كذلك ومن ابي العالية قال سئل رسول الله ﷺ هل رأيت ربك ليلة الميراج قال رأيت نهرا ورأيت ورا. النهر حجابا ورأيت وراء الحجاب نهرا لم أر غير ذلك وروي عن ابي ذر وايي سعيد الخدري ان النبي ﷺ سئل عن قوله ما كذب الفراء ما رأى قال رأيت نهرا وروي ذلك عن مجاهد وعكرمة وذكر الشعبي عن عبد الله بن الحارث بن ابن عباس انه قال إن محمدا ﷺ رأى ربه قال الشامي واخبرني مسروق قال سألت عائشة عن ذلك فقالت انك تتوكل قولنا انه ليقت شهري منه قال مسروق قلت رويديا أم المؤمنين وقرأت عليها والنجيم اذا هوى حتى انتهت الى قوله قاب قوسين او ادنى فقالت رويديا اني يذهب بك إذا رأى جبرائيل في صورته من حدثك ان محمدا ﷺ رأى ربه فقد كذب والله تعالى يقول لا تدركه الابصار وهيردك الابصار ومن حدثك ان محمدا ﷺ يعلم الحسن من الغيب فقد كذب والله تعالى يقول ان الله عنده علم الساعة الى آخره ومن حدثك ان محمدا ﷺ كتم شيئا من الوحي فقد كذب والله تعالى يقول بلغ ما انزل اليك من ربك ولقد بين الله سبحانه ما رآه النبي ﷺ بيانا شافيا فقال لقد رأى من آيات ربه الكبرى (اقتصادونه) اي اقتصادونه (على ما يرى) وذلك انهم جادلوه حين اسري به فقالوا له صف لنا بيت المقدس واخبرنا عن غيرنا في طريق الشام وغير ذلك مما جادلوه به ومن قرأ اقتصادونه فامنى اقتصادونه يقال مررت بالرجل حقه اذا جعدته وقيل معناه افتدعونه عما يرى وصل في موضع عن ابن البرد والمعبان متقاربان لأن كل مجادل جاعد (ولقد رآه نزلة اخرى) اي رأى جبرائيل في صورته التي خلق عليها نازلا من السماء نزلة اخرى وذلك انه رآه مرتين في صورته على ما ذكره (عند سدة المنتهى) اي رآه محمد ﷺ وهو عند سدة المنتهى وهي شجرة من بين العرش فوق السماء السابعة انتهى اليها علم كل ملك عن الكياي ومقاتل وقيل اليها ينتهي ما يرجع الى السماء وما يهبط من فوقها من امر الله عن ابن مسعود والضحاك وقيل اليها تنتهي ارواح الشهداء وقيل اليها ينتهي ما يهبط به من فوقها ويقبض منها واليها ينتهي ما يرجع من الأرواح ويقبض منها والمنتهى موضع الانتهاء. وهذه الشجرة حيث انتهى اليه الملائكة فاضيفت اليه وقيل هي شجرة طربى عن مقاتل والسدرة هي شجرة النبوة (عندها جنة المأوى) اي عند سدة المنتهى جنة المقام وهي جنة الخلد وهي في السماء السابعة وقيل في السماء السادسة وقيل هي الجنة التي كان آوى اليها آدم وتصير اليها ارواح الشهداء عن الجبائي وقائدة وقيل هي التي يصير اليها اهل الجنة عن الحسن وقيل هي التي يأوي اليها جبرائيل والملائكة عن عطاء عن ابن عباس (لا يقبض السدرة ما يقبض) قيل يقبضها الملائكة لثالث الثربان حين يقبض على الشجر من الحسن ومقاتل وروي أن النبي ﷺ قال رأيت على كل ورقة من اوراقها ملكا قائما يسبح الله تعالى وقيل يقبضها من النور والباء. والحسن والصفاء الذي يروق الابصار ما ليس لوصفه انتهى عن الحسن وقيل يقبضها فراس من ذهب عن ابن عباس ومجاهد وكأنها ملائكة على صورة الفراش يعبدون الله تعالى والمعنى انه رأى جبرائيل (ع) على ما صورته في الحال التي يقبض فيها السدرة من امر الله ومن الجائز النبهة على كمال قدرة الله تعالى ما يقبضها وإنما ابهم الأمر فيها يقبض لتعظيم ذلك وتقضيمه كما قال (فأوحى الى عبده ما اوحى) وقوله ما يقبض ابلغ لفظ في هذا المعنى (ما زاغ البصر وما طغى) اي ما زاغ بصر محمد ﷺ ولم يبدل بيننا ولا شمالا وما طغى اي ما جاوز القصد والحد الذي حد له وهذا وصف ادبه صارت الله عليه وآله في ذلك المقام إذ لم يلتفت جانبا ولم يبدل بصره ولم يمدد امامه الى حيث ينتهي (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) وهي الآيات العظام التي رآها تلك الليلة مثل سدة المنتهى وصورة جبرائيل (ع) ورويته وله ستائة جناح قد سد الأفق باجنحته من مقاتل وابن زيد والجبائي ومن لتبعض اي رأى بعض آيات ربه وقيل انه رأى رفرقا انضرم زخارف الجنة قد سد الأفق

عن ابن مسعود وقيل انه قد رأى ربه بقلبه عن ابن عباس فقل هذا فيمكن أن يكون المراد انه رأى من الآيات ما ازداد به يقينا إلى يقينه والكبرى تأنيث الأكبر وهو الذي يصغر مقدار غيره عنده في معنى صغته ولما قص الله سبحانه هذه الأقاصيص عنها سبحانه بأن خاطب المشركين فقال (أفأنتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى) أي أخبرونا عن هذه الآلهة التي تعبدونها من دون الله وتعبدون مع اللاتكة وتزعمون ان الملائكة بنات الله وقيل معناه أفأنتم أيها الزاعمون ان اللات والعزى ومناة بنات الله لأنه كان منهم من يقول إنما نعبد هؤلاء لأنهم بنات الله من الجبائي وقيل انهم زعموا ان الملائكة بنات الله وصودوا اصنامهم على صورهم وعبدوها من دون الله واشتقوا لها اسماء من اسماء الله فقالوا اللات من الله والعزى من العزيز وكان الكسائي يختار الوقف على اللات بالياء لإتباع المصنف لأنها كتبت بالياء والعزى تأنيث الأعز وهي بمعنى العزيرة وقيل ان اللات صنم كانت تقيف تعبدته والعزى صنم ايضا من الحسن وقناة وقيل انها كانت شجرة سمرة عظيمة فطغان يعبدونها فبث اليها رسول الله ﷺ خالد بن الوليد فقطعها وقال

يا هز كفرانك لا سبحانهك اي رأيت الله قد اهانك

عن مجاهد وقال قتادة كانت مائة صنما بقديريين مكة والمدينة وقال الضحاك والكسائي كانت لهذيل وخزاعة يعبدوها أهل مكة وقيل ان اللات والعزى ومناة اصنام من حجارة كانت في الكعبة يعبدونها والثالثة نعمت لمناة والأخرى نعمت لها ايضا ومعنى الآية أخبروني من هذه الاصنام هل ضربت او نعمت او فطمت ما يوجب ان تعدل بالله فحفذ الدلالة الكلام عليه

قوله تعالى (٢١) ألكم الذكر وله الأنثى (٢٢) تلك إذا قسمة ضيزى (٢٣) إن هي إلا أسماء سبئتموها وأنتم وأبواكم ما أنزل الله بها من سلطان إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى (٢٤) أم للإنسان ما تمنى (٢٥) فليله الآخرة والأولى (٢٦) وكم من مملوك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئا ولا ينفعهم أن يادعون الله لين يمشأ ويرضى (٢٧) إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الأنثى (٢٨) وما لهم به من علم إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغني من الحق شيئا (٢٩) فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا (٣٠) ذلك مبلغهم من العلم إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير غير ابن قليح فثزى بالهمز والباء قون بغير همز

﴿ الحجة ﴾

قال البرقي قوله تلك اذا قسمة ضيزى أي ما نسبتموه الى الله سبحانه من اتخاذ البنات قسمة جائرة وقوله اسم قسمة ضيزى ومشيء حكى حمله النحويون على انه في الأصل فعل بالضم وان كان المقتضى على فعلى كما ان البيوت والمضى في الأصل فعول وان كانت التاء مكسورة وإنما حملوها على انها فعلى لأنهم لم يجدوا شيئا

من الصفات على فعلي كما وجدوا الفعلي والفعلي وقال ابو عبيدة ضربته حقه وضربته اخوه اي نقضته ومنعته
 فمن جعل العين منه واوا فالقياس ان يقول شوزي وقد حكى ذلك فأما من جعله ياء من قولك ضربته فكان
 القياس ايضا ان يقول شوزي ولا يحتفل بانقلاب الراء الى الواو لأن ذلك انما ذكره في بيض وعين جمع
 بيضاء وعينه اقرب من الطرف وقد بعد من الطرف هاهنا بحرف التأنيث وليست هذه العلامة في تقدير
 الانفصال كالتاء فكان القياس ان لا يحتفل بانقلابها الى الواو

✽ المعنى ✽

ثم قال سبحانه منكرا على كفار قريش قولهم الملائكة بنات الله والأصنام كذلك (الكم الذكر وله
 الأنثى) اي كيف يكون ذلك كذلك وانتم لو خيرتم لاخترتم الذكر على الأنثى فكيف اضعفتم اليه تعالى
 ما لا ترصونه لأنفسكم (تلك إذا قسمة ضيزى) اي جائرة غير معتدلة بمعنى ان القسمة التي قسمت من
 نسبة الاناث الى الله تعالى واشاركم بالنسبة قسمة غير عادلة (ان هي الا اساء سميتوها انتم وآبؤكم) اي
 ليس تسميتكم لهذه الأصنام بأنها آلهة وانها بنات الله لا آسامي لا معاني تحتها لأنه لا ضرر عندها ولا نفع
 فهي تسميات التبت على جادات (ما أنزل الله بها من سلطان) أي لم ينزل الله كتابا لكم فيه حجة ما تقولونه
 عن مقاتل ثم رجع إلى الاخبار عنهم بعد المخاطبة فقال (إن يتبعون إلا الظن) الذي ليس يعلم (وما تهوى
 الأنفس) أي وما تميل اليه نفوسهم (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أي البيان والرشاد بالكتاب والرسول
 عجب سبحانه من حالهم حيث لم يتركوا عبادتها مع وضوح البيان ثم انكر عليهم تقديم شفاععة الارثان
 فقال لهم (أم اللانسان) اي للكافر (ما تمنى) من شفاععة الاصنام (فله الآخرة والأولى) فلا يملك فيها
 أحد شيئا إلا بإذنه وقيل معناه بل الانسان ما تمنى من غير جزاء لا ليس الأمر كذلك لأن الله الآخرة
 والأولى يعطي منها من يشاء ويمنع من يشاء وقيل معناه ليس للانسان ما تمنى من نعيم الدنيا والآخرة بل
 يقوله الله تعالى بحسب المصاحبة ويعطي الآخرة للمؤمنين دون الكافرين عن الجبائي وهذا هو الوجه الأوجه
 لأنه أعم فيدخل تحته الجميع ثم أكد ذلك بقوله (وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئا)
 جمع الكناية لأن المراد بقوله وكم من ملك الكثرة (إلا من بعد أن يأذن الله) لهم في الشفاععة (لمن يشاء
 ويرضى) لهم ان يشفعوا فيه أي من أهل الايمان والتوحيد قال ابن عباس يريد لا تشفع الملائكة إلا لمن
 رضي الله عنه كما قال ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ثم ذم سبحانه مقاتلهم فقال (ان الذين لا يؤمنون
 بالآخرة) أي لا يصدقون بالثواب والعقاب (ليسمون الملائكة تسمية الأنثى) حين زعموا انهم
 بنات الله (وما لهم به) أي بذلك التسمية (من علم) أي ما يستيقنون انهم اناث وليسوا عاقلين (ان يتبعون
 إلا الظن) الذي يجوز أن يخطئ ويصيب في قولهم ذلك (وان الظن لا يغني من الحق شيئا) الحق
 هنا معناه العلم أي الظن لا يغني عن العلم شيئا ولا يقوم مقام العلم ثم خاطب نبيه ﷺ فقال (فأعرض)
 يا محمد (عن من تولى عن ذكرنا) ولم يقر بوجوبنا (ولم يرد إلا الحياة الدنيا) فقال لى الدنيا ومنافهازي
 لا تقابلهم على افعالهم واحتملهم ولا تدع مع هذا وعظهم ودعاهم إلى الحق (ذلك بلغهم من العلم) اي
 الاعراض عن التدبر في أمور الآخرة وصرف الهمة إلى التمتع بالذات الماجلة متته علمهم وهو مبلغ خيس
 لا يرضى به لنفسه عاقل لأنه من طباع البهائم ان يأكل في الحال ولا يتفكر في الواقع وفي الدعاء اللهم

لا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا مبلغ علمنا (إن ربك) يا محمد (هو أعلم) منك ومن جميع الخلق (من خل عن سبيله) أي من جار وعدل عن سبيل الحق الذي هو سبيله (وهو أعلم من اعتدى) إليها فيجازي كلا منهم على حسب أعمالهم

قوله تعالى (٣١) وقه ما في السماوات وما في الأرض ليجزى الذين أساءوا وما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى (٣٢) الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللغز إن ربك واسع المغفرة هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن أتقى (٣٣) أفرايت الذي تولى (٣٤) وأعطى قليلاً وأكذى (٣٥) أعنده علم الغيب فهو يرى (٣٦) أم لم ينبأ بما في صُفْحِ موسى (٣٧) وإبراهيم الذي وفى (٣٨) ألا تزور وزارة وزر أخرى (٣٩) وأن ليس للإنسان إلا ما سعى (٤٠) وأن سعيه سوف يرى (٤١) ثم يجزيه الجزاء الأوفى

أحدى عشرة آية



قال الفراء الممد أن فعل الإنسان الشيء في الحين ولا يكون له عادة ومنه المام الخيال والالام الزيادة التي لا تعد وكذلك الالام قال أمية

ان تغفر اللهم تغفر جا واي عبد لك لا الما
وقد روي ان النبي ﷺ كان يشدهما ويقولما اي لم يلم بمصيبته وقال أعشى باهلة
تكفيه حزة فلذا ان ألم بها
اجنة جمع جنين قال روبة «اجنة في مستكنات الخلق» وقال عمرو بن كلثوم
ولا شمعطاء لم يترك شقاها لها من قسمة إلا جنينا
اي دفينا في قبره واكدى أي قطع المطاء كما تقطع البشر الماء واشتقاقه من كدية الركة وهي صلابه
غنى الماء إذا بلغ الحافر إليها يس من الماء فيقال اكدى إذا بلغ الكدية ويقال كديت أصابه إذا كدت فلم
تعمل شيئا وكديت أطفاره إذا غلظت وكدى التبت إذا قل ربه والاصل واحد فيها



أولاً اللهم منصوبة على الاستثناء من الاثم والفواحش لأن اللهم دونها الا انه منها . إذ أنشأكم كالمامل
في إذ قوله أعلم بكم في بطون أمهاتكم يجوز ان يتعلق بنفس اجنة وتقديره إذ انتم مستترون في بطون أمهاتكم
ويجوز ان يتعلق بمحدوف فيكون صفة لا اجنة وقوله الا تزور وزارة وزر أخرى تقديره انه لا تزور هو
في موضع جر بدلا من قوله ما في صفح موسى وما اسم موصول



نزلت الآيات السبع أفرايت الذي تولى في عثمان بن عفان كاتب يتصدق وينفق ماله فقال اخوه من

الرضا عبد الله بن سعد بن أبي سرح ما هذا الذي تصنع يوشك ان لا يبقى لك شيء قال عثمان ان لي ذنوبا وايني اطلب بما اصنع رضى الله وارجو عفوه فقال له عبد الله اعطني ثقتك برحله وأنا احمّل عنك ذنوبك كلها فأعطاه واشهد عليه وامسك عن الصدقة فزلت أفرأيت الذي تولى ابي يوم احد حين ترك المركز واعطى قليلا ثم قطع نفقته إلى قوله وان سمع سوف يرى فساد عثمان إلى ما كان عليه من ابن عباس والسدي والكوفي وجماعة من المفسرين وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة وكان قد اتهم رسول الله ﷺ على دينه فغيره بعض المشركين وقالوا تركت دين الأسياف وظلّهم وزعمت انهم في النار قال اني خشيت عذاب الله فضمن له الذي عاتبه ان هو اعطاه شيئا من ماله ورجع إلى شركه ان يتحمل عنه عذاب الله ففعل فأعطى الذي عاتبه بعض ما كان ضمن له ثم بخل ومنه تمام ما ضمن له فزلت أفرأيت الذي تولى عن الإيمان واعطى صاحبه الضامن قليلا واكدي ابي بخل بالباقي عن مجاهد وابن زيد وقيل نزلت في العاص بن وائل السهمي وذلك انه ربما كان يوافق رسول الله ﷺ في بعض الأمور من السدي وقيل نزلت في رجل قال لا هله جهنومي حتى انطلق إلى هذا الرجل يريد النبي ﷺ فتجهز وخرج فلقيه رجل من الكفار فقال له اين تريد فقال محمدا لملي اعصيب من خبره قال له الرجل اعطني جهازك واحمل عنك اثمك عن عطاء بن يسار وقيل نزلت في أبي جهل وذلك انه قال والله ما بأمرنا محمد إلا بمكارم الأخلاق فذلك قوله اعطى قليلا واكدي ابي لم يؤمن به عن محمد بن كعب القرظي

المعنى

ثم اخبر سبحانه عن كمال قدرته وسعة ملكه فقال (والله ما في السموات وما في الأرض) وهذا اعتراض بين الآيات الأولى وبين قوله (ليجزي الذين أسأوا بما عملوا) واللام في ليجزي تتعلق بمعنى الآية الأولى لأنه إذا كان أعلم بهم جازى كلا منهم بما يستحقه وذلك لام العاقبة وذلك ان علمه بالغريقين أدى إلى جزائهم باستحقاقهم وانما يقدر على مجازاة المحسن والمسي. إذا كان كثير الملك ولذلك اخبر به في قوله والله ما في السموات وما في الأرض ليجزي في الآخرة الذين أسأوا ابي اشركو بما عملوا من الشرك (ويميزي الذين احسنوا) ابي وحدوا ربهم (بالحنى) ابي بالجنة وقيل ان اللام في ليجزي تتعلق بما في قوله والله ما في السموات وما في الأرض لأن المعنى في ذلك انه خلقهم ليتبدم فمنهم المحسن ومنهم المسي. وانما خلقهم ليجزي كلا منهم بعلمه وعمله فيكون اللام للفرض ثم وصف سبحانه الذين احسنوا فقال (الذين يمينون بكابر الاثم) ابي عظامهم الذنوب (والفواش) جمع فاشة وهي اقبح الذنوب وافشها وقصد بينا اختلاف الناس في الكاثر في سورة النساء وقد قيل ان الكبيرة كل ذنب ختم بالنار والفاحشة كل ذنب فيه الحد ومن قرأ كبير الاثم فلاثم يضاف إلى واحد في اللفظ وإن كان يراد به الكثرة (الا الالم) اختلف في معناه فقيل هو صفار الذنوب كالظفر والقبلة وما كان دون الزنا عن ابن مسعود وابي هريرة والشعبي وقيل هو ما الما به في الجاهلية من الاثم فهو مغفوعه في الإسلام عن زيد بن ثابت وصل هذا فيكون الاستثناء منقطعا وقيل هو ان يلم بالذنوب مرة ثم يتوب ولا يعود عن الحسن والسدي وهو اختيار الزجاج لأنه قال اللم هو ان يكون الإنسان قد ألم بالمصيبة ولم يقم على ذلك وبدل على ذلك قوله (ان ربك واسع المغفرة) قال ابن عباس لمن فعل ذلك وتاب ومنام ان رحمة تسم جميع الذنوب لا تضيق عنه وتم الكلام هنا ثم

قال (هو اعلم بكم) يعني قبل ان خلقكم (اذ أنشأكم من الأرض) اي انشأ اباكم آدم من اديم الأرض وقال البلخي يميز ان يكون المراد به جميع المخلوق اي خلقكم من الأرض عند تناول الأغذية المخصوصة التي خلقها من الأرض واجرى المادة بمخلق الاشياء عند ضرب من تركيبها وكأنه سبحانه انشأهم منها (واذا انتم اجنة في بطون امهاتكم) اي في وقت كونكم اجنة في الأرحام اي علم من كل نفس ما هي صانعة وإلى ما هي صائرة عن الحسن وقبل مناه انه سبحانه علم ضعفكم وميل طباعكم إلى اللهم وعلم حزن كتمتم في الأرحامها تغفلون واذا خرجتم واذا علم ذلك منكم قبل وجوده فكيف لا يعلم ما حصل منكم (فلا تنزكوا انفسكم) اي لا تعظموها ولا تمدهوها بما ليس لما فاني اعلم بها وقبل مناه لا نزكوها بما فيها من الخير ليكون اقرب إلى النسل والخشوع وابعد من الرياء (هو اعلم بن اتقى) اي اتقى الشرك والكبائر وقبل هو اعلم بن بر واطاع واخلص العمل (افرايت الذي تولى) اي اذ بر عن الحق (واعطى قليلا كدى) اي امسك عن العطية وقطع عن الفراء وقيل منع منها شديدا عن المبرد (اعناده علم الغيب) اي ما غاب عنه من امر المذنب (فهو يرى) اي يعلم ان صاحبه يتحمل عنه عقابه (ام لم ينبا بما في صحف موسى) اي بل لم يخبر ولم يحدث بما في اسفار التوراة (وابراهيم) اي وفي صحف ابراهيم (الذي وفى) اي غسم وأكل ما امر به وقيل بلغ قومه وادى ما امر به اليهم وقيل أكل ما اوجب الله عليه من كل ما امر وامتنع به ثم بين ما في صحفها فقال (الا نزر وازرة وزر اخرى) اي لا تحمل نفس حامله حمل اخرى والمعنى لا تؤخذ نفس باثم غيرها (وان ليس للانسان إلا ما سعى) عطف على قوله الا نزر وهذا ايضا ما في صحف ابراهيم وموسى اي ليس له من الجزاء الا جزاء ما عمله دون ما عمله غيره ومتى دعا غيره إلى الإيمان فأجاباه إليه فهو محمود على ذلك على طريق التبع وكأنه من اجل عمله صار له الحمد على هذا ولو لم يعمل شيئا لما استحق جزاء لا ثوبا ولا عقابا عن ابن عباس في رواية الوالبي قال ان هذا منسوخ الحكم في شريعتنا لأنه سبحانه يقول الحقنا بهم ذرياتهم رفع درجة الذرية وان لم يستحقوها بأعمالهم ونحو هذا قال عكرمة ان ذلك لقوم ابراهيم وموسى فأما هذه الأمة فلهم ما سعى غيرهم نيابة عنهم ومن قال انه غير منسوخ الحكم قال الآية تدل على منع النيابة في الطاعات إلا ما قام عليه الدليل كالخروج وهو ان امرأة قالت يا رسول الله ان ابي لم يحج قال فحجي عنه (وان سعيه سوف يرى) يعني ان ما يقعله الإنسان ويسعى فيه لا بد ان يرى فيما بعده من انه يجازى عليه وبين ذلك بقوله (ثم يميزه الجزاء الأوفى) اي يجازى على الطاعات بأوفى ما يستحقه من الثواب الدائم والهاهنا يميزه عائدة إلى السعي والمعنى انه يرى العبد سعيه يوم القيامة ثم يجزى سعيه اوفى الجزاء

قوله تعالى (٤٢) وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ (٤٣) وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ (٤٤) وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا (٤٥) وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ (٤٦) مِنْ نَّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ (٤٧) وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَىٰ (٤٨) وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ (٤٩) وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرَىٰ (٥٠) وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ (٥١) وَنَمُودًا أَبْنَىٰ (٥٢) وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ إِيَّاهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَغْفَىٰ (٥٣) وَالْمُؤَنِّفِ كَةَ آهَوَىٰ (٥٤) فَفَسَّهَا مَا عَشَىٰ (٥٥) فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكَ

تَمَارَى (٥٦) هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولَى (٥٧) أَرَفَتِ الْأَزْفَةَ (٥٨) لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ (٥٩) أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ (٦٠) وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ (٦١) وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ (٦٢) فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا
احدى وعشرون آية

❦ القراءة ❦

قرأ اهل المدينة والبصرة غير سهل عادولى مدغمة غير منونة ولا مهموزة إلا في رواية قالون عن نافع فانه روي عنه عادولى مهموزة ساكنة وقرأ الباقون عادا الاولى منونة مهموزة غير مدغمة وقرأ اعاصم حمزة ويعقوب وثود فما ابقى يغير تنوين والباقيون وثود بالتنوين

❦ الحجة ❦

قال ابو علي قال ابو عثمان اساء عندي ابو عمرو في قراءته لأنه أدغم النون في لام المعرفة واللام انما تحركت بحركة الميمزة وليست بحركة لازمة والدليل على ذلك انك تقول الحمر فأذا طرحت جر حركة الميمزة على اللام لم يحذف الف الوصل لأنها ليست بحركة لازمة قال ابو عثمان ولكن كان ابو الحمر روي عن بعض العرب انه كان يقول هذا الحمر قد جاء فيحذف الف الوصل لحركة اللام وقال ابو علي القول في عادا الاولى ان من حقق الميمزة في الاولى سكن لام المعرفة وإذا سكنت لام المعرفة والتنوين من قولك عادا المنصوب ساكن اتقى ساكنان النون في عادا ولام المعرفة فحركات التنوين بالكسر لالتقاء الساكنين وهذا وجه قول من لم يدغم وقياس قول من قال أحد الله فحذف التنوين لالتقاء الساكنين ان يحذفه هنا ايضا كما حذفه في أحد الله وكما حذفه في قوله ولا ذا كرا لله الا ان ذا لا يدخل في القراءة وان كان قياسا وجاء في الشعر كثيرا وجاء في بعض القراءة ويبرز في قول من خفف الميمزة من الاولى على قول من قال الحمر فلم يحذف الميمزة التي للوصل ان يحرك التنوين فيقول عادن الولى كما يقول في ذلك إذا حقق الميمزة لأن اللام على هذا في تقدير السكون فكما تكسر التنوين لالتقاء الساكنين كذا تكسرة في هذا القول لأن التنوين في تقدير الالتقاء مع الساكن ومن حرك لام المعرفة وحذف حمزة الوصل فقياسه ان يسكن النون من عادن فيقول عادن لولى لأن اللام ليس في تقدير السكون كما كان في الوجه الأول كذلك ألا ترى انه حذف حمزة الوصل فإذا كان كذلك ترك النون على سكونها كما تتركه في نحو عاد ذاهب فأما قول ابى عمرو عاد لولى فانه لما خفف الميمزة التي هي منقلبة عن الفاء لاجتماع الواوين أولا التي حركتها على اللام الساكنة وقبل اللام نون ساكنة فأدغمها في اللام كما يدغمها في الراء في نحو من راشد وذلك بعد أن يلقبها لا ما أو راء فأذا ادغمها فيها صار عادلولى وخرج عن الاساءة التي نسبها اليه ابو عثمان ومن وجهين ❦ احدهما ❦ ان يكون تخفيف الميمزة من قوله الاولى على قول من قال الحمر كأنه يقول في التخفيف الميمزة قبل الادغام لولى فخرجت اللام من حكم السكون بدلالة حذف حمزة الوصل معه فحسن الادغام فيه ❦ والوجه الآخر ❦ ان يكون ادغم على قول من قال لولى الحمر فلم يحذف الميمزة التي للوصل مع التاء الحركة على لام المعرفة لأنه في تقدير السكون فلا يمتنع ان يدغم فيه كما لا يمتنع أن يدغم في نحو ردوفرو وعصوان كانت لاماتهن سواكن وتقر كما للادغام كما تحركت السواكن التي ذكرنا للادغام واما ما روي عن نافع من انه همز فقال

عاد لولي فانه كما روي عن ابن كثير من قوله على سوقه فوجيء ان الضمة لقربها من الواو وانها لم يحجز بينهما شيء صارت كأنها عليها فهزها كما تهتز الواووات إذا كانت مضمومة نحو ادور والفرور وهذه لغة قد رويت وحكي وان لم تكن تلك الفاشية

❦ القصة ❦

المنى التقدير يقال منى يعني فهو مان قال الشاعر « حتى تبين ما يعني لك الماني » ومنه المنية لأنها المقدرة والنشأة الضمة المختزعة خلاف المشبهة واقنى من القنية وهي أصل المال وما يقتنى والاقتناء جعل الشيء لنفس على الدوام ومنه القناعة لأنها ما تقتنى والشعري النجم الذي خلف الجوزاء وهو احد كوكبي ذراع الاسد وقسم المرزم وكانوا يسمونها في الجاهلية والموت نفكة المنقلة وهي التي صار اعلاها اسفلها واسفلها اعلاها انتفكت بهم تأفكت انتفا كما ومنه الافك الكذب لأنه قلب المنى عن جهته واهوى اي انزل بها في الهوى ومنه اهوى بيده لياخذ كذا وهوى بهوكة نزل في الهوى فأما إذا نزل في سلم او درج فلا يقال اهوى ولا هوى وأزفت الازفة أي دنت الثانية قال النابغة

ازف الترحل غير ان ركابنا لما نزل برحالتنا وكان قد
وقال كمب بن زهير

بان الشباب وأمسى الشيب قد ازفا ولا أرى لشباب ذاهب خلفا
والسمود الهوى والسمد اللاهي يقال سمد يسمد قال

دمي الحداث نسوة آل حرب بمقدار سمدن له سمودا
فرد شعورهن السود يعضا ورد وجوههن البيض سودا

❦ المعنى ❦

يتم عطف سبحانه على ما تقدم فقال (وان إلى ربك المنتهى) يعني وان إلى ثواب ربك وعقابه آخر الأمر والمنتهى الآخر واحد وهو المصير إلى حيث ينقطع العمل عنده (وانه هو اضعك وابكى) أي فعل سبب الضمك والبكاء من السرور والحزن كما يقال اضعكني فلان وابكاني عن عطاء والجباني وقيل اضعك أهل الجنة في الجنة وابكى أهل النار في النار عن مجاهد والضمك والبكاء من فعل الإنسان قال الله تعالى فليضعوك قليلا وليبكيوا كثيرا وقال تميمون فنسب الضمك اليهم وقال الحسن ان الله سبحانه هو الخالق للضمك والبكاء والضمك تفتح أسرار الوجه عن سرور وعجب في القلب فإذا هجم على الإنسان منه ما لا يمكن دفعه فهو من فعل الله والبكاء جريان الدمع على الخد عن غم في القلب وربما كان عن فرح يجازيه تذكر حزن فكانه عن رقة في القلب وقيل معنى الآية اضعك الاشجار بالانوار وابكى السحاب بالأمطار وقيل اضعك المطيع بالرحمة وابكى الماصي بالسخطة (وانه هو أمات وأحيا) أي خلق الموت فأما به الأحياء لا يقدر على ذلك غيره لأنه لو قدر على الموت لتقدر على الحياة فإن القادر على الشيء قادر على ضده ولا يشترط على الحياة إلا الله تعالى وخلق الحياة التي يحيا بها الحيوان فأما الدخلى في الدنيا وأحياء في العقبى للبرزاء (وانه خلق الزوجين) أي الصنفين (الذكر والانثى) من كل حيوان (من نقطة إذا تمني) أي إذا خرجت منها وتنصب في الرحم والنطفة ماء الرجل والمرأة التي يخلق منها الولد

عن عطاء والضحاك والجبائي وقيل تمنى اي تقدر وهو اصله فالمنى تلقى على تقدير في رحم الاني (واث
 عليه النشأة الاخرى) اي اخلق الثاني للبعث يوم القيامة يعني عليه ان يبعث الناس احياء الجزاء فان قيل ان
 لفظة على كلمة ايجاب فكيف يجب على الله سبحانه ذلك فالجواب انه سبحانه اذا كاف الخلق فقد ضمن
 الثواب فاذا فعل فيهم الا لام فقد ضمن الموض فاذا لم يعوض في الدنيا وخلي بين المظلوم والظالم فلا بد من
 دار اخرى يقع فيها الجزاء والانصاف والاتصاف وقد وعد سبحانه بذلك فيجب الوفاء به (وانه هو اغنى
 واقنى) اي اغنى الناس بالاموال واعطاء القنبة واصول المال وما يدخرونه بعد الكفاية من ابي صالح وقيل
 اقنى اي اخدم عن الحسن ومجاهد وقناة وقيل اغنى مؤل واقنى ارضى بما اعطى عن ابن عباس وقيل اغنى
 بالقناعة واقنى بالرضا عن سفيان وقيل اغنى بالكفاية واقنى بالزيادة وقيل اغنى من شاء واقنى اي اقهر وحرّم
 من شاء عن ابن زيد (وانه هو رب السمري) اي خالق السمري ومخترعها ومالكها اي فلا تمنعوا الربوب
 المملوك لها وقيل ان خراقة كانت تعبد بها وأول من عبدها أبو كبشة أحد اجداد النبي ﷺ مسن قبل
 أمهاته وكان المشركون يسمونه ﷺ ابن ابي كبشة لمخالفته إياهم في الدين كما خالف أبو كبشة غيره سبي
 عبادة السمري (وانه اهلك عاد الاول) وهو عاد بن ارم وهم قوم هود اهلكهم الله بربع صرصر عاتية وكان
 لهم عقب فكانوا عادا الاخرى قال ابن اسحاق اهلكوا بني بعضهم على بعض فتقاتلوا بالقتل (وثمود) أي
 واهلك ثمود (فاباقي) ولا يجوز أن يكون منصوبا بأبقي لأن ما لا يعمل ما بعدهما فيها قبليها لا يقال زيدا
 ما ضربت لأنها تجري مجرى الاستفهام في ان لها صدر الكلام وانما فتحت ان في هذا الموضع كما لا أن
 جميعها في صف ابراهيم وموسى فكانه قال أم لم ينجأ في صف موسى و ابراهيم الذي وفي بأنه لا نذر
 وازرة وزر اخرى وبأنه كذا وكذا (وقوم نوح من قبل) أي وأهلكنا قوم نوح من قبل عاد و ثمود
 (انهم كانوا هم اظلم وألعن) من غيرهم لاول دعوة نوح وعثوهم على الله في الكفر والتكذيب (والمؤتفكة)
 يعني قري قوم لوط المحسوفة (اهوى) أي استقط اهواها جبرائيل بعد ان رضاها واتبعهم الله بالحجارة وذلك
 قوله (فغشيها ما غشى) أي البسها من العذاب ما البس يعني الحجارة المسومة التي رموا بها من السماء عن
 قتادة وابن زيد وقيل انه تغيم لشأن العذاب الذي نالها من جهة ايمانه في قوله ما غشى فكانه قال قد حل
 بهم من العذاب والتكليم ما يميل عن البيان والتفصيل (فبأي آلاء ربك تتبارى) اي بأي نعم ربك ترتأب
 وتشك ايها الإنسان فيا اولك أو فيا كفاك عن قتادة وقيل لما عذ الله سبحانه ما فعله مما يدل على وحدانيته
 قال فبأي نعم ربك التي تدل على وحدانيته تشكك وانما ذكره بالنعم بعد تمديد النعم لأن النعم التي عدت
 هي نعم علينا لا لنا فيها من اللطف في الانجاز عن التيسير إذ نالهم تلك النعم بكفرانهم النعم (هذا نذر
 من النذر الأولى) أشار إلى رسول الله ﷺ عن قتادة والنذر الأولى الرسل قبله وقيل هو إشارة إلى
 القرآن والنذر الأولى صف ابراهيم وموسى عن ابي مالك وقيل معناه هذه الاخبار التي اخبر بها عن
 اهلاك الأمم الاولى نذر لكم عن الجبائي (ازفت الآزفة) اي دنت القيامة واقتربت الساعة وانما سميت
 القيامة ازفة اي دانية لأن كل ما هو آت قريب (ليس لها من دون الله كاشفة) اي إذا غشيت الخلق شدائد
 واهوالا لم يكشف عنهم احد ولم يردعها عن عطا والضحاك وقناة وتأنيث كاشفة على تقدير نفس كاشفة
 أو جماعة كاشفة ويجوز ان يكون مصدرا كالماضية والمآقية والواقية والطارئة فيكون المعنى ليس لها من دون

الله كشف اي لا يكشف عنها غيره ولا يظهرها سواء كتوله لا يجعلها لوقتها ولا هو (افمن هذا الحديث) يعني بالحديث ما قدم من الاخبار عن الصادق «ع» وقيل معناه افمن هذا القرآن ونزوله من عند الله على محمد ﷺ وكونه معجزا (تمجبون) ايها المشركون (وتضحكون) استهزاء (ولا تكون) انزجارا لما فيه من الوعيد (واتمم ساعدون) اي غافلون لاهون معرضون عن ابن عباس ومجاهد وقيل هو الفناء كانوا اذا سمعوا القرآن عارضوه بالفناء ليشغلوا الناس عن استماعه عن عكرمة (فاسجدوا لله واعبدوا) امرهم سبحانه بالسجود له والمباداة خالصا مخلصا وفي الآية دلالة على ان السجود هاهنا واجب على ما ذهب اليه اصحابنا لأن ظاهر الامر يقتضي الوجوب

سورة القمر (مكية)

وهي خمس وخمسون آية بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

ابن بكب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة اقتربت الساعة في كل غيب بعث يوم القيامة ووجهه على صورة القمر ليلة البدر ومن قرأها كل ليلة كان أفضل وجاء يوم القيامة ووجهه مسفر على وجوه الخلائق وروى يزيد بن خليفة عن ابي عبد الله «ع» قال من قرأ سورة اقتربت الساعة اخرجته الله من قبره على ناقة من ثوق الجنة

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سبحانه تلك السورة بذكر ازوف الازفة واقتنع هذه السورة بمثله فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأُنْشِئَ الْقَمَرُ (٢) وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَعْتَبٌ (٣) وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ (٤) وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ (٥) حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الْذُرُّ (٦) فَتَوَلَّى عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ (٧) خُشْعًا أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ (٨) مُهْطِلِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ (٩) كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدَجَرَ (١٠) فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِرْ

عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أبو جعفر وكل امر مستقر بالجر والباقون بالرفع وقرأ ابن كثير ونافع يوم يدع الداع بغير ياء ومهطلين الى الداع بياء في الوصل وروي عن ورش يوم يدع الداعي بياء في الوصل وقرأهما أبو جعفر وأبو عمرو بابات الباء في الوصل والباقون بغير ياء في وصل ولا وقف وقد تقدم القول في هذا النحو وقرأ ابن كثير الى شي نكر بالتخفيف والباقون نكر بضم نون وقرأ أهل الرقاق غير حاصم خاشعا ابصارهم والباقون

خشاها وفي الشواذ قراءة حذيفة وقد انشأ القمر وقراءة مجاهد والجاحدي وإني قلابه إلى شيء نكر

❖ الحجة ❖

من قرأ مستقراً بالجر جملة صفة لأمر ومن قرأ بالرفع جملة خبراً لكل أمر وأما قراءة نكر فإنه على فعل وهو أحد الحروف التي جاءت صفة على هذه الرتبة ومثله ناقة أجد ومشية وسبح صفة قال

دعوا للتعاجز وامشوا مشية مسجماً
ان الرجال ذوو غضب وتذكير
ومن قرأ نكر خففة مثل رسل وكتب والضمة في تقدير الثبات ومن قرأ خاشا ابصارهم فإنه كما لم
يأحق علامة التأنيث لم يجمع وحسن أن لا يوثق لأن التأنيث ليس بحقيقي ومن قال خشا فقد أثبت ما يدل
على الجمع وهو على لفظ الأفراد ودل لفظ الجمع على لفظ ما يدل عليه التأنيث الذي ثبت في نحو قوله
في الآية الأخرى خاشعة ابصارهم وخشمت الأصوات للرحمن قال الزجاج ولك في أسماء الفاعلين إذا
تقدمت على الجماعة التوحيد نحو قوله خاشا ابصارهم ولك التوحيد والتأنيث نحو خاشعة ابصارهم ولك
الجمع نحو خشا ابصارهم تقول مررت بشباب حسن أوجههم وحسان وجوههم وحسنة أوجههم قال

وشباب حسن أوجههم من إياهم بن زرار بن معد

قال ابن جني قراءة حذيفة وقد انشأ القمر يجري مجرى الواقعة على إسقاط المذر ورفع التشكك
أي قد كان اشتقاق القمر متوقفاً دلالة على قرب الساعة فإذا كان قد انشأ وانشأته من اشتراطها وقد توكد
الأمر في قرب وقوعها وذلك أن قد إنا هو جواب وقوع أمر كان متوقفاً

❖ اللغة ❖

في اقتربت زيادة مبالغة على قرب كما أن في اقتدر زيادة مبالغة على قدر لأن أصل اقتل اعداد المعنى
بالمبالغة نحو اشتوى إذا اتخذ شواً بالمبالغة في اعدادها والأهواء جمع الأهواء وهو رقة القلب ميل الطباع كرقهواء
الجر يقال هوى هوى هوى فهو هوى إذا مال طبعه إلى الشيء والمزدرج المنظم مفتعل من الجزر لأن التأنيث أبدلت
ذالاً لبواقي الزاي بالجهر ويقال انكرت الشيء فهو منكرو ونكرته فهو منكور وقد جمع الأعراس بين الاثنين فقال

وانكروني وما كان الذي نكرت من الحوادث إلا الشيب والصلما

والنكر والمنكر الشيء الذي تأباه النفس ولا تقبله من جهة نفور الطبع عنه واصله من الانكار الذي هو
قبض الإقرار والاحداث القبر جمع جثث والجثث بالفاء لغة فيه والاهطاع الاسراع في المشي

❖ الأعراب ❖

فما تن التذر يجوز أن يكون ما للجدد فيكون حرفاً ويجوز أن يكون استعظاماً فيكون اسماً والتقدير
في الأول فلا تنفي التذر وفي الثاني فأني شيء تنفي التذر قال الزجاج قوله قولهم يوم يدع الداع إلى
شيء نكر وقف التام قولهم ويوم منصوب بقوله يخرجون من الاحداث وأما حذف الواو من يدعو في
الكتاب فلا نها تحذف في اللفظ لالتقاء الساكنين فأجريت في الكتاب على ما يلفظ بها وأما الداعي فلم يثبت
إليه فيه أجود ويجوز حذفها لأن الكسرة تدل عليها وقوله خشا ابصارهم منصوب على الحال من الواو في
يخرجون وفيه تقديم وتأخير تقديره يخرجون خشا ابصارهم من الاحداث وإن شئت كان حالاً من الضمير
المجروح في قوله قولهم ومطمعين أيضاً منصوب على الحال واني مغلوب تقديره دعا ربه بأنني مغلوب

وقرأ عيسى بن عمر إني بالكسر على إرادة القول أي فذعا به قال إني مغلوب ومثله والذين اتخلفوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا التقدير قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا

✽ المعنى ✽

(اقتربت الساعة) أي قربت الساعة التي تموت فيها الخلائق وتكون القيامة والمراد فاستعدوا لها قبل هجومها (وانشق القمر) قال ابن عباس اجتمع المشركون إلى رسول الله ﷺ قالوا إن كنت صادقا فشق لنا القمر فرقين فقال لهم رسول الله ﷺ إن فمات تومنون قالوا نعم وكانت ليلة بدر فسأل رسول الله ﷺ ربه أن يعطيه ما قالوا فانشق القمر فرقين ورسول الله ﷺ ينادي يا فلان يا فلان اشهدوا وقال ابن مسعود انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ شقين فقال لئلا رسول الله ﷺ اشهدوا اشهدوا وروي أيضا عن ابن مسعود أنه قال والذي نفسي بيده لقد رأيت حراء بين فلق القمر وعن جبير بن مطعم قال انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ حتى صار فرقين على هذا الجبل وعلى هذا الجبل فقال ناس سحرنا محمد فقال رجل إن كان سحركم فلم يسحر الناس كاهنهم وقد روى حديث انشقاق القمر جماعة كثيرة من الصحابة منهم عبد الله بن مسعود وأنس بن مالك وحذيفة بن اليان وابن عمر وابن عباس وجبير بن مطعم وعبد الله بن عمر وعليه جماعة المفسرين إلا ما روي عن عثمان بن عطاء عن أبيه أنه قال معناه ويسئق القمر وروي ذلك عن الحسن وانكره أيضا البلخي وهذا لا يصح لأن المسلمين اجمعوا على ذلك فلا يمتد بخلاف من خالف فيه ولأن اشتهاره بين الصحابة يمنع من القول بخلافه ومن طعن في ذلك بأنه لو وقع انشقاق القمر في عهد رسول الله ﷺ لما كان يخفى على أحد من أهل الاقطار قول باطل لأنه يجوز أن يكون الله تعالى قد حجه عن أكثرهم بشبه وما يجري مجراه ولأنه قد وقع ذلك ليلا فيجوز أن يكون الناس كانوا نياما فلم يعلموا بذلك على أن الناس ليس كاهنهم يتأملون ما يحدث في السماء وفي الجو من آية وعلامة فيكون مثل انقضاء الكواكب وغيره مما يفعل الناس عنه وإنما ذكر سبحانه اقتراب الساعة مع انشقاق القمر لأن انشقاقه من علامة نبوة نبينا ﷺ ونبوته وزمانه من اشرار اقتراب الساعة (وإن يروا آية يعرضوا) هذا الخبر من الله تعالى عن عناد كفار قريش واتهم إذا رأوا آية معجزة اعرضوا عن تأملها والالتفات لصحتها عاداد وحسدا (أو يقولوا سحر مستمر) أي قوي شديد يملو كل سحر عن الضحاك وإبي العالية وقادة وهومن امرار الحليل وهو شدة فله واستمر الشيء إذا قوي واستحكم وقيل معناه سحر ذاهب مضمحل لا يثبت عن مجاهد وهو من المرور وقال المفسرون لما انشق القمر قال مشركو قريش سحرنا محمد فقال الله سبحانه وإن يروا آية يعرضوا عن التصديق والإيمان بها قال الزجاج وفي هذا دلالة على أن ذلك قد كان ووقع وأقول ولأنه تعالى قد بين أنه يكون آية على وجه الإعجاز وإنما يحتاج إلى الآيات المعجزة في الدنيا ليستدل الناس بها على صحة النبوة ويعرف صدق الصادق لافي حال انقطاع التكليف والوقت الذي يكون الناس فيه ملجئين إلى المعرفة ولأنه سبحانه قال ويقولوا سحر مستمر وفي وقت الاجاء لا يقولون المعجزة سحر (وكذبوا) أي بالآية التي شاهدوها (واتبعوا أهواءهم) في التكذيب وما زبن لهم الشيطان من الباطل الذي هم عليه (وكل امر مستقر) فالخير يستقر بأهل الخير والشر يستقر بأهل الشر عن قناعة والمنفى أن كل امر خير وشر مستقر ثابت حتى يجازى به صاحبه إما في الجنة أو في النار وقيل

معناه لكل امر حقيقة ما كان منه في الدنيا فستظهر وما كان منه في الآخرة فستعرف عن الكلبي (وقد جاءهم) اي ولقد جاء هؤلاء الكفار (من الانبياء) يعني الاخبار العظيمة في القرآن بكفر من تقدم من الأمم واهلكتنا اياهم (ما فيه مزدجر) اي منظر وهو بمعنى المصدر اي وازدجارسن الكفر وتكذيب الرسل (حكمة بالغة) يعني القرآن حكمة تامة قد بلغت النهاية والنهاية (فما تنف النذر) اي اي شيء تنفع النذر مع تكذيب هؤلاء واعراضهم وهو جمع النذير وقيل معناه فلا تنفي النذر شيئا اي ان الانبياء الذين بمشوا اليهم لا ينفون عنهم شيئا من عذاب الله الذي استحقوه بكفرهم لأنهم خالفوه ولم يقبلوا منهم عن الجبائي وقيل النذر هي الزواجر المخوفة وآيات الوعيد ثم امره سبحانه بالإعراض عنهم فقال (قول عنهم) اي اعرض عنهم ولا تقابلهم على سفهمهم وهاهنا وقف تام (يوم يدع الداع الى شيء نكر) اي منكر غير متباد ولا معروف بل امر فطيع لم يروا مثله فينكرونه استعظاما واختلف في الداعي فقيل هو اسرافيل يدعو الناس الى الحشر قائما على صخرة بيت المقدس عن مقاتل وقيل بل الداعي يدعوهم الى النار ويوم ظرف ليخرجون اي في هذا اليوم يخرجون من الاجداث ويجوز ان يكون التدبير في هذا اليوم يقول الكافرون وقوله (خشا ابصارهم) يعني خاشعة ابصارهم اي ذليلة خاضعة عند رؤية العذاب وإنما وصف الابصار بالخشوع لأن ذلة الذليل او عزة العزيز تتبين في نظره وتظهر في عينه (يخرجون من الاجداث) اي من القبور (كأنهم جراد منتشر) والمعنى انهم يخرجون فرعين يدخل بعضهم في بعض ويختلط بعضهم ببعض لاجهة لأحد منهم فيقصدها كما ان الجراد لا جهة لها فتكون ابدا متفرقة في كل جهة قال الحسن الجراد يتلبذ حتى اذا طلعت عليها الشمس انتشرت فالعنى انهم يكونون ساكنين في قبورهم فإذا دعوا خرجوا وانتشروا وقيل انما شبههم بالجراد لكثرةهم وفي هذه الآية دلالة على ان البعث انما يكون لهذه البنية لأنها الكائنة في الاجداث خلافا لمن زعم ان البعث يكون للارواح (مهطئين الى الداع) أي مهطئين الى الصوت الداعي عن قتادة وقيل مسرعين الى اجابة الداعي عن ابي عبيدة وقبلناظرين قبل الداعي قائلين ههنا يوم عسر عن الفراء وابي علي الجبائي وهو قوله (يقول الكافرون هذا يوم عسر) أي صعب شديد وقد قيل أيضا في قوله قول عنهم يوم يدع الداع الى شيء نكر أقوال اخر **﴿﴾** أحدها **﴿﴾** ان المعنى فأعرض عنهم وإذا تعرضوا لشغاعتك يوم يدع الداعي وهو يوم القيامة فلا تشفع لهم ذلك اليوم كالم يقبلوا منك اليوم **﴿﴾** وثانيها **﴿﴾** ان معناه قول عنهم فانهم يرون ما ينزل بهم من العذاب يوم يدع الداعي وهو يوم القيامة فحذف الفاء حسن جواب الأمر **﴿﴾** وثالثها **﴿﴾** ان معناه قول عنهم فانهم يوم يدع الداعي صفتهم كذا وكذا وهي ما بينته الى قوله يوم عسر **﴿﴾** ورابعها **﴿﴾** قول عنهم واذكرو يوم يدع الداع الى آخره عن الحسن (كذبت قبلهم) اي قبل كفار مكة (قوم نوح فكذبوا عينا) نوحا كما كذبت يا محمد هؤلاء الكفار وجدوا نبوتك (وقالوا مجنون) اي هو مجنون قد غطي على عقله (وازدجر) اي صجر بالشتم والرمي بالقيبح عن ابن زيد وقيل معناه زجر بالوعيد وتوعد بالقتل فهو مثل قوله لنن لم تنته ياتون لتكونن من المرجومين (فعدا به ابي مغلوب فانتصر) اي فقال يا رب قد غلبني هؤلاء الكفار بالهزم لا بالحجة فانصرت اي فانتقم لي منهم بالإهلاك والدمار نصرة لدينك ونبيك وفي هذا دلالة على وجوب الانقطاع الى الله تعالى عند سماع الكلام القبيح من أهل الباطل

قوله تعالى (١١) فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنَمَّيٍ (١٢) وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى
الْمَاءُ عَلَى أُمَمٍ قَدْ قُدِرَ (١٣) وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ (١٤) تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً
لِّمَن كَانَ كُفِرَ (١٥) وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّيرٍ (١٦) فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي
وَنَذِيرِ (١٧) وَلَقَدْ بَشَّرْنَا النَّارَ لَنَلَذَّكَرْ بِهِنَّ مِنْ مُدَكِّيرٍ (١٨) كَذَّبَتْ عَادَ فَكَيْفَ كَانَ
عَذَابِي وَنَذِيرِ (١٩) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ (٢٠) تَنْزِعُ
النَّاسَ كِسْفًا مِّنْهُمْ فَأَعْبَأُوا نَحْلًا مُنَمَّيٍ (٢١) فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرِ إحدى عشرة آية

❀ القراءة ❀

قرأ أبو جعفر وابن عامر ويعقوب ففتحنا بالتشديد والباقون بالتخفيف

❀ الحجة ❀

وجه التخفيف ان فلنا بالتخفيف يدل على القليل والكثير ووجه التثنية انه يخص الكثير ويقويه قوله مفتحة
لهم الابواب

❀ اللفظة ❀

المر صب الدمع والماء بشدة والانهيار الانصباب قتل امرؤ القيس

راح ترميه العصابة ثم انتهى فيه شؤبوب جنوب منهم

والتعجير تشيق الأرض عن الماء والعيون جمع عين الماء وهو ما يفور من الأرض مستديرا كاستدارة
عين الحيوان فالعين مشتركة بين عين الحيوان وعين الماء وعين الذهبوعين السحاب وعين الركبة والدر
المسامير التي تشدها السفينة واحدها دسار ودسير ودرست السفينة ادسرها دسرا اذا شدتها وقيل ان اصل
الباب الدفع يقال دسره بالرمح اذا دفعه بشدة والدسر صدر السفينة لانه يدسر به الماء اي يدفع ومنه الحديث
في المنبر هو شيء دسره البحر ومدكر اصله مذكر فقلبت التاء دالا لتواخي الذال بالجهر ثم ادغمت الدال
فيها والندراسم من الانذار يقال انذره نذرا بمعنى انذار ومثله انزله نزالا بمعنى انزالا ويجوز
ان يكون جمع نذير والصبر صر الربيع الشديدة البهوب حتى يسمع صوتها وهو مضاعف صر يقل صر وصر صر
وكب وكبك ونه ونهه والمستبر الجاري على طريقة واحدة واعجاز النخل سافله والنخل يذكر ويؤنث
والمنقر المنقلع عن اصله لان قعر الشيء قواره ونقر في كلامه نقرعا اذا تعمق

❀ الاحراب ❀

عونا نصب على التمييز او الحال والأصل وفجرتنا الأرض والمعنى وفجرتنا جميع الأرض عونا
ويجوز أن يكون تقديره ببيون فحذف الجار ويجوز ان يكون التقدير وفجرتنا من الأرض عونا وقوله على
امر في موضع نصب على الحال وقوله بأعيننا في موضع نصب بأنه ظرف مكان جزاء منصوب بأنه مفعول
له ويجوز ان يكون مصدرا وضع موضع الحال والمعنى فلما ذلك مجازين جزاء وآية منصوبة على الحال من
الاء في تركناها

* المعنى *

ثم بين سبحانه اجابته لدعاء نوح (ع) فقال (ففتحنا ابواب السماء) هاهنا حذف معناه فاستجبنا لنوح دعاءه ففتحنا ابواب السماء اي اجرينا الماء من السماء كجريانه اذا فتح عنه باب كان مانعا له وذلك من صنع الله الذي لا يقدر عليه سواه وجاز ذلك على طريق البلاغة (جاء منهم) اي منعب انصبابا شديدا لا يتقطع (وفجرنا الارض عيونا) اي شققنا الارض بالماء عيونا حتى جرى الماء على وجه الارض (فالتي الماء) يعني فالتي الماءان ماء السماء وماء الارض واغما لم يش لأنه اسم جنس يقع على القليل والكثير (على امر قد قدر) فيه هلاك القوم اي على امر قد قدره الله تعالى وهو هلاكهم وقبل على امر قدرة الله تعالى وعرف مقداره فلا زيادة فيه ولا نقصان وقبل معناه انه كان قدره ماء السماء مثل ما قدر ماء الارض عن مقاتل وقبل معناه على امر قدر عليهم في اللوح المحفوظ (وحملناه على ذات الواح) اي وحملنا نوحا على سفينة ذات الواح مركبة بعضها الى بعض والواحها خشباتها التي منها جمعت (ودرس) اي مسامير شدت بها السفينة عن ابن عباس وقادة وابن زيد وقيل هو صدر السفينة يدرس بها الماء عن الحسن وجاعة وقيل هي اضلاع السفينة عن مجاهد وقيل الدرس طرفاها واصطفا والألواح جانبها عن الضحاك (تجري) السفينة في الماء (باعيننا) اي بحفظنا وحراستنا ويجري معنا ومنه قولهم عين الله عليك وقيل معنا بأعين اوليائنا ومن وكلناهم بها من الملائكة وقيل معنا تجري بأعين الماء التي اتبعناها (جزاء أن كان كفر) اي قلنا به وبهم ما فعلنا من المنجاة واغراقهم لئلا يمان أن كان قد كفر به وجحداروه هو نوح (ع) والتقدير لمن جحد نبوته وانكر حقوه كفر بالله فيه (ولقد تركناها) اي تركنا هذه الفعلة التي فعلناها (آية) علامة يعتبر بها وقيل معناه تركنا السفينة ونجاة من فيها واهلاك الباقيين دلالة باهرة على وحدانية الله تعالى وعبرة لمن انظر بها وكانت السفينة باقية حتى رآها احوال هذه الامة من قتادة وقيل في كونها آية انها كانت تجري بين ماء السماء وماء الأرض وقد كان غطالها على ما أمر الله تعالى (فهل من مدكر) اي منذر يعلم ان ذلك حق فيعتبر به ويخاف وقيل معناه فهل من طالب علم يعلم ان عليه من قتادة (فكيف كان ضلالي ونذر) هذا استفهام عن تلك الحالة ومعناه التعظيم لذلك العذاب اي كيف رأيتهم اتقائي منهم وانذارني اياهم وقال الحسن النذر جمع نذير واغما كرسبحانه هذا القول في هذه السورة لأنه سبحانه لما ذكر انواع الانذار والعذاب عند التذكير بشي شيء منه على التفعيل (ولقد يسرنا القرآن للذكر) اي سهلناه للحفظ والقراءة حتى يقرأ كله ظاهرا وليس من كتب الله المنزل كتاب يقرأ كله ظاهرا الا القرآن عن سعيد بن جبير والتيسير للشيء هو تسهيله بما ليس فيه كثير مشقة على النفس فمن سهل له طريق العلم فهو حقيق بأخذ الحظ الجزيل منه لأن التسهيل اكبر داع اليه وتسهيل القرآن للذكر هو خفة ذلك عن النفس بحسن البيان وظهور البرهان في الحكم السنية والممانى الصبيحة الموثوق بها لمجيئها من قبل الله تعالى وانما صار الذكر من اجل ما يدعى اليه ويحث عليه لأنه طريق العلم لأن الساهي عن الشيء او عن دليله لا يجوز أن يسلمه في حال سهوه فاذا تذكر الدلائل عليه والطرق الموثوقة اليه تعرض لعلمه من الوجه الذي ينبغي له (فهل من مدكر) اي متبظمعتبر به ناظر فيه ثم قال سبحانه (كذبت عاد) اي بالرسول الذي بعث الله اليهم وهو هود (ع) فاستحقوا الهلاك فاهلكهم (فكيف كان ضلالي) لهم (ونذر) اي وانذارني اياهم ثم بين كيفية اهلاكهم فقال (انارسلنا عليهم مباهرين صرا) اي شديدة الهبوب عن ابن زيد

وقيل باردة من ابن عباس وقناة من الصر وهو البرد (في يوم نحس) اي في يوم شوم (مستمر) اي دائم الشوم
 استمر عليهم بنحوه سبع ليال وثمانية ايام حتى أتت عليهم ومستم من صفة اليوم اي يوم مستمر ضرره
 عام هلاكه وقيل هو نعت للنفس اي استمر بهم العذاب والنفس في الدنيا حتى اتصل بالعقبى قال الزجاج وقيل
 انه كان في يوم الابداء في آخر الشهر لا تدور رواه المياشي بالإسناد عن ابى جعفر (ع) (تنزع الناس) اي تنقلهم
 هذه الريح الناس ثم ترمي بهم على رؤوسهم فتدق رقابهم فيصيرون (كأنهم اعجاز نخل منقعر) اي اسافل
 نخل منقلع لأن رؤوسهم سقطت عن ابدانهم عن مجاهد وقيل معناه تنزع الناس من حفر حفروها لميتوا بها عن
 الريح وقيل معناه تنزع ارواح الناس عن الحسن (فكيف كان عذابي ونذر) وهو تعظيم للعذاب النازل بهم
 وتعريف لكفار مكة

قوله تعالى (٢٢) وَلَقَدْ يَسْرَنَّا الْقُرْآنَ لَلَّذِكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ (٢٣) كَذَبَتْ ثَمُودُ
 بِالنُّذُرِ (٢٤) فَقَالُوا ابْشِرْنَا مِنَّا وَاحِدًا تَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذَا لَبَّيْ ضَلَّالٌ وَسَمِعِ (٢٥) أَلَيْسَ الَّذِكْرِ
 عَلَيْكُمْ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌ (٢٦) سَيَمْلِكُونَ عَذَابًا مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشِيرِ (٢٧) إِنَّا
 مُرْسِلُوا الْفَأَقَةِ فَنَتَّبِعُهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ (٢٨) وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ
 شَرِبٍ مَقْتَصَرٌ (٢٩) فَتَادُوا صَاحِبِيَهُمْ فَتَمَاطَى فَقَرَّ (٣٠) فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي
 (٣١) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْظَرِ عشر آيات

❖ القراءة ❖

قرأ ابن عامر وحزرة ستملون بالثاء والباقرن بالياء وفي الشواذ قراءة ابى السالك ابشر منا بالرفع واحدا تنبئه
 بالنصب وقراءة ابى قلابه الكذاب الأشر بالتشديد وقراءة مجاهد الأشر بضم الشين خفيفة وقراءة الحسن
 كهشيم المحظور بفتح الفاء

❖ الحجة ❖

قال ابو علي وجه الباء ان قلبه غيبة وهو قوله فقالوا ابشرنا سيملون ووجه اللام على انه قيل لهم ستملون
 وقال ابن جني قوله ابشر مندي مرفوع بفعل يدل عليه قوله اليس الذكر عليه فكانه قال ايبت بشر منا فاما
 انتصاب واحدا قرئت شئت جعلته حالا من الضمير في قوله منا أي يبتا بشر كائن منا والناصب لهذه الحال الطوف
 كقولك زيد في الدار خالسا وان شئت جعلته حالا من الضمير في قوله تنبئه اي تنبئه واحدا اي منفردا لانصار له
 وقوله الأشر بتشديد الراء هو الاحل المرفوض لأن اصل قولهم هذا خير منه وشر منه هذا اخير منه وهذا
 اش منه فكذلك استعمال هاتين الكلمتين فحذفت الهجمة منهما واما الأشر فإنه مما جاء على قتل وقيل من
 الصفات كعذر وحذر ويقظ ويحفظ ووطن ووطن وعجز وعجز واما المحظور فإنه مصدر اي كهشيم الاحتظار
 كقولك كأجر البناء وخشب التجارة ويبرز ان يكون المحظور الشجر اي كهشيم الشجر المتخذة منه الخطيرة اي
 كما تنهات من الشجر المجهول خطيرة والهشيم ما تهشم منه وانشر

❖ اللمعة ❖

السعر جمع سمير وهو الثار المسعرة والسعر المهنون يقال ناقة مسعورة اذا كانت كأن بها جنونا وسعر فلان
 جنونا واصله التهاب الشيء والتماطي التناول والمحظور الذي يصل الخطيرة على بستانه او غنمه وهو المنع من الفعل

❦ الاعراب ❦

ابشرا منصوب بفعل مضمر الذي ظهر قسيره وتقديره اتبع بشرا منا وقوله منا صفة اي ابشرا كاللنا منا وواحدا صفة بعد صفة والبشر يقع على الواحد والجمع وقوله من بيننا في محل النصب على الظرف وقتنة منصوب بانه مفعول له ويجوز أن يكون مصدرا وضم موضع الحال اي فالتين لهم

❦ المعنى ❦

ثم اقسام سبعائه فقال (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) قد فسرونا وقيل انه سبعائه انما اعاد ذكر التيسير ليني انه يسره على كل حال وكل وجه من وجوه التيسير فمن الوجه الذي يسر الله تعالى بها القرآن هو ان ابان عن الحكم الذي يعمل عليه والمواظ الذي يرتدع بها والمطاني التي تحتاج الى التنبيه عليها والجميع التي يميز بها بين الحق والباطل عن علي بن عيسى (كذبت ثور بالندر) اي بالانذار الذي جاءهم به صالح ومن قال ان النذر جمع نذير قال معناه انهم كذبوا الرسل بشكذبهم صاعدا لأن تكذيب واحد من الرسل ككذب الجميع لأنهم متفقون في الدعاء الى التوحيد وان اختلوا في الشرائع (فقالوا ابشرا منا واحدا نتبعه اياي انتبهم آدميا مثلنا وهو واحد) انا اذا لمي ضلال ايا نحن ان فعلنا ذلك في خطا وذهب من الحق (وسر) اي وفي منا . وشدة عذاب فيما يلزمنا من طاعته من قتادة وقيل في جنون عن ابن عباس في رواية عطاة والفائدة في الآية بيان شبهتهم الريكة التي حادوا انفسهم الى تكذيب الانبياء من اجلها وهي ان الانبياء ينبغي ان يكونوا جماعة وذهب عليهم ان الواحد من الخلق يصلح لتحمل اعباء الرسالة وان لم يصلح له غيره من جهة معرفته بربه وسلامه ظاهره وباطنه وقيامه بما كلف . من الرسالة (ألقى الذكر عليه من بيننا) هذا استفهام انكار وجوزد اي كيف التي الرمي عليه وخس بالثبوت من بيننا وهو واحد منا (بل هو كذاب) فيما يقول (أسر) اي بغر متكبر يريد ان يتفطم علينا بالثبوت ثم قال سبعائه (سيعلمون غدا من الكذاب الأشر) وهذا وعيد لهم اي سيعلمون يوم القيامة اذا نزل بهم العذاب اهو الكذاب ام هم في تكذيبه وهو الأشر البطر ام هم فذكر مثل لفظهم مبالغة في توبيخهم وتهديدهم وإنما قال غدا على وجه التقريب على عادة الناس في ذكرهم الله والمراد به العاقبة قالوا ان مع اليوم غدا (انا مرسلوا الناقة فتنة لهم) اي نحن باشر الناقة بانثائها لها ما طلبوها معجزة صالح وقطعا لمعدهم وامتناعا واختيارا لهم وهامنا حذف وهو انهم تمتوا على صالح فسأله أن يخرج لهم من صخرة ناقة حمراء عشراء تضع ثم ترد ما هم قشربه ثم ترد عليهم بثله لينا فقال سبعائه انا باعشوا كما سأوها فتنة لهم من ابن عباس (فارتقبهم) اي انتظروا الله فيهم وقيل فارتقبهم اي انتظروا ما يصنعون (راضطبر) على ما يصيبك من الأذى حتى يأتي أمر الله فيهم (ونزهم) اي اخبرهم (ان الماء قسمة بينهم) يوم لئنا قسوم لهم (كل شرب محض) اي كل نصيب من الماء يحضره اهله لا يحضر آخر معه في يوم الناقة تحضره الناقة وفي يومهم يحضرون هم وحضر واحضرت جنى واحد وانما قال قسمة بينهم تقليبا لمن يقل والمضى يوم لهم ويوم لها وقيل انهم كانوا يحضرون الماء اذا غابت الناقة ويحضره وإذا حضرت حضروا اللبن وقر الكوال . لهما من مجاهد (فنادوا صاحبهم) اي دبروا في أمر الناقة بالقتل قدموا ولحدا من اشراهم وهو: قتار بن سائف قاتل الناقة (فتأطى قمر) اي تنازل الناقة بالمقر فمقرها وقيل انه كمن لها في اصل صخرة فرماها بهم فانتظم به حفلة ساقها ثم شد عليها السيف فكشف عرقوها وكان يقال لها احمر ثود واحمر ثود قال الزجاج والعرب تفلط تجعله احمر عاد فتضرب به المثل في الشوم قال زهير

كأحمر عاد ثم ترضع فتغلم

وتنتج لنكم غلمان اشام كهم

(فكيف كان عدلي ونذاري) اي فانظر كيف اهلكتهم وكيف كان عذابي لهم وانذارني يا لهم (انا اولسلا عليكم)

صبعة واحدة) يريد صبعة جبرائيل (ع) من مطاء وقيل الصبغة المذاب (فكانوا كمشيم المحطّر) اي فصاروا كمشيم وهو حمام الشجر المنقطع بالكسر والارض الذي يحجمه صاحب الحظيرة الذي يتخذ لقمه حظيرة عنقه من برد الريح والمعنى انهم بادوا وملكوا فصاروا كمشيم الشجر المقت اذا تحطم عن ابن عباس وقيل معناه صاروا كالتراب الذي يتناثر من المطاط فتصبه الرياح فتشطر مستديرا عن سعيد بن جبير

قوله تعالى (٣٢) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ (٣٣) كَذَبْتَ قَوْمٌ لَوْطٍ بِالْأُنْذُرِ (٣٤) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ (٣٥) نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ (٣٦) وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتْنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ (٣٧) وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرٍ (٣٨) وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ (٣٩) فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرٍ (٤٠) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ (٤١) وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ (٤٢) كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَلِمًا فَاخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُقْتَدِرٌ

✽ الأعراب ✽ عشر آيات

سحر اذا كان نكرة يراد به سحر من الاسماء يقال رأيت زيدا سحرا من الاسماء فإذا اردت سحر يومك قلت آتيته بسحر وآتيته سحر وقوله نعمة مفعول له وقوله بكرة ظرف زمان فإذا كان معرفة بأن تريد بكرة يومك تقول آتيته بكرة وغدوة لم تصرفهما فبكرة هنا نكرة

✽ المعنى ✽

ثم اقسام سبحانه فقال (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) قال قتادة اي فهل من طالب علم يتعلم (كذبت قوم لوط بالنذر) اي بالانذار وقيل بالرسول على ما فسره (انارسلنا عليهم حاصبا) اي ريحا حصبهم اي رمتهم بالحجارة والحصبا قال ابن عباس يريد ما حصوا به من السماء من الحجارة في الريح قال الفرزدق مستقبليين شمال الشام قصيرينا

ثم استثنى آل لوط فقال (إلا آل لوط نجيناهم) اي خلاصناهم (بسحر) من ذلك العذاب الذي اصاب قومه (نعمة من عندنا) اي اتماما فيكون مفعولاه ويجوز ان يكون مصدرا وقد ردها اتعنا عليهم بذلك نعمة (كذلك) اي كما اتعنا عليهم (نجزي من شكر) قال مقاتل يريد من وعد الله تعالى لم يعذب مع المشركين (ولقد انذرهم) لوط (بطشتنا) اي اخذنا اياهم بالعذاب (فتماروا بالنذر) اي تدافروا بالانذار على وجه الجدال بالباطل وقيل معناه فشكروا ولم يصدقوه وقالوا كيف يهلكنا وهو واحد منا وترفعا وامر الريبة (ولقد راودوه عن ضيفه) اي طلبوا منه ان يسلم اليهم اضيافه (طمسنا اعينهم) اي محوناها والمعنى عيب ابصارهم من الحسن وقتادة وقيل معناه ازلنا تخطيط وجوههم حتى صارت ممسوحة لا يرى اثر عين وذلك ان جبرائيل (ع) صفق اعينهم بمحاضه صفقة فاذهبا والقصة مذكرة فيما مضى وتم الكلام ثم قال (فذوقوا عذابي ونذر) اي قلنا قوم لوط لا ارسلنا عليهم العذاب ذوقوا عذابي ونذري (ولقد صبحهم بكرة مذب مستقر) اي اتمام صباحا عذاب نازل بهم حتى هلكوا جميعا (فذوقوا عذابي ونذر) ووجه التكرار ان الأول مند الطمس والثاني عند الانتفاك فكلما تجدد العذاب تجدد التثريم (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) مر معناه (ولقد جاء آل فرعون النذر) النذر أي متابعي فرعون بالقرابة والدين (النذر) اي الانذار وقيل هو جمع نذير يعني الآيات التي

اندرهم بها موسى كذبوا بآياتنا كلها اي وهي الآيات التسع التي جاءهم بها موسى وقيل بجميع الآيات لأن التكذيب ببعض البعض تكذيب بالكل (فأخذناه م) بالعذاب (اخذ عزيز) اي قادر لا يمتنع عليه شيء فيها يريد (مقتدر) على ما يشاء

قوله تعالى (٤٣) أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلَئِكَمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ (٤٤) أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنتَصِرُونَ (٤٥) سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّقُونَ الدُّبُرَ (٤٦) بَلَى السَّاعَةُ أَوْعَدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمَرُ (٤٧) إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسَعَةٍ (٤٨) يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مِنْ سَقَرٍ (٤٩) إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ (٥٠) وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (٥١) وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مَذَكَّةٍ (٥٢) وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ لِي فِي الزُّبُرِ (٥٣) وَكُلٌّ صَعِيرٌ وَكَبِيرٌ مُسْتَطَرٌ (٥٤) إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي جَنَاتٍ وَنَهَرٍ (٥٥) لِي فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ اربع عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ يعقوب بن رويس ستهزم الجمع والباقيون ستهزم الجمع وفيه الشواذ قراءة أبي السكاك انا كل شيء بالرغم وقراءة زهير والقرقي والأعمش وهو بضميتين

﴿ الحجة ﴾

قال ابن جني الرفع في قوله انا كل شيء خلقناه أقوى من النصب وان كانت الجماعة على النصب وذلك انه من مواضع الاندفاع فهو كقولك زيد ضربته فهو مذهب صاحب الكتاب لأنها جملة وقعت في الأصل خبراً عن المبتدأ في قولك نحن كل شيء خلقناه بقدر فهو كقولك زيد هند ضربها ثم دخلت ان فصبحت الاسم وبقي الخبر على تركيبه الذي كان عليه واختيار محمد بن يزيد النصب لأن تقديره انا فعلنا كسناً قال والفعل منتظر بعد انا فلما دل عليه ما قبله حسن اضماره قال ابن جني وهذا ليس بشيء لأن الأصل في خبر المبتدأ أن يكون اسماً لا فعلاً جزءاً منفرداً فما معنى توقع الفعل هنا وخبر ابن واخواتها كما خبر المبتدأ وقوله نهر جمع نهر فيكون كأسد وأسد ووثن ووثن ويجوز أن يكون جمع نهر كسقف وسقف ورهن ورهن

﴿ المعنى ﴾

ثم خوف سبحانه كفار مكة فقال (اكفاركم خير) وأشد وأقوى (من أولئك) الذين ذكرناهم وقد اهلكناهم وهذا استفهام انكار أي لست أفضل من قوم نوح وعاد وثمود ولا في القوة ولا في الثروة ولا في كثرة العدد والعدة والمراد بالخير ما يتعلق بأسباب الدنيا لا أسباب الدين والمعنى انه لا ذهلك أولئك الكفار فما الذي يؤمنكم أن ينزل بكم ما نزل بهم (أم لكم براءة في الزبور) أي ألكم براءة من العذاب في الكتب السابقة انه لن يصيبكم ما اصاب الأمم الخالية (أم يقولون نحن جميع منتصر) أي أم يقول هو لاء الكفار نحن جميع أمرنا نتصر من اعدائنا عن الكلبي والمعنى انهم يقولون نحن يد واحدة على من خالفنا نتصر من عادتنا فيقولون بقوتهم واجتماعهم ووجد منتصر لفظ الجميع فإنه واحد في اللفظ وان كان اسماً للجماعة كالرمل

والجيش أي كما أنهم ليسوا بخير من أو تكفركم ولا لهم براءة فكذلك لا جمع لهم يمنع عنهم عذاب الله وينصرون وإن قالوا نحن مجتمعون متناصرون فلا نزاع ولا نقص ولا يطعم أحد في غلبتنا ثم قال سبحانه (سهرم الجمع) أي جمع كفار مكة (ويولون الدبر) أي ينهزمون فيولونكم أدبارهم في الهزيمة ثم أخبر سبحانه نبيه ﷺ أنه سيظهره عليهم ويهزمهم فكانت هذه الهزيمة يوم بدر فكان موافقة الخير للخير من معجزاته ثم قال سبحانه (بل الساعة موعدهم) أي إن موعد الجميع للعذاب يوم القيامة (والساعة أدهى وأمر) قالاً أدهى الأَعْظم في الدهاء والدهاء عظم سبب الضرر مع شدة انزعاج النفس وهو من الداهية أي البلية التي ليس في أزالها حيلة والمعنى أن ما يجري عليهم من القتل والأسر يوم بدر وغيره لا يخلصهم من عقاب الآخرة بل عذاب الآخرة أعظم في الضرر وأقطع وأمر أي أشد مرارة من القتل والأسر في الدنيا وقيل الأمر الأشد في استمرار البلاء لأن أصل المر التفوذ ثم بين سبحانه حال القيامة فقال (إن المجرمين في ضلال وسمر) أي في ذهاب عن وجه النجاة وطريق الجنة في نار مسمرة عن الجبائي وقيل في ضلال أيه في هلاك وذهاب عن الحق وسمر أي عتاء وعذاب (يوم يسحبون) أي يجيرون (في النار على وجوههم) يعني إن هذا العذاب يكون لهم في يوم يجرمهم للملائكة فيه على وجوههم في النار ويقال لهم (ذوقوا مس سقر) يعني اصحابها إياهم بعذابها وحرها وهو كقولهم وجدت مس الحى وسقر جهنم وقيل هي باب من أبوابها وأصل السقر التلويح يقال سقرته الشمس وصقرته إذا ولحته وإيما لم ينصرف للتعريف والتأنيث (أنا كل شيء خلقناه بقدر) أي خلقنا كل شيء خلقناه مقدراً بمقدار توجه الحكمة لم خلقه جزاء ولا تخفيفاً فخلقنا العذاب أيضاً على قدر الاستحقاق وكذلك كل شيء في الدنيا والآخرة خلقناه مقدراً بمقدار معلوم عن الجبائي وقيل معناه خلقنا كل شيء على قدر معلوم فخلقنا السنان للكلام واليد للبش والرجل للمشي والذين للنظر والأذن للسمع والمعدة للطعام ولو زاد أو نقص عما قدرناه لما تم الفرض عن الحسن وقيل معناه جعلنا لكل شيء شكلاً يوافقه ويصلح له كالمرة للرجل والأثان للحمار وثياب الرجال والرجال والنساء للنساء عن ابن عباس وقيل خلقنا كل شيء بقدر مقدّر وقضاء محتوم في اللوح المحفوظ (وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر) أي وما أمرنا بمجيء الساعة في السرعة إلا كطرف البصر عن ابن عباس والكلمح معنى اللوح المحفوظ وهو خطف البصر والمعنى إذا أردنا قيام الساعة أعدنا الخلق وجميع المخلوقات في قدر لمح البصر في السرعة وقيل معناه وما أمرنا إذا أردنا أن نكون شيئاً إلا مرة واحدة لم نتجح فيه إلى ثانية إننا نقول له كن فيكون كلمح البصر في سرعته من غير إبطاء ولا تأخير عن الجبائي (ولقد اهلكنا أشياءكم) أي أشباهكم ونظائركم في الكفر من الأمم الماضية عن الحسن وسأهم أشياءهم لما واقفوه في الكفر وتكذيب الأنبياء (فهل من مذكر) أي فهل من متذكر لما يوجب هذا الوعظ من الانزعاج في مثل ما سلف من أعمال الكفار ثلثا يقع به ما وقع بهم من الإهلاك (وكل شيء ضلوه في الزبر) أي في الكتب التي كتبها المخلقة وهذه إشارة إلى أنهم غير مغفول عنهم عن الجبائي وقيل معناه إن جميع ذلك مكتوب عليهم في الكتاب المحفوظ لأنه من أعظم الدبرة في علم ما يكون قبل أن يكون على التفصيل (وكل صغير وكبير مستطر) أي وما قدمه من أعمالهم من صغير وكبير مكتوب عليهم عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وقيل معناه كل صغير وكبير من الأرزاق والأجال والموت والحياة ونحوها مكتوب في اللوح المحفوظ (إن المتقين في جنات ونهر) أي

أنهار يعني أنهار الجنة من الماء والخمر والعسل وضع نهر في موضع أنهار لأنه اسم جنس يقع على الكثير والقليل والاولى ان يكون انما واحد لوفاق الفواصل والنهر هو المجرى الواسع من مجاري الماء (في مقعد صدق) أي في مجلس حق لا لتوفيه ولا تأنيب وقيل وصفه بالصدق لكونه رقيقا مرضيا وقيل لدوام النسيم به وقيل لأن الله صدق وعد أولياته فيه (عند ملك متندر) أي عند الله سبحانه فهو الملك القادر الذي لا يعجزه شيء وليس المراد قرب المكان تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل المراد أنهم في كنفه وجواره وكنفاته حيث تنالهم غواشي رحمته وفضله

سورة الرحمن (مكية)

وقيل مكية غير آية نزلت بالمدينة يسأله من في السموات والأرض عن عطاء وفتادة وعكرمة واحدا من الروايتين عن ابن عباس وقيل مدنية عن الحسن وهمام عن قتادة وأبي حاتم

❖ عدد آياتها ❖

ثمان وسبعون آية كوفي شامي صبح حجازي ست بصري

❖ اختلافها ❖

خمس آيات الرحمن كوفي شامي خلق الإنسان الاول غير المدني وضمها للأنام غير المكي المجرمون غير البصري شواظ من نار حجازي

❖ فضلها ❖

إبي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ من قرأ سورة الرحمن رحم الله ضعفه وادى شكر ما أنعم الله عليه وروي عن موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام عن النبي ﷺ قال لكل شيء عروس وعروس القرآن سورة الرحمن جل ذكره . ابو بصير عن ابي عبد الله (ع) قال لا تدعوا قراءة الرحمن والقيام بها فإنها لا تقر في قلوب المنافقين وتأتي يوم القيامة في صورة آدمي في أحسن صورة وأطيب ربح حتى تغف من الله موقفا لا يكون احد اقرب إلى الله سبحانه منها فيقول لها من الذي كان يقوم بك في الحياة الدنيا ومن قرأه تك فتقول يا رب فلان وفلان فتبيض وجوههم فيقول لهم اشفعوا فيمن أحببتهم فشفعون حتى لا يبقى لهم غاية ولا احد يشفعون له فيقول لهم ادخلوا الجنة واسكنوا فيها حيث شئتم . حماد بن عثمان قال قال الصادق (ع) يجب ان يقرأ الرجل سورة الرحمن يوم الجمعة فكلا قرأ فأبى ألا . ربكا تكذبان قال لا بشي من الآلاتك يا رب اكذب وعنه (ع) قال من قرأ سورة الرحمن ليلا يقول عند كل آية ربكا تكذبان لا بشي من الآلاتك يا رب اكذب وكل الله به ملكا ان قرأها في أول الليل يحفظه حتى يصبح وان قرأها حين يصبح وكل الله به ملكا يحفظه حتى يمسي

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سبحانه سورة القمر باسمه وافتتح هذه السورة ايضاً باسمه فقال
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) أَلَمْ نَحْنُ (٢) عَلَّمَ الْقُرْآنَ (٣) خَلَقَ الْإِنْسَانَ (٤) عَلَّمَهُ
 الْبَيَانَ (٥) الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (٦) وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ (٧) وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ
 الْمِيزَانَ (٨) أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ (٩) وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ (١٠)
 وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ (١١) فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ (١٢) وَالْحَبُّ ذُو
 الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ (١٣) فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ
 ثلاث عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن عامر والحلب ذا العصف والريحان بالنصب فيها جميعاً وقرأ حمزة والكسائي وخلف والحلب ذو
 العصف بالرفع والريحان بالجر والباقون بالرفع في الجميع وفي الشواذ قراءة أبي السالك والساء رفعها بالرفع
 وقرأ بلال بن أبي بردة ولا تخسروا بفتح التاء والسين وبكسر السين أيضاً

﴿ الحجة ﴾

قال أبو عبيدة العصف الذي يعصف فيه كل من الزرع وهي العصفية قال علقمة بن عبدة
 تسبقني مذانيب قد ماتت عصيتها .
 حدودها من أي الماء مطموه
 والريحان الحب الذي يوقل يقال سبحانه وريحانك أي ورزقك قال النمر بن قسطل
 سلام الآله وريحانه ورحمته وسماه دور

وقيل العصف والعصفية ورق الزرع وعن قتادة العصف الثين ومن قرأ والحلب ذا العصف حمله على
 وخلق الحب وخلق الريحان وهو الرزق ويقويه ذلك قوله فأخرجنا به أزواجاً من نبات شقي ومن رفع
 الريحان فالتقدير فيها فأكهة والريحان والحلب ذو العصف ومن جر فالتقدير فالحب ذو العصف وذو الريحان
 أي من الحب الرزق فإن قلت فإن العصف والعصفية رزق أيضاً فكأنه قال ذو الرزق وذو الرزق قيل
 هذا لا يتم لأن العصفية رزق غير الرزق الذي أوقع الريحان عليه وكان الريحان يريد به الحب إذا
 خلص من لغائفه فوقع عليه الرزق لموم المنصبة به وإنه رزق للناس وغيرهم ويبعد أن يكون الريحان المشموم
 في هذا الموضع إننا هو قوت الناس والأنام كما قال فأخرجنا به أزواجاً من نبات شقي كانوا وادعوا أنعامكم
 وقوله والساء رفعها قال ابن جني الرفع هنا أظهر من قراءة الجماعة وذلك أنه صرفه إلى الابتداء لأنه عطفه
 على الجملة المركبة في المبتدأ والخبر وهي قوله والنجم والشجر يسجدان فأما قراءة العامة بالنصب فإنها معطوفة
 على يسجدان وحدها وهي جملة من فعل وفاعل والمطف يقتضي التثنية في تركيب الجمل فيصير تقديره يسجدان
 ورفع الساء فلما اضمر رفع فسر به بقوله رفعها كقولك قام زيد وعمرا ضربته أي وضربت عمراً تعطف جملة
 من فعل وفاعل على أخرى مثلاً وأما قوله تخسروا بفتح التاء فإنه على حذف حرف الجر أي لا تخسروا في
 الميزان فلما حذف حرف الجر أفضى إليه الفعل فنصبه كقوله واتقوا لهم كل مرصد أي في كل مرصد أو على

كل مرصودا ما تقصروا بفتح التاء وكسر السين فعل خسرت الميزان وإنما المشهور اخسرتة تقول خسر الميزان واخسرتة ويشبه ان يكون خسرتة لغة في اخسرتة نحو اجبرت الرجل وجبرته واهلكته وهلكته

❦ اللغة ❦

الرحمن هو الذي وسعت رحمته كل شيء فلذلك لا يوصف به إلا الله تعالى وأما راحم ورحيم فيجوز ان يوصف بهما العباد والبيان هو الأداة الموصلة إلى العلم وقيل البياض اظهار المعنى للنفس بما يتميز به من غيره كتميز معنى رجل من معنى فرس ومعنى قادر من معنى عاجز ومعنى عام من معنى خاص والحسبان مصدر حسبت حسبه حسابا وحسابنا نحو السكران والكفران وقيل هو جمع حساب كشهاب وشهبان والنجم من البياض ما لم يقد على ساق نحو العشب والبقيل والشجر ما قام على ساق واصله الطلوع يقال نجم القرن والنبات إذا ظلما وبه سمي نجم السماء لاطويعه والاكام جمع كم وهو وعاء ثمرة النخل تكتم في وعائه إذا اشتمل عليه والآلاء النعم واحدا إلى على وزن مئى وإلى على وزن فاعل عن أبي عبيدة

❦ الأعراب ❦

الرحمن آية مع انه ليس بجملة لأنه في تقدير الله الرحمن حتى تصح الفاصلة فهو خبر مبتدأ محذوف نحو قوله سورة أنزلناها أي هذه سورة ألا تظنوا لقديره لأن لا تظنوا فهو في عمل نصب بأنه مقول له ولطفه نفي ومعناه نعي ولذلك عطف عليه بقوله واقيدوا الوزن وقوله فيها فأكتمت مبتدأ وخبر في موضع نصب على الحال

❦ المعنى ❦

(الرحمن) افتتح سبحانه هذه السورة بهذا الاسم ليعلم العباد ان جميع ما وصفه بعد من أفعاله الحسنی إنما صدرت من الرحمة التي تشتمل جميع خلقه وكأنه جواب لقولهم وما الرحمن شيء قوله وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن وقد روي انه لا نزل قوله قل ادعوا الله أوادعوا الرحمن قالوا ما نعرف الرحمن إلا صاحب الیامة قتل لهم الرحمن (علم القرآن) أي علم محمدا ﷺ القرآن وعلمه البيان محمد ﷺ أمته عن الكافي وقيل هو جواب لأهل مكة حين قالوا إنما بعلمه بشر فبين سبحانه ان الذي علمه القرآن هو الرحمن والتعليم هو تبیین ما به يصير من لم يعلم علما والاعلام ایجاد ما به يصير علما ذكر سبحانه النعمة فيما علم من الحكمة بالقرآن الذي احتاج اليه الناس في دينهم ليوحدوا ما يجب عليهم ويستوجبوا الثواب بظافة ربهم قال الزجاج معنى علم القرآن يسره لأن تذكر (خلق الإنسان) أي أخرجه من السدم إلى الوجود والمراد بالإنسان هنا آدم (ع) عن ابن عباس وقتادة (علمه البيان) أي اساء كل شيء والفتات كلها قال الصادق (ع) «البيان الاسم الاعظم الذي به علم كل شيء وقيل الإنسان اسم الجنس وقيل معناه الناس جميعا» علمه البيان أي النطق والكتابة والخط والفهم والافهام حتى يعرف ما يقول وما يقال له عن الحسن وإبي المالية وابن زيد والسدي وهذا هو اظهر الأعم وقيل البيان هو الكلام الذي يبين به عن مراده وبه يتميز من سائر المخلوقات عن الجبائي وقيل خلق الإنسان يعني محمدا ﷺ علمه البيان يعني ما كان وما يكون عن ابن كيسان (الشمس والقمر بحسبان) أي يجريان بحسبان ومنازل لا يمدوانها وهما يدلان على عدد الشهور والسنين والاقوات عن ابن عباس وقتادة فأضمر يجريان وحذفه لدلالة الكلام عليه وتحيق معناه انهما يجريان على وتيرة واحدة وحساب متفق على الدوام لا يقع فيه تفاوت فالشمس تقطع بروج الفلك

في ثلاثمائة وخمسة وستين يوماً وشي والقمر في ثمانية وعشرين يوماً فيجريان أبداً على هذا الوجه وانها خصها بالذكر لما فيها من المنافع الكثيرة للناس من النور والضياء ومعرفة الليل والنهار ونضج الثمار إلى غير ذلك فذكرها ليبيان النعمة بهما على الخلق (والنجم والشجر يسجدان) يعني بالنجم نبت الأرض الذي ليس له ساق والشجر ما كان له ساق يبقى في الشتاء عن ابن عباس وسعيد بن جبير وسفيان الثوري وقيل أراد بالنجم نجم السماء وهو موحد والمراد به جميع النجوم والشجر يسجدان لله بكرة وعشياً كما قال في موضع آخر والشجر والدواب عن مجاهد وقتادة وقال أهل التحقيق إن المعنى في سجودهما هو ما فيها من الأية الدالة على حدوثها وعلى أن لها صنماً تشابهها وما فيها من الصنعة والقدرة التي توجب السجود وقيل سجودهما سجود ظلالها كقوله بتغيير ظلاله عن البين والشائل سجدا لله وهم داخرون عن الضحاك وسعيد بن جبير والمعنى فيه أن كل جسد له ظل فهو يقتضي الخضوع بما فيه من دليل الحدوث وإثبات المحدث المدبر وقيل معنى سجودهما أنه سبحانه يصرفها على ما يريد من غير امتناع فجعل ذلك خضوعاً ومعنى السجود الخضوع كما في قوله « ترى الآدمي سجداً للحوافر » عن الجبائي (والسما رفعها) أي ورفع السماء رفعها فوق الأرض دل سبحانه بذلك على كمال قدرته (ووضع الميزان) يعني آلة الوزن لتوصل إلى الإنصاف والإنصاف عن الحسن وقتادة قال قتادة هو الميزان المهود ذو الساتين وقيل المراد بالميزان العدل والمعنى أنه أمر بالعدل عن الزجاء وبديل عليه قوله (لا تظفوا في الميزان) أي لا تتجاوزوا فيه العدل والحق إلى البخس والباطل وتقديره فلت ذلك لتسلا تظفوا ويحتل أيضاً أن يكون لا تظفوا فيها منفرداً وتكون أن مفسرة بمعنى أي وقيل إن المراد بالميزان القرآن الذي هو أصل الدين فكانه تعالى بين أدلة العقل وأدلة السمع وانعاده سبحانه ذكر الميزان من غير إحصاء ليكون الثاني قائماً بنفسه في النهي عنه إذا قيل لهم لا تظفوا في الميزان (وأقيموا الوزن بالقسط) أي أقيموا لسان الميزان بالعدل إذا أردتم الأخذ والاعطاء (ولا تحسروا الميزان) أي لا تنقصوه بالبخس والجور بل سووه بالإنصاف والعدل قال سفيان بن عيينة الإقامة باليد والقسط بالقلب (والأرض وضعها للأنعام) لما ذكر السماء ذكر الأرض في مقابلتها أي وبسط الأرض ووطأها للناس وقيل الأنعام كل شيء فيه روح عن ابن عباس وقيل الأنعام الجن والإنس عن الحسن وقيل جميع الخلق مسن كل ذي روح عن مجاهد وغيره عن الأرض بالوضع لما عبر عن السماء بالرفع وفي ذلك بيان النعمة على الخلق وبيان وحدانية الله تعالى كما في رفع السماء (فيها فاكهة) أي في الأرض ما يتفكه به من الوان الثمار المأخوذة من الأشجار (والنخل ذات الأكمام) أي الأوعية والغلف وثمر النخل يكون في غلف ما لم ينشق وقيل الأكمام ليف النخل الذي تكف فيه عن الحسن وقيل معناه ذات الطلع لأنه الذي يتغطى بالأكمام عن ابن زيد (والحب) يريد جميع المحبوب مما يجرث في الأرض من الحنطة والشعير وغيرهما (ذو العصف) أي ذو الورق فإذا يبس وديس صار تبناً عن مجاهد والجبائي وقيل العصف التبن لأن الريح تعصف أي تطيره عن ابن عباس وقتادة والضحاك وقيل هو بقل الزرع وهو أول ما ينبت منه عن السدي والفراء (والريحان) يعني الرزق في قول الأكرين وقال الحسن وابن زيد هو ريحانكم الذي يشم وقال الضحاك والريحان الحب المأكل والعصف الورق الذي لا يؤكل فهو رزق الدواب والريحان رزق الناس فذكر سبحانه قوت الناس والأنعام ثم نزلت بالإنس والجن بقوله (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي فبأي نعم ربكما من هذه

الاشياء المذكورة تكذبان لأنها كلها منعم عليكم بها والمعنى انه لا يمكن جحد شيء من هذه النعم فأما الوجه لتكرار هذه الآية في هذه السورة فإنها في الترتيل بالنعم المدودة والتأكيد في التذكير بها كلافكلا ذكر سبحانه نعمة انعم بها قرر عليها ووبخ على التكذيب بها كما يقول الرجل لغيره اما احسنت اليك حين اطلقت لك مالا اما احسنت اليك حين ملكتك عقارا اما احسنت اليك حين بنيت لك دارا فيحسن فيه التكرار لا بخلاف ما يقرره به ومثله كثير في كلام العرب وأشعارهم قال مهلهل بن ربيعة يرثي أخاه كليباً

على ان ليس عدلا من كليب	إذا طرد اليتيم عن الجور
على ان ليس عدلا من كليب	إذا ما ضيم جيران المعير
على ان ليس عدلا من كليب	إذا رجف العضاء من الدبور
على ان ليس عدلا من كليب	إذا خرجت مضجأة الخدور
على ان ليس عدلا من كليب	إذا ما اعلنت فجوى الصدور

وقالت ليلي الاخيلة ترثي توبة بن الحجير

لنعم الفتى يا توب كنت ولم تكن	لتسبق يوما كنت فيه تحاول
ونعم الفتى يا توب كنت إذا التقت	صدور العوالي واستئثال الاسافل
ونعم الفتى يا توب كنت لحائف	أناك لكي تحمي ونعم المجامل
ونعم الفتى يا توب جاراً وصاحباً	ونعم الفتى يا توب حين تناضل
لمعري لأنت المرء ابيكي لفقده	ولولام فيه ناقص الرأي جاهل
لمعري لأنت المرء ابيكي لفقده	إذا كثرت بالمعجمين التلائل
أبي لك ذم الناس يا توب كلما	ذكرت امور محكمات كوامل
أبي لك ذم الناس يا توب كلما	ذكرت سماح حين تأوي الارامل
فلا يبعدنك الله يا توب انما	كذلك المنايا عاجلات وآجل
ولا يبعدنك الله يا توب إنما	لقيت هام الموت والموت عاجل

فخرجت في هذه الآيات من تكرار إلى تكرار لا خلافا للمعاني التي عددها وقال الحارث بن عباد

قرباً مربوط الشامة مني لقيت حرب وائل عن حبال

وكرر هذه اللفظة قرباً مربوط الشامة مني في آيات كثيرة وفي امثال هذا كثرة وهذا هو الجواب بعينه عن التكرار لقوله وبل يومئذ للمكذبين في المراتل

قوله تعالى (١٤) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ (١٥) وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ (١٦) فَيَا أَيُّهَا آلَاءُ رَبِّكُمَا نَكَذِبَانِ (١٧) رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ (١٨) فَيَا أَيُّهَا آلَاءُ رَبِّكُمَا نَكَذِبَانِ (١٩) مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (٢٠) بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ

(٢١) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢٢) يُخْرِجُ مِنْهَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ (٢٣) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢٤) وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ (٢٥) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢٦) كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ (٢٧) وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (٢٨) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢٩) يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ (٣٠) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ سبع عشرة آية

❀ القراءة ❀

قرأ اهل المدينة والبصرة يخرج منها بضم الباء وفتح الراء والباقون يخرج بفتح الياء وضم الراء وقرأ حمزة ويحيى عن ابي بكر المنشآت بكسر الشين والباقون بفتح الشين

❀ الحجة ❀

قال ابو علي من قرأ يخرج كان قوله ينبتا لأن ذلك لو اُخرج ولا يخرج بنفسه ومن قرأ يخرج جعل الفعل للؤلؤ والمرجان وهو اتساع لأنه لو اُخرج ذلك قد خرج وقال يخرج منها لؤلؤ ولم يقل من احدها على جند المضاف كما قال على رجل من القريتين عظيم على ذلك وقال ابو الحسن زعم قوم انه يخرج من العذاب ايضا والمرجان صفار اللؤلؤ واحدها مرجانة قال ذو الرمة

كَأَن عَرَى الْمَرْجَانِ مِنْهَا تَعَلَّقَتْ عَلَى أَمْ خَشِفَ مِنْ طِبَاءِ الْمَشَافِرِ
وَالْمُنْشَآتُ الْمَجْرَدَاتُ الْمَرْفُوعَاتُ فَمَنْ فَعَلَ الشَّيْءَ فَلَهَا نَأْنَشَتْ وَاجْتَرَى وَلَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ أَنْفُسَاهُمْ
قَرَأَ الْمُنْشَآتُ نَسَبَ الْفِعْلِ إِلَيْهَا عَلَى الْإِتْسَاعِ كَمَا يُقَالُ مَاتَ زَيْدٌ وَمرضَ عمرو ونحو ذلك مما يضاف الفعل إليه
إِذَا وَجَدَ فِيهِ وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ لَنْبَرِهِ وَكَانَ الْمَعْنَى الْمُنْشَآتُ السَّيْرَ فَحَذَفَ الْمَفْعُولَ لِلْعِلْمِ بِهِ وَإِضَافَةَ السَّيْرِ إِلَيْهَا
إِتْسَاعٌ أَيْضًا لِأَن سَيْرَهَا إِنَّمَا يَكُونُ فِي الْحَقِيقَةِ بِهَيْبِ الرِّيحِ أَوْ دَفْعِ الصَّوَارِي

❀ اللمعة ❀

الصلصال الطين اليابس الذي يسمع منه صلصلة والفخار الطين الذي يطبخ بالنار حتى صار خروفاً والمارج المضطرب المتحرك وقيل المخلط يقال مرج الأمر اختلط ومرجت عهود القوم واماناتهم قال الشاعر
مرج الدين فأعددت له مشرق الحارثك محبوبك الكندي
ومرج الدابة في المرعى إذا خلاها لترعى والبرزخ الحجاز بين الشيثين والجواري السفن لأنّها تجري في الماء واحدها جارية ومنه الجارية المرأة الشابة لأنها يجري فيها ماء الشباب والأعلام الجبال واحدها علم قالت الخنساء

وإن صغرا لتأتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار
وقال جرير «إذا قطعن علما بدا علما» والفناء انتفاء الأجسام والصحيح انه معنى بضاد الجواهر باق فلا يتبقى إلا بضد او ما يجري مجرى الضد وضده الفناء

* المعنى *

ثم قال سبحانه عاطفا على ما تقدم من الأدلة على وحدانيته والابوة عن نعمه على خلقه فقال (خلق الإنسان) يعني به آدم وقيل جميع البشر لأن أصلهم آدم (ع) (من صلال) أي طين يابس وقيل حمأ متين ويحتمل الوجهين جميعاً لأنه كان حمأ مسنوناً ثم صار يابساً (كالفخار) أي كالأجر والخزف (وخلق الجن) أي أبا الجن قال الحسن هو ابليس أبو الجن وهو مخلوق من لُب النار كما أن آدم «ع» مخلوق من طين (من مارج من نار) أي من نار مختلط أحمر واسود وأبيض عن مجاهد وقيل المارج الصافي من لُب النار الذي لا دخان فيه (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فبأي نعمة تكذبان أي أبا أن خلقكما من نفس واحدة وتقلكما من التراب والنار إلى الصورة التي أنتم عليها تكذبان (رب المشرقين ورب المغربين) يعني مشرق الصيف ومشرق الشتاء ومغرب الصيف ومغرب الشتاء وقيل المراد بالمشرقين مشرق الشمس والقمر والمغربين مغرب الشمس والقمر بين سبحانه قدرته على تصرف الشمس والقمر ومن قدر على ذلك قدر على كل شيء (فبأي آلاء ربكما تكذبان مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان) ذكر سبحانه عظيم قدرته حيث خلق البحرين العذب والمالح يلتقيان ثم لا يختلط أحدهما بالآخر وهو قوله بينهما برزخ أي حاجز من قدرة الله فلا يبغي الملح على العذب فيفسده ولا العذب على الملح فيفسده ويختلط به ومعنى مرج أرسل عن ابن عباس وقيل المراد بالبحرين بحر الساء وبحر الأرض فإن في الساء بحراً يسبحه الله بقدرته ينزل منه المطر فيلتقيان في كل سنة وبينهما حاجز يمنع بحر الساء من النزول وبحر الأرض من الصعود عن ابن عباس والضحاك ومجاهد وقيل أنهما بحر فارس وبحر الروم عن الحسن وقتادة فإن آخر طرف هذا متصل بآخر طرف ذلك والبرزخ بينهما الجزائر وقيل مرج البحرين خلط طرفيهما عند التقائهما من غير أن يختلط جملتهما لا يبغيان أي لا يطلبان أن لا يختلعا (يخرج منها اللؤلؤ والمرجان) اللؤلؤ كبر السدر والمرجان صفاره من ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك وقيل المرجان خرز أحمر كالقضباني يخرج من البحر وهو البسطة عن عطاء الخراساني وإبي مالك وبه قال ابن مسعود لأنه قال حجر وإنما قال منها وإنما يخرج من الملح دون العذب لأن الله سبحانه ذكرهما وجمعهما وهما بحر واحد فإذا خرج من أحدهما فقد خرج منها عن الزجاج قال الكلبي وهو مثل قوله وجعل القمر فيهن نورا وإنما هو في واحدة منهن وقوله يا مشر الجن والإنس ألم أنكم أرسل منكم والرسل من الأنس دون الجن وقيل يخرج منها أي من ماء السماء ومن ماء البحر فإن القطر إذا جاء من السماء فتحت الأصداف فكان من ذلك القطر اللؤلؤ عن ابن عباس ولذلك حمل البحرين على بحر الساء وبحر الأرض وقيل إن العذب والملح يلتقيان فيكون العذب كالقناع للملح ولا يخرج اللؤلؤ إلا من الموضع الذي يلتقي فيه الملح والعذب وذلك معروف عند الفواصين وقد روي عن سلمان الفارسي وسعيد بن جبير وسفيان الثوري أن البحرين علي وفاطمة عليهما السلام بينهما برزخ محمد صلى الله عليه وسلم يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان الحسن والحسين عليهما السلام ولا غرو أن يكونا بحرين لسهة فضلهما وكثرة خيرهما فإن البحر إنما يسمى بحراً لسهة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لفرس ركبته وأجره فأحمده وجدته بحرأي كثير المعاني الحميدة (وله الجوار) أي السفن الجارية في الماء تجري بأمر الله (المنشآت في البحر) أي الرفوعات وهي التي رفع خشبها بعضها على بعض وركب حتى ارتفعت وطالت وقيل هي المبدآت السامر مرفوعة

القلع قال مجاهد ما رفع له القلاع فهو منشأ وما لم ترفع قلاعه فليس بمنشأ والقلاع جمع قلنس وهو شرع السفينة (كلاعلام) أي كالجبال قال مقاتل شبه السفن في البحر بالجبال في البر وقيل المنشآت بكسر الشين وهي أن ينشئ الموج بصدورها حيث تجري فيكون الأمواج كالأعلام من الله سبحانه على عباده بأن عليهم اتخاذ السفن ليركبوها ولأن جعل الماء على صفة تجري السفن عليه لأجلها (كل من عليها فان) أي كل من على الأرض من حيوان فهو هالك يفتن ويخرجون من الوجود إلى المدم كئي عن الأرض وإن لم يجر لها ذكر كقول أهل المدينة ما بين لأبوابها أي لا يبق المدينة وإنما جاز ذلك لكونه معلوماً وبقي وجه ربك (أي ويبقى ربك الظاهر بأدلة ظهور الإنسان بوجهه (ذو الجلال) أي العظمة والكبرياء واستحقاق الحمد والمدح بأحسانه الذي هو في أعلى مراتب الإحسان وأسمائه الذي هو أصل كل انعام (والأكرام) يكرم أنبياءه وأوليائه بألطافه وأفضاله مع عظمتهم وجلاله وقيل معناه أنه أهل أن يعظم وينزه عما لا يليق بصفاته كما يقول الإنسان لنبيه أنا أكرمك عن كذا وأجلك عنه كقولهم أهل التقوى أي أهل الله تعالى ونقول العرب هذا وجه الرأي وهذا وجه التدبير بمعنى أنه الرأي والتدبير قال الاعشى

وأول الحكم على وجهه ليس قضائي بالهوى الجائر

أي قور الحكم كما هو وقيل أن المراد بالوجه ما يتقرب به إلى الله تعالى وإنشد

استغفر الله ذنباً لست بحصيه وب العباد إليه الوجه والعمل

ومنى قبل وإي نعمه في الغناء فالجواب أن النعمة فيه التسوية بين الخلق فيه وايضا فإنه وصلة إلى الثواب وتنبيه على أن الدنيا لا تدوم وايضا فإنه لطف للمكلف لأنه لو عجل الثواب لصار ملجأ إلى العمل ولم يستحق الثواب ففصل بين الثواب والعمل ليفعل الطاعة لحسنها فيستحق الثواب (يسأله من في السموات والأرض) أي لا يستغنى عنه أهل السموات والأرض فيسألونه حوائجهم عن قتادة وقيل يسأله أهل الأرض الرزق والمغفرة وتساءل الملائكة لهم أيضاً الرزق والمغفرة عن مقاتل (كل يوم هو في شأن) اختلف في معناه فقيل إن شأنه سبحانه إحياء قوم وإماتة آخرين وعافية قوم ومرض آخرين وغير ذلك من الإهلاك والإنباء والحرمات والإعطاء والأموال آخر التي لا تحصى وعن أبي الدرداء عن النبي ﷺ في قوله كل يوم هو في شأن قال من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين وعن ابن عباس أنه قال إن ما خلق الله تعالى لوحة من درة يضاء دواته بأقوة حمراء قلعه نور وكتابه نور ينظر الله فيه كل يوم ثلاثاً وستين نظرة يخلق ويرزق ويحيي ويميت ويمز ويذل ويفعل ما يشاء فذلك قوله كل يوم هو في شأن وقال مقاتل نزات في اليهود حين قالوا إن الله لا يقضي يوم السبت شيئاً وقيل إن الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة أيام الدنيا والآخر يوم القيامة فالثابت الذي هو فيه في اليوم الذي هو مدة الدنيا الاختيار بالأمر والنهي والإحباء والإماتة والإعطاء والمنع وشأن يوم القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب عن سفیان بن عيينة وقيل شأنه جل ذكره أن يخرج في كل يوم وليلة ثلاثة عساكر عسكراً من أصلاب الآباء إلى الأرحام وعسكراً من الأرحام إلى الدنيا وعسكراً من الدنيا إلى القبر ثم يرتحلون جميعاً إلى الله تعالى وقيل شأنه إيصال المنافع إليك ودفع المضار عنك فلا تغفل عن طاعة من لا يغفل عن برك عن أبي سليمان الداراني

قوله تعالى (٣١) سَفِرْغُ لَكُمْ آيَةُ الثَّقْلَانِ (٣٢) فَيَايَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ (٣٣) يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ (٣٤) فَيَايَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ (٣٥) يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِئَ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٍ فَلَا تَنْتَصِرَانِ (٣٦) فَيَايَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ (٣٧) فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ (٣٨) فَيَايَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ (٣٩) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ (٤٠) فَيَايَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ (٤١) يُعْرِفُ الْمَجْرُمُونَ بِسِمَاتِهِمْ فَيُوْخَذُونَ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ (٤٢) فَيَايَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ (٤٣) هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمَجْرُمُونَ (٤٤) يَطُوفُونَ فِيهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ (٤٥) فَيَايَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ

خمس عشرة آية

❖ القراءة ❖

قرأ اهل الكوفة غير عاصم سيفرغ بالياء والباقون بالنون وقرأ ابن كثير شواط بكسر الشين والباقون بضمها وقرأ ابن كثير واهل البصرة غير يعقوب ونحاس بالجر والباقون بالرفع وفيه الشواذ قراءة قتادة والاعمش سيفرغ بفتح النون والراء وقراءة الاعرج سيفرغ بفتح الياء والراء ورواية ابي حاتم عن الاعمش سيفرغ وقراءة عيسى الثقفي سيفرغ بكسر النون وفتح الراء وروي عن ابي عبد الله «ع» هذه جهنم التي كتبنا بها تكذبان اصلها فلاتموتان فيها ولا تحيين

❖ الحجة ❖

قال ابو علي وجه الياء في سيفرغ ان النية قد تقدم في قوله وله الجوار وقوله هو في شان ويقال فرغ يفرغ وفرغ وفرغ وليس الفراغ هنا فراغا عن شغل ولكن تأويله التصدي كما قال جرير

الآن فقد فرغت إلى غير

وقرأ ابن عامر اب الثقلان بضم الهاء وقد مضى الوجه فيه والشواط والشواط فيه لفتان . ابو عبدة هو الاله لا دخان فيه قال روبة

إن لهم من حربنا ايقاظا ونار حرب تسعر الشواط والنحاس الدخان قال الجدي

تضي: كضو، سراج السليط لم يجعل الله فيه نحاسا

قال ابو علي اذا كان الشواط الاله لا دخان فيه ضمنت قراءة من قرأ ونحاس بالجر ولا يكون على تفسير ابي عبدة الا الرفع في نحاس على تقدير يرسل عليكما شواط ويرسل نحاس أي يرسل هذا مرقوهذا اخرى وقد يجوز من وجه آخر على ان تقديره يرسل عليكما شواط من نار وشي من نحاس فتخذف الموصوف او تقيم الصفة مقامه كقوله ومن آياته يريكم البرق ومن الذين هادوا يجرفون الكلم وان من اهل الكتاب

الايو ثمن به ومن اهل المدينة مردوا على النفاق فحذف الموصوف في ذلك كله فكذلك في الآية فإن قلت هذا قاعل والفاعل لا يحذف فقد جاء

فما داعنا إلا يسير بشرطة وعهدي به قيتا يفش بكبر
على ان هذا الحذف قد جاء في المبتدأ في الآي التي تلوها او بعضها وقد قالوا تسمع بالمعيدي لا أن
تراه فإذا حذف الموصوف بقي بعده من نحاس الذي هو صفة لشي محذوف وحذف من لأن ذكره قد
تقدم في قوله من نار فحسن لذلك حذفها كما حسن حذف الجار من قولهم علي من تنزل انزل وكما انشده ابو
زيد من قول الشاعر

واصبح من اسماء قيس كقابض على الماء لا يدري بما هو قابض
اي بما هو قابض عليه فحذف لدلالة الكلام المتقدم عليه وكما حذف الجار عند الخليل في قوله «ان لم
يجد يوما على من يتشكل» يريد عنده من يتكل عليه فحذف الجار لأنه جرى ذكره قبل فيكون انجرار نحاس
على هذا بين المصمرة لا بالاشراك في من التي جرت في قوله من نار فإذا انجر بمن لم يكن للشواغل الذي هو
الذهب قسط من الدخان

❖ اللة ❖

التلثان اصله من الثقل وكل شيء له وزن وقدر فهو ثقل ومنه قيل لبض النعمة ثقل قال
فتذكر اثقالا وتيدا بعد ما القت ذكاء عيينها في كافر
وانما سميت الانس والجن ثقلين لمظم خطرهما وجلالة شأنهما بالإضافة إلى ما في الأرض من الحيوانات
ولثقل وزنها بالمثل والتمييز ومنه قول النبي ﷺ افي تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي ساهما ثقلان
لمظم خطرهما وجلالة قدرهما وقيل ان الجن والانس سميا ثقلين لثقلهما على الأرض احياء وامواتا ومنه
قوله واخرجت الأرض أثقالها أي اخرجت ما فيها من الموتى والعرب تجعل السيد الشجاع ثقالا على الأرض
قالت الخنساء

أبعد ابن عمرو من آل الشريد حلت به الأرض أثقالها
والمنى انه لما مات حل عنها ثقل بونه اسودده وعجده وقيل ان المنى زينت موتاهها به من التحلية
والأثقال جمع القطر وهو الناحية يقال طمته قطره وإذا الفاء على احد قطره وهما جانباه والدياء مشتق من
السوم وهو رقع الثمن عن مقداره والعلامة ترفع باظهارها لتنع المعرفة بها والناصية شرع مقدم الرأس واصله
الانصال من قول الشاعر «في تناصيه بلاد في» أي تنصل بها فالناصية متصلة بالرأس والاقدام جمع قدم
وهو المضرب الذي يقدم صاحبه لوط به على الأرض والآتي الذي بلغ نهاية حره اني يأتي انيا

❖ المنى ❖

لما ذكر سبحانه الفناء والإعادة عقب ذلك بذكر الوعيد والتهديد فقال (سنفرغ لكم آية التلثان) اي
سنقصد لحسابكم ايها الجن والانس عن الزجاج قال والفراغ في اللغة على ضربين ❖ احدهما ❖ القصد لشي
يقال سافرغ فلان اي سألجه قصدي ❖ والآخر ❖ الفراغ من شغل والله عز وجل لا يشغل شأن عن
شأن وقيل معناه سنعزل عمل من يغفل للعمل فيجوده من غير تضجيع فيه وقيل سنفرغ لكم من الوعيد

بتقصي أيامكم المتوعد فيها فشبّه ذلك بمن فرغ من شيء واخذ في آخر والشغل والفراغ من صفات الاجسام التي تحملها الأعراس وتشغلها عن الاضداد في تلك الحال ولذلك وجب ان يكون في صفة التدبير تعالى مجازا وبديل على ان الثقلين المراد بها الجن والانس قوله (يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا) اي تخرجوا هاربين من الموت يقال نفذ الشيء من الشيء إذا خلص منه كالسهم بنفذ من الرمية (من اقطار السموات والارض) اي جوانبها ونواحيها والمعنى حيث ما كنتم ادرككم الموت (فانفذوا) اي فاخرجوا فلن تستطيعوا ان تهربوا منه (لا تنفذون إلا بسلطان) اي حيث توجّهتم فثم ملكي ولا تخرجون من سلطاني فأنأخذكم بالموت عن عطاء ومعنى السلطان القوة التي سيطر بها على الاسرار الملك والقدرة والحجة كلها سلطان وقيل لا تنفذون إلا بسلطان اي لا تخرجون إلا بقدرة من الله وقوة يعطيكوها بأن يخلق لكم مكانا آخر سوى السموات والارض ويحيل لكم قوة تخرجون بها اليه فينب سبغناه بذلك انهم في حبسه وانه مقدر عليهم لا يفترونه وجعل ذلك دلالة على توحده وقدرته وزجر لهم عن معصيته ومخالفة وقيل ان المعنى في الآية ان استطعتم ان تعلموا ما في السموات والارض فاعلموا فإنه لا يمكنكم ذلك لا تنفذون إلا بسلطان اي لا تعلمونه إلا بالهجة وبيان عن ابن عباس وقيل لا تنفذون إلا بسلطان معناه حيث ما شاهدتم حجة الله وسلطانه الذي يدل على توحده عن الزجاج (فيأي آلاء ربكما تكذبان) اي بأي نعمة تكذبان اياخباره عن غيركم لتعتالوا به عمل الطاعة واجتناب المعصية او باخباره عنكم انكم لا تنفذون إلا بالهجة تستمدون ذلك اليوم) يرسل عليكم شواظ من نار) وهو الالهب الاخضر المتقطع من النار (ونعاس) وهو الصغر المسذاب للذاب عن مجاهد وابن عباس وسفيان وقادة وقيل النحاس الدخان عن ابن عباس في رواية أخرى وسعيد ابن جبير وقيل النحاس الملل عن ابن مسعود والضحاك والمعنى لا تنفذون ولو جاز ان تنفذوا وقدرتم عليه لا يرسل عليكم المذاب من النار المحرقة وقيل معناه انه يقال لهم ذلك يوم القيامة (يرسل عليكم) اي يرسل على من اشرك منكم وقد جاء في الخبر يحاط على الخلق باللائكة بلسان من نار ثم ينادون يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اولى قوله يرسل عليكم شواظ من نار وروى مسعدة بن صدقة عن كليب قال كنا عند ابي عبد الله (ع) فأنشأ يحدثنا فقال إذا كان يوم القيامة جمع الله الباد في صعيد واحد وذلك انه يوحى الى السماء الدنيا ان اهبطي عن فيك فيهبط أهل السماء الدنيا يثني من في الارض من الجن والانس والملائكة ثم يهبط أهل السماء الثانية بمثل الجميع مرتين فلا يزالون كذلك حتى يهبط أهل سبع سموات فيصير الجن والانس في سبع نرادقات من الملائكة ثم ينادي مناد يا معشر الجن والانس ان استطعتم الا يقينظرون فإذا قد احاط بهم سبعة اطواق من الملائكة وقوله (فلا تنصرون) اي فلا تقدران على دفع ذلك عنكم وعن غيركم كما وعلى هذا فيكون فائدة الآية ان صحر الثقلين عن الحرب من الجراء كبحرهم عن النفوذ من الاقطار وفي ذلك اليأس من دفع الجراء بوجه من الوجوه (فيأي آلاء ربكما تكذبان) اي باخباره اياكم عن هذه الحالة لتحزروا عنها أم يضره من النعم فإن وجه التنبية في ارسال الشواظ من النار والنحاس على الثقلين هو ما في ذلك لهم من الزجر في دار التكليف عن موافقة التبعيض وذلك نعمة جريسة (فإذا انشقت السماء) يعني يوم القيامة إذا تصدعت السماء وانفك بعضها من بعض (فتكاثرت الوداد) أي فصارت حمراء كالون الفرس الورد وهو الابيض الذي يضرب إلى الحمرة او الصفرة فيكون في الشتاء احمر

وفي الربيع اصفرور في اشتداد البرد انبر سبحان خالقه والمصرف لما كيف يشاء والوردة واحدة الورد فشب
 السماء يوم القيامة في اختلاف ألوانها بذلك وقيل اراد به وردة النبات وهي حمراء وقد تختلف ألوانها ولكن
 الأغلب في ألوانها الحمرة فصبير السماء كالوردة في الاحمرار ثم تجري (كالدهان) وهو جمع الدهن عند
 انقضاء الأمر وتناهي المدة قال الحسن هي كالدهان التي يصب بعضها على بعض بألوان مختلفة قال الفراء
 شبه تلون السماء بتلون الوردة من الخيل وشبه الوردة في اختلاف ألوانها بالدهن واختلاف ألوانها وهو قول
 مجاهد والضحاك وقادة وقيل الدهان الادمي الاحمر وجمعه ادهنة عن الكلبي وقيل هو عكر الزيت يلون
 ألوانا من عطاء بن ابي رباح (فأي آلاء ربكما تكذبان) وجه النعمة في انشاق السماء حتى وقع التقرير بها
 هو ما في الاخبار به من الزجر والتخويف في دار الدنيا (فيومئذ) يعني يوم القيامة (لا يسأل عن ذنبه انيس
 ولا جان) اي لا يسأل المجرم عن جرمه في ذلك الموطن لما يلحقه من الفهول الذي تقار له العقول
 وان وقعت المسألة في غير ذلك الوقت بدلالة قوله وقفوه انهم مسؤولون وتقدير الآية فيومئذ لا يسأل
 انيس عن ذنبه ولا جان عن ذنبه وقيل معناه فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انيس ولا جان سؤال استفهام ليعرف
 ذلك بالمسألة من جهته لأن الله تعالى قد احصى الأعمال وحفظها على العباد ولما يسألون سؤال تفرسع
 وتوبيخ للمحاسبة وقبل ان أهل الجنة حسان الوجوه وأهل النار سود الوجوه فلا يسألون من أي الحزبين هم ولكن
 يسألون عن اعمالهم سؤال تفرع وروي عن الرضا «ع» انه قال فيومئذ لا يسأل منكم عن ذنبه انيس ولا جان
 والمعنى ان من اعتقد الحق ثم أذنب ولم يمت في الدنيا عذب عليه في البرزخ ويخرج يوم القيامة وليس له ذنب
 يسأل عنه (يعرف المجرمون بسيماهم) أي بعلامتهم وهي سواد الوجوه وزرقة العيون عن الحسن وقادة
 وقيل بإمارات اخري (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) فتأخذهم الزبانية فتجمع بين نواصيهم وأقدامهم بالفل ثم
 يسحبون في النار ويقذفون فيها عن الحسن وقادة وقيل تأخذهم الزبانية بنواصيهم وأقدامهم فتسوقهم إلى
 النار والله اعلم (هذه جهنم) أي ويقال لهم هذه جهنم (التي يكذب بها المجرمون) الكافرون في الدنيا قد
 اظهره الله تعالى حتى زالت الشكوك فادخلوها ويمكن انه لما اخبر الله سبحانه انهم يؤخذون بالنواصي والاقدام
 قال النبي ﷺ هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون من قومك فتردونها فليهن عليك أسرهم بطوفون
 بينها وبين جهنم أي يطوفون مرة بين الجحيم ومرة بين الحميم فالجحيم النار والحميم الشراب عن
 قتادة وقيل معناه انهم يذبون بالنار مرة ويبرعون من الحميم يصب عليهم ليس لهم من العذاب ابدا فرج
 عن ابن عباس والآن الذي انتهت حرارته وقيل الآن الحاضر (فأي آلاء ربكما تكذبان) الوجه في ذلك
 ان التذكير بفعل القاب والابتذار به من اكبر النعم لأن في ذلك زجرا عما يستحق به العذاب وحثا وبعاثا
 على فعل ما يستحق به الثواب

قوله تعالى (٤٦) وَلَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ (٤٧) فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ
 (٤٨) ذُورًا أَفْنَانٍ (٤٩) فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٠) فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ (٥١)
 فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٢) فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زُجْجَانِ (٥٣) فَيَأْتِي آلَآءُ
 رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٤) مُتَكَبِّرِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَّانِيهَا مِنْ أَسْتَرٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانِ

(٥٥) فَيَايَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٦) فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئُنْ إِلَى قَبْلِهِمْ وَلَا جِئَانٌ (٥٧) فَيَايَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٨) كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْكَوْكَبُورُ (٥٩) فَيَايَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٦٠) هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ (٦١) فَيَايَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ
ست عشرة آية

« القراءة »

قرأ الكسائي وحده يطمشن بكسر الميم في أحدهما وضهه في الأخرى والباقرن بكسر الميم في الطرفين معا

« الحجة »

قال أبو علي يطمش ويطمش لثان وقال أبو عبيدة لم يطمشن أي لم يسهن يقال ما طمش هذا البعير جبل قط أي ما سه قال ووبه « كالبيض لم يطمش بهن طامش »

« اللفظ »

الاثنان جمع فنن وهو الفصن النض الورق ومنه قولهم هذا فن آخر أي نوع آخر ويجوز أن يكون جمع فن والالتكاء الاستناد للسكرمة والامتناع والتكأة تطرح الانسان في مجالس الملوك للأكرام والإجلال وهو مسن وكانت السقاء اذا شدته ومنه قولهم العين وكأ الستة والفرش جسم فرش وهو الموطأ المهد للزوم عليه البطائن جمع بطانة وهو باطن الظاهر والجنى الشرة التي قد ادركت على الشجرة وهو صلح أن يجنى ومنه قول مروين عدي

هذا جنتي وخياره فيه إذ كل جان يده إلى فيه

ومثل به علي (ع) واصل الطمش الدم يقال طمشت المرأة اذا حاضت وطمشت اذا دميت بالاعتراض وبمعير لم يطمش إذا لم يسه جبل ولا رجل قال القرزق

دفعن إلي لم يطمشن قبلي وهن اصبح من يمش النمام

« الاعراب »

متكئين حال من المجرورة باللام أي لهم جنتان في هذه الحالة وما بين قوله جنتان إلى قوله متكئين صفات لجنتين بطائنها من استبرق ابتداء وغير في موضع الجعر وصف لفرش وقوله وجنى الجنتين دان اعتراض وقوله فيه قاصرات الطرف صفة أخرى لفرش وقوله كأنهن الياقوت والمرجان حال لقاصرات الطرف أي مشابهات للياقوت والمرجان وقوله هل جزاء الإحسان إلا الإحسان اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه والتقدير ولهم من دونهما جنتان

« المعنى »

ثم عقب سبحانه العيد بالوعد فقال (ولأن خوف مقام ربه) أي مقامه بين يدي ربه للحساب تركوا المصيبة والشهوة قال مجاهد وهو الذي يهيم بالمصيبة فيذكر الله تعالى فيدعها وقيل هذا لمن راقب الله تعالى في السر والعلانية جملة فما عرض له من محرم تركه من خشية الله وما عرض له من خير عمله وأفضى به إلى الله تعالى لا يطمع عليه احد قال الصادق (ع) من علم أن الله يراه ويسمع مايقول من خير وشر فيحبه ذلك عن التقيج من الآمل فله (جنتان) أي جنة عدن وجنة النعيم من مقاتل وقيل بستانان من بستان الجنة أحدهما داخل القصر والأخرى خارج القصر كما يشتهي الإنسان في الدنيا وقيل إحدى الجنتين منزله والأخرى منزل أزواجه وعنده من الجبائي وقيل جنة من ذهب وجنة من فضة ثم وصف الجنتين فقال (ذواتا أفنان) أي ذواتا ألوان من النسيم عن ابن

عباس وقيل ذواتا ابران من القواكه من الضحاك وقيل ذواتا اغصان عن الاخفش والجالبني ومجاهد اي ذواتا اشجار لان الاغصان لا تكون إلا من الشجر فدل بكثرة اغصانها على كثرة اشجارها وبكثرة اشجارها على تمام حالها وكثرة غمارها لان البستان إنما يكمل بكثرة الاشجار والاشجار لا تحسن الا بكثرة الاغصان (فيهن) عينا تجريان اي في الجنة عينا من الماء تجريان بين اشجارها وقيل عينا احدهما السبيل والاخرى التسليم من الحسن وقيل احدهما من ماء غير آسن والاخرى من خمر لذة للشاكرين عن عطية العوفي (فيهما) كل فاكهة زوجان اي في كلتا الجنة من كل ثمرة فوعان وضربان متشاكلان كشاكل الذكر والانثى فلذلك سماها زوجين وذلك كالرطب واليابس من العنب والزبيب والرطب واليابس من التين وكذلك سائر الانواع لا يقصر بابسه عن رطابه في الفضل والطيب وقيل معناه فيهما من كل نوع من الفاكهة ضربان ضرب معروف وضرب من شكله غريب لم يعرفه في الدنيا (متكئين) حال فمن ذكروه في قوله ولم يخاف مقام دبه اي عاقدن كالمرك (على فرش بطائنها من استبرق) اي من ديباج غليظ ذكر البطانة لم يذكر الظهارة لأن البطانة تدل على ان لها ظهارة والبطانة دون الظهارة فتدل على ان الظهارة فوق الاستبرق وقيل ان الظاهر من سندس وهبر الديباج الرقيق والبطانة من استبرق وقيل الاستبرق الحرير الصيني وهو بين القليظ والدقيق دروي عن ابن مسعود انه قال هذه البطائن فاعلمتكم بالظواهر وقيل لسعيد بن جبيرة السطائن من استبرق فاعلمتكم بالظواهر قال هذا ما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة عين (وعنى الجنة دان) الجنى الثمر المجنى اي تدنو الشجرة حتى يجتنيها ولي الله ان شاء قالوا وان شاء قاعدان ابن عباس وقيل ثمار الجنة ذاتة المفاوه اربابها فيتناولونها متكئين فاذا اضجعوا نزلت بارزاء افواهم فشتاؤها مضطجعين لا يردا يديهم عنها بعبدا لشوك من مجاهد (فيهن) اي في القرش التي ذكرها ويجوز ان يريد في الجنان لأنها معلومة وان لم تذكر (قاصرات الطرف) قصرون طرفهن على ازواجهن لم يردن غيرهم من قتادة وقال ابو ذر انها تقول لزوجها خذ ربي ما رى في الجنة شيئا احسن منك فاحده الله الذي جعلني زوجتك وجعلك زوجي والطرف جن العين لأنه طرف لها ينطبق عليها تارة وينفتح ثمرة (لم يطمعن) اي لم ينتهضن والانتفاض النكاح بالتدمية والمعنى لم يطمعن ولم يفشعن (انس قبلهم ولا جان) فمن ابكار لانهم خلقن في الجنة فلي هذا القول هؤلاء من حور الجنة وقيل هن من نساء الدنيا لم يسمهن منذ انشئن خلقن الشبي والكلي اي لم يحايمن في هذا الخلق الذي انشئن فيه انس ولا جان قال الزجاج وفي هذه الآية دليل على ان الجنى ينشئ كما ينشئ الانسي وقال ضمرة بن جبيل وفيها دليل على ان للجن ثوبا وازواجا من الحور فالانسيات للانس والجنيات للجن قال البلخي المعنى ان ما يجب الله لومني الانس من الحور لم يطمعن انس وما يجب الله لومني الجن من الحور لم يطمعن جان (كانهن الياقوت والمرجان) أي هن عدلى صفاء الياقوت في بياض المرجان عن الحسن وقتادة وقال الحسن المرجان اشد الالوان بياضا وهو صفاه وفي الحديث ان المرأة من أهل الجنة يرى مع ساقها من وراء سبعين حلة من حرير عن ابن مسعود كما يرى السالك من وراء الياقوت (هل جزاء الاحسان إلا الاحسان) أي ليس جزاء من احسن في الدنيا إلا ان يحسن اليه في الآخرة وقيل هل جزاء من قال لا إله إلا الله وعمل بما جاء به محمد ﷺ إلا الجنة عن ابن عباس وجاءت الرواية عن انس ابن مالك قال قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية فقال هل تدرون ما يقول ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال فان ربكم يقول هل جزاء من اتقنا عليه بالتحديد إلا الجنة وقيل معناه هل جزاء من احسن اليكم بهذه النعم إلا ان تحسنوا في شكره وعبادته وروى المياشي باسناده عن الحسين بن سعيد عن عثمان بن عيسى عن علي بن سالم قال سمعت ابا عبد الله (ع) يقول آية في كتاب الله مسجلة قلت ما هي قال قول الله تعالى هل جزاء الاحسان إلا الا احسان جرت في الكافر والمؤمن والبر والفاجر ومن صنم اليه معروف فليد ان يكافى به وليس المكافاة ان تصنع كما صنع حتى يري في فلان صنعت كما صنع كان له النضل بالابداء

قوله تعالى (٦٢) وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ (٦٣) فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٦٤) مُدْهَمَمَتَانِ (٦٥) فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٦٦) فِيهِمَا عَيْنَانِ فَضَاخَتَانِ (٦٧) فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٦٨) فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرَمَانٌ (٦٩) فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٧٠) فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ (٧١) فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٧٢) حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ (٧٣) فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٧٤) لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ (٧٥) فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٧٦) مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَعَقْقَرٍ حَسَنٍ (٧٧) فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٧٨) تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ سبع عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن عامر ذو الجلال بالرفع والباقون بالجروفي الشواذ قراءة النبي ﷺ والجحددي ومالك بن دينار وابن مهيمن والحسن زهير القرطبي على رفارف خضر وبقاوي حسان وقراءة الأعرج خضر بضمتين قال أبو علي من قرأ ذي الجلال فجزاه صفة لربك وزعموا أن ابن مسعود قرأ ويبقى وجه ربك ذي الجلال والإكرام بإياء في كتابتهما وقال الأصمعي لا يقال الجلال إلا في الله تعالى فهذا بقوي الجبر إلا أن الجلال قد جاء في غير الله قال

فلا ذا جلال هبة لجلاله ولا ذا ضياع هن يتركن للفقر

ومن رفع اجراء على الاسم قال ابن جني روى قطرب ببقاوي بكسر القاف غير مصروف ورويناه عن أبي حاتم ببقاوي بفتح القاف غير مصروف أيضا قال أبو حاتم ولا يشبه إلا أن يكون ببقاوي بفتح القاف على ما تكلم به العرب قال ولولا قوا ببقاوي بكسر القاف وصرفوا لكان أشبه بكلام العرب كالنصب إلى مداين ومداني والرفاراف رياض الجنة عن مصيد بن جبير وبقري موضع قال عمرو القيس

كان صليل المروجين تشده صليل زيوف ينتقدن بعبقرا

وقال زهير

يخيل عليها جنة عبقرية جديرون يوما ينالوا ويستعملوا

وأما ترك صرف ببقاوي فشاذا في القياس ولا يستنكر شذوذه في القياس مع استمراره في الاستعمال كما جاء عن الجماعة استمعوه عليهم الشيطان فهو شاذ في القياس مطرد في الاستعمال وليس لنا أن نتلقى قراءة رسول الله ﷺ إلا بقبولها وأما خضر بضم الضاد فقليل وهو من مواضع الشعر كما قال طرفة «وراد أو شقر»

﴿ الآية ﴾

الدهمة السوداء وادهاهم الزرع إذا علاه السواد رتيا ومنه الدهاء وتصغيره الدهية للداية سميت بذلك لظلامها والدهاء القدر والضحج بالحاء المعجمة أكثر من الضحج بالحاء غير المعجمة لأن الضحج الرش والحاء كابزل والضاخنة الفؤارة التي ترمي بالماء صمدا والرمان مشتق من رم يرم مالا من شأنه أن يرم الفؤاد

بجلائه له والطيرت جمع خيرة والرجل خير والرجال خيار واخيار قال

ولقد طعنت مجامع الربلات وربلات هتد خيرة الملكات

وقال الزجاج أصل خيرات خيرات فخفف وانطباع جمع خيمة وهي بيت من الثياب على الأعمدة والأتاد وما يتخذ للاصهار والرفرف رياض الجنة من قولهم رف النبات يرف اي صار غضا نضراً وقيل الرفرف المجالس وقيل الواسد وقيل ان كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف قال ابن مقبل

وإنا لنزالون قمشي ثمالنا سواقط من اصناف ريط ورفرف

والبصري عناق الزراني والطنافس المخملة الموشمة وهو اسم الجنس واحدة عبقرية قال ابو عبيدة كل شيء من البسط عبقري وكل ما بولغ في وصفه بالجودة نسب الى عبقر وهو بلد كان يوشى فيه البسط وغيره

معنى المعنى

ثم قال سبحانه (ومن دونهما جنتان) اي ومن دون الجنتين اللتين ذكرناهما لمن خاف مقام ربه جنتان اخراوان دون الجنتين الأوليين فإنهما اقرب الى قصره ومجالسه في قصره ليتضاعفه السرور بالنقل من جنة الى جنة على ما هو معروف من طبع البشر من شهوة مثل ذلك ومعنى دون هنا مكان قريب من الشيء بالإضافة الى غيره ما ليس له مثل قربه وهو ظرف مكان وإنما كان النقل من جنة الى جنة أخرى أنفع لأنه ابعد من الملل الذي طبع عليه البشر وقيل ان المعنى انهما دون الجنتين الأوليين في الفضل فقد روي عن النبي ﷺ انه قال جنتان من فضة آتيتهما وما فيها وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيها وروى العياشي بالإسناد عن ابي بصير عن ابي عبد الله (ع) قال قلت له جعلت فداك اخبرني عن الرجل المؤمن تكون له امرأة مؤمنة يدخلان الجنة يتزوج احدهما الآخر فقال يا ابا محمد ان الله حكم عدل اذا كان هو افضل منها خيره فإن اختارها كانت من ازواجه وان كانت هي خير منه خيره فإن اختارته كانت زوجا لها قال وقال ابو عبد الله (ع) لا تقولن الجنة واحدة ان الله يقول ومن دونهما جنتان ولا تقولن درجة واحدة ان الله يقول درجات بعضها فوق بعض إنما تفاضل التوهم بالأعمال قال وقلت له ان المؤمنين يدخلون الجنة فيكون احدها ارفع مكانا من الآخر فيشتهي أن يلتقي صاحبه قال من كان فوقه لله أن يهبط ومن كان تحته لم يكن له أن يصعد لأنه لا يبلغ ذلك المكان ولكنهم اذا احبوا ذلك واشتهوه التقوا على الاسرة وعن العلاء بن سبيبة عن ابي عبد الله (ع) قال قلت له ان الناس يصعبون منا اذا قلنا يخرج قوم من جهنم فيدخلون الجنة فيقولون لنا فيكونون مع اولياء الله في الجنة فقال يا علاء يا الله يقول ومن دونهما جنتان لا والله لا يكونون مع اولياء الله قلت كانوا كافرين قال (ع) لا والله لو كانوا كافرين ما دخلوا الجنة قلت كانوا مؤمنين قال لا والله لو كانوا مؤمنين ما دخلوا النار ولكن بين ذلك وتأويل ههنا لوصح اخبرتهم لم يكونوا من افاضل المؤمنين واخبرهم ثم وصف الجنتين فقال (مدهامتان) اي من خضرتهما قد اسودتا من الري وكل نبت اخضر قمام خضرته ان يضرب الى السواد وهو على أتم ما يكون من الحسن وهذا على قول من قال ان الجنات الأربع لمن خاف مقام ربه وهو قول ابن عباس وقيل الأوليان للساقيين والاخريان للثالبين عن الحسن (فيهما عيتان نضاختان) اي فوارتان بالما ينبع من أصلهما ثم يجريان عن

الحسن قال ابن عباس ينضج على اولياء الله بالمسك والعنبر والكافور وقيل ينضخان بأنواع الخبثات (فيهما فاكهة) يعني ألوان الفاكهة (ونخل ورمان) وحكى الزجاج عن يونس النحوي وهو من قدماء النحويين أن النخل والرمان من افضل الفواكه وإنما فصلا بالواو لفضلهما قال الأزهري ما علمت ان احدا من العرب قال في النخل والكرم ونماها انها ليست من الفاكهة وإنما قال ذلك من قال لقلة علمه بكلام العرب وتأويل القرآن العربي المبين والعرب تذكر الاشياء جملة ثم تخصص شيئا منها بالتسمية تنبها على فضل فيه كما قال سبحانه من كانت عدوا لله وملائكته وكتبه ورسله وجميع رسله وميكائيل (فيهن) يعني في الجنات الأربع (خيرات حسان) اي نساء خيرات الاخلاق حسان الوجوه روته أم سلمة عن النبي ﷺ وقيل خيرات فاضلات في الصلاح والجمال عن الحسن حسان في المناظر والألوان وقيل انهن نساء الدنيا ترد عليهم في الجنة وهن اجل من المحور العين وقيل خيرات مختارات عن جرير بن عبد الله وقيل ليس بذريات ولا زفات ولا بخرات ولا متطلعات ولا متسوفات ولا متسلطات ولا طاحات ولا طوافات في الطرق ولا يفرن ولا يؤذنين وقال عتبة بن عبد الله ان نساء أهل الجنة يأخذ بعضهم بأيدي بعض ويتقبن باصواتهم لسمع الخلائق مثلها نحن الراسيات فلا نسخط ونحن المقيمات فلا نطمعن ونحن خيرات حسان حبيبات الأزواج كرام وقالت عائشة المحور العين إذا قالن هذه المقالة أجابن المؤمنات من نساء الدنيا نحن المصليات وما صليتن ونحن الصائمات وما صمتن ونحن المتوضئات وما توضأتن ونحن المتصدقات وما تصدقن فليهنن والله (حور) اي يبيض حسان البياض عن ابن عباس ومجاهد ومثله الدقيق الحواري لشدة بياضه والعين المحور اذا كانت شديدة بياض البياض شديدة سواد السواد وبذلك يتم حسن العين (مقصورات في الخيام) اي محبوسات في الحبال مستورات في الثياب عن ابن عباس وايي العالية والحسن والمعنى انهن مصونات مخدرات لا يتدننن وقيل مقصورات اي قصرن على أزواجهن فلا يردن بدلا منهم عن مجاهد والربيع وقيل إن لكل زوجة خيمة طوها ستون ميلا عن ابن مسعود وروي عن النبي ﷺ انه قال الخيمة درة واحدة طولها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها اهلا (المؤمن لا يراه الآخرون وعن ابن عباس قال الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ فيها اربعة آلاف مصراع عن وهب وعن انس عن النبي ﷺ قال مررت ليلة أسري بي بنهر حافته قباب المرجان فنزدت منه السلام عليك يا رسول الله فقلت يا جبرائيل من هؤلاء قال هؤلاء جوار من المحور العين استأذن دين عز وجل أن يسلمن عليك فأذن لهن فقلن نحن الخالدات فلا موت ونحن النامعات فلا نياس أزواج رجال كرام ثم قرأ ﷻ حور مقصورات في الخيام (لم يعطهن انس قبلهن ولا جان) مر معناه والوجه في التكرير الإيالة من ان صفة المحور المقصورات في الخيام كصفة القاصرات الطرف (متكئين على رفوف خضر) اي على فرش مرتفعة عن الجاني وقيل الرفوف رياض الجنة والواحدة رفوفة عن سعيد بن جبير وقيل هي المجالس عن ابن عباس وقناة والضحاك وقيل هي المرافق يعني الوسائد عن الحسن (وعبقرى حسان) اي وزراني حسان عن ابن عباس وسعيد بن جبير وقادة وهي الطائفة وقيل العبقرى الديباج عن مجاهد وقيل هي البسط عن الحسن قال القتيبي كل ثوب موسى فهو عبقرى وهو جمع ولذلك قال حسان ثم ختم السورة بما ينبغي أن يجعل به ويعظم فقال (تبارك اسمك) اي تبارك وتعالى اسم ربك لأنه استحق أن يوصف بما لا يوصف به غيره من كونه قديما وإلهما وفاعلا لنفسه وعالما لنفسه

وحيا لنفسه وغير ذلك (ذي الجلال) اي ذي العظمة والكبرياء (والاكرام) بكرم اهل دينه وولايته عن الحسن وقيل مناه عظمة البركة في اسم ربك فاطلبوا البركة في كل شيء بذكر اسمه وقيل ان اسم صلة لعني تبارك ربك قال ليد

الى الحول ثم اسم السلام عليكما ومن يلك حولا كاملاً فقد اعتذر
وقبل ان المعنى ان اسمه منزّه عن كل سوء له الاسماء الحسنى وقد صرح عن النبي ﷺ انه قال انطقوا
بها ذا الجلال والاكرام اي داوموا عليه

سورة الواقعة (مكية)

وقال ابن عباس وقادة الاية منها نزلت بالمدينة وهي وتقبلون رزقكم انكم تكذبون وقيل لا قوله
لله من الاولين وقوله افيها الحديث انتم مدهنون نزلت في سفره الى المدينة

﴿ عدد آياتها ﴾

تسع وتسعون حجازي شامي شيع بصري ست كوفي

﴿ اختلافها ﴾

اربع عشرة آية فأصحاب الميمنة واصحاب المشمة واصحاب الشمال ثلثون غير الكوفي والمدني الاخير
اثنا عشر اثناء غير البصري في سموم وحيم غير المكي وكانوا يقولون مكي وابار بن مكي والمدني الاخير موضونة
حجازي كوفي وحمور عين كوفي والمدني الاول ثانيا عراقي شامي والمدني الاخير والاخرين غير شامي
والمدني الاخير لمجموعون شامي والمدني الاخير فروح وريحان شامي

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ من قرأ سورة الواقعة كتب له من الثوابين وعن مسروق
قال من اراد ان يعلم بناء الاولين وبناء أهل الجنة وبناء أهل النار وبناء الدنيا وبناء الآخرة فليقرأ سورة
الواقعة وروى أن عثمان بن عفان دخل على عبد الله بن مسعود بمودعه في مرضه الذي مات فيه فقال له ما تشكي
قال ذنوبي قال ما تشتهي قال رحمة ربي قال افلا ندعو الطبيب قال الطبيب امرضني قال افلا نامز بمطابخك
قال متعتني وانا محتاج اليه وتعلمني وانا مستغن عنه قال يكون لبناتك قال لا حاجة لهن فيه فقد امرنهن
أن يقرأن سورة الواقعة فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة
ابن اودوي البياشي بالاسناد عن زيد الشحام عن ابي جعفر (ع) قال من قرأ سورة الواقعة قبل أن ينام اقي
الله ووجهه كالقمر ليلة البدر وعن ابي بصير عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ في كل ليلة جمعة الواقعة احبه
الله وحبيه الى الناس اجمعين ولم ير في الدنيا بوئسا ابدا ولا فقرا ولا آفة من آفات الدنيا وكان من رفقاء
امير المؤمنين تمام النخعي

تفسيرها

ختم الله سبحانه سورة الرحمن بصفة الجنة وافتتح هذه السورة ايضا بصفة القيامة والجنة فانصلت احداها بالآخرى اتصال النظر للنظر فقال

يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (١) إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ (٢) لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ (٣) خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ (٤) إِذَا رَجَبْتَ الْأَرْضُ رَجَاءً (٥) وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا (٦) وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً (٧) فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ (٨) وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ (٩) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ (١٠) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ (١١) أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (١٢) فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (١٣) ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى (١٤) وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ (١٥) عَلَى سُرُرٍ مَوْضُوعَةٍ (١٦) مُتَكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ

مت عشرة آية

القراءة

في الشواذ قراءة الحسن والتفني وابي حيوة خافضة رافعة بالنصب

الحجة

هذا منصوب على الحال قال ابن جني وقوله ليس لوقفها كاذبة حال اخرى قبلها أي اذا وقعت الواقعة صادقة الوقعة خافضة رافعة فهذه ثلاثة احوال ومثله مررت يزيد جالسا متكئا خاككا وان شئت أن تأتي باضعاف ذلك جاز وحسن كما ان لك أن تأتي للمبتدأ من الأخبار بما شئت فتقول زيد عالم جميل فارس كوفي بزاز ونحو ذلك ألا ترى ان الحال زيادة في الخبر وضرب منه

الآفة

الكاذبة تصدر مثل العافية والعاقبة والرج التحريك باضطراب واهتزاز ومنه قولهم ارتج السهم عند خروجه من القوس والبس الفت كأيس السويق أي ملت قال الشاعر : « لا تقبزا خبزاً وبساً بساً » والبس السويق أو الدقيق يتخذ زادا وبست ايضا سبقت عن الزجاج قال الشاعر « وانبس حيات الكشيب الأهيل » والبهاء غبار كاشعاع في الرقة وكثيرا ما يخرج مع شعاع الشمس من الكوة النافذة والاثبات افراق الاجزاء الكثيرة في الجهات المختلفة والازواج الاصناف التي بعضها مع بعض كما يقال للخنفين زوجان وال ثلاثة الجماعة واصله القطعة من قولهم تل عرشه اذا قطع ملكه بهدم سريره والثلة القطعة من الناس والموضوعة المنسوجة المتداخلة كصفة الدرع المضاعفة قال الأعشى

ومن نسج داود موضوفة تساق الى الحي عيرا فغيرا

ومنه وضبن الناقة وهو البطان من السيور اذا نسج بعضه على بعض مضاعفا

الاعراب

اذا وقعت الواقعة ظرف من معنى ليس لأن التقدير لا يكون لوقفها كاذبة وليس نفي الحال فلا يكون

اذا ظرفا منه ويجوز ان يكون العامل في اذا محذوفا لدلالة الموضع عليه كأنه قال اذا وقعت الواقعة كذلك
 فاز المؤمنون وخسر الكافرون وقال ابو علي تقديره فهي خافضة رافعة فاضمر المبتدأ مع الفاء وجعلها جواب
 اذا اي خفضت قوما ورفعت قوما اذ ذاك فذاخضة رافعة خبر المبتدأ المحذوف وقوله اذا رجعت الأرض
 رجا بدل من قوله اذا وقعت الواقعة ويجوز أن يكون ظرفا من يقع اي يقع في ذلك الوقت ويجوز أن يكون
 خبرا عن اذا الاولى ونظيره اذآ تزورني اذا ازور زيدا اي وقت زيارتك اباي وقت زيارتي زيدا قال ابن
 جني ويجوز أن يفارق اذا الظرفية كقول لبيد

واجن عورات الثغور ظلامها

حتى اذا التقت بدأ في كافر

وقوله سبحانه حتى اذا كنتم في الفلك فاذا مجرورة عند ابي الحسن يفتح وذلك يخرجها من الظرفية
 واقول فعلي هذا لا يكون قوله اذا ظرفا في الموضعين بل كل واحد منها في موضع الرفع لكونها مبتدأ وخبر
 بخلاف ما كتبه بعض الجويدن من محقق زمانا في النحو فانه قال قال عثمان يعني ابن جني العامل في اذا
 وقعت قوله اذا رجعت وهذا خطأ فالحش فاصحاب الميمنة رفع بالابتداء والتقدير فاصحاب الميمنة ما هم أي أي
 شيء هم واصحاب المشمة اي أي شيء هم وهذه اللفظة مجرأة مجرى التعجب ومتكئين ومتقابلين نصب
 على الحال .

﴿ المعنى ﴾

(اذا وقعت الواقعة) اي اذا قامت القيامة عن ابن عباس والواقعة اسم القيامة كالآخرة وغيرها والمعنى
 اذا حدثت الحادثة وهي الصيحة عند النفخة الأخيرة لقيام الساعة وقبل سميت بها لكثرة ما يقع فيها من
 الشدة والشدّة وقها وتقديره اذكروا اذا وقعت الواقعة وهذا حث على الاستعداد لها (ليس لوقعتها كاذبة)
 اي ليس لمجيئها وظهورها كذب ومعناه انها تقع صدقا وحقا فليس فيها ولا في الاخبار عنها ووقوعها كذب
 وقبل معناه ليس لوقوعها قضية كاذبة اي ثبت وقوعها بالسمع والعقل (خافضة رافعة) اي تخفض واسا وترفع
 آخرين عن ابن عباس وقيل تخفض اقواما الى النار وترفع اقواما الى الجنة عن الحسن والجبائي والمعنى الجامع
 للقولين انها تخفض رجلا كانوا في الدنيا مرتفعين وتجعلهم اذلة بإدخالهم النار وترفع رجلا كانوا في الدنيا
 اذلة وتجعلهم اعرافا بإدخالهم الجنة (اذا رجعت الأرض رجا) اي حركت حركة شديدة وقيل زلزلت
 زلزالا شديدا عن ابن عباس وقناة ومجاهد اي رجفت بأمانة من على ظهرها من الأحياء وقيل معناه رجعت
 بما فيها كما يرج الغراب بما فيه فيكون المراد ترج باخراج من في بطنها من المرقى (وبست الجبال بسا) اي
 فتتفتت عن ابن عباس ومجاهد ومقاتل وقيل معناه كسرت كسرا عن السدي عن سعيد بن المسيب وقيل
 قامت من اصلها عن الحسن وقيل سبرت عن وجه الأرض تسبيرا عن الكلبي وقيل بسطت بسطا كالرمل
 والتراب عن ابن عطية وقيل جعلت كثيبا ميلا بعد ان كانت شامخة طويلة عن ابن كيسان (فكانت هباء
 منبثا) اي غارا متفرقا كالذي يرى في شعاع الشمس اذ دخل من الكوة ثم وصف سبحانه احوال الناس
 بأن قال (وكنتم أزواجا ثلاثة) اي اصنافا ثلاثة ثم فسرها فقال (فاصحاب الميمنة) يعني اليمين وهم الذين
 يعطون كتبهم بأنهم عن الضحاك والجبائي وقيل هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين الى الجنة وقيل هم
 اصحاب اليمين والبركة على انفسهم والثواب من الله سبحانه بما سوا من الطاعة وهم التابعون بإحسان

عن الحسن والربيع ثم عجب سبحانه رسوله من حالهم تفخيما لشأنهم فقال (ما اصحاب المينة) اي أي شيء هم كما يقال هم ما هم (واصحاب المشمة) وهم الذين يطوفون كتبهم بشمالهم وقيل هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال الى النار وقيل هم المشائيم على انفسهم بما عملوا من المعصية ثم عجب سبحانه رسوله من حالهم تفخيلا لشأنهم في العذاب فقال (ما اصحاب المشمة) ثم بين سبحانه الصنف الثالث فقال (والسابقون السابقون) اي والسابقون الى اتباع الانبياء الذين صاروا ائمة الهدى فهم السابقون الى جزييل الثواب عند الله عن العبادي وقيل معناه السابقون الى طاعة الله وهم السابقون الى رحمته والسابق الى الخير ايما كان أفضل لانه يقتدى به في الخير وسبق الى اعلى المراتب قبل من يجيئ بعده فلذلك يميز بين السابقين في هذا يكون السابقون الثاني خيرا عن الأول ويحيز أن يكون الثاني تأكيدا للأول والخير (أولئك المقربون) اي والسابقون الى الطاعات يقربون الى رحمة الله في اعلى المراتب والى جزييل ثواب الله في اعظم الكرامة ثم اخبر تعالى اين محلهم فقال (في جنات النعيم) ثلاثا يتوهم متوهمان التكريب يخرجهم الى دار اخرى فأعلم سبحانه انهم مقربون من كرامة الله في الجنة لأن الجنة درجات ومنازل بعضها ارفع من بعض وقد قيل في السابقين انهم السابقون الى الايمان عن مقاتل وعكرمة وقبل السابقون الى الهجرة عن ابن عباس وقيل الى الصلوات الخمس عن علي (ع) وقيل الى الجهاد عن الضحاك وقبل الى التوبة واعمال البر عن سميد بن جبير وقيل الى كل ما دعا الله اليه عن ابن كيسان وهذا اولي لانه يسم الجميع وكان عروة بن الزبير يقول تقدموا تقدموا وعن ابي جعفر (ع) قال السابقون اربعة ابن آدم المتقون وسابق في امة موسى (ع) وهو موث من آل فرعون وسابق في امة عيسى (ع) وهو حبيب النجار والسابق في امة محمد ﷺ علي ابن ابي طالب (ع) (ثلثة من الأولين) اي هم ثلثة يعني جماعة كثيرة المدمن الأولين من الأمم الماضية (وقليل من الآخرين) من امة محمد لأن من سبق الى اجابة نينا ﷺ قليل بالاضافة الى من سبق الى اجابة النبيين قبله عن جماعة من المفسرين وقيل معناه جماعة من اوائل هذه الأمة وقليل من اواخرهم ممن قرب حالهم من حال اولئك قال مقاتل يعني سابقي الأمم وقليل من الآخرين من هذه الأمة (على سرور موضوعة) اي منسوجة كما يوضن حلق الدرع فبدخل بعضها في بعض قال المفسرون منسوجة بفضان الذهب مشبكة بالدر والجواهر (متكئين عليها) اي مستنديين جالسين جلوس الملوك (متقابلين) اي متحاذين كل واحد منهم بإزاء الآخر وذلك اعظم في باب السرور والمضي أتب بعضهم بنظر الى وجه بعض لا ينظر سيق قفاه لحسن معاشرتهم وتهذيب اخلاقهم .

قوله تعالى (١٧) يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ (١٨) يَا كُتُوبًا وَيَا بِرِّيقَ وَكَأْسٍ
مِّن مَّيْنٍ (١٩) لَا يَصُدُّونَ عَنْهَا وَلَا يَنْزِفُونَ (٢٠) وَقَافِلَةً مَّآ تَبْخِرُونَ (٢١) وَلَحْمٍ
طَبِيبٍ مَّآ يَشْبَهُونَ (٢٢) وَخَوْرُشِيمٍ (٢٣) كَمَا مَثَلُ الْأُلُوَّةِ الْمَكُونُونَ (٢٤) جَزَاءً بِمَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ (٢٥) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا (٢٦) إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابو جعفر وجمرة والكسائي وحور عين بالجر والباقون بالرفع وفي الشواذ قراءة ابن ابي اسحاق

ولا ينزفون بفتح الباء وكسر الزاي وقراءة ابي بن كعب وابن مسعود وحورا عينا

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي وجه الرفع في وحور عين انه لما قال يطوف عليهم ولدان مخلدون دل الكلام وما ذكر بعد على أن لهم فيها كذا وكذا ولهم فيها حور عين وكذلك من نصب حل على المعنى لأن الكلام دل على يمنعون ويمكثون وهذا مذهب سيبويه ويجوز أن يجعل الرفع على قوله على سرر موضونة التقدير وعلى سرر موضونة حور عين أو وحور عين على سرر موضونة لأن الوصف قد جرى عليهم فاختصص فجاز أن يرفع بالابتداء ولم يكن كالنكرة اذا لم يوصف نحو فيها عين وقوله على سرر موضونة خبر لقوله تعالى ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين فكذلك يجوز أن يكون خبرا عنهم ويجوز أن يرتفع وحور عين أن يكون عطفا على الضمير في متكئين ولم يؤكّد لكون طول الكلام بدلا من التأكيد ويجوز أيضا أن يطفه على الضمير في مقابلين ولم يؤكّد لطول الكلام أيضا وقد جاء ما اشر كنا ولا آباءنا فهذا اجدد وقال الزجاج الرفع أحسن الوجهين لأن معنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بهذه الاشياء انه قد ثبت لهم ذلك فكأنه قال ولهم حور عين ومثله ما حمل على هذا المعنى قال الشاعر

بادت وغير أبهن مع البلى إلا رواكد جرهن هبا

ثم قال بعده

ومشجع أما سواء قذاله فيدا وغير ساواة المعزاة

لأنه لما قال إلا رواكد كان المعنى بها رواكد فحمل ومشجع على المعنى وقال غيره تقديره وهناك حور عين قال ابو علي وجه الجرا أن يكون يحمله على قوله أو تلك المقربين في جنات النعيم التقدير أو تلك المقربون في جنات النعيم وفي حور عين اي وفي مقاربة حور عين او معاشرة حور عين فحذف المضاف فإن قلت فلم لا تحمله على الجبار في قوله تعالى يطوف عليهم ولدان مخلدون بكذا وبحور عين فهذا يمكن أن يقال إلا أن أبا الحسن قال في ذا بعض الوحشة قال ابن جني زف البشر ينزفون فاذا اذا استقى ماؤها وانزفت الشيء اذا انفيه قال الشاعر

لمعري لئن انزفتهم او صحوتم لبس الندامي كنتم آل امرا

﴿ المعنى ﴾

ثم اخبر سبحانه ان يطوف عليهم ولدان (اي وصفاء وغلان للخدمة (مخلدون) اي باقون لا يموتون ولا يهرمون ولا يتعبون عن مجاهد وقبل مقرطون والحد القرط يقال خلد جاريته اذا حلاها بالقرطة عن سعيد بن جبير والقراء واختلف في هذه الولدان فقيل انهم اولاد أهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابوا عليها ولا سيئات فيعاقبوا فأنزلوا هذه المنزلة عن علي (ع) والحسن وقد روي عن النبي ﷺ انه سئل عن اطفال المشركين فقال هم خدم أهل الجنة وقيل بل هم من خدم الجنة على صورة الولدان خلقوا لخدمة أهل الجنة (بأكراب) وهي الدخاخ الواسعة الرؤوس لا خراطيم لها عن قتادة (وأباريق) وهي التي لها خراطيم وعري وهو الذي برق من صفاء لونه (وكأس من معين) اي ويطوفون ايضا عليهم بكأس من خمر معين اي ظاهر المعين جاز (لا يصدون عنها) اي لا يأخذهم من شربها صلاصاع وقيل لا يتفرقون عنها (ولا ينزفون)

اي لا تنزف عقولهم بمعنى لا تذهب بالسكر عن مجاهد وقادة والضحك ومن قرأ ينزفون حمله على انه لا تنفي خمرهم (وفاكة ما يتخيرون) اي ويطوفون عليهم بفاكة ما يختارونه ويشتهونه ، قال تخيرت الشيء اخذت خيره (ولحم طير ما يشتهون) أي ويلحم طير ما يشتهون فإن أهل الجنة إذا اشتبهوا لحم الطير خلق الله سبحانه لهم الطير نضيبا حتى لا يحتاج إلى ذبح الطير وابلغه قال ابن عباس يخطر على قلبه الطير فيعبر بمثلان يده على ما اشتهى (وحور عين) قدمر يباه (كأمثال الأولو المكنون) أي الدر المصون المخزون في الصدف لم تمسه الأيدي قال عمر بن أبي ربيعة

وهي زهراء مثل لؤلؤة النوا ص ميزت من جوهر مكنون

(جزاء بما كانوا يعملون) أي نفعل ذلك لجزاء اعمالهم وطاعاتهم التي عملوها في دار التكليف الدنيا (لا يسمعون فيها) اي في الجنة (لنوا) أي ما لا فائدة فيه من الكلام لأن كل ما يتكلمون به فيه فائدة (ولا تأتيا) اي لا يقول بعضهم لبعض أنهم لا يتكلمون بما فيه إثم عن ابن عباس وقيل معناه لا يتخالفون على شوب الخمر كما يتخالفون في الدنيا ولا يأثمون بشرها كما يأثمون في الدنيا (إلا قبيلا سلاما) أي لا يسمعون إلا قول بعضهم لبعض على وجه التحية سلاما والسلاما المعنى أنهم يتداعون بالسلام على حسن الآداب وكريم الأخلاق الذين يوجبان التواد ونصب سلاما على تقدير سلك الله سلاما بدوام الصمود كال النقطة ويجوز ان يعمل سلاما لأنه يدل على عامله كما يدل قوله تعالى والله أنبتكم من الأرض نباتا على العامل في نبات فإن المعنى أنبتكم فنبتم نباتا ويجوز ان يكون سلاما نفا قوله قبيلا ويجوز ان يكون مفعول قبل فالوجه الثلاثة تحملها الآية

قوله تعالى (٢٧) وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ (٢٨) فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ (٢٩) وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ (٣٠) وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ (٣١) وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ (٣٢) وَقَافٍ كَثِيرَةٍ (٣٣) لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ (٣٤) وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ (٣٥) إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً (٣٦) فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا (٣٧) غُرُبًا أَتْرَابًا (٣٨) لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ (٣٩) ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ (٤٠) وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ

اربعة عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ اساعيل وحمة وحامد ويحيى عن ابي بكر وخلف عربا ساكنة الرا والباقر عربا بضمين

﴿ الحجة ﴾

المروب الحسنة التبل قال لبيد

وفي الخلدوج عروب غير فاحشة

ديالروادف يمشي دونها البصر

والفعل يجمع على فعل وفعل فمن الثقل قوله « فاصبري انك من قوم صبر » والتخفيف في ذلك

شائع مطرد

﴿ اللمعة ﴾

الصدر شجر النبق وأصل الخضد عطف الود الذين فمن هاهنا للخضود الذي لا شك له لأن

الغالب ان الرطب اللين لا شوك له والطلع قال ابو عبيدة هو كل شجر عظيم كثير الشوك قال بعض الحداة
بشرها دلبها وقالوا

غدا ترين الطلع والجبالا

وقال الزجاج الطلع شجر ام غيلان فقد يكون على احسن حال والمنضود من نضدت المتاع إذاجملت
بعضه على بعض والبكر التي لم يفتزعها الرجل فهي على خلقها الأولى من حال الانشاء ومنه البكرة لا أول
النهار والباكورة لأول الفاكهة والبكر الفتى من الابل وجمعه بكار وبكارة وجاء القرم على بكرتهم وبكرة
أبيهم عن الازهري والارباب جمع ترب وهو اللدة الذي ينشأ مع مثله في حال الصبا وهو مأخوذ من لعب
الصبي بالتراب أي هم كالصبيان الذين هم على سن واحد قال ابن ابي ربيعة

ابرزوها مثل الهامة تهادى بين عشر كواكب اتراب

المعنى

ثم ذكر سبحانه أصحاب اليمين وعجب من شأنهم فقال (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) هو
مثل قوله ما أصحاب المينة وقد مر مثناه (في سدر منضود) أي في نبق منضود أي منزوع الشوك قد
خضد شوكة أي قطع عن ابن عباس وعكرمة وقادة وقيل هو الذي خضد بكثرة حله وذهاب شوكة
وقيل هو الموقر حلا عن الضحاك ومجاهد ومقاتل بن حيان وقال الضحاك نظر المسلون إلى وج وهو واد
مخضب بالطناف فأعجبهم سدره وقالوا يا ليت لنا مثل هذا فنزلت هذه الآية (وطلع منضود) قال ابن
عباس وغيره هو شجر الموز وقيل ليس بالموز ولكنه شجر له ظل بارد رطب عن الحسن وقيل هو شجر
يكون باليمن وبالبحران من أحسن الشجر منظرا وإنما ذكر هاتين الشجرتين لأن العرب كانوا يعرفون ذلك
فإن عامة اشجارهم ام غيلان ذات انوار ورائحة طيبة وروت الغامة عن علي (ع) انه قرأ عنده رجس وطلع
منضود فقال ما شأن الطلع لقا هو وطلع كقوله ونخل طلعه هضيم فقيل له ألا تنبیره فقال إن القرآن لا يهاج
اليوم ولا يحرک رواه عنه ابنه الحسن وقيس بن سعد ورواه اصحابنا عن يعقوب بن شعيب قال قلت لابي
عبد الله (ع) وطلع منضود قال لا وطلع منضود والمنضود الذي نضد بعضه على بعض نضد بالحمل من
أوله إلى آخره فليست له سوق بارزة فمن عروقه إلى افئاته ثم كاله (وظل ممدود) أي دائم لا تنسخه
الشمس فهو باق لا يزول والعرب تقول لكل شيء طويل لا يتقطع ممدود قال لبيد

غلب البقاء وكان غير مغلب دهر طويل دائم ممدود

وقد ورد في الخبر ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة لا يقطعها لقروا ان شتم وظل
ممدود وروي ايضا ان اوقات الجنة كنفودات الصيف لا يكون فيه حر ولا برد (وما مسكوب) أي
مصبوب يجرى الليل والنهار ولا يتقطع عنهم فهو مسكوب بسكب الله إياه في مجاريه وقيل مسكوب
مصبوب على الخمر ليشرب بالبراج وقيل مسكوب يجرى دائما في غير اخدود عن صفيان وجماعة وقيل مسكوب
ليشرب على ما يرى من حسنه وصفائه لا يحتاجون إلى تسب في استنائه (وفاكهة كثيرة) أي وغار مختلفة
كثيرة غير قليلة والوجه في تكرير ذكر الفاكهة البيان عن اختلاف صفاتها فذكرت أولا بأنها متغيرة وذكر
هنا بأنها كثيرة ثم وصفت بقوله (لا مقطوعة ولا ممنوعة) أي لا تنقطع كما تنقطع فواكه الدنيا في الشتاء
وفي اوقات مخصوصة ولا تنتم بعد تناول او شوك يؤذي اليد كما يكون ذلك في الدنيا وقيل انها غير

مقطوعة بالأزمان ولا ممنوعة بالأثمان لا يتوصل إليها إلا بالثمن (وفرض مرفوعة أي بسط عالية كما يقال بناء مرفوع وقيل مرفوع بعضها فوق بعض عن الحسن والفراء) وقيل معناها نساء مرتفعات القدر في عقولهن وحسنهن وكانهن عن الجبائي قال ولذلك عقبه بقوله إنا أنشأناهن أنشاءً ويقال لامرأة الرجل فرواشه ومنه قول النبي ﷺ الولد للفراش وللماهر الحجر (إنا أنشأناهن أنشاءً أي خلقناهن خلقاً جديداً قال ابن عباس يعني نساء الأديميات والعجز الشمط يقول خلقناهن بعد الكبر والهولم في الدنيا خلقاً آخر وقيل معناه أنشأنا الحور العين كما هن عليه على هيئتهن لم يتنكهن من حال إلى حال كما يكون في الدنيا (فجعلناهن إيكارا) أي عذارى عن الضحاك وقيل لا يتنكهن أزواجهن إلا وجدوهن إيكارا (عربا) أي محتشات على أزواجهن متعبيات اليهم وقيل عاشقات لأزواجهن عن ابن عباس وقيل الغروب اللوب مسم زوجها أنسا به كأنس العرب بكلام العربي (أزبا) أي مشابهات مستويات في السن عن ابن عباس وقناد قوم مجاهد وقيل أمثال أزواجهن في السن (لأصحاب البين) أي هذا الذي ذكرناه لأصحاب البين جزاء ولوبا على طاعتهم (ثمة من الأولين وثمة من الآخرين) أي جماعة من الأمم الماضية التي كانت قبل هذه الأمة وجماعة من مؤمني هذه الأمة قال الحسن سابقو الأمم الماضية أكثر من سابقي هذه الأمة وتابوا الأمم الماضية مثل نابي هذه الأمة يعني أن أصحاب البين منهم مثل أصحاب البين متا واذا نكر سبحانه الله ليدل على أنه ليس لجميع الأولين والآخرين وإنما هو لجماعة منهم كما يقال رجل من جملة الرجال وهذا الذي ذكرناه قول مقاتل وعطاء وجماعة من المفسرين وذهب جماعة منهم إلى التثنية جيماسم هذه الأمة وهو قول مجاهد والضحاك واختيار الزجاج وروي ذلك مرفوعاً عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عليه السلام **الحسين** النبي ﷺ أنه قال جميع الثنتين من امتي وما يؤيد القول الأول ويضدّه من طريق الرواية ما رواه ثقة الأخبار بالاسناد عن ابن مسعود قال تحدّثنا عند رسول الله ﷺ ليلة حتى أكثرنا الحديث ثم رجعنا إلى أهلنا فلما أصبحنا غدونا إلى رسول الله ﷺ فقال عرضت على الأنبياء البلية بأنباها من أممها فكان النبي ﷺ تجميعة الثمة من امتي والنبي معه العصاة من امتي والنبي معه الفجر من امتي والنبي معه الرجل من أمته والنبي ما معه من أمته أحد حتى إذا أتى أخى موسى في بكبة من بني إسرائيل فلما رأيتهم أعجبوني فقلت أي رب من هؤلاء قال هذا أخوك موسى بن عمران ومن معه من بني إسرائيل قلت رب فأين امتي قال انظر عن يمينك فإذا طراب مكة قد سدّت بوجوه الرجال فقلت من هؤلاء قيل هؤلاء أمّتك أرضيت قلت رب رضىيت وقال انظر عن يسارك فإذا الأفق قد انسد بوجوه الرجال فقلت رب من هؤلاء قيل هؤلاء أمّتك أرضيت قلت رب رضىيت فقيل إن مع هؤلاء سبعين ألفاً من أمّتك يدخلون الجنة لا حساب عليهم قال فأناشأ عكاشة بن محصن من بني اسد من حوزة فقال يا نبي الله ادع ربك إن يجعلني منهم فقال اللهم اجعلهم منهم ثم أنشأ رجل آخر فقال يا نبي الله ادع ربك إن يجعلني منهم فقال سبحانه بها عكاشة فقال نبي الله فدك كم لي وإمي إن استظمت إن تكونوا من السبعين فكفونا وإن عجزتم فقصرتم فكفونا من أهل الطراب فإن عجزتم وقصرتم فكفونا من أهل الافق وإن بقيت رأيت ثم ناساً كثيراً يهاوشون كثيراً فقلت هؤلاء السبعون ألفاً فانفق رأياً على أنهن ناس ولدوا في الإسلام فلم يزالوا يعملون به حتى ماتوا عليه فاتهم حديثهم إلى رسول الله ﷺ فقال ليس كذلك ولكنهم الذين لا يسرفون ولا يتكبرون

ولا يتطرون وعلى ربهم يتوكلون ثم قال اني لا رجو ان يكون من تبني ربح اهل الجنة قال فكبرنا ثم قال اني لا رجو ان يكونوا ثلث اهل الجنة فكبرنا ثم قال اني لا رجو ان يكونوا شطر اهل الجنة ثم تلا رسول الله ﷺ ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين

قوله تعالى (٤١) وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ (٤٢) فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ (٤٣) وَظِلٍّ مِنْ يَحُمُّمْ (٤٤) لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ (٤٥) إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ (٤٦) وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ (٤٧) وَكَانُوا يَقُولُونَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّنَا لَمَبْعُوثُونَ (٤٨) أَوْ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ (٤٩) قُلْ إِنْ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ (٥٠) لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتٍ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (٥١) ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكْذِبُونَ (٥٢) لَا كَيْلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُفُوفٍ (٥٣) فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ (٥٤) فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ (٥٥) فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ (٥٦) هَذَا نَزَّلْنَاهُمْ يَوْمَ الدِّينِ

ست عشرة آية

❦ القراءة ❦

قرأ ابن عامر إذا مينا بهزتين اثنا لمبعوثون بهزتين أيضا ولم يجمع بين استغفامين إلا في هذا الموضع من القرآن وقد ذكرنا مذهب غيره من القراء فيما تقدم ومذهبه أيضا في امثاله وقرأ أهل المدينة وعاصم وحجة شرب الهيم بضم الشين والياقون بفتحها

❦ الحجة ❦

قال ابو علي ان الحق الضال استغفام في قوله أننا أو لم تلحق كان إذا متعلقا بشي دل عليه قوله أننا لمبعوثون ألا ترى ان إذا ظرف من الزمان فلا بد له من فعل او معنى فعل يتعلق به ولا يجوز ان يتعلق بقوله متنا لأنه مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل في المضاف وإذا لم يميز جملة على هذا الفعل ولا على ما بعدان من حيث لم يعمل ما بعد ان فيما قبلها كما لا يعمل ما بعد لا فيما قبلها فكذلك لا يجوز أن يعمل ما بعد الاستغفام فيما قبله علمت انه يتعلق بشي دل عليه قوله أننا لمبعوثون وذلك نحشر أو نبعث ونحوها ما يدل عليه هذا الكلام واما الشرب فهو نحو الانكل والضرب والشرب كالشغل والنكر واما الشرب فالشروب كالطحن ونحوه وقد يكون الشرب جمع شارب مثل راكب وراكب وناجر وناجر وراجل وراجل

❦ اللفظ ❦

السوم الريح الحارة التي تدخل في مسام البدن ومسام البدن خروقه ومنه أخذ السم الذي يدخل في المسام واليحموم الأسود الشديد السواد باحتراق النار وهو يفعل من اللحم وهو الشحم المسود باحتراق النار يقال حممت الرجل إذا سخمت وجهه بالفتح والمترف المتنع من اداء الواجبات طلبا للترف وهو الرفاهية والنعمة والحلث نقض العهد الملو كذب بالحلف والهمم الابل العطاش التي لا تروى من الماء لنداء يصيحها الواحد هم والآنثى هيماء

❦ المعنى ❦

ثم ذكر سبحانه أصحاب الشمال فقال (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال) وهم الذين يؤخذ بهم ذات

الشال إلى جهنم والذين يأخذون كتبهم بشأهم أو الذين يلزمهم حال الشؤم والنكد (في سوم وحجيم) أي في ريح حارة تدخل مسامهم وخروقم وفي ماء منلي حار انتهت حرارته (وظل من يجموم) أي دخان أسود شديد السواد عن ابن عباس وإبي مالك ومجاهد وقادة وقيل اليجوم جبل في جهنم يستيث أهل الدار إلى ظله ثم نمت ذلك الظل فقال (لا بارد ولا كريم) أي لا بارد المنزل ولا كريم المنظر عن قتادة وقيل لا بارد يستراح إليه لأنه دخان جهنم ولا كريم فيشتي مثله وقيل ولا كريم أي ولا منقعة فيه يوجه من الوجوه والعرب إذا أرادت نفي صفة الحمد عن شيء نفت عنه الكرم وقال الفراء العرب تبجل الكريم تأبعا لكل شيء نفت عنه وصفا تنوي به الذم تقول ما هو بسمين ولا كريم وما هذه الدار بواسطة ولا كريمة ثم ذكر سبحانه أعمالهم التي أوجب لهم هذا فقال (أنهم كانوا قبل ذلك مترفين) أي كانوا في الدنيا متنعين عن ابن عباس وذلك أن عذاب الترف أشد لما وبين سبحانه أن الترف ألهام عن الانزجار وشغلهم عن الاعتبار وكانوا يتركون الواجبات طلبا لراحة أبدانهم (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) أي الذنب العظيم عن مجاهد وقادة والإصرار أن يقيم عليه فلا يقلع عنه ولا يتوب منه وقيل الحنث العظيم الشرك أي لا يتوبون عنه عن الحسن والضحاك وابن زيد وقيل كانوا يحلفون لا يبعث الله من يموت واب الاصنام اتناد الله عن الشعبي والأصم (وكانوا يقولون إذا متنا وكنا ترابا وعظاما انا لمبعوثون) أي ينكرون البعث والتشور والثواب والعقاب فيقولون مستعدين لذلك منكبين له إذا خرجنا من كونا أحياء وضرنا ترابا أنبث (أو أبأونا الأولون) أي أويث أبأونا الذين ماتوا قبلنا ويمشرون أن هذا البعث ومن قرأ أو أبأونا بفتح الواو فأنها واو العطف دخل عليها الف الاستفهام (قل) يا محمد لهم (ان الأولين والآخرين) أي الذين تقدموكم من آبائكم وضر آبائكم والذين يتأخرون عن زمانكم (لمجدعون إلى ميقات يوم معلوم) يجمعهم الله ويبعثهم الله ويمشروهم إلى وقت يوم معلوم عنده وهو يوم القيامة (ثم انكم إما الضالون) الذين ضلتم عن طريق الحق وجزتم عن الهدى (المكذبون) بتوحيد الله وإخلاص العباد له ونبوة نبيه (لا تكون من شجر من زقوم فمائلون منها البطون) مفسر في سورة الصافات (فشاربون عليه من الحميم) الشجر يوث وبذلك قل ذلك قال منها ثم قال عليه وكذلك الشر يوث وبذلك (فشاربون شرب العميم) أي كشرب الهميم وهي الإبل التي أصابها الهميم وهو شدة العطش فلا تزال تشرب الماء حتى تموت عن ابن عباس وعكرمة وقادة وقيل هي الأرض الرملية التي لا تروى بالماء عن الضحاك وابن عيينة) هانز لهم يوم الدين (الزل الذي ينزل عليه صاحبه والمعنى هذا طعامهم وشرابهم يوم الجزاء في جهنم

قوله تعالى (٥٧) نحن خلقناكم قلولا تصدقون (٥٨) أفرأيتم ما تئنون (٥٩) أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون (٦٠) نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين (٦١) على أن تبدل أمثالكم وننشئكم في ما لا تعلمون (٦٢) ولقد علمتم النشأة الأولى قلولا تذكرون (٦٣) أفرأيتم ما تحرثون (٦٤) أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون (٦٥) لو نشاء لجعلناهم حطاما فظلمتم فكفون (٦٦) إنا لنفرمون (٦٧) بل نحن محرمون (٦٨)

أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ (٦٩) أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ (٧٠) لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجْحًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ (٧١) أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ (٧٢) أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ (٧٣) نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكَرَةً وَنَذَارًا لِّلْمُتَّقِينَ (٧٤) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ثماني عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير نحن قدرنا بالتخفيف والباقون قدرنا بالتشديد وقرأ أبو بكر «انا لم نموت بهمزين والباقون بهمزة واحدة

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي قدرنا في معنى قدرنا ويدل عليه قوله
ومفرقة عن قدرنا لساقيها
والمعنى قدرنا ضربنا لساقيها فصربتها فخرت ومثله في المعنى
فإن تمتد بالحل من ذي ضرورها
على الضيف يجرح في عراقها نصلي
﴿ اللغة ﴾

أمنى يميني ومعنى يميني ومنه قراءة أبي السالك تخون بفتح التاء والأصل من المنى وهو التقدير قال الشاعر

لا تأمنين وإن أمسيت في حرم حتى تلاقى ما يميني لك الماني
ومنه المنية لأنها مقدرة تأتي على مقدار والحطام الوشيم الذي لا يتفع به في مطعم ولا غداء وأصل
الحطام الكسر والحطام السواق ينصف يحطم بعضها على بعض قال « قد لقها الليل بسواق حطم » والتفكه
أصله تناول ضروب الفواكه للأكل والفكاهة المزاح ومنه حديث زيد كان من أفكه الناس مع أهله
ورجل فككه طيب النفس والمفرم الذي ذهب ماله بغير عوض وأصل الباب الزوم والنوام العذاب اللازم
قال الأعشى

لئن يعاقب يكن غراما وإن يه
عط جزيلاً فإنه لا يبالي
بوالنار مأخوذة من النور قال الخارث

فتشورت نارها من بعيد
والإبراء اظهار النار بالقدح يقال أورى بوري ووريت بك زنادي أي أضاء بك امري ويقال قدح
فأورى إذا ظهر النار فإذا لم يور قبل قدح فأكبى والمقوي النازل بالقواء من الأرض ليس بها أحدواقوت
الدار خلعت من أهلها قال النابغة

أقوى وأقفر من نعم وغيرها
وقال عنزة
هوج الرياح بها في التراب مواد

حييت من طلل تقادم عهده
أقوى واقفر بعد أم الميثم

بسم المولى

ثم احتج سبحانه عليهم في البعث بقوله (نحن خلقناكم) أي نحن خلقناكم ولم تكونوا شيئاً وانتم تعلمون ذلك عن مقاتل (فلولا تصدقون) أي فلولا تصدقون وبالموت لأن من قدر على الإنشاء والابتداء قدر على الإعادة ثم نبههم سبحانه على وجه الاستدلال على صحته ما ذكره فقال (أفرأيت ما تفتنون) أي ما تفتنون وتصيبون في أرحام النساء من الطلف فيصبر ولداً (انتم تخلقون ما تفتنون بشراً) أم نحن الخالقون (فلماذا لم تقدروا انتم وامثالكم على ذلك فاعلموا أن الله سبحانه الخالق لذلك وإذا ثبت أنه قادر على خلق الولد من الطلقة وجب أن يكون قادراً على إعادته بعد موته لأنه ليس بأبعد منه ثم بين سبحانه أنه كما أبدأ الخلق فإنه يبيتهم فقال (نحن قدرنا بينكم الموت) (القدر ترتيب الأمر على مقدار أي نحن أجبرنا الموت بين العباد على مقدار كما تقتضيه الحكمة فمنهم من يموت صبياً ومنهم من يموت شاباً ومنهم من يموت كهلاً وشيخاً وهرماً عن مقاتل وقيل معناه قدرناه بأن سويتنا فيه بين المطيع والعاصي وبين أهل السماء والأرض عن الضحاك (وما نحن بمسوقين) قيل أنه من تمام ما قبله أي لا يسبقنا أحد منكم على ما قدرناه من الموت حتى يزيد في مقدار حياته وقيل أنه ابتداء كلام ينصل به ما بعده والمعنى وما نحن بمقولين (على أن نبذل أمثالكم) أي نأتي بخلق مثلكم بدلاً منك وتقديره بذلك بأمثالك فخصف المفعول الأول والجار من المفعول الثاني قال الزجاج معناه أن أردنا أن نخلق خلقاً غيرك لم يسبقنا سابق ولا يفوتنا (وننشئكم فيما لا تعلمون) من الصور أي أن أردنا أن نجعل منكم القردة والخنازير لم نسبق ولا فائت ذلك وتقديره كما لم نجز عن تغيير أحوالكم بعد خلقكم لا نجز عن أحوالكم بعد موتكم وقيل أراد النشأة الثانية أي ننشئكم فيما لا تعلمون من الهبة المختلفة فإن المؤمن يخلق على أحسن هيئة وأجل صورة والكافر على أقبح صورة وقيل إنما قال ذلك لأنهم علموا حال النشأة الأولى كيف كانت في بطون الأموات وليست الثانية كذلك لأنها تكون في وقت لا يعلمه العباد (ولقد علمت النشأة الأولى أي المرة الأولى) من الإنشاء وهو ابتداء الخلق حين خلقتم من طرفة وعلة ومضغة (فلولا تذكرون) أي فلولا تسمعون وتستدلون بالقدرة عليها على الثانية (أفرأيت ما تخرثون) أي ما تعملون في الأرض وتلقون فيها من البذر (انتم تزرعونهم أم نحن الزارعون) أي أنتم تبتنونه وتجعلونه زرعاً أم نحن المبتتون فإن من قدر على إنبات الزرع من الحب الصغيرة وإن يجعلها حبوا كثيرة قدر على إعادة الخلق إلى ما كانوا عليه وروي عن النبي ﷺ أنه قال لا يقول أحدكم زرع وتلق ولعل حرث (لو نشاء لجئناه) أي جعلنا ذلك الزرع (حطاماً) أي هشماً لا يتبقى به في مطعم ولا فناء وقبل تبنا لا قسح فيه عن عطاء (فظلمت نفكهمون) أي تتميعيون ما زل بكم في زرعكم عن عطاء والكلبي ومقاتل وقيل معناه تندمون وتأسفون على ما أنفقتم فيه عن عكرمة وقادة والحسن وأصاه من التفكه بالحديث وهو التلخي به فكأنه قال فظلمت تروحون إلى التندم كما يتروح الفكاه إلى الحديث بما يزيل الهم وقيل معناه يتلاومون عن عكرمة أي يلوم بعضهم بعضاً على التفريط في طاعة الله (انالفرمون) أي تقولون اننا لفرمون والمعنى اننا قد ذهب مالنا كله ونفقتنا وضاع وقتنا ولم نفصل على شيء وقبل معناه اننا لمجدون مجودون عن الحظ عن مجاهد وفي رواية أخرى عنه اننا لمولم بنا وفي رواية أخرى اننا لملكون في الشر وقيل محارون عن قتادة ومن قرأ اننا على الاستغفار حله على أنهم يقومون فيقولون متكرين لذلك

ومن قرأ انا على الخير كله على انهم مخبرون بذلك عن انفسهم ثم يستدركون فيقولون (بل نحن محرومون) اي بمخوسو الحظ محارفون ممنوعون من الرزق والخير ثم قال سبحانه منها على دلالة اخرى (أفرايستم الما الذي تشربون) انتم انتموه من المزن) اي من السحاب (أم نحن المنزلون) نعمة منا عليكم ورحمة بكم ثم قال (لو نشاء جعلناه اجاجا) ايسر من اشديد المرارة وقيل هو الذي اشددت ملوحته (فلولا تشكرون) اي فلو تشكرون على هذه النعمة السنية التي لا يقدر عليها احد غير الله ثم نبه سبحانه على دلالة اخرى قال (أفرايتم النار التي توردون) اي تستخرجونها وتقدحونها يزنادكم من الشجر (أنتم أنشئتم شجرها) التي تنقدح النار منها اي انتم أنبئتموها وابتدأتموها (أم نحن المنشئون) لها فلا يمكن احدا ان يقول انه أنشأ تلك الشجرة غير الله تعالى والعرب قدح بالزند والزندة وهو خشب يثك بعضه بعض فخرج منه النار وفيه المثل « في كل شجر نار واستجد المرخ والمغار » (نحن جعلناها تذكرة) أي نحن جعلنا هذه النار تذكرة للنار الاخرى الكبرى فاذا رآها الراي ذكر جهنم واستعاذ بالله منها عن عكرمة ومجاهد وقادة وقيل معناه تذكرة يتذكروها ويذكرونها فيعلم ان من قدر عليها وعلى اخراجها من الشجر الرطب قدر على النشأة الثانية (ومتاعا للمقوين) ايسر جعلناها بلفة ومنفعة للمسافرين عن ابن عباس والضحاك وقادة يعني الذين نزلوا الارض التي وهو القفر وقيل للمستمتعين بها من الناس اجمعين المسافرين والحاضرين عن عكرمة ومجاهد والمثنى ان جميعهم يستضيئون بها من الظلمة ويصلطون من البرد ويتفغون بها في الطغيان والخبز وعلى هذا فيكون المقي من الاضداد فيكون المقي الذي صار ذا قوة من المال والنعمة والمقوي ايضا الزاهب ماله النازل بالقوا من الارض فالمقي ومتاعا للاغنياء والفقراء ولما ذكر سبحانه ما يدل على توحيده وانامه على صيده قال (فبسم ربك العظيم) اي فبري الله تعالى مما يقولونه في وصفه وزعمه عما لا يليق بصفاته وقيل معناه قل سبحان ربي العظيم فقد صرح عن النبي ﷺ انه لما نزلت هذه الآية قال اجملوها في ركوعكم

قوله تعالى (٧٥) فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ (٧٦) وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ (٧٧) إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ (٧٨) فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ (٧٩) لَا يَسْمَعُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ (٨٠) تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٨١) أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ (٨٢) وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ (٨٣) فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَ الْحُلُومَ (٨٤) وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ (٨٥) وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا بُصِيرُونَ (٨٦) فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ (٨٧) تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

ثلاث عشرة آية

﴿ القراءه ﴾

قرأ اهل الكوفة غير عاصم بمواقع النجوم بغير الف والياقون بمواقع النجوم على الجمع وروى بعضهم عن عاصم انكم تكذبون بالتخفيف والقراءة المشهورة بالشديد وفي الشواذ قراءة الحسن والتفني فلاقسم بغير الف وقراءة علي (ع) وابن عباس ورويت عن النبي ﷺ وتجلون شكركم

❁ الحجة ❁

قال ابو عبيدة فلا أقسم بمواقع النجوم اي فاقسم بمواقفها مساقطها حيث تقبب وقال غيره انه مواقع القرآن حين نزل على النبي ﷺ فجوهاً ما الجمع في ذلك وإن كان مصدراً فلاخلاف ذلك فإن المصادر وسائر اسما الأجناس اذا اختلفت جاز جمعها من قرأ بموقع فافرد فلا أنه اسم جنس ومن قرأ تكذيبون فالمنى تجعلون رزقكم الذي رزقكموه الله فيا قال وأنزلنا من السماء ماء مباركاً الى قوله رزقاً للعباد وقال وأنزل من السماء ماء فالخرج به من الثمرات رزقاً لكم انكم تكذبون في أن تسموا هذا الرزق الي غير الله تعالى فتقولون معارنا بنوء كذا فهذا وجه التخفيف ومن قرأ تكذبون فالمنى انكم تكذبون بالقرآن لأن الله تعالى هو الذي رزقكم ذلك على ما جاء في قوله تعالى رزقاً للعباد فتسبونهم الى غيره فهذا تكذيبكم بما جاء به التنزيل وأما ما روي من قوله وتجعلون شكركم فالمنى تجعلون مكان الشكر الذي يجب عليكم التكذيب وقد يكون المنى وتجعلون شكر رزقكم التكذيب فحذف المضاف وقال ابن جني هو على وتجعلون بدل شكر كم ومثله قول المعاج .

ويته حتى اذا تممدا كأت جزائي بالعصا أن اجلدا

اسم كان بدل جزائي الجلد بالعصا وأما قوله فلا أقسم فالتقدير لأننا اقسم وهو فعل الحال يدل على ذلك ان جميع ما في القرآن ما في الأقسام وإنها حاضره الحال لا وعد الأقسام كقوله والتين والزيتون والشمس وضحاها ولذلك حملت لا على الزيادة في قوله فلا أقسم بمواقع النجوم ونحوه نعم ولو اريد به الفعل المستقبل لزم من النون قليل لا قسمين

❁ اللمة ❁

القسم جملة من الكلام يؤكد بها الخبر بما يجعله في قسم الصواب دون الخطأ والمظيم هو الذي يقصر مقدار ما يكون من غيره عما يكون منه وهو ضربان عظيم الشخص وعظيم الشأن والكريم هو الذي من شأنه أن يعطي الخير الكثير فلما كان القرآن من شأنه أن يعطي الخير الكثير بأدله المودبة الى الحق كان كريماً على حقيقة معنى الكريم لا على التشبيه بطريق المجاز والكريم في صفات الله تعالى من الصفات النفسية التي يجوز أن يقال فيها لم يزل كريماً لأن حقيقته تتنفي ذلك من جهة أن الكريم هو الذي من شأنه أن يعطي الخير الكثير فلما كان القادر على الكرم الذي لا يمنعه مانع من شأنه أن يعطي الخير الكثير صرح أن يقال انه لم يزل كريماً والمدن الذي يجري في الباطن على خلاف الظاهر كالدهن في سهولة ذلك والاسراع فيه يقال ادهن يدهن وادهن يدهن مثل نافع والدين هو الجزاء ومنه قولهم كما تدين تدان اي كما تجري تجزي والدين العمل الذي يستحق به الجزاء

❁ الأعراب ❁

فلولا اذا بليت المحظوم العامل في اذا محذوف يدل عليه الفعل الواقع بعد لولا وهو ترجعونها في فلولا ان كستم غير مدنيين ترجعونها وجواب الشرط ايضاهو مدلول قوله فلولا ترجعونها ولولا هذه للتحضيض بمعنى هلا ولا يقع بعدها الا الفعل ويكون التقدير فلولا ترجعونها اذا بليت المحظوم فلولا ان كستم فكون لولا ثانياً لظول الكلام

* المعنى *

ثم اكد سبحانه ما تقدم ذكره بقوله (فلا أقسم بمواقع النجوم) ولا زائدة والمعنى فأقسم من سمع بن جبر ويجوز أن يكون لا رد لما يقوله الكفار في القرآن من انه سحر وشعر وكهانة ثم استأنف القسم فقال أقسم وقيل ان لا تزاد في القسم فيقال لا والله لا اهل وقال امرؤ القيس

لا وائيك ابنة العامري لا يدعي القوم أنني أفر

والمعنى وائيك وقيل ان المعنى لا أقسم على هذه الاشياء فإن امرها اظهر وأكد من أن يحتاج فيه إلى البينة عن ابي مسلم واختلف في معنى مواقع النجوم فقيل هي مطالع النجوم ومساقطها عن مجاهد وقادة وقيل انكسارها وهو انتشارها يوم القيامة عن الحسن وقيل هي الانواء التي كان أهل الجاهلية إذا مطروا قالوا مطرنا بنوء كذا فيكون المعنى فلا أقسم بها وروي عن ابي جعفر وابي عبد الله عليهما السلام ان مواقع النجوم رجوما للشياطين وكان المشركون يقسمون بها فقال سبحانه فلا أقسم بها وقيل معناه أقسم بنزول القرآن فإنه نزل متفرقا قطعاً فجوماً عن ابن عباس (وانه لقسم لو تعلمون عظيم) قال الزجاج والفراء وهذا يدل على أن المراد بمواقع النجوم نزول القرآن والضمير في أنه يمود إلى القسم ودل عليه قوله أقسم والمعنى أن القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم لو تعلمون ففصل بين الصفة والموصوف بالجملة ثم ذكر المقسم به فقال (إنه لقرآن كريم) معناه إن الذي تلوناه عليك لقرآن كريم (أي عام المنافع كثير الخير ينال الأجر العظيم يتلوه والعمل بما فيه وقيل كريم عند الله تعالى أكرمه الله تعالى واعزه لأنه كلامه عن مقاتل وقيل كريم لأنه كلام رب العزة ولأنه محفوظ عن التغير والتبدل ولأنه معجز ولأنه يشتمل على الأحكام والمواظع وكل جليل خطير وعزيز فهو كريم (في كتاب مكنون) أي مستور من خلقه عند الله وهو اللوح المحفوظ أثبت الله فيه القرآن عن ابن عباس وقيل هو المصحف الذي في أيدينا عن مجاهد (لا يسه إلا المطهرون) معناه في القول الاول لا يسه إلا الملائكة الذين وصفوا بالطهارة من الذنوب وفي القول الثاني إلا المطهرون من الشرك عن ابن عباس وقيل المطهرون من الاحداث والجنابات وقالوا لا يجوز الجنب والحائض والمحدث مس المصحف عن محمد بن علي الباقر (ع) وطاووس وعطاء وسالم وهو مذهب مالك والشافعي فيكون خبراً بمعنى النعي وعندنا ان الضمير يعود إلى القرآن فلا يجوز لتبر الطاهر من كتابة القرآن (تنزيل من رب العالمين) أي هذا القرآن منزل من عند الله تعالى الذي خلق السواد وديرهم على ما اراد على نبيه ﷺ ثم خاطب سبحانه اهل مكة فقال (أفبهذا الحديث) الذي حدثناكم به واخبرناكم فيه عن حوادث الامور وهو القرآن (انتم مدهنون) أي مكذبون عن ابن عباس وقيل مدهنون مائلون للكفر على الكفر به عن مجاهد وقيل مناهون على التصديق به أي يقولون آمنا به وتدعنون فما بينكم وبين المشركين إذا خلوتم قتالاً لانا معكم قال مؤرج هو الذي يلين جانبه ليخفي كفره واصله من الدهن (وتجملون رزقكم انكم تكذبون) أي وتجملون حطكم من الخير الذي هو كالرزق لكم انكم تكذبون به وقيل وتجملون شكر رزقكم التكذيب عن ابن عباس قال اصاب الناس عطش في بعض اسفاره فذبحوا ﷺ فذبحوا فسمع رجلاً يقول مطرنا بنوء كذا فترأت الآية وقيل معناه وتجملون حطكم من القرآن الذي رزقكم الله التكذيب به عن الحسن (قلوا إذا بلنت الحلقوم) أي فهل اذا بلنت النفس الحلقوم

عند الموت (وانتم) يا أهل الميت (حينئذ تنظرون) اي ترون تلك الحال وقد صار الى ان تخرج نفسه وقيل مناه تنظرون لا يمكنكم الدفع ولا تكون شيئا (ونحن اقرب اليه منكم) بالعلم والقسدة (ولكن لا تبصرون) ذلك ولا تعلمونه وقيل مناه ورسنا الذين يقبضون روحه اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون رسنا القابضين روحه (فلو لا ان كنتم غير مدبئين ترجعونها ان كنتم صادقين) يعني فهلا ترجعونها اي فهلا ترجعون نفس من امر عليكم اذا بلغت الحلقوم وتردونها الى موضعها ان كنتم غير مجزين بواب وعقاب وغير محاسبين وقيل غير مدبئين مناه غير مملوكين وقيل غير مبعوثين عن الحسن والمراد ان الامر ان كان كما يقولونه من انه لا يث ولا حساب ولا جزاء ولا آله يحاسب ويجازي فهلا ردوهم الارواح والنفوس من حلقكم الى ابدانكم ان كنتم صادقين في قولكم فاذا لم تدروا على ذلك فاعلموا انه من تقدير مقدر حكيم وتدبير مدبر عليم

قوله تعالى (٨٨) فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ (٨٩) فَرَوْحٌ وَوَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نِعِيمٌ (٩٠) وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ (٩١) فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ (٩٢) وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْذِبِينَ فَالضَّالِّينَ (٩٣) فَزَلُّ مِنْ حِمِيمٍ (٩٤) وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٍ (٩٥) إِنَّ هَذَا هُوَ حَقُّ الْيَقِينِ (٩٦) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ تسع آيات

❀ القراءة ❀

قرأ يعقوب فروح بضم الراء وهو قراءة النبي ﷺ وابن عباس وايي جعفر الباقر وقادة والحسن والضحاك وجماعة والباقر فروح بفتح الراء

❀ الحجة ❀

قال ابن جني هو راجع الى معنى الروح فكأنه قال قسمت روح ومسكها هو الروح وكما تقول هذا الهواء هو الحياة وهذا الساع هو العيش وهو الروح

❀ الاعراب ❀

واما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين قال علي بن عيسى دخلت كاف الخطاب كما تدخل في ناهيك به شرفا وحسبك به كرما اي لا تطلب زيادة علي جلالة حاله فكذلك سلام لك منهم اي لا تطلب زيادة علي سلامهم جلالة وعظم منزلة قال ابن جني في الكلام تقديم وتأخير والتقدير معها يكن من شيء فسلام لك من اصحاب اليمين ان كان من اصحاب اليمين ولا ينبغي أن يكون موضع ان كان الا هذا الموضع لأنه لو كان موضعه بعد الفاء يليها لكان قوله فسلام لك جوابا له في اللفظ لا في المعنى ولو كان جوابا له في اللفظ لوجب ادخال الفاء عليه لأنه لا يجوز في سعة الكلام ان كان من اصحاب اليمين سلام له فلما وجد الفاء فيه ثبت انه ليس بجواب لقوله ان كان في اللفظ واذا ثبت انه ليس بجواب له في اللفظ ثبت ان موقعه ان كان بعده لا قبله قال فإذن قيل انما بدل الفاء التي تكون جوابا لقوله ان كان لا قبل الفاء التي تدخل جوابا لا ما لأنه لا يدخل حرف معنى على مثله قبل ان تدخل الفاء التي لا ما عليه لأنه ليس بجواب لقوله ان كان فلو كان جوابا له لما دخلت عليه هذه الفاء في قوله فأما ان كان من اصحاب اليمين

فسلام لك عل أن فاء إما قد يكون موقعه بعد الفاء لا يليها وأما لها موضعان من الكلام ﴿احدهما﴾ أن يكون لتفصيل الجمل نحو قولك جاءني القوم فأما زيد فأكرمه وأما عمرو فأهنته ومنه ما في الآية ﴿والثاني﴾ أن تكون مركبة من أن وما ويكون ما عوضاً من كان وذلك قولك إما أنت منطقاً انطلقت ممك والمعنى إن كنت منطقاً انطلقت فموضع أن نصب لأنه مفعول له وانشد سيبويه
أبا خراشة إما أنت ذا نفر
فإن قومي لم تأكلهم الضبيع
أي من أجل أن كنت والضبيع السنة الشديدة

معنى المعنى

ثم ذكر سبحانه صفات الخلق عند الموت فقال (فأما إن كان من المقربين) أي فإن كان ذلك المحضر الذي بلغت روحه الحلقوم من المقربين عند الله وهم السابقون الذين ذكروا في أول السورة (فروح) أي فله روح وهو الراحة والاستراحة عن ابن عباس ومجاهد يعني من تكاليف الدنيا ومشاقها وقيل الروح الهواء الذي تستلذه النفس ويزيل عنها الحمى (وريحان) يعني الرزق في الجنة وقيل هو الريحان المشوم من ريحان الجنة يوقى به عند الموت فيشمه عن الحسن وأبي العالية وقناة وقيل الروح رحمة والريحان كل نباته وشرف وقيل الروح النجاة من النار والريحان الدخول في دار القرار وقيل روح في القبر وريحان في الجنة وقيل روح في القبر وريحان في القيامة (وجنة نعيم) يدخلونها (وأما إن كان من أصحاب اليمين) أي أن كان المتوفي من أصحاب اليمين (فسلام لك من أصحاب اليمين) أي فترى فيهم ما تعب لهم من السلامة من المكارة والغرف وقيل معناه فسلام لك أي الإنسان الذي هو من أصحاب اليمين من عذاب الله وسلمت عليك ملائكة الله عن قتادة قال القراء سلام لك إنك من أصحاب اليمين فحذف إنك وقيل معناه فسلام لك منهم في الجنة لأنهم يكونون معك ويكون لك معنى عليك «سؤال» يقال لم يتبرك باليمين «والجواب» إن العمل يسر بها لأن الشمال مسر العمل بهامن نحو الكتابة والأعمال الدقيقة (وأما إن كان من المكذبين) بالبعث والرسول وآيات الله (الضالين) عن الهدى الناهضين عن الصواب والحق (فتزل من حميد) أي فتزلهم الذي أعد لهم من الطعام والشراب من حميم جهنم (وتصلي جحيم) أي ادخال نار عظيمة كما قال ويصلي سميراً في قرادة من شدد (إن هذا لحوحق اليقين) أخاف الحق إلى اليقين وهما واحد للأكيد أي هذا الذي أخبرتك به من منازل هؤلاء الأصناف الثلاثة هو الحق الذي لا شك فيه واليقين الذي لا شبهة معه وقيل تقديره حتى الأمر اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) أي نزه الله سبحانه عن السوء والشرك وعظمه بحسن الثناء عليه وقيل معناه نزه اسمه عما لا يليق به فلا تضيف إليه صفة نقص أو عملاً قبيحاً وقيل معناه قولوا سبحانه ربنا العظيم والعظيم في صفة الله تعالى معناه أن كل شيء سواه يقصر عنه فخره القادر السالم الغني الذي لا يساويه شيء ولا يخفى عليه شيء حلت الآلة وتقدس أساؤه



سورة الحديد (مدنية)

عدد آياتها

تسع وعشرون آية عراقية وثمان في الباقيين

اختلافها

آيات من قبله المذاب كوفي والانيجيل بصري

فضلها

ابن بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله العريض ابن سارية قال إن النبي ﷺ كان يقرأ المسبحات قبل أن يرقد ويقول إن فيهن آية أفضل من ألف آية وروى عمرو بن شعبر عن جابر الجعفي عن أبي جعفر «ع» قال من قرأ المسبحات كلها قبل أن ينام لم يمت حتى يدرك القائم عليه السلام وإن مات كان في جوار رسول الله ﷺ الحسين بن أبي العلاء عن أبي عبد الله «ع» قال من قرأ سورة الحديد والمجادلة في صلاة فريضة ادمنها لم يذهب الله حتى يموت أبدا ولا يرسه في نفسه ولا في أهله سوء أبدا ولا خصاصة في بدنه

تفسيرها

ما ختم الله سبحانه سورة الواقعة بالتسبيح اختص هذه السورة بالتسبيح وعقبه بالدلائل الموجبة للتسبيح فقال
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢) لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣) هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٤) هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ أَسْرَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٥) لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٦) يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ست آيات

المعنى

(سبح لله) أي تزيهه والني عليه بجاه وأهله ويرأه من كل سوء (ما في السموات والأرض) قال مقاتل يعني كل شيء من ذي الروح وغيره وكل خلق فيها ولكن لا يفقهون تسبيحهم وتحقيقه ان العقلاء يسبحونه قولاً واعتقاداً ولفظاً ومعنى وما ليس بما قل من سائر الحيوانات والمعادات فتسبيحه ما فيه من الأدلة الدالة على وحدانيته وعلى الصفات التي يابن بها جميع خلقه وما فيه من المحجج على أنه لا يشبه خلقه وإن خلقه لا يشبهه فغير سبحانه عن ذلك بالتسبيح ويجوز ان تكون ما هاهنا بمعنى من كما حكى أبو زيد عن أهل الحجاز أنهم

كانوا إذا سمعوا الرعد قال سبحانه ما سمعت له فيكون واقفا على العقلاء من الملائكة والجن والانس (وهو العزيز الحكيم) أي القادر الذي لا يتعثر عليه شيء المحكم لأفعاله العليم بوجوه الصواب في التدبير (له ملك السموات والأرض) أي له التصرف في جميع ما في السموات والأرض من الموجودات بما يشاء من التصرف وليس لأحد منه منه وذلك هو الملك الأعظم فإن كل ما يملكه من عده فإنه سبحانه هو الذي يملكه إياه وله منه منه (يحيي ويميت) أي يحيي الاموات للبحث ويميت الاحياء في الدنيا وقيل يحيي الاموات بأن يهيئ النطفة وهي جراد حيوانا ويميت الاحياء إذا بلغوا آجالهم التي قدرها لهم (وهو على كل شيء قدير) يقدر على المدومات بإيجادها وإنشائها وعلى الموجودات بتغييرها وإفنائها وعلى افعال العباد ومقدوراتهم بالإقدار عليها وسلبهم القدرة عليها (هو الأول) أي أول الموجودات وتحقيقه انه سابق لجميع الموجودات بما لا ينتهى من تقدير الاوقات لأنه قديم وما عده محدث والقديم يسبق المحدث بما لا ينتهى من تقدير الاوقات (والآخر) بعد فناء كل شيء لأنه بغير الأجسام كلها وما فيها من الاعراض ويبقى وحده ففي هذا دلالة على فناء الأجسام وقيل الأول قبل كل شيء بلا ابتداء والآخر بعد كل شيء بلا انتهاء فهو الكائن من يزول والباقي لا يزول (والظاهر) وهو الغالب المالي على كل شيء فكل شيء دونه (والباطن) العالم بكل شيء فلا احد اعلم منه عن ابن عباس وقيل الظاهر بالأدلة والشواهد والباطن اخبير العالم بكل شيء وقيل معنى الظاهر والباطن أنه العالم بما ظهر والمالم بما بطن وقيل الظاهر بأدته والباطن من احساس خلقه وقيل الأول بلا ابتداء والآخر بلا انتهاء والظاهر بلا اقتراب والباطن بلا احتجاب وقيل الأول ببره إذ هلك والآخر بعفوه إذ قبل توبتك والظاهر بإحسانه وتوفيقه إذا اطعته والباطن بستره إذا خشيته من السدي وقيل الأول بالخلق والآخر بالرزق والظاهر بالاحياء والباطن بالامانة عن ابن عمر وقيل هو الذي أول الأول وآخر الآخر واظهر الظاهر وأبطن الباطن عن الضحاك وقيل الأول بالازلية والآخر بالابدية والظاهر بالاحدية والباطن بالصدية عن ابي بكر الوراق وقيل إن الواووات مقحمة والمعنى هو الاول الآخر الظاهر الباطن لأن من كان منا أولا لا يكون آخرنا ومن كان ظاهرا لا يكون باطنا عن عبد العزيز ابن يحيى وقيل هو الاول القديم والآخر الرحيم والظاهر الحكيم والباطن العليم عن يمان وقال البلخي هو كقول القائل فلان أول هذا الامر وآخره وظاهره وباطنه أي عليه يدور الامر وبه يتم (وهو بكل شيء) يصح أن يكون معلوما (عليم) لأنه عالم لذاته (هو الذي خلق السموات والأرض في ستة ايام) لما في ذلك من اعتبار الملائكة بظهور شيء بعد شيء من جهة ولما في الاخبار به من المصلحة للمكلفين ولولا ذلك لكان يغفلنهما في لحظة واحدة لأنه القادر لذاته (ثم استوى على العرش) المعروف في السماء وقيل استوى على الملك فمن قال بالاول قال استواؤه عليه كونه قادرا على خلقه وإفناؤه وتصريفه قال البيهقي

ثم استوى بشر على العراش

من غير سيف ودم مهران

وبشر هذا هو بشر بن مروان ولاء اخوه عبد الملك العراف وقيل معناه ثم عد وقصد إلى خلق العرش وقد مر بيانه (يعلم ما يبلج في الأرض وما يخرج منها) أي يعلم ما يدخل في الأرض ويستخرج منها ويعلم ما يخرج من الأرض من سائر انواع النبات والحيوان والجماد لا يغفل عن شيء منها (وما ينزل من السماء وما يعرج فيها) أي يعلم ما ينزل من السماء من مطر وغير ذلك من انواع

ما ينزل منها ويعلم ما يعرج في السماء من الملائكة وما يرفع اليها من أعمال الخلق (وهو معكم أينما كنتم) بالعلم الذي لا يخفى عليه شيء من أحوالكم وأحوالكم (والله بما تعملون) من خير وشر (بصير) أي عليم (له ملك السماوات والأرض) يتصرف فيها كيف يشاء (وإلى الله ترجع الأمور) يوم القيامة يعني أن جميع من ملكه شيئا في الدنيا يزول ملكه عنه وينفرد سبحانه بالملك كما كان كذلك قبل أن خلق الخلق (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) أي يدخل ما نقص من الليل في النهار وما نقص من النهار في الليل أي حسب ما دبره فيه من مصالح عباده عن عكرمة وإبراهيم (وهو عليم بذات الصدور) أي هو عالم بأسرار خلقه وما يخفونه من الضائر والاعتقادات والارادات والكراهات والمزائم في قلوبهم لا يخفى عليه شيء منها وفي هذا تحذير من المصافي

قوله تعالى (٧) آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْقِذُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُتَخَلِّفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْقِذُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ (٨) وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرِسْمِهِمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٩) هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَارْوُوفٌ رَحِيمٌ (١٠) وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَهُ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ أُولَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ أَرْبَعُ آيَاتٍ

❦ القراءة ❦

قرأ أبو عمرو وحده وقد أخذ بضم الهمة ميثاقكم بالرفع والباقون أخذ بفتح الهمة ميثاقكم بالنصب وقرأ ابن عامر وكل وعد الله الحسنى بالرفع والباقون كلا بالنصب

❦ المحبة ❦

قال أبو علي حجة من قرأ وقد أخذناه قد تقدم وما لكم تؤمنون بالله والضمير يعود إلى اسم الله تعالى وحجة من قرأ وقد أخذناه على هذا المعنى وإنه قد عرف أخذ الميثاق وأن الله قد أخذ موعدة النصب في كلا وعد الله الحسنى يثبت لأنه بمنزلة زيدا وعدت خيرا وحجة ابن عامر أن الفعل إذا تقدم عليه مفعوله لم يتوعد به فيه قوله إذا تأخر ألا ترى أنهم قالوا في الشعر زيد ضربت ولو تأخر المفعول فوقع بعد الفاعل لم يجز ذلك فيه وما جاء من ذلك في الشعر قوله

قد أصبحت أم الخيار تدعي علي ذنبا كله لم أصنع

فروءه بالرفع لتقدمه على الفعل وإن لم يكن شيء يمنع من تسلط الفعل عليه فكذلك قوله وكل وعد الله الحسنى يكون على إرادة الماه وحذفها كما يحذف من الصفات والصلات

﴿ المعنى ﴾

ثم خاطب سبحانه المكلفين فقال (آمنوا بالله) معاشر العقلاء أي صدقوا الله وأقروا بوحدانيته وإخلاص
 العبادة له (ورسوله) أي وصدقوا رسوله واعترفوا بشيئته (وأنفقوا) في طاعة الله والوجه الذي أمركم
 بالإنفاق فيها (ما جعلكم مستخلفين فيه) أي من المال الذي استخلفكم الله فيه بوراثكم إياه عن
 قبلكم عن الحسن ونبيه سبحانه بهذا على أن ما في أيدينا يصير لنفرتنا كما صار إلينا من قبلنا وحشنا على استيفاء
 الحظ منه قبل أن يصير لنفرتنا ثم بين سبحانه ما يكافهم على ذلك إذا ضلوه فقال (فالذين آمنوا منكم) بالله
 ورسوله (وأنفقوا في سبيله لهم أجر كبير) أي جزاء وثواب عظيم دائم لا يشوبه كدر ولا تنقص ثم
 وبهم سبحانه فقال (وما لكم لا تؤمنون بالله) أي أي شيء يمنعكم من الإيمان بالله مع وضوح الدلائل
 على وحدانيته (والرسول يدعوكم) إلى ما ركب الله في عقولكم من معرفة الصانع وصفاته (لتؤمنوا بربكم
 وقد أخذ ميثاقكم) بما أودع الله قلوبكم من دلالات العقل الموصلة إلى الإيمان به فإن الميثاق وهو الأمر
 للرب الذي يجب العمل به (إن كنتم مؤمنين) أي إن كنتم مصدقين بحق فالآن قد ظهرت
 أعلامه ووضحت براهينه والمعنى أي عندكم في ترك الإيمان وقد أراححت العلل وارتفعت الشبه ولم تمنكم
 الحجج العقلية والسمعية فالله تعالى في فطرة العقول والسمعية دعوة الرسول المؤيدة بالأدلة المؤيدة إلى المدلول والذي
 بين هذا قوله (هو الذي ينزل على عبده) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) أي حججا منيرة وبراهين واضحة
 (ليخرجكم الله) بالقرآن والأدلة قبل ليخرجكم الرسول بالدعوة وقيل ليخرجكم المنزل والأول أوجه (من
 الظلمات إلى النور) أي من الكفر إلى الإيمان بالتوفيق والهداية والالطاف والأدلة (وإن الله بكم لرووف
 رحيم) حين بعث الرسول ونصب الأدلة والراقة والرحمة واحد وانما جمع بينهما للتأكيد وقيل الراجعة النعمة
 على المضرورة والرحمة النعمة على المحتاج وفي هذا دلالة على بطلان مذهب أهل الجبر فإنه بين أن الغرض
 في انزال القرآن الإيمان به ثم حثهم سبحانه على الإنفاق فقال (ومالكم ألا تنفقوا في سبيل الله) أي أي
 شيء لكم في ترك الإنفاق فيما يقرب إلى الله تعالى (والله مبرأت السموات والأرض) يعني يفني الخلق
 ويبقى هو والمعنى فيه أن الدنيا وأموالها ترجع إلى الله فلا يبقى لأحد فيها ملك ولا أمر كما يرجع المسيراث
 إلى مستحقيه فاستوفوا حظكم من أموالكم قبل أن تخرج من أيديكم ثم بين سبحانه فضل من سبق بالإنفاق
 في سبيل الله فقال (لا يتوعد منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا
 من بعد وقاتلوا) بين سبحانه أن الإنفاق قبل فتح مكة إذا انضم إليه الجهاد أكثر ثوابا عند الله من
 النفقة والجهاد بعد ذلك وذلك أن القتال قبل الفتح كان أشد والحاجة إلى النفقة وإلى الجهاد كان أكثر
 وأمن وفي الكلام حذف تقديره لا يستوي هؤلاء مع الذين أنفقوا بعد الفتح فحذف لدلالة الكلام عليه
 وقال الشعبي أراد فتح الحديبية ثم سوى سبحانه بين الجمع في الوعد بالخير والثواب في الجنة قال (وكلا
 وعد الله الحسن) أي الجنة والثواب فيها وإن تفاضلوا في مقادير ذلك (والله بما تعملون خبير) أي لا يخفى
 عليه شيء من إنفاقكم وجهادكم فيجاء بكم بحسب نياتكم وبصائركم وإخلاصكم في سرائركم

قوله تعالى (١١) مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ الله قَرْضًا حَسَنًا فَيضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجرٌ كَرِيمٌ

(١٢) يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرٰكُمُ الْيَوْمَ جَنَٰتُ تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٣) يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتِسِمَ مِنْ نُّورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضَرَبَ بِهِمُ يَسُوْرَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهَرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ (١٤) يُنَادُوْنَهُمْ أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلٰی وَلَكِنْ تَكْتُمُنَّ أَنْفُسَكُمْ تَرْتَبِصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِي حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُوْرُ (١٥) فَالْيَوْمَ لَا يُوْخِذُكُمْ عَنْ فِدْيَةِ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَا يُؤْتِكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلٰكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ خمس آيات

❀ القراءة ❀

القراءة في فضائعه والاختلاف فيه قد مضى ذكره في سورة البقرة وقرأ حمزة انظرونا بقطع الهمزة وفتحها وكسر الطاء والباقون انظرونا بهمزة الوصل وضم الطاء وقرأ ابو جعفر وابن عامر ويقوب لا تؤخذ منكم بالياء والباقون بالياء وفي الشواذ قراءة سهل بن شعيب وبإيائهم بكسر الهمزة وقراءة سالك بن حرب وغرکم بالله الغرور بضم القين

❀ الحجة ❀

قال ابو علي النظر هو قلب العين إلى الجملة التي فيها المرئي والمراد رؤيته وما يدل على ذلك قوله فبأي هل يميزي بكائي بمثله مراداً وأنفاسي اليك الزوافر واني متى اشرف على الجانب الذي به انت من بين الجوانب ناظر فلو كان النظر الروية لم يطلب عليه الجزاء لأن المحب لا يستثيب من النظر إلى محبوبه شيئاً بل يريد ذلك ويتمناه ويدل على ذلك قول الآخر

ونظرة ذي شجن وامق لوذا ما الركائب جاوزن ميلا

وأما قوله تعالى ولا ينظر اليهم يوم القيمة فالمعنى انه سبحانه لا ينيلهم رحمة وقد تقول نظر إلى فلان إذا كان بينك شيئاً ويقول القائل انظر إلى نظر الله اليك يريد أنلني خيراً أناك الله ونظرت فل يستعمل وما تصرف منه على ضروب ❀ احدها ❀ أن تريد به نظرت إلى الشيء فتحذف الجار وتوصل الفعل ومن ذلك ما انشده ابو الحسن

ظاهرات الجمال والحسن ينظرن كما ينظر الاراك الظباء

والمعنى ينظرون إلى الاراك فتحذف الجار والآخر أن تريد به تأملت وتدبرت وهو فعل غير متد فمن ذلك قولهم اذهب فانظر زيدا أبو من هو فهذا يراد به التأمل ومن ذلك قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال وانظر كيف فضنا بعضهم على بعض وقد يتعدى هذا الجار كقوله أفلا ينظرون إلى الايل كيف خلقت فهذا خص على التأمل وقد يتعدى هذا بني نحو قوله ألم ينظروا في ملكوت السموات والأرض فأما قول امرئ القيس

قلما يدا حوران والآل دونه نظرت فلم تنظر بينك منظرا .
 فيجوز ان يكون نظرت لم تر بينك منظرا إلى الآل وقد جوز ان يبنى بالنظر الرواية على الاتساع
 لأن ثقل البصر نحو البصر تتبعه الرواية وقد يجري على الشيء لفظ ما ينبهه ويقترن به كقولهم للمراة
 راوية وللقناة غدره وقد يكون نظرت فلم تنظر مثل تكلمت ولم تكلم اي لم تأت بكلام على حسب ما يرد
 فكذلك نظرت فلم تنظر بينك منظرا كما تريد او لم تر منظرا ما يروق وضرب آخر من نظرت هو ان تريد به انتظرته
 من ذلك قوله غير ناظرين إناؤه ومثله قول الفرزدق

نظرت كما انتظرت الله حتى كفاك المالحين لك المحال
 يريد انتظرت كما انتظرت وقد يكون انتظرت في معنى انتظرت تطالب بقوله انتظرتي التفتيس الذي
 يطلب بالانتظار فن ذلك قوله

أباهند فلا تعجل علينا وانظرتنا تخبرك اليقينا
 ومن ذلك قوله فانظرتي إلى يوم يمشون إنا هو طلب الامهال والتسويق فالمطلوب بقوله وانظرتنا تخبرك
 اليقينا تنفيس وفي قوله فانظرتي إلى يوم يمشون تسويق وتأخير وكذلك ما جاء في الحديث من انظار المعسر
 وكذلك قوله انظرونا تنفيس من نوركم اي نفسونا تنفيس وانتظروا علينا وليس تسرع من تسرع الى تحطئة
 من قال انظرونا بشي ولا ينبغي قال فيالطف انه خطأ وقوله فاليدوم لا تؤخذ منك فدية حسن الناء لتأنيث
 الفاعل ويحسن الياء لفصل الواقع بين الفعل والفاعل ولأن التأنيث غير حقيقي واما قوله بأيمانهم فقد قال
 ابن جني هو معطوف على قوله بين ايديهم ويكون الظرف الذي هو بين ايديهم معناه الحال فيتعلق بمحذوف
 اي يسمى كأننا بين ايديهم وإذا كان كذلك جاز ان يعطف عليه الباء وما جر به اي كأننا بأيمانهم
 كقوله ذلك بما قدمت يدك وقوله الفرر معناه الاغترار وهو مقدر على حذف المضاف اي وغركم بالله
 سلامة الاغترار اي سلامتكم مع اغتراركم وقال الزجاج التروكل ما غر من متاع الدنيا

اللغة

القرض ما تعطي غيرك ليقتضيه واصله القطع فهو قطعه عن مالكه باذنه على ضمان رد مثله والعرب
 تقول لي عندك قرض صدق وقرض سوء إذا ضل به خيرا أو شرا قال الشاعر
 ويقضي سلمان بن مفرج قرضها بما قدمت ايديهم وأزلت
 والمضاعفة الزيادة على المقدار مثله أو امثاله والاقباس اخذ النار ويقال قبسته نارا واقتبسته علما والترصص
 الترقب والانتظار

الاعراب

من ذا قال الفراء ذا صلة لمن قال ورأيها في مصحف عبد الله منذ الذي والنون موصولة بالذال
 والذية قيل إن المعنى من هذا الذي ومن في موضع رفع بالابتداء والذي خبره على القول الأول وعلى
 القول الثاني يكون ذا مبتدأ والذي خبره والجملة خبر من كذا ذكره ابن فصال وأقول إن الصحيح ان
 يكون ذا مبتدأ والذي يقرض الله صفته ومن خبر المبتدأ قدم عليه لما فيه من معنى الاستفهام يوم
 ترى المؤمنين يتعلق بقوله ولهم اجر كريم ويوم يقول المناقون يتعلق بقوله وذلك هو الفوز العظيم ويجوز

أن يكون التقدير واذا ذكر يوم يقول ويجوز أن يكون بدلاً من يوم . ترى له باب في موضع جر صفة لسور
باطنه فيه الرحمة صفة لباب

✽ المعنى ✽

ثم حث سبحانه على الانفاق فقال (من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً) أي طيبة به نفسه عن
مقاتل وقد تقدم تفسيره في سورة البقرة (فيضاعفه له) أي يضاعف له الجزاء من بين سبع إلى سبعين إلى
سبعماية وقال أهل التحقيق القرض الحسن أن يجمع عشرة أوصاف أن يكون من الحلال لأن النبي ﷺ
قال إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا الطيب وإن يكون من أكرم ما يملكه دون أن يقصد الردى بالانفاق
لقوله ولا تيسموا الخبيث منه تنفقون وإن يتصدق وهو يجب المال ويرجو الحياة لقوله لا تيسموا الخبيث
أفضل الصدقة أن تعطيه وانت صحيح صحيح تأمل العيش ونقش الفقر ولا تهمل حتى إذا باغت النفس
الترابي قلت لفلان كذا ولفلان كذا وإن بضعه في الأخل الأوج الأولى بأخذه ولذلك خص الله أقواما
بأخذ الصدقات وهم أهل السهان وأب يكتمه ما أمكن لقوله وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم
وإن لا يتبعه المأ والأذى لقوله لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى وأن يقصد به وجه الله ولا يراني
بذلك لأن الرياء مذموم وأن يستحق ما يعطي وإن كثرت لأن متاع الدنيا قليل وأن يكون من أحب ماله
إليه لقوله إن تناولوا البر حتى تنفقوا ما تحبون فهذه الأوصاف العشرة إذا استكملها الصدقة كان ذلك قرصاً
حسناً (وله أجر كريم) أي جزاء خالص لا يشوبه صفة نقص فالكريم الذي من شأنه أن يعطي الخير الكثير
فلما كان ذلك الأجر يعطي النفع العظيم وصف بالكريم والأجر الكريم هو الجنة (يوم ترى) يا محمد (المؤمنين
والمؤمنات يسمي نورهم بين أيديهم وبأيامهم) على الصراط يوم القيامة وهو دليلهم إلى الجنة ويريد بالنور
الضياء الذي يرويه ويرون فيه عن قتادة وقبل نورهم هديهم عن الضحاك وقال قتادة إن المؤمن يضيئ
له نور كما بين عدن إلى صنمها ودون ذلك حتى أن من المؤمنين من لا يضيئ له نوره إلا موضع قدميه
وقال عبد الله بن مسعود ويوتون نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من نوره مثل الجبل وادعاهم نوراً نوره على
أبهامهم يطفأ مرة ويقد أخرى وقال الضحاك وبأيامهم يعني كتبهم التي أعطوها ونورهم بين أيديهم وتقول
لم الملائكة بشريكم اليوم جنات (أي الذي تبشرون به اليوم جنات) تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها
أي موبدين دائماً لا تنفون (ذلك هو الفوز العظيم) أي الظفر المطلوب ثم ذكر حال المنافقين في ذلك
اليوم فقال (يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا) ظاهراً وباطناً (انظرونا ننقبس من نوركم) قال الكلبي
يستضيئ المنافقون بنور المؤمنين ولا يعطون النور فإذا سبقهم المؤمنون قالوا انظرونا ننقبس من نوركم أي
نستضيئ بنوركم ونبصر الطريق فتخلص من هذه الظلمات وقيل لهم إذا خرجوا من قبورهم
اختلفوا فسمى المنافقون في نور المؤمنين فإذا ميزوا بقوا في الظلمة فيستغيثون ويقولون هذا القول (قبل)
أي فيقال للمنافقين (ارجسوا وراءكم) أي ارجعوا إلى المحشر حيث أعطيت النور (فالتمسوا نوراً)
فيرجعون فلا يجدون نوراً عن ابن عباس وذلك أنه قال تنشى الجميع ظلمة شديدة ثم يقسم النور ويعطى
المؤمن نوراً ويترك الكافر والمنافق وقبل معنى قوله ارجسوا وراءكم ارجعوا إلى الدنيا إن أمكنكم فاطلبوا
النور منها فإنما حملنا النور منها بالإيمان والطاعات وعند ذلك يقول المؤمنون ربنا انم لنا نورنا (فضررب

بينهم يسور) أي ضرب بين المؤمنين والمنافقين سور والباء مزيدة لأن المعنى حيل بينهم وبينهم يسور وهو حافظ بين الجنة والنار عن قتادة وقيل هو سور على الحقيقة (له باب) أي لذلك السور باب (باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله) أي من قبل ذلك الظاهر (العذاب) وهو النار وقبل باطنه أي باطن ذلك السور فيه الرحمة إلى الجنة التي فيها المؤمنون وظاهره أي وخارج السور من قبله يأتيهم العذاب يعني أن المؤمنين يستبقونهم ويدخلون الجنة والمنافقون يمحطون في النار والعذاب وبينهم السور الذي ذكره الله (ينادونهم) أي ينادي المنافقون المؤمنين (ألم تكن معكم) في الدنيا نصوم ونصلي كما تصومون وتصلون ونعمل كما تعملون (قالوا بلى) أي يقول المؤمنون لهم بلى كنتم معنا (ولكنكم قتلتهم أنفسكم) أي استماتتوها في الكفر والفاق وكلها فنة وقيل معناه تعرضتم للفنة بالكفر والرجوع عن الإسلام وقبل معناه اهلكتم أنفسكم بالفاق (وتربصتم) بجمد ^{يَوْمَ تَبْيَضُّ} الموت وقتله يوشك أن يموت فنستريح منه عن مقاتل وقيل تربصتم بالمؤمنين الدوائر (وارتبت) أي شككتهم في الدين (وغرركم الأماني) التي تمتنعوها بأن تعود الدائرة على المؤمنين (حتى جاء أمر الله) أي الموت وقيل القاءهم في النار عن قتادة وقبل جاء أمر الله في نصرة دينه ونبيه وغلبيتها إياكم (وغرركم بالله الغرور) يعني الشيطان غرركم بحمل الله وإمهاله وقبل الغرور الدنيا (فاليوم لا يؤخذ منكم ذبية) أيها المنافقون أي بدل بأن تغدوا أنفسكم من العذاب (ولا من الذي كفروا) أي ولا من سائر الكفار الذين أظهروا الكفر (مأويكم النار) أي مقركم وموضعكم الذين تأوون إلى النار (هي مولايكم) أي هي أولى بكم لما أسلفتم من الذنوب والمعنى أنها هي التي تلي عليكم لأنها قد ملكت أمركم فهي أولى بكم من كل شيء (وبئس المصير) أي بئس المأوى والمرجع الذي تصيرون إليه

قوله تعالى (١٦) أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ (١٧) اذْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ يَتْلَا لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (١٨) إِنَّ الْمَصْدَقَيْنِ وَالْمَصْدَقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعَفْ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ (١٩) وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٢٠) اذْكُرُوا أَنَّمَا أَلْهَيْتُمُ الدُّنْيَا لَكُمْ وَلَهُمْ وَزِينَتُهَا وَمَا أَفْخَرُ بِكُمْ وَنَكَاثُ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَسَلٌ غَثٌ عَجَبَ الْكَفَّارِ بَنَانُهُ ثُمَّ يَهْبِجُ قَرْيَةً مُصَفَّرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَقْفَرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ

خمس آيات



قرأ نافع وحفص وما نزل من الحق خفيفة الزاي والباقون نزل بالشديد وقرأ رويس ولا تكفروا بالباء

والباقون بالياء، وقرأ ابن كثير وابو بكر إن المصدقين والمصدقات بتخفيف الصاد والباقرن بالتشديد

❀ الحجة ❀

قال ابو علي من خفف ما نزل ففي نزل ذكر مرفوع بأنه الفاعل يعود إلى الموصول ويقوي التخفيف قوله والحق انزلناه بالحق نزل ومن شدد ففاعل الفعل الضمير العائد إلى اسم الله تعالى والعائد إلى الموصول الضمير المحذوف ومن الصلة ومن قرأ ولا تكونوا فإنه على الخطأ والتعبي ومن قرأ ولا يكونوا بالياء فإنه عطف على تشعشع وهو منصوب ويموز أن يكون مجزوماً على الهي الغائب ومن خفف المصدقين والمصدقات فإن معناه ان المؤمنين والمؤمنات وأما قوله وأقرضوا الله قرضاً حسناً فهو في المعنى كقوله إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لأن اقراض الله من الأعمال الصالحة وحجة من خفف أنه اعم من المصدقين ألا ترى أن المصدقين مقصور على الصدقة والمصدقين بعم التصديق والصدقة فهو اذهب في باب المدح ومن حجة من ثقل انهم زعموا أن في قراءة ابي ابن التصديقين والمصدقات ومن حجته ان قوله وأقرضوا الله قرضاً حسناً اعتراض بين الخبر والمخير عنه والاعتراض بنزلة الصدقة فهو للصدقة اشد ملازمة منه للتصديق وليس التخفيف كذلك ومن حجة من خفف أن يقول لا نحمل قوله وأقرضوا الله على الاعتراض ولكننا نعتطفه على المعنى ألا ترى أن قوله إن المصدقين والمصدقات معناه إن الذين صدقوا فكان في المعنى ان المصدقين وأقرضوا فحمل وأقرضوا الله على المعنى لما كان من معنى المصدقين الذين صدقوا فكانه قال إن الذين صدقوا وأقرضوا

❀ اللمة ❀

يقال لي بآني في إذا حان والخشوع لين القلب والحق والانتقاد له ومثله الخضوع والحق ما دعا اليه العقل وهو الذي من عمل به نجا ومن عمل بخلافه هلك والحق مطلوب كل عاقل في نظره وإن اخطأ طريقه والقسوة غلظ القلب بالجفاء عن قبول الحق والامد الوقت الممتد وهو المدة واحد والمهيج جفاف النبت

❀ النزول ❀

قيل إن قوله ألم بأن للذين آمنوا الآية نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة وذلك انهم سألو سلمان الفارسي ذات يوم فقالوا حدثنا عن آي التوراة فإن فيها العجائب فنزلت الر تلك آيات الكتاب المبين إلى قوله لمن الغافلين فخيرهم أن هذا القرآن احسن القصص وانفع لهم من غيره فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا فسألو سلمان عن مثل ذلك فنزلت آية الله نزل احسن الحديث كتابا فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا فسألو سلمان فنزلت هذه الآية يعن الكلي ومقاتل وقيل نزلت بالمؤمنين قال ابن مسعود ما كان بين اسلامنا وبين أن نوتب بهذه الآية إلا اربع سنين فحمل المؤمنون بما نسب بعضهم بعضاً وقيل إن الله استبطأ قلوب المؤمنين فأتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن بهذه الآية عن ابن عباس وقيل كانت الصحابة بمكة مجتدين فلما هاجروا اصابوا الريف والنعمة فتبدروا عما كانوا عليه فغنت قلوبهم والواجب أن يزددوا الإيمان واليقين والإخلاص في طول صحبة الكتاب عن محمد بن كعب

❀ للمنى ❀

ثم دعاهم سبحانه إلى الطاعة بقوله (ألم بأن للذين آمنوا) أي أما حان للمؤمنين (أن تخشع قلوبهم)

اي ترق وتلين قلوبهم (لذكر الله؟) اي لما يذكرهم الله به من مواعظه (وما نزل من الحق) يعني القرآن
 ومن شدد فالمراد وما نزل الله من الحق (ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب) من اليهود والنصارى (من
 قبل فطال عليهم الامد) اي طال الزمان بينهم وبين انبيائهم وقيل طال عليهم الامد الجزاء اي لم يماجلوا
 بالجزاء فاعتنوا بذلك (فقت قلوبهم) اي فغلظت قلوبهم وزال خشوعها ومرنوا على المعاصي واعتادوها
 وقيل طالت اعمارهم وسامت اعمارهم فقت قلوبهم وينبغي ان يكون هذا متوجها الى جماعة مخصوصة لم
 يوجد منهم الخشوع التام فخشوا على الرقة والخشوع فأما من وصفهم الله تعالى بالخشوع والرقعة والرحمة فطفة
 من المؤمنين فوق هؤلاء عن الزجاج ومن كلام عيسى (ع) لا تكثروا الكلام بشير ذكر الله ففسد قلوبكم
 فإن القلب القاسي بعيد من الله ولا تنظروا في ذنوب العباد كأنكم ارباب وانظروا في ذنوبكم كأنكم عبيد
 والناس رجلان مبتلي وسفلي فارحوا اهل البلاء واحسدوا الله على العافية (و كثير منهم فاسقون) اي
 خارجون عن طاعة الله تعالى الى مصيبيته اي فلا تكونوا مثلهم فيحكم الله فيكم بمثل ما حكم فيهم ثم قال
 (اعلموا ان الله يبيي الأرض بعد موتها) اي يحييها بالنبات بعد اليس والجذوبة اي فكذلك يحيي الكافر
 بالهدى الى الايمان بعد موته بالضلال والكفر بأن يطف له ما يؤمن عنده وقيل معناه ان الله يلدن
 القلوب بعد قسوتها بالالطاف والتوفيقات (قد بينا لكم الآيات) اي الحجج الواضحات والدلائل الباهرات
 (لعلكم تتقون) فترجعون الى طاعتنا وتعملون بما امرناكم به (ان المصدقين والمصدقات) قد مضى الوجه
 في اختلاف القراءتين ومعناها (واقضوا الله قرضا حسنا) اي وانفقوا في وجوه الخير (يضاعف لهم) ذلك
 القرض الحسن اي يجازون امثال ذلك (ولم اجر كريم) مرعته (والذين آمنوا بالله ورسله) اي صدقوا بنوحيد
 الله وأقروا بنبوته رسله (اولئك هم الصديقون) قال مجاهد كل من آمن بالله ورسله فهو صديق شيد وقرأ
 هذه الآية والصديق الكثير الصدق المبالغ فيه وهو اسم مدح وتظيم (والشهداء عند ربهم) اي وأولئك
 الشهداء عند ربهم والتقدير أولئك الصديقون عند ربهم والشهداء عند ربهم ثم قال (لهم اجرهم ونورهم) اي لهم ثواب
 طاعاتهم ونور انبيائهم الذين يهتدون به الى طريق الجنة وهذا قول عبد الله بن مسعود ورواه البراء بن عازب عن
 النبي ﷺ وروى العياشي بالاسناد عن النبال القصاب قال قلت لأبي عبد الله (ع) ادع الله أن يرزقني الشادة
 فقال إن المؤمن شهيد وقرأ هذه الآية ومن الحارث بن الخيرة قال كنا عند ابي جعفر (ع) فقال العارف منكم
 هذا الامر المنتظر له المحتسب فيه الخير كمن جاهد والله مع قائم آل محمد (ع) يسفه ثم قال بل والله كمن
 جاهد مع رسول الله ﷺ يسفه ثم قال الثالث بل والله كمن استشهد مع رسول الله ﷺ في فسطاطه
 وفيكم آية من كتاب الله قلت وأي آية جعلت فداك قال قول الله (عز وجل) (والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم
 الصديقون والشهداء عند ربهم) ثم قال صرتم والله صديقين شهداء عند ربكم وقيل إن الشهداء منفصل ما قبله
 مستأنف والمراد بالشهداء الانبياء (ع) الذين يشهدون للامم وعليهم وهو قول ابن عباس ومسروق ومقاتل بن
 حيان واختاره الفراء والزجاج وقيل هم الذين استشهدوا في سبيل الله من مقاتل بن سليمان وابن جبرير (و الذين
 كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك اصحاب الجحيم) يبقون فيها دائمين ثم زهد سبيحانه المؤمنين في الدنيا والركون
 الى آلتها فقال (اعلموا ان الخير الدنيا) يعني أن الحياة في هذه الدار الدنيا (لعب وفر) أي بجزلة اللهو واللعب لا لبقاء
 لذلك ولا دوام ويزول عن وشيك كما يزول اللهو واللعب قال مجاهد كل لعب هو وقيل اللب ما رغب فيه الدنيا
 والله ما ألهى عن الآخرة (وزينة) تزيين بها في الدنيا وقيل بذلك انها تتحلل في عين اهلها ثم تلاشى

(وتقاوهم ينكمح) أي يخافهم الرجل بها قربته وجارته من ابن عباس (وتكثر في الأموال والأولاد) قال مجسم
 ما لا يحل له تكثرها بهوي يطاول على أولياء الله بآله وولده وخدمه والمخني أنه يقني عمره في هذه الأشياء ثم بين
 سبحانه لهذه الحياة شهاقاً قال (كشغل غيث) أي مطر (أعجب الكفار نباته) أي أعجب الزراع ما ينبت من ذلك
 التيث قال الزواج (يجوز أن يكون المراد الكفار بالله لأن الكافر أشد إعجاباً بالدنيا من غيره (ثم يهيج)
 أي يهيب (قديمه مصفراً) وهو إذا قارب اليبس (ثم يكون خطاها) يتحطم ويتكسر بعد يسه وشرح هذا المثل
 قد تقدم في سورة يونس (وفي الآخرة عذاب شديد) لأعداء الله عن مقاتل (ومغفرة من الله ورضوان)
 لأوليائه وأهل طاعته (وما الحياة الدنيا إلا متاع الزور) لمن اغتر بها ولم يعمل لأخوته قال سعيد بن جبير متاع
 الزور لمن لم يشتغل بطلب الآخرة ومن اشتغل بطلبها فهي له متاع بلاغ إلى ما هو خير منه وقيل معناه والعمل
 للحياة الدنيا متاع الزور وأنه كهذه الأشياء التي مثل بها في الزوال والنفاء.

قوله تعالى (٢١) سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ
 أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ
 (٢٢) مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا
 إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٢٣) لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَيْكُمْ وَاللَّهُ
 لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (٢٤) الَّذِينَ يَخْلَوْنَ وَبِأَمْرٍ النَّاسِ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ
 اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٢٥) لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ
 لِيُقِيمُوا النَّاسَ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ
 وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ

خمس آيات

القراءة

قرأ أبو عمرو بفتح التيمم مقصوداً والباقر بالماء وقرأ أهل المدينة والشام فلان الله الغني الحميد لانهم وجدوا
 في مصاحفهم كذلك والباقر فلان الله هو الغني بالربيات هو وكذلك هو في مصاحفهم

الحجة

قال أبو علي حجة من قصر اتيمكم انه معادل به فاتكم فكما أن الفل الثالث في قوله فاتكم فكذلك
 الذي في قوله بما اتيمكم قال الشاعر

ولا فوح يجير إن اتاه ولا جزع من الحدثنان لاج

حجة من مدان الحجة الذي يأتيهم هو من عند الله وهو المهي لذللك وقاعل اتاكم هو الضير العائد إلى اسم
 الله والهاء محذوفة من الصلة تقديره بما اتاكمه وقوله ان الله هو الثنتي الحميد ينبت أن يكون هو فصلا ولا يكون
 مبتداً لأن الفصل حذفه اسهل ألا ترى انه لا موضع للفصل من الاعراب وقد يحذف فلا يحل بالمضي

اللمعة

أعدت مشتقة من العدد والاعداد وضع الشيء لا يكون في المستقبل على ما يقتضيه من عدد الامر الذي له
 الفضل والأفضال والفضل واحد وهو النفع الذي كان للتاد ان يفعله بغيره وله ان لا يفعله والاسي الحزن
 والتأسي تخفيف الحزن بالمشاركة في حاله

✽ الاعراب ✽

في كتاب يتعلق بمحذوف تقديره الا هي كائنة في كتاب فهو في محل الرفع بانه خبر مبتدأ محذوف ويجوز ان يتعلق بفعل محذوف تقديره الا قد كتبت في كتاب فيكون الجار والمجرور في موضع نصب على الحال اي الا مكتوبة . لكيلا تأسروا أسرا منصوب بنفس كي واللام الجارة . الذين يبعثون في موضع جر على البدل من مشتال فمفوز فعل هذا لا يجوز الوقف على فمفوز ويجوز أن يكون محذوفا على الابتدأ ويكون خبره محذوفا كما حذف جواب لو من قوله وان قرأنا سيرت به الجبال ويكون التقدير الذين يبعثون فإنهم يستحقون العذاب ويجوز ان يكون محله دفعا ونصبا على الذم

✽ المعنى ✽

ثم رغب سبحانه في المسابقة لطاب الجنة فقال (سابقا) اي بادروا العوارض القاطمة عن الاعمال الصالحة وسادروا إلى ما يوجب الفوز في الآخرة (إلى مفخرة من ربكم) قال الكلبي إلى التوبة وقيل إلى الصف الأول وقيل إلى النبي ﷺ (وجنة عرضها كعرض السماء والأرض) أي وسابقوا إلى استحقاق ثواب جنة هذه صفتها وذكر في ذكر العرض دون الطول وجوه (أحدها) أن عظم المرض يدل على عظم الطول (والآخر) أن الطول قد يكون بلا عرض ولا يكون عرض بلا طول (وثالثها) أن المراد به أن الأرض مثل السموات والأرض وطولها لا يعلمه الا الله تعالى قال الحسن ان الله يفني الجنة ثم يبعدها على ما وصفه فلذلك صبح وصفها بأن عرضها كعرض السماء والأرض وقال غيرنا الله قال عرضها كعرض السماء والأرض والجنة المغلقة في السماء السابعة فلا تنافي (عمدت للذين آمنوا) اي اذخرت وهيت للمؤمنين (بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) معناه انه يجزي الدائم الباقي على القليل القاني ولو اقتصر في الجزاء على قدر ما يستحق بالأعمال كان مدلا منه لكنه فضل بالزيادة وقيل معناه احدا لا ينال غير في الدنيا والآخرة لا يفضل الله فانه سبحانه لو لم يدعنا إلى الطاعة ولم يبين لنا الطريق ولم يوفقنا لعمل الصالح لما اهدينا اليه وذلك كله من فضل الله وايضا فإنه سبحانه تفضل بالأسباب التي بفضل بها الطاعة من التيسير والاطاف وكمال العقل وعرض المكلف لثواب فاتكليف ايضا تفضل وهو السبب الموصل إلى الثواب وقال ابو القاسم البلخي والبناداريون من اهل العدل ان الله سبحانه وتعالى او اقتصر لعباده في طاعاتهم على مجرد احساناته السابقة اليهم لكان مدلا فلهذا جعل سبحانه الثواب والجنة فضلا وفي هذه الآية اعظم رجا . لأهل الإيمان لأنه ذكر إن الجنة معدة للمؤمنين ولم يذكر مع الإيمان شيئا آخر والله ذو الفضل العظيم (أي ذو الافضل العظيم) راحمان الجسيم إلى عباده ثم قال (ما اصاب من مصيبة في الأرض) مثل قسط المطر وقلة النبات ونقص الثمرات (ولا في أنفسكم) من الامراض والكسل بالارلاد (إلا في كتاب) يعني الا وهو مثبت مذكور في اللوح المحفوظ (من قبل أن ننبأها) أي من قبل أن نخلق الانفس . المعنى انه تعالى اثبتها في اللوح المحفوظ قبل أن يخلق الانفس ليستدل ملائكته به على انه عالم لذاته يعلم الاشياء بمخافتها (إن ذلك على الله يسير) اي اثبات ذلك على كثرته هين على الله يسير سهل غير عسير ثم بين سبحانه فعل لذلك فقال (لكيلا تأسروا على ما فاتكم) أي فعلنا ذلك لئلا نخوفوا على ما يفوتكم من نعم الدنيا (ولا تقرحوا بآتيكم) أي باعطائكم الله منها والذي يوجب نفى الأنسى والفرح من هذا أن الإنسان إذا علم أن ما فات منها ضمن الله تعالى عليه عوض في الآخرة فلا ينبغي أن يحزن لذلك وإذا علم أن ما ناله منها كاف الشكر عليه والحقوق الواجبة فيه فلا ينبغي أن يفرح به وايضا فإذا علم أن شيئا منها لا يبقى فلا ينبغي أن يهتم له بل يجب أن يهتم لأمر الآخرة التي تدوم ولا تبدو في هذه الآية اشارة إلى اربعة اشياء (الأول) حسن الحظ لأن من استوى عنده وجود الدنيا وعدمها لا يصعد ولا يهبط ولا يبادي ولا يشاح فإن هذه

من اسباب سوء الخلق وهي من نتائج حب الدنيا ﴿ وثالثها ﴾ استقرار الدنيا واحكامها اذا لم يقرح بوجوهها ولم يهز من اعمدها ﴿ ورابعها ﴾ تعظيم الآخرة بل ينال فيها من الثواب الدائم الخاص من الشوائب ﴿ ورابعها ﴾ الاقتدار بالله دون اسباب الدنيا ويروى أن علي بن الحسين (ع) جاءه رجل فقال له ما الزهد فقال الزهد عشرة اجزاء فأعلى درجة الزهد ادنى درجة الورع وأعلى درجة الورع ادنى درجة اليقين وأعلى درجة اليقين ادنى درجة الرضا وإن الزهد كله في آية من كتاب الله لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم وقيل انزله جهره المشايخ الحكماء لا تأسف على ما فات ولا تفرح بما آت فقال ان الفات لا يتلافى بالبرة والاي لا يستدام بالحيرة وعن عبدالله بن مسعود قال لئن جرة الحسرة احترقت ما احترقت وابتقت ما ابتقت أحب إلي من أن أقول شيء كان ليتم لم يكن أو شيء لم يكن ليتم كان (والله لا يجب كل محتال فخور) أي متكبر بما ارتب فخور على الناس بالدنيا (الذين يبخلون) بمنع الواجبات (ويأمرون الناس بالبخل) وفي الحديث اني ^{صلى الله عليه وسلم} سألت من سيد بني عوف فقالوا جد بن قيس على انه يزن بالبخل فقال ^{صلى الله عليه وسلم} إياي داء أدى من البخل سيدكم البراء بن مسعود ومعنى يزن يقيم ويقرف (ومن يقول) أي يعرض بماداه الله إليه (فإن الله هو الغني) منه ومن طاعته وصدقته (الحميد) في جميع افعاله ثم اقسام سبحانه فقال (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات) أي بالبدلائل والمعجزات (وأنزلنا معهم الكتاب) المكتوب الذي يتضمن الأحكام وما يحتاج إليه الخلق من الحلال والحرام كالنوراة والانبيا والقرآن (والميزان) أي وأنزلنا معهم من السماء الميزان ذا الكفتين الذي يوزن به عن ابن زيد والجائي ومقاتل بن سليمان وقيل معناه أنزلنا صفة الميزان (ليقيم الناس) في معاد لانهم (بالقياس) أي بالعدل والمعاد وأمرنا بالعدل كقوله الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان عن قتادة ومقاتل ابن حيان (وأنزلنا الحديد) روي عن ابن عمر عن رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} قال ان الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض أنزل الحديد والنار والماء والملح وقال أهل المعاني معنى أنزلنا الحديد أنشأناه وأحدثناه كقوله وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج وإلى هذا ذهب مقاتل فقال معناه بأمرنا كان الحديد وقال قطرب معنى أنزلنا هنا جئنا وخلقتنا من الذر وهو ما بهياً للضيف أي انعمنا بالحديد وهباته لكم وقيل انزل مع آدم من الحديد العلاء وهي السندان والكلبان والمطرفة عن ابن عباس (فيه بأس شديد) أي يتمتع وبحاربه به عن الزجاج والمعنى انه يتخذ منه آتات آلة للدفع وآلة للضرب كما قال مجاهد فيه جنة وسلاح (ومنافع للناس) يعني ما يتفنون به في معاشهم مثل السكنى والغاس والابرة وغيرها ما يتخذ من الحديد من الآلات وقوله (ولعلم الله) بنصره ورسله بالنبى) معطوف على قوله ليقوم الناس بالقياس أي ليعاملوا بالعدل ولعلم الله نصرته من ينصره موجودة جهاد من جاهد مع رسوله موجودا وقوله بالنبى أي بالعلم الواقع بالاستدلال والنظر من غير مشاهدة بالبصر (ان الله قوي) على الانتقام من أعدائه (عزيز) أي منيع من أن يعترض عليه في أرضه وماله

﴿ نظم ﴾

وجه اتصال قوله ما اصاب من مصيبة الآية بما قبلها انه سبحانه لما بين الثواب على الطاعات عتبه بيان الاعراض على مقاساة المصائب والملمات فقال لا يذهب علينا عوض من اصابته مصيبة ما فإن كانت من فلنا فوضه بالأضغاف من جزائنا وإن كان من فعل عبادنا فباستيفائنا ذلك منهم ثم أكد ذلك بقوله لكيلا تأسوا الآية لأن المصيبة لو كانت بغير عوض في العاقبة لازداد الأسى والحزن فإن الحزن كل الحزن في

الغمران الذي ليس له جبران ثم عذب ذلك بقوله لقد أرسلنا نوحا بالبينات الآية فبين أنه سبحانه لطف لعباده بما يدعو إلى الخشوع والخضوع وترك الخيلاء.

قوله تعالى (٢٦) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِيزَهُمْ مُّهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ (٢٧) ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَابْنَتَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَنِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَنْ عَرَّوْهَا حَقَّ رِعَابَهَا فَأَلْبَسْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ (٢٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُلِهِ يُؤْيِكُمْ كَافَلِينَ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣٨) لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

اربع آيات

الآية

التقية جعل الشيء في اثر شيء على الاستمرار فيه ولهذا قيل لمقاطع الشعر قواف إذ كانت تتبع البيت على اثره مستمرة في غيره على مناجاه والرهانية أصلها من الرهبة وهي الخوف إلا أنها عبادة مختصة بالنصارى لقول النبي ﷺ لا رهبانية في الإسلام والابتداء ابتداء أمر لم يحدث فيه على مثال ومنه البدعة إذ هي لإحداث أمر على خلاف السنة والكفل الحظ ومنه الكفل السذي يتكفل به الراكب وهو كساء أو نحوه يحويها على الإبل إذا أراد أن يركب فيه فيحفظه من السقوط ففيه حظ من التحرز من الوقوع

الاعراب

ورهبانية منصوب بفعل مضمر يفسره قوله ابتدعوا التقدير وابتدعوا رهبانية ابتدعوا وقوله ما كتبناها عليهم في عمل النصب لأنه صفة لرهانية. ابتداء رضوان الله نصب لأنه بدل من هافي كتبناها والتقدير كتبناها عليهم ابتداء رضوان الله أي اتباع أوامره ولم تكتب عليهم الرهبانية ولا في لئلا يعلم زائدة وإن في أن لا يقدرون مخففة من الثقيلة واسمه محذوف وتقديره أنهم لا يقدرون ولا هنا يدل على الإضمار في أن مع تخفيف أن

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من ذكر الأنبياء بقصة إبراهيم (ع) ونوح (ع) فقال سبحانه (ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم) وإذا خصها بالذكر لفضلها ولأنها أبوا الأنبياء (وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) يعني أن الأنبياء كلهم من نسلها وذريتهما وعليهم انزل الكتاب ثم أخبر عن حال ذريتهما فقال (فهم مهتد) إلى طريق الحق (وكثير منهم فاسقون) أي خارجون عن طاعة الله إلى مصيئته (ثم قفينا على آل إبراهيم برسولنا) أي ثم اتبعنا بالرسالة على آثار من ذكرناهم من الأنبياء برسل آخرين إلى قوم آخرين وأنقذناهم رسولا بعد رسول (وقفينا بعيسى بن مريم) بعدهم فأرسلناه رسولا (وآتيناه الانجيل) أي واعطيناه عيسى بن مريم

الانجيل (وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه) في دينه يعني الخواريين وأتباعهم اتبعوا عيسى (رافة) وهي أشد
 الرقة (ورحمة) وإنما أضاف الرافة والرحمة إلى نفسه لأنه سبحانه جعل في قلوبهم الرافة والرحمة بالأمر به
 والتغيب فيه ووعد الثواب عليه وقيل لأنه خلق في قلوبهم الرافة والرحمة وإنما مدحهم على ذلك وإن كان
 من فضله لأنهم تعرضوا لها (ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم) وهي الخصلة من العبادة يظهر فيها معنى
 الرهبانية إما في كنيسة أو انفراد عن الجماعة أو غير ذلك من الأمور التي يظهر فيها نكس صاحبها للمعنى ابتدعوها
 رهبانية لم نكتبها عليهم وقيل إن الرهبانية التي ابتدعوها هي رفض النساء واتخاذ الصوامع عن قتادة قال
 وتقديره ورهبانية ما كتبناها عليهم (إلا) أنهم اتبعوها (ابتغاء رضوان الله فإرغوا حق رعايتها) وقيل
 إن الرهبانية التي ابتدعوها لحاقهم بالبراري والجبال في خبر مرفوع عن النبي ﷺ فإرغوا الذين بعدهم
 حق رعايتها وذلك لتكذيبهم بمحمد ﷺ عن ابن عباس وقيل إن الرهبانية هي الانقطاع عن الناس
 للانفراد بالعبادة ما كتبناها أي ما فرضناها عليهم وقال الزجاج إن تقديره ما كتبناها عليهم
 إلا ابتغاء رضوان الله وابتغاء رضوان الله اتباع ما أمر به فهذا وجه قال وفيها وجه آخر جاء في التفسير
 أنهم كانوا يروون من ملوكهم ما لا يصبرون عليه فاتخذوا أسرابا وصوامع وابتدعوا ذلك فإلزام الزموا أنفسهم
 ذلك التطوع ودخلوا عليه لزمتهم فأنه كما أن الإنسان إذا جعل على نفسه صوما لم يقرض عليه لزومه أن يتمه
 قال وقوله فإرغوا حق رعايتها على ضربين أحدهما ﷺ أن يكونوا قصروا فيما الزموا أنفسهم ﷺ والآخر
 وهو الاجترار أن يكونوا حيث بعث النبي ﷺ فلم يؤمنوا به كانوا نازكين لطاعة الله فإرغوا تلك
 الرهبانية حق رعايتها ودليل ذلك قوله (فأتينا الذين آمنوا منهم أجمعهم) يعني الذين آمنوا بالنبي ﷺ
 وكثير منهم فاسقون (أي كافرون انتهى كلام الزجاج وبمضد هذا ما جاءت به الرواية عن ابن مسعود قال
 كنت ردیف رسول الله ﷺ على حمار فقال يا ابن أم عبد هل تدري من أين أحسنت بنو
 إسرائيل الرهبانية قلت الله ورسوله أعلم قال ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى يعملون بمعاصي الله فغضب أهل
 الإيمان فقاتلهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا القليل فقالوا إن ظهروا هؤلاء أفنوا ولم يبق
 للدين أحد يدعو إليه فماتوا تنفروا في الأرض إلى أن بعث الله النبي الذي وعدنا به عيسى (ع) يعنون
 محمدا ﷺ فغفروا في غيران الجبال وأحدثوا رهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر ثم نلا
 هذه الآية ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلى آخرها ثم قال يا ابن أم عبد أتدري ما رهبانية امتي قلت
 الله ورسوله أعلم قال الهجرة والجهاد والصلوة والصوم والحج والعمرة وعن ابن مسعود قال دخلت على النبي
 ﷺ فقال يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم على اثنتين وسبعين فرقة نجا منها اثنتان وهلك سائرهن
 فرقة قاتلوا الملوك على دين عيسى (ع) فقتلوه وفرقة لم تكن لهم طاقة لموازاة الملوك ولا أن يقيموا بين
 ظهر أنهم يدعونهم إلى دين الله تعالى ودين عيسى (ع) فساحوا في البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله لهم
 ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم ثم قال النبي ﷺ من آمن بي وصدقني وأتبعني فقد راعها حق
 رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون ثم قال سبحانه (يا أيها الذين آمنوا) أي اغتفروا بتوحيد الله
 وصدقوا بموسى وعيسى (ع) « اتقوا الله وآمنوا برسوله محمد ﷺ عن ابن عباس وقيل معناه يا أيها الذين
 آمنوا ظاهرا آمنوا باطنا (يؤمنكم كفيلين) أي يؤمنكم نصيبين (من رحمتي) نصيبا لا ياتكم من تقدم من الأنبياء

ونصيا لإيمانكم بحمد ﷺ عن ابن عباس رضي الله عنهما (ويجمل لكم نورا تمشون به) أي هدى تهتدون به عن مجاهد
وقيل النور القرآن وفيه الأدلة على كل حق والبيان لكل خير وبه يستحق الضياء الذي يعيش به يوم
القيامة عن ابن عباس رضي الله عنهما (ويغفر لكم) أي ويستغفر عليكم ذنوبكم (والله غفور رحيم) قال سعيد بن جبير
رسول الله ﷺ جعفر في سبعين راكبا إلى النجاشي يدعوه فقدم عليه ودعاه فاستجاب له وآمن به فلما
كان عند انصرافه قال ناس من آمن به من أهل مملكته وهم ابرسون رجلا لئن لم نأتنا بهذا النبي
فسلم به فقدموا مع جعفر فلما رأوا ما بالمسلمين من الخصاصة فإن اذنت لنا انصرفنا فحجنا بأموالنا فواسينا المسلمين
إن لنا أموالا ونحن نرى ما بالمسلمين من الخصاصة فإن اذنت لنا انصرفنا فحجنا بأموالنا فواسينا المسلمين
بها فأذن لهم فانصرفوا فأتوا بأموالهم فواسوا بها المسلمين فأ نزل الله فيهم الذين آتيناهم الكتاب من قبله
به يومئذ إلى قوله وما رزقناهم ينفقون فكانت النفقة التي واسوا بها المسلمين فلما سمع أهل الكتاب ممن
لم يؤمن به قوله أو لك يومئذ اجرهم مرتين بما صبروا فخرجوا على المسلمين فقالوا يا معشر المسلمين أسأمن
أمن منا بكتابكم وكتابنا لله أجران ومن آمن منا بكتابنا فله اجر كأجوركم فإ فضلكم علينا فنزل قوله
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله الآية فجعل لهم اجرين وزادهم النور والمغفرة ثم قال لتلايمل
أهل الكتاب وقال الكلبي كان هؤلاء اربعة وعشرين رجلا قدموا من اليمن على رسول الله ﷺ وهو
بمكة لم يكونوا يهودا ولا نصارى وكانوا على دين الانبياء فأسلموا فقال لهم ابو جهل يش القوم انتم والوفد
لقومكم فردوا عليه وما لنا لا نؤمن بالله الآية فجعل الله لهم ولو مني أهل الكتاب عبد الله بن سلام
واصحابه اجرين اثنين فجعلوا يفتخرون على اصحاب رسول الله ﷺ ويقولون نحن افضل منكم لنا
اجران ولكم اجر واحد فنزل لتلايمل أهل الكتاب إلى آخر السورة وروي عن رسول الله ﷺ انه
قال من كانت له امة فعلها فأحسن تعليمها وأدبها فأحسن تأديبها واعتقها وتزوجها فله اجران وإيا رجل من
أهل الكتاب آمن بنبيه (ع) وآمن بمحمد ﷺ فله اجران وإيا مملوك ادسه حق الله وحق ماله فله
اجران أوردته البخاري ومسلم في الصحيح (لتلايمل) أي لأن يعلم ولا مزيدة (أهل الكتاب) يعني الذين لم يؤمنوا
بمحمد ﷺ وحسدوا المؤمنين منهم (ألا يقدرون على شيء من فضل الله) وإن هذه هي المخففة من
الثقل والتقدير انهم لا يقدرون ومنا جعلنا لاجرين لمن آمن بمحمد ﷺ إلهم الذين لم يؤمنوا انهم
لا اجر لهم ولا نصيب لهم في فضل الله (وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء) فأتى المؤمنين منهم اجرين
(والله ذو الفضل العظيم) يتفضل على من يشاء من عباده المؤمنين وقيل إن المراد بفضل الله هنا النوبة
أي لا يقدرون على نوبة الانبياء ولا على صرفها عن شاء الله ان يقصه بها فيصرفونها عن محمد ﷺ
إلى من يحبونه بل هي بيد الله يعطيها من يشاء ممن هو أهلها ويعلم انه يصلح لها وقيل إنما تدخل لا صلة في
كل كلام دخل في أواخره أو أوائله جحدوا وإن لم يكن مصرحا به نحو قوله ما منكم أن لا تسجدوا إذ
أمرتكم وما يشعر كمنها إذا جاءت لا يؤمنون وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون عن الفراء وقيل
ان لا هنا في حكم الثبات والمعنى لأن لا يعلم أهل الكتاب انهم لا يقدرون أن يؤمنوا لأن من لا يعلم انه
لا يقدر يعلم انه يقدر فعلى هذا يكون المراد لكي يعلموا انهم يقدرون على أن يؤمنوا فيحوزوا الفضل والثواب
وقيل إن معناه لتلايمل اليهود والنصارى أن النبي ﷺ والمؤمنين لا يقدرون على ذلك فقد علموا انهم

لا يقدرون عليه أي إن أستم كما أمركم الله أنكم الله من فضله فلم اهل الكتاب خلافه وعلى هذا فالضمير في يقدرون ليس لأهل وقال ابو سعيد السيرا في معناه أن الله يفعل بكم هذه الاشياء لئلا يعلم أي لينين جهل اهل الكتاب وانهم لا يعلمون ان ما يؤتيكم الله من فضله لا يقدرون على تغييره وإزالة الله عنكم ففي هذه الوجوه لا يحتاج إلى زيادة لا

سورة المجادلة (مدينة)

عدد آياتها

احدى وعشرون آية مكي والمدني الأخير وأبان في الباقي

اختلافها

آية في الأولين غير المكي والمدني الأخير

فضلا

ابي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ ومن قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيامة

تفسيرها

لما ختم الله سورة الحديد بذكر فضله على من يشاء من عباده افتتح هذه السورة بذكر بيان فضله في إجابة الدعوة كما اجاب دعاء تلك المرأة فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ نَحْوَ مَا كُنْتُمْ تُخَافُونَ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٢) الَّذِينَ يَبْطِغُونَ فِي دِينِكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَاهُنَّ إِلَّا الَّتِي وَلَدْتَهُمْ وَلَئِنْ يَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنْ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ (٣) وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكُمْ يُوعْظُونَ بِهِ وَالَّذِينَ يَمْتَمِلُونَ خَيْرٌ (٤) فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَطَعَامٌ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٥) إِنَّ الَّذِينَ يُعَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُنُوا كَمَا كُنْتُمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ

خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ عاصم بظاهرون بضم الراء وتخفيف الظاء وقرأ اهل البصرة وابن كثير بظاهرون بشديد الظاء والماء وفتح الياء وقرأ الباقون بظاهرون بفتح الياء وتشديد الظاء وروي عن بعضهم ما هن امهاتهم برفع التاء

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي ظاهر من امراته وظهر مثل خائف وضف وتدخل التاء على كل واحد منهما فيصير تظاهرو وتظهر ويدخل حرف المضارعة فيصير يتظاهرو ويتظهر ثم تدغم الطاء في الظاء لمقاربتها لها فتصير يتظاهرو ويظهر بفتح الياء التي هي حرف المضارعة لأنها للمطاوعة كما تفتحها في يتدحرج الذي هو مطاوع درجته وتدحرج ووجه الرفع في قوله ما هن امهاتهم انه لغة بني تميم قال سيبويه وهو اقيس الوجهين وذلك ان النفي كالاتفهام فكما لا ينير الاستفهام الكلام عما كان عليه في الواجب ينفي أن لا يغير النفي عما كان عليه في الواجب ووجه النسب انه لغة اهل الحجاز والآنخذ بلقنهم في القرآن اولى وعليها جاء ما هنا بشرا

﴿ اللمعة ﴾

الاشتكاظ اظهار ما بالإنسان من مكروه والشكاية اظهار ما يصنعه به غيره من المكروه والتحاوور التراجع وهي المحاورة يقال حاورة محاوره أي راجعه الكلام وتصاروا قال منتره

لو كان يدري ما المحاوره اشتكى
ولكان لو علم الكلام مكلمي
والمحاداة المخالفة واصله من الحد وهو المنع ومنه الحد الحاجر بين الشيئين قال النابغة

إلا سليمان إذ قال للمليك له
قم في البرية فأحددها عن الفند
الكبت مصدر كبت الله العدو أي أذله وأخزاه

﴿ النزول ﴾

نزلت الآيات في امرأة من الانصار ثم من الخزرج واسمها خولة بنت خويلد عن ابن عباس وقيل خولة بنت ثعلبة عن قتادة ومقاتل وزوجها اوس بن الصامت وذلك انها كانت حسنة الجسم فرأها زوجها ساجدة في صلاتها فلما انصرفت أرادها فأبى عليه فغضب عليها وكان امرأ فيه سرعة ولم يقل لها انت علي كظلامي ثم ندم علي ما قال و كان الظهار من طلاق اهل الجاهلية فقال لها ما اظنك إلا وقد حرمت علي فقاتلت لا تفل ذلك وأت رسول الله ﷺ فأسأله فقال اني اجد اني استعفي منه ان أسأله عن هذا قالت فدعني أسأله فقال عليه فأنت النبي ﷺ وعائشة تنسل شق رأسه فقالت يا رسول الله إن زوجي اوس بن الصامت تزوجني وأنا شابة غائبة ذات مال واهل حتى إذا اكل مالي وأفنى شبابي وتفرق اهلي وكبر سني ظاهر مني قد ندتم قل من شيء يبعثني واباه فتعشني به فقال ﷺ ما اراك إلا حرمت عليه فقالت يا رسول الله والذي انزل عليك الكتاب ما ذكر طلاقا وانه ابو ولدي وأحب الناس الي فقال ﷺ ما اراك إلا حرمت عليه ولم أوامر في شأنك بشيء فجمعت تراجع رسول الله ﷺ وإذا قال لها رسول الله ﷺ حرمت عليه هنت وقالت اشكو إلى الله فاقني وحاجتي وشدة حالي اللهم فأنزل علي لسان نبيك وكان هذا أول ظاهري في الاسلام فقامت عائشة تنسل شق رأسه الآخر فقالت انظر في امري جليني الله فذلك ياتني الله فقالت عائشة أقصر سيه حديثك ومجادلك أما ترى وجه رسول الله ﷺ وكان ﷺ إذا نزل

عليه الرحي اخذه مثل السبات فلما قضى الوحي قال ادعي زوجك فتلا عليه رسول الله ﷺ قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها الى تمام الآيات قالت عائشة تبارك الذي وسع سمعه الاصوات كلها ان المرأة لتجاوز رسول الله ﷺ وأنا في ناحية البيت اسمع بعض كلامها ويخفى علي بعضه إذ أنزل الله قد سمع فلما تلا عليه هذه الآيات قال له هل تستطيع أن تعق ربة قال إذا يذهب مالي كله والربة غالية وإني قليل المال فقال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين فقال والله يارسول الله اني اذا لم أكل ثلاث مرات كل بصري وحشيت ان تعشى عيني قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا والله الا ان تصيني على ذلك يارسول الله فقال اني مميتك بخمسة عشر صاعا وأنا داع لك بالبركة فأعانه رسول الله ﷺ بخمسة عشر صاعا فدعا له البركة فاجتمع لها امرها

المعنى

(قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها) أي تراجعت في أمر زوجها عن أبي العالية (وتشكي الى الله اي وتظهر شكواها وما بها من المكروه فتقول اللهم انك تعلم حالي فارحني فان لي صيبة صفارا إن ضمنتم الله ضاعوا وان ضمنتم الله جاعوا) والله يسمع تجاوزا اي تخاطبكما ومراجعتكما الكلام (ان الله سميع بصير) اي يسمع المسبوعات ويرى المرتبات والسميع البصير من هو على حالة يجب لا جهلا أن يسمع المسبوعات وبصير المبصرات وإذا وجدت ذلك يرجع الى كونه حيا لا آفة به ثم قال سبحانه ينظم الظهار (الذين يظاهرون منكم من نسائهم) اي يقولون لمن اتين كظهور امهاتنا (ما هن امهاتهم) أي ما اللواتي يحملونهن من الزوجات كالأهات بأهات اي ليس بأهاتهم (إن امهاتهم الا اللاتي ولدنهم) اي ما امهاتهم الا اللوات (وانهم) يعني المظاهرين (ليقولون منكرا من القول) لا يعرف في الشرع (وزورا) اي كذبا لأن المظاهر اذا جعل ظهر امرأته كظهر امه وليست كذلك كان كاذبا (وان الله لعفو غفور) عفا عنهم وغفر لهم وامرهم بالكفارة ثم بين سبحانه حكم الظهار فقال (والذين يظاهرون من نسائهم) يعني الذين يقولون القول الذي حكيناه (ثم يودون لما قالوا) اختلف المفسرون والفقهاء في معنى الود هنا قيل إنه الغرم على وطنها عن قيادة وهو مذهب مالك وابي حنيفة وقيل الود هو أن يسكنها بالمقد ولا يتبع الظهار بطلاق وذلك انه اذا ظهر مناهق قصده التحريم فان وصل ذلك بالعلاق قد جرى على ما ابتداه ولا كفارة واذا سكت عن الطلاق بعد الظهار زمانا يمكنه أن يطلق فيه فذلك الندم منه على ما ابتداه وهو عود الى ما كان عليه فحينئذ يجب الكفارة وهو مذهب الشافعي واستدل على ذلك بما روي عن ابن عباس انه فسر العود في الآية بالندم فقال يندمون ويرجعون الى الالفة وقال الغراء يودون لما قالوا والى ما قالوا وفيما قالوا معناه يرجعون عما قالوا يقال عاد لما فعل اي قضى ما فعل ويجوز ان يقال عاد لما فعل يريد به مرة اخرى وقيل ان الود هو أن يذكر لفظ الظهار عن أبي العالية وهو مذهب أهل الظاهر واحتجوا بأن ظاهر لفظ العود يدل على تكرير القول قال ابو علي الفارسي ليس في هذا ظاهر كما ادعوا لأن العود قد يكون شي لم يكن عليه قبل وقد سميت الآخرة معادا ولم يكن فيها احد ثم صار إليها وقال الأخفش تقدير الآية والذين يظاهرون نسائهم فحزير ربة لما قالوا ثم يودون الى نسائهم أي فملهم تحرير ربة لما نطقوا به من ذكر التحريم والتنديم والتأخير كثير في التنزيل واما ما ذهب اليه أئمة الهدى من آل محمد ﷺ فهو ان المراد بالعود ارادة

الوطء وتنفذ القول الذي قاله فإن الوطء لا يجوز له إلا بعد الكفارة ولا يبطل حكم قوله الأول إلا بعد الكفارة (فحريز رقية) أي فليهم تحرير رقية (من قبل أن يمساً) أي من قبل أن يمسها فبمساً والتحرير هو أن يجعل الرقية المملوكة حرة بالتق بأن يقول المالك لمن يملكه انت حر (ذلكم توعدون به) أي ذلكم التغلظ في الكفارة توعدون به أي أن غلظ الكفارة وعظ لكم حتى تتركوا الظهار قاله الزجاج (والله بما تعملون خبير) أي عليم بأعمالكم فلا تدعوا ما وعظكم به من الكفارة قبل الوطء فبما قبكم عليه (فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يمساً) أي فمن لم يجد الرقية فليصم صيام شهرين متتابعين قبل الجماع والتتابع عند أكثر الفقهاء أن يوالي بين أيام الشهرين الهلالين أو يصوم ستين يوماً وقال أصحابنا أنه إذا صام يوماً والثاني شيئاً ولو يوماً واحداً ثم افطر لتبر عذر فقد أخطأ لأنه يبيني عليه ولا يلزمه الاستئناف وإن افطر قبل ذلك استأنف ومتى بدأ بالصوم وصام بعض ذلك ثم وجد الرقية لا يلزمه الرجوع إليها وإن رجع كان أفضل وقال قومه أنه يلزمه الرجوع إلى التقى وقوله (فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكيناً) أي فمن لم يطق الصوم لعله أو كبر فاطعام ستين مسكيناً فليصم ستين فقيراً الكل مسكين نصف صاع عند أصحابنا فإن لم يقدر فقد (ذلك) أي افترض ذلك الذي وصفناه (لتؤمّنوا بالله ورسوله) أي لتصدقوا بما أتى به الرسول وتصدقوا بأن الله أمر به (وتلك حدود الله) يعني ما وصفه من الكفارات في الظهار أي هي شرائع الله وأحكامه (وللكافرين عذاب أليم) أي وللجاحدين المتعدين حدود الله عذاب مؤلم في الآخرة (الذين ينادون الله ورسوله) أي يخالفون أمر الله ويهدون رسوله (كتبوا) أي اذلوا واخزوا (كما كتبت الذين من قبلهم) أي كما اخزي الذين من قبلهم من أهل الشرك (وقد أنزلنا آيات بينات) أي حججاً واضحات من القرآن وما فيه من الأدلة والبيان (وللكافرين) الجاحدين لما أنزلناه عذاب معين) أي يبعثهم ويخزيهم فأما الكلام في مسائل الظهار وفروعها فوضع كتب الفقه

قوله تعالى (٦) يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٧) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٨) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوُا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعْوَدُونَ لَهَا أَنَّهُمْ وَبَتَّاجُونَ بِأَلْسِنَتِهِمُ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاؤُكَ جِبَازٌ يَمُنُ بِحَيْثُ بِهِ اللَّهُ يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُهُ اللَّهُ بِمَا يَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيُنْسِ الصَّعِيرُ (٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْأَلْسِنَةِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْأَلْسِنَةِ وَالْتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (١٠) إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئاً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أبو جعفر وحده ما تكون بالياء والباقيون بالياء وقرأ يعقوب وسهل ولا أكثر بالرفع والباقيون بالنصب وقرأ حمزة ورويس عن يعقوب ينتجون والباقيون ينتاجون وقرأ رويس أيضا فلا ينتجوا

﴿ الحجة ﴾

قال ابن جني التذكير في قوله ما يكون من نجوى ثلاثة هو الوجه لما هناك من الشياخ وعدم الجنسية كقولك ما جاءني من امرأة وما حضرتي من جارية وأما تكون بالياء فلاعتزام لفظ التأنيث حتى كأنه قال ما تكون نجوى ثلاثة وقوله ولا أكثر بالرفع معطوف على محل الكلام قبل دخول من فإن قوله من نجوى في محل رفع بأنه فاعل يكون ومن زائدة والقراءة الظاهرة أكثر بالفتح في موضع الجر وقوله ينتجون يفتعلون من التجوى والتجوى مصدر كالدهوى والهدوى ومثل ذلك في أنه على فعلى التفتوى إلا أن الواو فيها مبدلة وليست بلام ولما كانت مصدرا وقع الجمع على لفظ الواحد في قوله تعالى إذ يستمعون اليك وإذا هم نجوى أي هم ذوو نجوى وقوله ما يكون من نجوى ثلاثة قال أبو علي ثلاثة فيجعل جرهم رين ﴿ أحدهما ﴾ أن يكون مجرورا بإضافة نجوى إليه كأنه ما يكون من اسرار ثلاثة إلا هو رابعهم أي لا يفتى عليه ذلك كما قيل ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجوتهم ويخبر أن يكون ثلاثة جرا على الصفة على قياس قوله تعالى وإذا هم نجوى فيكون المعنى ما يكون من متناجين ثلاثة وأما النجى فصفة تقع على الكثرة كالصديق والرفيق والحميم ومثله القري وفي التنزيل خلوها نجيا وأما قول حمزة ينتجون وقول سائرهم ينتاجون فإنهم يفتعلون ويتفعلون قد يجران مجرى واحد ومن ثم قالوا ازدوجوا واعتدروا فصبحوا الواو وإن كانت على صورة يجب فيها الاعتلال لما كان بمعنى تآدروا وتزادوا كما صح عور وحول لما كان بمعنى افعال ويشهد لقراءة حمزة قول النبي ﷺ في علي صلوات الرحمن عليه لما قال له بعض أصحابه أنتاجيه دوننا قال ما أنا أنتاجيته بل الله أنتاجه

﴿ اللمة ﴾

التجوى هي اسرار ما يرفع كل واحد إلى آخر وأصله من التجوة الارتفاع من الأرض والجهاء الارتفاع في السور والنجاة الارتفاع من البلاد

﴿ الاعراب ﴾

هو رابعهم مبتدأ وخبر في محل جر بأنه صفة ثلاثة وتقول فلان رابع أربعة إذا كان واحد أربعة ورابع ثلاثة إذا جعل ثلاثة أربعة بكونهم معهم ويخبر على هذا أن يقال رابع ثلاثة ولا يجوز رابع أربعة لأنه ليس فيه معنى الفعل - حسبهم جهنم مبتدأ وخبر ويصلونها في موضع نصب على الحال

﴿ النزول ﴾

قال ابن عباس نزل قوله ألم تر إلى الذين نهوا عن التجوى الآية في اليهود والمناققين انهم كانوا ينتاجون فيما بينهم دون المؤمنين وينظرون إلى المؤمنين ويتفامزون بأعينهم فإذا رأى المؤمنون نجواهم قالوا ما نراهم إلا وقد بلغهم عن أقرابنا وأخواننا الذين خرجوا في السرايا قتل أومصيبة أو هزيمة فيقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم فلا طسال ذلك شكوا إلى رسول الله ﷺ فأمرهم أن لا ينتاجوا

دون المسلمين فلم ينتهوا عن ذلك وعادوا إلى مناجاتهم فنزلت الآية

﴿ المعنى ﴾

ثم بين سبحانه وقت ذلك العذاب فقال (يوم يمشهم الله جميعاً) أي يحشرهم إلى أرض المعشر ويمسحهم أحياءً فينبههم بما عملوا (أي يحشرهم ويمسحهم بما عملوه من الماضي في دار الدنيا (احصيه الله) عليهم واثبته في كتاب أعمالهم (ونسوه والله على كل شيء شهيد) معناه أنه يعلم الأشياء كلها من جميع وجوها لا يخفى عليه شيء منها ومنه قوله شهد الله أنه لا إله إلا هو أي علم الله ثم بين سبحانه أنه يعلم ما يكون في العالم فقال (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض) يعني جميع المعلومات والخطاب للنبي ﷺ والمراد جميع المكلفين وهو استقحام معناه التقرير أي ألم تعلم وقيل ألم تر إلى الدلالات المرئية من صنعته الدالة على أنه عالم بجميع المعلومات (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم) (بالعلم يعني أن نجواهم معلومة عنده كما تكون معلومة عند الرابع الذي هو معهم وقيل السرار ما كان بين اثنين والنجوى ما كان بين ثلاثة وقال بعضهم النجوى كل حديث كان سرا أو علانية وهو اسم الشيء الذي يتناجى به (ولا خمسة إلا هو سادسهم) أي ولا يتناجى خمسة إلا وهو عالم بسرهم كسادس معهم (ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا وهو معهم أي بما كانوا) المعنى أنه عالم بأحوالهم وجميع متصرفاتهم فرادى وعند الاجتماع لا يخفى عليه شيء منها فكأنها هو معهم ومشاهد لهم وعلى هذا يقال إن الله مع الإنسان حيثما كان لأنه إذا كان عالماً به لا يخفى عليه شيء من أمره حسن هذا الإطلاق لما فيه من البيان فأما أن يكون معهم على طريق المجاورة فذلك محال لأنه من صفات الأجسام وقد دلت الأدلة على أنه ليس بصفات الأجسام (ثم ينشهم بما عملوا يوم القيمة) أي يحشرهم بأعمالهم (إن الله بكل شيء عليم) لا يخفى عليه خافية (ألم تر إلى الذين نوا عن النجوى) (ألم تعلم حال الذين نوا عن المناجاة وأسرار الكلام بينهم دون المسلمين بما يغم للمسلمين ويحشرهم وهم اليهود والمنافقون (ثم يهودون لما نوا عنه) يعني إلى ما نوا عنه أي يرجعون إلى المناجاة بعد النهي (ويتناجون بالآثم والمدوان) في مخالفة الرسول وهو قوله (ومعصية الرسول) وذلك أنه نهاهم عن النجوى فمعه ويحذرون أن يكون الآثم والمدوان ذلك السر الذي يجري بينهم لأنه شيء يسوء المسلمين ويوهي بعضهم بعضاً بترك أمر الرسول والمعصية له (وإذا جاؤك حبوك بما لم يحبك به الله) وذلك أن اليهود كانوا يأتون النبي ﷺ فيقولون السام عليك والسام الموت وهم يهودونه أنهم يقولون السلام عليك وكان النبي ﷺ يرد على من قال ذلك فيقول وعليك وقال الحسن كان اليهودي يقول السام عليك أي انكم ستسامون دينكم هذا وتقولونه فدعونه ومن قال السام الموت وهو سام الحياة بذهاها (ويقولون في أنفسهم) أي يقول بعضهم لبعض وقيل معناه أنهم لو تكلموا لقالوا هذا الكلام وإن لم يكن منهم قول (لولا يعبذن الله بما نقول) أي يقولون لو كان هذا نبياً كما يزعم فلا يعبذن الله ولا يستجيب له فينا قوله وعليكم يعني السام وهو الموت فقال سبحانه (حسبهم) أي كافهم (جهنم يصلونها) يوم القيامة ويحترقون فيها (فبئس المصير) فبئس المرجع والمآل جهنم لما فيها من أنواع العذاب والتكال ثم نهى المؤمنين عن مثل ذلك فقال (يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالآثم والمدوان ومعصية الرسول) أي لا تفعلوا كعمل المنافقين واليهود وتناجوا بالبر والتقوى (أي بأفضل الخير والطاعة والخوف من عذاب الله وإتقاء معاصي الله (واتقوا الله الذي إليه

أي إلى جزائه (تحشرون) يوم القيامة (إنا النجوى من الشيطان) يعني نجوى المنافقين والكفار بما سواه المؤمنين وبغدهم من وسوس الشيطان وبدعائه واغوائه بفعل ذلك النجوى (ليحزن الذين آمنوا وليس يضارهم شيئاً) أي لنجواهم لا يضرهم شيئاً وقبل إن الشيطان لا يضرهم شيئاً (إلا بإذن الله) يعني يعلم الله وقيل بأمر الله لأن سببه بأمره وهو الجهاد خروجهم إليه وقيل بأمر الله لأنه يلحقهم الآلام والاضراس عقيب ذلك (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) في جميع أمورهم دون غيره وقيل إن الآية المراد بها احكام المنام التي يراها الإنسان في نومه فيحزنه وورد في الخبر عن عبد الله بن مسعود قال قال النبي ﷺ إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجأون دون صاحبهما فإن ذلك يحزنه وعن ابن عمر قال لا يتناجأون دون الثالث

قوله تعالى (١١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَسَبَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَاسْبَحُوا بَسْمِحَ اللَّهِ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا بِرَفْعِ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (١٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُجِيتُمْ إِلَى الْقَوْمِ فَتَقَدَّمُوا بَيْنَ يَدَيْهِمْ بِخَيْرٍ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنَّا نَجْعَلُ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَحْمَةً أَلَمْ نَجْعَلْ لَكُمْ صَدَقَاتٍ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٣) أَلَمْ نَجْعَلْ لَكُمْ صَدَقَاتٍ فَادْنُ مِنْهُنَّ لِتَسْمِعُوا بِمَا يَصَدَّقَ وَإِنْ لَا أَهْلَ فِي بَيْتِكُمْ فَأُولَئِكَ يَرْجُونَ اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ فَاصْبِرُوا أُولَئِكَ يُسَبِّحُونَ اللَّهَ طَهُراً (١٤) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا اقْبَلُوا هَذَا زَكَاةً وَلَوْ فَخَرْنَا فِيهَا لَفَخَرْنَا بِهِنَّ وَالنَّاسُ يَكْفُرُونَ بِهِنَّ قُلْ إِنَّ هَذِهِ سَعَى الْبَشَرِ إِنَّ أَوْلَى حَقًّا لَأَنَّا نَمُوتُ وَأَنَّا حَيَاتٌ أَلَمْ نَجْعَلْ لَكُمْ سَعَتًا مَّا هُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ (١٥) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

خمس آيات

الفراة

قرأ عاصم وحده في المجالس على الجمع والباقيون في المجلس على التوحيد وقرأ أهل المدينة وابن عامر وعاصم غير يحيى مختلف عنه قبل انشروا فانشروا بالضم والباقيون بالكسر

الحجة

قال ابو علي في المجلس زعموا انه مجلس رسول الله ﷺ وإذا كان كذلك فالوجه الافراد ويحوز أن يجمع على هذا على أن يجعل لكل جالس مجلساً أي موضع جالس ويكون المجلس على إرادة العدم مثل قولهم كثر الدينار والدرهم فيشمل على هذا جميع المجالس ومثله قوله إن الإنسان لني خسر وقوله انشروا أي قوموا والشر المرتفع من الأرض قال

ترى الثعلب الخولي فيها كأنه إذا ما علا شتر أحصان مجل

ومنه نشوز المرأة على زوجها وينشر وينشر مثل يمكف ويمكف ويعرش ويعرش

الفة

التفسيح الانساع في المكان والتفسيح والتوسع واحد وفسح له في المجلس يفسح فسحاً ومكان فسيح وفي صفة النبي ﷺ كان فسيحاً ما بين المتكئين أي سبب ما بينهما أوسع صلبه والأشفاق الخوف ورقة القلب والشوز الارتفاع عن الشيء بالذهاب عنه

﴿ النزول ﴾

قال قتادة كانوا يتنافسون في مجلس رسول الله ﷺ فلما رأوا من جاءهم مقبلا ضنوا بمجلسهم عند رسول الله ﷺ فأمرهم الله أن يفسح بعضهم لبعض وقال المقاتل كان رسول الله ﷺ في الصفوة في المكان ضيق وذلك يوم الجمعة وكان ﷺ يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار فجاء أناس من أهل بدر وفيهم ثابت بن قيس بن شماس وقد سبقوا في المجلس فقاموا حبال النبي ﷺ فقالوا السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فرد عليهم النبي ﷺ ثم سلموا على القوم بعد ذلك فردوا عليهم فقاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا لهم فشق ذلك على النبي ﷺ فقال لمن حوله من المهاجرين والانصار من غير أهل بدر قم يا فلان بقدر النفر الذين كانوا بين يديه من أهل بدر فشق ذلك على من أقبل من مجلسه وعرف الكراهية في وجوههم وقال المنافقون للمسلمين أنتم تزعمون أن صوابكم يعدل بين الناس فوالله ما عدل على هؤلاء إن قوما أخذوا مجالسهم وأجروا القرب من نبيهم فأقامهم وأجلس من أبغوا عنهم مقامهم فنزلت الآية (وأما) قوله يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا الآية فإنيها نزلت في الاغنياء وذلك أنهم كانوا يأتون النبي ﷺ فيكثرون مناجاته فأمر الله سبحانه بالصدقة عند المناجاة فلما رأوا ذلك انتهبوا عن مناجاته فنزلت آية الرخصة عن مقاتل بن حبان وقال أمير المؤمنين صلوات الرحمن عليه إن في كتاب الله لآية ما عمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدي يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول الآية كان لي دينار فيمته بشرة دراهم فكلمنا أردت أن أتاجي رسول الله ﷺ فقدمت دراهم فنهضها الآية الأخرى أشفقتم أن تقدموا بين يدي نجويكم صدقات الآية فقال صلوات الله عليه بي خفف الله عن هذه الأمة ولم ينزل في أحد قبلي ولم ينزل في أحد بعدي وقال ابن عمر وكان لعلي بن أبي طالب (ع) ثلاث لوك كانت لي واحدة فمن كانت أحب لي من حمر النعم تزويجه فأعطاه وإعطاه يوم خير وآية النجوى وقال مجاهد وقادة لما نهوا عن مناجاته صلوات الرحمن عليه حتى يتصدقوا لم ينجاه إلا علي ابن أبي طالب عليه الفضل الصلوات قدم دينارا فتصدق بها ثم نزلت الرخصة

﴿ المعنى ﴾

لما قدم سبحانه النهي عن النجوى لما فيه من إيذاء المؤمنين عقبه بالأمر بالتفسيح لما في تركه من إيذاهم أيضا فقال (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس) أي اتصموا فيه وهو مجلس النبي ﷺ عن قتادة ومجاهد وقيل المراد به مجالس الله كركابها (فانفسحوا يفسح الله لكم) أي فتوسعوا يوسع الله لكم مجالسكم في الجنة (ولوذا قيل انشزوا) أي ارتفعوا وقوموا ووسعوا على إخوانكم (فانشزوا) أي فاضلوا ذلك وقبل مناهة وإذا قيل لكم انهضوا إلى الصلاة والجهاد وعدل الخير فانشزوا ولا تنصروا عن مجاهد وقيل مناهة وإذا قيل لكم ارتفعوا في المجلس وتوسعوا للدخول فاضلوا فإن رسول الله ﷺ لا يقرب ولا يرفع لولا بلذ الله وأمره وقيل مناهة وإذا نودي الصلاة فانهضوا فمن رجالا كانوا يتأخرون عن الصلاة عن عكرمة والضحاك وقيل وردت في قوم كانوا يطيلون المكث عند رسول الله ﷺ فيكون كل واحد منهم يجب أن يكون آخر خارج فأمرهم الله أن ينشزوا أي يقوموا وإذا قيل لهم فانشزوا (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) قال ابن عباس يرفع الله الذين أوتوا العلم من المؤمنين على الذين لم يوتوا

العلم درجات وقيل معناه لكي يرفع الله الذين آمنوا منكم بطاعتهم لرسول الله ﷺ درجة والذين أوتوا العلم بفضل علمهم وسابقتهم درجات في الجنة وقبل درجات في مجلس رسول الله ﷺ فامر الله سبحانه ان يقرب الماء من نفسه فوق المؤمنين الذين لا يعلمون العلم ليعين فضل العلم على غيرهم وفي هذه الآية دلالة على فضل الماء وجلالة قدرهم وقد ورد ايضا في الحديث انه قال ﷺ فضل العالم على الشهيد درجة وفضل الشهيد على العابد درجة وفضل النبي على العالم درجة وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وفضل العالم على سائر الناس كفضلي على ادنانهم رواه جابر بن عبد الله وقال علي (ع) من جاء تهمنته وهو يطلب العلم فينبه وبين الانبياء درجة (والله بما تعملون خير) اي عليم ثم خاطب سبحانه المؤمنين مرة اخرى وقال (يا أيها الذين آمنوا إذا نأجتم الرسول فقدموا بين يدي نجوكم صدقة) اي إذا سارتم الرسول فقدموا قبل ان تساروه صدقة وأراد بذلك تعظيم النبي ﷺ وأن يكون ذلك سببا لأن يتصدقوا فيؤجروا عنه وتخفيفا عنه ﷺ قال المفسرون فلما نهوا عن المناجاة حتى يتصدقوا ضمن كثير من الناس فكفوا عن المسألة فلم ينجاه احد إلا على يدي ابي طالب على ما مضى ذكره قال مجاهد وما كان إلا ساعة وقال مقاتل بن حيان كان ذلك ليالي عشرين ثم نسخت بما بعدها وكانت الصدقة مغفرة اليهم غير مقدره (ذلك) أي ذلك التصديق بيدي مناجاة النبي ﷺ (خير لكم) لأن فيه اداء واجب وتحصيل ثواب (واظهر) اي وادعى لكم إلى مجانبة المعاصي وتركها واذكى لكم تطهرون بذلك بنجائهم كما تقدم الطهارة على الصلاة (فإن لم تجدوا) ما تصدقوا به (فإن الله غفور) يستر عليكم ترك ذلك (رحيم) يرحمكم وينعم عليكم ثم قال سبحانه أسخا لهذا الحكم (أأشفقتم ان تقدموا بين يدي نجوكم صدقات) يعني أشفقتم الفاقة يا أهل الميسرة ويجتنب بالصدقة بين يدي نجواكم وهذا توبيخ لهم على ترك الصدقة اشفاقا من العيلة (فإن لم تفعلوا وتاب الله عليكم) تصديقكم فيه (فأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله) فيما امركم به ونهاكم عنه (ورسوله) أي وأطيعوا رسوله ايضا (والله خير بما تعملون) أي عالم بأعمالكم من طاعة ومعصية وحسن وقبح فيجازيكم بها ثم قال سبحانه (ألم تر) يا محمد (إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) والمراد به قوم من المنافقين كانوا يوالون اليهود ويفشون اليهم اسرار المؤمنين ويجتمعون معهم على ذكر مسادة النبي ﷺ والمؤمنين عن قتادة وابن زيد (ما هم منكم ولا منهم) يعني انهم ليسوا من المؤمنين في الدين والولاية ولا من اليهود ويغفلون على الكذب اي ويغفلون انهم لم يأنقوا (وهم يعلمون) انهم منافقون (اعد الله لهم عذابا شديدا) أي في الآخرة (انهم ساء ما كانوا يعملون) أي بس العمل عليهم وهو النفاق ومخالفة أوامره

قوله تعالى (١٦) اتخذوا إيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله فلم يعمد عذاب مؤين (١٧) أن نغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (١٨) يوم يمشهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون (١٩) استحوذ عليهم الشيطان فأنسيهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون (٢٠) إن الذين يحدون الله ورسوله أولئك

فِي الْأَذْيَانِ (٢١) كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (٢٢) لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ سبع آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ محمد بن حبيب الشموني عن الأعشى عن أبي بكر وعشيرتهم على الجمع والباقون أو عشيرتهم على التوحيد وفي الشواذ قراءة الحسن اتخذوا إيمانهم بكسر الهمزة ورواية بعضهم عن عاصم كتب بضم الكاف في قلوبهم الإيمان بالرفع

﴿ الحجة ﴾

من قرأ إيمانهم حذف المضاف أي اتخذوا إظهار إيمانهم جنة ومن قرأ كتب في قلوبهم الإيمان فهو على حذف المضاف أيضا أي كتب في قلوبهم علامة الإيمان ومن أسند الفعل إلى الفاعل فلتقدم ذكر الاسم على ذلك ويدل عليه قوله وأيدهم بروح منه

﴿ اللغة ﴾

الجنة السترة التي بقي البلية وأصله السر ومنه المجن الترس والاستحواد الاستيلاء على الشيء بالاتساع له وأصله من حاذه يحوزده حوزا مثل حازده يحوزره حوزا

﴿ المعنى ﴾

ثم ذكر سبحانه تمام الخبر عن المنافقين فقال (اتخذوا إيمانهم) التي يحلفون بها (جنة) أي سترة وترسا يدعون بها عن نفوسهم النعمة والظنة إذ اظهرت منهم الريسة (فصدوا) نفوسهم وغيرهم (عن سبيل الله) الذي هو الحق والهدى (فلم عذاب معين) بينهم وبينهم ويخزيهم (لن تنفي عنهم أموالهم) التي جمعوها (ولا أولادهم) الذين يخفونهم (من الله شئنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) ظاهر المعنى (يوم يمشي الله جميعا فيحلفون له) أي يقسمون لله (كما يحلفون لكم) في دار الدنيا بأنهم كانوا مؤمنين في الدنيا في اعتقادهم وظنهم لأنهم كانوا يعتقدون أن ما هم عليه هو الحق (ويحسبون أنهم على شيء) أي ويحسبوا المنافقون في الدنيا أنهم يمتدنون لأن في الآخرة نزول الشكوك وقال الحسن في القيامة مواطن فمواطن يعرفون فيه قبح الكذب ضرورة فيتركونه ومواطن يكونون فيه كاللدهوش فيتكلمون بكلام العصبان الكذب وغير الكذب ويحسبون أنهم على شيء في ذلك الموضع الذي يحلفون فيه بالكذب (الا انهم هم الكاذبون) في إيمانهم وأقوالهم في الدنيا وقل مناه أولئك هم الخائبيون كما يقال كذب ظنه أي خاب أماله (استحوذ عليهم الشيطان) أي استولى عليهم وغلب عليهم لشدة اتباعهم إياه (فانسيهم ذكر الله) حتى لا يخافون الله ولا يذكرونه (أولئك حزب الشيطان) أي جنوده (ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون) يخسرون الجنة ويحصل لهم بدلها النار (ان الذين يجادون الله ورسوله) أي يخالفونه في حدوده وشأقونه وهم المنافقون

(أو كنت في الآذنين) فلا أحد اذل منهم في الدنيا ولا سب في الآخرة قال عطاء يريد الذل في الدنيا والخزي في الآخرة (كتب الله لأغلبن أنا ورسلي) أي كتب الله في الأرواح المحفوظ وما كتبه فلا بد من أن يكون أجرى قوله كتب الله أجرى القسم فأجاب به يجواب القسم قال الحسن ما أمر الله نبياً قط بحرب إلا غلب أما في الحال أو فيما بعد وقال قتادة كتب الله كتاباً فأغاضه لأغلبن أنا ورسلي ويجوز أن يكون المعنى قضى الله ووعداً لأغلبن أنا ورسلي بالحجج والبراهين وإن جاز أن يُقلب بعضهم في الحرب (إن الله قوي عزيز) أي غالب قاهر لمن نازع أوليائه ويروى أن المسلمين قالوا لما رأوا ما يفتح الله عليهم من القرى ليفتنحن الله علينا الروم وفارس فقال المنافقون أتظنون أن فارساً والروم كيمض القرى التي غلبتم عليها فانزل الله هذه الآية ثم قال سبحانه (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) أي يوالون من خالف الله ورسوله والمعنى لا تجتمع موالاة الكفار مع الإيمان والمواد به الموالاة في الدين (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) أي وإن قربت قرابتهم منهم فلم ينهم لا يؤلوهم إذا خالفهم في الدين وقيل لأن الآية نزلت في حاطب بن أبي لبنة حين مكثت إلى أهل مكة ينذرهم بمجيئ رسول الله إليهم وكان عنه أخفى ذلك فلما عوثب على ذلك قال أهلي بمكة سميت أن يحوطهم بيد تكون لي عندكم وقيل أنها نزلت في عبد الله بن أبي وابنه عبيد الله بن عبد الله وكتب هذا إلى بن عبد النبي عليه السلام فشرّب النبي عليه السلام فقال ابق فضلة من شرابك اسعها إلي لعل الله يطهر قلبه فأعطاه فأقى بها آياه فقال ما هذا فقال بقية شراب رسول الله عليه السلام يشربك بها لتشربها لعل الله يطهر قلبك فقال هلا جئتني ببول أمك فرجع إلى النبي عليه السلام فقال إئتني في قنله فقال بل ترفق به عن السدي ثم قال سبحانه (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) أي ثبت في قلوبهم الإيمان بما فعل بهم من اللطف فصار كل مكتوب عن الحسن وقيل كتب في قلوبهم علامة الإيمان ومعنى ذلك أنها سمة لمن يشاهدهم من الملائكة على أنهم مؤمنون كما أن قوله في الكفار وطبع الله على قلوبهم علامة يعلم من شاهدها من الملائكة أنه مطبوع على قلبه عن أبي علي الفارسي (وأيدهم بروح منه) أي قواهم بنور الإيمان وبذل عليه قوله وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان عن الزجاج وقيل معناه وقواهم بنور الحجج والبراهين حتى اهتدوا للحق وعملوا به وقيل قواهم بالقرآن الذي هو حياة القلوب من الجهل عن الربيع وقيل أيدهم بجبرائيل في كثير من المواطن بنصرهم ويدفع عنهم (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم) بإخلاص الطاعة والعبادة منهم (ورضوا عنه) ورضوا عنه بفضائله عليهم في الدنيا فلم يسكروه (أولئك حزب الله) أي جند الله وانصار الله ودعاة خلقه (ألا إن حزب الله هم المفلحون) ألا كلمة تنبيه أن جند الله وأوليائه هم المفلحون الناجون الظافرون بالبيعة

سورة الحشر

مدنية

عدد آياتها ٦٥

وهي أربع وعشرون آية بالإجماع

فضلها

إني بن كتب قال قال رسول الله عليه السلام ومن قرأ سورة الحشر لم يبق جنة ولا نار ولا عرش ولا كرمي ولا حجاب ولا السموات السبع ولا الأرضون السبع والهوام والرياح والطيور والشجر والدواب والشمس والقمر والملائكة إلا صلاه عليه واستغفروا له وإن مات من يومه أو ليلته مات شهيداً وعن أبي سعيد المسكاري عن أبي

عبد الله (ع) قال من قرأ إذا أمسى الرحمن والحشر وكل الله بداره ملكا شاهرا سيفه حتى يصبح

نفسه بها

لما ختم الله سورة المجادلة بذكر حزب الشيطان وحزب الله افتتح هذه السورة بقره حزب الشيطان ومات لهم بالجلاء من الخزي والموان ونصرة حزبه من أهل الإيمان فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢) هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمُ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ (٣) وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ (٤) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٥) مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ أَوْ نَزَعْتُمْهَا فَأِنَّكُمْ رَكَنْتُمُوهَا فَأَنَّكُمْ فِيهَا ذُنُوبٌ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ خَمْسَ آيَاتٍ

القرأة

قرأ أبو عمرو بخربون بالتشديد والباقون بخربون ساكنة الحاء وخفيفة الراء وفي الشواذ قراءة طلحة بن مصرف يشاقق الله فثاقين على الظاهر كالنبي في الاقبال

الحجة

يقال خرب الموضع واخرته وخربته قال الاعشى «واخرته من أرض قوم ديار» وحكي عن أبي عمرو أن الاخراب أن يترك الموضع خربا والتغريب الهدم

اللفظة

الحشر جمع الناس من كل ناحية ومنه الحاشر الذي يجمع الناس إلى ديار الخراج والجلاء الانتقال عن الديار والى وطن الجلاء يقال جلا القوم عن منازلهم جلاء وأجلينهم اجلاء والينة النخلة واصله من اللون قلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها وجما لسان قال عمرو القيس

وسالفة كسحوق الليان

اضرم فيها القوي السعر

وقال ذو الرمة

طراق الجواني واقع فوق لينة
بذي لينة في ريشه يترقرق
فكان اللينة نوع من النخل أي شرب منه وقيل هو من اللبن لئلا تمرها

الاعراب

مانعتهم حصونهم ارتفع حصونهم بقوله مانعتهم لأن اسم الفاعل جرى خبرا لأن فيرفع ما بعده

النزول

قيل نزلت السورة في اجلاء بني النضير من اليهود فممنهم من خرج إلى خير ومنهم من خرج إلى الشام

عن مجاهد وقادة وذلك أن النبي ﷺ لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على أن لا يقتلوه ولا يقتلوا معه
قبل ذلك منهم فلما غزا رسول الله ﷺ بدرًا وظهر على المشركين قالوا والله الذي وجدنا نعمة في
الثوراة لا ترد له رابة فلما غزا غزاة أحد وهزم المسلمون ارتابوا وتقضوا العهد فركب كعب بن الأشرف في
أربعين راكبًا من اليهود إلى مكة فأتوا قريشا وحالفوهم وعاهدوهم على أن تكون كلمتهم واحدة على محمد
ثم دخل أبو سفيان في أربعين وكعب في أربعين من اليهود المسجد وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين الأشرار
والكعبة ثم رجع كعب بن الأشرف وأصحابه إلى المدينة ونزل جبرائيل فأخبر النبي ﷺ بما نقاد عليه
كعب وأبو سفيان وأمره بقتل كعب بن الأشرف فقتله محمد بن مسلم الأنصاري وكان أخاه من الرضاة
قال محمد بن إسحق خرج رسول الله ﷺ إلى بني النضير يستعينهم في دية القتييلين من بني عامر اللذين قتلها
عرو بن أمية الضمريه وكان بين بني النضير وبني عامر عقد وحلف فلما أتاهم النبي يستعينهم في الدية قالوا
نعم يا أبا القاسم نعمتك على ما أحببت ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا لنك لن تجدوا الرجل على مثل حالته هذه
ورسول الله إلى جانب جدار من بيوتهم قاعد فقالوا من رجل يملو على هذا البيت باقي عليه صخرة ورسول
الله ﷺ في نفر من أصحابه فاتاه الخبر من النساء بما أراد القوم فقام وقال لأصحابه لا يبرحوا فخرج راجعا
إلى المدينة ولما استبطأوا النبي ﷺ قاموا في طلبه فلحقوا رجلا مقيلا من المدينة فسأوه عنه فقل رأيت
داخل المدينة فاقبل أصحاب النبي ﷺ حتى أتوا إليه فأخبرهم الخبر بما أرادت اليهود من النذر وأمر
رسول الله ﷺ محمد بن مسلمة بقتل كعب بن الأشرف فخرج ومعه سلكان بن سلامة وثلاثة من بني
الحارث وخرج النبي ﷺ على أثرهم وجلس في موضع ينتظر وجوههم فذهب محمد بن مسلمة مع القوم
إلى قرب قصره وأجلس قومه عند جدار وناداه بأكب فانتبه وقال من أنت قال أنا محمد بن مسلمة أخوك
جئتك استعرض منك دراهم فإن محمدًا يسأنا الصدقة وليس معنا الدرهم فقال لا أقرضك إلا
بالرهن قال معي رهن أنزل فعذه وكان له امرأة بنى بها تلك الليلة عروما فقالت لا أدعك تنزل لأنني أرى
حرة الدم في ذلك الصوت فلم يلتفت إليها فخرج فعانته محمد بن مسلمة وهما يتحادثان حتى تابعا من القصر
إلى الصحراء ثم أخذ رأسه ودعا بقومه وصاح كعب فسمعت امرأة فصاحت وسمع بنو النضير صوتها
فخرجوا نحوه فوجدوه قتيلا ورجع القوم سالمين إلى رسول الله ﷺ فلما أسفر الصبح أخبر رسول الله
ﷺ أصحابه بقتل كعب ففرحوا وأمر رسول الله ﷺ بحرقهم والسير بهم فساد الناس حتى نزل
بهم فحصبوا منه في الحصن فأمر رسول الله ﷺ بقطع النخل والتحريق فيها فنادوا يا محمد قد كنت
لنهي عن الفحشاء فأبالك تقطع النخل وتحرقها فنزل الله ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها
الآية وهي البويرة في قول حسان

وهان على سرة بني لوي حريق بالبويرة مستطير

والبويرة تعبير بويرة وهي ليرة النار أي حفرتها وقال ابن عباس كان النبي ﷺ حاصرهم حتى بلغ
منهم كل مبلغ فاضطروهم ما أراد منهم فصالحهم على أن يمحون دماءهم وأن يخرجهم من أرضهم وأوطانهم
وأن يسيرهم إلى أذرعات بالشام وجعل لكل ثلاثة منهم مبرأ وسقاء فخرجوا إلى أذرعات بالشام وأمر بها
الأهل يبيتين منهم آل أبي الحقيق وآل حبي بن الخطب فأنهم لحقوا بخيبر ولحق طائفة منهم بالحيرة وكان ابن

عباس يسمى هذه السورة سورة بني النضير وعن محمد بن مسلمة أن رسول الله ﷺ بعثه إلى بني النضير وأمره أن يؤجلهم في الجلاء ثلاث ليال وعن محمد بن اسحق كان أجلاء بني النضير مرجع النبي ﷺ من أحد وكان فتح قريظة مرجعه من الأحزاب وبينها ستان وكان الزهري يذهب إلى أن أجلاء بني النضير كان قبل أحد على رأس ستة أشهر من وقعة بدر

﴿ المعنى ﴾

(سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) مضى تفسيره (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني يهود بني النضير من ديارهم بأن ساط الله المؤمنين عليهم وأمر نبيه ﷺ بإخراجهم من منازلهم وحصونهم وأوطانهم (لأول الحشر) اختلف في معناه قيل كان أجلاؤهم ذلك أول حشر اليهود إلى الشام ثم يحشر الناس يوم القيامة إلى أرض الشام أيضا وذلك الحشر الثاني عن ابن عباس والزهري والجاني قال ابن عباس قال لهم النبي ﷺ اخرجوا قالوا إلى أين قال إلى أرض المحشر وقيل معناه لأول أجلاء عن البخاري لأنهم كانوا أول من أجلى من أهل الذمة من جزيرة العرب ثم أجلى أخوانهم من اليهود لثلاثين في بلاد العرب دينان وقيل إنما قال لأول الحشر لأن الله فتح على نبيه ﷺ في أول ما قاتلهم عن يمان بن رباب (ما ظننتم أن يخرجوا) أي لم تظنوا أيها المؤمنون أنهم يخرجون من ديارهم لشدة قوتهم وشوكتهم وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله أي فظن بنو النضير أن حصونهم لوفاقتهم تمنعهم من سلطان الله وإنزال العذاب بهم على يد رسول الله ﷺ حيث حصونها وهاوآ آلات الحرب فيها (فاتيم الله) أي لا تأتهم أمر الله وعذابه (من حيث لم يحتسبوا) أي لم يتوهوا أن يأتيهم لما قدروا في أنفسهم من المنعة جعل الله سبحانه امتناعهم من رسوله امتناعا منه (وقذف في قلوبهم الرعب) والقي سبحانه في قلوبهم الرعب يقتل سيدهم كهم بن الأشرف (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) أي يدمون بيوتهم بأيديهم من داخل ليبروا إلا أنهم خربوا ما استحسبوا منحتهم حتى لا يكون للمسلمين ويخربها المؤمنون من خارج ليصلوا إليهم عن الحسن وقيل أن معنى تخريبها بأيدي المؤمنين أنهم عرضوها لذلك عن الزجاج وقيل أنهم كانوا يخربون بيوتهم بأيديهم بنقض الموادعة وبأيدي المؤمنين بالمقاتلة (فاعتبروا بأولي الألبان) أي فأنظروا يا أولي العقول والبصائر وتدبروا وأنظروا فيما نزل بهم ومعنى الاعتبار النظر في الأمور ليعرف بها شيء آخر من جنسها والمراد استدلووا بذلك على صدق الرسول إذ كان وعد المؤمنين أن الله سبحانه سيورثهم ديارهم وأموالهم بغير قتال فجاء المخبر على ما أخبر فكان آية دالة على نبوته ولادليل في الآية على صحة القياس في الشريعة لأن الاعتبار ليس من القياس في شيء لما ذكرناه ولأنه لا سبيل لأهل القياس إلى العلم بالترجيح ولا يعلم كل من الفريقين علة الأصل للأخر فإن علة الربا عند أحدهما الكيل أو الوزن والجنس وعند الآخر الطعم والجنس وفي الدرهم والدنانير لأنها جنس الأثمان وقال آخرون أشياء أخرى وليس هذا باعتبار إذ لا سبيل إلى المعرفة به (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) أي حكم عليهم أنهم يجلبون عن ديارهم وينقلون عن ديارهم وينقلون عن أوطانهم (لنذبهم في الدنيا) بعذاب الاستئصال أو القتل والسبي كما فعل بيني قريظة لأنه تعالى علم أن كلا الأمرين في المصلحة سواء وقد سبق حكمه بالجلاء (ولهم في الآخرة) مع الجلاء عن الأوطان (عذاب النار) لأن أحدا منهم لم يؤمن وقيل أن ذلك مشروط بالإصرار وترك التوبة (ذلك)

الذي فعلنا بهم (بأنهم شاقوا الله) أي خالفوا الله ورسوله ثم وعدهم من حذا حذوهم وسلك سبيلهم في مشاققة الله ورسوله فقال (ومن يشاق الله) أي يخالفه (فإن الله شديد العقاب) يعاقبهم على مشاققتهم أشد العقاب (ما قطعتم من لينة) أي نخلة كريمة من أنواع النخل عن مجاهد وابن زيد وقيل كل نخلة سوى المجوة عن ابن عباس وقائدة (أو تركتموها قائمة على أصولها) فلم تقطعوها ولم تقلعوها (فإذن الله) أي بأمره كل ذلك سائق لكم إن الله سبحانه ذلك واذن فيه لئذ به أعداءه (وليخزي الفاسقين) من اليهود وبينهم به لأنه إذا رأوا عدوهم يتحكم في أموالهم كان ذلك خزيًا لهم

قوله تعالى (٦) وَمَا آفَأَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٧) مَا آفَأَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَيْكُمُ الرُّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَيْكُمُ عَنْهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٨) لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ قَضَاءً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (٩) وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحْجِبُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنُ نَفْسِهِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٠) وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ خمس آيات

❖ القراءة ❖

قرأ أبو جعفر كلا تكون بالياء دولة بالرفع والباقون يكون بالياء دولة بالنصب

❖ الحجة ❖

قال ابن جني منهم من لا يفصل بين الدولة والدولة ومنهم من يفصل بينهما فقال الدولة بالفتح للملك والدولة بالنصب في الملك وتكون هاهي التامة أي كإلا يقع دولة وتحدث دولة وبين الأغنياء وإن شئت كانت صفة لدولة وإن شئت كانت متعلقة بنفس دولة أي تداولوا بين الأغنياء وإن شئت علقها بنفس تكون أي لا يحدث بين الأغنياء منكم وإن شئت جعلتها كأن الناقصة وجعلت بين خبر أعنا والاول وجه ومعناه كإلا تقع دولة فيه أو عليه يعني على الملاء من عند الله

❖ اللفظ ❖

الفيء رد ما كان للمشركين على المسلمين بتملك الله إياهم ذلك على ما شرط فيه يقال فاء بفيء فيأ إذا رجع وأفأه لنا عليه أي رددته عليه والإيحاء الإيضاح وهو تسيير الخيل أو الركاب من وجف يصف

وجيفا وهو تحرك بأضطراب فالأجاف الأزعاج السير والركاب الأبل والخصاصة الإملاق والحاجة واصله
الاخصاص وهو الانفراد بالامر فكأنه انفراد الانسان عما يحتاج اليه وقيل ااصله الفرجة يقال للقمربدا من
خصاص النجم اي فرجته ومنه انخص البيت من القصب لما يفمن الفرج والشح والبخل واحد وقيل ان الشح
يجل مع حرص

التنزيل

قال ابن عباس نزل قوله ما افاء الله على رسوله من اهل القرى الآية في اموال كفار اهل القرى وهم قريظة
وبني النضير وهما بالمدينة وفدك وهي من المدينة على ثلاثة اميال وخيبر وقرى عرنة وبنع جعلها الله لرسوله
يحكم فيها ما اراد واخير انها كلها له فقال انس فلا قسمها فنزلت الآية وقيل لن الآية الاولى بيان اموال بني
النضير خاصة لقوله وما افاء الله على رسوله منهم الآية والثانية بيان الاموال التي اصبحت بغير قتال وقيل انها
واحد والآية الثانية بيان قسم المال الذي ذكره الله في الآية الاولى وقال انس بن مالك اهدي بعض الصحابة
راس مشوي وكان مجرودا فوجه به الى جاره فنداولته تسمة انفس ثم عاد الى الاول فنزل ويؤثرون على
انفسهم ولو كان بهم خصاصة الآية وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ يوم بني النضير الانصار ان
شتمت قسمتم للعاهرين من اموالكم ودياركم وتشاركونهم في هذه النعمة وان شتمت كانت لكم دياركم
واموالكم ولم يقسم لكم شي من النعمة فقال الانصار بل قسم لهم من اموالنا وديارنا ونؤثروهم بالنعمة
ولا نشاركهم فيها فنزلت ويؤثرون على انفسهم الآية وقيل نزلت في سبعة عاشرها في يوم احد فجهي بها
يكفي لاحدهم فقال واحد منهم ناول فلانا حتى طيف على سبعتهم وامانوا ولم يشرب احد منهم فأنى الله
سبحانه عليهم وقيل نزلت في رجل جاء الى رسول الله ﷺ فقال اعطني في فاني جائع فبث الى اهل فلم
يكن عندهم شي فقال من يضيفه هذه الليلة فأضافه رجل من الانصار واتى به منزله ولم يكن عنده الا
قوت صبية له فأثروا بذلك اليه وأطلقوا السراج وقامت المرأة الى الصبية فكلنهم حتى ناموا وجعلوا يعضقان
أستنهما لضيء رسول الله ﷺ فظن الضيف انهما يأكلان معه حتى شم الضيف وباتا طاوئين فلما اصبحا
غدوا الى رسول الله ﷺ فنظر اليهما وتبسم وتلا عليها هذه الآية وأما الذي روياه بسناد صحيح
عن ابي هريرة أن الذي اضافه ونؤم الصبية وأطلق السراج علي (ع) وفاطمة (ع)

المعنى

ثم بين سبحانه حال اموال بني النضير فقال (وما افاء الله على رسوله منهم) اي من اليهود الذين
أجلاهم وإن كان الحكم ساريا في جميع الكفار الذين حكمهم حكمهم (فإؤجفتم عليه من خيل
ولاركاب) والايحاف دون التقريب وقيل الايحاف في الخيل والايضاع في الأبل وقيل هما مستملان
فيهما جميعا أي فإؤجفتم عليه خيلا ولا ابل والمعنى لم تسيروا اليها على خيل ولا ابل وإنما كانت ناحية من
المدينة مشيت اليها مشيا وقوله عليه اي على ما افاء الله والركاب الأبل التي تحمل القوم واحداها راحلة (ولكن
الله يسلط رسله على من يشاء) اي يمكنهم من عدوهم من غير قتال بأن ينفذ الرعب في قلوبهم جعل
الله اموال بني النضير لرسوله خالصة يفعل بهما يشاء فقسمها رسول الله ﷺ بين المهاجرين ولم يعط الانصار
مها شيئا إلا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم ابو دجانة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة (والله على كل

شيءٍ قد بر) ثم ذكر سبحانه حكم النبي فقال (ما آفأ الله على رسوله من اهل القرى) اي من اموال كفار اهل القرى (فله) يأمركم فيه يا احب (والرسول) بتملك الله اياه (ولذي القربى) يعني اهل بيت رسول الله وقرباته وهم بنو هاشم (واليتامى والمساكين وابن السبيل) منهم لأن التقدير ولذي قرباه ويتامى اهل بيته ومساكينهم وابن السبيل منهم وروى المنهال بن عمرو عن علي بن الحسين (ع) قال قلت قوله ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل قال هم قربانا ومساكيننا وابناء سبيلنا وقال جميع الفقهاء هم يتامى الناس عامة وكذلك المساكين وابناء السبيل وقد روي ايضا ذلك عنهم (ع) وروى محمد بن مسلم عن ابي جعفر (ع) انه قال كان ابي يقول لنا منهم رسول الله ﷺ وسهم ذي القربى ونحن شركاء الناس فيما بقي والظاهر يقتضي أن ذلك لهم سواء كانوا اغنيا أو فقراء وهو مذهب الشافعي وقيل إن مال النبي للفقراء من قرابة رسول الله ﷺ وهم بنو هاشم وبنو المطلب وروى عن الصادق (ع) انه قال نحن قوم فرض الله طاعتنا ولنا الانفال ولنا صفو المال يعني ما كان يصطفى لرسول الله ﷺ من فقه الدواب وحسان الجوارح والدرة الثمينة والشيء الذي لا نظير له ثم بين سبحانه انه لم فعل ذلك فقال (كيلا يكون دولة بين الاغنيا ومنكم) والدولة اسم للشيء الذي يتداوله القوم بينهم يكون لهذا مرة ولهذا مرة أي لئلا يكون النبي متداولاً بين الرؤساء منكم يعمل فيه كما كان يعمل في الجاهلية وهذا خطاب للمؤمنين دون الرسول وأهل بيته (ع) قال الكلبي نزلت في رؤساء المسلمين قالوا له يا رسول الله خذ صفيك والربع ودعنا والباقي فهكنا كنا نفعل في الجاهلية واتشده

وحكمك والشيطة والفضول

لك المربع منها والمصفايا

فنزلت الآية وقالت الصحابة سمعا وطاعة لأمر الله وأمر رسوله ثم قال سبحانه (ومأتيكم الرسول فخذوه وما ينهيكم عنه فاتتهوا) أي ما أعطاكم الرسول من النبي فخذوه وارضوا به وما أمركم به فافضوه وما نهاكم عنه فانتهوا عنه فإنه لا يأمر ولا ينهى إلا عن امر الله وهذا عام في كل ما أمر به النبي ﷺ ونهى عنه وإن نزل في آية النبي وروى زيد الشحام عن ابي عبد الله (ع) قال ما أعطى الله نبيا من الانبياء شيئا إلا وقد أعطى محمدا ﷺ قال سليمان فامتن أو امسك بغير حساب وقال رسول الله ﷺ ما أتيتكم الرسول فخذوه وما ينهيكم عنه فاتتهوا (فاتتهوا الله) في ترك المعاصي وفعل الواجبات (إن الله شديد العقاب) لمن عصاه وترك أوامره وفي هذه الآية إشارة إلى تدبير الامة إلى النبي ﷺ وإلى الامة القائمين مقامه ولهذا قسم رسول الله ﷺ اموال خيبر ومن عليهم في رعايم واجلي بني النضير وبني قينقاع واعطاهم شيئا من المال وقتل رجال بني قريظة وسبي ذراريهم وتساءم وقسم اموالهم على المهاجرين ومن على اهل مكة ثم قال سبحانه (للفقراء والمهاجرين) الذين هاجروا من مكة إلى المدينة ومن دار الحرب إلى دار الإسلام (الذين اخرجوا من ديارهم واورالهم) التي كانت لهم (يتنقلون) اي يطلبون (فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله) اي وينصرون دين الله (ورسوله أو تلك هم الصادقون) في الحقيقة عند الله العظيم والمنزلة عنده قال الزجاج بين سبحانه من المساكين الذين لهم الحق فقال للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واورالهم ثم ثنى سبحانه بوصف الانتصار ومدحهم حتى طابت أنفسهم عن النبي ﷺ قال (والذين تبوءوا الدار) يعني المدينة وهي دار الهجرة تبوأها الانتصار قبل المهاجرين وتقدير

الآية والذين تبوءوا الدار من قبلهم (والإيمان) لأن الانصار لم يؤمنوا قبل المهاجرين وعطف الايمان على الدار في الظاهر لا في المعنى لأن الايمان ليس مكان يتبوء والتقدير وآثروا الايمان وقيل (من قبلهم) أي من قبل قدوم المهاجرين عليهم وقيل معناه قبل ايمان المهاجرين والمراد به اصحاب ليلة العقبة وهم سبعون رجلاً تابعوا رسول الله (ﷺ) على حرب اليبوس والآخر يهيون من هاجر اليهم لانهم احسنوا إلى المهاجرين واسكنوهم دورهم وواشروهم في اموالهم (ولا يهيون في صدورهم حاجة ما آتوا) أي لا يهيون في قلوبهم حسداً وحزازة فخطبوا اعطى المهاجرون دونهم من مال بني النضير (ويؤثرون على انفسهم) أي يؤثرون المهاجرين ويقدمونهم على انفسهم بأموالهم ومنازلهم (ولو كان بهم خصاصة) أي فقر وحاجة بين سبحانه ان يثارهم لم يكن عن غنى عن المال ولكن كان عن حاجة فيكون ذلك اعظم لأجرهم وثوابهم عند الله ويري أن انس بن مالك كان يخاف الله تعالى ما في الانصار بخيل ويقرأ هذه الآية (ومن يوق شح نفسه) أي ومن يدفع عنه ويمنع عنه يهمل نفسه (فاولئك هم المفلحون) أي المنجحون الفائزون بثواب الله ونعيم حته وقيل من لم يأخذ شيئاً نهاه الله عنه ولم يمنح شيئاً امره الله بادائه فقد وقى شح نفسه عن ابن زيد وقيل شح النفس هو اخذ الحرام ومنع الزكاة عن سعيد بن جبير وفي الحديث لا يجتمع الشح والايمان في قلب رجل مسلم ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف رجل مسلم وقيل في موضع قوله والذين تبوءوا الدار قولان (احدهما) انه رفع على الاجساد وخبره يهيون من هاجر اليهم إلى آخره لأن النبي (ﷺ) لم يقسم لهم شيئاً من الفتي إلا لرجلين أو ثلاثة على اختلاف الرواية فيه (والآخر) انه في موضع جر عطفاً على الفقراء والمهاجرين وعلى هذا فيكون قوله يهيون من هاجر اليهم وما بعده في موضع نصب على الحال ثم ثلث سبحانه بوصف الثابتهين فقال (والذين جاءوا من بعدهم) يعني من بعد المهاجرين والانصار وهم جميع الثابتهين لهم إلى يوم القيامة عن الحسن وقيل هم كل من اسلم بعد انقطاع الهجرة وبعد إيمان الانصار عن الاصم وابي مسلم والظاهر أن المراد والذين خلفوهم ويجوز أن يكون المراد من بعدهم في الفضل وقد يعبر بالقبل والبعد عن الفضل كقول النبي (ﷺ) نحن الآخرون السابقون أي الآخرون في الزمان السابقون في الفضل (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) أي يدعون ويستغفرون لانفسهم ولأن سبقهم بالايمان (ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا) أي حقداً أو غشاً وعداوة سالوا الله سبحانه ان يزيل ذلك باطله وهاهنا احتراز لطيف وهو اتم احسنوا الدعاء للمؤمنين ولم يرسلوا القول ارسالاً والمعنى اعصمنا ربنا من إرادة السوء بالمؤمنين ولا شك أن من ابتغى مؤمناً وأراد به السوء لأجل ايمانه فهو كافر وإذا كان لغير ذلك فهو فاسق (ربنا انك رؤوف رحيم) أي متعطف على العباد منهم عليهم

قوله تعالى (١١) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ
وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (١٢) لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ
وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُؤْتُوا الْأَذْرَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ (١٣) لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَابًا مِنْ صُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (١٤) لَا يَقْتُلُوا نَفْسَهُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قَرْيَةٍ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ

وَرَأَى جُدْرِيَّ بَأْسَهُمْ يَنْتَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ
(١٥) كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (خمس آيات)

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير وابو عمرو من وراء جدار على التوحيد والباقون من وراء جدار على الجمع وفي الشواذ قراءة ابي رجاء وابي حبة جدر يسكون الدال

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي المعنى في الجمع انهم لا يصحرون ممكك للقتال ولا يبرزون انكم ولا يقاتلونكم حتى يكون بينكم وبينهم حاجز من حصن او سور فاذا كان كذلك فالمعنى على الجمع اذ ليس المعنى انهم يقاتلونهم من وراء جدار واحد ولكن من وراء جدر كما لا يقاتلونكم الا في قرى محصنة فكما ان القرى جماعة كذلك الجدر ينبغي أن تكون جمعا فكأن المراد في الافراد الجمع لانه يعلم انهم لا يقاتلونهم من وراء جدار واحد قال ابن جني ويهوز أن يكون جدار تكسيرا جدار فتكون الف جدار في الواحد كألف كتاب وفي الجمع كألف شرام وكألف هجان ونون هجان ودرع دلاص وادرع دلاص قال ومثله قوله سبحانه واجعلنا للمتقين إماما يكون إماما جمع إمام على ما شرحناه

﴿ الاعراب ﴾

لأنتم اشد رهبة في صدورهم من الله أي من رهبتهم من الله فحذف كمثل الذين من قبلهم أي مثاهم كمثل الذين من قبلهم فحذف المبتدأ وكذلك قوله كمثل الشيطان

﴿ المعنى ﴾

لما وصف سبحانه المهاجرين الذين هاجروا الديار والاطمان ثم مدح الانصار الذين تبوءوا الدار والاليمان ثم ذكر التابعين بإحسان وما يستحقونه من النعيم في الجنان عقب ذلك بذكر المناقذين وما اشروه من الكفر والمعيان فقال ألم تر يا محمد (الى الذين نافقوا) فابطنوا الكفر وظهروا الايمان (يقولون لاخوانهم) في الكفر (الذين كفروا من اهل الكتاب) يعني يهود بني النضير (لئن اخرجتم) من دياركم وبلادكم لنخرجن منكم) مساعدين لكم) ولا نطيع فيكم) اي في قتالكم ومخاصمتكم (احدا أبدا) ينون محمدا ﷺ واصحابه ووعدهم النصر بقوله (وان قوتلتم لننصرنكم) اي لندفع عنكم ثم كذبهم الله في ذلك بقوله (والله يشهد انهم لكاذبون) فبأن يقولوه من الخروج معهم والدفاع عنهم ثم اخبر سبحانه انهم يخلفونهم ما وعدوه من النصر والخروج بقوله (لئن اخرجوا لا يخرجوا معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن نصرهم) اي ولئن قدر وجود نصرهم لان ما نفاه الله تعالى لا يجوز وجوده (ليولن الادبار) اي ينزيمون ويسلمونهم وقبل معناه ولئن نصرهم من يفي منهم لولوا الادبار فلي هذا لاتنافي بين قوله لا ينصرونهم وقوله ولئن نصرهم فقد اخبر الله تعالى في هذه الآية عالا يكون منهم ان لو كان كيف كان يكون (ثم لا ينصرون) اي ولو كان لهم هذه القوة وفعلوا لم ينفعوا اولئك بنصرتهم نزلت الآية قبل اخراج بني النضير واخرجوا بعد ذلك وقوتلوا فلم يخرج معهم منافق ولم ينصروهم كما اخبر الله تعالى بذلك وقيل اراد بقوله لاخوانهم بني النضير وبني قريظة فخرج بنو النضير ولم يخرجوا معهم وقول بنو قريظة فلم ينصروهم ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال (لا تهم

اشد رهبة) اي خوفاً (في صدورهم) اي في قلوب هؤلاء المنافقين (من الله) المعنى ان خوفهم منكم اشد من خوفهم من الله لانهم يشاهدونكم ويمرّفونكم ولا يعرفون الله وهو قوله (ذلك بانهم قوم لا يفقهون) الحق ولا يعلمون عظيمة الله وشدة عقابه (لا يقاتلونكم) معاشر المؤمنين (جميعاً الا في قرى عصنة) أي متمتة حصية المعنى انهم لا يبرزون لحربكم ولما يقاتلونكم متحصنين بالقرى (او من وراء جدر) أي يرمونكم من وراء الجدران بالنبل والحجر (بأسهم بينهم شديد) أي عداوة بعضهم لبعض شديدة يعني انهم ليسوا بمنفقي القلوب وقبل معناه قوتهم فيما بينهم شديدة فإذا لا قوكم جنوا ويفزعونكم عما كذب الله في قلوبهم من الرعب (تجسبهم جميعاً) أي مجتمعين في الظاهر (وقلوبهم شتى) أي مختلفة متفرقة خلداهم الله باختلاف كلمتهم وقيل إنه عنى بذلك قلوب المنافقين واهل الكتاب عن مجاهد (ذلك بأنهم قوم لا يفقهون) ما فيه الرشيد بما فيه النبي وإنما كان قلوب من يعمل بخلاف العقل شتى لاختلاف دواعيم واهوائهم وداعي الحق واحد وهو العقل الذي يدعو الى طاعة الله والإحسان في الفعل (كمثل الذين من قبلهم قريباً) أي مثلهم في اغترارهم بدمهم وبقوتهم ويقول المنافقين كمثل الذين من قبلهم يعني المشركين الذين قتلوا ببذر وذلك قبل غزاة بني النضير لستة اشهر عن الزهري وغيره وقيل إن الذين من قبلهم قريباً هم بني قينقاع عن ابن عباس وذلك انهم نقضوا العهد مرجع رسول الله ﷺ من بدر فأمرهم رسول الله ﷺ أن يخرجوا وقال عبدالله بن أبي لا تخرجوا فإني آتي النبي ﷺ فأكلمه فيكم او ادخل معكم الحصن فكان هؤلاء ايضا في ارسال عبد الله بن أبي الهيثم ثم ترك نصرتهم كأولئك (ذاقوا وبال أمرهم) أي عتوبة كفرهم (ولهم عذاب اليم) في الآخرة

قوله تعالى (١٦) كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ (١٧) فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا خِيفَ النَّارَ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ (١٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِإِنْدِ اللَّهِ وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٩) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٢٠) لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ خمس آيات

في اللغة

اصل غد غدو الا أنه لم يأت في القرآن الا عنذوف الواو وجاء في الشعر يحذف الواو والياء
وما الناس الا كالديار واهلها بما يوم حلوها وغدوا بلاقع
وقال آخر

لا تغلواها وادلوها دلو

ان مع اليوم اخاها غدوا

المعنى

ثم ضرب سبحانه اليهود والمنافقين مثلاً فقال (كمثل الشيطان) أي مثل المنافقين في غرورهم لبني النضير

وخذلناهم باهم كمثل الشيطان (اذ قال للانسان اكفر) وهو عابدي بني اسرائيل عن ابن عباس قال انه كان في بني اسرائيل عابدا اسمه برصيصا عبد الله زمانا من الدهر حتى كان يوتى بالمجانين بدوا بهم ويؤذهم فيبرون على يده وانه آتى بامر آفي شرف قد جنت وكان لها اخوة فآثره بها فكانت عنده فلم يزل به الشيطان يزين له حتى وقع عليها فحملت فلما استبان حملها قتلها ودفنها فلما فعل ذلك ذهب الشيطان حتى اتى احد اخوتها فاخبره بالذي فعل الراهب وانه دفنها في مكان كذا ثم اتى بقية اخوتها رجلا رجلا فذكر ذلك له فجعل الرجل يلتقي اخاه فيقول والله لقد اتاني آت قد كر لي شيئا يكبر علي ذكره فذكر بعضهم لبعض حتى بلغ ذلك ملكهم فسار الملك والناس فاستنزلوه فاقر لهم بالذي فعل فامر به ففصل فامرهم على خشية تمثل له الشيطان قتال انا الذي القيتك في هذا فهل انت مطيع فيا اقول لك اخلصك عما انت فيه قال نعم قال اسجد لي سجدة واحدة فقال كيف اسجد لك وانا على هذه الحالة فقال اكفي منك بالايام فاومى له بالسجود فكفر بالله وقتل الرجل فهو قوله كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر (فلا كفر قال اني بري منك) ضرب الله هذه القصة ليعني النصير حين اغتروا بالناقضين ثم تبرأوا منهم عند الشدة واسلمهم وقيل أراد كمثل الشيطان يوم بدر اذ دعا الى حرب رسول الله ﷺ فلا رأى الملائكة رجع القهقري وقال اني اخاف الله وقيل أراد بالشيطان والانسان اسم الجنس لا اليهود فان الشيطان ابدى يدعو الانسان الى الكفر ثم تبرأ منه وقت الحاجة عن مجاهد واذا يقول الشيطان (اني اخاف الله رب العالمين) يوم القيامة ثم ذكر سبحانه انها صاروا الى النار بقوله (فكان عاقبتهم فيها) يعني عاقبة الفريقين الداعي والمدعو من الشيطان ومن اغواءه من المنافقين واليهود انهم ممذبون في النار (وذلك جزاء الظالمين) أي وذلك جزاؤهم ثم رجع الى موعظة المؤمنين فقال سبحانه يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولننظر نفس ما قدمت لعدا يعني ليوم القيامة والمعنى لينظر كل امرئ ما الذي قدمه نفسه أعمالا صالحا ينجي به أم سيئا يوقه ويرديه فانه وارد عليه قال قتادة إن ربكم قرب الساعة حتى جعلها كمد وأمركم بالتدبر والتفكير فيما قدمتكم (واتقوا الله إرب الله خير بما تعملون) إنا كرم الامر بالتقوى لأن الأولى للثوبة عما مضى من الذنوب والثانية لانتفاء المعاصي في المستقبل وقيل إن الثانية تأكيد للأولى (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أي تركوا أداء حق الله (فأنسيهم أنفسهم) بأن حرمهم حظوظهم من الخير والثواب وقيل نسوا الله بترك ذكره بالشكر والتعظيم فأنساهم أنفسهم بالمذاب الذي نسي به بعضهم بعضا كما قال فسلموا على انفسكم أي ليسلم بعضهم على بعض عن الجاني ويريد به بني قريظة وبني النصير وبني قينقاع عن ابن عباس (أو تلك هم الفاسقون) الذين خرجوا من طاعة الله الى معصيته (لا يستوي اصحاب النار واصحاب الجنة) أي لا يتساويان لأن هؤلاء يستحقون النار وأولئك يستحقون الجنة (اصحاب الجنة هم الفائزون) بثواب الله الظافرون بطلبهم

قوله تعالى (٢١) لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (٢٢) هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (٢٣) هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٢٤) هُوَ اللَّهُ

الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

أربع آيات

﴿ فضلها ﴾

عن انس بن مالك عن النبي ﷺ قال من قرأ آخر سورة الحشر غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وعن معقل بن يسار أن رسول الله ﷺ قال من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمي فإِنْ مات في ذلك اليوم مات شهيدا ومن قاله حين يمي كان بتلك الميزة وعن ابي هريرة قال سألت جبريئيل رسول الله ﷺ عن اسم الله الأعظم فقال عليك بأخيرة سورة الحشر وأكثر قراءتها فأعادت عليه فأعاد علي وعن ابي امامة عن النبي ﷺ قال من قرأ خواتيم الحشر من ليل أو نهار قبض في ذلك اليوم أو اللذة فقد أوجبت له الجنة وعن انس عن النبي ﷺ قال من قرأ أو أنزلنا هذا القرآن إلى آخرها فأت من ليله مات شهيدا

﴿ النية ﴾

التصدع الفرق بعد التلاوم ومثله التفطر يقال صدعه بصدعه صدعا ومنه الصداع في الرأس والقدوس المعظم بتطهير صفاته من ان تدخلها صفة نقص قال ابن جني ذكر سيوبه في الصفة السبوح والقدوس بالضم والفتح وإنما باب الفعول الاسم كشبوط وسود وتنور وسفود والميمين اصله مثنى على مفعل من الأمانة فقلت المزة هاء فخم اللفظ بها لتفخيم المعنى

﴿ المعنى ﴾

ثم عظم سبحانه حال القرآن فقال (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأته خاشعا متصدعا من خشية الله) تقديره لو كان الجبل ما ينزل عليه القرآن وبشر به مع غلظه وجفاء طبعه وكبر جسمه نخس لمنزله وتصدع من خشية الله تعظيما لشأنه فالإنسان أحق بهذا الوعظ الأحكام التي فيه وقيل معناه لو كان الكلام بلا غلظه يصدع للجبل لكان هذا القرآن يصدعه وقيل إن المراد به ما يقتضيه الظاهر بدلالة قول من لا يبط من خشية الله وهذا وصف للكافر بالقسوة حيث لم يكن قلبه لمواعظ القرآن الذي لو نزل على جبل لتخضع ويدل على أن هذا تمثيل لقوله (وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) أي ليتفكروا ويعتبروا ثم أخبر سبحانه ببريئته وعظمته فقال (هو الله الذي لا إله إلا هو) أي هو المستحق للعبادة الذي لا تتحق العبادة إلا له (عالم الغيب والشهادة) أي عالم بما يشاهده العباد وعالم بما يغيب عنهم علمه وقيل عالم الغيب معناه عالم بما لا يقع عليه الحس من المعلوم والموجود الذي لا يدرك ما هو غائب عن الحواس كأفعال القلوب وغيرها والشهادة أي عالم بما يصح عليه الإدراك بالحواس وقيل معناه عالم السر والعلانية عن الحسن وفي هذا وصفه سبحانه بأنه عالم بجميع المعلومات لأنها لا تمدو هذين القسمين وعن ابي جعفر (ع) قال الغيب ما لم يكن الشهادة ما كان (هو الرحمن) أي المنعم على جميع خلقه (الرحيم) بالمؤمنين ثم أعاد سبحانه قوله (هو الله الذي لا إله إلا هو الملك) يعني السيد المالك لجميع الأشياء الذي له التصرف فيها على وجه ليس لأحد منعه منه وقيل هو الواسع القدرة (القدوس) أي الطاهر من كل عيب ونقص وآلة المنزه عن القبايح وقيل هو

المظهر عن الشريك والولد لا يوصف بصفات الأجسام ولا بالتجزئة والانقسام وقيل هو المبارك الذي نزل
البركات من عنده عن الحسن (السلام) أي الذي سلم عباده من ظلمه وقيل هو المسلم من كل عيب وقص
وآفة وقيل هو الذبي من عنده ترجى السلامة عن الجاني وهو اسم من السلامة وأصله مصدر فهو مثل
الجلال والجلالة (المؤمن) الذي آمن خلقه من ظلمه لم إذ قال لا يظلم مثقال ذرة عن ابن عباس
وقيل الذي آمن بنفسه قبل إيمان خلقه به عن الحسن وأشار إلى قوله شهد الله أنه لا إله إلا هو الآية والمعنى
أنه بين خلقه توحيداً وإلهيته بما أقام لهم من الدلائل وقيل معناه المصدق لما وعد المحقق له كالؤمن الذي
يصدق قوله فعلة وقيل هو الذي آمن بأولائه وعذابه وقيل هو الساعي إلى الإيمان الأمر به الموجب لاهله
اسمه عن أبي مسلم (المهيمن) أي الأمين حتى لا يضيع لأحد عنده حق عن ابن عباس والضحاك
والجاني وقيل هو الشاهد عن مجاهد وقادة كآته شهيد على إيمان من آمن به وقيل هو المؤمن في المعنى
لأن أصله المؤمن إلا أنه أشد مبالغة في الصفة وقيل هو الرقيب على الشيء يقال هيمن بهمن فهو مهيم
إذا كان رقيباً على الشيء (المرزق) أي القادر الذي لا يصح عليه الفقر وقيل هو المنيع الذي لا يرام ولا يتنوع
عليه مرام (الجبار) وهو العظيم الشأن في الملك والسلطان ولا يستحق أن يوصف به على هذا الاطلاق
إلا الله تعالى فإن وصف به العباد فإثماً يوضع اللفظ في غير موضعه ويكون ذماً وقيل هو الذي بذل له من
دونه ولا تناله يد وقيل هو الذي يقهر الناس ويجبرهم على ما أراد عن السدي ومقاتل وهو اختيار الزجاج
فيكون من جبره على كذا إذا أكرهه وقيل هو الذي يجبر الفقير من قولهم جبر الكسبر إذا أصلحه عن
وأصل بن عطاء (المتكبر) أي المستحق لصفات التعظيم وقيل هو الذي يكبر عن كل سوء عن قتادة وقيل
هو المتعالي عن صفات المحدثين المتعظم عما لا يليق به (سبحانه الله عما يشركون) أي تنزهه عما يشرك
به المشركون من الأصنام وغيرها (هو الله الخالق) للأجسام والأعراض المخصوصة وقيل المقدر للأشياء
بحكمته المحدث للأشياء على إرادته (الباري) المنشئ للخلق الفاعل للأجسام والأعراض (المصور) الذي
صور الأجسام على اختلافها مثل الحيوان والجماد (له الاسماء الحسنى) نحو الله الرحمن الرحيم القادر العالم الخ
وقد مر بيانه في سورة الأعراف (يسبح له ما في السموات والأرض) أي ينزهه جميع الأشياء فالحق
يصفه بالتنزيه والجماد يدل على تنزيهه (وهو المرزق الحكيم) وروى صعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال
رسول الله ﷺ اسم الله الأعظم في ست آيات في آخر سورة الحشر

سورة المنتحنة

وقيل سورة الامتحان وقيل سورة المودة مدنية وهي ثلاث عشرة آية بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

أبي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ ومن قرأ سورة المنتحنة كان المؤمنون والمؤمنات له شفاعة
يوم القيامة . أبو حمزة الثمالي عن علي بن الحسين (ع) قال من قرأ سورة المنتحنة في قرائته ونوافله امتحن
الله قلبه للإيمان ونوره له بصرة ولا يصيبه فقر ابداً ولا جنون في ولده ولا في بدنه

﴿ تفسيرها ﴾

وجه اتصالها بما قبلها انه لما ذكر سبحانه في سورة الحشر الكفار والمنافقين افتتح هذه السورة بذكر
 تحريم موالاتهم وإيجاب معاداتهم قال
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ
 لِقَوْمِ الْيَوْمِ بِالْمُودَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ
 تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَايَ تُسْرُونِ إِلَيْهِمْ
 بِالْمُودَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَقْلُكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ
 (٢) إِنْ يَتَّقُواكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ يَأْسُوهُ
 وَأُوذُوا لَوْ كَفَرْتُمْ (٣) لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٤) قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا
 لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
 الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَ لَكَ
 وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (٥) رَبَّنَا
 لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَافْغِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الحجاز وأبو عمرو يفصل بينكم بضم الباء وفتح الصاد على التخفيف وقرأ أهل الكوفة غير
 عاصم يفصل بضم الباء وكر الصاد مشددا وقرأ عاصم ويعقوب وسهل يفصل بفتح الباء وكر الصاد مخففا
 وقرأ ابن عامر يفصل بضم الباء وفتح الصاد مشددا وفي الشواذ قراءة عيسى بن عمرو أنا برأء منكم على مثال نعال

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي ذهب أبو الحسن في هذا النحو ان الظرف اقيم مقام الفاعل وترك على الفتح الذي كان
 يجري عليه في الكلام لجره في اكثر الكلام منصوبا وكذلك تقول في قوله وانا منا الصالحون ومنا دون
 ذلك وكذلك يجيئ قياس قوله لقد تقطع بينكم فاللفظ على قوله مفتوح والموضع رفع كما كان اللفظ في قوله
 وكفى بالله وما جاني من رجل مجرورا والموضع رفع والقول في قراءة ابن عامر يفصل مثل القول في يفصل
 وقول عاصم يفصل حسن والضمير يرجع إلى اسم الله تعالى ودل عليه قوله وانا أعلم بما أخفيت وما أعلنتم
 وكذلك قول من قرأ يفصل ويرى في تكسيره اربعة أوجه برأء كالشريف والشرفاء وهو قراءة الجاعقة وبرأء
 نحو غريف وظرفا وبرأء كصديق واصدقاء وبرأء كقوم ودياب وعليه بيت الحارث بن حذاف « فلأنا من
 قتلهم لبرأء » قال الفراء أراد برأء فحذف الهمة التي هي لام تخفيفا وأخذ هذا الموضع من أبي الحسن في
 قوله ان اشياء اصله اشياء وهذا المذهب يوجب ترك صرف برأء لأنها هزمة التأنيث

﴿ اعراب ﴾

ذهب الزجاج الى ان التقدير ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي فلا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء وقبل ان الكلام قد تم عند قوله اولياء ثم قال تلقون اليهم على تقدير اتلقون لخذف الهمزة بقوله وتلك نعمة تمنها علي وتقديره اوتلك نعمة وقبل ان قوله تلقون اليهم بالمودة في موضع النصب على الحال من الضير في لاتخذوا والباء مزيدة والتقدير تلقون اليهم المودة كما قال الشاعر

فلما رجعت بالشرب هزلها العصا شحيح له عند الأزاء نعيم

أي رجعت الشرب ويجوز ان يكون مفعول تلقون محذوف والياء تعلق به أي تلقون اليهم ما تريدون بالمودة التي بينكم وبينهم وقد كفروا جلة في موضع نصب على الحال من العدو أو من الماء والميم في قوله تلقون اليهم وإياكم منصوب بالمطف على الرسول ان كنتم خرجتم جواب الشرط محذوف ولدلالة ما تقدمه من الكلام عليه أي كنتم خرجتم جهادا في سبيلي فلا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء وجهادا مفعول له أي للجهاد ويجوز ان يكون مصدرا وضع موضع الحال وابتداء مرضاتي معطوف عليه على الوجهين والتقدير للحال خرجتم مجاهدين في سبيلي مبشرين مرضاتي وحده ويجوز ان يكون مصدرا محذوف الزوائد والتقدير تودعون توحيدا أو تودعون إيمادا فيكون مصدرا وضع موضع الحال ويجوز ان يكون مصدر فعل ثلاثي تقديره يجد وحده والتقدير حتى تؤمنوا بالله واحدا . إلا قول ابراهيم منصوب على الاستثناء والمستثنى منه الضمير المسكن فيما يأتي به اللام في قوله قد كانت لكم أسوة حسنة والتقدير ثبت لكم في ابراهيم الا في قوله لاستغفرن لك

﴿ النزول ﴾

نزلت في حاطب بن ابي بلتمه وذلك ان سارة مولاة ابي عمرو بن صفي بن هشام انت رسول الله ﷺ من مكة الى المدينة بعد بدر بستين فقال لها رسول الله ﷺ اسلمة جئت قالت لا قال امهارة جئت قالت لا قال فما جاء بك قالت كنتم الأصل والعشيرة والموالي وقد ذهب موالي واحتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني قال فأين انت من شبان مكة وكانت غنية نائمة قالت ما طلب مني بعد وقعة بدر فبحث رسول الله ﷺ عليها بنى عبد المطلب فكسوها وجاوها واعطوها نفقة وكان رسول الله ﷺ يتجهز لنفحة مكة فأتاها حاطب بن ابي بلتمه وكتب معها كتابا الى اهل مكة واعطاها عشرة دنانير عن ابن عباس وعشرة دراهم عن مقاتل بن حيان وكساهابردا على ان توصل الكتاب الى اهل مكة وكتب في الكتاب من حاطب بن ابي بلتمه الى اهل مكة ان رسول الله ﷺ يريدكم فخذوا حذركم فخرجت سارة ونزل جبرائيل فأخبر النبي ﷺ بما فعل فبحث رسول الله ﷺ عليها وعارا وعمر والزبير وطلحة والقنادين الاسود وابراهم وكانوا كلهم فرسانا وقال لم انطقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإنها غطية معها كتاب من حاطب الى المشركين فخذوه منها فخرجوا حتى ادر كوها في ذلك المكان الذي ذكره رسول الله ﷺ فقالوا لها اين الكتاب فحلفت بالله مامعها من كتاب فنعوها وفسحوا متاعها فلم يجذبوا معها كتابا فعموا بالرجوع فقال علي (ع) والله ما كذبنا ولا كذبنا وسيفه وقال لها اخرجي الكتاب والا والله لا اخرجن عنك فلما رأت الجدة اخرجته من ذواتها قد اسبأته في شعرها فرجعوها بالكتاب الى رسول الله ﷺ فارسل الى حاطب فأتاها فقال له هل تعرف الكتاب قال نعم قال فما جلتك عني ما صنعت قال

يا رسول الله والله ما كفرت منذ اسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولا احببتهم منذ فارقتهم ولكن لم يكن احد من المهاجرين الاولة بمكة من يمن عشرته وكنت عربيا فيهم اي غريبا وكان اهل بين ظفرانيهم فخشيت على اهل فاردت ان اتخذ عندهم بدا وقد علمت ان الله ينزل بهم بأسه وان كتابي لا يخفي عنهم شيئا فصدقهم رسول الله ﷺ وعذره فقام عمر بن الخطاب وقال دعني يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله ﷺ وما يدريك يا عمر لعل الله اطعم على اهل بدر فنفعلهم فقال لم اعلوا ماشتم فقد غفرت لكر وروى البخاري ومسلم في صحيحهما عن عبد الله بن ابي رافع قال سمعت عليا (ع) يقول بهنار رسول الله ﷺ انا والمقداد والزبير وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظفينة معها كتاب فخرجنا وذكروا نحوه

﴿ المعنى ﴾

(يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا عدوي وعدوكم اولياء) خاطب سبحانه المؤمنين ونهاهم ان يتخذوا الكافرين اولياء يوالونهم ويسندونهم وينصرونهم (تاتون اليهم بالمودة) اي تلقون اليهم المودة وتبذلون لهم النصيحة يقال القيت اليك بسري وقيل معناه تلقون اليهم اخبار رسول الله ﷺ بالمودة التي بينكم وبينهم من الزجاج (وقد كفروا بما جانكم من الحق) وهو القرآن والاسلام (يخرجون الرسول واياكم) من مكة (ان تؤمنوا بالله ربكم) اي لان تؤمنوا وكرهه ان تؤمنوا فكانه قال يفعلون ذلك لايمانكم بالله ربكم الذي خلقكم (ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابغنا مرضاتي) والمعنى ان كان فرضكم في خروجكم وهجرتم الجهاد وطلب رضاي فأوفوا خروجكم حق من معاداتهم ولا تلقوا اليهم بالمودة ولا تتخذوهم اولياء (تسرون اليهم بالمودة) اي تعلمونهم في السر ان بينكم وبينهم مودة وقيل الباء للتعليل اي تعلمونهم باحوال الرسول في السر بالمودة التي بينكم وبينهم فل من يظن انه يخفي علي ما يفعله (وانا اعلم بما اخفيتم وما اعلمتم) لا يخفي علي شيء من ذلك فاطلع رسولي عليه (ومن يفعله منكم) اي ومن اسر اليهم بالمودة والتي اليهم اخبار رسولي منكم باجاعة المؤمنين بعد هذا البيان (فقد ضل سواه السبيل) اي عدل عن طريق الحق وجار عن سبيل الرشدي هذه الآية دلالة على ان الكبيرة لا تخرج عن الايمان لان احد المسلمين لا يقول ان خاطبا قد خرج من الايمان بما فعله من الكبيرة الموبقة (ان يتفقوكم) يعني ان هؤلاء الكفار ان يصادفوك مقهورين ويفظروكم بكم (يكونوا لكم اعداء ويسطوا اليكم ايديهم والستهم بالسوء) اي يدوا اليكم ايديهم بالضرب والقتل ويسطوا اليكم الستهم بالشتم والمعنى انهم يصادونكم ولا ينصمكم مانلقون اليهم ولا يتركون غاية في الحاق السوء بكم باليد واللسان (وودوا) مع ذلك (لو تكفرون) بالله كما كفروا وترجمون عن دينكم (ان تنفمكم ارحامكم) اي ذوو ارحامكم والمعنى قربانكم (ولا اولادكم) اي لا يحببكم قربانكم ولا اولادكم التي بمكة على خبابة النبي ﷺ والمؤمنين فل ينفمكم اولئك الذين عصيتهم الله لاجلهم (يوم القيمة فصل) الله (بينكم) فيدخل اهل الايمان والطاعة الجنة واهل الكفر والمعصية النار ويميز بعضهم من بعض ذلك اليوم فلا يرى القريب المؤمن في الجنة قربة الكافر في النار وقيل معناه يقضي بينكم من فصل القضاء (والله بما تعملون بصير) اي عليم بما تعملون علم الله سبحانه بعامله حاطب من مكاتبة اهل مكة حتى اخبرني به ﷺ بذلك ثم ضرب سبحانه لهم ابراهيم مثلا في ترك موالاة الكفار فقال (قد كانت لكم اسوة حسنة) اي اقتداء حسن (في ابراهيم خليل الله) والذين معه) عن آمن به واتبعه وقيل الذين معه الانبياء عن ابن زيد

(أقولوا لقومهم) الكفار (أنا برة وكنتم) فلا توالىكم (ويعتصمون من دون الله) أي براءه من الأصنام التي تعبدونها ويحوز ان يكون ما مصدريه فيكون المعنى ومن عبادتكم الأصنام (كفرتا بكم) أي يقولون هم يبعثنا دينكم وانكرونا معبودكم (وبدأينا وبينكم المداوة والبغضاء ابدا) فلا يكون بيننا مودة في الدين (حتى تؤمنوا بالله وحده) أي تصدقوا بوحداية الله وإخلاص التوحيد والعبادة له قال الفراء يقول الله تعالى أفلا تأمنني بأحاطة إبراهيم وقومه فخيراً من أهلكت كما تبرؤ منهم أي من قومهم الكفار (الاقول إبراهيم لا يلهي لاستغفرون لك) أي اقتصدوا بإبراهيم في كل أموره إلا في هذا القول فلا تقصدوا به فيه فإنه عليه السلام إنما استغفر لأبيه عن مودة وعدها إياه بالإيمان فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه قال الحسن وإنما تبين له ذلك عند موت أبيه ولولم يستثن ذلك لظن انه يجوز الاستغفار للكفار مطلقاً من غير مودة بالإيمان منهم فهو ان يقتصدوا به في هذا خاصة عن مجاهد وقادة ابن زيد قيل كان أذربناقي إبراهيم ويريه أنه مسلم بعده اظهار الإسلام فيستغفره عن الحسن والجباي ثم قال (وما أملك لك من الله من شيء) إذا اردت عقابك ولا يمكيني دفع ذلك عنك (ربنا عليك توكلنا) أي وكانوا يقولون ذلك (وإليك أئتنا) أي إلى طاعتك رجعنا (وإليك المصير) أي إلى حكمك المرجع وهذه حكاية لقول إبراهيم وقومه ويحتمل ان يكون تعليلاً لعماده ان يقولوا ذلك فيؤضوا إلههم إلى ويرجعون إليه بالتوبة (ربنا لا تعجلنا فنية الذين كفروا) معناه لا نمذبننا بأيديهم ولا يلايه من عندك يقولوا لو كانت هؤلاء على حق لما أصابهم هذا البلاء عن مجاهد وقيل معناه ولا تسلطهم علينا فيقتنونا عن دينك وقيل معناه الطغ لاحتق نصير على اذام ولا تبهم فنصير فنية لهم وقيل معناه اعصمنا من موالاة الكفار فانا اذا واليناهم ظنوا اننا صوبناهم وقيل معناه لا نخذلنا إذا حاربناهم فلو خذلنا لقالوا لو كان هؤلاء على الحق لما خذلوا (واغفر لنا ربنا) ذنوبنا (إنك أنت العزيز) الذي لا يقابل (والحكيم) الذي لا يفعل إلا الحكمة والصواب وفي هذا تعليم للمسلمين ان يدفعوا بهذا الدعاء

قوله تعالى (٦) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٧) عَسَى اللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم مَّوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٨) لَا يَنْهَيْكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (٩) إِنَّمَا يَنْهَيْكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَآكِلُونَ أربع آيات

﴿النزول﴾

نزل قوله لا ينهاكم الله الآية في غزاة بني مدليج وكانوا صالحوا رسول الله على ان لا يقاتلوه ولا يهينوا عليه احد من اين صاب

﴿المعنى﴾

ثم اعاد سبحانه في ذكر الاسوة فقال (لقد كان لكم فيهم) أي في إبراهيم ومن آمن معهم (أسوة حسنة) أي بقدوة حسنة وإنما اعاد ذكر الاسوة لأن الثاني تنقذ بنهر ما انقذ به الأول فإن الثاني فيه بيان أن الاسوة فيهم كان لرسل الله وحسن القلب والأول فيه بيان أن الاسوة في الماداة للكفار ولوله (لمن كان يرجوا

❦ القراءة ❦

قرأ أهل البصرة ولا تمسكوا بالتشديد والباقون ولا تمسكوا بالتخفيف وفي الشواذ قراءة الأعرج فعقبتم بالتشديد وقراءة النخعي والزهري ويحيى بن يعمر بخلاف فعقبتم خفيفة القاف من غير الف وقراءة مسروق فعقبتم بكسر القاف من غير الف والقراءة المشهورة فعاقبتهم وقرأ مجاهد فاعقبتم

❦ الحجة ❦

حجة من قرأ لا تمسكوا قوله فامسك بمروف ولا تمسكوهن ضرارا وامسك عليك زوجك وحجة من قال ولا تمسكوا قوله والذين يمسكون بالكتاب يقال امسكت بالشيء ومسكت به وتمسكت به قال ابن جني رويانا عن قطرب قال فعاقبتهم اصبتهم عقي منهن يقال عاقب الرجل شيئا إذا اخذ شيئا وانشد لطرفة « فعقبتم بذنوب غير مز » جمع مره فسروه على اعطينهم وعدتهم وقال في قوله ولم يعقب لم يرجع وحكي من الأعمش انه قال عقيب غنمته وقد يجوز أن يكون عقيبهم بوزن غنمته ويمناه جميعا وروي أيضا بيت لطرفة فعقبتم بكسر القاف وحكي ابو عوانة عن المنيرة قال قرأت على ابراهيم فعاقبتهم فأخذها على فعقبتم خفيفة ومعنى أعقبتم صنعتم بهم مثل ما صنعوا بكم

❦ النزول ❦

قال ابن عباس صالح رسول الله ﷺ بالحدسية مشركي مكة على أن من أتاه من أهل مكة رده عليهم ومن أتى أهل مكة من اصحاب رسول الله ﷺ فهو لهم ولم يردوه عليه وكتبوا بذلك كتابا وختموا عليه فبجاءت سبيعة بنت الحرث الأسلمية مسلمة بعد الفراغ من الكتاب والنبي ﷺ بالحدسية فأقبل زوجها مسافر من بني مخزوم وقال مقاتل هو حبيب بن الراهب في طلبها وكان كافرا فقال يا محمد زد علي امرأتي فانك قد شرحت لنا أن ترد علينا من أتاك منا وهذه طينة الكتاب لم تيف بعد فنزلت الآية يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات من دار الكفر إلى دار الإسلام فامتنحنهن قال ابن عباس امتحناهن أن يستحلفن ما خرجت من بفس زوج ولا رغبة عن أرض إلى أرض ولا الناس دنيا وما خرجت إلا خبا لله ولرسوله فاستحلها رسول الله ﷺ ما خرجت بفسا زوجها ولا عشقا لرجل منا وما خرجت إلا لرغبة في الإسلام فحلفت بالله الذي لا إله إلا هو على ذلك فأعطى رسول الله ﷺ زوجها مهرها وما انفق عليها ولم يرد لها عليه فتزوجها عمر بن الخطاب فكان رسول الله ﷺ يرد من جاءه من الرجال ويعبس من جاءه من النساء إذا امتحن ويعطي أزواجهن مهورهن قال الزهري ولما نزلت هذه الآية وفيها قوله ولا تمسكوا بعصم الكوافر طلق عمر بن الخطاب امرأتين كانتا له بمكة مشركتين قرينة بنت أبي أمية بن المغيرة فتزوجها بمهنة معاوية بن أبي سفيان وهما على شركهما بمكة والأخرى أم كلثوم بنت عمرو بن جرجول الخزاعية أم عبد الله بن عمر فتزوجها ابو جهم بن حنيفة بن غانم رجل من قومه وهما على شركهما وكانت عند طلحة بن عبيد الله أروى بنت ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب ففرق بينهما الإسلام حين نهي القرآن عن التمسك بعصم الكوافر وكان طلحة قد هاجر وهي بمكة عند قومها كافرة ثم تزوجها في الإسلام بعد طلحة خالد بن سميد بن الناصر بن أمية وكانت ممن فرت إلى رسول الله ﷺ من نساء الكفار فغسبها وزوجها خالد وأمية بنت بشر كانت عند ثابت بن الدحداحة ففرت منه وهو يومئذ كافر إلى رسول الله ﷺ

بإذن الله ﷺ فزوجها رسول الله سبل بن حنيفة فولدت عبد الله بن سبل قال الشعبي وكانت زينب بنت رسول الله ﷺ امرأة أبي العاص بن الربيع فأسلمت ولحقت بالنبي ﷺ في المدينة وأقام أبو العاص مشركا بمكة ثم أتت المدينة فأمنت زينب ثم أسلم فردها عليه رسول الله ﷺ وقال الجبائي لم يدخل في شرط صلح المدينة إلا رد الرجال دون النساء ولم يجر للنساء ذكر وإن أم كننهم بنت عقبة بن أبي معيط جاءت مسلمة مهاجرة من مكة فجاء أخوها إلى المدينة فسألا رسول الله ﷺ ردها عليهما فقال رسول الله ﷺ إن الشرط بيننا في الرجال لا في النساء فلم يردها عليهما قال الجبائي وإنما لم يجر هذا الشرط في النساء لأن المرأة إذا أسلمت لم تعل لزوجها الكفار فكيف ترد عليه وقد وقعت الفرقة بينهما

﴿ المعنى ﴾

لما قطع سبحانه الموالاة بين المسلمين والكافرين بين حكم النساء المهاجرات وأزواجهن قال (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنعوهن) بالإيمان أي استوصوهن الإيمان وسامهن مؤمنات قبل أن يؤمنن لأنهن اعتقدن الإيمان بالله أعلم بربانهن) أي كنتم تعلمون بالامتحان ظاهر إيمانهم والله يعلم حقيقة إيمانهم في الباطن ثم اختلفوا في الامتحان على وجوه * أحدها * أن الامتحان أن يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله عن ابن عباس * وثانيها * ما روي عن ابن عباس أيضا في رواية أخرى أن امتحانهم أن يظعن ما خرجن إلى الدين والورعة في الإسلام ولحب الله ورسوله ولم يخرجن لبغض زوج ولا لالتباس ديني وروى ذلك عن قتادة * وثالثها * أن امتحانهم بما في الآية التي بعدهن أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنبن الآية عن عائشة ثم قال سبحانه (فإن علمنكموهن مؤمنات يعني في الظاهر فلا ترجعهن إلى الكفار) أي لا تردوهن إليهم (لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن) وهذا يدل على وقوع الفرقة بينهما بخروجهم مسلمة وإن لم يطلق المشرك (وآتوهن ما انفقوا) أي وآتوا أزواجهن الكفار ما انفقوا عليهن من المهر عن ابن عباس ومجاهد وقادة قال الزهري لولا الهدنة لم يرد إلى المشركين المصدق كما كان يفعل قبل (ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتينكموهن أجورهن) أي ولا جناح عليكم معاشر المسلمين أن تنكحوهن المهاجرات إذا أعطيتوهن مهرهن التي يستحل بها فزوجهن لأنهن بالإسلام قد بن من أزواجهن (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) أي لا تمسكوا بنكاح الكافرات وأصل العصمة المنع وسعي النكاح عصمة لأن لمنكوحة تكون في حبال الزوج وعصمته وفي هذا دلالة على أنه لا يجوز العقد على الكافرة سواء كانت حرة أو ذمية وعلى كل حال لأنه عام في الكوافر وليس لأحد أن ينقض الآية بمبادأة الوثن لنزولها بسبب لأن المعتبر بعموم اللفظ لا بالسبب (واستألوهم الفتنم) أي إن لحقت امرأة منكم بأهل العهد من الكفار مرتدة فاستألوهم ما افتنتم من المهر إذا منوها ولم يدفعوها إليكم كما يسألونكم مهور نسائهم إذا هاجرن إليكم وهو قوله (وليسألوا ما تنفقوا لكم) يعني ما ذكر الله في هذه الآية (حكم الله يحكم بينكم والله عليه يجمع الأشياء) (حكمه) فيما يفعل وبأمره قال الحسن كان في صدر الإسلام تكون المسلمة تحت الكافر والكافرة تحت المسلم ففسخه هذه الآية يقال الزهري ولما نزلت هذه الآية آمن المؤمنون بحكم الله وأدأ ما أمر به من نفقات المشركين على نسائهم وإلى المشركون أن يقرؤا بحكم الله فيما أمرهم به من أداء نفقات المسلمين فنزل (وإن فاتكم شيء من أزواجكم) أي أحد من أزواجكم (إلى الكفار) فامتنع بهم مرتدات (فما قبلتم) معناه فزوجوهم وأصبتم من الكفار عتقتي

وهي الغنية فظفرتم وكانت العاقبة لكم وقيل معناه فخلعتم من يدهم وصار الأمر إليكم عن مزوج وقيل إن عقب وعاقب مثل صغر وصاغر بمعنى عن الفراء وقيل عاقبتهم بمصير أزواج الكفار إليكم إما من جهة سبي أو مجيئهم مؤمنات عن علي بن عيسى (فأتوا الذين ذهب أزواجهم) أي نسائهم من المؤمنين (مثل ما انفقوا) من المهور عليهن من رأس الغنية وكذلك من ذهب زوجته إلى من ينيك وبينه عهد فنكث في إعطاء المهر فالذي ذهب زوجته يعطى المهر من الغنية ولا ينقص شيئا من حقه بل يعطى كماله عن ابن عباس والجبائي وقيل معناه إن فاتكم أحد من أزواجكم إلى الكفار الذين ينيك وبينهم عهد فننتم فأعطوا زوجها صداقها الذي كان ساق إليها من الغنية ثم نسخ هذا الحكم في براءة فبذل إلى كل ذي عهد عهده عن قتادة وقال علي بن عيسى معناه فأعطوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما انفقوا من المهور كما دلهم أن يردوا إليكم مثل ما انتقمتم لن ذهب من أزواجكم (واتقوا الله الذي اتشد به مؤمنون) أي اجتنبوا معاصي الله الذي أتم تصديقون به ولا تجاوزوا أمره وقال الزهري فكانت جميع من لحق المشركين من نساء المؤمنين المهاجرين راجعات عن الإسلام ست نسوة أم الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الغفري وفاطمة بنت أبي أمية بن المغيرة أخت أم سلمة كانت تحت عمر بن الخطاب فلما أراد عمر أن يهاجر أبت وارتدت وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان وعبدية بنت عبد المزي بن فضالة وزوجها عمرو ابن عبد ود وهند بنت أبي جهل بن هشام كانت تحت هشام بن العاص بن وائل وكنيتهم بنت جبرول كانت تحت عمر فأعطاهم رسول الله ﷺ مهر نسائهم من الغنية

قوله تعالى (١٢) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبِيَّنَكَ عَلَى أَنَّ لَا بُشْرَ كُنَّ بِأَلْفِ شَيْءٍ وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبَهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ وَلَا يَعْبُودُونَ فِي مَعْرُوفٍ قَبَائِعِينَ وَأَسْتَغْفِرُ لَهُنَّ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَشْؤُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبْشَى الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ آيَاتُن

﴿ الاصراب ﴾

من أصحاب القبور أي من يمش أصحاب القبور فحذف المضاف ويجوز أن يكون من بيننا للكفار والتقدير كما يمش الكفار الذين هم من أصحاب القبور من الآخرة

﴿ المعنى ﴾

ثم ذكر سبحانه يمة النساء وكان ذلك يوم فتح مكة لما فرغ النبي ﷺ من بعة الرجال وهو على الصفا جاءته النساء يابيته فنزلت هذه الآية فشرط الله تعالى في مبايعتهن أن يأخذ عليهن هذه الشروط وهو قوله (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يابينك) على هذه الشرائط وهي (أن لا يشركن بالله شيئا) من الأصنام والأوثان (ولا يسرقن) لا من أزواجهن ولا من غيرهم (ولا يزني) ولا يقتلن أولادهن (ولا يأتين ببهتان يفتريه) أي يكذب يكذب في مولود يوجد (بين أيديهم وأرجلهم) أي لا يلحنن بأزواجهن غير أولادهم عن ابن عباس وقال الفراء كانت المرأة

تلتقط المولود فتقول لزوجها هذا ولدي منك فذلك البهتان المغترى بين ايديهن وارجلهن وذلك ان الولد اذا وضعت الأم سقط بين يديها ورجلها وليس المعنى على نهين من أن يأتين بولد من الزنا فينسبه إلى الأزواج لأن الشرط بنهي الزنا قد تقدم وقيل البهتان الذين نهين عنه قذف المحصنات والكذب على الناس وإضافة الأولاد إلى الأزواج على البطلان في الحاضر والمستقبل من الزمان (ولا يعصيتك في معروف) وهو جميع ما يأمرهن به لأنه لا يأمر إلا بالمعروف والمعرف يقضي المنكر وهو كل ما دل القتل والسمع على وجوبه ونهيه وسمي معروفاً لأن العقل يشترط به من جهة عظم حسنه ووجوبه وقيل غنى بالمعروف النهي عن النوح ونمزيق الثياب وجز الشعر وشق الجنب وخشخشة الوجه والدعاء بالويل عن المقاتلين والكلبي والأصل ان المعروف كل يروى وتروى وأمر واقع طاعة الله تعالى (فبايعهن) على ذلك (واستغفر لهن الله) أي اطلب من الله أن يغفر لهن ذنوبهن ويسترها عليهن (إن الله غفور) أي صفوح عنهن (رحيم) منعم عليهن وروي أن النبي ﷺ بايعهن وكان على الصفا وكان عمر أسفل منه. وحدث بنت عتبة متعبة متكررة مع النساء خوفاً أن يعرفها رسول الله ﷺ فقال أبايعنك على أن لا تشركن بالله شيئاً فقالت هذا لك لتأخذ علينا أمراً ما رأيتك تأخذته على الرجال وذلك أنه بايع الرجال يومئذ على الإسلام والعهد فقط فقال ﷺ (ولا تشركن) وقالت هند إن ابني سفيان رجل مسك وإنني أصبت من ماله هات فلا أدري أيحبل لي أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من مالي فيما مضى وفيما غيروه لك حلال فضحك رسول الله ﷺ وعرفها فقال لها وأنتك لهند بنت عتبة قالت نعم فأخاف عاسلاف يائسني الله عفا الله عنك فقال ﷺ (ولا تزني) فقالت هند لو تزني الحرة فليس عمر بن الخطاب لما جرى بينه وبينها في الجاهلية فقال ﷺ (ولا تقتلن أولادك) فقالت هند ربنا هم صفاراً وقتلتموهم كباراً واتمهم وهم أعلم وكان أبنا حفظه بن أبي سفيان قتله علي بن أبي طالب (ع) يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم النبي ﷺ ولما قال ولا تأتين يبهتان فقالت هند والله إن البهتان قبيح وما تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الأخلاق ولما قال ولا يعصيتك في معروف فقالت هند ما جلسنا مجلساً هذا وفي أنفسنا أنت نصيبك في شيء وروى الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان النبي ﷺ يبايع النساء بالكلام بهذه الآية أن لا يشركن بالله شيئاً وما مس يد رسول الله ﷺ يد امرأة قط إلا امرأة يملكها رواه البخاري في الصحيح وروي أنه ﷺ كان إذا بايع النساء دعا بقدر ماء فممس فيه يده ثم غمس ايديهن فيه وقيل انه كان يبايعهن من وراء الثوب عن الشعبي والوجه في بيعة النساء مع الثوب لسن من أهل النصرة بالمحاربة هو أخذ العهد عليهن بما يصلح من شأنهن في الدين والأنفس والأزواج وكان ذلك في صدر الإسلام ولثلا يفتق من حق لما وضع من الأحكام فبايعهن النبي ﷺ حسباً لذلك ثم خاطب سبعائه المؤمنين فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوماً غضب الله عليهم) أي لا تتولوا اليهود وذلك أن جماعة من قراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود أخبار المسلمين يتواصلون إليهم بذلك فيعصيون من ثمارهم فعلى الله عن ذلك عن المقاتلين وقيل أراد جميع النكفلاء أي لا تتخذوا كافراً من الكفار أولياء ثم وصف الكفار فقال (قد يشوموا من الآخرة) أي من ثواب الآخرة (كما يش الكفار من اصحاب القبور) يعني أن اليهود يتكذبونهم بمحمد ﷺ وم يعرفون صدقه وأنه رسول قد يشوموا من أن يكون لهم في الآخرة حظ وخير كما يش الكفار الذين ماتوا وصاروا في القبور من أن يكون لهم في الآخرة حظ لأنهم قد ايقنوا بظلم الله عن مجاهد وسعيد بن جابر

وقيل كما يشككوا العرب من أن يحيا أهل القبور ابدأ عن الحسن وقيل كما يشككوا الكفار من أن ينالهم خير من اصحاب القبور وقيل يريد بالكفار هاهنا الذين يدفنون الموتى اي يشكك هؤلاء الذين غضب الله عليهم من الاخرة كما يشكك الذين دفنوا الموتى منهم

خُذْ لَنَا مِثْلَ مَا نَأْكُلُ



سورة الضف

وتسمى سورة الحواريين وسورة عبسى (ع) مدنية وهي اربع عشرة آية بلا خلاف

❁ فضیلا ❁

إبي بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأ سورة عيسى مصلياً مستغفراً له ما دام في الدنيا وهو يوم القيامة فبقية، أبو بصير عن أبي جعفر (ع) قال من قرأ سورة الصف وأدام قراءتها في فراغه ونوافله صفه الله مع ملائكته وأنبيائه المرسلين

✧ تفسیرها ✧

الما ختم الله سبحانه السورة بقطع موالاة الكفار افتتح هذه السورة بإيجاب ذلك ظاهراً وبإثباته بالآمر بالجهاد، فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) سَبَّحَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ (٣) كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يَقُولُوا مَا لَا يَفْعَلُونَ (٤) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقُولُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَأَنَّهُمْ بَيْنَ مَرْحُوسٍ (٥) وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّمَا دُفِنْتُ بِهَذَا تَلٍّ وَقَدْ تَلَمَعُونَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَدَا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ خمس آيات

✻ 24 ✻

إلقت البغض والرص احكام البناء يقال رصصت البناء اي احكمته واجعله من الرصاص أي جماعته كأنه بني بالرصاص لنلاومه وشدة اتعابه

❁ الاعراب ❁

لم يجذف الألف من ما لشدة الانصال مع ضف ح حرف الاعتلال آخر الكلام لأنه حرف تعبير في موضع تعبير مقنا نصب على التمييز وأن تقولوا في موضع رفع بأنه فاعل كبر والتقدير كبر هذا القول مقنا

عند الله وقيل ان الفاعل مضمر فيه والتقدير كبر المقت مقتا عند الله نحو نعم رجال زيد والمخصوص بالذم أن تقولوا صفا مصدر في موضع الحال اسم مصطفين

﴿التزول﴾

نزل قوله لم تقولون ما لا تفعلون في المنافقين عن الحسن وقيل نزل في قوم كانوا يقولون إذا لقينا العدو لم نفر ولم نرجع عنهم ثم لم يفوا بما قالوا وانفكروا يوم أحد حتى شج وجه رسول الله ﷺ وكسرت رباطه عن مقاتل والحلي وقيل نزلت في قوم قالوا جاهدنا وإلينا وفضلنا ولم يفعلوا وهم كذبة عن قتادة وقيل لما أخبر الله سبحانه رسوله بثواب شهداء بدر قالت الصحابة لئن لقينا بعد قتالا لنفرغن فيه وسعنا ثم فروا يوم أحد فغيرهم الله تعالى بذلك عن محمد بن كعب وقيل كان ناس من المؤمنين قبل أن يفرض الجهاد يقولون وددنا لو أن الله دلنا على أحب الأعمال إليه فنعمل به فأخبرهم الله أن أفضل الأعمال إيمان لا شك فيه والجهاد ففكر ذلك ناس وشئ عليهم وليا ما وأعنه فنزلت الآية عن ابن عباس وقيل كان رجل يوم بدر قد أذى المسلمين قتله صهيب في القتال فقال رجل يا رسول الله قتل فلانا ففرح بذلك رسول الله ﷺ وقال عمرو عبد الرحمن لصهيب أخبر النبي ﷺ أنك قتلت وإن فلانا ينتحله فقال صهيب إنما قتله الله ورسوله فقال عمرو عبد الرحمن يا رسول الله إنا قتله صهيب فقال كذلك يا أبا يحيى قال نعم يا رسول الله فنزلت الآية والآية الأخرى عن سعيد بن المسيب

﴿المعنى﴾

(سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) مر تفسيره وإنما أعيد ما هنا لأنه استفحاح السورة بتعظيم الله من جهة ما سبح له بالآية التي فيه كما يستفتح بيسم الله الرحمن الرحيم وإذا دخل المعنى في تعظيم الله حسن الاستفحاح به (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) قيل إن الخطاب للمنافقين وهو توبيخ لهم بأنهم يظهرون الإيمان ولا يبطنون وقيل إن الخطاب للمؤمنين وتوبيخ لهم أن يقولوا شيئا ولا يفعلوه قال الجبائي هنا على ضربين أحدهما ﷺ أن يقول سأفعل ومن عزمه أن لا يفعله فهذا قبيح مذموم ﷺ والآخر ﷺ أن يقول سأفعل ومن عزمه أن يفعله والمعلوم أنه لا يفعله فهذا قبيح لأنه لا يدرى أيفعله أم لا ويثبت في مثل هذا أن يقرن بلفظة أن شاء الله (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) أي كبر هذا القول وعظم مقتا عند الله وهو أن تقولوا ما لا تفعلونه وقيل معناه كبر أن تقولوا ما لا تفعلونه وتعدوا من أنفسكم ما لا تقولون به مقتا عند الله (إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) أي يصفون أنفسهم عند القتال صفا وقيل يقاتلون في سبيله مصطفين (كانهم بنيان مرصوص) كأنه بني بالمرصاص لتألفهم وشدة اتصاله وقيل كأنه حائط مدود رص على البناء في أحكامه واتصاله واستقامته اعلم الله سبحانه أنه يجب من ثبت في القتال ويلزم مكانه كثبوت البناء المرصوص ومعنى محبة الله إياهم أنه يريد ثوابهم ومناهم ثم ذكر سبحانه حديث موسى في صدق نيته وثبات عزيمته على الصبر في أذى قومه تسلية للنبي ﷺ في تكذيبه إياه فقال (وإذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون أني رسول الله ﷺ) هنا أنكار عليهم إبداء بهد ما علوا أنه رسول الله والرسول يعظم ويوجب ولا يؤذيه وكان قومه آذوه بأنواع من الأذى وهو قوهم أجمل لنا لما واذبح انت وريك فقاتلوا وما روي في قصة قارون أنه

دس إليه امرأة وزعم انه زني بها ومروه يقتل هرون وقبل ان ذلك حين رموه بالادرة وقد ذكرنا ذلك عند قوله ولا تكونوا كالذين آذوا موسى الآية (فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم) اي فلما مالوا عن الحق والاستقامة خلاهم وسوء اختيارهم ومنهم الاطراف التي يهدي بها قلوب المؤمنين كقوله ومن يؤمن بالله يهديه الله عن اي مسلم وقبل ازاغ الله قلوبهم عما يحبون إلى ما يكرهون ولا يجوز ان يكون المراد ازاغ الله قلوبهم عن الايمان لأن الله تعالى لا يجوز ان يزيع احدا عن الايمان وايضا فإنه يخرج الكلام عن الفائدة لأنهم إذا زاغوا عن الايمان قد حصلوا كفارا فلا معنى لقوله ازاغهم الله عن الايمان (والله لا يهدي القوم الفاسقين) اي لا يهديهم الله إلى الثواب والكرامة والجنة التي وعدوا المؤمنين وقيل لا يفعل بهم الاطراف التي يفعلها بالمؤمنين بل يتخلى عنهم عن اي مسلم

قوله تعالى (٦) وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ (٧) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٨) يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (٩) هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدُّنْيَا كُلِّهَا وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ اربع آيات

﴿ القراءة ﴾

فتح اهل البصرة والحجاز وابو بكر الباء من قوله من بعدي اسمه احمد ولم يفتحه الباقون وقرأ ابن كثير واهل الكوفة غير أبي بكر متم نوره مضافا والباقيون متم نوره بالنصب والتنوين

﴿ الحجة ﴾

الإضافة ينوي بها الانفصال كما في قوله انا مرحلو الناقة وذاتقة الموت والنصب في متم نوره على انه في حال الفعل وفيما يأتي

﴿ الاعراب ﴾

قوله اسمه احمد في موضع جر لكونه وصفا للرسول كما أن قوله يأتي في موضع جر ايضا وتقديره اسمه قول احمد فحذف المضاف واقيم المضاف إليه مقامه وكذلك قوله يحدونه مكتوبا عندهم في التوراة اية يجدون ذكره مكتوبا ألا ترى ان الشخص لا يكتب كما ان احمد عبارة عن الشخص والاسم قول والقول لا يكون الشخص وخبر المبتدأ يكون المبتدأ في المعنى ومفعول قوله يريدون عنفون وتقديره يريدون ذم الاسلام او يريدون هنا القول ليطفئوا نور الله اي لا طفاؤا نور الله والله متم نوره في موضع نصب على الحال

﴿ المعنى ﴾

ثم عطف سبحانه بقصة عيسى (ع) على قصة موسى فقال (وإذ قال عيسى بن مريم) أي واذكر إذ قال عيسى بن مريم لقومه الذين بث اليهم (يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من النورية) المنزلة على موسى (ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه احمد يعني نبينا محمدا) كما قال الشاعر

صلى الآله ومن يحف بعرشه والطيبون على المبارك احمد

ولمذا الاسم معنيان ﴿١٠﴾ احدهما ان يجعل احمد مبالغة من الفاعل أي هو أكثر حمدا لله من غيره
 ﴿١١﴾ الآخر ان يجعل مبالغة من المفعول أي يحمد بما فيه من الأخلاق والمحاسن أكثر مما يحمد غيره
 وصحت الرواية عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ ان لي اسما
 أنا احمد وأنا محمد وأنا الماحي الذي يمح الله في الكفر وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا القاقب
 الذي ليس بعدي نبي أوردته البخاري في الصحيح وقد تضمنت الآية ابن عيسى بشرقومه بمحمد ﷺ
 وبنوته وأخبرهم برسائه وفي هذه البشارة معجزة ليس «ع» عند ظهور محمد ﷺ وأمر لأمته أن
 يؤمنوا به عند مجيئه (فلما جاءهم) احمد (بالبينات) أي بالدلالات الظاهرة والمعجزات الباهرة (قالوا هذا
 سحر مبين) أي ظاهر (ومن أظلم ممن اقترى على الله الكذب) أي من أشد ظلاما ممن اختلق الكذب على
 الله وقال المعجزاته سحر والرسول انه ساحر كذاب (وهو يدعى إلى الإسلام) الذي فيه نجاته وقيل يدعى
 إلى الاستسلام لأمره والاتباع طاعته (والله لا يهدي القوم الظالين) الذين غلغوا أنفسهم بفصل الكفر
 والمعاصي قال ابن جريج هم الكفار والمنافقون ويدل عليه قوله بعد (يريدون ليطغوا نور الله بأفواههم) أي
 يريدون اذهاب نور الإيمان والإسلام بفاسد الكلام الجاري مجرى تراكم الظلم فمثلم فيه كدئل من
 حارل اطفاء نور الشمس بقفه (والله متم نوره) أي مظهر كামته وموئديه ومعلم دينه وشريعته ومبلغ
 ذلك غايته (ولو كره الكافرون هو الذي ارسل رسوله) محمدا ﷺ (بالحدى) من التوحيد واخلاص
 العبادة له (ودين الحق) وهو دين الإسلام وما تعبد به اخلق (ليظهره على الدين كله) بالحمية والتأييد
 والنصرة (ولو كره المشركون) وفي هذه دلالة على صحة نبوة نبينا محمد ﷺ لأنه سبحانه قد اظهر دينه
 على جميع الأديان بالاستعلاء والقهر واعلاء الشأن كما وعده ذلك في حال الضعف وقلة الاعوان وازداد
 بالدين جنس الأديان فذلك ادخل الألف واللام وروى العياشي بالاسناد عن عمران بن ميثم عن صباية
 انه سمع امير المؤمنين (ع) يقول هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله اظهر بعد
 ذلك قالوا نعم قال كلا فوالذي نفسي بيده حتى لا تبقى قربة إلا وبناى فيها بشهادة ابن لا إله
 إلا الله بكرة وعشيا

قوله تعالى (١٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ
 أَلِيمٍ (١١) تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَبْتَغُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْتُمْ سِكِّمُونَ
 ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٢) يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ
 (١٣) وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ (١٤) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِّلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ

الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ

آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ فَاصْبَحُوا ظَاهِرِينَ

خمس آيات

﴿ التَّوْبَةُ ﴾

قرأ ابن عباس تنجيكم بالتشديد والباقون تنجيكم بالتخفيف وقرأ أهل الحجاز وابو عمرو وانصارا بالتثنية لله
بغير الف والباقون أنصار الله بالإضافة إلى الله

﴿ الْحِجَابَةُ ﴾

قال ابو علي حجة من قرأ تنجيكم بالتشديد قوله ونحيي الذين آمنوا وحجة التخفيف فأحياء الله من النار

﴿ الْقِتَّةُ ﴾

التجارة تطلب الربح في شراء واستمير هنا تطلب الربح في أعمال الطاعة والجهاد مقاتلة العدو

﴿ الْأَعْرَابُ ﴾

انما جاز تؤمنون بالله مع انه محمول على تجارة وخبر عنها ولا يصح ان يقال للتجارة تؤمنون وإنما يقال وان
تؤمنوا بالله لانه جاء على طريق ما يدل على خبر التجارة لا على نفس الخبر إذ الفعل يدل على مصدره وإنما انعقاده
بالتجارة في المعنى لا في اللفظ وفي ذلك توطئة لما يبنى على المعنى في الإيجاز والعرب يقول هل لك في خير تقوم إلى
فلان لتعوده وان تقوم إليه وقوله يفخر لكم ذنوبكم في كونه مجزوماً وجهاً ﴿ أحدهما ﴾ انه جواب هل أدلكم
وهو قول الفراء وانكره أصحابنا البصريون وقالوا ان الدلالة على التجارة لا توجب للفظة ﴿ والآخر ﴾ انه
محمول على المعنى لأن قوله تؤمنون بالله معناه آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا في سبيله وهو أمر جاء على لفظ آخر ويدل
على ذلك قراءة عبد الله بن مسعود آمنوا بالله وجاهدوا ولا يمتنع ان يأتي الأمر بلفظ الخبر كما أتى الخبر بلفظ الأمر
في قوله فليمد له الرحمن مداً المعنى فمد له الرحمن مداً لأن القديم تعالى لا يأمر نفسه ومثل ذلك اسمع بهم
وايسر لفظه أمر ومعناه خير ويجوز أن يكون قوله تؤمنون صرفاً يسقط ان والموصول والصلة في موضع جر
على البدل من تجارة وتقديره هل أدلكم على تجارة إيمان بالله وقوله وأخرى في موضع جر بأنها صفة لموصوف
مخذوف محروور بالمطوف على تجارة وتقديره وعلى تجارة أخرى محبوبة وقال الزجاج تقديره ولكم تجارة أخرى
فعل هذا يكون أخرى صفة موصوف مخذوف صرفاً بالإجاءة وتجبونها حقة بعد صفة ونصر خبر مبتدأ مخذوف
تقديره هي نصر من الله - من أنصاري إلى الله إلى هاهنا بمعنى مع أي مع الله

﴿ الْمُنَى ﴾

لما تقدم ذكر الرسول عقبه سبحانه يذكر الدعاء إلى قبول قوله ونصرته والعمل بشريعته فقال (يا أيها
الذين آمنوا) وهو خطاب للمؤمنين على العموم وقيل هو خطاب لمن تقدم ذكرهم في أول السورة (هل أدلكم
على تجارة تنجيكم من عذاب اليم) صورته صورة العرض والمراد به الأمر على سبيل التلطيف في الاستعداد
إلى الإخلاص في الطاعة والمعنى هل ترغبون في تجارة منجية من العذاب الأليم وهو الإيمان بالله ورسوله والجهاد
في سبيل الله بالمال والنفس وذلك قوله (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وانفسكم) وإنما
أقول هنا لما قالوا لو فعل أي الأعمال أفضل واحب إلى الله أعماله فبذل الله سبحانه ذلك العمل بمثله التجارة
لأنهم يرجعون فيها رضى الله والوفز بالثواب والنجاة من العقاب (ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) أي ما وصفته
وذكرته لكم اتق لكم وغير عاقبة لو علمتم ذلك واعتزتم به صحتة وقيل ان معناه ان التجارة التي دلتكم عليها
خير لكم من التجارة التي أنتم مشتغلون بها لأنها توذي إلى ربح لا يزيل ولا يبيد وهذه توذي إلى ربح يزول

ويعبدون ان كنتم تعلمون مزار الأشياء ومناهلها يفتقر لكم ذنوبكم اي فلو كنتم ان علمتم بذلك (يفتقر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة) اي مواضع تسكنونها مستطابة (في جنات عدن) أي القائمة لا تبذون عنها حولا (ذلك الفوز العظيم) لا ما يبدئه الناس فوزا من طول البقاء وولاية الدنيا وسأل الحسن عمران بن الحصين وأبا هريرة عن تفسير قوله وما كن طيبة في جنات عدن فقالوا لا اعلم غير سقطت سألنا رسول الله ﷺ عن ذلك فقال قصر من لؤلؤه في الجنة في ذلك القصر سبعون دارا من باقورة حجارة في كل دار سبعون بيتا من زبدرة خضراء في كل بيت سبعون سربوا على كل سرب سبعون فراشا من كل لون على كل فراش امرأة من الخمر العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفا ووصيفة قال ويعطي الله المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله ثم قال سبحانه (وادخرى تحبونها) اي وتجارة أخرى او خصلة أخرى تحبونها عاجلا مع ثواب الأجل وهذا من الله تعالى زيادة ترغيب اذ كل سبحانه أن فيهم من يحاول عاجل النصر اما رغبة في الدنيا واما تأييدا للذين يؤخرون ذلك بأن قال (نصر من الله وفتح قريب) اي تلك الخصلة او تلك التجارة نصر من الله لكم على اعدائكم وفتح قريب لبلادهم يعني النصر على قرش وفتح مكة عن الكليبي وقيل يريد فتح فارس والروم وسائر فتوح الإسلام على العموم عن عطاء وقريب معناه قريب كونه وقيل قريب منكم يقرب الرجوع إلى اوطانكم (وبشر المؤمنين) اي بشرهم بهذين الثوابين عاجلا وأجلا على الجهاد وهو النصر في الدنيا والجنة في الآخرة ثم حصى سبحانه المؤمنين على نصرته دينة فقال (يا أيها الذين آمنوا كونوا انصار الله) اي انصار دينه واعوان نبيه وإنما اضاف الى نفسه كما يقال للكبشة بيت الله وقيل لحزمة بن عبد المطلب اسد الله الحق دعوها على ما اشتهر عليه من النصرة (كما قال عيسى بن مريم) اي مثل قول عيسى بن مريم للحواريين وهم خاصة الانبياء وصحوا بذلك لأنهم اخلصوا من كل عيب عن الزواج وقيل سمو بذلك لبياض ثيابهم وقيل لأنهم كانوا قصارين (من انصاري إلى الله) والمعنى قل يا محمد اني ادعوك الى هذا الأمر كما دعا عيسى قومه فقال من انصاري مع الله ينصروني مع نصرته الله اياي وقيل إلى الله اي ليما يقرب إلى الله كما يقال اللهم منك واليك (قال الحواريون نحن انصار الله) أي انصار دين الله وأوليائه الله وقيل انهم إنما سجدوا نصارى لقولهم نحن انصار الله (فأمنت طائفة من بني اسرائيل) اي صدقت بميسى (وكفرت طائفة أخرى) به قال ابن عباس يعني في زمن عيسى (ع) وذلك انه لما رفع تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالت كان الله فارتفعت فرقة قالت كان الله فرقة اليه فرقة قالوا كان عبد الله ورسوله فرقة اليه وهم المؤمنون والتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس فالتفتوا وظهرت الفرقان الكافران على المؤمنين حتى بيت محمد ﷺ فظهرت الفرقة المومنة على الكافرين وذلك قوله (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين) اي عابدين غالبيين وقيل معناه أصبحت حجة من آمن بميسى ظاهرة بتصديق محمد ﷺ بأن عيسى كرامة الله وروحه عن ابراهيم وقيل بل ابدوا في زمانهم على من كفر بميسى حتى مجاهد وقيل معناه تأيذت طائفة من بني اسرائيل بمحمد ﷺ وكفرت طائفة به فأصبحوا قاهرين لعدوهم بالحجة والقهر والخلة وبالله التوفيق

- الجزء العاشر -

سورة الجمعة مدينة

وهي احدى عشرة آية بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة الجمعة اعطي عشر حسنات بعدد من اتي الجمعة وبعدد من لم يأتها في امصار المسلمين . منصور بن حازم عن ابي عبد الله (ع) قال من الواجب على كل مؤمن ان اذا كانت لنا شعبة ان يقرأ في ليلة الجمعة بالجمعة وسبح اسم ربك في صلاة الظهر بالجمعة والمنافقين فاذا فعل فكأنما يعمل عدل رسول الله ﷺ وكان ثوابه وجزاؤه على الله الجنة

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم الله سبحانه سورة الصف بالترغيب في عبادته والدعاء اليها وذكر تأييد المؤمنين بالنصر والظهور على الاعداء افتتح هذه السورة ببيان قدرته على ذلك وعلى جميع الاشياء فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَقُولُوا عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لِنِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٣) وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا يُلَاحِقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٤) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٥) مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِاللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ خمس آيات

﴿ الة ﴾

الاسفار الكتب واحدها سفر وإثما سمي بذلك لأنه يكشف عن المعنى بإظهاره يقال سفر الرجل عامته إذا كسفه أو سفرت المرأة عن وجهها فهي سافرة ومنه والصبح إذا اسفر

﴿ الاعراب ﴾

وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين لأن هذه مخففة من إن ولهذا لزما اللام الفارقة في خبر كان لئلا يلتبس بالإن النافية وآخرين مضرورة لأنه صفة عنذوف معطوف على الأميين أسية وفي قوم آخرين ويحمل أن يكون منصوباً بالعطف على هم في يدهم . يحمل أسفاراً في موضع النصب على الحال . بش مثل القوم المخصوص بالذم محذوف تقديره بش مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله مثلهم فيكون الذين في موضع جر ويجوز أن يكون التقدير بش مثل القوم مثل الذين كذبوا فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وعلى هذا يكون الذين في موضع رفع وهو المخصوص بالذم

﴿ المعنى ﴾

(يسبح لله ما في السموات وما في الأرض) أي ينزهه سبحانه كل شيء ويشهد له بالوحدانية والربوبية بما ركب فيها من بدائع الحكمة وعجائب الصنعة الدالة على أنه قادر عالم حي قديم سميع بصير حكيم لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء وإنما قال مرة سبح ومرة يسبح إشارة إلى دوام تنزيهه في الماضي والمستقبل (الملك) أي القادر على تصرف الأشياء (القدوس) أي المستحق للتعظيم الطاهر عن كل نقص (العزيز) القادر الذي لا يمتنع عليه شيء (الحكيم) العالم بالذات بوضع الأشياء موضعيها (هو الذي يرث في الآمين) يعني العرب وكانت أمة أمية لا تكتب ولا تقرأ ولم يرث البهم نبي عن مجاهد وقادة وقيل يعني أهل مكة لأن مكة تسمى أم القرى (رسولاً منهم) يعني محمداً ﷺ نسبة نسبهم وهو من أجنتهم كما قال لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ووجه النعمة في أنه جعل النبوة في أمي موافقة لما تقدمت الإشارة به في كتب الأنبياء السالفة ولأنه أبعد من توهم الاستعانة على ما أتى به من الحكمة بالحكم التي تلاها والكتب التي قرأها وأقرب إلى العلم بأن ما يخبرهم به من أخبار الأمم الماضية والقرون الخالية على وفق ما في كتبهم ليس ذلك إلا بالوحي (يتلو عليهم آياته) أي يقرأ عليهم القرآن المشتمل على الحلال والحرام والحجج والاحكام (ويزكهم) أي يطهرهم من الكفر والذنوب ويدعوهم إلى ما يصيرون به أزكيا (ويطههم الكتاب والحكمة) الكتاب القرآن والحكمة الشرائع وقيل إن الحكمة تعم الكتاب والسنة وكل ما اراده الله تعالى فإن الحكمة هي العلم الذي يعمل عليه فسيأتي أو يمتنع من أمور الدين والدنيا (وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين) معناه وما كانوا من قبل بشئ البهم إلا في عدول عن الحق وذهاب عن الدين بين ظاهر (وآخرين منهم) أي يعلم آخرين من المؤمنين (لما يلحقوا بهم) وهم كل من بعد الصحابة إلى يوم القيامة فإن الله سبحانه يرث النبي البهم وشرعيته تلزمهم وإن لم يلحقوا بزمان الصعابة عن مجاهد وابن زيد وقيل هم الأعاجم ومن لا يتكلم بلغة العرب فإن النبي ﷺ مبعوث إلى من شاهده وإلى كل من بعدهم من العرب والعجم عن ابن عمر وسعيد بن جبير وروى ذلك عن أبي جعفر (ع) وروى أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية فقبل له من هؤلاء فوضع يده على كتف سلمان وقال لو كان الأيوبيان سيء الثريا لكانت رجال من هؤلاء. وعلى هذا فإما قال منهم لأنهم إذا أسلموا صاروا منهم فإن المسلمين كلهم يد واحدة على من سواهم وأمة واحدة وإن اختلف اجناسهم كما قال سبحانه والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ومن لم يؤمن بالله النبي ﷺ فإنهم ليسوا بمنعاهم الله تعالى قوله وآخريين منهم وإن كان مبعوثاً إليهم بالدعوة لقوله سبحانه ويزكهم ويطههم ومن لم يؤمن فليس من زكاه وعلمه القرآن والسنة وقيل إن قوله لما يلحقوا بهم يعني في الفضل والسابقة فإن التابعين لا يدركون شأن السابقين من الصحابة وخيار المؤمنين (وهو العزيز) الذي لا يغالب (الحكيم) في جميع أفعاله (ذلك فضل الله) يعني النبوة التي خص الله بها رسوله عن مقاتل (يؤتيه) أي يعطيه (من يشاء) بحسب ما يهمله من صلاحه للبعثة وتحمل أعباء الرسالة (والله ذو الفضل العظيم) ذو المن العظيم من خلقه يبعث محمد ﷺ وروى محمد بن أبي عمير عن هشام بن سالم يرفعه قال جاء الفقراء إلى رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله إن للأغنياء ما يتصدقون وليس لنا ما تصدق ولهم ما يحجون وليس لنا ما نحج ولهم ما يعتقون وليس لنا ما نعتق فقال ﷺ من كبر الله مائة مرة كان الفضل من عتق

قول القائل لما كان ليته لم يكن ولما لم يكن ليته كان فهو يتعلق بالماضي والمستقبل وهو من جنس الكلام عن الجبائي والقاضي وقال ابو هاشم هو معنى في النفس يوافق هذا القول والجمعة والجمعة لفتان وجمعا جمع وجمعات قال الفراء وفيها لمة ثالثة جمعة بفتح الميم كصلحة وهمة وإنما سمي جمعة لأنه تعالى فرغ فيه من خلق الاشياء فاجتمعت فيه المخلوقات وقيل لأنه يجتمع فيه الجاعات وقيل إن أول من سماها جمعة كعب بن لؤي وهو أول من قال أما بعد وكأنت يقال للجمعة العربية عن ابي سلمة وقيل إن أول من سماها جمعة الانصار قال ابن سدرين جمع اهل المدينة قبل أن يقدم النبي ﷺ بالمدينة وقيل قبل أن تنزل الجمعة قالت الانصار لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة ايام والنصارى يوم أيضا مثل ذلك فلنجعل يوما يجتمع فيه فنذكر الله عز وجل ونشكره وكما قالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجلوه يوم العربية فاجتمعوا إلى اسمد بن زرارة فعلى بهم يومئذ وذكرهم فسموه يوم الجمعة حين اجتمعوا اليه فذبح لهم اسمد بن زرارة شاة فقتلوا ونشروا من شاة واحدة وذلك اقلتهم فانزل الله تعالى في ذلك إذا نودي للصلاة إلا طرفة هذه أول جمعة جمعت في الإسلام فأما أول جمعة جمعها رسول الله ﷺ بأصحابه فقيل انه قدم رسول الله ﷺ مهاجرا حتى نزل قبا على عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول حين الضحى فأقام قبا يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وأسس مسجدهم ثم خرج من بين اظفارهم يوم الجمعة حامدا للمدينة فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن وادلم قد اتخذ اليوم في ذلك الموضع مسجد وكانت هذه الجمعة أول جمعة جمعها رسول الله ﷺ في الإسلام فخطب في هذه الجمعة وهي أول خطبة خطبها بالمدينة فيا قبل فقال الحمد لله احمده واستعينه واستغفره واستهدى به واؤمن به ولا كفره واحادي من يكفره وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أرسله بالهدى والنور والموعظة على قرة من الرسل وقلة من العلم وفضالة من الناس وانقطاع من الزمان ودنو من الساعة وقرب من الأجل من يعلم الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها فقد غوى وفرط وضل ضلالا بعيدا اوصيكم بتقوى الله فإنه خير ما أوصى به المسلم المسلم أن يحضه على الآخرة وأن يأمره بتقوى الله فأخذوا ما حذرهم الله من نفسه وإن تقوى الله لن عمل به على وجل ومخافة من ربه عون صدق على ما تبغون من أمر الآخرة ومن يصلح الذي بينه وبين الله من أمره في السر والعلانية لا ينوي بذلك إلا وجه الله يكن له ذكر في عاجل أمره وذخر فيا بعد الموت حين يغفر المرء إلى ما قدم وما كان مسن سوى ذلك يود لو أن بينه وبينه املا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالباد والذبي صدق قوله ونجز وعده لا خلف لذلك فإنه يقول ما يبذل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد فاتقوا الله في عاجل امركم وآجله في السر والعلانية فإنه من يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا ومن يتق الله فقد فاز فوزا عظيما وإن تقوى الله تقوى الله تقوى وإن تقوى الله تبين الوجوه وترضى الرب يورثك الدرجة خذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله فقد علمكم الله كتابه ونهجه لكم سبيله يعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين فأحسنوا كما أحسن الله اليكم وعادوا أعداء وجاهدوا في سبيل الله حتى جهاده هو اجبتاكم وسبيل المسلمين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ولا حول ولا قوة إلا بالله فاشكروا ذكر الله واعملوا لما بعد اليوم فإنه من يصلح ما بينه وبين الله بكفه الله ما بينه

ويبت الناس ذلك بأن الله يقضي على الناس ولا يقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون منه الله أكبر ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فلماذا صارت الخطبة شرطا في انعقاد الجمعة

﴿التزول﴾

قال جابر بن عبد الله اقبلت عبر ونحن نصلي مع رسول الله ﷺ الجمعة فانقض الناس اليها فا بقي غير التي عشر رجلا أنا فيهم فنزل الآية ولذا رأوا تجارة أو لحوا وقال الحسن وابو مالك اصحاب اهل المدينة جوع وغلاء سعر فقدم دحية بن خليفة بتجارة زيت من الشام والتي ﷺ يحطب يوم الجمعة فلما رأوه قاموا اليه بالبيع خشبة أن يسبقوا اليه فلم يبق مع النبي ﷺ إلا رهط فنزلت الآية فقال والذي نفسي بيده لو تابعتكم حتى لا يبقى احد منكم لسأل بكم الوادي نارا وقال مقاتلان بينا رسول الله ﷺ يحطب يوم الجمعة إذ قدم دحية بن خليفة بن فروة الكلبي ثم اخذ بني فزيد بن زيد من مائة من الشام بتجارة وكان إذا قدم لم يبق بالمدينة عائق إلا أنه وكان يقدم إذا قدم بكل ما يحتاج اليه من دقيق أو بر أو غيره فينزل عند احجار الزيت وهو مكان في سوق المدينة ثم يضرب الطبل ليؤذن الناس بقدمه فيخرج اليه الناس ليتبايعوا معه فقدم ذات جمعة وكان ذلك قبل أن يسلم ورسول الله ﷺ قائم على المنبر يحطب فخرج الناس فلم يبق في المسجد إلا اثنا عشر رجلا وامرأة فقال ﷺ لولا هؤلاء لسومت عليهم الحجارة من السماء وانزل الله هذه الآية وقيل لم يبق في المسجد إلا ثمانية رهط عن الكلبي عن ابن عباس وقيل إلا احد عشر رجلا عن ابن كيسان وقيل انهم فعلوا ذلك ثلاث مرات في كل يوم مرة لمير تقدم من الشام وكل ذلك يوافق يوم الجمعة عن قتادة ومقاتل

﴿المنى﴾

لما تقدم ذكر اليهود في انكارهم ما في التوراة أمر سبحانه نبيه ﷺ أن يخاطبهم بما يفهمهم قال (قل يا ايها الذين هادوا) اي سموا يهودا (ان زعمتم انكم اولياء الله) أي ان كنتم تظنون على زعمكم انكم انتصار الله وان الله ينصركم (من دون الناس فموتوا الموت ان كنتم صادقين) انكم ابناء الله واحباؤه فإن الموت هو الذي يوصلكم اليه ثم اخبر سبحانه عن حالهم في كذبهم واضطرابهم في دعواهم وانهم غير واثقين بذلك فقال (ولا يمتنعون ابدا بما قدمت ايديهم) من الكفر والمأصبي (والله عليهم بالظالمين) أي عالم بأفعالهم واحوالهم وقد تقدم تفسير الآيتين في سورة البقرة وفيه معجزة للرسول لأنه اخبر انهم لا يمتنعون الموت ابدا لما يعرفون من صدق النبي ﷺ وكذبهم فكان الأمر كما قال وروي انه ﷺ قال لو تمنوا لما تمنوا آخرهم (قل يا محمد) (إن الموت الذي تفرون منه فإنه ملائكم) أي انكم وان فرتن من الموت وكرهتموه فإنه لا بد ينزل بكم ويلقاكم ويدرككم ولا ينفكم الحرب منه وإنما قال فإنه ملائكم البقاء سواء فروا منه ولم يفروا منه فإنه ملائكم مباينة في الدلالة على ان لا ينفع الفرار منه لأنه إذا كان الفرار بمنزلة السبب في ملاقاته فلا معنى للتمرض للفرار لأنه لا يبعد منه وإلى هذا المعنى اشار امير المؤمنين (ع) في قوله كل امرئ لآقب ما يفر منه والاجل مساق النفس والهروب منه موافاته وقال زهير

ولو نال اسباب السياء يسلم

ومن هاب اسباب المنايا ينلته

ولا شك انها تناله هاهنا أو لم يههنا ولكنها إذا كانت هيته بمنزلة السبب للمنية فالحمية لا معنى لها وقبل
 إن التقدير قل إن الموت هو الذي تفرون منه فجعل الذي في موضع الخبر لا صفة للموت ويكون فإنه مستأنفا
 (ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة) أي ترجعون إلى الله الذي يعلم سركم وعلايتكم يوم القيامة (فينبشكم
 بما كنتم تعملون) في دار الدنيا ويجازيكم بحسبها ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال (يا أيها الذين آمنوا
 إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة) أي إذا أذن لصلاة الجمعة وذلك إذا جلس الإمام على المنبر يوم الجمعة
 وذلك لأنه لم يكن على عهد رسول الله ﷺ نداء سواء قال السائب بن زيد كان لرسول الله ﷺ
 مؤذن واحد بلال فكان إذا جلس على المنبر أذن على باب المسجد فإذا نزل أقام للصلاة ثم كانت أبو بكر
 وعمر كذلك حتى إذا كان عثمان وكثر الناس وتباعدت المنازل زاد أذنا فأمر بالتأذين الأول على سطح
 دار له بالسوق يقال له الزوراء وكان يؤذن له عليها فإذا جلس عثمان على المنبر أذن مؤذنه فإذا نزل أقام
 للصلاة فلم يلب ذلك عليه (فاسمعوا إلى ذكر الله) أي فامضوا إلى الصلاة مسرعين غير متثاقلين عن قتادة
 وابن زيد والضحاك وقال الزجاج معناه فامضوا إلى السعي السعي هو الإسراع وقرأ عبد الله بن مسعود
 فامضوا إلى ذكر الله وروي ذلك عن علي بن أبي طالب (ع) وعمر بن الخطاب وابي بن كعب وابن عباس
 وهو المروي عن أبي جعفر (ع) وأبي عبد الله (ع) وقال ابن مسعود لو علمت الإسراع لأسرت حتى يقع
 ردائي عن كتفي وقال الحسن ما هو السعي على الاقدام وقد نهوا أن يأثروا الصلاة إلا وعليهم السكينة والوقار
 ولكن بالقول والنية والغشوع وقيل المراد بذكر الله الخطبة التي تتضمن ذكر الله والمواظ (وذروا البيع)
 أي دعوا المبايعة قال الحسن كل بيع تغتفر فيه الصلاة يوم الجمعة فإنه بيع حرام لا يجوز وهذا هو السعي
 يقتضيه ظاهر الآية لأن النبي يدل على فساد المنهي عنه (ذلكم) يعني ما أمرتكم به من حضور الجمعة واستماع
 الذكر وإداء الفريضة وترك البيع (خير لكم) وانفع لكم عاقبة (إن كنتم تعلمون) منافع الأمور ومضارها
 ومصالح أنفسكم ومفسادها وقيل معناه أعلموا ذلك عن الجبائي وفي هشة الآية دلالة على وجوب الجمعة
 وفي تحريم جميع التصرفات عند سماع أذان الجمعة لأن البهم إغاص بالنيهي عنه لكونه من اعم التصرفات
 سبب اسباب المعاش وفيها دلالة على أن الخطاب للأحرار لأن العبد لا يملك البيع وعلى اختصاص الجمعة
 بمكان ولذلك أوجب السعي إليه وفرض الجمعة لأزعم جميع المكلفين إلا أصحاب الاعذار من السفر أو
 المرض أو العسر أو العرج أو أن يكون امرأة أو شيخا ههنا لا حراك به أو عبدا أو يكون على رأس أكثر من
 فرسخين من الجامع وعند حصول هذه الشرائط لا يجب إلا عند حضور السلطان العادل أو من نصبه
 السلطان للصلاة والعدد يتكامل عند أهل البيت (ع) بسبعة وقيل بنقذ بثلاثة سوى الإمام عن أبي حنيفة
 والثوري وقيل إذا بنقذ بأربعين رجلا أحرارا بالثنين مقيمين عن الشافعي وقيل بنقذ بالثنين سوى الإمام
 عن أبي يوسف وقيل بنقذ بواحد كسائر الجماعات عن الحسن وداود والاختلاف بين الفقهاء في مسائل
 الجمعة كثير موضع كسب الفقه (فلو إذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض) يعني إذا صليت الجمعة
 وفرغتم منها فغفروا في الأرض (وابتغوا من فضل الله) أي واطلبوا الرزق في البيع والشراء وهذا أباحه
 وليس بأمر وإيجاب وروي عن انس عن النبي ﷺ قال سيع قوله فإذا قضيت الصلاة فانتشروا الآية
 ليس بطلب دنيا ولكن عبادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله وقيل المراد بقوله وابتغوا من فضل

الله طلب العلم عن الحسن وسعيد بن جبير ومكحول وروى عن ابي عبد الله (ع) انه قال الصلاة يوم الجمعة والانتشار يوم السبت وروى عمرو بن زيد عن ابي عبد الله قال اني لأركب في الحاجة التي كفاها الله ما أركب فيها إلا التماس أنت يراي الله اخصي في طلب الحلال أما تسمع قول الله عز اسمه فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتنوا من فضل الله أرأيت لو أن رجلاً دخل بيتاً ومطبخاً عليه باب ثم قال رزقي ينزل علي كأن يكون هذا انا انه احد الثلاثة الذين لا يستجاب لهم قال قلت من هؤلاء الثلاثة قال رجل تكون عنده المرأة فيدعو عليها فلا يستجاب له لأن عصمتها في يده لو شاء أن ينجي سبيلها على سبيلها والرجل يكون له الحق على الرجل فلا يشهد عليه فيجده حقه فيدعو عليه فلا يستجاب له لأنه ترك ما امر به والرجل يكون عنده الشيء فيجلس في بيته فلا ينتشر ولا يطلب ولا يلتبس حتى يأكله ثم يدعو فلا يستجاب له (واذكروا الله كثيراً) أي اذكروه على احسانه واشكروه على نعمه وعلى ما وفقكم من طاعته واداء فرضه وقيل إن المراد بالذكر هنا الفكر كما قال تفكر ساعة خير من عبادة سنة وقيل معناه اذكروا الله في تجارتكم واسواقكم ما روى عن النبي ﷺ انه قال من ذكر الله في السوق مخلصاً عند غفلة الناس وشغلهم يساً فيه كتب له الف حسنة ويغفر الله له يوم القيامة مغفرة لم تخطر على قلب بشر (الحكم تغلحون) أي لتغلحوا وتغفروا بنواب التميم على سبحانه الفلاح بالقيام بما تقدم ذكره من اعمال الجمعة وغيرها وصح الحديث عن ابي ذر قال قال رسول الله ﷺ من اغتسل يوم الجمعة فاحسن غسله ولبس صالح ثيابه ومس من طيب بيته او دهنه ثم لم يفرق بين اثنين غفر الله له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة ايام يهدىها أورده البخاري في الصحيح وروى سلمان التميمي عن النبي ﷺ قال إن لله عز وجل في كل يوم جمعة سبائة الف عتيق من النار كلهم قد استوجب النار ثم اخبر سبحانه عن جماعة قابلوا اكرم الكرم بالألم اللوم فقال (واذا رأوا تجارة أو هواً) أي عابثوا ذلك وقيل معناه إذا علموا بيعاً وشراءً أو هواً وهو العليل عن مجاهد وقيل المزامير عن جابر (انفضوا اليها) أي تفرقوا عنك خارجين اليها وقبل مالوا اليها والضمير للتجارة وإنما خصت برد الضمير اليها لأنها كانت اهم اليهم وهم بها أسر من العليل لأن العليل إنما دل على التجارة عن القراء وقيل عاد الضمير إلى احدهما اكتفاء به وكأنه على حذف والمعنى وإذا رأوا تجارة انفضوا اليها وإذا رأوا هواً انفضوا اليه فحذف اليه لأن اليها بدل عليه وروى عن ابي عبد الله (ع) انه قال انصرفوا اليها (وتركوك قائماً) تعطف على المتبر قال جابر بن سمرة ما رأيت رسول الله ﷺ خطب إلا وهو قائم فمن حدثك انه خطب وهو جالس فكذبه وسئل عبد الله بن مسعود أكان النبي ﷺ يخطب قائماً فقال أما تقرأ وتركوك قائماً وقيل أراد قائماً في الصلاة ثم قال تعالى (قل) يا محمد لهم (ما عند الله) من الثواب على سماع الخطبة وحضور الموعظة والصلاة والثبات مع النبي ﷺ (خير) واحمد عاقبة وانفع (من الهوى ومن التجارة والله خير الرازيين) يرزقكم وإن لم تتركوا الخطبة والجمعة



سورة المنافقين

مدنية بالاجماع وهي احدى عشرة آية

﴿ فضلها ﴾

ابن بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة المنافقين برأ من النفاق

﴿ تفسيرها ﴾

لما حتم الله سورة الجمعة بما هو من علامات النفاق من ترك النبي ﷺ قائما في الصلاة أو في الخطبة والاشتغال باللهو وطلب الارتفاق افتتح هذه السورة بذكر المنافقين ايضا فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ (٢) اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٣) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ (٤) وَإِذَا رَأَوْهُمْ تَبَيعُوا أَجْسَامَهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسْنَدَةٌ يَحْسِبُونَ كُلَّ صِيحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الَّذِينَ هُمْ أَكْذَرُ فَاحْذَرُهُمْ قَالَتْ لَهُمْ أَلَمْ تُؤْمَرُوا أَنْ يَأْتُوا رَسُولَ اللَّهِ قَالُوا بَلَى وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّا رُؤُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿ خمس آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابو عمرو غير عباس والكسائي خشب سا كنة الشين والباقون خشب بضمها وقرأ نافع وروح عن يعقوب وسهل ولوا بتخفيف الواو والباقون لووا بشدبدها وهو اخيار ابي عبيدة وفي الشواذ قراءة الحسن اتخذوا ايمانهم بالكسر

﴿ المحجة ﴾

قال ابو علي من قرأ خشب جملة مثل بدنة ويدن ومثله اسد واسد ووثن ووثن في قوله ان يدعو من دونه الا انما قال سيبويه هي قراءة والتثنية ان نقل قد جاء في نظيره قالوا اسد كما قالوا في جمع ثمثر قال الشاعر « يقدم اقداما عليكم كالاسد » قال ابو الحسن التحريك في خشب لفة اهل الحجاز وحجة من قرأ لووا بالتخفيف قوله ليا بالستهم فاللي مصدر لوى مثل غلوى طيا والتثنية لأن الفعل للجاعة فهو كقوله مفتحة لهم الابواب وقد جاء تلوية الخائن رب المسذور واشده ابو زيد وقوله ايمانهم بالكسر هو على حذف المضاف اي اتخذوا اظهار ايمانهم جنة قد مر امثال ذلك

﴿ اللفظة ﴾

الجنة السيرة المتخذة لدفع الأذية كالسلاح المتخذ لدفع الجراح والجنة البستان الذي يجنيه الشجر والجنة الجنون الذي يستقر العقل واللفظة العلم بالشيء فثبت الحديث افعه وكل علم فقه إلا انه اخص

به علم الشربة وكل من علمها يقال انه فقيه واقفهتك الشي بينت لك وقته الرجل الضم صا ر قهيا قال ابن
 دريد الجسم كل شخص مدرك وكل عظيم الجسم جسيم وجام والاجسم العظيم الجسم قال الشاعر
 واجسم من عاد جسوم رجالهم وأكثر إن عدوا عديدا من الرمل
 واختلف المتكلمون في حد الجسم قال المحققون منهم هو الطويل العريض العميق ولذلك متى ازداد ذهابه
 في هذه الجهات الثلاث قيل اجسم وجسيم وقيل هو الموائف وقيل هو القائم بالنفس ومعناه انه لا يحتاج الى عمل
 والصحيح القول الاول والاجسام ما تألف من الجواهر وهي اجزاء لا تنجز تألفت بعمان يقال لما المولفات
 فاذا رفت عنها بقيت اجزاء لا تنجز واختلف في اقل اجزاء الاجسام والصحيح انه ما تألف من ثمانية اجزاء
 وقيل من ستة اجزاء عن ابي الهذيل وقيل من اربعة اجزاء عن البلخي

❦ الاعراب ❦

ماء ما كانوا يعملون تقديره ماء العمل عملهم فقله ما كانوا يعملون موصول وصلة في موضع رفع بأنه
 مبتدأ او خبر مبتدأ معذوف هو المخصوص بالذم اني يوفكون اي في موضع نصب على الحال بمعنى كيف
 والتقدير ايجادين يوفكون ويجوز ان يكون في محل النصب على المصدر والتقدير اي انك يوفكون وقيل
 معناه من اين يوفكون اي يصرفون عن الحق بالباطل حسن الزجاج فلي هذا يكون منصوبا على الطرف
 ويصدقون في موضع نصب على الحال

❦ المعنى ❦

خاطب الله سبحانه نبيه فقال (اذا جاءك) يا محمد (المنافقون) وهم الذين يظهرون الايمان ويعتنون
 بالكفر واشقاقه من التفق والناقاء كما قال الشاعر

للمؤمنين أمور غير مخزية وللمنافقين سر دونه نفق

(قالوا نشهد انك رسول الله) اي اخبروا بانهم يعتقدون انك رسول الله (والله يعلم) يا محمد انك لرسوله على
 الحقيقة وكفى بالله شهيدا (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) في قولهم انهم يعتقدون انك رسول الله فكان
 اكذابهم في اعتقادهم وانهم يشهدون ذلك بقلوبهم ولم يكذبوا فيما يرجع الى السنتهم لانهم شهدوا بذلك يوم
 صادقون فيه وفي هذا دلالة على ان حقيقة الايمان انما هو بالقلب ومن قال شيئا واعتقد خلافه فهو كاذب
 (اتخفوا ايمانهم بجنة) اي استرة يستترون بها من الكفر لئلا يقتلوا ولا يسبوا ولا تؤخذ اموالهم (فصدوا
 عن سبيل الله) اي فأعرضوا بذلك عن دين الاسلام وقيل معناه منعوا غيرهم عن اتباع سبيل الحق بأن
 دعواهم الى الكفر في الباطن وهذا من خواص المنافقين يصدون المومنين عن الدين كما تفعل المتبعة (انهم
 ساء ما كانوا يعملون) اي ببس الذي يعملونه من اظهار الايمان مع ابطان الكفر والصد عن السبيل
 (ذلك بانهم آمنوا) بالستهم عند الاقرار بلا آله الا الله محمد رسول الله (ثم كفروا) بقلوبهم لما
 كتبوا بهذا عن قيادة وقيل معناه آمنوا ظاهرا عند النبي والمسلمين ثم كفروا اذا خلوا بالمشركين
 وانما قال ثم كفروا لانهم جددوا الكفر بسد اظهار الايمان (فطبع على قلوبهم) اي ختم عليها بسمه تميزها
 باللائكة بينهم وبين المؤمنين على الحقيقة وقيل لا القوا الكفر والناد ولم يصفوا الى الحق ولا فكروا في العاد
 خلاص واختيارهم وخذلهم فصار ذلك طبعا على قلوبهم وهو الفهم الى ما احتادوه من الكفر عن ابي مسلم

(فهم لا يفقهون) أي لا يعلمون الحق من حيث أنهم لا يتفكرون حتى يميزوا بين الحق والباطل (وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم) بحسن منظرهم وقام خلقهم وجمال بزتهم (وإن يقولوا تسمع لقولهم) أي وإذا قالوا شيئاً أصغيت إلى كلامهم لحسن منطقهم وفصاحة لسانهم وبلاغة لسانهم (كأنهم خشب مسندة) أي كأنهم أشباح بلا أرواح شبههم الله في خلوصهم من العقول والأفهام بالخشب المسندة إلى شيء لا أرواح فيها وقيل إنه شبههم بمشبه نخرة متأكلة لا خير فيها ويحسب من رآها أنها صحيفة سليمة من حيث أن ظاهرها يروق وباطنها لا ينفد فكذلك المنافق ظاهره معجب رائع وباطنه عن الخير زائغ (يحسبون كل صيحة عليهم) وصفهم الله تعالى بالغور والبلع أي يظنون كل صيحة يسمعونها كأنهم عليهم والمعنى يحسبون أنها مملكتهم وأنهم هم المصودون بها جبناً ووجلاً وذلك مثل أن ينادي مناد في المسكر أو يصبح أحد بصاحبه أو افتات دابة أو انشدت ضالة وقيل معناه إذا سمعوا صيحة ظنوا أنها آية منزلة في شأنهم وفي الكشف عن حالتهم لما عرفوا من التش واغليظة في صدورهم ولذلك قيل للمرب خائف ثم أخبر سبحانه ببداهتهم فقال (هم العدو) لك والمومنين في الحقيقة (فأحذرهم) أن تأمنهم على شرك وتوهمهم (قاتلهم الله) أي أخرجهم ولعنهم وقيل إنه دعاء عليهم بالهلاك لأن من قاتله الله فهو مقتول ومن غلبه فهو مغلوب (أنى يؤفكون) أي أنى يصرفون عن الحق مع كثرة الدلالات وهذا توبيخ وتبريع وليس باستفهام عن أبي مسلم وقبل معناه كيف يكذبون من الإفك (وإذا قيل لهم تعالوا) أي هلموا (يستغفر لكم رسول الله لوأروا رؤوسهم) أي أكثروا تحريكها بالمرء لها استنزاد بدعائهم إلى ذلك وقيل أمالوها اعراضاً عن الحق وكراهة لذكر النبي ﷺ وذلك لكفرهم واستكبارهم (ورأيتهم) يا محمد (يصدون) عن سبيل الله الحق (وهو مستكبرون) أيه منكبرون مفازون أنه لا حاجة لهم إلى الاستغفار

قوله تعالى (٦) سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٧) هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَيَوْمَ خُزَائِنِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ (٧) يَقُولُونَ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَتُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا كُتُبَكُمْ أَمْوَالِكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (١٠) وَأَنْفَقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ (١١) وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (سورة آيات)

﴿ التَّوَاتُؤُا ﴾

قرأ أبو عمرو وأكون بالنصب والياقوت ولكن بالجزم وقرأ يحيى بما يعملون بالياء والياقوت بالتاء

﴿ الْحِجَةُ ﴾

من قرأ واكن عطفه على موضع قوله فأصدق لأنه في موضع فعل مجزوم الا ترى أنك إذا قلت

اخرني اصدق كانت جزما بأنه جواب الجزاء وقد اغنى السؤال عن ذكر الشرط والتقدير اخرجني فإني
 إن توخيتني اصدق فلما كان الفعل المنتصب بعد الفاء في موضع فعل مجزوم بأنه جواب الشرط حمل قوله
 وأكن عليه ومثل ذلك قوله ومن يضلل الله فلا هادي له ويذرهم لما كان فلا هادي له في موضع فعل
 مجزوم حمل ويذرهم عليه ومثل ذلك قول الشاعر

فأبْلُوْنِي بِلَيْتِكُمْ لِمَلِي اصالحكم واستدجرتونا
 هل واستدجرت علي موضع الفاء المحذوفة وما بعدها من لملي وكذلك قوله

أيا سلكت فأني لك كاشح وعلى انتقاصك في الحياة وازدد
 حمل وازدد على موضع الفاء وما بعدها وأما قول أبي عمرو وأكون فأنا حله على اللفظ دون الموضع
 وكان الحمل على اللفظ أولى لظهوره في اللفظ وقربه وزعموا أن في حرف ابني فأني تصدق وأكون ومن قرأ
 بما يعلمون بالياء فعلى قوله ولن يؤخر الله نفسا لأن النفس وإن كان واحدا في اللفظ فالمراد به الكثرة
 ومن قرأ بالياء كان خطأ بالاشياء

❦ اللغة ❦

الانفصاض التفرق وفض الكتاب اذا فرقه ونشره وسميت الفضة فضة لتفرقها في اثمان الاشياء
 المستثناة وكل شيء يشكك عن شيء قد هلك منه قال

الهي بني جدهم عن كل مكربة قصيدة قالها عمرو بن كلثوم
 وقال امرؤ القيس

فمشكك حبلي قد طرقت ومرضع فاهيتها عن ذي ثائم محول

❦ النزول ❦

نزلت الآيات في عبد الله بن أبي المنافق واصحابه وذلك ان رسول الله ﷺ بلغه ان بني المصطلق
 يجتمعون لحربه وقادهم الحارث بن ابي ضرار ابو جويرية زوج النبي ﷺ فلما سمع بهم رسول الله
 ﷺ خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد الى الساحل فترأف
 الناس واقتتلوا فهزم الله بني المصطلق وقتل منهم من قتل ونفل رسول الله ﷺ ابناؤهم ونساءهم ولعولهم
 فبينما الناس على ذلك الماء اذ وردت واردة الناس ومع عمر بن الخطاب اجير له من بني غفار يقال له ججهاء
 ابن سعيد يهود له فرسه فازدحم ججهاء وسنان الجهمي من بني عوف بن خزرج على الماء فاقتتلوا فصرخ الجهمي
 يا معشر الانصار وصرخ الغفاري يا معشر المهاجرين فأعان الغفاري رجلا من المهاجرين يقال له ججال وكان
 قتيلا فقال عبد الله بن ابي ججال انك لثناك فقال وما يعني ان افضل ذلك واشد اسان ججال على عبد الله
 فقال عبد الله والذي يحلف به لا أزدنك وبهك غير هذا وغضب ابن ابي وعنده ردهم من قومه فقيم زيد
 ابن ارقم حديث السن فقال ابن ابي قد نأفرونا وكأفرونا في بلادنا والله ما مثنا ومثلهم الا كما قال القائل
 ممن كلبك يا كلبك اما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعرض منها الأذل يعني بالأعرض نفسه وبالأذل
 رسول الله ﷺ ثم اقبل على من حضره من قومه فقال هذا ما فعلتم بأنفسكم احللتهم بلادكم وقاسمتهم
 اموالكم اما والله لو امسكتهم عن ججال وذويه فضل الطعام لمير كباوا قايكم ولا وشكوا ان يتحولوا من بلادكم

ويلحقوا بمشائرم ومواليهم فقال زيد بن ارقم انت والله الذليل القليل المخض في قومك ومحمد ﷺ في
عز من الرحمن ومودة من المسلمين والله لا احبك بعد كلامك هذا فقال عبد الله اسكت فإنما كنت المب
فمضى زيد بن ارقم الى رسول الله ﷺ وذلك بعد فراغه من التزو فأخبره الخبر فأمر رسول الله ﷺ
بالرحيل وارسل الى عبد الله فأنه قال ما هذا الذي بلغني عنك فقال عبد الله والذي انزل عليك
الكتاب ما قلت شيئا من ذلك قط وان زيدا لكاذب وقال من حضر من الانصار يارسول الله شيعنا
وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام من فلان الانصار عسى ان يكون هذا الكلام وهم في حديثه فذره رسول الله ﷺ
وفشت اللامة من الانصار لزيد ولما استقل رسول الله ﷺ فصار لقيه اسيد من الحضير فحياه
بتحفة النبوة ثم قال يارسول الله لقد رحمت في ساعة منكروما كنت تزوح فيها قال له رسول الله ﷺ او ما
بلغك ما قال صاحبك زعم انه ان رجع الى المدينة اخرج الأعرسها الاذل فقال اسيد فانت والله يارسول الله
تخرجه ان شئت هو والله الذليل وانت العزيز ثم قال يارسول الله ارفق به فوالله لقد جاءه اليك وان قومه
لينتظون له انظر ليتوجوه وان تلبري انك قد استلبته ملكا وبلغ عبد الله بن عبد الله بن ابي ما كان من امر ابيه
فأتى رسول الله ﷺ فقال يارسول الله انه قد بلغني انك تريد قتل ابي فإن كنت لا بد فاعلا فربي به
فانا اهل اليك رأسه فوالله لقد علمت انظر رج ما كان بها رجل أبر بوالديه مني واني أخشى ان تأمر به غيبي
فيقله فلا تدعني نفسي ان انظر الى قاتل عبد الله ابن ابي ان يمشي في الناس فاقتله فأقتل موثما بكافر فأدخل
النار فقال بل ترفقه به وتحسن صحبتكما بقي معنوا قالوا سار رسول الله ﷺ بالناس يومهم ذلك حتى امسى
وليتهم حتى اصبح وصدر يومهم ذلك حتى أذهبهم الشمس ثم نزل بالناس فلم يكن الا ان وجدوا مس الارض
وقدوا نياما لما فضل ذلك ليشغل الناس عن الحديث الذي خرج من عبد الله بن ابي ثم راح بالناس حتى نزل
على ماء بالحجاز فويق البقيع يقال له بقاء فهاجت ريس شديدة أذهبهم وتخوفوها وضلت ناقة رسول الله ﷺ
وذلك ليل قال مات اليوم منافق عظيم النفاق بالمدينة قيل من هو قال رفاعة فقال رجل من
المنافقين كيف يزعم انه يعلم القيب ولا يعلم مكان ناقته الا يخبره الذي يأتيه بالوحي فأنام جبريل فأخبره بقول
المنافق ويمكن الناقة واخبر رسول الله ﷺ بذلك اصحابه وقال ما ازعم اني اعلم القيب وما اعلمه ولكن
الله تعالى اخبرني بقول المنافق وبمكان ناقته هي في الشعب فلماذا هي كما قال فجاؤوا بها وآمن ذلك المنافق
فلما قدموا المدينة وجدوا رفاعة بن زيد في الثابت احد بني قينقاع وكان من عظماء اليهود وقد مات ذلك
اليوم قال زيد بن ارقم فلما واني رسول الله ﷺ المدينة جلست في البيت لا بي من الهم والحياء فزلت
سورة المنافقين في تصديق زيد وتكذيب عبد الله بن ابي ثم اخذ رسول الله ﷺ بأذن زيد فرسه عن
الرحل ثم قال يا غلام صدق قولك ووعت اذنك وعي قلبك وقد انزل الله فيا قلت قرأتا وكان عبد الله بن ابي
يقرب المدينة فلما اراد ان يدخلها جاءه ابيه عبد الله بن عبد الله بن ابي حتى اتاه على مجامع طرق المدينة
فقال مالك وبلك قال والله لا تدخلها الا بأذن رسول الله وتعلمن اليوم من الأعز ومن الاذل فشكا
عبد الله ابنه الى رسول الله ﷺ فأرسل اليه أن خل عنه بدخل فقال اما اذ جاء امر رسول الله ﷺ
فنعم فدخل فلم يلبث الا اياما قلائل حتى اشتكى ومات فلما نزلت هذه الآيات وبان كذب عبد الله قيل
له نزل فيك أي شدة فاذهب الى رسول الله ﷺ يستغفر لك فلوى رأسه ثم قال امرعوني أن أومن

فقد آمنت وأمرتني أن اعطي زكاة مالي فقد أعطيت فما بقي إلا أن أسجد لمحمد فزول وإذا قيل لهم تعالوا إلى قوله ولكن المنافقين لا يعلمون

✽ المعنى ✽

ثم ذكر سبحانه أن استغفاره لا ينفعهم فقال (سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم) أي يساوي الاستغفار لهم وعدم الاستغفار (لن يفر الله لهم) لأنهم يظنون الكفر وإن أغفروا الإيمان (إن الله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يهدي القوم الخارجين عن الدين والإيمان إلى طريق الجنة قال الحسن أخبره سبحانه أنهم يموتون على الكفر فلم يستغفر لهم وقد كان النبي ﷺ يستغفر لهم على ظاهر الحال بشرط حصول التوبة وأن يكون الباطن مثل الظاهر فين الله تعالى أن ذلك لا ينفعهم مع إيمانهم الكفر والتناقض ثم قال سبحانه (هم الذين يقولون لا تنفعوا على من عند رسول الله) من المؤمنين المحتاجين (حتى ينفذوا) أي يتفرقوا عنه وإنما قالوا هم من عند محمد ﷺ ولكن الله سبحانه ساء رسول الله ﷺ شريفاً له وتعلواً لقدره (وفي خزائن السموات والأرض) وما بينهما من الأرزاق والاموال والأغلق فلو شاء لأغاثهم ولكنه تعالى يفعل ما هو الأصلح لهم ويتحجهم بالفقر ويتبدلهم بالصبر ليعبروا فيخرجوا ويأثروا الثواب وكريم المآب (ولكن المنافقين لا يفقهون) ذلك على الحقيقة لجهلهم بوجوه الحكمة وقيل لا يفقهون انت امره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون يقولون لا رب رجسنا إلى المدينة من غزوة بني المصطلق (ليخرجن الاعز) يعنون نفوسهم (منها الاذل) يعنون رسول الله ﷺ والمؤمنين فرد الله سبحانه عليهم بأن قال (وفي العزة ورسوله) أي علاه الله كآفته وأظهره دينه على الأديان (وللمؤمنين) بنصرتهم إياهم في الدنيا وادخالهم الجنة في المآب وقيل وفي العزة بالربوبية ورسوله بالنبوة وللمؤمنين بالمعصية أخبر سبحانه بذلك ثم حقق بأن اعز رسوله والمؤمنين وفتح عليهم مشارق الأرض ومغاربها وقيل عز الله خمسة عن الملك والبقاء وعز العظمة والكبرياء وعز البذل والمطاء وعز الرفعة والعلاء وعز الجلال والبهاء وعز الرسول خمسة عن السبق والابتداء وعز الآذان والنداء وعز قدم الصدق صلى الأنبياء وعز الاختيار والاصطفاء وعز الظهور على الأعداء وعز المؤمنين خمسة عن التأخير بيانه نحن الآخرون السابقون عن التبشير بيانه ولقد يسرنا القرآن للذكر بريد الله بكم اليسر وعز التبشير بيانه وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً وعز التوقير بيانه وأنتم الاعلون وعز التشكير بيانه أنهم أكثر الاسم (ولكن المنافقين لا يعلمون) فيظنون أن العزة لهم وذلك لجهلهم بصفات الله تعالى وما يستحقه أولياؤه ووجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله وفي العزة جميعاً أن عز الرسول والمؤمنين من جهة عز اسمه وإنما يحصل به وطاعته فله العز بأجمعه ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم) أي لا تشغلكم (أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) أي عن الصلوات الخمس المفروضة وقيل ذكر الله جميع طاعاته عن أبي مسلم وقيل ذكره شكره على نعمائه والصبر على بلائه والرضا بقضائه وهو إشارة إلى أنه لا ينبغي أن ينقل المؤمن عن ذكر الله شيء بوس كان أو نعمة فإن احسانه في الحالات لا ينقطع (ومن يفعل ذلك) أي من يشغل ماله وولده عن ذكر الله (فأولئك هم الخاسرون) خسروا ثواب الله ورحمته وانفقوا ما رزقناكم في سبيل البر فيدخل فيه الزكوات وسائر الحقوق الواجبة (من قبل أن يأتي أحدكم الموت) أي أسباب الموت (فيقول رب

لولا اخرتني لولى اجل قريب (اي هلا اخرتني وذلك إذا عاين علامات الآخرة فيسأل الرجعة إلى الدنيا ليتدارك الفائت قالوا وليس في الزجر عن التفريط في حقوق الله آية اعظم من هذه وقوله إلى اجل قريب اي مثل ما أجلت لي في دار الدنيا (فأصدق) اي تأصدق واذكي مالي وانفقه في سبيل الله (واكن من الصالحين) أي من الذين يعملون الأعمال الصالحة وقيل من الصالحين اي من المؤمنين والآية في المناقبة عن مقاتل وقيل من المطيعين لله والآية في المؤمنين عن ابن عباس قال ما من احد يموت وكان له مال فلم يود زكاته واطاق الحج فلم يصح إلا سأل الرجعة عند الموت قالوا يا ابن عباس ان الله فأنما نرعى هذا الكافر بسأل الرجعة فقال أنا اقرأ عليكم قرآنا ثم قرأ هذه الآية إلى قوله من الصالحين قال الصالح هنا الحج وروي ذلك عن ابي عبد الله (ع) (وان يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها) يعني الاجل المطلق الذي حكم بأن الحي يموت عنده والجل القيد هو الاجل المحكوم بأن العبد يموت عنده إن لم يقطع دونه أو لم يزد عليه أو لم ينقص منه على ما يعلمه الله من المصلحة (والله خير بما تعملون) أي عليم بأعمالكم يميزكم بها

﴿ التلثم ﴾

وجه اتصال هذه الآية الأخيرة بما قبلها أن معناه انه سبحانه لو علم أنكم تتوبون لجعل في أجلكم تأخيرا إلى وقت آخر ولكنه علم انكم لا تتوبون

سورة التغابن مدنية

وقال ابن عباس مكبة غير ثلاث آيات من آخرها نزلت بالمدينة يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم إلى آخر السورة

﴿ عدد آياتها ﴾

ثماني عشرة آيات بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة التغابن دفع عنه موت المفجأة. ابن ابي البلاد عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ سورة التغابن في فريضة كانت شقية له يوم القيامة وشاهد عدل عند من يميز شهادتها لم لا تفارقه حتى يدخل الجنة

﴿ تفسيرها ﴾

لا ختم الله تعالى تلك السورة بذكر الامر بالطاعة والنهي عن المعصية افتتح هذه السورة ببيان حال الطبع والمصير فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) يَسْبَحُ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ السُّلْطَانُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٣) خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ

صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ (٤) يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٥) أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذُوقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ خمس آيات

المعنى

(يسبح لله ما في السموات وما في الأرض) تسبيح المكلفين بالقرول وتسبيح الجادات بالدلالة (له الملك)
منفردا دون غيره والالف واللام لاستعراق الجلس والمضى انه المالك لجميع ذلك والتصرف فيه كيف يشاء (وله
الحمد) على جميع ذلك لأن خلق ذلك اجتمع - القرض فيه الاحسان إلى خلقه والنعيم لهم به فاستحق بذلك الحمد
والشكر (وهو على كل شيء قدير) يوجد الممدوم وينفي الموجود ويغير الاحوال كما يشاء (هو الذي خلقكم) اي
انشأكم وأوجدكم من عدم كما أراد والخطاب للمكلفين من الجاني وقيل بل هو عام وقد تم الكلام هنا ثم
ابتدأ فقال (فمتى كنتم كافرين) لم يقر بأن الله خلقه كالدهرية (ومنكم مؤمنون) مقر بأن الله خلقه عن الزواج
وقيل معناه فمتى كنتم كافرين في السر مؤمنون في العلانية كالنفاقين ومنكم مؤمنون في السر كافر في العلانية ككفار
وذويه من الضحاك وقيل فمتى كنتم كافرين بالله مؤمنون بالكواكب ومنكم مؤمنون بالله كافر بالكواكب يريد في
شأن الأنواء من عطاء بن ابي رباح والمراد بالآية ظاهر فلا معنى للاستدراج إلى مثل هذه التويلات والمعنى أن
المكلفين جندان منهم كافر فيدخل فيه انواع الكفر ومنهم مؤمن ولا يجوز حمله على انه سبحانه خلقهم مؤمنين
وكافرين لأنه لم يقل كذلك بل اضاف الكفر والايمان اليهم وإلى فعلهم وللدلالة العقل على أن ذلك يقع على
حسب قصورهم واقعا لهم ولذلك يصح الأمر والنهي والثواب والعقاب وبشئة الأنبياء على انه سبحانه له جواز أن
يخلق الكفر والقابض جاز أن يبعث رسولا يهديهم إلى الكفر والضلال ويؤيده بالمعجزات تعالى عن ذلك وتقدس
هذا وقد قال تعالى فطره الله التي فطر الناس عليها وقال النبي ﷺ كل مولود يولد على الفطرة فقام الخبر وقال
ﷺ حكاية عن الله سبحانه خلقت عبادي كلهم حنفاء ونحو ذلك من الأخبار كثيرة (والله بما تعملون
بصير) أي خلق الكافرين وهو عالم بما يكون منه من الكفر وخلق المؤمنين وهو عالم بما يكون منه من الايمان
فيجازيها على حسب اعمالها (خلق السموات والارض بالحق) أي بالعدل وباحكام الصنعة وصحة التقدير وقيل معناه
الحق وهو انه خلق الملاء ترضيا اياهم للشراب العظيم وخلق ما عداهم تباه لهم لا في خلقها لهم من اللطف
(وصوركم) يعني البشر كلهم (فاحسن صوركم) من حيث الحكمة وقبول العقل لا بقبول الطبع لأن في
جملتهم من ليس على هذه الصفة وقيل فاحسن صوركم من حيث قبول الطبع لأن ذلك هو المفهوم من حسن
الصور فهو كقوله لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم وان كان في جملتهم من هو مشوه الحق لأن ذلك عارض
لا يعتد به في هذا الوصف فانه سبحانه خلق الانسان على احسن صور الحيوان كله والصورة عبارة عن بنية مخصوصة
(وإليه المصير) أي إليه المرجع والمآل يوم القيامة (يعلم ما في السموات والارض) يعلم ما تسرون وما
تعلمون (أي ما يسره بضمهم إلى بعض وما يخفيه في صدره من غيره والفرق بين الاسرار والامخفاء أن الاخفاء
أعم لأنه قد يخفي شخصه ويخفي المعنى في نفسه والاسرار يكون في المعنى دون الشخص (والله عليهم بذات
الصدور أي بأسرار الصدور وبواطنهم اخبر سبحانه أن القرون الماضية جزوا بأهلهم فقال (ألم يأتكم نبا
الذين كفروا من قبل) أي من قبل هؤلاء الكفار (فذوقوا وبَالَ أَمْرِهِمْ) أي وعيهم عاقبة كفرهم وتقل أمرهم
بأنهم من العذاب بالاملاك والاستئصال (ولهم عذاب أليم) أي مؤلم يوم القيامة
قوله تعالى (٦) ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا

وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ (٧) زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعْثِقُوا لِيَ بَلَىٰ وَرَبِّي
 تَجَبُّنْ لِمَ تُنْبِئُنَ بِمَا عَلَّمْنَاهُ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٨) فَأَمَّا بِلِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي
 أَنْزَلْنَاهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٩) يَوْمَ يُجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ الْفُتُورِ وَمَنْ
 يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَصَحَّاحًا يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
 خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٠) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ
 أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ خمس آيات

﴿ القراءه ﴾

قرأ رويس عن يعقوب يوم تجمعكم بالنون والباقرن بالياء. وقرأ أهل المدينة وابن عامر نكفرو عنه ونذخله
 بالانز فيهما والباقرن بالياء.

﴿ المحبة ﴾

حجة الياء أن الاسم الظاهر قد تقدم ووجه النون أنه كقول سحبان الذي اسرى بعبده ثم جاء وآتيناهموسى الكتاب
 ﴿ الأعراب ﴾

ذلك بأنه الهاء ضمير الأمر والشأن . ابشر مبتدأ وإذا جاز أن يكون مبتدأ مع كونه نكرة لأن الاستفهام
 سرخ ذلك كما أن النفي أيضا كذلك لكونها غير موجبة يقال أرجل في الدار أم امرأة ولا رجل في الدار ولا امرأة
 وقيل انه فاعل فعل مضارع يفسره قوله يهدوننا كأنه قال يهدونا بشر يهدوننا وإذا اضمر لأن الاستفهام بالفعل
 أولى وقوله أن لن يبعثوا تقديرهم أنهم لن يبعثوا ففسدت الجملة من المغوليين با جرى فيها من ذكر الحديث والمحدث
 عنه ولما كان لن في لن يبعثوا دليل الاستقبال تعينت أن قبلها لأن تكون مخففة من الثقيلة لأن لن ينهها من أن
 تكون قاصبة للفعل . يوم تجمعكم ظرف لتبعث

﴿ المعنى ﴾

لما قرر سبحانه خلقه بأنهم آتاهم اخبار من مضى من الكفار واهلاكهم عقبه ببيان سبب إهلاكهم فقال
 (ذلك) أي ذلك العذاب الذي نالهم في الدنيا والذي ينالهم في الآخرة (بأنه كانت تأنيبهم) أي بسبب انه كانت
 تنبيهم (رسالهم) من عند الله (بالبينات) أي بالادلة والواضحات والمعجزات الباهرات (فقلوا لهم) ابشر
 يهدوننا) فظله واحد والمراد به الجمع على طريق الجنس بدلالة قوله يهدوننا والمعنى أخلق مثلنا يهدوننا إلى الحق
 ويهدوننا إلى غير دين آياتنا استصغارنا منهم للإبش أن يكونوا رسلا من الله إلى أمثالهم واستكبارا وانفة من
 اتباعهم (فكفروا) بالله وجحدوا رسله (وتولوا) أي اعرضوا عن القبول منهم والتفكير في آياتهم (واستغنى
 الله) بسلطانه عن طاعة عباده وإذا كلمهم لنفهم لا حاجة منه إلى عبادتهم وقيل معناه واستغنى الله بما أظهره
 لهم من البرهان ووضحه من البيان عن زيادة تدبره إلى الرشد وتهدي إلى الإيمان (والله غني حميد) أي غني عن
 أعمالكم مستعبد اليكم بما ينعم به عليكم وقيل حميد أي محمود في جميع أفعاله لانها كلها احسان ثم
 حكى سبحانه ما يقوله الكفار فقال (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا) قال ابن عمر زعم زائلة الكذب وقال
 شريح زعم كناية للكذابين أن الله سبحانه بعض ما لأجله اختاروا الكفر على الإيمان وهو أنهم كانوا لا يقررون
 بالبعث والنشور فأمر النبي ﷺ بأن يكذبهم فقال (قل) يا محمد (بلى وربي) أي وحق ربي على وجهه
 القسم (لتبعثن) أي لتحشرن أكد تكذيبهم بقوله بلى وباليقين ثم أكد اليقين باللام والنون (ثم لتنبئن بعالم)

اي المتخبرين وتحاسبن بأعمالكم وتجاوزون عليها (وذلك) البعث والحساب مع الجمع والجزاء (على الله يسير) اي سهل هين لا يلحقه مشقة ولا مماناة فيه (قانتوا) ماشوا العقلاء (بالله ورسوله والنور الذي انزلنا) وهو القرآن سبأ نوراً لما فيه من الأدلة والحجج الموصلة الى الحق فشبّه بالنور الذي يهتدى به إلى الطريق (والله بما تعملون خبير) أي عليم (يوم يحجمكم ليوم الجمع) وهو يوم القيامة أي ذلك البعث والجزاء يكورث في يوم يحجم فيه خلق الأولين والآخرين (ذلك يوم الثمانين) وهو تفاعل من الثمان وهو أخذ شر وترك خير أو أخذ خير وترك شر فلو لم تترك حظاً من الدنيا وأخذ حظاً من الآخرة فترك ما هو شر له وأخذ ما هو خير له فكان غابياً والكافر ترك حظاً من الآخرة وأخذ حظاً من الدنيا فترك الخير وأخذ الشر فكان مغتوباً فيظهر في ذلك اليوم الغابن والمنبون وقيل يوم الثمانين غبن أهل الجنة أهمل النار عن قتادة ومجاهد وقد روي عن النبي ﷺ في تفسير هذا قوله ما من عبد مؤمن يدخل الجنة إلا أرى مقعده من النار لو اساء ليزداد شكراً وما من عبد يدخل النار إلا أرى مقعده من الجنة لو احسن ليزداد حسرة (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يكفر عنه سيئاته) أي ماصبه (ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابداً) أي موبدين فيها ولا يفنى ما هم فيه من النعيم ابداً (ذلك الفوز العظيم) أي النجاح الذي ليس وراءه شيء من المظلة (والذين كفروا) بالله (وكذبوا بآياتنا) أي بجمعنا ودلائلنا (أولئك اصحاب النار خالدين فيها وبش المصير) أي المال والمرجم

قوله تعالى (١١) مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٢) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٣) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ قَلْبُكُمْ أَتُوبُونَ (١٤) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا فَتَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٥) إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٦) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقْ شَحْ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٧) إِنْ تَقَرُّضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ (١٨) عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

ثماني آيات

❀ القراءة ❀

في الشواذ قراءة طلحة بن مصرف نهد قلبه بالنون وقروا بالسلمي يهد قلبه بضم الياء والباء على ما لم يسم فاعله وقراءة عكرمة وعمرو بن دينار يهدأ قلبه مهموزاً وقراءة مالك بن دينار يهدأ بالالف

❀ الحجة ❀

من قرأ يهدأ مهموزاً فسمناه يطعن قلبه كما قال سبحانه وقلبه مطمئن بالإيمان ومن قرأ بالالف فإنه لين الهمز فتحفيها

﴿ النزول ﴾

نزل قوله من ازواجكم وأولادكم عدوا لكم في قوم أرادوا الهجرة فثبطهم نساوهم وأولادهم عنها
عن ابن عباس ومجاهد

﴿ المعنى ﴾

ثم قال سبحانه (ما أصاب من مصيبة) أي ليس تصيبكم مصيبة (إلا باذن الله) والمصيبة المصيبة التي تلحق صاحبها كالرمية التي تصيبه وإنما عم ذلك سبحانه وإن كان في المصائب ما هو ظلم وهو سبحانه لا يأذن بالظلم لأنه ليس منها إلا ما أذن الله في وقوعه أو التمكن منه وذلك أذن الملك الموكل به كأنه قيل لا يمنع من وقوع هذه المصيبة وقد يكون ذلك بفعل التمكن من الله فكانه يأذن له بأن يكون وقيل معناه الإذخالية الله ينكم ويمن من يريد فعلها عن البلخي وقيل أنه خاص فيما يفعله الله تعالى أو بأمر به وقيل معناه يعلم الله أي لا يصيبكم مصيبة إلا والله عالم بها (ومن يؤمن بالله) أي يصدق به ويرض بقضائه (بهد قلبه) أي يهد الله قلبه حتى يعلم أن ما أصابه فعلم الله فيصبر عليه ولا يحجز لينال الثواب والأجر وقيل معناه ومن يؤمن بتوحيد الله ويصبر لأمر الله يعني عند نزول المصيبة يهد قلبه للاسترجاع حتى يقول إنا لله وإنا إليه راجعون عن ابن عباس . وقيل إن المعنى يهد قلبه فإن اجتلب صبر وإن أعطي شكر وإن ظلم غفر عن مجاهد وقال بعضهم في معناه من يؤمن بالله عند التهمة فيعلم أنها فضل من الله يهد قلبه للشكر ومن يؤمن بالله عند البلاء فيعلم أنه عدل من الله يهد قلبه للصبر ومن يؤمن بالله عند نزول القضاء يهد قلبه للاستسلام والرضا (والله بكل شيء عليم) فيجازي كل امرئ بما عمله (وأطيعوا الله) في جميع ما أمركم به (وأطيعوا الرسول) في جميع ما أمركم به ودعواكم إليه وفيما أمركم به ونهاكم عنه (فإن توليتم) أي فإن عرستم عن القول منه (فلنأخذنكم بالبلاغ المبين) أي ليس عليه إلا تبليغ الرسالة وقد فعل والمراد ليس عليه قهركم على الرد إلى الحق وإنما عليه البلاغ الظاهر الذي تحذف للإيجاز والاختصار (الله لا إله إلا هو) ولا تحق العبادة إلا له (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) والتوكل تفويض الأمور إليه والرضا بتقديره والثقة بتدبيره وقد أمر الله عباده بذلك فينبغي لهم أن يستشعروا ذلك في سائر أحوالهم (يا أيها الذين آمنوا إن من ازواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) يعني أن بعضهم بهذه الصفة ولذلك اتى بلفظة من وهي للتبعض يقول إن من هؤلاء من هو عدو لكم في الدين فاحذروهم أن تطيعوهم وقيل أنه سبحانه إنما قال ذلك لأن من الأزواج من يتنى موت الزوج ومن الأولاد من يتنى موت الوالد ليتر ما له وما من عدو أعدى من يتنى موت غيره يأخذ ماله وكذلك يكون من يحملك على مصيبة الله لمنفعة نفسه ولا عدواشد عداوة من يختار ضررك لمنفعة قال عطاء يعني قوما أرادوا الغزو فنههم هؤلاء . وقال مجاهد يريد قوما أرادوا طاعة الله فمنهم (وإن تعفوا) أي تتركوا عقابهم (وتصفحوا) وتعفروا (أي تتجاوزوا عنهم وتستروا ما سبق منهم إن عادوا إلى الحالة الجلية وذلك أن الرجل من هؤلاء إذا هاجر ورأى الناس قد سبقوه بالهجرة وفقهوا في الدين هم أن سابق زوجته وولده الذئب ثبطوه عن الهجرة وأن يلحقوا به في دار الهجرة لم ينق عليهم فأمر سبحانه بالعمو والصفح (فإن الله غفور رحيم) ينقر لكم ذنوبكم ويرحمكم وقيل هو عام أي إن تعفوا وتصفحوا عن ظلمكم فإن الله ينقر بذلك كثيرا من ذنوبكم عن الجاني (إنما أموالكم وأولادكم

فتنة) أي حنة وإنبلاء وشدة للتكليف عليكم وشغل عن أمر الآخرة فإن الإنسان بسبب المال والولد يقع في الجرائم عن ابن مسعود قال لا يقول أحدكم اللهم إني أعوذ بك من القنينة فإنه ليس أحد منكم يرجع إلى مال وأهل وولد إلا وهو مشتمل على فتنة ولكن ليقل اللهم إني أعوذ بك من مضلات الفتن. وروى عبد الله ابن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله ﷺ يحطّب فجاء الحسن والحسين «ع» وعليهما قميصان أحمران يشيان ويثران فنزل رسول الله ﷺ إليهما فأخذهما فوضعهما في حجره على المنبر وقال صدق الله عز وجل إنما أموالكم وأولادكم فتنة نظرت إلى هذين الصبيين يشيان ويثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما ثم أخذني خطبته (والله عنده اجر عظيم) أي ثواب جزيل وهو الجنة يعني فلا نعصوه بسبب الأموال والأولاد ولا نؤثرهم على ما عند الله من الأجر والذخر (فاتقوا الله ما استطعتم) أي ما اقلقتم والاتقاء الامتناع من الردى باجتناب ما يدعو إليه الهوى ولا تنافي بين هذا وبين قوله اتقوا الله حق تقاته لأن كل واحد منهما الزام ترك جميع المعاصي فمن فعل ذلك فقد اتقى عقاب الله لأن من لم يفعل قبيحا ولا أخل بواجب فلا عقاب عليه إلا أن في أحد الكلامين تبيين أن التكليف لا يلزم العبد إلا فيما يطبق وكل أمر أمر الله به فلا بد أن يكون مشروطا بالاستطاعة وقال قتادة قوله فاتقوا الله ما استطعتم ناسخ لقوله اتقوا الله حق تقاته وكأنه يذهب إلى أن فيه رخصة لحال الضيق مما جرى مجراه ما يعظم فيه المشقة وإن كانت القدرة حاصلة معه وقال غيره ليس هذا بناسخ وإنما هو مبين لا إمكان العمل بهما جميعا وهو الصحيح (واسمعوا) من الرسول ما يتلو عليكم وما يعظكم به وبأمركم وبنهاكم (واطيعوا) الله والرسول (واقتروا) من أموالكم في حق الله (خيرا لأنفسكم) مثله فآمنوا خيرا لكم واتقوا خيرا لكم وقد مضى ذكر ذلك وقال الزجاج معناه قدموا خيرا لأنفسكم من أموالكم (ومن يوق شح نفسه) حتى يعطي حتى الله من ماله (فأولئك هم المفلحون) أي المنجحون الفائزون بثواب الله وقال المصنف (ح) من أدى الزكاة فقد وقى شح نفسه (ان تقرضوا الله قرضا حسنا) قد مضى معناه واطلاق اسم القرض هنا لتلطف في الاستدعاء إلى الإنفاق (يضاعفه لكم) أي يعطي بدله أضعاف ذلك من واحد إلى سبعمائة إلى مالا يتناهى فإن ثواب الصدقة بدوم (ويغفر لكم) ذنوبكم (والله شكور) أي مثيب مجاز على الشكر (حليم) لا بماجل العباد بالمعقوبة وهذا غاية الكرم (عالم الغيب والشهادة) أي السر والعلانية وقيل المعلوم والموجود وقيل غير المحسوس والمحسوس (العزيز) القادر (الحكيم) العالم وقيل المحكم لأن فضالة

سورة الطلاق

وتسمى سورة النساء القصوى قال ابن مسعود في حديث العدة من شاء باهتله ان سورة النساء القصوى نزلت بعد قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وإنما أراد قوله وأولات الأهل اجهن أن يرضن حملن فإذا كانت حامله فعذتها وضع الحمل وهي مدنية بالإجماع

عدد آياتها *

أحدى عشرة آية بصري وأنتا عشرة آية في الباقي

✽ اختلافا ✽

ثلاث آيات يعمل له مخرجاً كوفي مكِّي والمدني الأخير واليوم الآخر شامي يا أولي الأبواب
المدني الأول

✽ فضلها ✽

إبي ابن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله ﷺ أبو بصير
عن أبي عبد الله (ع) قال من قرأ سورة الطلاق والنحر بم في فريضة أعاده الله تعالى من أن يكون يوم
النيامة من يخاف أو يحزن وعوفي من النار وادخله الله الجنة بتلاوته إياها وعافيته عليها لأنهم للنبي ﷺ

✽ تفسيرها ✽

لا ختم الله سورة الثقاتين بذكر النساء والتحذير منهن افتتح هذه السورة بذكرهن وذكر أحكامهن
وأحكام فرائهن فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَّقُوهُنَّ لِمَدَنِيَّ
وَأَحْصُوا الْمِدَّةَ وَأَتَقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا إِنْ بَيَّانَ
بِقَضِيَّةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي أَمَلَّ اللَّهُ
يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا (٢) فَإِذَا بَلَغَ أَجَلُهُنَّ فَامْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ
وَأَشْهِدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ يُوْضِعُ يَدَ مَنْ كَانَ يَوْمُنَ بِاللَّهِ
وَالْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا (٣) وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ
يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا (٤) وَالَّذِي
يُنْسِنُ مِنَ الْمَنِيِّ مِنْ نِسَاءٍ كَمَنْ إِنْ أَرْتَمْتُمْ مَقْعِدَهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَالَّذِي لَمْ يَحْضَنْ وَأَوَّلَتْ
الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَحْضْنَ حَمْلُهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا (٥) ذَلِكَ
أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا

خمس آيات

✽ القراءة ✽

قرأ حفص عن عاصم بالغ بغير تنوين امره بالجر على الإضافة والياقون بالتثنية امره بالنصب وفي الشواذ
قراءة داود بن أبي هند أن الله بالغ بالتثنية امره بالرفع وروي عن ابن عباس وأبي بن كعب وجابر بن
عبد الله وعلي بن الحسين (ع) وزيد بن علي وجعفر بن محمد ومجاهد فطلقوهن في قبل عدتهن

✽ الحجة ✽

قال أبو علي قوله بالغ امره مبالغ فيه كما يريد فيكم فهذا هو الأصل وهو حكاية حال ومن أضاف حذف التنوين
استخفافاً والمعنى معنى ثبات التنوين مثل عارض مطرنا وأما قوله في قبل عدتهن فإنه تفسير للقراء المشهورة

فطلقوهن لعدتهن اي عند عدتهن ومثله قوله لا يجلبها لوقتها اي عند وقتها ومن قرأ بالغ امره فالغنى امره بالغ ما يريد الله به وقد بالغ امر الله ما اراده فالمفعول على ما رأيت محذوف

❀ الاعراب ❀

واللاتي لم يحضن مبتدأ خبره محذوف لدلالة الكلام عليه فاذا جاز حذف الجملة بأسرها جاز حذف بعضها وقد جاء ايضا في الصفة وإن قل نحو قوله واوتيت من كل شي تقديره من كل شي توثناه

❀ المعنى ❀

نادى سبحانه نبيه فقال (يا أيها النبي) ثم خاطب امته فقال (اذا طلقتم النساء) لانه السيد المقدم فاذا نودي وخوّل خطاب الجمع كانت امته داخلة في ذلك الخطاب عن الحسن وغيره وقيل ان تقديره يا أيها النبي قل لا منك اذا طلقتم النساء عن الجبائي فعل هذا يكون النبي ^{صلى الله عليه وسلم} خارجا عن الحكم وعلى القول الأول حكمه حكم امته في امر الطلاق وعلى هذا انقضى الإجماع والمعنى اذا اردتم طلاق النساء مثل قوله سبحانه اذا قسمتم الى الصلاة وقوله فاذا قرأت القرآن فطلقوهن لعدتهن (اي لزمان عدتهن وذلك ان يطلقها في طهر لم يجامعها فيه من ابن عباس وابن مسعود والحسن ومجاهد وابن سيرين وقادة والضحاك والسدي فهذا هو الطلاق للعدة لانها تمتد بذلك الطهر من عدتها وتحصل في العدة عقيب الطلاق فالغنى فطلقوهن لطرهن الذي يحصيه من عدتهن ولا تطلقوهن لحضن الذي لا يمتد من قرنين فل هذا يكون العدة لطرهن على ما ذهب اليه اصحابنا وهو مذهب الشافعي وقيل ان المعنى قبل عدتهن اي في طهر لم يجامعها فيه والعدة الحيض كما يقال توفضت للصلاة قولت السلاح للحرب وهو مذهب ابي حنيفة واصحابه وقيل ان الادم للسبب فكأنه قال فطلقوهن ليعتدن ولا شبهة ان هذا الحكم للمدخل بها لان المطلقة قبل المسيس لا عدة عليها وقد ورد به النزول في سورة الاحزاب وهو قوله فما لكم عليهن من عدة تعتدونها وظاهر الآية يقتضي انه اذا طلقها في الحيض او في طهر قد جامعا فيه فلا يقع الطلاق لأن الامر يقتضي الإيجاب وبه قال سعيد بن المسيب وذهب اليه الشيعة الإمامية وقال باقي الفقهاء يقع الطلاق وان كان بعدة وخلاف المأمور به وكذلك ان جمع بين التطليقات الثلاث فإنها بدعة عند ابي حنيفة واصحابه وان كانت واحدة وعند المحققين من اصحابنا يقع واحدة عند حصول شرائط صحة الطلاق والعلاق في الشرع عبارة عن تخلية المرأة من عقد النكاح وذلك ان يقول انت طالق يخاطبها أو يقول هذه طالق ويشير اليها أو يقول فلانة بنت فلان طالق ولا يقع الطلاق عندنا إلا بهذا اللفظ لا بشي من كتابات الطلاق سواء اراد بها الطلاق او لم يرد بها وفي تفصيل ذلك اختلافات بين الفقهاء ليس هاهنا موضعهم وقد يحصل التفرق بغير الطلاق كالارتداد واللعان وكاطلع عند كثير من اصحابنا وان لم يسم ذلك طلاقا ويحصل ايضا بالفسخ للنكاح باشيء مخصوصة وبالرد بالميب وإن لم يكن ذلك طلاقا وروى البخاري ومسلم عن قتادة عن النبي بن سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر انه طلق امرأته وهي حائض تطليقة واحدة فأمر رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} أن يراجعها حتى يمسكها حتى تظهر ويحض عنده حيضة أخرى ثم يجلبها حتى تظهر من حيضها فاذا اراد أن يطلقها فليطلقها حين تطهر من قبل أن يجامعها فذلك العدة التي أمر الله تعالى أن يطلق لها النساء وروى البخاري عن سليمان بن حرب وروى مسلم عن عبد الرحمن بن بشر عن نهر وكلاهما عن شعبة عن

انس بن سيرين (٢) قال سمعت ابن عمر يقول طلق ابن عمر امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي ﷺ فقال مره فليراجعها فإنها طهرت فليطلقها إن شاء وجاءت الرواية عن علي بن أبي طالب (ع) عن النبي ﷺ انه قال تزوجوا ولا تطلقوا فإن الطلاق يهزم منه العرش وعن ثوبان رفعه الى النبي ﷺ قال أيا امرأة سألت زوجها بالطلاق في غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة وعن أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ قال لا تطلقوا النساء إلا من ربه فإن الله لا يحب الذواقين والذواقات وعن انس عن النبي ﷺ انه قال ما حلف بالطلاق ولا استخلف به إلا منافق هذه الأحاديث الأربعة منقولة عن تفسير الثعلبي ثم قال سبحانه (واحصوا المدة) أي عدوا الاقراء التي تعتمد بها وقبل مناهم عدوا اوقات الطلاق لتطلقوا للمدة وإنما أمر الله سبحانه بإحصاء المدة لأن لها فيها حقا وهي النفقة والسكنى وللزوج فيها حقا وهي المراجعة ومنعها عن الأزواج لحق وثبوت نسب الولد فأمره تعالى بإحصائها ليعلم وقت المراجعة ووقت فوت المراجعة ويحرمها عليه ورفع النفقة والسكنى ولكيلا تطول المدة لاستحقاق زيادة النفقة او تقصرها لطلب الزوج والمدة هي فمود المرأة عن الزوج حتى تنقضي المدة المربة في الشريعة وهي على شروط فضرر يكون بالاقراء لمن تحيض فضرر يكون بالأشهر للصغيرة التي لم تبلغ المحيض ومثلا تحيض وهي التي بلغت تسع سنين وإذا كان سنها اقل من ذلك فلا عدة عليها عند أكثر اصحابنا وقال بعضهم عدتها بالشهور وبه قال الفقهاء وكذلك الكبيرة الآيسة من المحيض ومثلا تحيض عدتها بالشهور وحده اصحابنا بأن يكون سنها اقل من خمسين سنة ومن ستين سنة للقرشيات فإن كان سنها أكثر من ذلك فلا عدة عليها عند أكثر اصحابنا والمتوفى عنها زوجها عدتها بالشهور ايضا والضرب الثالث من المدة يكون بوضع الحمل في الجميع الا في المتوفى عنها زوجها فإن عدتها عند اصحابنا أبعد الاجلين وفي ذلك اختلاف بين الفقهاء ثم ان عدة الطلاق للحره ثلاثة قروا وثلاثة اشهر ولا مقران او شهر ونصف ووضع الحمل لا يختلف ثم قال سبحانه (واتقوا الله ربكم) ولا تمصوه فيما امركم به (ولا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن) هن ايضا يعني في زمان المدة لا يجوز للزوج أن يخرج المطلقة المعتدة من مسكنه الذي كان يسكنها فيه قبل الطلاق وعلى المرأة ايضا ان لا تخرج في عدتها إلا للضرورة ظاهرة فإن خرجت أثمت (إلا أن يأتين بفاحشة مبينة) أي ظاهرة ومن قرأ بفنح الباء فالمراد بفاحشة مظاهرة اظهرتها واختلف في الفاحشة فقيل إنها الزنا فتخرج لإقامة الحد عليها عن الحسن ومجاهد والشعبي وابن زيد وقيل هي البذاء على أهلها فيعمل لهم اخراجا عن ابن عباس وهو المروي عن أبي جعفر وإبي عبد الله (ع) وزوي علي بن اسباط عن أبي الحسن الرضا قال الفاحشة أن تؤذي أهل زوجها وتسبهم وقيل هي النشوز فإن طلقها على نشوز فلها أن تتحول من بيت زوجها عن قتادة وقيل هي خروجها قبل انقضاء المدة عن ابن عمر وفي رواية أخرى عن ابن عباس انه قال ان كل معصية لله تعالى ظاهرة فهي فاحشة (وتلك حدود الله) يعني ما ذكره سبحانه من احكام الطلاق وشروطه (ومن يتعد حدود الله) بأن يطلق عن غير ما أمر الله تعالى به (قد ظلم نفسه) أي أثم فيما بينه وبين الله عز وجل وخرج عن الطاعة الى المعصية وفعل ما يستحق به العقاب (لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) أي ينبر رأي الزوج في محبة الطلاق ويوق في قلبه المحبة لرجعتها فيما بين الطلقة الواحدة والثانية وفيابن الثانية والثالثة قال الضحاك والسدي وابن زيد لعل الله يحدث الرجعة في المدة وقال الزجاج وإمّا إذا طلقها ثلاثا في وقت واحد فلا معنى

له قوله لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا وفي هذه الآية دلالة على أن الواجب في التطليق أن يقع متفرقا ولا يجوز الجمع بين الثلاث لأن الله تعالى أكد قوله فطلقوهن لمدتهن بقوله واحصوا العدة ثم زاد في التأكيـد بقوله واتقوا الله بكم فيما حده الله لكم فلا تتعدوه ثم قرر سبحانه حق الزوج في المراجعة بقوله لا تخرجوهن من بيوتهن فإن الزوجة إذا لم ترميها تمكن الزوج من مراجعتها ثم دل بقوله وتلك حدود الله على أن من تعدى حدود الله تعالى في الطلاق بطل حكمه وصار قوله لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا تأكيدا لحدود الله في الطلاق واعلاما بأن حق الرجعة لا ينقطع بجمع الطلاق فكأنه قال كونوا على رجاء الفائدة بالرجعة فقد يحدث الله الرغبة بعد الطلاق فإن قالوا قد أمر الله سبحانه في الآية بطلاق العدة فكيف تقدمون انتم طلاق السنة على طلاق العدة فالجواب أن طلاق السنة أيضا طلاق العدة إلا أن اصحابنا رضي الله عنهم قد اختلفوا على أن يسموا الطلاق الذي لا يزداد عليه بعد المراجعة طلاق السنة والطلاق الذي يزداد عليه بشرط المراجعة طلاق العدة ومما يعضد ما ذكرته ما اشتهر من الأخبار في كتبهم ورواياتهم ونقل عن مقدمهم مثل زرارة بن ابين وبكير بن محمد بن مسلم وغيرهم فمن ذلك ما رواه يونس عن بكير بن ابين عن ابي جعفر (ع) قال الطلاق أن يطلق الرجل المرأة على مهر من غير جماع ويشهد رجلين عدلين على تطليقه ثم هو احق برجعتها ما لم يمض ثلثة قروء فهذا الطلاق الذي أمر الله به في القرآن وأمر به رسول الله ﷺ في سنة وكل طلاق لغير مدة فليس بطلاق وعن جرير قال سألت ابا عبد الله (ع) عن طلاق السنة فقال على مهر من غير جماع بشاهدي عدل ولا يجوز الطلاق إلا بشاهدين والعدة وهو قوله فطلقوهن لمدتهن واحصوا العدة الآية وروى الحسن بن محبوب عن علي بن رئاب عن زرارة عن ابي جعفر (ع) أنه قال كل طلاق لا يكون على السنة او طلاق على العدة فليس بشيء قال زرارة قلت لأبي جعفر فسر لي طلاق السنة وطلاق العدة فقال أما طلاق السنة فهو إن الرجل إذا أراد أن يطلق امرأته فليتنظرها حتى تطهر وتطهر فأذا خرجت من طهها طلقها تطليقة من غير جماع ويشهد شاهدين عدلين على ذلك ثم يدعها حتى تمضي اقرواؤها وقد بانت منه وكان خاطبا من الخطاب إن شامت تزوجته وإن شامت لم تزوجه وعليه نفقتها والسكنى ما دامت في العدة وهما طوارئان حتى تنقضي العدة وأما طلاق العدة فإذا أراد الرجل أن يطلق امرأته طلاق العدة فليتنظرها حتى تحيض وتخرج من حيضها ثم يطلقها تطليقة من غير جماع ويشهد شاهدين عدلين ويراجعها من يومه ذلك إن أحب أو بعد ذلك بأيام قبل أن تحيض ويشهد على رجعتها ويواقعها وتكون معه حتى تحيض فإذا حاضت وخرجت من حيضها طلقها تطليقة أخرى من غير جماع ويشهد على ذلك أيضا شيء قبل أن تحيض ويشهد على رجعتها ويواقعها وتكون معه حتى تحيض الحصة الثالثة فإذا خرجت من حيضها طلقها الثالثة بغير جماع ويشهد على ذلك فإذا فعل ذلك فقد بانت منه ولا تحل له حتى تنكح زوجا غيره والروايات في هذا كثيرة عن ائمة الهدى (ع) فلي هذا فإنه يتركها في طلاق السنة حتى تمتد ثلاثة قروء فإذا مضى ثلاثة قروء فإنها تبين منه بواحدة وإذا تزوجها بعد ذلك بغير جديد كانت عنده على تطليقتين باقيتين فإن طلقها أخرى طلاق السنة وتركها حتى تمضي اقرواؤها فلا يرابعها قد بانت منه باثنتين فإن تزوجها بعد ذلك وطلقها لم تحل له حتى تنكح زوجا غيره ولو شاء أن يرابعها بعد الطلقة الأولى والثانية لكان ذلك اليه فقد تبين أن هذا الطلاق هو طلاق العدة أيضا إلا أن الفرق بينهما ما ذكرناه (فإذا بلغن

اجلن) معناه فإذا قاربن أحلهن الذي هو الخروج من العدة (فأمسكنهن بمعروف) أي راحتهن بما يجب
لهن من النفقة والكسوة والمسكن وحسن الصحبة (أو فارقهن بمعروف) بأن تتركوهن حتى يخرجن من
العدة. فبين منكم ولا يجوز أن يكون المراد بقوله فإذا بلقن اجلن إذا انتقض اجلهن لأن الزوج لا يملك
الرجعة بعد انقضاء العدة بل هي غلقت نفسها وتبين منه بوحدة ولها أن تتزوج من شامت من الرجال (واشهدوا
ذوي عدل منكم) قال المفسرون أمروا أن يشهدوا عند الطلاق وعند الرجعة شاهدي عدل حتى لا يحدد
المرأة المراجعة بعد انقضاء العدة ولا الرجل الطلاق وقيل معناه واشهدوا على الطلاق صيانة لدينكم وهو
المروي عن أنس (ع) وهذا البق بالظاهر لأننا إذا حملناه على الطلاق كان أمرا يقتضي الوجوب وهو من
شروط صحة الطلاق ومن قال إن ذلك راجع إلى المراجعة حمل على الندب (واقبوا الشهادة لله) هذا خطاب
للمشهود أي أقبوا لوجه الله وأقصدا بأدائها التقرب إلى الله لا الطلب لرضا المشهود له والأول شاق من
المشهد عليه (ذكركم) الأمر بالحق يا معشر المكلفين (يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أي
يؤمر به المؤمنون لينزجروا به عن الباطل وخص المؤمنين لأنهم الذين انتفعوا به فالطاعة الواجبة فيها وعظ
بأن رغب فيها باستحقاق الثواب وفي تركها العقاب والمندوبة فيها وعظ باستحقاق المدح والثواب على فعلها
والمعاصي فيها وعظ بالزجر عنها والتخويف من فعلها باستحقاق العقاب والترغيب في تركها بما يستحق على
الأخلال بها من الثواب (ومن يتق الله) فيما أمره به ونهاه عنه (يجعل له مخرجا) من كل كرب في الدنيا
والآخرة عن ابن عباس وروى عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال قرأ رسول الله ﷺ ومن يتق
الله يجعل له مخرجا قال من شبهات الدنيا ومن غبرات الموت وشدائد يوم القيامة وعنه قال من أكثر
الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا وقيل معناه ومن يطلق للجنة (يجعل الله
له مخرجا في الرجعة) ويرزقه من حيث لا يحتسب) عن عكرمة والشامي والضحاك وقيل إنها نزات في
عرف بن مالك الأشجعي أمر العدو ابتاله فأتى النبي ﷺ فذكر له ذلك وشكا إليه الغافة فقال له أتق
الله وأجبر أكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله فعزل الرجل ذلك فبينما هو في يته إذ أتاه ابنه وقد غفل
عنه العدو فأصاب إبلا وجاء بها إلى أبيه فذلك قوله ويرزقه من حيث لا يحتسب وروى عن الصادق (ع)
أنه قال ويرزقه من حيث لا يحتسب أي يبارك له فيما أتاه وعن أبي ذر الغفاري عن النبي ﷺ قال
إني لأعلم آية لو أخذ بها الناس لكفنتهم ومن يتق الله الآية فما زال يقولها ويعيدها (ومن يتوكل على الله
فهو حسبه) أي ومن يغفوس أمره إلى الله ووثق بحسن تدبيره وتقديره فهو كافيه يكفيه أمر دنياه ويعطيه
ثواب الجنة ويجهله بحيث لا يحتاج إلى غيره وفي الحديث من سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله
(است الله بالغ أمره) أي يبلغ ما أراد من قضائاه وتدابيره على ما أراده ولا يقدر أحد على منه عما يريد
وقيل معناه أنه منفذ أمره فيمن يتوكل عليه وفيمن لم يتوكل عليه (قد جعل الله لكل شي قدرا) أي قدر الله
لكل شي مقدارا وأجلا لا زيادة فيها ولا نقصان وقيل بين لكل شي مقدارا بحسب المصلحة في الإباحة
والإيجاب والترغيب والترهيب كما بين في الطلاق والعدة وغيرها وقيل قد جعل الله لكل شي من الشدة
والرخاء وقدا وغاية ومتعته ينتهي إليه ثم بين سبحانه اختلاف أحكام العدة باختلاف أحوال النساء فقال
(واللاتي يئنسن من المحيض من نسائكم) فلا يحضن (إن ارتبتم) فلا تدرون لكبر ارتفع حيضهن أم لمرض

ثلاثة اشهر) وهن الواقي امثالهن يمحضن لانهن لو كن في سن من لا تحيض لم يكن للارتباب معنى وهذا هو المروي عن ائمتنا (ع) وقيل معناه ان شككنم فلم تدروا ادمهن دم حيض أو استحاضة فعدتهن ثلاثة اشهر عن مجاهد والزهري وابن زيد وقيل معناه ان ارتبتم في حكمهن فلم تدروا ما الحكم فيهن (واللائي لم يحضن) تقديره واللائي لم يحضن ان ارتبتم فعدتهن ايضا ثلاثة اشهر وحذف لدلالة الكلام الأول عليه وهن الواقي لم يبلغن المحيض ومثلن تحيض على ما مر بيانه (واولات الاحال اجلهن أن يضمن حملهن) قال ابن عباس هي في المطلقات خاصة وهو المروي عن ائمتنا (ع) فأما المتوفى عنها زوجها إذا كانت حاملا فعدتها اربع اشهر فإذا مضت بها اربعة اشهر وعشر ولم تضع لتظرت وضع الحمل وقال ابن مسعود وايي بن كعب وقادة واكثر الفقهاء انه عام في المطلقات والمتوفى عنها زوجها فعدتهن وضع الحمل فإن كانت المرأة حاملا بالثنين ووضعت واحدا لم تحل للازواج حتى تضع جميع الحمل لقوله ان يضمن حملهن وروى اصحابنا انها اذا وضعت واحدا انقطعت عصمتها من الزوج ولا يجوز لها أن تعقد على نفسها لغيره حتى تضع الآخر فأما اذا كانت قد توفي عنها زوجها فوضعت قبل الاشهر الأربعة والعشر وجب عليها أن تستوفي اربعة اشهر وعشرا (ومن يتق الله) في جميع ما امره بطاعته فيه (يعمل له من امره يسرا) اي يسر عليه امور الدنيا والآخرة إما بفرج عاجل او عوض آجل وقيل يسر عليه فراق اهله ويزيل الهموم عن قلبه (ذلك) يعني ما ذكره سبحانه من الاحكام في الطلاق والرجعة والعدة (أمر الله انزله اليكم ومن يتق الله) بطاعته (يكفر عنه سيئاته) من الصلاة الى الجمعة ومن الجمعة الى الجمعة قال الربيع ان الله قد قضى على نفسه ان من توكل عليه كفاه ومن آمن به هداه ومن اقرضه جازاه ومن وثقه انجاه ومن دعاه اجابه وياه وتصدق ذلك في كتاب الله عز وجل ومن توكل على الله فهو حسبه ومن يؤمن بالله يهد قلبه ان تقرر الله قرضا حسنا يضاعفه لكم ومن يصعب بالله فقد هدي الى صراط مستقيم وإذا سألك عبادي عني فإني قريب اجيب الالية (ويظلم له اجرا) في الآخرة وهو ثواب الجنة

قوله تعالى (٦) أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تَضَارَّهُنَّ لِضَيْقُوا عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنْ أُولَئِ حَمَلٌ فَأَنْبِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَانْزِعْنَ عَنْهُنَّ وَأَتَمِرُوا يَتَنَبَّهْنَ بِمَعْرِفِهِ وَإِنْ تَعَسَّرَ لَكُمْ فَمَا تَرْضَعْنَ لَهُ أُخْرَى (٧) لِيَنْبِقُوا دُونَ سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلْيَنْبِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا (٨) وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَثَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكَرًا (٩) فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا (١٠) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا خمس آيات

التراوة

قرأ روح عن يعقوب مختلفا عنه من وجدكم بكسر الواو والتراوة بضم الواو وقرأ ابن كثير وكائن

بالمذاهب والباطون وكأين بالهمز والتشديد

❦ الحجة ❦

يقال وجدت في المال جدة ووجدا ووجدا ووجدا بنعاقب الحركات الثلاث على الوار ووجدت الضالة وجدا ووجدت من الحزن وجدا ومن الغضب موجدة ووجدانا وكأين اصله اي دخلت عليها الكاف الجارة كما دخلت على ذا في كذا فموضع كأين رفع بالابتداء كما ان كذا كذلك ولا موضع للكاف كما ان الكاف في كذا كذلك قال ابو علي مثل هذا في انه دخل على المتدأ حرف الجرف فصار مع المجزور في موضع رفع قولهم بحسبك أن تفعل كذا يريدون بحسبك فل كذا فالجار مع المجزور في موضع رفع وانشد ابو زيد

بحسبك في القوم أن يعلموا بأنك فيهم غني مضر
واكثر العرب تستعملها مع من وكذلك ما جاء في التنزيل وما جاء منه في الشعر قوله
وكأئن يا الأباطح من صديق يراني إن أصبت هو المصابا
وقول الآخر

وكأئن اليكم قاد من رأس فتية جنودا وامثال الجبال كتابه

❦ المعنى ❦

ثم بين سبحانه حال المطلقة في النفقة والسكنى فقال (اسكنوهن) اي في بيوتكم (من حيث سكنتم) من المساكن (من وجدكم) اي من ملككم وما تقدرون عليه عن السدي وايه مسلم وقيل هو من الوجدان اي مما تجدونه من المساكن عن الحسن والجبائي وقيل من سكنكم وطأ سكنكم من الوجد الذي هو القدرة قال الفراء يعول على ما يجد فلان كان موسما وسع عليها في السكن والنفقة وان كان فقيرا فلي قدر ذلك ويجب السكنى والنفقة للمطلقة الرجعية بلا خلاف فأما البتوة ففيها خلاف فذهب اهل العراق إلى أن لها السكنى والنفقة وما وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وذهب الشافعي إلى أن لها السكنى بلا نفقة وذهب الحسن وابو ثور إلى أنه لا سكنى لها ولا نفقة وهو المروي عن أئمة الهدى (ع) وذهب إليه اصحابنا وبديل عليه ما رواه الشعبي قال دخلت على فاطمة بنت قيس بالمدينة فسألتها عن قضاء رسول الله ﷺ فقالت طلقني زوجي البتة فخاصمته إلى رسول الله ﷺ في السكنى والنفقة فلم يجعل لي سكنى ولا نفقة وامرني ان احدث في بيت ابى ام مكتوم وروى الزهري عن عبد الله أن فاطمة بنت قيس كانت تحت ابي عمرو ابن حفص بن الثبيرة المخزومي وانه خرج مع علي بن ابي طالب (ع) إلى اليمن حين أمره رسول الله ﷺ على اليمن فأرسل إلى امرأته فاطمة بنت قيس بتطليق كانت بقيت لها من طلاقها فأمر عياش بن ابي ربيعة والحارث بن هشام أن ينفقا عليها قتالا والله مالك من نفقة فأنت النبي ﷺ فذكرت له قولها فلم يجعل لها نفقة إلا أن تكون حاملا فاستأذنته في الانتقال فأذن لها فقالت أتى انتقل يا رسول الله قال عند ابن ام مكتوم وكان اعمى تضع ثيابها عنده ولا يراها فلم تزل هناك حتى مضت عندها فأنكحها النبي ﷺ اسامة بن زيد قال فأرسل إليها مروان بن الحكم قبضة بن ذؤيب فسألها عن هذا الحديث ثم قال مروان لم نسمع هذا الحديث إلا من امرأة وستأخذ بالصحة التي وجدنا الناس عليها فقالت فاطمة حين بلغها قول مروان يني وبينكم القرآن قال الله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن إلى قوله لعل الله يحدث

بعد ذلك امرأا قالت هذا لمن كانت له مراجعة واي أمر يحدث بعد الثلاث ثم قال سبحانه (ولا تضاروهن
لضيقتن عليهن) أي لا تدخلوا الضر عليهن بالتقصير في السكنى والنفقة والكسوة طالبن بالإضرار
الضيق عليهن ليخرجن وقيل المعنى اعطوهن من المسكن ما يكفين جلوسهن ومبيتهم وطهارتهن ولا تضاروهن
حتى يتمد عليهن السكنى عن ابي مسلم وابن كثر أولات حل اي كن حوامل (فانفقوا عليهن حتى يضمن
جهن) لأن عدتهن إنما تنقضي بوضع حملهن امر الله سبحانه بالإففاق على المطلقة الحامل سواء كانت
رجعية أو ميتوة (فإن ارضعن لكم فأتوهن أجورهن) اي فإن ارضن الولد لأجلكم بعد البينة فأعطوهن
اجر الرضاع يعني اجرة المثل (وأغروا بينكم بمعروف) هذا خطاب للرجل والمرأة والاشمار قبول الأمر
وملاقاته بالتقبل . امر الله تعالى المرضعة والمرضع له بالتلقي لأمه من أجل ولا أمر صاحبه إذا كان حسنا وقبل
منه وليأمر بعضكم بعضا بالجميل في ارضاع الولد اي بتراضي الوالد والوالدة بعد وقوع الفرقة في الأجرة
على الأب وارضاع الولد بحيث لا يضرب مال الوالد ولا بنفس الولد ولا يزداد على الأجر المتعارف ولا ينقص
الولد عن الرضاع المعتاد قال الكسائي اصله التشاور ومنه يأغرون بك اي يتشاورون والأقوى عندي أن
يكون المعنى دبروا بالمعروف بينكم في أمر الولد ومراعاة أمه حتى لا يفوت الولد شفقتها وغير ذلك ويدل
عليه قول امرئ القيس

أحاديث بن عمرو كأنني خجرو ويمدو على الرء ما يأتمر

يعني ما يدبره بنفسه لأن الرجل ربما دبر أمراً ليس يرشد فيعدو عليه وبذلكه (وإن تعامرتم فسترع
له أخرى) والمعنى فإن اختلفتم في الرضاع وفي الأجر فسترع له امرأة أخرى اجنبية اي فليسترع
الوالد غير والدته العبي ثم قال سبحانه (لينفق ذو سعة من سعته) امر سبحانه أهل التوسعة أن يوسعوا
على نسائهم المرضعات اولادهم على قدر سعة (ومن قدر عليه) اي ضيق عليه (رزقه فلينفق ما آتاه
الله) والمعنى ومن كان رزقه بقدر القوت فلينفق على قدر ذلك وعلى حسب امكانه وطاقته (لا يكف الله
نفسا الا ما آتاه) اي الا بقدر ما اعطاه من الطاقه في هذا دلالة على انه سبحانه لا يكلف احدا ما لا يقدر عليه
وما لا يطيقه (سبحانه الله بعد عسر يسرا) اي بعد ضيق سعة وبعد فقر غنى وبعد صعوبة الأمر سهولة وفي
هذا تسلية للصعبة فإن الغالب على أكثرهم في ذلك الوقت الفقر ثم فتح الله تعالى عليهم البلاد فيما بعد
(وكان من قرية عنت عن دربها ورسله) اي وكم من أهل قرية عنتوا على الله وعلى انبيائه يعني جاوزوا
الحذر في العصيان والمخالفة (فحاسبناها حسابا شديدا) بالمناقشة والاستقصاء باستيفاء الحق وإيفائه قال مقاتل
حاسبها الله تعالى بعملها في الدنيا فجازاها بالذناب وهو قوله (وعذبناها عذابا نكرا) فنجل المجازاة بالذناب
محاسبة وهو عذاب الاستئصال وقبل هو عذاب النار فإن اللفظ ماض بمعنى المستقبل والنكر المنكر القطع الذي
لم يرمثه وقبل ان في الآية تقديم وتأخير تقديره فعذبناها في الدنيا بالجوع والعطش والسيوف وسائر المصائب والبلايا
وحاسبناها في الآخرة حسابا شديدا وقبل الحساب الشديد الذي ليس فيه عفو (فذاقت وبال امرها) اي مثل
عاقبة كفرها (وكان عاقبة امرها خسرا) اي خسراتنا في الدنيا والآخرة وهو قوله (اعد الله لهم عذابا شديدا)
يعني عذاب النار وهذا يدل على ان المراد بالذناب الاول عذاب الدنيا ثم قال (فأتوا الله يا أولي الألباب)
اي يا أصحاب العقول ولا تفعلوا مثل ما فعل أولئك فينزل بكم مثل ما نزل بهم ثم وصف أولي الألباب

بقوله (الذين آمنوا) وخص المؤمنين بالذكر لأنهم المتفعلون بذلك دون الكفار ثم ابتدأ سبحانه فقال (قد أنزل الله اليكم ذكرا) يعني القرآن وقبل يعني الرسول عن الحسن ودوي ذلك عن ابي عبد الله (ع)

﴿ النظم ﴾

الوجه في اتصال قوله وكأين من قرية عنت عن امر ربه الآية بما قبله انه سبحانه بين ان الخوف في مقابلة الرجاء وسبيل الماقل أن يحترز من المخوف ويقدم الاحتراز عن الخوف على الرجاء والذي يقوي جانب الخوف انه اهلك الأمم الماضية بسبب عصيانها وتمردا عن امر ربه

قوله تعالى (١١) رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِّمُخْرِجِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا (١٢) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا آيَاتِنَا

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل المدينة والشام ندخله بالنون والباقون بالياء لتقدم الاسم على لفظ النية والنون معناها معنى الياء

﴿ الاحراب ﴾

رسولا يتصعب على ثلاثة اوجه ﴿ احدها ﴾ أن يكون بدلا من ذكر آيات الله بدل الكل من الكل فلي هذا يجوز أن يكون الرسول جبرائيل (ع) ويجوز أن يكون محمدا ﷺ ﴿ الثاني ﴾ أن يكون مفعول فعل محذوف تقديره ارسل رسولا ويدل على اضماره قوله قد أنزل الله اليكم ذكرا فعلى هذا يكون الرسول معناه محمدا ﷺ ﴿ الثالث ﴾ أن يكون مفعول قوله ذكرا ويكون تقديره أنزل الله اليكم أن ذكر رسولا ويكون الرسول يحتمل الوجهين

﴿ المعنى ﴾

(رسولا) إذا كان المراد به الوجه الأول وهو أن يكون بدلا من ذكر آيات الله به النبي ﷺ او جبرائيل (ع) فيجوز أن يكون المراد بالذكر الشرف أي ذا ذكر رسولا (يتلو عليكم آيات الله مبينات) أي واضحات (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات) أي من ظلمات الكفر (الى النور) أي نور الإيمان وقبل من ظلمات الجهل الى نور العلم وإنما شبه الإيمان بالنور لأنه يودي الى نور القبر والقيامة والجنة وشبه الكفر بالظلمة لأنه يودي الى ظلمة القبر وظلمة جهنم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا قد أحسن الله له رزقا أي يعطيه احسن ما يعطي احدا وذلك مبالغة في وصف نعيم الجنة) الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن (أي وخلق من الارض مثلهن في العدد لا في الكيفية لأن كيفية السماء مخالفة لكيفية الارض وليس في القرآن آية تدل على ان الارضين سبع مثل السموات) لا هذه الآية ولا خلاف في السموات انها سبع سموات فوق سبع سموات واما الارضون

قال قوم انها سبع ارضين طباقا بعضها فوق بعض كالسموات لأنها لو كانت مصمتة لكانت ارضا واحدة وفي كل ارض خلق خلقهم الله كما شاء وروى ابو صالح عن ابن عباس انها سبع ارضين ليس بعضها فوق بعض يفرق بينهما البحار ويظل جميعهن السماء والله سبحانه اعلم بصحة ما استأثر بعلمه واشبهه على خلقه وقد روى العياشي بإسناده عن الحسين بن خالد عن ابي الحسن (ع) قال بسط كفه ثم وضع اليمنى عليها فقال هذه الأرض الدنيا والسماء الدنيا عليها قبة والأرض الثانية فوق السماء الدنيا والسماء الثانية فوقها قبة والأرض الثالثة فوق السماء الثانية والسماء الثالثة فوقها قبة حتى ذكر الرابعة والخامسة والسادسة فقال والأرض السابعة فوق السماء السادسة والسماء السابعة فوقها قبة وعرش الرحمن فوق السماء السابعة وهو قوله سبع سموات ومن الأرض مثلهن (ينزل الأمر بينهن) وإنما صاحب الأمر النبي ﷺ وهو على وجه الأرض وإنما ينزل الأمر من فوق بين السموات والأرضين فكل هذا يكون المعنى تنزل الملائكة بأوامره إلى الأنبياء وقيل معناه ينزل الأمر بين السموات والأرضين من الله سبحانه بحياة بعض وموت بعض وسلامة حي وهلاك آخر وغنى انسان وفقير آخر وتصريف الأمور على الحكمة (تعلموا ان الله على كل شيء قدير) بالتدبير في خلق السموات والأرض والاستدلال بذلك على ان صانعهما قادر لذاته عالم لذاته وذلك قوله (وان الله قد احاط بكل شيء علما) ومعناه ان معلوماته متميزة له بمنزلة ما قد احاط به فلم يفته شيء منها وكذلك قوله ولا يصيبون به علما معناه انه ليس بمنزلة ما يحضره العلم بمكانه فيكون كأنه قد احاط به



سورة التحريم

مدنية اثنا عشرة آية بالأجماع

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك اعطاه الله توبة نصوحا

﴿ تفسيرها ﴾

لما تقدم في تلك السورة احكام النساء في الطلاق وغيره افتتح سبحانه هذه السورة باحكامها ايضا قال بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ لَبِئْسَ مَا كُنْتَ تَفْعَلُ (٢) قَدْ قَرَضَ اللَّهُ لَكُمُْ امْرَأَتَكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٣) وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَ بِهِ وَأُظْهِرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَايَ الْعَلِيمِ الْخَبِيرُ (٤) إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُكُمْ وَإِنْ نَظَرْتُمْ عَلَيْهِ فَقَدْ نَبَأَ اللَّهُ هُوَ مَوْلَاكُمْ وَجَبَرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرُ (٥) عَسَىٰ رَبُّ

إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنْ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِيَاتٍ عَائِدَاتٍ
سَائِحَاتٍ ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَارًا خمس آيات

❦ القراءة ❦

قرأ الكسائي وحده عرف بالتخفيف والباقون عرف بالتشديد واختار التخفيف أبو بكر بن عياش وهو من الحروف المشتركة التي قال إن إدخالها في قراءة عاصم من قراءة علي بن أبي طالب (ع) حتى استخلصت قراءته بمعنى قراءة علي (ع) وهي قراءة الحسن وأبي عبد الرحمن السلمي وكان أبو عبد الرحمن إذا قرأ انسان بالتشديد حصبه وقرأ أهل الكوفة تظاهروا عليه بخفيفة الفاء والباقون تظاهروا بالتشديد

❦ الحجة ❦

قال أبو علي التخفيف في عرفانه جازي عليه لا يكون إلا كذلك ولا يجوز أن يكون بمعنى العلم لأن النبي ﷺ إذا أظهره الله على ما كان أسره علم ذلك ولم يميز أن يعلم من ذلك بعضه مع اظهار الله إياه عليه ولكن يعلم جميعه وهنا كما تقول لمن يسي أو يحسن أنا اعرف لأهل الإساءة أي لا يخفى علي ذلك ولا مقابلته مما يكون وقال له فالعني أجازي على بعض ذلك وأعرض عن بعض ومثله وما تفعلوا من خير يعلمه الله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره أي يرى جزاءه وقوله يرى من رؤية العين وكأ ما جازي عليه تطلقه فحصة تطلقه واحدة وأما عرف بالتشديد فمعناه عرف بمضه وأعرض عن بعض فلم يعرفه إياه على وجه التكرم والإفشاء وأما تظاهروا فالأصل فيه وإن تظاهروا جائبين فخفف في القراءة الأولى بالحذف وفي القراءة الآخرة بالإدغام

❦ القصة ❦

الحرام القبيح المنوع منه بالتهي وتقيضه الحلال وهو الحسن المطلق بالإذن فيه والتحريم تبين أن الشيء حرام لا يجوز والتحريم إيجاب المنع والابتغاء الطلب ومنه التهي طلب الاستملاء بغير الحق والتحلة والتحليل معنى وهما مصدران لقوله حدث له كذا وتحلة العين فعل ما يسقط التبعة فيه واليمين واحد الأيمان وهو الحلف وكأنه مأخوذ من القوة لأنه يقوي كلامه بالحلف وقبل أنه مأخوذ من الجارحة لأن عادتهم كانت عند الحلف ضرب الأيدي على الأيدي والإسرار القاء المعنى إلى نفس المحدث على وجه الإخفاء عن غيره والتظاهر التعاون والظهير المبين وأصله من الظهور والسائق الجاري والعرب تصف بذلك الماء الجاري الدائم الجربة ثم تصف به الرجل الذي يضرب في الأرض ويقطع البلاد فتقول سائح وسياح والشيء الراجعة من عند الزوج بعد الاقتضا من ثاب يشوب إذا رجع والبكر هي التي على أول حالها قبل الاقتضا

❦ الإعراب ❦

قيل في جمع القلوب في قوله صفت قلوبكم أوجه ❦ أحدها ❦ أن التثنية جمع في المعنى فوضع الجمع موضع التثنية كما قال وكنا لحكمهم شاهدين ولم نأمرهم داود وسليمان ❦ والثاني ❦ أن أكثر ما في الإنسان اثنان اثنان نحو البدين والرجلين والعينين وإذا جمع اثنان إلى اثنين صار جمعا فيقال يبدوها واعينها ثم

حل ما كان في الإنسان واحدا على ذلك إلا يختلف حكم لفظ أعضاء الإنسان ﴿ والثالث ﴾ ان المضاف إليه مثنى فذكرها أن يجمعا بين اثنين فيصروا الأول منهما إلى لفظ الجمع لأن لفظ الجمع أخف لأنه أشبه بالواحد فإنه يعرب بأعراب الواحد يستأنف كما يستأنف الواحد وليست الثانية كذلك لأنها لا تكون إلا على حد واحد ولا يختلفون من العرب من يشي فيقول قلباها قال الرازي فجمع بين اللتين «ظهرهما مثل ظهور الثرسين» وقال الفرزدق

بما في قواديتنا من البث والهوى فيبر متهاض القواد المشف

ومن العرب من يفرّد ويروى أن بعضهم قرأ فبدت لهما سواتهما والوجه في الأفراد أن الإضافة إلى الثانية تقني من تشبيه المضاف وفي جبريل أربع لغات جبريل على وزن قنديل وجبريل على وزن غنديل وجبريل على وزن حجر مش وجبريل بفتح الجيم وكسر الراء من غير همز وهو خارج عن أوزان العرب لأنه ليس في العربية مثل قنديل وقد قرئ بذلك كله وقد ذكرنا اختلاف القراء فيه في سورة البقرة ومن العرب من يقول يقول جبريل بتشديد اللام ومنهم من يبدل من اللام نونا وقوله هو مولاه يجوز في هو وجهان ﴿ أحدهما ﴾ أن يكون فصلا دخل ليفصل بين التثنية والخبر والكوفيون يسمونه عمادا ﴿ والثاني ﴾ أن يكون مبتدأ ومولاه الخبر والجملة خبران ومن جعل مولاه بمعنى السيد وإطلاق كان الوقف على قوله مولاه وجبريل مبتدأ وصالح المؤمنين عطف عليه والملائكة عطف أيضا وظهير خبره وجاز ذلك لأن فصلا يقع على الواحد والجمع كقولهم قال سبحانه خلصوا نجبا فظهير كنجي وقال فأنهم عدو لي ومن جعل مولاه بمعنى ولي وناصر جاز أن يكون الوقف على قوله وجبريل وعلى صالح المؤمنين ويتبدى والملائكة بعد ذلك ظهير فيكون ظهير عائدا إلى الملائكة

﴿ النزول ﴾

اختلف أقوال المفسرين في سبب نزول الآيات قبل أن رسول الله ﷺ كان إذا صلى الفداة بدخل على أزواجه امرأة امرأة وكان قد أهديت لحفصة بنت عمر رضي الله عنها الخطاب عكة من عمل فكانت إذا دخل عليها رسول الله ﷺ حبسته وسقته منها وإن عائشة إنكرت احتباسه عندها فقالت لجويرية حبسته عندها إذا دخل رسول الله ﷺ علي حفصة فأدخل عليها فانظري ماذا تصنع فأخبرتها الخبر وشأن العسل فقارت عائشة وأرسلت إلى صواحبها فأخبرتهن وقالت إذا دخل عليكن رسول الله ﷺ قلن أنا نجد منك ريع المغافير وهو صمغ العرفط كربة الرائحة وكان رسول الله ﷺ يكره ويشي عليه أن يوجد منه ريع غير طيبة لأنه بأبيه الملك قال فدخل رسول الله ﷺ على سودة قالت فما أردت أن أقول ذلك لرسول الله ﷺ ثم إنني فرقت من عائشة فقلت يا رسول الله ما هذه الريح التي أجدها منك أكلت المغافير فقال لا ولكن حفصة سقتني عسلًا ثم دخل على امرأة امرأة وهن قلن له ذلك فدخل على عائشة فأخذت بأنفها فقال لها ما شأنك قالت أجد ريع المغافير أكلتها يا رسول الله قال لا بل سقتني حفصة عسلا فقالت جرشت وإذا نحلها العرفط فقال والله لا أطعمه أبدا فحرمه على نفسه وقبل أن التي كانت تسمى رسول الله ﷺ العسل سلام سلمة عن عطاء بن أبي مسلم وقيل بل كانت زينب بنت جحش قالت عائشة إن رسول الله ﷺ كان يحك عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فوأطأت أنا وحفصة أينما دخل عليهما النبي ﷺ فلتقل أني أجد منك ريع المغافير أكلت مغافير فدخل على أحدهما فقالت له ذلك فقال لا بل شربت عسلا عند زينب بنت

جش ون اعد اليه فنزلت الآيات وقيل ان رسول الله ﷺ قسم الأيام بين نسائه فلما كان يوم حفصة قالت يا رسول الله ان أبي ابي حاجة فأذن لي ان أزوره فأذن لها فلما خرجت ارسل رسول الله ﷺ الى جاريته مارية القبطية وكان قد اهداها له المقوقس فادخلها بيت حفصة فوقع عليها فأنت حفصة فوجدت الباب مغلقا فجلست عند الباب فخرج رسول الله ﷺ ووجهه بقطر عرقا فقالت حفصة انما أذنت لي من اجل هذا ادخلت امتك بيتي ثم وقعت عليها في يومي وعلى فراشي اما مارأيت لي حرمة وحشا فقال ﷺ اليس هي جاريتي قد احل الله ذلك لي اسكتني فهو حرام علي التمس بذلك رضاك فلا تجبري بهذا امرأة منهن وهو عندك امانة فلما خرج رسول الله ﷺ قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة فقالت ألا أبشرك أن رسول الله قد حرم عليه امته مارية وقد اراحنا الله منها واخبرت عائشة بما رأت و كانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر ازواجه فنزلت يا أيها النبي لم تحرم فطلق حفصة واعتزل سائر نسائه تسعة وعشرين يوما وقد في مشربة ام ابراهيم مارية حتى نزلت آية التخيير عن قتادة والشعبي ومسروق وقبل ان النبي ﷺ خلاني يوم لعائشة مع جاريته ام ابراهيم مارية القبطية فوقفت حفصة على ذلك فقال لها رسول الله ﷺ لا تعلي عائشة ذلك وحرم مارية على نفسه فاعلمت حفصة عائشة الخبر واستكتمتها اياه فأطلع الله نبيه ﷺ على ذلك وهو قوله واذا أسر النبي الى بعض ازواجه حديثا يعني حفصة عن الزجاج قال ولا حرم مارية القبطية باخبر حفصة انه يملك من بعده ابو بكر ثم عمر فمر فرمها بعض ما فشت من الخبر واعرض عن بعض أن ابا بكر وعمر يملكان بعدي بقرين من ذلك ما رواه العياشي بالإسناد عن عبد الله بن عطاء المكي عن ابي جعفر (ع) إلا انه زاد في ذلك أن كل واحدة منها حدثت اباها بذلك فهاهم رسول الله في أمر مارية وما افشتا عليه من ذلك واعرض عن ان يعانها في الأمر الآخر

المعنى

(يا أيها النبي) ناداه سبحانه بهذا النداء تشريفا له وتعلية لمباداه كيف يخاطبونه في أثناء محاوراتهم ويذكرونه في خلال كلامهم (لم تحرم ما احل الله لك) من الملاذ (تبني مرضات ازواجك) اي تطلب به رضاه نساك وهن احق بطلب مرضاتك منك وليس في هذا دلالة على وقوع ذنب منه صغير او كبير لأن تحريم الرجل بعض نسائه او بعض الملاذ لسبب او لغير سبب ليس بقبیح ولا داخلا في جملة الذنوب ولا يمنع أن يكون خرج هذا القول مخرج التوجع له ﷺ اذا بالغ في ارضاء ازواجه وتحمل في ذلك الشقة ولو ان انسانا ارضى بعض نسائه بتطبيق بعضهن لجاز ان يقال له لم فعلت ذلك وتحملت فيه المشقة وان كان لم يفعل قبيحا ولو قلنا انه حوتب على ذلك لأن ترك التحريم كان افضل من فعله لم يمنع لأنه يحسن أن يقال لتارك النفل لم لم تفعله ولم عدلت عنه ولأن تطيب قلوب النساء مما لا تنكره العقول وقبحه ان عبد الله بن رواحة وكان من القباء كانت له جارية فاتهته زوجته ليلة فقال قولاً بالتعريض فقالت ان كنت لم تقرها فاقرا القرآن قال فأنبتت

شهدت فلم اكذب بأن محمدا	رسول الذي فوق السموات من عمل
وان ابا يحيى ويحيى كلاهما	له عمل في دينه متقبل
وان التي بالجزع من بطن نخلة	ومن داتها قل عن الخير معزل

فقلت زدني فأنتدبت

وفينا رسول الله يتلو كتابه
 اتى بالهدى بعد العمى فنفوسنا
 بيت بجافي جنبه عن فراشه
 فقلت زدني فأنتدبت

شهدت بأن وعد الله حق
 وأن محمدا يدعو بحق
 وأن الله موالي المؤمنين
 وأن النار مشوي الكافرين

فقلت أما إذ قرأت القرآن فقد صدقتك فأخبرت به رسول الله ﷺ فقال بعد أن تبسم خير خير كم
 لئن شاءت واختلف العلماء فيمن قال لامرأته أنت علي حرام فقال مالك هو ثلاث تطليقات وقال أبو حنيفة
 إن نوى به الظهار فهو ظهار وإن نوى الإيلاء فهو إيلاء وإن نوى الطلاق فهو طلاق وإن نوى
 ثلاثا كان ثلاثا وإن نوى التثبيت فواحدة بآنية وإن لم يكن له نية فهو يمين قال الشافعي إن نوى الطلاق
 كان طلاقا والظهار كان ظهارا وإن لم يكن له نية فهو يمين وروي عن ابن مسعود وابن عباس وعطاء أنه
 يمين وقال أصحابنا أنه لا يلزم به شيء ووجوده كعدمه وهو قول مسروق وإنما أوجب الله فيه الكفارة
 لأن النبي ﷺ كان حلف أن لا يقرب جاريته ولا يشرب الشراب المذكور فأوجب الله عليه أن يكفر
 عن يمينه ويؤد إلى استباحة ما كان حرمه وبين أن التحريم لا يحصل إلا بأمر الله ونهيه ولا يصير الشيء
 حراما بتحريم من يحرمه على نفسه إلا إذا حلف على تركه (والله غفور لعباده رحيمة) بهم إذا رجعوا
 إلى ما هو الأولى والالتي بالتقوى يرجع لهم إلى التولي قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم أي قد قدر
 الله تعالى لكم ما تحلون به إيمانكم إذا فعلتموها وشرع لكم الحلف فيها لأن اليمين بنحل بالحلف فسمي ذلك
 تحلة وقيل معناه قد بين الله لكم كفارة أيمانكم في سورة المائدة عن مقاتل قال امر الله نبيه أن يكفر
 بيمينه ويراجع وليدته فاعتق رقبة وعاد إلى مارية وقبل معناه فرض الله عليكم كفارة أيمانكم كما قال وإنت
 أسأنت فلها أي فعلها فسمي الكفارة تحلة لأنها نجب عند انحلال اليمين وفي هذا دلالة على أنه قد حلف
 ولم يقصر على قوله هي علي حرام لأن هذا القول ليس بيمين (والله) هو (موليكم) أي وليكم يحفظكم
 وينصركم وهو أولى بكم وأولى بأن تتقوا رضاه (وهو العليم) بمصالحكم (الحكيم) في أوامره ونواهيكم لكم
 وقيل هو العليم بما قالت حفصة لعائشة الحكيم في تدييره (وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه) وهي حفصة
 (حدثا) أي كلاما أمرها بأخفائه فالإسرار نقض الإعلان (فلما نأت) أي أخبرت غيرها بما أخبرها (به)
 فأثنت سره (وأظهره الله عليه) أي وأطلع الله نبيه ﷺ على ما جرى من أمثاله سره (عرف بعضه)
 وأعرض عن بعض) أي عرف النبي ﷺ حفصة بعض ما ذكرت وأخبرها بعض ما ذكرت وأعرض
 عن بعض ما ذكرت وعن بعض ما جرى من الأمر فلم يخبرها وكان ﷺ قد علم جميع ذلك لأن
 الأعراس إنما يكون بعد المعرفة لكنه أخذ بمكارم الأخلاق والتعاطل من خلق الكرام قال الحسن ما استقصى
 كرم قط وأما عرف بالتعقيب فمعناه غضب عليها وجازاها بأن طلقها تطليقة ثم راجعها بأمر الله وقيل جازاها
 بأن لم يطلقها (فلما نأها به) أي فلما أخبر رسول الله ﷺ حفصة بما أظهره الله عليه (قالت) حفصة

(من أنبأك هذا) أي من أخبرك بهذا (قال) رسول الله ﷺ (نَبَأَنِي الْعِلْمُ) بِجَمِيعِ الْأُمُورِ (الْخَبِيرُ) بِسِرَائِرِ الصُّدُورِ ثُمَّ خَاطَبَ سِبْخَانَهُ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ فَقَالَ (إِنْ تَوَبَّا إِلَى اللَّهِ) مِنَ الْعَوَانِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِالْإِبْدَاءِ وَالتَّظَاهَرِ عَلَيْهِ فَقَدْ حَقَّ عَلَيْكُمَا التَّوْبَةُ وَتُوجِبُ عَلَيْكُمَا الرَّجُوعَ إِلَى الْحَقِّ (قَدْ صَفَتْ) أَي مَالَتْ (قُلُوبُكُمَا) إِلَى الْإِثْمِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمَجَاهِدٍ وَقِيلَ مَعْنَاهُ ضَاقَتْ قُلُوبُكُمَا عَنْ سَبِيلِ الْإِسْقَامَةِ وَعَدَلَتْ عَنْ الثَّوَابِ إِلَى مَا يُوجِبُ الْإِثْمَ وَقِيلَ تَقْدِيرُهُ لَنْ تَوَبَّا إِلَى اللَّهِ يَقْبَلُ تَوْبَتِكُمَا وَقِيلَ إِنَّهُ شَرَطَ فِي مَعْنَى الْأَمْرِ أَيْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُكُمَا (وَأَنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ) أَي وَانْتَصَرَا عَلَيْنَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِالْإِبْدَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَتَلَ لِعَمْرٍاءَ بْنِ الْمَخْطَابِ مِنَ الْمُرَاتَانِ الثَّانِي تَظَاهَرَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ أَوْرَدَهُ الْبَخَارِيُّ فِي الصَّحِيحِ (فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ) الَّذِي يَتَوَلَّى حِفْظَهُ وَحِبَابَتَهُ وَنَصْرَهُ (وَجَبْرِيلُ) أَيْضًا مَعَيْنٌ لَهُ وَقَاصِرٌ يَحْفَظُهُ (وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ) يَعْنِي خَيْرَ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ الضَّحَّاكِ وَقِيلَ يَعْنِي الْأَنْبِيَاءَ عَنْ قَتَادَةَ وَقَالَ الزَّجَّاجُ صَالِحٌ هُنَا يَنْبَغُ عَنْ الْجَمِيعِ كَمَا تَقُولُ يَفْعَلُ هَذَا الْخَيْرُ مِنَ النَّاسِ تَرِيدُ كُلَّ خَيْرٍ قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ هُوَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْجَمِيعِ وَسَقَطَتْ الْوَاوُ فِي الْمَصْحَفِ لِمَقْوَلِهَا فِي الْفِعْلِ وَوَرَدَتْ الرِّوَايَةُ مِنْ طَرِيقِ الْخَاصِّ وَالْعَامِ أَنَّ الْمُرَادَ بِصَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ (ع) وَهُوَ قَوْلُ مُجَاهِدٍ وَفِي كِتَابِ شَوَاهِدِ التَّنْزِيلِ بِالْإِسْنَادِ عَنْ سَدِيرِ الصَّبْرِيِّ عَنْ أَبِي جَمْفَرٍ (ع) قَالَ لَقَدْ عَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَائِشَةَ (ع) أَصْحَابَهُ مَرَّتَيْنِ أَمَّا مَرَّةٌ فَحِينَ قَالَ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَقِيلَ مَوْلَاهُ وَأَمَّا الثَّانِيَةُ فَحِينَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجَبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ الْآيَةُ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِ عَلِيٍّ (ع) فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ هَذَا صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَقَالَتْ إِسْمَاءُ بِنْتُ عَمِيْسٍ سَمِعْتُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٌّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ (ع) (وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ) أَي بَعْدَ اللَّهِ وَجَبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ مِقَاتِسِلَ (خَالِيبِ) أَيِ أَهْوَانَ النَّبِيِّ ﷺ وَهَذَا مِنَ الْوَاحِدِ الَّذِي يُؤَدِّي مَعْنَى الْجَمْعِ كَقَوْلِهِ وَحَسَنَ أَوْ كُنْتَ رَفِيقًا (عَمِي رَبِّ) أَيِ وَاجِبِ مِنْ اللَّهِ رَبِّ (لِنْ طَلَّقَكَ) بِأَمْرٍ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ (أَنْ يَبْدِلَهُ أَزْوَاجًا) خَيْرًا مِنْكَ أَيِ أَصْلَحَ لَهُ مِنْكَ ثُمَّ نَمَتْ تِلْكَ الْأَزْوَاجُ إِلَّا أَنِّي كَأَنْ يَبْدِلَهُ بَيْنَ مَنْ طَلَّقَ نِسَاءَهُ فَقَالَ (مُسْلِمَاتٌ) أَيِ مُسْتَسْلِمَاتٌ لِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ (مُؤْمِنَاتٌ) أَيِ مُصَدِّقَاتٌ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مُسْتَحَقَّاتٌ لِلثَّوَابِ وَالتَّعْظِيمِ وَقِيلَ مُصَدِّقَاتٌ فِي أَفْعَالِهِنَّ وَأَقْوَالِهِنَّ (قَاتِنَاتٌ) أَيِ مُطِيعَاتٌ لِلَّهِ تَعَالَى وَلَا أَزْوَاجِهِنَّ وَقِيلَ خَاضَعَاتٌ مُتَذَلَّلَاتٌ لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَقِيلَ سَاكِنَاتٌ عَنْ اخْتِلَاافِ الْفُضُولِ عَنْ قَتَادَةَ (تَائِبَاتٌ) عَنْ الذُّنُوبِ وَقِيلَ رَاجِعَاتٌ إِلَى أَمْرِ الرُّسُولِ تَارِكَاتٌ لِحُبَابِ أَنْفُسِهِنَّ وَقِيلَ نَادِمَاتٌ عَلَى تَقْصِيرِ وَقَعِ مِنْهُنَّ (عَابِدَاتٌ) لِلَّهِ تَعَالَى بِمَا تَعْبُدُهُنَّ بِهِ مِنَ الْفَرَائِضِ وَالسُّنَنِ عَلَى الْإِخْلَاصِ وَقِيلَ مُتَذَلَّلَاتٌ لِلرُّسُولِ بِالطَّاعَةِ (سَائِعَاتٌ) أَيِ مَاضِيَاتٍ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَقِيلَ صَائِنَاتٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةَ وَالضَّحَّاكِ وَقِيلَ مَهَابِرَاتٌ عَنْ ابْنِ زَيْدٍ وَابْنِ زَيْدٍ بِأَسْمِ الْوَجِبَانِيِّ وَإِنَّمَا قِيلَ لِلصَّائِنَاتِ سَائِعٌ لِأَنَّهُ يَسْتَمِرُّ فِي الْأَمْسَاكِ عَنِ الطَّعَامِ كَمَا يَسْتَمِرُّ السَّائِعُ فِي الْأَرْضِ (بُيُوتَاتٌ) وَهِيَ الرَّاجِعَاتُ مِنْ عِنْدِ الْأَزْوَاجِ بَعْدَ اخْتِصَافِهِنَّ (وَأَبْكَارًا) أَيِ عَذَارَى لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ أَزْوَاجٌ

قَوْلُهُ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ)

(٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّا تَجَزَوْنَا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا نُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَافْعَلْ لَنَا ذِكْرًا وَعَافِرْ لَنَا كُلَّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٩) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جُودِ الْكَفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَفِيهَا الْمَصِيرُ (١٠) وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا لَأَمْرَأَتِ نُوحٍ وَامْرَأَتِ لُوطَ كَاتَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَفَّتَاهُمَا فَلَمْ يَغْنَبْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ (١١) وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَأَمْرَأَتِ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَانْجِنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (١٢) وَمَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَيْنَا فَرْجَهَا فَنَنْفَخُنَّ فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُنْتِ مِنْ الْقَاتِنِينَ سبع آيات

❁ القراءة ❁

قرأ حماد ويحيى عن أبي بكر نصوصاً بضم النون والباقون بفتح النون وقرأ أهل البصرة وحفص وكنية بضم الكاف والباء على الجمع والباقون وكنية على الواحد

❁ الحجة ❁

قال أبو علي يشبه أن يكون النصوص بالضم مصدراً وذلك إن هذا اللمعة قال «أحبك حباً خالطته نصيحة» فالنصيحة على فعالة وما كان على فعال من المصادر فقد يكون منه المفعول نحو الذهاب والذهوب ويكون قد وصف بالمصدر نحو عدل ورضا قال أبو الحسن نصيحته في معنى صدقته وتوبة نصوح أي صادقة والفتح كلام العرب ولا أعرف الضم وحجة من قال وكنية أنه في موضع جمع إلا ترى أنها قد صدقت بجمع كتب الله تعالى ومن قال وكنية أراد الكثرة والشياع وقد يجيب ذلك في الأسماء المضافة كما يجيب في الأسماء المفردة كما قالوا نعدوا نعمة الله لا تحصى

❁ الاعراب ❁

والذين آمنوا معه مبتدأ نورههم مبتدأ ثاني ويسى بين أيديهم في موضع الخبر والخبر الجملة خبر المبتدأ الأول وقوله امرأة فرعون تقديره مثل امرأة فرعون فحذف المضاف وهو بدل من قوله مثلاً

❁ المعنى ❁

لما أدب سبحانه نساء النبي ﷺ أمر عقيه المؤمنين بتأديب نساها فقال مخاطباً لهم (يا أيها الذين آمنوا قوا) أي احفظوا واحرسوا وامنوا (أنفسكم واهليكم نارا) والمعنى قوا أنفسكم واهليكم النار بالصبر

على طاعة الله وعن معصيته وعن اتباع الشهوات وقوا أهليكم النار بدعائهم الى الطاعة وتعليمهم الفرائض ونهيهم عن القبائح وحثهم على افعال الخير وقال مغرير بن مقاتل بن حيان وهو أن يؤدب الرجل المسلم نفسه واهله ويأمرهم الخير وينهاهم عن الشر ذلك حتى على المسلم أن يفعل بنفسه واهله وعبيده ولما نه في تأديبهم وتعليمهم ثم وصف سبحانه النار التي حذرهم منها فقال (وقودها الناس والحجارة) أي حطب تلك النار الناس وحجارة الكبريت وهي تزيد في قوة النار وقد مر تفسيره (عليها ملائكة غلاظ شداد) أي غلاظ القلوب لا يرحون أهل النار اقرباء بمعنى الزبانية التسعة عشر واعوانهم (لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) وفي هذا دلالة على أن الملائكة الموكلين بالنار معصومون عن القبائح لا يخالفون الله في أوامره ونواهيه وقال الجبائي إنما عني أنهم لا يعصونه ويفعلون ما يأمرهم به في دار الدنيا لأن الآخرة ليست بدار تكليف وإنما هي دار جزاء وإنما أمرهم الله تعالى بتعذيب أهل النار على وجه الثواب لهم بأن جعل سرورهم ولذاتهم في تعذيب أهل النار كما جعل سرور المؤمنين ولذاتهم في الجنة ثم حكي سبحانه ما يقال للكفار يوم القيامة قال (يا ايها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) وذلك أنهم اذا عذبوا بأعدائهم في الاعتذار فلا يلتفت الى معاذيرهم ويقال لهم لا تعتذروا اليوم فهذا جزاء فعلكم وذلك قوله (إنما تجزون ما كنتم تعملون) ثم عاد سبحانه الى خطاب المؤمنين في دار التكليف فقال (يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله الى الله) من معاصيه وارجعوا الى طاعته (توبة نصوحا) أي خالصة لوجه الله وروى عكرمة عن ابن عباس قال قال معاذ بن جبل يا رسول الله ما التوبة النصوح قال أن يتوب التائب ثم لا يرجع في ذنب كما لا يعود الابن الى الضرع وقال ابن مسعود التوبة النصوح هي التي تكفر كل سيئة وهو في القرآن ثم تلا هذه الآية وقيل ان التوبة النصوح هي التي ينصع الانسان فيها نفسه باخلاص الندم مع الزم على أن لا يعود الى مثله في القبح وقيل هي أن يكون العبد نادما على ما مضى مجمعا على أن لا يعود فيه عن الحسن وقيل هي الصداقة الناصحة عن قتادة وقيل هي أن يستغفر باللسان وبدم القلب وبمسك بالبدن عن الكلبي وقيل هي التوبة المقبولة ولا تقبل ما لم يكن فيها ثلاث خوف أن لا تقبل ورجاء أن تقبل وادمان الطاعة عن سعيد بن جبيرة وقيل هي أن يكون الذنب نصب عينه ولا يزال كأنه ينظر اليه وقيل هي من النصح وهو الخياطة لأن المصيان يفرق الدين والتوبة ترقه وقيل لأنها جمعت بينه وبين اولياء الله كما جمع الخياط الثوب والصق بمضيق وقيل لأنها احكمت طاعته واثقمتها كما احكم الخياط الثوب واثقته (يسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار) أي يعطها عنكم ويدخلكم الجنة وعسى من الله واجب ثم قال (يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) أي لا يعذبهم الله بدخول النار ولا يذللهم بذلك بل يمهزم بإدخالهم الجنة وقيل لا يخزي الله النبي أي لا يشوره فيما يريد من الشفاعة بل يشفعه في ذلك (نورهم) يسى بين ايديهم وبأيمانهم) مفسر في سورة الحديد وقال ابو عبد الله (ع) يسى أنمة المؤمنين يوم القيامة بين ايديهم وبأيمانهم حتى ينزلوهم منازلهم في الجنة (يقولون ربنا) وهو في موضع نصب على الحال تقديره قائلين ربنا (انعم لنا نورنا) وقيل ان قوله والذين آمنوا معه مبتدأ ونودهم يسى خبره ويقولون انعم لنا نورنا خبر آخر من الذين آمنوا وحال منهم وفيه وجه آخر ذكرناه في الاغراب وقيل انعم لنا نورنا معناه وهتنا للطاعة التي هي سبب النور (واغفر لنا) أي استر علينا معاصينا

ولا تهلكن بها (انك على كل شيء قدير) من اطفاء نور المنافقين واثبات نور المؤمنين ثم خاطب سبحانه النبي ﷺ فقال (يا ايها النبي جاهد الكفار) بالقتال والحرب (والمنافقين) بالقول الراجع عن التبيح لا بالحرب إلا أن فيه بذل المجهود فلذلك ساء جهادا وروي عن ابي عبد الله (ع) انه قرأ جاهد الكفار بالمناقين وقال ان رسول الله ﷺ لم يقاتل منافقا قط إنما كان يتألفهم (واغلق عليهم) أي اشدد عليهم من غير محاربة وقيل اشدد عليهم في اقامة الحد عليهم قال الحسن أكثر من يصيب الحدود في ذلك الزمان المناقون فأمر الله تعالى أن يغلظ عليهم في اقامة الحد (وأوبهم) أي مأل الكفار والمنافقين (جهنم وبش المصير) أي المال والمستقر ثم ضرب الله المثل لأزواج النبي حثا لهم على الطاعة بيانا لهم ان مصاحبة الرسول مع مخالفة لا تنفعهم فقال (ضرب الله مثلا الذين كفروا) أمراء نوح وامراته لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا) أي نبيين من انبيائنا (صالحين فاختلها) قال ابن عباس كانت امرأة نوح كافرة تقول للناس انه مجنون وإذا آمن بنوح احد اخبرت الجارية من قوم نوح به وكانت امرأة لوط تدل على اخيائه فكان ذلك خيانتها وما بنت امرأة نبي قط ولأنما كانت خيانتها في الدين وقال السدي كانت خيانتها انها كانتا كافرتين وقيل كانا منافقتين وقال الضحاك خيانتها النسيمة اذا اوحى الله اليهما اشتيا الى المشركين (فلم يفتيا عنهما من الله شيئا) أي ولم يبق نوح ووط مع نبوتها عن امرأتين من عذاب الله شيئا (وقيل) أي ويقال لهما يوم القيامة (ادخلا النار مع الساخلين) وقيل ان اسم امرأة نوح وولادة واسم امرأة لوط واهلة وقال مقاتل والفئة والاهلة (وضرب الله مثلا الذين آمنوا) أمراء فرعون (وهي آسية بنت مزاحم) قبل انهما لما عانت المعجز من عصي موسى وغلته السحرة اسلمت فلما ظهر لفرعون ايمانها فهاها فأبى فلو تديدها ورجلها باربعة اوتاد والقاه في الشمس ثم أمر أن يلقى عليها صخرة عظيمة فلما قرب أجلها (قالت رب اني بي عندك بيتا في الجنة) فرفضها الله تعالى الى الجنة فعي فيها تأكل وتشرب عن الحسن وابن كيسان وقيل انها ابصرت بيتا في الجنة من درة وانزع الله روحها فالتقت الصخرة على جسدها وليس فيه روح فلم يجد ألما من عذاب فرعون وقيل انها كانت تعذب بالشمس واذا انصرفوا عنها اظلمت الملائكة وجعلت ترى بيتها في الجنة عن سلمان (ونجني من فرعون وعمله) أي دينه وقيل وجاعة عن ابن عباس (ونجني من القوم الظالمين) من اهل مصر قالوا قطع الله بهذه الآية طمع من ركب المعصية رجاء أن يقطعه صلاح غيره واشهر ان معصية النبي لا تغفر من كان مطيعا قال مقاتل يقول الله سبحانه لما تشق حقفصة لا تكونا بمنزلة امرأة نوح وامراته لوط في المعصية وكونا بمنزلة امرأة فرعون ومريم وهو قوله (ومريم ابنت عمران التي احصنت فرجا) أي منمت فرجها من دنس المعصية وعقت عن الحرام وقيل معناه منمت فرجها من الازواج لم تبتغ زوجا ولا غيره (فنفخنا فيه من روحنا) أي فنفخ جبرائيل بامرنا في جيبها من روحنا عن قتادة وقال الفراء كل شق فهو فرج واحصنت فرجها منمت جيب درهما من جبرائيل وقيل نفخ جبرائيل في فرجها وخلق الله منه المسيح وهو الظاهر ولذلك ذكره وقال في سورة الانبياء فيها وعاد الضمير الى التي احصنت فرجها وقيل معناه خلقنا المسيح في بطنها ونفخنا فيه الروح حتى صار حيا فالضمير في فيه يعود الى المسيح (وصدقت بكلمات ربا) أي بما تكلم الله تعالى وواحا الى انبيائه وملائكته وقيل صدقت بوعده الله ووعده وأمره ونهيه (وكتبه) أي وصدق بكتبه الله المنزلة على انبيائه مثل التوراة والانجيل ومن وحده فالمراد به الانجيل (وكانت من

القائنين (اي المطيعين لله سبحانه) والدائمين على طاعته ويحوز ان يكون من القنوت في الصلاة ويجوز ان يريد بالقائنين ردها وشعرها الذين كانت مريم منهم وكانوا اهل بيت صلاح وطاعة ولم يقل من القائنات لتغليب المذكور على الموشحات والرواية عن معاذ بن جبل قال دخل رسول الله ﷺ على خديجة وهي تجود بنفسها فقال كرمنازل بك يا خديجة وقد جعل الله في الكرم خيرا كثيرا فلماذا قدمت على شرائك فاقراهن مني السلام قالت يا رسول الله ومن هن قال مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم وحليمة او كريمة اخت موسى شك الراوي قالتا بالفاء والبتين وعن ابي موسى عن النبي ﷺ قال كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا اربع آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ﷺ



سورة الملك

وتسمى سورة المنجية لأنها تنجي صاحبها من عذاب القبر وقد ورد به الخبر وتسمى الواقعة لما روي عن النبي ﷺ انها الواقعة من عذاب القبر وهي مكية

عدد آياتها ﴿ ١٠ ﴾
احدى وثلاثون آية مكية والمدني الأخير وثلاثون آية في الباقيين

﴿ ١٠ ﴾ اختلافا

آية واحدة قد جاءنا نذير مكي والمدني الأخير

﴿ ١٠ ﴾ فضلها

ابن بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة تبارك فكانما جباله ليلة القدر وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ وددت أن تبارك الملك في قلب كل مؤمن وعن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال ان سورة من كتاب الله ما هي الا ثلاثون آية شفعت لرجل فأخرجته يوم القيامة من النار وادخلته الجنة وهي سورة تبارك وعن ابن مسعود قال اذا وضع الميت في قبره يوتى من قبل رجليه فيقال له ليس لكم عليه سبيل لأنه قد كلف يقوم بسورة الملك ثم يوتى من قبل رأسه فيقول لسانه ليس لكم عليه سبيل لأنه كان يقرأ سورة الملك ثم قال هي المائة من عذاب القبر وهي في التوراة سورة الملك من قرأها في ليلة فقد أكثر أطيب وروى الحسن بن محبوب عن جميل بن صالح عن سدير الصيرفي عن ابي جعفر (ع) قال سورة الملك هي المائة تمنع من عذاب القبر وهي مكتوبة في التوراة سورة الملك ومن قرأها في ليلة فقد أكثر وأطاب ولم يكتب من المنافقين واني لأرکم بها بعد العشاء الآخرة وأنا جالس وان الذي كان يقرأها

في حياته في يومه وليته اذا دخل عليه في قبره ناكر وتكير من قبل رجله قالت رجلاه لها ليس لكما الى ما قبلي سبيل قد كان هذا العبد يقوم علي فيقرأ سورة الملك في كل يوم ولية فاذا اتياه من قبل جوفه قال لها ليس لكما الى ما قبلي سبيل كان هذا العبد وقد دعى سورة الملك واذا اتياه من قبل لسانه قال لها ليس لكما الى ما قبلي سبيل قد كان هذا العبد يقرأ في كل يوم ولية سورة الملك ابو بصير عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ سورة تبارك الذي بيده الملك في المكتوبة قبل أن ينام لم يزل في امان الله حتى يصبح وفي امانه يوم القيامة حتى يدخل الجنة ان شاء الله

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه تلك السورة بأن الوصلة لا تنفع الا بالطاعة واصل الطاعة المعرفة والنهدين بالكلمات الإلهية افتتح هذه السورة بدلائل المعرفة وآيات الربوبية قال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢) الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ (٣) الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ (٤) ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْتَظِرَ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَائِفًا وَهُوَ حَسِيرٌ (٥) وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا

خمس آيات

القراءة

قرأ حمزة والكسائي من نفوت بتشديد الواو من غير الف وهي قراءة الأعشى والباقون نفوت بالالف

الحجة

قال ابو الحسن نفوت اجود لأنهم يقولون نفوت الأمر ولا يكادون يقولون نفوت الأمر قال وهي اذن لغة قال سيبويه قد يكون فاعل وفعل بمعنى نحو ضاعف وحذف وتفاعل مطاوع فاعل كما أن تفاعل مطاوع فعل فعل هذا القياس يكون تفاعل وتفاعل بمعنى وتفاوت ونفوت بمعنى

المنة

تبارك اصله من البرك وهو ثبوت الطائر على الماء والبركة ثبوت الخير بنمائه وقوله طباقا مصدر طوبقت طباقا فهي مطبق بعضها على بعض عن الزجاج وقبل هو جمع طبق مثل جبل وجبال والتفاوت الاختلاف والاضطراب والفتور الشقوق والصدوع من الفطر وهو الشق الخاسر الدليل الصاغر وقيل هو البعيد مما يريد منه وقيل للكلب اخسا والسير من الاوبل المبي الذي لا فضل فيه للسير قال

بهاجيف الحسرى فاما عظامها فيبيض واما جلددها فصليب

والسير النار المسخرة واعتدنا اصله اعددتا اي هياتا فابذلت اللال تاء

﴿الاعراب﴾

الذي خلق بدل من الذي بيده الملك ويجوز أن يكون خبر مبتدا محذوف فلي هذا الوجه يجوز الوقف على ما قبله وعلى الوجه الأول لا يجوز وقوله أياكم أحسن عملا تطبيق لأن التقدير ليلوكم فيعلم أياكم أحسن عملا وارتفع أي بالابتداء وإنما لم يعمل فيه ما قبله لأنه على أصل الاستفهام وطبقا لنسب على الحال إذا أردنا في سموات معنى الآلاف والالام وإن جعلناه كثرة كاتب طبقا فصغنا وقوله كرتين منصوب على المصدر أي رجعتين

﴿المعنى﴾

أخبر سبحانه عن عظامته وعلا شأنه وكمال قدرته فقال (تبارك) أي تعالى وجل عملا لا يجوز عليه في ذاته وإفاله عن أبي مسلم وقيل معناه تعالى بأنه الثابت الذي لم يزل ولا يزال وقيل معناه تعاضل بالحق من ثبوت الأشياء، به إذ لولا لبعطل كل شيء لأنه لا يصبح سواه شيء إلا وهو مقدوره أو مقدور مقدوره الذي هو القدرة وقيل معناه تعالى من جميع البركات منه إلا أن هذا المعنى مضمر في الصفة غير مصرح به وإنما المصرح به بأنه تعالى باستحقاق التعظيم (الذي بيده الملك) والملك هو اتساع المقدور لمن له السياسة والتقدير ومعناه الذي هو المالك وله الملك يؤتيه من يشاء ويتصرف فيه كما يشاء وإنما ذكر البذل كما كيدا ولأن أكثر التصرفات والمطايا باليد (وهو على كل شيء قدير) من انعام وانتقام وقيل إنه معناه قادر على كل شيء يصح أن يكون مقدورا له وهو أخص من قولنا وهو بكل شيء عليم لأنه لا شيء إلا ويجب أن يعلمه إذ لا شيء إلا ويصح أن يكون معلوما في نفسه ولا يوصف سبحانه بكونه قادرا على ما لا يصح أن يكون مقدورا في نفسه مثل ما قضى وقته مما لا يأتي ثم وصف سبحانه نفسه فقال (الذي خلق الموت والحياة) أي خلق الموت للتعبد بالصبر عليه والحياة للتعبد بالشكر عليها وقيل خلق الموت للاعتبار والحياة للتردد وقيل إنما قدم ذكر الموت على الحياة لأنه إلى القهر أقرب كما قدم النبات على البين في قوله يهب لمن يشاء إنا أنا الآية وقيل إنما قدمه لأنه أقدم فإن الأشياء في الابتداء كانت في حكم الأموات كالنطفة والتراب ثم اعترض الحياة (ليلوكم أياكم أحسن عملا) أي ليعاملكم معاملة المختبر بالأمر والذهي فيجازي كل عامل بقدر عمله وقيل ليلوكم أياكم أكثر للموت ذكرا وأحسن له استعدادا وأحسن صبرا على موته وموت غيره وأياكم أكثر امتثالا للأوامر واجتنابا عن النواهي في حال حياته قال أبو قتادة سألت النبي ﷺ عن قوله تعالى أياكم أحسن عملا معني به فقال يقول أياكم أحسن عملا ثم قال اتكم عملا واشدكم لله خوفا وأحسنكم فيما أمر الله به ونهى عنه نظرا وإن كان أقلكم تطوعا وعن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه تلا قوله تعالى تبارك الذي بيده الملك إلى قوله أياكم أحسن عملا ثم قال أياكم أحسن عملا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله وعن الحسن أياكم أزهده في الدنيا وأترك لها (وهو المزيه) في انتقامه ممن عصاه (الففور) من تاب إليه أو لمن أراد الفضل عليه بإسقاط عقابه والتكليف إنما يصح بالترغيب والترهيب لأن معناه تحمل المشقة في الأمر والنهي ثم عاد سبحانه إلى وصف نفسه فقال (الذي خلق سبع سموات) أي أنشأهن وأخترهن (طباقا) واحدة فوق الأخرى وقيل أراد بالمطابقة المشابهة أي يشبه بعضها بعضا في الأوتان والإحكام والانساق والانتظام (ما نرى في خلق الرحمن من تفاوت) أي اختلاف وتناقض من طريق الحكمة

بل ترى افعاله كلها سواء - في الحكمة وإن كانت متفاوتة في الصور والمبانيات يعني في خلق الأشياء على العموم وفي هذا دلالة على أن الكفر والمناهي لا يكون من خلق الله تعالى لكثره التفاوت في ذلك وقيل معناه ما أرى يا ابن آدم في خلق السموات من عيب واعوجاج بل هي مستقيمة مستوية كلها مع عظمها (فارجع البصر) أي فرد البصر وأدره في خلق الله واستقص في النظر مرة بعد أخرى والتقدير انظر ثم ارجع النظر في السماء (هل ترى من فطور) أي شقوق وفروق عن سفان وقيل من وهن وخلل عن ابن عباس وقادة (ثم ارجع البصر كرتين) أي ثم كرر النظر مرتين لأن من نظر في الشيء كره بعد أخرى بأن له ما لم يكن باننا وقيل معناه ادم النظر والتقدير ارجع البصر مرة بعد أخرى ولا يريد حقيقة الثنينة لقوله وهو حسير ولا يصير حسيرا بغير ثوب ونظيره قولهم لبيك وسعديك أي البابا بعد الباب واسعادا بعد اسعاد يعني كادعوني فانا ذواجابة بعداجابة وذو ثبات بعد ثبات من قولهم لب بالمكان وألب إذا ثبت واقام وهو نصب على المصدر أي اجيبك اجابة بعد اجابة (ينقلب اليك البصر خاسئا) أي يرجع اليك بصرك بعيدا عن نيل المراد ذليلا صاغرا عن ابن عباس كأنه ذل كذلة مسن طلب شيئا فلم يجده وابعده (وهو حسير) أي كالممي عن قتادة والتحقيق أن بصر هذا الناظر بعد الاغيا يرجع اليه بعيدا عن طلبه خائبا في بغيته ثم أقسم سبحانه فقال (ولقد زينا السماء الدنيا) لأن هذه اللام هي التي يتلقى بها التسم أي حسدا السماء الدنيا يعني التي هي ادى إلى الأرض وهي التي يراها الناس (بمصائب) واحدها مصباح يعني الكواكب ساهها المصاييح لا ضاهها وهي السرج (وجعلناها رجوما للشياطين) الذين يسترقون السمع وقيل ينفصل من الكواكب شهب تكون رجوما للشياطين فاما الكواكب انفسها فليست تزول لولى أن يريد الله تعالى افناءها عن الجائي (واعتدنا لهم عذاب السعير) يعني أنا جعلنا مع الكواكب رجوما للشياطين هيأنا لهم وادخرنا لأجلهم عذاب النار المسخرة المشعلة وفي هذا دلالة على أن الشياطين مكلفة

قوله تعالى (٦) وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَيَسَّ الْمَصِيرُ (٧) إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ (٨) تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ (٩) قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ (١٠) وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ (١١) فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ست آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابو جعفر والكسائي فسحقا بضمين والباقون بالتخفيف

﴿ الحجة ﴾

سُحْقَى وسُحْقَى مثل عنق وعنق وطلب وطلب ونحو ذلك وكلاهما حسن

﴿ اللمعة ﴾

الشهيق صوت تقطيع النفس كالنزع وإذا اشتد لهيب النار سمع منها ذلك الصوت كأنها تطلب الوقود

قال روية حشر في الجوف سجيلا أو شق حتى يقال نأق وما فوق

وقبل إن الشبهق في الصدور الزفير في الحلق والفور ارتفاع الشيء بالنفثان يقال فارت القدر تغور ومنه الفوارة لا ارتفاعها بلأه ارتفاع العينان ومنه فار الدم من الجرح وفار الماء من الأرض والسحق البعد يقال أسحقته الله أسحقا وسحقا أي الزهم الله سحقا عن الخير فجاء المصدر على غير لفظه كما قال والله أنبتكم من الأرض نباتا وتقديره فأسحقهم أسحقا وأما سحقته سحقا فمعناه بأدنه بالتفريق عن حال اجتماعه حتى صار كالغبار

المعنى

لما تقدم وعبد الشياطين الذين دعوا إلى الكفر والضلال اتبهم سبحانه بذكر الكفار الضلال فقال (وللذين كفروا بربهم عذاب جهنم وبئس المصير) أي بئس المآل والمرجع ولزنا وصف يش وهو من صفات الذم والمقاب حسن لما في ذلك من الضر الذي يجب على كل عاقل أن يتقيه بنهاية الجهد ولا يجوز قياسا على ذلك أن يوصف به فاعل المقاب لأنه لا يقال بئس الرجل إلا على دمه ووجه الحكمة في فضل المقاب ما فيه من الزجر المتقدم للكاف ولا يمكن أن يكون مزجورا إلا به ولولاه لكانت مغرى بالتبقيح (إذا القوا فيها سمعوا لها شهيقا) أي إذا طرح الكفار في النار سمعوا لثنا صوتا فظيعا مثل صوت القدر عند فورانها وغليانها فيعظم سماع ذلك عذابهم لما يرد على قلوبهم من هوله (وهي تغور) أي تلي بهم كفتي الرجل (تكاد غمر) أي تنقطع وتنفرد (من الغيط) أي شدة الغضب سمى سبحانه شدة التهاب النار غيطا على الكفار لأن المختلط هو المتقطع ما يجد من الألم الباعث على الابتاع بغيره فحال جهنم كحال المنقط (كلا التي فيها) أي كلا طرح في النار (فوج) من الكفار (سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير) أي تقول لهم الملائكة الموكلون بالنار على وجه التبكيت لهم بصفة الاستفهام ألم يهتكم مخوف من جهة الله سبحانه يخوفكم عذاب هذه النار (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء) أي فيقولون في جوابهم بلى قد جاءنا مخوف فلم نصدقه وكذبناه ولم نقبل منه بل قلنا له ما نزل الله شيئا بما تدعوننا إليه وتحذروننا منه فنقول لهم الملائكة (إن أنتم إلا في ضلال كبير) أي لستم اليوم إلا في عذاب عظيم وقيل معناه قلنا الرسل ما أنتم إلا في ضلال أي ذهب عن الصواب كبير في قولكم انزل الله علينا كتابا (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل) من النذر ما جاؤونا به ودعونا إليه وعلمنا بذلك (ما كنا في أصحاب السعير) وقال الزجاج لو كنا نسمع سمع من يعي ويفكر ونقل عقل من يميز وينظر ما كنا من أهل النار وفي الحديث عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال إن الرجل ليكون من أهل الجهاد ومن أهل الصلاة والصيام ومن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وما يميزه يوم القيامة إلا على قدر عقله وعن انس بن مالك قال أتني قوم على رجل عند رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ كيف عقل الرجل قالوا يا رسول الله نخبرك عن اجتباؤه في العبادة واصناف الخير وتسلنا عن عقله فقال إن الآحق يصيب بحمقه اعظم من فجور الفاجر ولما غار نغم العباد غدا في الدرجات وبنالون الزلفى من ربهم على قدر عقولهم ثم قال سبحانه (فاعترفوا بذنوبهم) في ذلك الوقت الذي لا ينفعهم فيه الإقرار والاعتراف والاققرار مشتق من قر الشيء يقر قرارا إذا ثبت والاعتراف مأخوذ من المعرفة والذنب مصدر لا يشئ ولا يجمع ومتى جمع فلا خلاف جنسه (فأسحقا لأصحاب السعير) هذا دعاء عليهم أي أسحقهم الله وأبعدهم من النجاة وإذا قيل ما وجه اعتراضهم بالذنب مع ما عليهم

من القميص به فالجواب انهم قد علموا حصولهم على القضية اعترفوا أم لم يتأفوا فليس يدعواهم الى احد الامر بل لا مثالا ما يدعواهم الى الآخر في انه لا فرج فيه فاستوى الامر ان عليهم الاعتراف وترك الاعتراف والجزع وترك الجزع

قوله تعالى (١٢) إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ (١٣) وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (١٤) أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (١٥) هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ (١٦) أَأَمِنْتُمْ مِنْ سَيْفِ السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ (١٧) أَمْ أَمِنْتُمْ مِنْ سَيْفِ السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَلْمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ (١٨) وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (١٩) أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافًاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُنْسِكُنَ إِلَّا الرِّحْمُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ (٢٠) أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ ذُنُوبِ الرِّحْمِ إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ (٢١) أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُوا فِي عُتْوٍ وَنُفُورٍ عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير النشور وامتنع وقرأ أبو جعفر ونافع وابو عمرو وباقون بهمزة واحدة مدودة وهو تحقيق المزمرة الاولى وتخفيف الثانية بأن تجعل بين بين وقرأ الباقون أمتهم بهمزتين

﴿ الحجة ﴾

أما الأول فهو تخفيف المزمرة الاولى بأن جعلت واوا وهذا في المنفصل نظير قولهم في المتصل التوذة وجون في جمع جوة فأما المزمرة التي هي فاء من قولهم أمتهم بعد تخفيف الاولى بقلها واوا فسلمة يجوز فيه التحقيق والتخفيف فإن حقق كان لفظه النشور وامتنع وإن خفف كان القياس ان تجعل بين بين اعني بين الألف والمزمرة لتحركها بالفتحة ومن قال «لأنها كالمترج» وقلها الغا كان القياس ان يقول هنا النشور وامتنع بقلها الغا محضة وسبويه يميز هذا القلب في الشعر وغيره حال السمة وكان قياس قول أبي عمرو على ما حكاه عنه سبويه من أنه إذا اجتمع همزتان خفف الاولى منها دون الثانية ان يقلب الاولى منها هنا واوا كما فعله ابن كثير فأما الثانية فإن شاء حققها وإن شاء خففها وتخفيفها ان تجعل بين المزمرة والألف ولسل أبا عمرو ترك هذا القول في هذا الموضع فأخذ فيه بالوجه الآخر وهو تخفيف الثانية منها إذ التفتا دون الاولى

﴿ النكتة ﴾

الطف من الله الرفقة والرحمة والرفق والعلف الرفيق بعباده يقال لطف به يلفظ لطفًا وإذا رفق به والذلول من المراكب مالا صعوبة فيه ومناكب الارض ظهورها ومتك كل شيء اعلاه واصاله الجانب ومنه متكب الرجل والريج النكباء والنشور الحياة بعد الموت يقال بشر الميت ينشر نشورًا وإذا عاش وانشره الله احياء

قال الأعشى حتى يقول الناس ما رأوا
يا عجباً لمبت الناصر
واصله من النشر ضد الطي والخاصب الحجارة التي ترمي بها كالحصا، وحصبه بالخصاة يحصبه حصبا إذا
رماه بها ويقال لذي يرمي به حاصباي ذو حصب

✽ الاعراب ✽

بالغيب في موضع نصب على الحال الا يعلم من خلق فيه وجوه ✽ احدها ✽ ان يكون من خلق في
موضع رفع بأنه فاعل يعلم والتقدير الا يعلم من خلق الخلق ضائر صدورهم ✽ الثاني ✽ ان يكون من خلق
في موضع نصب بأنه مفعول به وتقديره الا يعلم الله من خلقه ✽ الثالث ✽ ان يكون من استغفاما في
موضع نصب بأنه مفعول خلق وفاعل خلق الضمير المستكن فيه العائد إلى الله تعالى والاول اصح الوجوه وقوله
ان يحسف بك الارض في موضع نصب بأنه بدل من في قوله من في السماء وهو بدل الاشتمال فإذا هي تمور
إذا عرفت المفاجأة وهو معمول، وقوله وهي توجملة في موضع نصب على الحال من يحسف بك الارض وذو الحال
الارض وان يرسل بدلا ايضا مثل قوله ان يحسف وقوله كيف تذر مبتدأ وخبر والمجرم مقدم والجملة متعلقة
بقوله فستعلمون والتقدير فستعلمون محذور انذاري ام لا وقوله فكيف كان تكبر كيف هنا خبر كان وقوله
ويحسبن معطوف على صافات وإلما عطفت الفعل على الاسم ومن الاصل المقرر ان الفعل لا يعطف إلا على
الفعل كان ان الاسم لا يعطف الا على الاسم لانه وان كان فلا فهو في موضع الحال فتقديره تقدير اسم
فاعل وصافات جال فبازان ان يعطف عليه فكأنه قال صافات وقابضات وقد جاء مثل هذا في الشعر قال

بات يتشبهها بعصب بائر
يعمل في اسواقها وجائر
أمن هذا الذي هو جند لكم من هنا استغفام في موضع رفع بالابتداء، دخل عليه ام المقطعة وهذا مبتدأ
ثان والذي خبره وقد وصل بالابتداء والخبر وهو قوله هو جند لكم وينصرف كم صفة الجند

✽ المعنى ✽

١١ تقدم الوعيد عقبه سبحانه بالوعد فقال (ان الذين يمشون ربهم بالغيب) اي يخافون عذاب ربهم
باتقاء معاصيه وفعل طاعاته على وجه الاستمرار بذلك لأن الخشية متى كانت بالغيب على ما ذكرنا كانت
بعيدة عن الرباء خائصة لوجه الله وخشية الله بالغيب تنفع بأن يستحق عليها الثواب وخشية في الظاهر بترك المعاصي
لا يستحق بها الثواب فإذا انطشت بالغيب افضل لاحالة وقيل بالغيب معناه انهم يخشونه ولم يروه فيؤمنون
به خوفا من عذابه وقيل يخافونه حيث لا يراهم مخلوق لأن اكثر ما تركب للمعاصي انما تركب في حال
الخلوة فهم يتم كون المعصية للثلاث يعملوا الله سبحانه اهون الناظرين اليهم ولأن من تركها في هذه الحال
تركها في حال العلانية ايضا (لهم مغفرة) لذنوبهم (واجبر كبير) اي عظيم في الآخرة لا فناء له ثم قال
سبحانه مهدي العصاة (واسروا قولكم أو اجهروا به انه عليم بذات الصدور) يعني انه عالم بخلص المخلص ونفاق
النافق فان شتم فأظهر والتول وإن شتم فأبطوه فإنه يعلم بضاير القلوب ومن علم اضرار القلوب علم اسرار القول قال
ابن عباس كانوا يبالغون في شتم رسول الله ﷺ فيخبره به جبرئيل فقال بعضهم لبعض اسروا قولكم لكيلا يسم
آل محمد فتركت الآية (الا يعلم من خلق) قيل في معناه وجوه ✽ احدها ✽ الا يعلم ما في الصدور
من خلق الصدور ✽ وثانيها ✽ الا يعلم سر العبد من خلقه اي من خلق المبد فاعلى الوجهين يكون من خلق

بمعنى الخلق ان يكون من خلق بمعنى المخلوق والمعنى ألا يعلم الله مخلوقه (وهو اللطيف)
 اي العالم بما لطف ودق وقيل اللطيف بعباده من حيث يدبرهم بألطف التدبير واللطيف التدبير من يدبر تدبيرا
 نافذا لا يخفون شي يدبره به وقيل اللطيف من كان فضله في اللطف بحيث لا يعتدي اليه غيره وهو فاعل
 بمعنى فاعل كالتدبير والعلم وقيل هو بمعنى اللطيف كالبديع بمعنى المبدع وقيل اللطيف الذي يكلف السير
 ويعطي الكثير (الخبير) العالم بالعباد واعمالهم ثم عدد سبحانه انواع نعمه متناهل عباد بذلك فقال (هو
 الذي جعل لكم الارض ذلولاً) اي سهلة ساكنة مسخرة تملأون فيها ما تشتهون وقيل ذلولاً لم يمسها بحيث
 يمنع المشي فيها بالحزونة والغلظ وقيل ذلولاً موطأة للتصرف فيها والمسير عليها ويمكنكم زراعتها (فاشوا في
 منابها) اي في طرقها وفجاجها عن مجاهد وقيل في جبالها لأن منكب كل شيء اعلاه عن ابن عباس
 وقادة ثم ان كان هذا امر ترغيب فالراد فاشوا في طاعة الله وان كان للإيهام فقد اباح المشي فيها اطاب
 المناقع في الحجارات (وكأوا من رزقه) اي كأوا ما انت الله في الأرض والجبال من الزروع والشجارات لاللا
 (واليه النشور) أي وإلى حكمه المرجع في القيامة وقيل معناه واليه الإرجاء للمحاسبة فهو مالك النشور
 والقادر عليه عن الجاني ثم هدد سبحانه الكفار زاجرهم عن ارتكاب معصيته والمجود لربوبيته فقال (أنتم
 من في الساء) اي أنتم عذاب من في الساء ساءلانه وامره ونهيه وتدبيره لا بد ان يكون هذا معناه لاستحالة
 ان يكون الله جل جلاله في مكان اوفي جهة وقيل يعني بقوله من في الساء الملك الموكل بعذاب العصابة (ان
 يخسف بكم الأرض) يعني ان يشق الأرض فيخسفكم فيها اذا عصيتموه (فإذا هي تمور) اي تضطرب
 وتتحرك والمعنى ان الله يحرك الأرض عند انفسهم هم حتى تضطرب فوقهم وهم يخسفون فيها حتى
 تلقيم إلى أسفل والمور التردد في الذهاب والمجيء مثل الموج (ام أنتم من في الساء) ان يرسل عليكم
 حاصباً) اي ريحاً ذات حجر كما ارسل على قوم لوط حجارة من الساء وقيل حاصباً يحصب عليكم الحجارة
 (فتعلمون) حينئذ (كيف نذير) اي كيف انذاري اذا عايتم العذاب (ولقد كذب الذين من
 قبلهم) رسلهم وجحدوا وحداني (فكيف كان نكير) أي عقوبتي وتنبيري ما بهم من النعم وقيل كيف
 رأيتم انكاري عليهم بما هلاكهم واستنصاحهم ثم به سبحانه على قدرته على الخسف وارسال الحجارة فقال
 (او لم يروا الى الطير فوقهم صافات) تصف اجنحتها في الهواء فوق رؤسهم (ويقبضن) اجنحتهن بعد البسط
 وهذا معنى الطيران وهو بسط الجناح وقبضه بعد البسط اي يضربن بأرجلهن ويسطن اجنحتهن تارة ويقبضن
 اخرى فالطير طائر كالآلة للسابع وقيل معناه ان من الطير ما يضرب بجناحه فيصف ومنه ما يسكن فيدف ومنه
 الصفيصيف والدفيص (ما يسكن الا الرحمن) جوفئة الهواء لمن واولا ذلك لسقطن وفي ذلك اعظم دلالة
 وأوضح برهان وحجة بأن من سخر الهواء هذا السخري على كل شيء قدير والصف وضع الأشياء المتواليات على
 خط مستقيم والقبض جمع الأشياء عن حال البسط والامساك الزوم المانع من السقوط عن علي بن عيسى
 (انه بكل شيء بصير) أي يجسيم الأشياء عليهم (ام من هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن)
 هذا استفهام انكار اي لا جند لكم ينصركم مني ومنكم من ضلالي ان اردت عذابكم عن ابن عباس واللفظ
 الجند موحد ولذلك قال هذا الذي وكاه سبحانه يقول للكفار بأي قوة تمصونني الكه جند يدفع عنكم
 ضلالي بين بذلك ان الصنام لا يقدر على نصرتهم (إن الكافرون الا في غرور) أي ما الكافرون الا في

غرو من الشيطان يفهم بأن العذاب لا ينزل بهم وقيل معناه ما هم الا في أسر لاحتقة له من عبادة الاولان
يتوجهون ان ذلك ينفعهم والامر بخلافه (ام من هذا الذي يرزقكم ان امسك رزقه) أي الذي يرزقكم
ان امسك الله الذي هو رازقكم اسباب رزقه عنكم وهو المطارهاها (بل لجوا في عتو ونفور) أي ليسوا
يظنرون فينظرون بل تقادوا واستمروا في اللجاج وجاوزوا الحد في تقادهم ونفورهم عن الحق وتباعدهم عن
الايان لما كان للمشركين صوارف كثيرة عن عبادة الاولان وهم كانوا يتقنون بذلك على الصبيان قد لجوا
في عتوهم قال الفراء قوله من هذا الذي يرزقكم الآية تعريف حجة الزمها الله العباد فعرفوا فأتقوا بها ولم
يردوا لها جواباً فقال سبحانه بل لجوا في عتو ونفور

قوله تعالى (٢٢) أَفَمَنْ يَمْشِي مُكَبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ (٢٣) قُلْ هُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ
(٢٤) قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٢٥) وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٦) قُلْ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٢٧) فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً
سَيَّئَتْ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ (٢٨) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي
اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنِي فَمَنْ يُبَدِّلُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (٢٩) قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا
بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٣٠) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ
غُورًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ نَسع آيات

❦ القراءة ❦

قَوْأ يعقوب تدعون ساكنة الدال خفيفة وهو قراءة الحسن والضحاك وقناة والباقون تدعون
بالتشديد وقرأ الكسائي فيسطمون بالياء والباقون بالياء

❦ الهمزة ❦

اما قوله تدعون فالعني هذا الذي كنتم به تدعون الله كقوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع واما تدعون
بالتشديد فمعناه تدعون بوقوعه قال ابن جني يعني كان الدعوة بوقوعه فاشية بينكم كقوله تعالى في معنى العموم
ولا تنازروا بالانقلاب اي لا يفتش هذا فيكم وليس معنى تدعون هنا من ادعاء الحقوق وانما بمعنى تدعون من
الدعاء لا من الدعوى كما في قول الشاعر «فا برحت خيل تئوب وتدي» يعني تدعى بينهم يا لغلان

❦ اللفظة ❦

يقال كبته فأكب وهو نادر مثل قشمت الريح السحاب فاقشمت ونزفت البئر فانزفت أي ذهب ماؤها
ونسلت ديش المطائر فانسلت والزلفة القرية وهو مصدر يستوي فيه الواحد والجمع ومنه المزدلفة لقربه من
مكة وقد تجتمع الزلفة زلفاً قال العجاج

طلي البالي زلفاً فولفا

ناج طواه الآئين ما وجفا

وساءه الامر يسوءه سوياً أي غبه وحزنه ومنه اساء يسيء اذا فعل ما يؤذي الى التعميم وماء غور أي

غافر وصف بالمصدر مبالغة كما يقال هو لاء زور فلان والمعين قيل انه مفعول مأخوذ من العين فلي هذا يكون مثل مبيع من البيع وقيل انه من الايمان في الجري فلي هذا يكون على وزن فليل فكأنه قيل ممن في الاسراع والظهور

❁ الاعراب ❁

قليل الصفة مصدر مخدوف أي تشكرون شكرا قليلا وما مزيدة فستعلمون من هو في ضلال مبين فيجذل ان يكون من استفهاما فيكون اسما موصولا قال ابو علي دخلت الفاء في قوله فمن يجير وقوله فمن يأتكم لأن أرايتهم بمعنى اتهموا أي اتهموا فمن يجير واتهموا فمن يأتكم كما تقول قم فزيد قائم قال ولا يكون الفاء جواب الشرط وانما يكون جواب الشرط مدلول أرايتهم قال وان شئت كان الفاء زائدة مثلها في قوله فلا تحسبهم ويكون الاستفهام سادا مسددا لمفعولي أرايتهم كقولهم ارايت زيدا ما فعل وهذا من دقائقه

❁ المعنى ❁

ثم ضرب سبحانه مثلا للكافرين والمؤمنين فقال (افمن يشي مكبا على وجهه) اي منكسا راسه الى الأرض فهو لا يبصر الطريق ولا من يستقبله ينظر امامه ولا يمينه ولا شماله وهو الكافر المقلد لا يدري أعق هو أم مبطل هذا (اهدى ام من يشي سويا) أي مستويا قائما يبصر الطريق وجميع جهاته كما يضيئ قدمه حيث لا يثمر وهو المؤمن الذي يسلك طريق الحق وعرفه واستقام عليه وامكنه دفع المضار عن نفسه وجلب المنافع اليها (على صراط مستقيم) أي على طريق واضح قويم وهذا معنى قول ابن عباس ومجاهد وقيل ان هذا في الآخرة يحشر الله الكافر مكبا على وجهه يوم القيامة كما قال ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عن فتادة (قل) يا محمد هؤلاء الكفار (هو الذي أنشأكم) بأن اخرجكم من المدم الى الوجود (وجعل لكم السم) تسعون به السموات (والابصار) تبصرون بها المبصرات (والافئدة) يعني القلوب تعقلون بها وتتدبرون فأعطاكم آلات التفكير والتمييز والوصول الى العلم (قليلما تشكرون) أي تشكرون قليلا وقيل معناه قليلا شكركم تتكون ما مصدرية (قل) لهم يا محمد (هو) الله تعالى (الذي ذرأكم أي خلقكم) في الارض واليه تحشرون منها أي تبعثون اليه يوم القيامة فجازاكم على افعالكم ثم حكي سبحانه ما كان يقوله الكفار مستبطين عذاب الله مستهزئين بذلك فقال (ويقولون متى هذا الوعد) من الخسوف والحاصب او البعث والجزاء (ان كنتم صادقين) في ان ذلك يكون (قل) يا محمد (انما العلم عند الله) يعني علم الساعة (وانما انا نذير) أي مخوف لكم به (مين) أي مبين لكم ما انزل الله الي من الوعد والوعيد والأحكام ثم ذكر سبحانه حالهم عند نزول العذاب ومعاينته فقال (فلما رأوه زلفة اي فلما رأوا العذاب قريبا يعني يوم بدر عن مجاهد وقبل معاينة عن الحسن وقيل ان اللفظ ماض والمراد به المستقبل والمعنى اذا بشوا ورأوا القيامة قد قامت ورأوا ما أعد لهم من العذاب وهذا قول اكثر المفسرين (سيئت وجوه الذين كفروا) اي اسودت وجوههم وعانها الكتابة يعني قبيحت وجوههم بالسواد وقيل معناه ظهرت على وجوههم آثار التم والحسرة وناله السوء والخزي (وقيل) هؤلاء الكفار اذا شاهدوا العذاب (هذا الذي كنتم به تدعون) قال الفراء تدعون وتدعون واحدا مثل تدخرون وتدخرون والمعنى كنتم به تستمجلون وتدعون الله بتجليله وهو قولهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية عن ابن زيد وقيل هو تدعون من الدعوى اي تدعون أن لاجنة ولا نار عن الحسن

وروى الحاكم ابو القاسم الحسكاني بالأسانيد الصحيحة عن الأعمش قال لما رأوا علي بن ابي طالب (ع) عند الله من الزلفي سيئت وجوه الذين كفروا وعن ابي جعفر (ع) فلما رأوا مكان علي (ع) من النبي سيئت وجوه الذين كفروا يعني الذين كذبوا بفضله (قل) لو لا الكفار (أرأيت ان اهلكني والله وليهم) بأن يمينا (أو رحمتنا) بتأخير آجالنا (فمن يغير الكافرين من عذاب اليم) استحقوه بكفرهم وما الذي ينفعهم في دفع العذاب عنهم وقيل ان الكفار كانوا يتمنون موت النبي ﷺ وموت أصحابه فقبل له قل لهم ان اهلكني الله ومن معي ذلك بأن يميني ويميت أصحابي فمن الذي ينفعكم ويؤمكم من العذاب فإنه واقع بكم لا محالة وقيل معناه أرأيت ان عذبي الله ومن معي أو رحمتا اي غفرلنا فمن يجر كم اي نحن مع ايماننا بين الخوف والرجاء فمن يغيركم مع كفركم من العذاب ولا رجاء لكم كما للوثنين عن ابن عباس وابن كيسان ثم قال (قل) لو لا الكفار على وجه التوبيخ لهم (هو الرحمن) اي ان الذي ادعوكم اليه هو الرحمن الذي عمت نعمته جميع الخلائق (أما به وعليه توكلنا) اي عليه اعتمدنا وجميع أمورنا اليه فوضنا (فستعلمون) معاشر الكفار يوم القيامة (من هو في ضلال مبين) اليوم نحن ام أنتم ومن قرأ بالياء فعنناه فستعلم الكفار ذلك (قل) أرأيت ان اصبح ماؤكم غورا (اي غائرا ناضبا في الآبار والعيون) فمن يأتيكم بماؤ معين (اي ظاهر للميؤن عن ابي مسلم والجائي وقيل بماؤ جار عن ابن عباس وقناة اراد سبحانه انه المنعم بالارزاق فاشكروه واعبدوه ولا تشركوا به شيئا وذكر مقاتل انه اراد بقوله ماؤكم بشر زمرم وبشر ميؤن وهي بئر عادية قد بدت وكان ماؤهم من هاتين البشريين والميؤن الذي تناله الدلاء وتراه العيون

سورة القلم

وتسمى ايضا سورة ن وهي مكية عن الحسن وعكرمة وعطاء وقال ابن عباس وقناة من اولها الى قوله سنسم على الخرطوم مكي وما بعده الى قوله لو كانوا يعلمون مدني وما بعده الى قوله يكتبون مكي وما بعده مدني وهي اثنان وخمسون آية بالاجماع

﴿ فضلا ﴾

ابي بن كعب قل قال النبي ﷺ ومن قرأ سورة ن والقلم اعطاه ثواب الذين حسن اخلاقهم علي ابن ميمون عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ سورة ن والقلم في فريضة أو نافلة آمنه الله أن يصيبه في حياته فقر أبدا واعاذه اذا مات من ضمة القبر ان شاء الله

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سبحانه سورة الملك بذكر تكذيب الكفار ووعيدهم وانتخب هذه الصورة بمثل ذلك قال بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ (٢) مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَحْجُونٍ (٣) وَإِنْ لَكَ لِأَجْرٍ غَيْرَ مَمْنُونٍ (٤) وَإِنَّكَ لَمِنَ الْخُلُقِ عَظِيمٍ (٥) فَسَبِّحْ

وَبَصُرُونَ (٦) بِأَيْكُمْ الْمُنْتَوُونَ (٧) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُهِنِينَ (٨) فَلَا تَطْعِ السُّكَدِيَّيْنَ (٩) وَدُّوا أَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ (١٠) وَلَا تَطْعِ كُلَّ حَلَّافٍ
مِمَّنْ (١١) هَازِجٌ مَشَاءَ يَنْتَمِيهِ (١٢) مَنَاعٌ لِّلْخَبَرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٌ (١٣) عَتَلٌ بَعْدَ ذَلِكَ
زَيْمٌ (١٤) أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ (١٥) إِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قُلْ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ
(١٦) نَسِجَهُ عَلَى الْخُرْطُومِ ست عشرة آية

❖ القراءة ❖

مضى ذكر اختلاف القراء في إظهار النون وإخفائها من نون في سورة يس فلا وجه لاعادته وقرأ أبو
جعفر وابن عاصم ويعقوب وسهل أن كان بهزرة واحدة مسدودة على الاستفهام وقرأ أبو بكر عن عاصم
وحزرة أن كان بهزرتين وقرأ الباقر أن كان يفتح الهزرة من غير استفهام

❖ الحجة ❖

قال أبو علي أن كان ذمال لا يخلو من أن يكون العامل فيه تنلى من قوله إذا تنلى عليه آياتنا أو قال
من قوله قال أساطير الأولين أو شيء فالتك فلا يجوز أن يعمل واحد منها في الأثرى أن تنلى قد أضيفت إذا
اليه والمضاف اليه لا يعمل فيه قبله لا تقول القتال زيد حين يأتي ولا يجوز أن يعمل فيه قال أيضا لأن قال جواب إذا
وحكم الجواب أن يكون بعد ما هو جواب له ولا يتقدم عليه فكأن لا يعمل في الفعل الأول فكذلك لا يعمل
فيه الثاني فإذا لم يعمل فيه واحد من هذين الضلعين وليس في الكلام غيرها علمت أنه محمول على شيء آخر
ما دل باقي الكلام عليه والذي يدل عليه هذا الكلام من المعنى هو يبعد أو يكفر أو يستكبر عن قبول الحق
ونحو ذلك وإنما جاز أن يعمل فيه المعنى وإن كان متقدما عليه لشبهة الظرف والظرف قد تعمل فيه المعاني
وإن تقدم عليها وبذلك على مشابته الظرف تقدّر اللام معه وإن من النحويين من يقول أنه في موضع جر كما
أنه لو كانت اللام معه ظاهرة كان كذلك ومن قرأ بهزرة مدودة فإنه يزيد هزرة بعدها هزرة مخففة

❖ اللمعة ❖

السطر الكتابة وهو وضع الحروف على خط مستقيم واستطرأ كتب والمسطر آلة التسطير والمنون
المقطوع يقال منه السير منه ما إذا قطعه والمنين الضيف وانطلق المروفي الفعل على عادة فاعطى الكريم
الصبر على الحق وتدبير الأمور على مقتضى العقل وفي ذلك الأمانة والرفق والخلو والمداورة والمنون المبتل بنخب الرأى
كالمجنون يقال فلان بفلاة وأصل الفلاة الانبلاء والاختبار والمهين الضيف الذليل والمهامة الذلة والقلة
والهزاز الواقع في الناس بما ليس له أن يصيبهم به والأصل فيه الدفع بشدة اعتماد ومنه الهزرة حرف من
الحروف المعجمة فهي نبرة تخرج من الصدر بشدة اعتماد والنعيم التضريب بين الناس بنقل الكلام الذي يفيض
بعضهم على بعض والنعيم والنعيم بمعنى ومنه التام المشوم لأنه بمجة رجيح كالخبر عن نفسه والفعل الجافي
الفايط وأصله الدفع عنه بعته إذا زعزعته بفاطة وجفاء والرنيم الدعي المصقب بالقوم وليس منهم وأصله الرنمة
وهي الهيئة المتعدلة تحت خلق الجدي ويقال للئيس له رنمتان قال الشاعر

زنيم ليس يعرف من أبوه يشي الأم ذو حسب لثيم

وقال حسبان

وانت زعيم نيط في آل هاشم
وقال وسمه بسمه وما وسمه والخرطوم ما تأمن من الأنف وهو الذي يقع به الشم ومنه قيل خرطوم
الفيل وخرطه إذا قلع أنفه

✽ الاعراب ✽

بأيكم المغنون فيه وجوه أحدها ✽ ان المغنون مصدر بمعنى الفتنة كما يقال ليس له معقول وماله معقول قال الراعي
حتى إذا لم يتركوا لعظامه
✽ وثانيها ✽ ان يكون المغنون اسم المفعول والباء زائدة والتقدير أيكم المغنون ويكون مبتدأ وخبراً وتكون
الجملة معلقة بقوله بصرون ✽ وثالثها ✽ ان الباء بمعنى في والمعنى في أيكم المغنون أي في أي الفريقين سيك
فرقة الإسلام أو في فرقة الكفر المجنون وهذا قول الفراء وقال الزجاج في زيادة الباء
نصن بني جملة أصحاب الفلج
أي ونرجو الفرج
نضرب بالسيف ونرجو بالفرج

✽ المعنى ✽

(ن) اختلفوا في معناه فقيل هو اسم من أسماء السورة مثل حم وص وما أشبه ذلك وقد ذكرنا ذلك
مع غيره من الأقوال في مفتاح سورة البقرة وقيل هو الحوت الذي عليه الأرضون عن ابن عباس ومجاهد
ومقاتل والسدي وقيل هو حرف من حروف الرحمن في رواية أخرى عن ابن عباس وقيل هو الدواة عن
الحسن وقتادة والضحاك وقيل نون لوح من نور وروي مرفوعاً إلى النبي ﷺ وقيل هو نهر في
الجنة قال الله له كن مداداً فجمد وكان أبيض من اللبن وأحل من الشهد ثم قال للقلم أكتب فكتب القلم
ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة عن أبي جعفر الباقر (ع) وقبل المراد به الحوت في البحر وهو من آيات
الله إذ خلقها في الماء فإذا فارق الماء مات كما أن حيوان البر إذا خالط الماء مات (والقلم) الذي يكتب
به أقسم الله به لمنافع الخلق فيه إذ هو أحد لسان الإنسان يؤدي عنه ما في جنانة ويبلغ البعيد عنه ما يبلغ
القريب بلسانه وبه تحفظ أحكام الدين وبه تستقيم أمور العالمين وقد قيل إن البيان بيانان بيان اللسان وبيان
البيان وبيان الإنسان تدرسه الأعرام وبيان الأقلام باق على مر الأيام وقيل إن قوام أمور الدين والدنيا
بشيئين القلم والسيف والسيف تحت القلم وقد نظم بعض الشعراء وأحسن فيما قال

ان يخدم القلم السيف الذي خضعت
له الرقاب ودانت حذره الأهم
خالموت والموت شيء لا يتألم به
ما زال يتبع ما يجري به القسم
كذا قضى الله للأقلام مذ برئت
ان السيوف لها مذ اذهفت خدم

(وما يسطرون) أي وما يكتبه الملائكة ما يوحي إليهم وما يكتبونه من أعمال بني آدم فكان القسم
بالقلم وما يسطر بالقلم وقيل ان ما مصدرية وتقديره والقلم وسطرهم فيكون القسم بالكتابة وعلى القول الأول
يكون القسم بالكتابة (ما أنت بمنمت ربك بمنجوت) هو جواب القسم ومعناه لست يا محمد بمنجوت بمنمة
ربك كما تقول ما أنت بمنمة ربك بجاهل وجاز تقدم معمولاً بـأند الباء لأنها زائدة مؤكدة وتقديره انتفى

عنتك الجنون نعمة وبك وقيل هو كما يقال ما أنت مجنون بحمد الله وقيل معناه بما انعم عليك وبك من كمال العقل والنوبة والحكمة لست مجنون اي لا يكون مجنونا من انعمنا عليه بهذه النعم وقيل معناه ما انت مجنون والنعمة لربك كما يقال سبحانه اللهم وبمجدك اي والحمد لك وهذا تقرير لنفي الجنون عنه وقالوا ان هذا جواب لقول المشركين يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون (وانك) يا محمد (لا جراً) اي لو ابا من الله على قيامك بالنبوة وتحملك اعباء الرسالة (غير ممنون) اي غير مقطوع وهو ثواب الجنة يعني لا نبال بكلامهم مع مالك عند الله من الثواب الدائم والاجر العظيم وقيل غير ممنون اي لا ين به عليك عن أبي سلمة والمعنى غير مكدر بالمال الذي يقطع عن لزوم الشكر فقد قيل المنة تذكر الصنمية وقال ابن عباس ليس من نبي إلا وله مثل اجر من آمن به ودخل في دينه ثم وصف سبحانه نبيه ﷺ فقال (وانك) يا محمد (لملي خلق عظيم) اي على دين عظيم وهو دين الاسلام عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقيل معناه انك متعلق بأخلاق الاسلام وعلى طبع كريم وحقيقة الخلق ما يأخذ به الانسان نفسه من الآداب والرفا سمي خلقاً لأنه يصير كخلقته فيه فأما طبع عليه من الآداب فإنه الخليم فالخلق هو الطبع المكتسب والخليم هو الطبع القوي وقيل الخلق العظيم الصبر على الحق وسعة البذل وتبديل الأمور على مقتضى العقل بالصلاح والرفق والمداواة وتحمل المكروه في الدعاء الى الله سبحانه والتجاوز والعفو وبذل الجهد في نصره المؤمنين وترك الحسد والحرص ونحو ذلك عن الجبائي وقالت عائشة كان خلق النبي ﷺ ما تضمنه العشر الأول من سورة المؤمنين ومن مدحه الله سبحانه بأنه على خلق عظيم فليس وراء مدحه مدح وقيل سمي خلقه عظيماً لأنه عاشر الخلق بخلقته وزايلهم بقلبه فكان ظاهره مع الخلق وباطنه مع الحق وقيل لأنه امتثل تأديب الله سبحانه اياه بقوله خذ العفو وامر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقيل سمي خلقه عظيماً لاجتماع مكارم الأخلاق فيه وبعضه ما روي عنه قال انما نبشت لأتكم مكارم الأخلاق وقال أدبني ربي فأحسن تأديبي وقال ﷺ ان المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة قائم الليل وصائم النهار وعن أبي الدرداء قال قال النبي ﷺ ما من شيء أثقل في الميزان من خلق حسن وعن الرضا علي بن موسى (ع) عن أبيه عن النبي ﷺ قال عليكم بحسن الخلق فإن حسن الخلق في الجنة لا محالة واياكم سوء الخلق فإن سوء الخلق في النار لا محالة وعن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال أحبك الى الله احسنكم اخلاقاً المولون اكنافاً الذين بالقول ويوفون وأبغضكم الى الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاخوان الملتصقون للبراء العثرات (فستبصر وبصبرون) أي فسترى يا محمد ويرون يعني الذين رموه بالجنون (يا أيكم الفتون) اي أيكم المجنون الذي فن بالجنون أن أنت أم هو قيل يا أيكم الفتنة وهو الجنون يريد انهم يطمون عند العقاب ان الجنون كان بهم حين كذبوك وتركوا دينك لا بك وقيل معناه فستعلم ويطمون في اي الفريقين المجنون الذي فتنه الشيطان ثم اخبر سبحانه انه عالم بالفريقين فقال (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) الذي هو سبيل الحق وعدل عنه وجار عن السلوك فيه (وهو أعلم بالملتدين) اليه المالين بوجه فيجازي كلا بما يستحقه ويستوجه اخبرنا السيد ابو الحمد مهدي بن نزار الحسيني القاتني رحمه الله قال حدثنا الحاكم ابو القاسم بن عبيد الله بن عبد الله الحسكاني قال حدثنا ابو عبد الله الشيرازي قال حدثنا ابو بكر الجرجاني قال حدثنا ابو احمد البصري قال حدثني عمرو بن محمد بن تركي قال حدثنا محمد بن الفضل قال حدثنا محمد بن شبيب عن عمرو بن شمر عن دهم بن صالح عن

الضحاك بن مزاحم قال: لما رأته قريش تقديم النبي ﷺ عليا (ع) واعظامه له نالوا من علي وقالوا قد اقتن به محمد فأقر الله تعالى ن والقلم وما يسطرون قسم أقسم الله به ما انت يا محمد بنعمة ربك بجنتون وانك لعل خالق عظيم يعني القرآن الى قوله بن ضل عن سبيله وهم النفر الذين قالوا ما قالوا وهم اعلم بالمتدين علي بن ابي طالب عليه السلام ثم قال سبحانه لئنبي ﷺ (فلا تطع المكذبت) بتوحيد الله عز وجل الجاحدين لنبوته ولا تجهيم الى ما ياتسون منك ولا توافقهم فيما يريدون (ودوا لو تدهن فيدهنون) اي ودوا لو دلا الكفار ان تلين لهم في دينك فيلبنون في دينهم شبه التليث في الدين جليث الدهن عن ابن عباس وقيل معناه ودوا لو تكفروا فيكفرون عن الضحاك وعطاء وابن عباس في رواية اخرى وقيل معناه ودوا لو تركن الى عبادة الاصنام فمالوا بركبك والادهان الجربان في ظاهر الحال على المخاربة معا ضار المدواة وهو مثل التفاق وقيل ودوا لو تعانهم في دينك فيصانعونك عن الحسن ثم قال (ولا تطع) يا محمد (كل حلاف) اي كثير الخلف بالباطل لقلة مبالاته بالكذب (ممين) فليل من المهابة وهي القلة في الرأي والتمييز وقيل ذليل عند الله تعالى وعند الناس وقيل كذاب لأن من عرف بالكذب كان ذليلا محقرا عن ابن عباس وقيل يعني الوليد بن المغيرة قال عرض على النبي ﷺ المال ليرجم عن دينه وقيل يعني الأنخس ابن شريق عن عطاء وقيل يعني الأسود بن عبد يغوث عن مجاهد (همار) اي وقاع في الناس متقاب عن ابن عباس (مشاء بنعيم) اي قتات يسعى بالنيمة ويفسد بين الناس ويضرب بعضهم على بعض (مناع للخير) اي يجمل بالمال وقيل مناع عشرته عن الاسلام بأن يقول من دخل دين محمد لا نفعه شيء ابدا عن ابن عباس (معتد) اسى مجاوز عن الحق غشوم ظلوم عن قتادة (أثيم) اي أثم فاجر فاعل ما يأثم به وقيل معتد في فعله أثيم في معتده وقيل معتد في ظلم غيره أثيم في ظلم نفسه (عتل بعد ذلك) اي هو عتل مع كونه مناعا للخير معتديا أثيما وهو الفأحش السي الخلق روي ذلك في خبر صنفوع وقيل هو القوي في كفره عن عكرمة وقيل الجاسي الشديد المصومة بالباطل عن الكلبي وقيل الاكول المنوع عن الخليل وقيل هو الذي يعتل الناس فيجرهم الى حبس او عذاب ومنه قول الشاعر

فيا ضيعة الفتيان اذ يمتلونهن بيطون الشرى مثل الفتيق المسدم

(زعيم) اي دعي ملصق الى قوم ليس منهم في النسب قال الشاعر

زعيم تدعاه الرجال تداعيا كازيد في عرض الأديم الأكارع

وقيل هو الذي له علامة في الشر وهو معروف بذلك فإذا ذكر بالشر سبق القلب اليه كأن العزير عرف بين الاغنام بالزعة في عنقه عن الشعبي وقيل هو المهجين المعروف بالشر عن سعيد بن جبير وقيل هو الذي لا اصل له عن علي (ع) وقيل هو المعروف بلومه كما تعرف الشاة بزنتها عن عكرمة وروي انه سئل النبي ﷺ عن العتل الزعيم فقال هو الشديد الخلق المصحح الاكول الشروب الواجد للطعام والشراب الظلوم الناس الرجب الجوف وعن شداد بن اوس قال قال رسول الله ﷺ لا يدخل الجنة جواض ولا جفطري ولا عتل زعيم قلت فما الجواض قال كل جماع مناع قلت فما الجفطري قال اللفظ الغليظ قلت فما العتل الزعيم قال كل رجب الجوف سي الخلق اكول شرب غشوم ظلوم زعيم قال ابن قتبية لا تلطم ان الله وصف احدا وبلغ من ذكر عيوبه ما بلغ من ذكر عيوب الوليد بن المغيرة لانه وصف بالخلف والمهابة والعيب للناس والمثي

بالنار والمبخل والظلم والاثم والجفا والدعوة فالحق به عارا لا يفارقه في الدنيا والآخرة (ان كان ذا مال وبنين) اي لا تعلمه لأن كان ذا مال وبنين يعني ماله وبنيه عن الزجاج والفراء ومن قرأ بالاستغفار فلا بد ان يكون صلة ما بعده لأن الاستغفار لا يتقدم عليه ما كان فيه فيكون المعنى ألا كان ذا مال وبنين يبيح آياتنا اي جمل مجازاة النعم التي خولها من البنين والمال الكفر بآياتنا وهو قوله (اذ انزل عليه آياتنا قال اساطير الاولين) اي احاديث الاول التي سطرت وكتبت لا أصل لها ثم اوعده سبحانه فقال (سنسعه على الخرطوم) اي سنسعه يوم القيامة بسمة تشوه خلقته فيعرف من رآه انه من أهل النار وإنما خص الأنف لأن الإنسان يعرف بوجهه والأنف وسط الوجه وهذا على عادة العرب فانهم يقولون شمخ فلان بأنفه وارغم الله أنفه وحي فلان أنفه وقيل معناه سيجعل له في الآخرة العلم الذي يعرف به أهل النار من اسوداد وجوههم وجائز ان يرد بسمة لمبائته في عداوة النبي ﷺ فيخص من التشويه بما يتبين به من غيره كما كانت عداوته للرسول عداوة يتبين بها من غيره عن الزجاج وقال الفراء الخرطوم قد خص بالسمة لأنه في مذهب الوجه فان بعض الوجه يؤدي عن الكل وقيل ان المعنى سنخبطه بالسيف في القتال حتى يبنى اثره ففعل ذلك يوم بدر عن ابن عباس وقيل سنملحه بشين يعني على الابد عن قتادة وقال القتيبي العرب تقول قد وسعه ميسر سوه يريدون الصق به عارا لا يفارقه لأن السمة لا تنمحى ولا يغيث أثرها وقد الحق الله عن ذكر عارا لا يفارقه بما وسعه به من العيوب التي هي كالوسم في الوجه وقيل ان الخرطوم الخمر فالعنى سنسعه على شرب الخمر قال الشاعر

ابا حناضر من يزن يعرف زناؤه ومن يشرب الخرطوم يصبح مسكرا

قوله تعالى (١٧) اِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اِذْ اَقْسَمُوا لَيَصْرُنَاْ مِصْبِحًا (١٨) وَلَا يَسْتَنْوُونَ (١٩) فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ (٢٠) فَاصْبَحَتْ كَالصَّيْرِ (٢١) فَتَنَادَوْاْ مُصْبِحِينَ (٢٢) اَنْ اَعْذُواْ عَلٰى حَرْثِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٣) فَانطَلَقُواْ وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ (٢٤) اَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا اَيَوْمَ عَلَبَكُم مِّسْكِينٌ (٢٥) وَغَدَوْاْ عَلٰى حَرِّ قَادِرِينَ (٢٦) فَلَمَّا رَاَوْهَا قَالُوا اِنَّا لَتَّالُونَ (٢٧) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (٢٨) قَالَ اَوْسَطُهُمْ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ (٢٩) قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (٣٠) فَاقْبَلْ مِنْهُمْ عَلٰى بَعْضِ بَرَائِهِمْ (٣١) قَالُوا يَا وَيْلَنَا اِنَّا كُنَّا طَاغِينَ (٣٢) عَسٰى رَبَّنَا اَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا اِنَّا اِلٰى رَبِّنَا رَاغِبُونَ (٣٣) كَذٰلِكَ الْعَذَابُ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ اَكْبَرُ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ سبع عشرة آية

﴿ التَّوْبَةُ ﴾

قرأ أهل المدينة وابو عمرو ان يبذلنا بالشديد واليقون بالتخفيف وقد مر ذكره في سورة الكهف

﴿ النِّعَةِ ﴾

الصرم والجداد في النخل بمنزلة الحصاد والقطاف في الزرع والكرم يقال صرمت النخلة وجددتها وصرم النخل واجدت حان ذلك منها والصرم الليل الاسود واشد ابو عمرو

الا بكرت وعاذلتي تلوم تجهلني وما انكشف الصريم
وقال الآخر

تعاول لي لك الجون البهيم فما ينجاب عن صبح صريم
اذا ما قلت اقشع او تناهي جرت من كل ناحية غيوم
ويسمى النهار ايضا صريما فهو من الاضداد لان الليل ينصرم عند مجئ النهار والنهار ينصرم عند مجئ
الليل والصريم ايضا المصروم اي صرم جميع ثمارها وقبل الصريم منقطع الرمل الذي لا نبات فيه قال امرؤ القيس
وظل لصير ان الصريم غياغم تدعسها بالسهمري المعطب
والعطائف الطارق بالليل واذا قبل اطاق به صلح في الليل والنهار وانشد القراء
اطقت بها نهارا غير ليل والى ربه اطلب الرخال
والرخال الاثام من اولاد الضأن واحدها رخل والحرد المنع من قولهم حارثت السنة اذا منعت قطرها
وحارثت الباقه اذا منعت لبنها قال الكمي

وحارثت المكذ الجلال ولم يكن بقية قدر المستعيرين معقب
ويروى النكد وهي التوق الغزيرات الاثبان وقيل ان اصل الحرد القصد قال
اقبل سيل جاء من عند الله يخرود حرد الجنة المغله
اي يقصد وحرد يخرود حردا وقيل الحرد الغضب والخرق قال الأشهب بن رمية
اصود شري لاقت اسود خفية تساقوا على حرد دماء الاسود

المعنى

ثم قال سبحانه (انا بلوناهم) يعني اهل مكة اي اختبرناهم بالجوع والقمحط (كما بلونا اصحاب الجنة)
اي البستان الذي فيه الشجر قال سعيد بن جبير وهذه الجنة حديقة كانت باليمن في قرية يقال لها صروان بينها
وبين صنعاء اثنا عشر ميلا كانت لشيخ وكان يملك منها قدر كفاجه وكفاية اهله ويصدق بالباقي فلما مات
قال بنوه نحن احق بهالكثرة عيالنا ولا يسمن ان نفعل كما فعل ابونا وعزموا على حرمان المساكين فصارت
عاقبتهم الى ما قص الله تعالى في كتابه وهو قوله (اذ اقساموا) اي حلفوا فيما بينهم (ليصرونها مصبحين)
اي ليقطعن ثمرتها اذا دخلوا في وقت الصباح (ولا يستشون) اي غير مستثنين في ايمانهم فلم يقولوا ان شاء
الله فان قول القائل لافضل كذا الا ان يشاء الله استثناء ومعناه الا ان يشاء الله مني او تمكن ما نعي
(فطاف عليها طائف من ربك) اي احاطت بها النار فاحترقت عن ابن عباس وقيل معناه طرقتها طارق من
امر الله عن قتادة (وهم نائمون) اي في حال نومهم قال مقاتل يث الله نارا بالليل على جنتهم فاحرقها
حتى صارت مسودة فذلك قوله (فاصبحت كالصريم) اي كالليل المظلم والصريمان الليل والنهار لانصرام
احدهما من الآخر عن ابن عباس وابي عمرو بن الملاء وقيل الصريم المصروم ثماره اي المقطوع والمعنى انها
صارت كأن جميع ثمارها قطعت عن الجبائي وقيل الصريم الذي صرم عنه الخير فليس فيه شيء منه من الحسن
وقيل كالصريم اي كالرملة انصرمت عن معظم الرمل عن مخرج وقيل كالرماد الاسود بلنة خريبة (ففنادوا
مصبحين) اي نادى بعضهم بمضاوكت الصباح واصل التنادي من الندى بالتصير لأن النداء الدعاء بندي

الصوت الذي يند على طريقة يا فلان لأن الصوت إنما يند للإنسان يندى حلقه (أن اغدوا على حرثكم) اي تنادوا بأن اغدوا معناه قال بعضهم لبعض اغدوا على حرثكم والحراث الزرع والاعتاب (ان كنتم صابرين) اي قاطعين النخل (فانظروا) اي فمضوا اليها (وهم يخافون) اي يتسارون بينهم واصله من خفت فلان يخفت اذا اخفى نفسه (ان لا يدخلوها اليوم عليكم مسكين) هذا ما كانوا يخافون به (وغدوا على حرد) اسم على قصد منع الفقراء (قادرين) عند انفسهم وفي اعتقادهم على منهم واحراز ما في جنتهم وقيل على حرد أي على جود جده من امرهم عن مجاهد وقناة واي العال بقول على جدي المنع عن ابي عبيدة وقيل على حق وغضب من الفقراء عن سفيان وقيل قادرين مقدرين موافقهم في الجنة في الوقت الذي قدروا اصرامها فيه وهو وقت الصبح والتقدير قصدوا الجنة للوقت الذي قدروا اصرامها فيه عن ابي مسلم (فلما رآوها) اي رآوا الجنة على تلك الصفة (قالوا انا لاضالون) ضللتنا عن الطريق فليس هذا باستنا عن قناة وقيل معناه انا لاضالون عن الحق في امرنا فلذلك عوقبنا بذهاب ثمر جنتنا ثم استدر كوافة الوال (لئن لم نعرومون) والمعنى ان هذه جنتنا ولكن حرمتنا نفعا وخبرها لمننا حقوق المساكين وتركتنا الاستثناء (قال اوسطهم) اي اعدلهم قولنا عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقيل معناه افضلهم واعتلهم وقيل اوسطهم في السن (ألم اقل لكم لولا تسبحون) كأنه كان حذرهم سوء ضالهم قال لولا تسبحون عن مجاهد لأن في الاستثناء التوكل على الله والتعظيم لله والاقرار بأنه لا يقدر احد على فعل شيء الا بمشيئة الله فذلك مباح تسبيحا وقيل معناه هلا تعلمون الله بعبادته واتباع امره وقيل معناه هلا تذكرون نعم الله عليكم فوؤدوا شكرها بأن تخرجوا حق الفقراء من اموالكم وقيل معناه هلا نزهتم الله تعالى عن الظلم واعتزفتم بأنه لا يظلم ولا يرضى منكم بالظلم وقيل معناه لم لا تصلون ثم حكى عنهم أنهم (قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين) في عزمانا على حرمان المساكين من حصتهم عند الصرام فحرمتنا قطعها والاتضاع بها والمعنى انه سبحانه منزّه عن الظلم فلم يعمل بنا ما فعله ظلاما وانما الظلم وقع منا حيث منعنا الحق (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) اي يلوم بعضهم بعضا على ما فرط منهم (قالوا يا ويلنا انا كنا طاغيين) قد غلونا في الظلم وتجاوزنا الحد فيه والويل غلظ المكروه الشاق على النفس والوهم دونه والويل بينهما قال عمرو بن عبيد يبيح ان يكون ذلك منهم توبة ويحوز ان يكون على حد ما يقول الكافر اذا وقع في الشدة (عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها) اي لما تابوا ورجعوا الى الله قالوا الله يخلف علينا ويولينا خيرا من الجنة التي هلكت (انا الى ربنا راغبون) اي نرغب الى الله ونسأله ذلك ونوتب اليه ما فعلناه وقرئ يبدلنا بالتشديد والتخفيف ومعناها واحد (كذلك العذاب) في الدنيا للماضين (وللعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يملكون) والاكبر هو الذي يصغر مقدار غيره بالإضافة اليه وروي عن عبد الله بن مسعود انه قال بلغني ان القوم اخلصوا وعرف الله تعالى منهم الصدق فأبدلهم بها جنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البقل منها عقودا وقال ابو خالد الجاهلي رأيت تلك الجنة ورأيت كل عقود منها كالرجل الأسود القائم

قوله تعالى (٣٤) إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ (٣٥) أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَاهِلِينَ (٣٦) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (٣٧) أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ (٣٨) إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَاءٌ تَغَيَّرُوتْ (٣٩) أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْفَقْدِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنْ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ (٤٠)

سَلَّمَ إِلَيْهِمْ يَذَلِكَ زَعِيمٌ (٤١) أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ (٤٢) يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ (٤٣) خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذُلُّهُ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ (٤٤) فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَِذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ (٤٥) وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ اثنتا عشرة آية

❦ اللغة ❦

الزعيم والكفيل والضمين والقيل نظران والساق للأنسان وساق الشجرة ما تقوم عليه وكل نبت له ساق ويبقى صيفاً وشتاء فهو شجرة قال طرفة

للفي عقل يعيش به حيث تهدي ساقه قدمه
وتقول العرب قامت الحرب على ساق وكشفت عن ساق يريدون شدتها وقال جدي طرفة
كشفت لكم عن ساقها وبدا من الشر الصراح

وقال آخر

قد شمرت عن ساقها فشدا وجدت الحرب بكم فجدا والقوس فيها وترعد

❦ الأعراب ❦

كيف في محل نصب على الحال تقديره اجازتين يحكمون أم عادلين ويجوز ان يكون في محل المصدر وتقدير ما يحكم يحكمون وتحكمون في موضع النصب على الحال من معنى الفعل في قوله لكم لأن معنى قوله ما لكم اي شيء ثبت لكم وأم في جميع ذلك منقطعة ان لكم فيه لا تخبرون كسرت ان لمكان اللام في لما ولولاها لوجب فتحها لأنه مفعول تدرسون وهو كقوله والله يعلم انك لرسوله وقوله إن لكم لسا تحكمون مثله وان شئت قلت انما كسرت لأن ما قبله يمين وهي تكسر في جواب القسم وقوله يوم يكشف عن ساق العامل في الظرف قوله فلْيَأْتُوا وخاشعة ابصارهم حال ومن يكذب فيجوز ان يكون مفعولا معه ويجوز ان يكون عطفا على ضمير المتكلم من ذوي

❦ المعنى ❦

لما ذكر سبحانه ما أعد بالآخرة للكافرين عقبه بذلك ما أعد للمتقين قال (ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم) يتمتعون فيها ويفتتارونها على جنات الدنيا التي يحتاج صاحبها الى المشقة والعناء ثم استغفهم سبحانه على وجه الانكار فقال (اقبطل المسلمين كالمجرمين) أي لا تفعل المسلمين كما تفعل كافرين سيئة الجزاء والثواب وذلك انهم كانوا يقولون ان كان بعث وجزاء كما يقوله محمد فإن حالنا يكون افضل سيئة الآخرة كما في الدنيا فانخير سبحانه ان ذلك لا يكون أبدا (ما لكم كيف تحكمون) هذا تهجين لهم وتوبيخ ومعناه اي عقل يملككم على تفضيل الكفار حتى صار سببا لأصراركم على الكفر ولا يحسن في الحكمة اليسوية بين الأولياء والأعداء في دار الجزاء (أم لكم كتاب فيه تدرسون) مناه بل أنكم كتاب تدرسون فيه ذلك فأنتم متمسكون به لا تلتفتون الى خلافه فإذا قد عدمتم الثقة بما أنشد عليه وفي الكتاب الذي هو القرآن عليكم أكبر الحجة لأنه الدلالة القائمة الى وقت قيام الساعة والمجزة الشاهدة بصدق من ظهرت

على يده (ان لكم فيه لما تحيرون) فيه وجان **﴿﴾** احدهما **﴿﴾** ان تقديره أم لكم كتاب فيه تدرسون بأن لكم فيه ما تحيرون إلا انه حذف الباء وكسرت إن لدخول السلام في الخبر **﴿﴾** الثاني **﴿﴾** إن معناه أن لكم لما تحيرونه عند أنفسكم والأمر بخلاف ذلك ولا يجوز أن يكون ذلك على سبيل الخبر المطلق (أم لكم آيات علينا بالغة الى يوم القيامة) اي بل لكم عهد ومواثيق علينا عهدناكم بها فلا ينقطع ذلك الى يوم القيامة (أن لكم لما تحمكون) لا تفكسكم به من الخير والكرامة عند الله تعالى وقيل بالغة معناها موكدة وكل شيء منته في الجودة والصحة هو بالغ ثم قال سبحانه لنبيه **﴿﴾** (سلم) يا محمد (أهبط بذلك زعيم) يعني اهبم كليل بأن لهم في الآخرة ما للمسلمين (أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) معناه أم لهم شركاء في العبادة مع الله وحى الأصنام فليأتوا هؤلاء الشركاء ان كانوا صادقين في انها شركاء الله وقيل معناه أم لهم شهداء يشهدون لهم بالصدق فتقوم به الحجة فليأتوا بهم يوم القيامة يشهدون لهم على صحة دعواهم ان كانوا صادقين في دعواهم (يوم يكشف عن ساق) اي فليأتوا بهم في ذلك اليوم الذي تظهر فيه الأحوال والشدائد وقيل معناه يوم يبدو عن الأمر الشديد الفظيع عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير قال عكرمة سئل ابن عباس عن قوله يوم يكشف عن ساق فقال إذا خفي عليكم شيء في القرآن فابتغوه في الشعر فإنه ديوان العرب أما سمعتم قول الشاعر **﴿﴾** وقامت الحرب بنا على ساق **﴿﴾** هو يوم كرب وشدة وقال النبي أصل هذا أن الرجل إذا وقع في أمر عظيم يحتاج إلى الجهد بنا بشر من ساقه فاستعير الكشف عن الساق في موضع الشدة واشد لذيد بن الصمة

يعيد من الآفات طلاع نجد

كيش الأزار خارج نصف ساقه

فتأويل الآية يوم يشتد الأمر كما يشتد ما يحتاج فيه إلى ان يكشف عن ساق (ويدعون إلى السجود) اي يقال لهم على وجه التوبيخ اسجدوا (فلا يستطيعون) وقيل معناه ان شدة الأمر وصعوبة ذلك اليوم تدعوهم إلى السجود وان كانوا لا يتفقون به ليس انهم يؤمرون به وهكذا يفزع الإنسان إلى السجود اذا أصابه هول من أهوال الدنيا (خاشعة ابصارهم) أي ذليلة ابصارهم لا يرفعون نظرم عن الأرض ذلة ومهانة (ترهقهم ذلة) اي تنشام ذلة الندامة والحسرة (وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالون) اي اصحاء يمكنهم السجود فلا يسجدون يعني انهم كانوا يؤمرون بالصلاة في الدنيا فلم يفعلوا قال سعيد بن جبير كانوا يسمعون حي على الفلاح فلا يجيبون وقال كعب الاحبار والله ما نزلت هذه الآية إلا في الذين يتخلفون عن الجاعات وقد ورد عن الربيع بن خيثم أنه عرض له الفالج فكان يهادي بين رجلين إلى المسجد فليل له يا أبا يزيد لو جلست فأذن لك رخصة قال من سمعي **﴿﴾** على الفلاح فليجب ولو جوا **﴿﴾** وروي عن أبي جعفر وابي عبد الله (ع) انها قالوا في هذه الآية افهم القوم ودخلتهم الهية وشخصت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر لما رهمهم من الندامة والخزي والمذلة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالون اي يستطيعون الأخذ بما امروا به والتارك لما نهوا عنه ولذلك اجتروا وقال مجاهد وقتادة يؤذن المؤذن يوم القيامة فيسجد المؤمن وتصلب ظهور المنافقين فيصير سجود المسلمين حسرة على المنافقين وندامة وفي الخبر انه تصوير ظهور المنافقين كالسفاد ثم قال سبحانه (فذري ومن يكذب بهذا الحديث) هذا تهديد معناه فذري والمنكذين أي كل امرئ إلى كما يقول القائل دعني وإياه يقول خل بني وبين من يكذب

بهذا القرآن ولا تشغل قلبك به فإني أكفيك امره (سنستدرجهم من حيث لا يملكون) أي سنأخذهم الى العقاب حالا بمدحال وقد مر تفسيره في سورة الأعراف وروي عن أبي عبد الله (ع) انه قال إذا أحدث العبد ذنباً جدد له نعمة فبدع الاستغفار فهو الاستدراج (واملي لهم ان كيدي متين) أي واطيل أجالهم ولا ابادر الى عقابهم بمبادرة من يخشى القوت فإنما يعجل من يخاف القوت ان عقابي لشديد قوله تعالى (٤٦) أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ (٤٧) أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ (٤٨) فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْجُودِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ (٤٩) لَوْلَا أَنْ نَدَارِكُهُ نِعْمَةً مِنْ رَبِّهِ لَكُنَّا مِنَ الْخَسِرِينَ (٥٠) فَأَجْبِبْهُ رَبُّهُ فَبَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (٥١) وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ (٥٢) وَمَا هُوَ إِلَّا ذَكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ست آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل المدينة ليزلقونك بفتح الياء والباقون ليزلقونك بضم الياء

﴿ الحجة ﴾

من قرأ بفتح الياء جملة من زلقه وزلقته أنا مثل حزن وحزته وشتت وعينه وشترتها قال ابو علي والخليل يذهب في ذلك الى ان المعنى جعلت فيه شترا وجعلت فيه حزنا كما انك اذا قلت كملته ودهنته اردت جعلت ذلك فيه ومن قرأ أنزله نقل الفعل بالهمزة ومعنى يزلقونك بأبصارهم ينظرون اليك نظر البصاء كما ينظر الاعداء ومثله قول الشاعر

يتقارضون إذا التقوا في مجلس نظراً يزيل مواقع الاقدام

﴿ اللمعة ﴾

المغرم ما يلزم من الدين الذي يلج في اقتضائه واصله من الزوم بالإلحاح ومنه قوله ان عذابها كان غراما أي لازماً ملحا قال الشاعر

يوم الجفار ويوم النصار كانا عذبا وكانا غراما

والمثقل المحمل الثقل وهو مثقل بالدين ومثقل بالعيال ومثقل بما عليه من الحقوق اللازمة والامور الواجبة والمكظوم المحبوس عن التصرف في الأمور ومنه كطمت رأس القرية اذا شدته وكظم غيظه اذا حبسه بقطعه عما يدعو اليه وكظم خصمه اذا اجابه بالمسكت والعراء الارض العارية من النبات يقال قيس برث جملة

ورفعت رجلا لانخاف عثاها ونبتت بالبلد العراء ثيابي

﴿ المعنى ﴾

ثم خاطب سبحانه النبي ﷺ فقال على وجه التوبيخ للكفار (أم تسألهم اجرا) هذا عطف على قوله أم لكم كتاب فيه تدرسون ذكر سبحانه جميع ما يحتاج به فقال أم تسأل يا محمد هؤلاء الكفار اجرا على اداء الرسالة والدعاء الى الله (فهم من مغرم) أي هم من لزوم ذلك (مثقلون) أي يحملون الاثقال (أم عندهم الغيب

فهم يكتبون) اي هل عندهم علم بصحة ما يدعونه اختصموا به لا يعلمه غيرهم فهم يكتبونه ويتوارثونه وينبغي ان
 يبرؤهم قال النبي ﷺ (فاصبر لحكم ربك) في ابلاغ الرسالة وترك مقابلتهم بالبيع وقيل اللام تجري
 مجرى الى والمعنى اصبر الى ان يحكم الله بنصر اوليائك وقهر اعدائك وقيل معناه فاصبر لحكم الله في النخلة
 بين الظالم والمظلوم حتى يبلغ الكتاب اجله (ولا تكن كضاحب الحوت) يعني يونس اي لا تكن مثله في
 استعجال عقاب قومه واهلا كهمل ولا تخرج من بين قومك من قبل ان يأذن لك الله كما خرج هو (اذ
 نادى وهو مكظوم) اي دعا ربه في جوف الحوت وهو محبوس عن التصرف في الامور والذي نادى به
 قوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وقيل مكظوم اي مخنق بالتم اذ لم يجد لنيفته شفاء
 (لولا ان نداد كبريعة من ربه) اي لولا ان ادر كنه رحمة من ربه باجابة دعائه وتخليصه من بطن الحوت
 وتبقيته فيه حيوا اخرجه منه حيا (لنذأي طرح) بالعراء اي الفضاء (وهو مذموم) ملوم ملم قد اذى
 يلام عليه ولكن الله تعالى تداركه بنعمة من عنده فطرح بالعراء وهو غير مذموم (فاجابه ربه) اي اختاره الله
 نبيا (فجعل من الصالحين) ايسر من جملة المطيعين لله التاركين لمعاصيه (وان يكاد الذين كفروا) ان هذه
 هي المخففة من الثقل والتفدير وانه يكاد اي قارب الذين كفروا (ليزفونك باصهارم) اي ليزهونك اي
 يقتلونك ويهلكونك عن ابن عباس وكان يقرأها كذلك وقيل ليصرعونك عن الكلبي وقيل يصيبونك باعينهم
 عن السدي والكل يرجع في المعنى الى الاصابة بالعين والمفسرون كلهم على انه المراد في الآية وانكر الجبائي
 ذلك وقال ان اصابة العين لا تصح وقال علي بن عيسى الرماني وهذا الذي ذكره غير صحيح لانه غير ممتنع
 ان يكون الله تعالى اجري العادة لصحة ذلك لضرب من المصلحة وعليه اجماع المفسرين وجوزء القلاء فلا
 مانع منه وجاء في الخبر ان اسما بنت عميس قالت يا رسول الله ان بني جعفر نصيبهم العين افاسترتني لهم قال
 نعم فلو كان شيء يسبق القدر لسبقه العين وقيل ان الرجل منهم كان اذا اراد ان يصيب صاحبه بالعين يتجوز ثلاثة
 ايام ثم كان يصفه فيصرعه بذلك وذلك بأن يقول للذي يريد ان يصيبه بالعين لا اري كاليوم اربلا او
 شاء او ما اراد اني كابل اراها اليوم فقالوا للنبي ﷺ كما كانوا يقولون لما يريدون ان يصيبوه بالعين عن
 الغراء والزجاج وقيل معناه انهم ينظرون اليك عند تلاوة القرآن والدعاء الى التوحيد نظر عداوة وبغض
 وانكار لما يسمعون وتعب منه فيكادون يصرعونك بحجة نظرم ويزيلونك عن موضعك وهذا مستعمل
 في الكلام يقولون نظر لي فلان نظرا يكاد يصرعني ونظرا يكاد ياكلني فيه وتأويله كله انه نظر لي نظرا
 لو امكنه مما اكلني او يصرعني لفعل من الزجاج وقوله (لما سمعوا الذكر) يعني القرآن (ويقولون) مع
 ذلك (لانه المجنون) أي مغلوب على عقله مع علمهم بوقاره ووفور عقله تكذبا عليه وممانعة له (وما هو)
 أي وما القرآن (الاذكر) أي شرف (للمالين) الى أن تقوم الساعة وقيل معناه وما عهد ﷺ أي
 شرف الخلق حيث هداهم الى الرشد واهتداهم من الضلالة لما نسبوه الى المجنون وصفه بما ينبغي ذلك عنه
 وقيل المراد بالذكر انه يذكرهم امر آخرتهم والثواب والعقاب والوعد والوعيد فقال الحسن دراه اصابة
 العين ان يقرأ الا انسان هذه الآية



سورة الحاقة (مكية)

﴿ عدد آياتها ﴾

احدى وخمسون آية بصري وشامي وآيتان في الباقيين

﴿ اختلافها ﴾

آيتان الحاقة الاولى كوفي كتابة بشاه حجازي

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حسابا يسيرا وروى جابر الجعفي عن أبي جعفر (ع) قال أكثروا من قراءة الحاقة فإن قراءتها في الفرائض والنوافل من الايمان بالله ورسوله ولم يسلب قارئها دينه حتى يلقى الله

﴿ تفسيرها ﴾

لما ذكر في آخر سورة الفم حديث القيامة ووعيد الكفار انتفع هذه السورة بذكر القيامة أيضا وأحوال أهل النار فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) الْحَاقَّةُ (٢) مَا الْحَاقَّةُ (٣) وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ (٤) كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُ (٥) فَإِذَا ثَمُودُ قَدْ هُلِكَُوا بِالطَّغْيَةِ (٦) وَأَمَّا عَادُ فَهُلِكَُوا بِنِعْمِ صَرْصَرٍ عَالِيَةٍ (٧) سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَمَازِيَةً أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعِجَزُوا تُغْلِغُ خَاوِيَةٌ (٨) فَمَلَّ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ (٩) وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْحَاقَّةِ (١٠) فَمَصَّوِرُ سَوَاحِلٍ رِجُومٍ فَاُخَذَهُمْ أَخَذَةً رَابِيَةً عَشْرَايَاتٍ

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل البصرة والكسائي ومن قبله بكسر القاف وفتح الباء والباقيون ومن قبله بفتح القاف وسكون الباء

﴿ الحجة ﴾

قال شيبويه قبل لما ولي الشيء تقول ذهبت قبل السوق ولي قبلك حق أي فنيا بإدراك واتسم فيه حتى صار بمنزلة لي عليك حق وحجة من قرأ انهم زعموا ان في قراءة ابي وجاء فرعون ومن معه وهذا يؤولي ومن قبله لأن قبل لما ولي الشيء ما لم يتخلف عنه وهو يتبعه ويتخلف به وحجة من قال ومن قبله ان معناه ومن قبله من الأسم التي كُفرت كما كفر هو

﴿ اللفظة ﴾

قال ابن الأنباري الحاقة الواجبة حق أي وجب يتحقق حقا وحقوقا فهو حاق وقال الفراء تقول العرب لما عرفت الحق مني هربت والحقة والحاقة بمعنى وقيل سميت القيامة الحاقة لأنها تحقق الكفار من قولهم حاقته فحقته مثل خاصته فخصمته وسميت القارعة لأنها تفرع قلوب المباد بالخافة إلى أن يصير المؤمنون إلى

الأمم ودريت الشيء دراية ودرية علمته وادريته اعلمته والطاغية الطغيان مصدر مثل العاقبة والصرصر الريح الشديدة الصوت والحسوم المتوالية مأخوذ من حسم الداء بمتابعة الكي عليه فكانته تناسع الشر عليهم حتى استأصلهم وقيل هو من القطع فكانها حسمتهم حسو أي أذهبهم وأفتتهم وقطعت دابرهم والخابية الحالية التي لا شيء في أجواها

❦ الاعراب ❦

العامل في الحاقة أحد شيئين إما الابتداء والخبر ما الحاقة كما تقول زيد ما زيد وأما إن يكون خبر مبتدأ محذوف أي هذه الحاقة ثم قيل أي شيء الحاقة تغنيا لشأنها وحسوما نصب على المصدر الموضوع موضع الصفة لثانية أي تحسمهم حسوما ويجوز أن يكون جمع حاسم فيكون مثل راقد وراقود وساجد وسجود وعلى هذا فيكون منصوبا على أنه صفة لثانية أيضا وصريحى نصب على الحال وقوله كأنهم اعجاز نخل خاوية جملة يفي في موضع الحال من صرحى أي صرعوا أمثال نخل خاوية ومن مزينة في قوله من باقية

❦ المعنى ❦

(الحاقة) اسم من أسماء القيامة في قول جميع المفسرين وسميت بذلك لأنها ذات الحواقي من الأمور وهي الصادقة الواجبة الصدق لأن جميع أحكام القيامة واجبة الوقوع صادقة الوجود (ما الحاقة) استفهام معناه التفعيض للحال والتعظيم لشأنها ثم زاد سبحانه في التوهيل فقال (وما أدراك ما الحاقة) أي كأنك لست تعلمها إذ لم نمانها ولم تر ما فيها من الأحوال قال الثوري يقال للمعلوم ما أدراك ولما ليس بمعلوم ما يدريك في جميع القرآن وإنما قل من يعلمها ما أدراك لأنه إنما يعلمها بالصفة ثم أخبر سبحانه عن المكذبت بها فقال (كذبت تجود وعاد بالقارة) أي بيوم القيامة ولما حسن أن توضع القارة موضع الكناية لئلا كرههذه الصفة المألوفة بعد ذكرها بأنها الحاقة والافتدكان يكفي أن يقول كذبت تجود وعاد بها ثم أخبر سبحانه عن كيفية أهلها فقال (فأما تجود) وهم قوم صالح (فأهلكوا بالطاغية) أي أهلكوا بغطياتهم وكفرهم عن ابن عباس ومجاهد وقيل معناه أهلكوا بالصيحة الطاغية وهي التي جاوزت المقدار حتى أهلكتهم من قنادة والجبالي وأي مسلم وقال الزجاج أهلكوا بالرجفة الطاغية وقيل بالخصلة المتجاوزة لحال غيرها في الشدة التي أهلك الله بها أهل الفساد (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) أي باردة عن ابن عباس وقنادة كأنه تصطلك الاسنان بما يسمع من صوتها لشدة بردها وقيل الصرصر الشديدة العصف المتجاوزة لحدها المعروف (عانية) عنت على خزائنا في شدة المهبوب روى الزهري عن قبيصة بن ذؤيب أنه قال ما يخرج من الريح شيء إلا عليها خزان يملون قدرها وعددها وكيها حتى كانت التي أرسلت على عاد فاندفق منها فهم لا يعلمون قدر غضب الله فذلك سميت عانية (سخرها عليهم) أي نزلها الله وأرسلها عليهم (سبع ليال وثمانية أيام) قال وهب وهي التي سمىها العرب أيام المعجوز ذات برد ورياح شديدة ولما نسبت هذه الأيام إلى المعجوز لأن معجوزا دخلت صرارتها في الريح فقتلتها اليوم الثامن من نزول العذاب فانقطع العذاب في اليوم الثامن وقيل سميت أيام المعجوز لأنها في عجز الشياء ولما أسامي مشهورة قالوا اليوم «الاول» صن «ولثاني» صبر «ولثالث» وبر «ولرابع» مطفي الحجر «والخامس» مكفي «والظامن» وقيل «السادس» الاصر «والسابع» الموتى «ولثامن» الملل وقال في ذلك شاعرهم

كسع الشتاء بسبعة غير ايام شهلنا مع الشهر
فياكر وأخيه مؤقر ومعلل ومظني الجمر
فاذا اقتضت ايام شهلنا بالصن والصنبر والوبر
ذهب الشتاء موليا هربا وأتكت واقدة من النجر

(حسوما) أي ولا متتابعة ليست لها فترة عن ابن عباس وابن مسعود والحسن ومجاهد وقادة كأنه تتابع عليهم الشر حتى استأصلهم وقيل دائمة عن الكاكي ومقاتل وقيل قاطمة قطعتم قطعا حتى أهلكتهم عن الخليل وقيل مشائيم نكداء قليلة الخير حسمت الخير عن أهلها عن عطية (فترى القوم فيها) أي في تلك الايام والبالى (صرعى) أي مصروعين (كانهم اعجاز نخل خاوية) أي أصول نخل بالية نخرة عن قتادة وقيل خاوية فارغة خالية الاجواف عن السدي وقيل ساقطة مثل قوله اعجاز نخل منقر (فهل ترى لهم من باقية) أي من نفس باقية وقيل من بقاء والباقية بمعنى المصدر مثل المافية والطاغية والمعنى هل ترى لهم من بقية أي لم يبق منهم احد (وجاء فرعون ومن قبله) مر معناه (والموتفكات) أي وجاء أهل القرى الموتفكات أي المتقلبات بأهلها عن قتادة وهي قرى قوم لوط يريد الامم والجماعات الذين اتفكوا (بالخاطئة) أي يخطيئهم التي هي الشرك والكفر فالخاطئة مصدر كالخطأ والخطيئة وقيل معناه بالافعال الخاطئة أي بالنفس الخاطئة (فقصوا رسول ربهم) فيما امرهم به وقيل ان المراد بالرسول الرسالة كما في قول الشاعر

لقد كذب الواشون ما بحت عندهم بسر ولا أدسلتهم برسول
اسم برسالة عن ابي مسلم والأول اظهر (فأخذهم) الله بالمقوبة (اخذه راية) أي زائدة في الشدة عن ابن عباس وقيل نامية زائدة على عذاب الأثم وقيل عالية مذكورة خارجة عن العادة

قوله تعالى (١١) إنا لما طغيا الماء حملناكم في الجارية (١٢) لنجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية (١٣) فإذا نفض في الصور نفخة واحدة (١٤) وحملت الأرض والجيال فذكرنا ذكوة واحدة (١٥) فيومئذ وقعت الواقعة (١٦) وأنشئت الساسا فيها يومئذ وأهية (١٧) والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية (١٨) يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية (١٩) فآما من أولي كتابه يمينه يقول هأؤم أفرأوا كتابية (٢٠) إني ظننت أني ملقي حسابة (٢١) فهو في عيشة راضية (٢٢) في جنة عالية (٢٣) قطوفها دانية (١٤) كلوا وأشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية اربع عشرة آية

القرأة

قرأ ابن كثير في رواية القواس وتعبها بسكون العين مختلصا وهو من الكسر والسكون والباقون بكسر العين وقرأ حمزة والكاظمي لا ينفني بالياء والباقون بالياء

❁ ❁ ❁

الوجه في سكون العين من تعميها انه جمل حرف المضارعة مع ما بعده بمنزلة فعند فاسكت لأن حرف المضارعة لا تنفصل من الفعل فصار كقولك فهو وفيه والياء والتاء في قوله لا يخفى حسن

❁ اللغة ❁

الجلابية السفينة التي من شأنها أن تجري على الماء والجلابية المرأة الشابة لأنه يجري فيها ماء الشباب
يقال وعبت العلم اعبة وعيا واوعيت المتاع جعلته في الوعاء قال

إِذَا لَمْ تَكُنْ حَافِظًا وَاعِيًا
فَجِمْكَ لِكُتُبِ لَا يَنْفَعُ

والدك البسط ومنه الدكان واندك ستام البحر إذا انفرش على ظهره والأجزاء التواحي واحدا رجا مقصور والثنية رجوان هاووم أصر للجماعة بمنزلة هاكم تقول لواحد هاء يا رجل وللأثنين هاووما يا رجلان وللجماعة هاووم يا رجال واللمراء هاء يا امرأة بكسر الهمزة وليس بعدها ياء ، وللامرأتين هاووما وللأنساء هاوون هذه تأمل الحجاز وتميم وقيس يقولون هاء يا رجل مثل قول أهل الحجاز والأثنين هاء ، وللجماعة هاووا ولللمراء هاء وللأنساء هاوون وبعض العرب يسمي مكان الهمزة كافا فيقول هاك هاكا هاكم هاك هاكا هاكن ومعناه غنم وتناول ويؤمر بها لال ينعي ووقف السكاني على هاووم وأبتدأ أقروا كتابيه اعلاماً منه أنه لا ينسب إلى أعمال الفعل الأول وإنما العمل الثاني والراضية المرضية فاملة بمعنى مفعول لأنّها في معنى ذات رضى كما قيل لابن ونامرا ذي وابن وذوق قال النابغة

كليني لهم يا اميمة ناصب ولیل اقامیه بطیء الكواكب

يعني ذو نصب فكان العيشة اعطيت حتى رضىت لانها بمنزلة الطالبة كما ان الشهوة بمنزلة الطالبة المشتهي وقبل هو مثل ليل نائم وسر كاتم ماء دافق على وجه المبالغة في الصفة من غير التباس في المعنى والتطوف جمع قطف وهو ما يتقلب من الثمر والتطف بالفتح المصدر

❁ الاعراب ❁

كتابي مفعول اقروا لأنه بـليه قطوفها دانية جملة مجرورة الموضع لأنها صفة جنة

❁ ❁ ❁

ثم بين سبحانه قصة نوح (ع) قال (انا لما طغى الماء) اي جاوز الحد المعروف حتى غرقت الأرض
 من عليها إلّا ما شاء الله نجاته (حلتنا في الجارية) اي حلتنا آباءكم في السفينة عن ابن عباس وابن زيد
 (لنجعل لكم تذكرة) اي لنجعل تلك القصة التي فعلناها من اغراق قوم نوح ونجاة من حلتها عبرة لكم
 وموعظة تتذكرون بها نعم الله تعالى وتشكرونه عليها وتشكرون فيها فصرفوا كمال قدرته وحكمته (وتسبوا اذن
 راعية) اي وتحفظها اذن حافظة لما جاء من عند الله عن ابن عباس وقيل سامة قابلة لا سمعت عن قتادة
 وقال الفراء تحفظها كل اذن تكون عطف ان يأتي بعد وروي الطبري بإسناده عن مكحول انه لما نزلت
 هذه الآية قال النبي ﷺ اللهم اجعلها اذن علي ثم قال علي (ع) فما سمعت شيئا من رسول الله ﷺ
 ينسبته وروي بإسناده عن عكرمة عن بريدة الاسلمي ان رسول الله ﷺ قال لابي (ع) يا علي ان الله
 تعالى امرني ان اذكرك ولا اقصيك وان اعلمك وتبي وحق علي الله ان تبني فزل وتسبوا اذن راعية اخبرني
 فيها كذب بخطه المقيد ابو الوفاء عبد الجبار بن عبد الله بن علي الرازي قال حدثني الشيخ السعيد ابو

جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي والرئيس ابو الجوائز الحسن بن علي بن محمد الكاتب والشيوخ ابو عبد الله حسن بن احمد بن حبيب الفارسي قالوا حدثنا ابو بكر محمد بن احمد بن محمد المفيد الجرجاني قال سمعت ابا عمرو عثمان بن خطاب الممر المعروف بأبي الدنيا الاشج قال سمعت علي بن ابي طالب (ع) يقول لما نزلت وتسميا اذن واعية قال النبي ﷺ سألت الله عز وجل ان يجعلها اذنك يا علي (فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة) وهي النفخة الاولى عن عطا والنفخة الأخيرة عن مقاتل والكلبي (وحملت الأرض والجبال) اي رفعت من اماكنها (فدكتا دكة واحدة) اي كسرتا كسرة واحدة لا تثنى حتى يسنوي ما عليها من شيء مثل الأديم المددود وقيل ضرب بعضها ببعض حتى تفتت الجبال وسقطت الرياح وبقيت الأرض شيئا واحدا لا جبل فيها ولا رابية بل تكون قطعة مستوية وإنما قال دكتا لأنه جعل الأرض جملة واحدة والجبال دكة واحدة (فيومئذ وقت الواقعة) اي قامت القيامة (وانشقت السماء) اي انفرج بعضها من بعض (ففي يومئذ واهية) اي شديدة الضعف بالتناقض بنيتها وقيل هو ان السماء تنشق بعد صلابتها فنصير بمنزلة الصوف في الوهي والضعف (والملك على ارجائها) اي على اطرافها ونواحيها من الحسن وقادة والملك اسم يقع على الواحد والجمع والسماء مكان الملائكة فاذا هت صارت في نواحيها وقيل ان الملائكة يومئذ على جوانب السماء تنظر ما يؤمر به في اهل النار من السوق اليها وفي اهل الجنة من التحية والتكرمة فيها (ويحمل عرش ربك فوقهم) يعني فوق اخلائك (يومئذ) يعني يوم القيامة (ثانية) من الملائكة عن ابن زيد وروي ذلك عن النبي ﷺ انهم اليوم اربعة فاذا كان يوم القيامة ايدهم بأربعة اخرين فيكونون ثمانية وقيل ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى عن ابن عباس (يومئذ تعرضون) يعني يوم القيامة تعرضون معاشر المكلفين (لا تخفى منكم خافية) اي نفس خافية او فعلة خافية وقيل الخافية مصدر اي خافية احد وروي في الخبر عن ابن مسعود وقادة ان الخلق يعرضون ثلاث عرضات ثنات فيها معاذير وجدال والثالثة تطهير الصف في الأيدي فأخذ يمينه وأخذ بشأله وليس يعرض الله الخلق ليعلم من حالهم ما لم يعلم فإنه عز اسمه العالم لذاته يعلم جميع ما كان منهم ولكن ليظهر ذلك لخلقهم ثم قسم سبحانه خال المكلفين في ذلك اليوم فقال (فأما من اوتي كتابه بيمينه فيقول) لأهل القيامة (هاؤم) اي قالوا (اقرأوا كتابيه) وإنما يقوله سرورابه لعله بأنه ليس فيه إلا الطاعات فلا يستحي ان ينظر فيه غيره واهل اللغة يقولون ان معنى هاؤم خذوا (إني ظننت) اي علمت وايقنت في الدنيا (إني ملاق حسابي) والهاء لنظم رؤوس الآي وهي هاء الاستراحة والمعنى اني كنت مستيقنا في دار الدنيا بأني القى حسابي يوم القيامة عالما بأني اجازى على الطاعة بالثواب وعلى المعصية بالعقاب فكنت اعمل بما اصل به إلى هذه المثوبة (فهي في عيشة راضية) اي في حالة من العيش راضية برضاها بأن بقي الثواب وامن العقاب (في جنة عالية) اي رفية القدر والمكان (قطوفها دانية) اي على غير ما يبتولها قال البراء بن عازب يبتول الرجل من الشجرة وهو نائم وقد ورد في الخبر عن عطاء بن يسار عن سلمان قال قال رسول الله ﷺ لا يدخل الجنة احدكم الا بجواز بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله لفلان بن فلان ادخلوه جنة عالية قطوفها دانية وقيل معناه لا يرد ايديهم عن ثمرها بعد ولا شوك عن قتادة (كلوا واشربوا) اي يقال لهم كلوا واشربوا في الجنة (هنيئا بما اسلفتم) اي قدمت من اعمالكم الصالحة (في الأيام التالية) الماضية يعني ايام الدنيا ومعنى بقوله

هنا انه ليس فيه ما يؤذي فلا يحتاج فيه الى اخراج فضل بغائط او بول
قوله لئالي (٢٥) وأما من أدنى كتبه يشأله فيقول يا ليتني لم أوت كتبه (٢٦)
ولم أدر ما حسابه (٢٧) يا ليتها كانت القاضية (٢٨) ما أغنى عني ماليه (٢٩) هلك عني
سلطانيه (٣٠) خذوه فتلوه (٣١) ثم الجحيم صلوه (٣٢) ثم في سلسله ذرعها سبعون
ذراعاً فأسلكوه (٣٣) إنه كان لا يؤمن بالله العظيم (٣٤) ولا يحض على طعام المسكين
(٣٥) فليس له اليوم ههنا حميم (٣٦) ولا طعام إلا من غسيل (٣٧) لا يأكله إلا
الخطئون ثلاث عشرة آية

❦ القصة ❦

القاضية الفاضلة بالإمامة يقال قضي فلان اذامات واصله فصل الأمر ومنه قضية الحاكم ومنه قضاء الله
وهو في الاخبار بما يكون على القطع والتصلي الزام النار ومنه الاصطلاء وهو القعود عند النار للدوام والجحيم
النار العظيمة والسلسلة حلق منتظمة كل واحدة منها في الأخرى ويقال سلسل كلامه اذا عقد شيئاً منه بشي
وتسلسل الشيء اذا استمر على الولاء شيئاً قبل شيء وذرع الثوب يذرعه ذراعاً مأخوذ من الذراع والفيلين
العديد الذي يتسلسل بسيلانه من ابدان اهل النار ووزنه فعلى من الفصل

❦ الاعراب ❦

قوله كتابه وحسابه وماليه وسلطانيه قال الزجاج الوجه ان يوقف على هذه الادات ولا توصل
لأنها ادخلت للوقف وقد حذفها قوم في الوصل ولا احب مخالفة المصحف ولا ان اقرأ واثبت الهاءات
في الوصل وهذه رؤوس آيات فالوجه ان يوقف عندها وكذلك قوله ما به فليس له اليوم هاهنا حميم
الجار والمجرور خبر ليس ليصع قوله ولا طعام الا من غسيل اي ولا له طعام ولا يكون الخبر هاهنا لأن
التقدير يصير ولا طعام هاهنا الا من غسيل وهذا غير جائز إذ هنا طعام غير غسيل ولا يكون الخبر اليوم
لأن حميم بفتح وظرف الزمان لا يكون خبراً عن الجنة

❦ المعنى ❦

ثم ذكر سبحانه حال اهل النار فقال (وما من أدنى) اي اعطى (كتاب) الذي هو صحيفة اعماله
(يشأله) فيقول يا ليتني لم أوت كتابه (اي تمنى انه لم يؤتم لما يرى فيه من مقابح اعماله التي يسود لها
وجهه) ولم أدر ما حسابه (اي ولم ادري شيء حسابي لأنه لا حاصل له في ذلك الحساب وإنما هو كله عليه
يا ليتها كانت القاضية) الهاء في ليتها كناية عن المنة الاولى والقاضية القاطنة بالبيعة
اي بليت المنة الاولى التي تتناولني بعدها عن الفراء يثنى دوام الموت وانته لم يبعث للحساب وقال قتادة قتي يومئذ
الموت ولم يكن في الدنيا شيء عنده اكرم من الموت (ما أغنى عني ماليه) اي ما دفع عني مالي من عذاب الله شيئاً وقبل
معناه اني قصرت همتي على تحصيل المال ليكشف الكرب عني فما نفعتني اليوم (هلك عني سلطانيه) اي
حجبتني عن ابن عباس ومجاهد اي ضل عني ما كنت اعتقده حجة وقبل معناه هلك عني تسلطي ولعري
ونفجي في دار الدنيا على ما كنت مسلطاً عليه فلا امر لي ولا نعي ثم اخبر سبحانه انه يقول للملائكة (خذوه

فعلوه) اي اوثقوه بالفل وهو ان تشد احدى يديه ورجليه الى عنقه بجامعة (ثم الجحيم صلوه) اي ثم ادخلوه النار العظيمة والزموه ايها (ثم في سلسلة ذرعيها) اي طولها (سبعون ذراعا فاسلكوه) اي اجملوه فيها لانه يؤخذ عنه فيها ثم يجر بها قال الضحاك انما تدخل في فيه وتخرج من دبره فعل هذا يكون المعنى ثم اسلكوا السلسلة فيه فقلب كما يقال ادخلت القنسوة في رأسي وقال الأعمش « اذا ما السراب ارتدى بالأكم » وانما ارتدى الأكم بالشرب ولكنه قلب وقال البكالى كل ذراع سبعون باعا والباع بعد ما يبتك وبين مكة وكان في رحبة الكوفة وقال الحسن الله اعلم بأي ذراع هو وقال سويد بن نجيع ان جميع اهل النار في تلك السلسلة ولو ان حلقه منها وضعت على جبل لذاب من حرها ثم قال سبحانه (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) شأنه اي لم يكن يوحد الله في دار التكليف ولا يصدق به (ولا يحض على طعام المسكين) وهو المحتاج الفقير والمعنى انه كان يمنع الزكاة والحقوق الواجبة (فليس له اليوم ههنا حميم) اي صديق ينفعه (ولا طعام) اي ولا له اليوم طعام (الامن غسلين وهو صديد اهل النار وما يجري منهم فالطعام هو ما هيىء لاكل ولذلك لا يسمى التراب طعاما للانسان فلما هيىء الصديد لاكل اهل النار كان ذلك طعاما لهم وقيل ان اهل النار طبقات فمنهم من طعامه غسلين ومنهم من طعامه الزقوم ومنهم من طعامه الضريع لانه قال في موضع آخر ليس لهم طعام الا من ضرير وقيل يجوز ان يكون الضريع هو الغسلين فصر منه بهما ثنين عن قطرب وقيل يجوز ان يكون المراد ليس لهم طعام الا من ضرير ولا شراب الا من غسلين كما قال الشاعر

عطفها تبتنا وماء باردا
بحق شأت هداة عيناها

(لا يأكله) اي لا يأكل الغسلين (الا الاطافون) وهم الجائزون عن طريق الحق عامدين والفرق بين الخطاى والمخطى ان المخطى قد يكون من غير تعمد والخطاى المذنب المتعمد الجائر عن الصراط المستقيم قال امرؤ القيس

يا لهف هندا ن خطن كاهلا القائلين الملك العلاحلا

قوله تعالى (٣٨) فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ (٣٩) وَمَا لَا تُبْصِرُونَ (٤٠) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (٤١) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ (٤٢) وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَدَّكُرُونَ (٤٣) نُنزِّلُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٤) وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ (٤٥) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٦) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٧) فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ (٤٨) وَإِنَّهُ لَتَذَكِيرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ (٤٩) وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ (٥٠) وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ (٥١) وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ (٥٢) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ اثنتا عشرة آية

❦ القراءة ❦

قرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب وسهل بن عمرو ويدكرونها بالياء كناية عن الكفار والباطون بالياء خطاياهم وكلها حسن

❦ اللغة ❦

الوتين نياط القلب واذا انقطع مات الانسان قال الشايع بن ضراد

اذا بلفتني وحلت رحلي عرابة فاشرفني بدم الوتين

❦ الاعراب ❦

قليلًا في الموصفين صفة مصدر محذوف وما مزيدة وتقديره اي انا قليلًا تؤمنون وتذكرًا قليلًا تذكرون ويجوز ان يكون صفة لظرف محذوف اي وقتًا قليلًا تؤمنون ووقتًا قليلًا تذكرون ويجوز ان تكون ما مصدرية ويكون التقدير قليلًا ايمانكم وقليلًا تذكركم يكون ما في موضع رفع بقليل وقوله من احد في موضع رفع لانه اشبه ما ومن مزيدة لتأكيد النفي تقديره فما منكم احد والاصل فما احد منكم فنسبك في موضع رفع بكونه صفة على الموضع او في موضع جر على اللفظ فلما تقدم الموصوف صار في موضع النصب على الحال حاجزين منصوب بأنه خبر ما لم يطل قوله منكم عمل ما دل على فصل بينهما لانه ظرف والفصل بالظرف في هذا الباب كلا فصل قال ابو علي ان جعلت منكم مستقرا كان حاجزين صفة احد وان جعلت منكم غير مستقر كان حاجزين خبر ما وعلى الوجهين قوله حاجزين محمول على المعنى واقول في بيانه انه ان كان في منكم ضمير لأحد ويكون خبره لا متقدما عليه فيكون حاجزين صفة لأحد وتقديره ما منكم قوم حاجزون عنو يكون ما غير عاملة هنا على غير لغة تميم ايضا ويكون حاجزين مجرورا محلا على اللفظ وكونه غير مستقر هو ان يكون على ما ذكرناه قبل

❦ المعنى ❦

ثم أكد سبحانه ما تقدم فقال (فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون) قيل فيه وجوه ❦ احدها ❦ ان يكون قوله لا ردًا للكلام المشركين فكانه قال ليس الأمر كما يقول المشركون أقسم بالاشياء كلها ما يبصر منها وما لا يبصر ويدخل فيها جميع المكونات (انه قول رسول كريم) يعني محمدًا ﷺ عن الفراء وقتادة ❦ ثانيها ❦ ان لا مزيدة مؤكدة والتقدير فاقسم بما ترون وما لا ترون ❦ وثالثها ❦ انه نفي القسم ومعناه لا يحتاج الى القسم لوضوح الامر في انه رسول كريم فإنه اظهر من أن يحتاج في اثباته الى قسم عن أبي مسلم و❦ رابعها ❦ انه كقول القائل لا والله لا افضل ذلك ولا والله لا أفطن ذلك وقال الجبائي إنما ارادانه لا يقسم بالاشياء المخلوقات ما يرى وما لا يرى وإنما أقسم بها لأن القسم لا يجوز الا بالله (انه لقول رسول كريم) قال انه قول الله على الحقيقة وإنما الملك وجبرائيل والرسول يحكون ذلك وإنما اسند اليهم من حيث ان ما يسمعونهم كلامهم فلما كان حكاية كلام الله قيل هو كلام الله على الحقيقة في العرف قال الجبائي والرسول الكريم جبرائيل والكريم الجامع لخصال الخير (وما هو قول شاعر قليلًا ماتوا نمون ولا يقول كاهن قليلًا مات ذكره) قول الشاعر ما ألفه بوزن جملته مقفى وله معنى وقول الكاهن السجيم وهو كلام متكلف يضم الى معنى يشاء كانه طهارة الله سبحانه من الشر والكفارة وعصمه عنها وانما منته سبحانه من الشر ونزاهته لأن الغالب من حال الشر ان يدعو الى الهوى ويبعث على الشهوة والنبي ﷺ لما يأتي بالحكم التي يدعو اليها العقل للحاجة الى العمل عليها والا هتداء بها وايضا فإنه سبحانه منته من قول الشر دلالة على ان القرآن ليس بصفة الكلام المتبادر بين الناس وانه ليس بشعر بل هو صنف من الكلام خارج عن الانواع المعتادة واذا بعد ما جرت

به العادة في تأليف الكلام فذلك يدل على اعجازه وقوله قليلا ما تؤمنون معناه لا تصدقون بأن القرآن من عند الله تعالى يريد بالتأويل نفي إيمانهم أصلا كما تقول لمن لا يزورك قل ما تأتينا وانت تريد لا تأتينا أصلا فالأمر لا تؤمنون به ولا تتذكرون ولا تفكرون فتعلموا المعجز ونفصلوا بينه وبين الشعر والكهانة (تنزيل من رب العالمين) بين أنه منزل من عنده على لسان جبرائيل حتى لا يتوهم أنه كلام جبرائيل (ولو تقول علينا) محمد ﷺ (بعض الأقاويل) معناه ولو كذب علينا واخلاق ما لم نقه أي لو تكلف القول واتى به من عند نفسه (لا أخذنا منه باليمين) أي لا أخذنا بيده التي هي اليمين على وجه الازدلال كما يقول السلطان يا غلام خذ بيده فاخذها هاتية عن ابن جرير وقيل معناه لقطعنا يده اليمنى عن الحسن وأبي مسلم فلي هذا تكون الياء مزيدة أي لا أخذنا منه اليمين وقيل معناه لا أخذنا منه بالقوة والقدرة أي لا أخذناه ونحن قادرون عليه ما يكون له من الغراء والمبرد والزجاج ولو أن أقام اليمين مقام القوة والقدرة لأن قوة كل شيء في ميامنه عن ابن قتيبة (ثم لقطعنا منه الوتين) أي ولكننا نقطع منه وتبينه ونهكها قال مجاهد وقناة هو عرق في القلب متصل بالظهر وقبل هو جبل القلب (فما منكم من أحد عنه حاجزين) أي فما منكم أحد يمحجزنا عنه والمعنى أنه لا يتكلف الكذب لاجلهم مع علمه أنه لو تكلف ذلك لعاتباه ثم لم تقدموا أنتم على دفع عقوبتنا عنه ثم ذكر سبحانه أن القرآن ما هو قال (وإنه لتذكرة للمتقين) أي وإنه لعظة لمن اتقى عقاب الله بطاعته (وانا لنعلمنكم مكذبين) بالقرآن أي علمنا أن بعضهم يكذبه أشار سبحانه إلى أن منهم من يصدق ومنهم من يكذب (وإنه لحسرة على الكافرين) أي أن هذا القرآن حسرة عليهم يوم القيامة حيث لم يعملوا به في الدنيا (وإنه لحق اليقين) معناه وإن القرآن للمتقين لحق اليقين والحق هو اليقين وإنما أضافه إلى نفسه كما يقال مسجد الجامع ودار الآخرة وبارحة الأولى ويوم الخميس وما أشبه ذلك فيضاف الشيء إلى نفسه إذا اختلف لفظه وقيل إن الحق هو الذي يعتقد على ما اعتقد واليقين هو الذي لا شبهة فيه (فسبح باسم ربك العظيم) انعطاب للنبي ﷺ والمراد به جميع المكلفين ومعناه نزه الله سبحانه عما لا يجوز عليه من الصفات والعظيم هو الجليل الذي يصغر شأن غيره في شأنه ويتضائل كل شيء لعلته وسلطانه



سورة المعارج (مكية)

قال الحسن الا قوله والذين في اموالهم حق معلوم

عدد آياتها

اربع واربعون آية غير الشامي ثلاث شامي

اختلافها

آية الف سنة غير الشامي

فضاهما

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال قال رسول الله ﷺ ومن قرأ سأل سائل أعطاه الله ثواب الذين هم

لاما تأتهم وعهدهم راعوت والذين هم على صلاتهم يحافظون وعن جابر عن ابي جعفر (ع) قال من ادمن قراة سائل يسأل الله يوم القيامة عن ذنب عمله واسكنه جنته مع محمدا صلى الله عليه وآله

﴿ تفسيرها ﴾

لما خشد الله سورة الحاقة بوعيد الكفار افتتح هذه السورة مثل ذلك فقال
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ (٢) لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ
(٣) مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ (٤) تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ
أَلْفَ سَنَةٍ (٥) هَاضِمٌ صَبْرًا جَمِيلًا (٦) إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا (٧) وَرَأَوْهُ قَرِيبًا (٨) يَوْمَ تَكُونُ
السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ (٩) وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِجَالِ (١٠) وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل المدينة وابن عامر سأل بنهر همز والباقون بالهمز وقرأ الكسائي يعرج بالياء وقرأ البااقون بالياء
وقرأ ابن كثير في رواية البري وعاصم في رواية البرجي عن ابي بكر ولا يسأل بغض الباء والباقون
لا يسأل بفتح الباء

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي من قرأ سأل جعل الالف متقبلة عن الواو التي هي عين مثل قال وخاف وحكى ابو عثمان عن
ابي زيد انه سمع من يقول هما يتساوولان فمن قل سأل كلف على هذه اللمة ومن قرأ سأل فجعل الهمزة
غير الفعل فإن حقق قال سأل وان خفف جعلها بين الالف والهمزة واما قول الشاعر

سألت هذيل رسول الله فاحشة
صلت هذيل عما قالت ولم تصب

ويمكن فيه الوجهان وكل القراء على همز سائل لأنه لا يخافوا أن يكون من يتساوولان او من اللمة
الأخرى فإن كان من الاول لم يكن فيه الا الهمز كما يكون في قائل وخائف لأن العين إذا اعتلت بالفعل
اعتلت في اسم الفاعل واعتلاها لا يكون بالحذف للالتباس قلب الى الهمزة وان كانت في لغة من همز فليس فيه الا
الهمز كما يكون في ثائر الا انك ان شئت خففت الهمزة فجعلتها بين يمين وكذلك في الوجه الآخر واما يعرج
وتعرج فالياء والهاء فيه حستان ومن ضم قوله ولا يسأل حميم حبيبا فالمنى والله اعلم لا يسئل حميم عن حميمه
ليعرف شأنه من جهة كما يتعرف الخبر الصديق من جهة صديقه والتقريب عن قريبه فإذا كان كذلك فالكلام
لإذا بنيت الفعل للفاعل قلت سألت زيدا عن حميمه وإذا بنيت الفعل للمفعول به قلت مثل زيد عن حميمه
وقد حذف الجار فيصم الفعل الى الاسم الذي كان مجرورا قبل حذف الجار فينتصب بأنه مفعول الاسم الذي
استند اليه الفعل المبني للمفعول به فلي هذا انتصب قوله حميا ويدل على هذا المنى قوله يصرونهم أي يصبر
الحميم الحميم يقول يصبرت به فإذا ضمت عين الفعل صار الفاعل مفعولا فتقول بصرتي زيد بكذا فإذا حذف
الجار قلت بصرتي زيد كذا فإذا بنيت الفعل للمفعول به وقد حذف الجار قلت بصرت زيدا فلي هذا قوله
ييصرونهم فإذا بصروهم لم يفتح الى تعرف شأن الحميم من حميمه وإنما جمع قليل ييصرونهم لأن الحميم وان
كان مفردا في اللفظ فالمراد به الكثرة والجمع بذلك على ذلك قوله فالنا من شافين ولا صديق حميم

ومن قرأ ولا يسأل حميد حميدا فالمنع لا يسأل الحميم عن حميه في ذلك اليوم لانه يذهل عن ذلك ويشغل عنه بشأنه كما قال يوم يفر المرء من أخيه إلى قوله لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه

❀ الآفة ❀

المارج مواضع الخروج وهو الصوم مرتبة بعد مرتبة ومنه الأخرج لا ارتفاع إحدى رجليه عن الأخرى قال الزجاج المهل دردي الزيت وقيل هو الجاري بظلمه وعكسه على رفق من أمهله أمهالوا المهن الصوف النفوس والحميم القريب النسب إلى صاحبه وأصله من القرب.

أحمد الله ذلك من لقاء احاد احادي في شهر الحلال

❀ الاعراب ❀

بعذاب الباء يتعلق بسأل لأن معناه دعا داع بعذاب وقيل ان الباء بمعنى عن وتقديره عن عذاب قال دع الممصر لا تسأل بمصرعه واسأل بمصعة البكري ما فاعلا يريد عن مصرعه وعن مصعة واللام في قوله للكافرين بمعنى على ويتعلق بواقع أي واقع على الكافرين وقيل انه يتعلق بمحذوف فيكون صفة لسائل تقديره سأل سائل كائن للكافرين أي منهم

❀ المعنى ❀

(سأل سائل بعذاب واقع) قيل ان هذا السائل هو الذي قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية وهو النضر بن الحارث بن كادة فيكون المعنى دعا داع على نفسه بعذاب واقع مستجلا له وهو واقع بهم لا محالة عن مجاهد وقيل سأل المشركون فقالوا لمن هذا العذاب الذي تذكر يا محمد فجاء جوابه بأنه (للكافرين ليس له دافع) عن الحسن وقيل معناه دعا داع بعذاب على الكافرين وذلك الداعي هو النبي ﷺ عن الجبائي وتكون الباء في بعذاب مزيدة على التوكيد كما في قوله وهزي اليك بجذع النخلة والتقدير سأل سائل عذابا واقعا وقيل هي بمعنى عن وعليه تأويل قول الحسن لأنهم سألو عن العذاب ان هو وقيل الباء للتعدي أي يأنزل عذابا وعليه تأويل قول مجاهد وقيل ان معنى سأل سائل على قراءة من قرأ بالالف من سأل يسأل سيلا والتقدير سأل سائل سائل بعذاب واقع وقيل سائل اسم واد في جهنم سمي لأنه يسيل بالعذاب عن ابن زيد واخبرنا السيد ابو الحميد قال حدثنا الحاكم ابو القاسم الحسيني قال حدثنا ابو عبد الله الشيرازي قال حدثنا ابو بكر الجرجاني قال حدثنا ابو احمد البصري قال حدثنا محمد بن سهل قال حدثنا زيد بن اسماعيل مولى الانصار قال حدثنا محمد بن ايوب الواسطي قال حدثنا سفيان بن عيينه عن جعفر ابن محمد الصادق عن آبائه عليهم السلام قال لما نصب رسول الله ﷺ عليا (ع) يوم غدير خم وقال من كنت مولاه فعلي مولاه طار ذلك في البلاد فقدم علي النبي ﷺ الثمانين بالحرث الغفيري فقال امرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله وأمرتنا بالجهاد والجميع والصوم والصلاة والزكاة قبلناها ثم لم نرض حتى نصبت هذا الغلام فقلت من كنت مولاه فعلي مولاه فهذا شي منكم أو أمر من عند الله فقال والله الذي لا إله إلا هو ان هذا من الله فولى الثمانين بالحرث وهو يقول اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأقطر علينا حجارة من السماء فرمأه الله بمحجر على رأسه فقتله وأنزل الله تعالى سأل سائل بعذاب واقع وقوله ليس له دافع (من الله ذي المارج) أي ليس لعذاب الله دافع من الله وقيل معناه بعذاب للكافرين

واقعه من الله أي وقوعه من الله وذبي المارج صفة الله سبحانه وقيل فيه وجوه **﴿أحدها﴾** ان معناه ذي الفواضل العالمة والدرجات التي يعطيها للأنبياء والأولياء في الجنة لأنه يعطيهم المنازل الرغمة والدرجات العالمة وهو معنى قول قتادة والجبائي **﴿وثانيها﴾** انها معارج الساء أي مواضع عروج الملائكة عن ابن عباس ومجاهد وقال الكلبي معناه ذي السموات لأن الملائكة تخرج فيها **﴿وثالثها﴾** انه بمعنى ذي الملائكة أي مالك الملائكة التي تخرج إلى الساء ومنه ليل المراج لأنه عرج بالنبي **﴿رابعها﴾** إلى الساء فيها (تخرج الملائكة والروح) أي تصعد الملائكة وتصعد الروح ايضا معهم وهو جبرائيل خصه بالذكر من بين الملائكة تشريفا له (إليه) أي إلى الموضع الذي لا يجري لاحد سواه فيه حكم جعل سبحانه عروجهم إلى ذلك الموضع عروجا لله كقول ابراهيم (ع) اني ذاهب إلى ربي إلى الموضع الذي وعدني ربي (في يوم كائن مقداره خمسين الف سنة) اختلف في معناه فقيل ترجع الملائكة إلى الموضع الذي يأمرهم الله به في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وذلك من أسفل الارضين إلى فوق السموات السبع وقوله في سورة السجدة في يوم كان مقداره الف سنة هو ما بين الساء الدنيا والارض في الصعود والنزول خمسمائة سنة في الصعود وخمسمائة سنة في النزول عن مجاهد والمراد ان الآدميين لو احتاجوا إلى قطع هذا المقدار الذي قطعت الملائكة في يوم واحد لقطعوه في هذه المدة وقيل انه يعني يوم القيامة وانه يفعل فيه من الامور ويقضى فيه من الاحكام بين العباد ما لو قيل في الدنيا لكان مقداره خمسين الف سنة عن الجبائي وهو معنى قول قتادة وعكرمة وروى ابو سعيد الخدري قال قيل يا رسول الله ما أول هذا اليوم فقال والذي نفس محمد بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يعطيها في الدنيا وروى عن ابي عبد الله (ع) انه قال لو ولي الحساب غير الله لكثروا فيه خمسين الف سنة من قبل ان يفرغوا والله سبحانه يفرغ من ذلك في ساعة وعنه أيضا قال لا يتصف ذلك اليوم حتى يقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وقيل معناه ان أول نزول الملائكة في الدنيا وأمره ونهي وقضائه بين الخلائق إلى آخر عروجهم إلى الساء وهو القيامة هذه المدة فيكون مقدار الدنيا خمسين الف سنة لا يدري كم مضى وكم بقي وانما يعلمه الله عز وجل وقال الزجاج يجوز أن يكون قوله في يوم من صلاته واقع فيكون المعنى سأل سائلين بذناب واقع في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وذلك العذاب يقع يوم القيامة (فاصبر) يا محمد على تكذيبهم إياك (صبرا جميلا) لا جزع فيه ولا شكوى على ما تقاسيه (انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا) أخبر سبحانه انه يعلم مجيء يوم القيامة وحلول العقاب بالكفار قريبا ويظنه الكفار بعيدا لأنهم لا يتقنون صحتهم وكل ما هو آت فهو قريب دان فالرواية الاولى بمعنى الظن والثانية بمعنى العلم ثم أخبر سبحانه انه متى يقع العذاب بهم فقال (يوم تكون الساء كالمهل) أي كدردي الزيت عن ابن عباس وقيل كمبر القطران عن عطاء وقيل مثل الفضة إذا اذيت عن الحسن وقيل مثل الصفر الذائب عن ابي مسلم (وتكون الجبال كالعهن) أي كالصوف المصبوغ وقيل كالصوف المنفوش عن مقاتل وقيل كالصوف الأحمر عن الحسن يعني انها تكون بعد الشدة وتتفرق بعد الاجتماع قال الحسن انها اولا تصير كثيبا مهيلًا ثم تصير عنها مغوشا ثم تتفرق (ولا يسأل حميم حميما) لشغل كل انسان بنفسه عن غيره عن مجاهد وقيل لا يسأل حميم حميما ان يتحمل عنه من اوزاره لياسه منه ذلك في الآخرة من الحسن وقال الأخفش الحميم من ينحصر الرجل مودة

وشغفة من قرب الرحم وبميدد والحامة الخاصة وقيل معناه انه لا يحتاج الى سؤاله لانه يكون لكل علامة يعرف بها علامة الكافرين سواد الوجوه وزرقة العيون وعلامة المؤمنين نضارة اللون وبياض الوجوه

قوله تعالى (١١) يَصْرُوفُهُمْ يُؤَدُّ الْمَجْرِمُ لَوْ يَقْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بَيْنِيهِ (١٢) وَصَاحِبِيهِ وَأَخِيهِ (١٣) وَفَصْلَتِهِ الَّتِي نُؤْوِيهِ (١٤) وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ (١٥) كَلَّا إِنَّهَا لَأَقْصَى الْإِنْسَانِ خُلُقًا (١٦) نَزَاعًا لِلشَّرِّ (١٧) نَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى (١٨) وَجَمَعَ فَأَوْعَى (١٩) إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلُقٌ هَلُوعٌ (٢٠) إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا (٢١) وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا (٢٢) إِلَّا الْمُصَلِّينَ (٢٣) الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ (٢٤) وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ (٢٥) لِلنَّسَائِلِ وَالْمَحْرُومِ (٢٦) وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ يَوْمَ الدِّينِ (٢٧) وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابٍ رِيعٍ مَشْفِقُونَ (٢٨) إِنَّ عَذَابَ رِيعٍ غَيْرٌ مِمَّا مَوَّنَ (٢٩) وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفْئِدَتِهِمْ حَافِظُونَ (٣٠) إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٣١) فَمَنْ أَتَّبَعَى وَرَأَى ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمَعَادُونَ (٣٢) وَالَّذِينَ هُمْ لَا يُؤْتِنُهُمْ وَعَهْدُهُمْ رَاعُونَ (٣٣) وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ (٣٤) وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٣٥) أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُكْرَمُونَ خَمْسٌ وَعُشْرُونَ آيَةً

القراءة

قرأ حفص نزاعة بالنصب والباقون بالرفع وقرأ ابن كثير لأمانتهم بغير الف بعد النون والباقون لأماناتهم بالجمع وقرأ حفص ويعقوب وسهل بشهاداتهم على الجمع والباقون بشهادتهم وكاهم قرأوا على صلاتهم على التوحيد

الحجة

قال ابو علي من قرأها على نزاعة لا شوى فرفع نزاعة جاز في رفعه ما جاز في قولك هذا زيد منطلق وهذا بعلي شيخ ومن نصب فلي وجبه **ان يكون** حالا **والآخر** ان يحمل على فعل فعمله على الحال بعيد لانه ليس في الكلام ما يعمل في الحال فان قلت فان في قوله على معنى التلظي والتأنيب فان ذلك لا يستقيم لان على معرفة لا ينتصب عنها الاحوال الا ترى ان ما استعمل استعمال الاسماء من اسم فاعل او مصدر لم يعمل هذا النحو من حيث جرى مجرى الاسماء فان لا يعمل الاسم المعرفة عمله اولى وبذلك على تعريف هذا الاسم وكونه علما ان التنوين لم يلحقه فاذا كان كذلك لم ينتصب الحال عنه فان جازها مع تعريفها قد صارت معروفة بشدة التلظي جاز ان تنصب بهذا المعنى الحادث في العلم وعلى هذا قوله تعالى وهو الله في السماوات وفي الارض علت الظرف بما دل عليه الاسم من التدبير والالطاف فان علت الحال بالمعنى الحادث في العلم كما علت الظرف بما دل عليه الاسم من التدبير والالطاف لا يتم لان الحال كالظرف في تعلقها بالمعنى كتمتلك الظرف به وكان وجها وان علت نزاعة بفعل مضمر نحو اعينها نزاعة

الشوك لم يمنع أيضا وأما قوله لأنثمتهم على الأفراد وإن كان مضافا إلى جماعة ولكل واحد منهم إسمانة فلائنه مصدر يقع على جميع الجنس ويتأوله ومن جسم فلاختلاف الإمانات وكثرة ضرورها فأشبهت بذلك الأسماء التي ليست للجنس والقول في الشهادة والشهادات مثل القول في الأمانة والامانات

❦ اللغة ❦

المودة مشتركة بين الثمني وبين المحبة يقال وددت الشيء أي تمنيته ووددته أي أحببته أود فيها جيبا والافتداء افتداء الضرر عن الشيء ببدل منه والفصيلة الجماعة المنقطعة عن جملة القبيلة يرجعوا إلى ابوة خاصة عن ابوة عامة ولغى اسم من أسماء جهنم مأخوذة من التوقد والنزاعة الكثيرة النزاع وهو اقتلاع عن شدة ضم والافتلاع أخذ بشدة اعتماد والشوى جلدة الرأس واحدها شواة قال الاعشى

قالت فتبيلة ما له قد جللت شيئا شواته

والشوى الاكارع والاطراف والشوى ما عدى المقاتل من كل حيوان يقال رماه فأشواه أي أصاب غير مقتله ورعى فأصى أي أصاب المقتل والشوى أيضا الخسيس من المال والمخلوع الشديد الحرص الشديد الجرع والإشفاف رقة القلب عن تحمل ما يخاف من الأمور فإذا قسا قلب الإنسان بطل الشفاف والمادى الخارج عن الحق يقال فلان إذا اعتدى وعدا في مشيه إذا أسرع وهو الأصل والمادي الظالم بالإسراع إلى الظلم

❦ الأعراب ❦

يجوز أن يكون العامل في الظرف من قوله يوم تكون السماء كالليل قوله يصرونهم وقوله يود المجرم يجوز أن يكون استئناف كلام ويجوز أن يكون سيفه محل الجر بدلا من تكون السماء كالليل . هلوعا ومنوعا وجزوعا منصوبة على الحال والتقدير خلق هلوعا جزوعا إذا مسه الشر منوعا إذا مسه الخير والمصلين منصوب على الاستثناء وقوله إلا على أزواجه قيل أن على هذه محمولة على المعنى والتقدير فإنهم يلامسون على غير أزواجهم وبدل عليه قوله فإنهم غير ملومين عن الزناج وقيل تقديره إلا من أزواجهم فيكون على بمعنى من

❦ المعنى ❦

لما وصف سبحانه القيامة وأخبر أن الحميم فيه لا يسأل حميمه لشغله بنفسه قال (يصرونهم) أي يعرف الكفار بعضهم بعضا ساعة ثم لا يتعارفون ويعرف بعضهم بعض عن ابن عباس وقناة وقيل يعرفهم المؤمنون عن مجاهد أي يصبر المؤمن أعداءه على حالهم من العذاب فبشمت بهم ويسر وقيل يعرف اتباع الصلاة رؤسهم وقيل أن الضمير يعود إلى الملائكة وقد تقدم ذكرهم أي يعرفهم الملائكة ويجمعون بصرا بهم فسوقون فريقا إلى الجنة وفريقا إلى النار (يسود المجرم) أي يتمنى الماهي (أو يقتدي من عذاب يومئذ بنيه) يتمنى سلامته من العذاب النازل به بإسلام كل كرم عليه من أولاده الذين هم أحر الناس عليه (وصاحبه) أي وزوجه التي كانت سكنا له ورجا أثرها على أبويه (واخيه) الذي كان ناصرا له ومعينا (وفصيلته) أي وعشيرته (التي تؤويه) في الشدائد وتضمه ويأوي إليها في النسب (ومن في الأرض جيبا) أي ويجمع الخلائق يقول يود أو يقتدي بجميع هذه الأشياء (ثم ينجي) ذلك الغداة (كلا) لا ينجي ذلك قال الزناج كلا ردع وتنبه أي لا يرجع أحد من هؤلاء فارتدعوا (إنها لغلى) يعني أن نار جهنم

او النصة لظي نزاعة للشوى وسيت لظي لانها تكتظ اي تشتعل وتنتهب على اهلها وقيل لظي اسم من اسماء جهنم وقيل هي الدركة الثانية منها وهي (نزاعة للشوى) تنزع الاطراف فلا تترك لحما ولا جلد الا احرقته عن مقاتل وقيل تنزع الجلد والرأس عن ابن عباس وقيل تنزع الجلد والحم عن العظم عن الضحاك وقال الكشي يعني تأكل الدماغ كله ثم يموت كما كان وقال ابو صالح الشوى لحم الساق وقال سعيد بن جبير العصب والعقب وقال ابو العالية محاسن الوجه (تدعو من ادبر وتولى) يعني النار تدعو الى نفسها من ادبر عن الايمان وتولى عن طاعة الله ورسوله عن قتادة والمعنى انه لا يفتوت هذه النار كافر فكأنها تدعو فيجبها كرها وقيل ان الله تعالى ينطق النار حتى تدعوهم اليها وقيل معناه تدعو بزبانية النار من ادبر وتولى عن الحق فجعل ذلك سبحانه دعاء من النار عن الجبائي وقيل تدعو اي تعذب رواه المبرد عن الحليل قال يقال دعاك الله اي عذبك (وجمع) المال (فاعوى) اي امسكه في الوعاء فلم ينقعه في طاعة الله فلم يؤذ ذكاة ولم يصل رحما وقيل جمعه من باطل ومنه عن الحق (ان الانسان خلق هلوعا) اي ضجورا شحيحا جزوا من اللم وهو شدة الحرص وقال اهل البيان تفسير فيما بعده (اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) يعني اذا احسبه الفقر لا يحتسب ولا يصبر واذا احسبه الغنى منعه من البر ثم استثنى سبحانه الموحدين المطيعين فقال (الا للمطيعين الذين هم على صلاتهم دائمون) مستمرين على ادايتها لا يخفون بها ولا يتركونها وروي عن ابي جعفر (ع) ان هذا في النوازل وقوله (والذين هم على صلاتهم يحافظون) في الفرائض والواجبات وقيل هم الذين لا يزلون وجوههم عن سمت القبلة عن عقبة عن عامر والزجاج (والذين في اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم) يعني الزكاة المفروضة والسائل الذي يسأل والمحروم الفقير الذي ينفق ولا يسأل وقد سبق تفسيرها وروي عن ابي عبد الله (ع) انه قال الحق المعلوم ليس من الزكاة وهو الشيء الذي تخبر به من ماله ان شئت كل جمعة وان شئت كل يوم ولكل ذي فضل فضله وروي عنه ايضا انه قال هو ان تصل القرابة وتعطي من حرمك وتصدق على من عاداك (والذين يصدقون بمرم الدين) اي يوفون بآن يوم الجزاء والحساب حق لا يشكون في ذلك (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) اي خائفون (ان عذاب ربهم غير مأمون) اي لا يؤمن حوله بمستحقه وهم العصاة وقيل معناه يخافون ان لا تقبل حسناتهم ويؤخذون بسيئاتهم وقيل غير مأمون لأن المكلف لا يدري هل ادى الواجب كما امر به وهل انتهى عن المحظور على ما نهى عنه ولو قدرنا ان انسانا يعلم ذلك من نفسه لكان آمنا (والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايماهم) يعني الذين يحفظون فروجهم عن المنكح على كل وجه وسبب الا على الازواج او ملك الايمان من الامراء (فانهم غير ملومين) على ترك حفظ الفروج عنهم (فمن اجتنب وراء ذلك فأولئك هم العادون) فمن طلب ورله ما اباحه الله له من الفروج فأولئك هم الذين تعدوا حدود الله وخرجوا عما اباحه لهم ومعنى ورله ذلك ما خرج عن حده من اي جهة كان (والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) اي يحفظون والامانة ما يؤتمن المرء عليه مثل الوصايا والودائع والحكمات ونحوها وقيل الامانة الايمان وما اخذ الله على عباده من التصديق بما اوجبه عليهم والعمل بما يجب عليهم العمل به (والذين هم بشهاداتهم قاننون) اي يقيمون الشهادات التي تازمهم اقامتها والشهادة الاخبار بالشيء انه على ما شاهدوه انه قد يكون عن مشاهدة المخبر به وقد يكون عن مشاهدة ما يدعوا اليه (والذين هم

على صلواتهم يحافظون) اي يحفظون اوقاتها وادكانها فيؤدونها بتمامها ولا يضيعون شيئا منها وروى محمد بن الفضل عن ابي الحسن (ع) انه قال اولئك اصحاب الخمسين صلاة من شيعتنا وروى زرارة عن ابي جعفر (ع) قال هذه الفريضة من صلاها لوقتها عارفا بحقها لا يؤثر عليها غيرها كتب الله له بها برائة لا يذهب ومن صلاها لتبر وقتها موثرا عليها غيرها فان ذلك اليه ان شاء غفر له وان شامعده (واولئك) وصفوا بهذه الصفات (في جنات) اي بساتين بهجتها الشجر (مكرمون) معظمون مبجلون بما يفعل بهم من الثواب

قوله تعالى (٣٦) فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِلِينَ (٣٧) عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ (٣٨) أَبْطَمَعُ كُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ (٣٩) كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ (٤٠) فَلَا أُنْقِصُ مِنْ بَرِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ (٤١) عَلَى أَنْ نَبْدِلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (٤٢) فَذَرْنَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوعَدُونَ (٤٣) يَوْمَ يُخْرِجُنَّ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَهُمْ إِلَى نُصْبٍ يُؤْفَصُونَ (٤٤) خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرَاهُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يَوعَدُونَ نَسْمَعُ آيَاتَ

❖ القراءة ❖

قرأ ابن عامر وحفص وسهل الى نصب بضمتين والباقيون الى نصب بفتح النون وسكون الصاد

❖ الحجة ❖

قال ابو علي يجوز أن يكون نصب جمع نصب مثل سقف وسقف وورد ومن ثل قال نصب كان بمنزلة اسد ويمكن أن يكون النصب والنصب لفتين كالضف والنصف وما اشبه ذلك ويكون الثقل كشغل وشغل وطلب وطلب

❖ اللغة ❖

قال الزجاج الملعق المقل بصره على الشيء لا يزياله وذلك من نظر المدو وقال ابو عبيدة الاعماع الاسراع وعزين جماعات في تفرقة واحدهم عزة واوما جمع بالواو والتون لانه عوض مثل ستة وستون واصل عزة عزوة من عزاه يزهو إذا أضافه إلى غيره فكل جماعة من هذه الجماعات مضافة إلى الاخرى قال الراعي

امسى سوامهم عزين فلولاً

اخليفة الرحمن إن عشرين

وقال صخرة

عليه الطير كالمصعب العزينا

وقرن قد تركت لدى مكره

وقيل إن المحذوف من عزة ها، والاصل عزمة وهو من العزاة وهو المنتبض عن النساء وعن الله ممن

قال الاحوص

فكن حجرا من يابس الصخر جليدا

إذا كنت عزهاة عن الله والعصى

وعن ابي هريرة قال خرج النبي ﷺ على اصحابه وهم خلق خلق متفرقون فقال مالي اراكم عزيز والاجداث التبرز واحدها جذت وجذف بهما والاباض الاسراع والنصب الصنم الذي كانوا يعبدونه قال الاعشى

وذا النصب المنسوب لا تنسكته لماقبة والله ربك فاعبدا

❦ الاعراب ❦

فا للذين كفروا ما رفع بالابتداء واللام خبره وفيه ضميره وقبلك في موضع الحال من كفروا أو من المجزوء على التقدير فالهم ثابتين قبلك ومهطئين حال من الضمير في قبلك ويجوز في قبلك أن يكون ظرفا للام وأن يكون ظرفا للمهطئين ويجوز أن يكون مهطئين حالا بعد حال وعن البين يتعلق به وعزين حال بعد حال ويجوز أن يمتلئ عن البين بعزين ومعناه مجتهدين عن البين وعن الشال كأنهم إلى نصب يوفضون جملة منصوبة الموضع على الحال من قوله سراعا خاشعة ابصارهم حال من الضمير في يوفضون

❦ المعنى ❦

ثم قال سبحانه على وجه الإنكار على الكفار (فا للذين كفروا) يعني اي شئ للذين كفروا بنوحيد الله أي ما بالهم وما حلهم على ما فعلوا (قبلك) اي عندك يا محمد (مهطئين) مسرعين اليك عن ابي عبدة وقيل متطلعين عن الحسن وقيل مقبلين عنك بوجههم لا يفتقون عنك أي ناظرين اليك بالعداوة والمراد بالذين كفروا هنا المناقرون (عن البين وعن الشال) أي عن بينك وعن شالك (عزين) اي جماعات متفرقين فضبة عصبة وجاعة جماعة (اطعم كل امرئ) منهم أي من هؤلاء المناقرين (بأن يدخل جنة نعم) كما يدخل أولئك الموصوفون قبل هذا وإنا قال هذا لأنهم كانوا يقولون إن كان الامر على ما قال محمد فأرب لنا في الآخرة عند الله افضل ما للمؤمنين كما اعطانا في الدنيا افضل ما اعطاهم (كلا) اية لا يكون ولا يدخلونها (انا خلقناهم ما يعلمون) أي من النطفة عن الحسن أي من كان اصله من هذا الماء المين فكيف استوجب الجنة باصله وبنفسه وإنما يستوجبها بالاعمال الصالحة به سبحانه بهذا على أن الناس كلهم من اصل واحد وإنما يتفاضلون بالإيمان والطاعة وتحقيقه وإنما خلقناهم من المآثر والانجاس فحق يدخلون الجنة ولم يؤمنوا بي ولم يصدقوا رسولي وقيل معناه خلقناهم من الجنس الذين يعلمون أو من الخلق الذين يعلمون ويعتقون ويلزمهم الحجة ولم تخفهم من الجنس الذي لا يفقه كالبهائم والطير وقيل معناه خلقناهم من اجل ما يعلمون من الثواب والعقاب والتكاليف للطاعات وتعزضا للثواب كما يقول القائل غضبت عليك مما تعلم اي من اجل ما تعلم قال الاعشى

أأزمت من آل ليلى ابتكارا وشطت على ذي هوى ان تزارا

اي من اجل آل ليلى ودل قوله وشطت على ذي هوى انه لم يزعم من عندهم وإنا زعموا اجاهم للمصير اليهم (فلا اقسم) هو مفسر في سورة الحاقة (رب المشارق والمغرب) يعني مشارق الشمس ومغاربها فإن لها ثلاثمائة وستين مطلما لكل يوم مطلع لا تعود اليه إلى قابل عن ابن عباس (انا لقادرون على ان نبذل خبرا منهم) هذا جواب القسم يعني انا قادر على ان نهلكهم ونأتي بدلهم بقوم آخرين خيرا منهم (وما نحن بمسوقين) هذا عطف على جواب القسم اي وان هؤلاء الكفار لا يقولون بأن يتقدموا على وجه يمنع من لحاق العذاب

بهم فلم يهتم لم يكونوا سابقين ولا المتأخرين مسبقا منهم والتقدير وما نحن بمسبوقين بغوت عقابنا إياهم فإياهم
لو سبقوا عقابنا لسبقونا وقبل معناه وما نحن بمتلوين عن أبي مسلم (فذرهم يخوضوا) في باطلهم (وباعصوا)
فأوت وبال ذلك عائد عليهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) يعني يوم القيامة (يوم يخرجون من
الاجداث) أي القبور (سراعا) مسرعين لشدة السوء (كأنهم لم ي نصب يوفضون) أي كأنهم يسعون
ويسرعون إلى علم نصب لهم عن الجبائي وأبي مسلم وقبل كأنهم إلى أوتائهم يسعون للتقرب إليها عن ابن
عاص وقناة (خاشعة ابصارهم) أي ذليلة خاضعة لا يستطيعون النظر من هول ذلك اليوم (ترهقهم ذلة)
أي تنشاهم مذلة (ذلك اليوم الذي) وصفه اليوم الذي (كانوا يوعدون) به دار النكاف فلا يصدقون به
ويجحدونه قد شاهدوه في تلك الحال

سورة نوح (مكية)

﴿ عدد آياتها ﴾

ثمان وعشرون آية كوفي تسع بصري شامي ثلاثون في الباقي .

﴿ اختلافها ﴾

اربع آيات سواها فادخلوا نارا بلامها غير الكوفي ونسرا كوفي والمذني الأخير اضلوا كثيرا مكِّي والمذني الأول

﴿ فضلها ﴾

إبي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدرهم دعوة نوح
ابو عبد الله (ع) قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر وقرأ سورة نوح فلا يدرع أن يقرأ سورة إنا أرسلنا
نوحا فأمره عبد قواها عتسبا صابرا في فضيلة أو نافذة أسكنه الله مساكن الأبرار وأعطاه ثلاث جنات مع جنة
كرامة من الله وزوجه مائتي حوراء واربعة آلاف ثيب إن شاء الله تعالى

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم سبحانه تلك السورة بوعد أهل التكذيب افتتح هذه السورة بذكر قصة نوح وقومه وما نالهم
بالتكذيب تسلية للنبي ﷺ فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) إنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر قومك من قبل أن
يأتهم عقاب أليم (٢) قال يا قوم إني لكم نذير مبين (٣) أن أعبدوا الله وأقوه وأطيعوه
(٤) يفتروا لكم من ذنوبكم ويؤخروكم إلى أجل مسمى إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر
لو كنتم تعلمون (٥) قال رب إني دعوت قومي ليلا ونهارا (٦) فلم يزدتهم دعاي إلا
فرازا (٧) وإني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستششوا نياتهم
وأصروا واستكبروا استكبارا (٨) ثم إني دعوتهم جهارا (٩) ثم إني أغلقت عليهم وأسررت

لَهُمْ إِسْرَارًا (١٠) قُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا (١١) يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا (١٢) وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا (١٣) مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ اللَّهَ وَقَارًا (١٤) وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا اربع عشرة آية

❀ اللغة ❀

الاستغناء طلب التقضي والاصرار الاقامة على الامر بالمعزية عليه والمدار الكثير الدورور بالقيث والمطر والامداد الحاق الثاني بالاول على النظام حالا بعد حال يقال امده بكذا ومد النهر آخر والا موال جمع المال وهو عند العرب النعم واصل الوار الثبوت وما به يكون الشيء عظيما من الحلم الذي يتمتع معه الخرق والرجاء بمعنى الخوف قال ابو ذؤيب

إذا لسمته النحل لم يرج لسمها وخالفها في بيت نوب عو اسل

❀ الاعراب ❀

ان انذر قومك في موضع نصب بأرسلنا لأن الأصل بان انذر قومك فلا سقطت الباء افضى الفعل وقيل ان موضعه جر وان سقطت الباء وقد تقدم بيانه ويجوز ان يكون ان هذه المفسرة بمعنى اي وجها را مصدر وضع موضع الحال اي دعوتهم مجاهرهم بالدعاء الى التوحيد وقوله ممدراا نصب على الحال لا ترجون الله وقارا جملة في موضع الحال ايضا والعالم في الحال في ما لكم من معنى الفعل وقارا منصوب بأنه مفعول ترجون

❀ المعنى ❀

اخبر سبحانه عن نفسه فقال (انا ارسلنا) اي بعثنا (نوحا) رسولا (الى قومه) ان انذر قومك من قبل ان يأتهم عذاب اليم) معناه ارسلنا لينذرهم بالعذاب ان لم يؤمنوا قال الحسن امره ان ينذرهم عذاب الدنيا قبل عذاب الآخرة ثم حكى ان نوحا امثله ما امر الله سبحانه به بأن قال (قال يا قوم) اضافهم الى نفسه فكانه قال انتم مشيري يسو في ما يسوكم (اني لكم نذير مبين) اي مخوف مبين وجوه الادلة في الوعيد وبيان الدين والتوحيد (اعبدوا الله واتقوه) اي اعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئا واتقوا معاصيه (واطيعون) فيا امرهم به لأن طاعتي مقرونة بطاعة الله وطاعة الله واجبة عليكم لمكان نعمه السابقة التي لا توازيها نعمة نعم (يغفر لكم من ذنوبكم) اي فانكم ان فعلتم ذلك يغفر لكم ذنوبكم ومن مزيدة وقيل ان من هاتين التبعيض والمعنى يغفر لكم ذنوبكم التسالفة وهي بعض الذنوب التي تضاف اليكم لو كانت ذنوبهم التي يستأنفونها لا يجوز الوعد بنفقاتها على الاطلاق لما يكون في ذلك من الاعراء بالتبقيع قيد سبحانه هذا التقيد (ويؤخركم الى اجل مسمى) وفي هذا دلالة على ثبوت اجلين كأنه شرط في الوعد بالاجل المسمى عبادة الله والتقوى فلما لم يقع ذلك منهم اقتطعوا بعذاب الاستئصال قبل الاجل الاقصى بالأجل الأدنى ثم قال (ان اجل الله) يعني الاقصى (لماذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون) صحة ذلك وتؤمنون به قال الحسن يعني بأجل الله يوم القيامة جملة اجل البعث ويجوز ان يكون هذا حكاية عن قول نوح (ع) لقومه ان يكون اخبارا منه سبحانه عن نفسه (قال) نوح (رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا) الى عبادتك وخلم الانداد من دولك والى الإقرار بنبوتي (فلم يزدكم دعائي الا فرارا) اي لم يزدادوا بدعائي اياما الا فرارا

من قوله ونفارا منه وادبارا عنه وإنما سمي كفهم عند دعائه زيادة في الكفر لأنهم كانوا على كفر وضلال فلما دعاهم نوح (ع) إلى الإقلاع عن ذلك والاقتراب به ولم يقبلوه فكفروا بذلك كأن ذلك زيادة في الكفر لأن الزيادة هي إضافة الشيء إلى مقدار قد كان حاصله ولو حصل جميعا في وقت واحد لم يكن لأحدهما زيادة على الآخر (واني كلما دعوتهم) إلى اخلاص عبادتك لتتفر لهم) سيئاتهم (جعلوا اصحابهم في آذانهم) ثلاثا يسمعون كلامي ودعائي (واستغشوا ثيابهم) اي غطوا بها وجوههم ثلاثا يروني (واصبروا) اي داموا على كفهم (واستكبروا استكبارا) اي تكبروا وانفوا عن قبول الحق والاصرار الإقامة على الامر بالعزيمة عليه فلما كانوا عازمين على الكفر كانوا مصرين وقيل ان الرجل منهم كان يذهب بآبائه إلى نوح فيقول له احذر وهذا لا يفوتك فإن ابي قد ذهب بي إليه وانا مثلك فحذرتي مثل ما حذرتك عن قتادة (ثم اني دعوتهم جارا) اي بأهل صوتي عن ابن عباس وقيل مجاهرة يرى بعضهم بعضا اي ظاهرا غير خفي (ثم اعلنت لهم واسررت لهم اسرا) اي دعوتهم في العلانية وفي السر وقيل معناه في اعلنت جماعة بالدعوة واسررت جماعة ثم اعلنت للذين اسررت واسررت للذين اعلنت لهم ومعناه اني سلكت معهم في الدعوة كل مذهب وتطلفت لهم في ذلك غاية التلطف فلم يجيبوا (فقلت استغفروا ربكم) اي اطأوا منه المغفرة على صغركم ومعاصيكم (إنه كان عفوا) لكل من طلب منه المغفرة فتجرحتم عن كفركم واطعتموه (يرسل السماء عليكم مدرارا) اي كثيرة الدور بالثيث وقيل انهم كانوا قد قطعوا واسنوا وهلكت اموالهم واولادهم فلذلك رغبهم في رد ذلك بالاستغفار مع الايمان والرجوع إلى الله قال الشعبي قطع المطر على عهد عمر بن الخطاب فصعد المنبر ليستسقي فلم يذكر له الا الاستغفار حتى نزل فلما نزل قيل له ما سمعتك استسقيت قال لقد طلبت الغيث بمجاريح السماء التي بها يستنزل القطر ثم قرأ هذه الآية (ويعدكم بأموال وبنين) اي يصكثر اموالكم واولادكم المذكور عن عطاء (ويجعل لكم جنات) اي بساكن في الدنيا (ويجعل لكم انهارا) تسقون بها جناتكم قال قتادة علم نبي الله نوح انهم كانوا اهل حرص على الدنيا فقال همدوا إلى طاعة الله فإن فيها دارك الدنيا والآخرة وروى الربيع بن صبيح أن رجلا أتى الحسن فشكا اليه الجذوبة فقال له الحسن استغفر الله وأتاه آخر فشكا اليه الفقر فقال له استغفر الله وأتاه آخر فقال ادع الله ان يرزقي ابننا فقال له استغفر الله فقلنا انك رجال يشكون ابوابا ويسألون انواعا فأمرتهم كلهم بالاستغفار فقال ما قلت ذلك من ذات نفسي إنما اعتبرت فيه قول الله تعالى حكاية عن نبيه نوح إنه قال لقومه استغفروا ربكم إنه كان عفوا إلى آخره وروى علي بن مزيار عن حماد بن عيسى عن محمد بن يوسف عن ابيه قال سألت رجلا ابا جعفر (ع) واتعده فقال له جعلت فداك اني كثير المال وليس يولد لي ولد فهل من حيلة قال نعم استغفر ربك سنة في آخر الليل مرة فإن ضيقت ذلك بالليل فاقضه بالنهار فإن الله يقول استغفروا ربكم إلى آخره ثم قال نوح (ع) لهم على وجه التبكيت (ما لكم) معاشر الكفار (لا ترجون الله وقارا) اي لا تخافون الله عظمتة قالوقار العظمتة اسم من التوقير وهو التظيم والرجاء الخوف هنا والمعنى لا تظلمون الله حتى عظمتة فتوحدهم وتطيعوه عن ابن عباس ومجاهد وقيل معناه ما لكم لا ترجون الله عقابة عن قتادة اي لا تظلمون في عقابته لعظمتة الله تعالى وقيل معناه ما لكم لا تخافون الله عذابا ولا ترجون منه ثوابا في رواية اخرى عن ابن عباس وقيل معناه ما لكم لا ترجون الله عقابة الايمان وتوحدون الله عن الزجاج وقيل معناه ما لكم لا تعتقدون الله

أثبتنا عن أبي مسلم (وقد خلقكم أطوارا) أي خلقكم طورا نطفة ثم طورا علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم كسا العظام لحما ثم أنشأ خلقا آخر ثبت له الشمو وكل له الصورة عن ابن عباس ومجاهد وقناة وقيل أطوارا أحوالا حالا بعد حال وقيل معناه حبيباتا ثم شبانا ثم شيوخا وقيل خلقكم مختلفين في الصفات أغنياء وفقراء وزمناء واهبحاء وطولا وقصارا والآية محتملة للجميع

قوله تعالى (١٥) ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا (١٦) وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا (١٧) والله أنبتكم من الأرض نباتا (١٨) ثم يعيدكم فيها ويخرجكم فجأجا (١٩) والله جعل لكم الأرض يساطا (٢٠) لينبئكم منها سبلا فجأجا (٢١) قال نوح رب إنهم عصوني وأنت عصى بني لم يزد ماله وولده إلا خسارا (٢٢) ومكروا مكرا كبرا (٢٣) وقالوا لا تدرن اللهكم ولا تدرن وداولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا (٢٤) وقد أضلوا كثيرا ولا تزد الظالمين إلا ضلالا (٢٥) خطيبتهم أغرقوا فأدخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا (٢٦) وقال نوح رب لا تدر على الأرض من الكافرين ذبارا (٢٧) إنك إن تدرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا (٢٨) رب اغفر لي ولوالدي ولجميع المؤمنين ولجميع المؤمنين ولا تزد الظالمين إلا تبارا

اربع عشرة آية

❖ القراءة ❖

قرأ أهل المدينة ودا بالضم والباقون بالفتح وقرأ أبو عمرو ما خطاياهم والباقون ما خطيائهم بالناء والمد والهمزة وقد ذكرنا الاختلاف في وليده في سورة مريم (ع)

❖ الحجة ❖

قال أبو عبيدة زعموا أن ودا كان صنم لهذا الحي من كلب وحكاه بالفتح قال وسمعت قول الشاعر
فحيالك ود من هداك لفتنة
وخصوص بأعلا ذي فضالة هجد
وقال أبو الحسن ضم أهل المدينة الواو عسى أن يكون لفة في اسم الصنم وسمت هذا البيت
حباك ودا فلنا لا يحل لنا
الروا مضمومة وخطاياهم جمع التكسير وخطيئات جمع التصحيح وما زائدة كالتي في قوله فبارحهم من الله قوله فبارحهم
ميتا لهم

❖ اللمة ❖

العباج الطرق المتسعة المتفرقة واحدها فج وقيل الفج المسلك بين جبلين والسواع هنا صنم وفي غيره الساعة من الليل ومثله السعواء والكبار الكبير جدا يقال كبير ثم كبار ثم كبار ومثله عجيب وعجباب وعجباب وحسن وحسان وروى أن أعرابيا سمع النبي ﷺ يقرأ ومكروا مكرا كبرا فقال ما أفصح ربك يا معبد وهذا من جفاء الأعراب لأن الله تعالى سبحانه لا يوصف بالفصاحة وديارا فيمال

من الدوران ونحوه القيام والاصل قبوام ودوراء فقلت الواو ياء وادغمت احدهما في الاخرى قال الزجاج
يقال ما بالدار ديار أي ما بها احد يدور في الأرض قال الشاعر

وما نبالي إذا ما كنت جارتنا أن لا يجاورنا الاك ديار
فجعل المتصل موضع المنفصل ضرورة

✽ الاعراب ✽

طباقا منصوبا على احد وجهين أن يكون على تقدير خلقهن طباقا وإن يكون نعتا اسبع أي سبع سموات
ذات طباق نباتا مصدر فعل محذوف تقديره ابتنيكم فنبتم نباتا وقال الزجاج هو محمول على المعنى لأن معنى
ابتنيكم جعلكم تبنيتون نباتا وامن قوله ما خطيتهم مزيدة لتأكيد الكلام

✽ المعنى ✽

ثم خاطب سبحانه المكلفين منها لهم على توحيدهم فقال (ألم ترأ كيف خلق الله سبع سموات طباقا)
أي واحدة فوق الاخرى كالباب (وجعل القمر فين نورا) قبل فيه وجوه (واحدا) أن المعنى وجعل
القمر نورا في السموات والأرض عن ابن عباس قال يضي ظهره لما يليه من السموات ويضي وجهه لأهل
الأرض وكذلك الشمس (وثانيها) أن معنى فين معن يني وجعل القمر معن أي مع خلق السموات
نورا لأهل الأرض (وثالثها) أن معنى فين في حينه وإن كان في واحدة منها كما تقول ان في هذه
الدور لبثا وإن كانت في واحدة منها لأن ما كان في احدها كان فيهن وكما تقول آتيت بني تميم ولعمري
آتيت بعضهم (وجعل الشمس سراجا) أي مصباحا يضي لأهل الأرض لما كانت الشمس جعل فيها
النور للاستضاءة به كانت سراجا فهي سراج العالم كما أن المصباح سراج الإنسان (والله ابتنيكم من الأرض
نباتا) يعني مبتدأ خالق آدم وآدم خلق من الأرض والناس ولده وهذا كقوله وبث منها رجلا كثيرا
ونساء وقيل معناه انه أنشأ جميع الخلق باخذاء ما تنبت الأرض وتغيا فيها وقيل معناه ابتنيكم من الأرض
بالكبر بعد الصغر وبالطول بعد القصر (ثم يعيدكم فيها) أي في الأرض امواتا (ويخرجكم) منها عند
البعث احياء (اخراجا) وإغاذر المصدر تأكيذا (والله يجعل لكم الأرض ساطعا) أي مبسوطة ليمكنكم
المشي عليها والاستقرار فيها ثم يبين انه إغافلها كذلك (لتسلكوا منها سبلا فجاجا) أي طرقا واسعة
وقيل طرقا مختلفة عن ابن عباس وقيل سبلا في الصحاري وفجاجا في الجبال وإغافلها سبحانه هذه
الضروب من النعم امتنانا على خلقه وتنبيها لم على استحقاقه للعبادة خالصة من كل شرك ودلالة لهم على انه
عالم بمصالحهم ومدير لهم على ما تقتضيه الحكمة فيجب أن لا يقابلوا هذه النعم الجليلة بالكفر والجحود ثم
عاد سبحانه إلى ذكر نوح (ع) بقوله (قال نوح) على سبيل الدعاء (رب انهم عصوني) فيا امرتهم بهونيتهم
عنه يعني قومهم (واتبعوا من لم يزده ماله وولده إلا خسارا) أي واتبعوا اغنياء قومهم اغترارا بما آتاهم الله من
المال والولد فقالوا لو كان هذا رسولا لله لكان له ثروة وغنى وقرى ولده وولده بالضم والفتحة قالوا الجماعة
من الاولاد والولد الواحد وقيل هما سواء وانحسار الهلاك بنهاب رأس المال وقيل ان معناه اتبع الفقراء
والسفلة الرؤساء الذين لم يزدكم كثرة المال والاولاد إلا هلاكنا في الدنيا وعقوبة في الآخرة (ومكروا)
في دين الله (مكرا كبيرا) أي كبيرا عظيما عن الحسن وقيل معناه قالوا قولا عظيما عن ابن عباس وقيل اجترأوا

على الله وكذبوا رسله عن الضحاك وقيل مكرهم تحريشهم سفلتهم على قتل نوح (ع) (وقالوا لا نذرنا
 آفئتمكم) أي لا نتركوأ عبادة اصنامكم ثم خصوا اصناما لم معروفة بعد دخولها في الجملة الاولى تعظيما لها
 فقالوا (لا نذرنا ردا ولا سواعا ولا يثوق ولا يثوق ونسرا) وهذه أسماء اصنام كانوا يعبدونها ثم عبدها العرب
 فيها بعد من ابن عباس وقتادة وقيل إن هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح (ع) فنشأ قوم بعدهم
 يأخذونهم في العبادة فقال لهم ابليس لو صورتم صورهم كان انشط لكم واشوق إلى العبادة ففعلوا
 فنشأ بعدهم قوم فقال لهم ابليس إن الذين كانوا قبلكم كانوا يعبدونهم فعبدهم فمبدأ عبادة الاوثان كان
 ذلك الوقت عن محمد بن كعب وقيل كان نوح يحرس جسد آدم على جبل بالحند ويحول بينه وبين الكفار
 لئلا يطلونوا بغيره فقال لهم ابليس إن هؤلاء يفخرون عليكم ويزعمون انهم بنو آدم دونكم وانا هو جسد
 وانا اصور لكم مثله تعطيون به ففعلت خمسة اصنام وجهلهم على عبادتها وهي ود وسواع ويثوق ونبث ونسر
 فلما كان ايام الفرق دفن الطوفان تلك الاصنام وطماها التراب فلم تزل مدفونة حتى اخرجها الشيطان
 لمشركي العرب فاتخذت قضاة ودا فعبدها بدومة الجندل ثم توارثها بنوه الاكابر فالاكابر حتى صارت
 إلى كعب نجاة الاسلام وهو عندهم واخذ بطان من طي يثوث فذهبوا به إلى مراد فعبدهوا زمانا ثم ان
 بني ناجية أرادوا أن ينزعوه منهم ففروا به إلى بني الحرث بن كعب وأما يعوق فكان لكهلان ثم توارثه
 بنوه الاكابر فالاكابر حتى صار إلى همدان وأما نسر فكان نخعهم يعبدونه واما سواع فكان لآل ذيب
 الكلاخ يعبدونه عن ابن عباس وقيل إن أوثان قوم نوح صارت إلى العرب فكانت ود بدومة الجندل
 وسواع برهاط لهذيل وكان يثوث لبني غطف من مراد وكان يعوق همدان وكان نسر لآل ذي الكلاخ
 من حمير وكان اللات لثقيف واما العزى فليسلم وغطفان وجشم ونضر وسعد بن بكر واما مناة فكانت
 لقديد واما اساف وائل فلهي فلهي مكة وكان اساف حيال الحجر الاسود وكانت نائلة حيال الركن
 الجاني وكان هبل في جوف الكعبة ثمانية عشر ذراعا عن عطا وقتادة والثالي وقال الواقدي كان ود على
 صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويثوث على صورة اسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة نسر
 من الطير (وقد اضلوا كثيرا) أي ضل عبادتها وبسببها كثير من الناس نظيره رب انهن اضلن كثيرا من
 الناس وقيل معناه وقد اضل كبراهم كثيرا من الناس عن مقاتل وابي مسلم وعلى هذا فالن الضمير في اضلوا
 يعود إلى اكابر قوم نوح (ولا تزد الظالمين إلا ضلالا) أي هلاكا كما في قوله إن المجرمين في ضلال
 وسمر وقيل لا تزد إلا ضلالا والولد وقيل إلا ذهابا عن الجنة والثواب قال البلخي لا تزدكم إلا نعمان الطاعات
 عقوبة لهم على كفرهم فانهم إذا ضلوا استحقوا منع اللطاف التي تفصل بالؤمنين فيطمعون عندها ويمثلون
 ولا يجوز أن يفعل بهم الضلال عن الحق والإيمان لأن ذلك لا يجوز في صفة الحكيم تعالى الله عن ذلك
 (ما خطبائهم اغرقوا) أي من خطبائهم وما مزيدة والتقدير من اجل ما ارتكبوه من الخطايا والكبائر
 (اغرقوا) على وجه العقوبة (فادخلوا نارا) بند ذلك ليعاقبوا فيها (فلم يجدوا لهم من دون الله نصارا) أي
 لم يجدوا احدا ينجيهم من عذاب الله وإنما اتى سبحانه بالفاظ الماضي على معنى الاستقبال لصديق الوعد به
 وقال الضحاك اغرقوا فادخلوا نارا في الدنيا في حالة واحدة كانوا يفرقون من جانب ويحترقون في النار من
 جانب واشهد ابن التبراري

الخلق مجتمع طورا ومفترق

لأنهم لا ضد إذا اجتمع

(وقال نوح رب لا تذرني على الأرض من الكافرين ديارا) أي نازل دار يعني لا تدع منهم أحدا إلا

أهلكته قال قتادة ما دعا بهذا عليهم إلا بعد أن أنزل عليه أنه إن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلذلك

قال (انك إن تذرهم يضلوا عبادك) أي إن تتركهم ولم تهلكهم يضلوا عبادك عن الدين بالأغواء والدعاة

إلى خلافه (ولا يلدوا إلا لافرا كفارا) وإلا فلم يعلم نوح الغيب وإنما قال ذلك بعد أن أعلمه الله إياه

والغنى ولا يلدوا إلا من يكون عند بلوغه كافرا لأنه لا ينم على الكفر من لم يقع منه فعل الكفر وقال

مقاتل والربيع وعطاء إنما قال ذلك نوح (ع) لأن الله تعالى أخرج من أصلهم كل من يكون مؤمنا واعتم أرحام

نسائهم وأبسن أصلاب رجالهم قبل العذاب بأربعين سنة وأخبر الله تعالى نوحا بأنهم لا يؤمنون ولا يلدون

مؤمنين فحينئذ دعا عليهم فأجاب الله دعاءه فأهلكهم كلهم ولم يكن فيهم صبي وقت العذاب ثم دعا لنفسه

والمؤمنين والمؤمنات فقال (رب اغفر لي ولوالدي) واسم أبيه لمك بن متوشلخ واسم أمه سمحاء بنت

انوش وكان مؤمنا وقيل يريد آدم وحواء (ولما دخل بيتي مؤمنا) أي دخل داري وقيل مسجدني عن

الصالح وقيل سقيني وقيل يريد بيت محمد ﷺ (والمؤمنين والمؤمنات) عامة وقيل من أمة محمد ﷺ

عن الكلبي (ولا تزد الظالمين إلا تبارا) أي هلاكا ودمارا قال أهل التحقيق دعا نوح (ع) دعوتين دعوة

على الكافرين ودعوة للمؤمنين فاستجاب الله دعوته على الكافرين فأهلك من كان منهم على وجه الأرض

ونرجو أن يستجيب أيضا دعوته للمؤمنين فيفقر لهم



سورة الجن مكية

وهي ثمان وعشرون آية

﴿ فضلها ﴾

إني بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة الجن أعطي بعدد كل جني وشيطان صدق بمحمد

وكذب به حق رتبة - حنان بن سدير عن أبي عبد الله (ع) قال من أكثر قراءة قل أوحى لم يصبه في حياة

الدنيا شي من عين الجن ولا من نفثهم ولا من سحرهم ولا من كيدهم وكان مع محمد ﷺ فيقول يارب

لا أريد بهم بدلا ولا أريد بدرجةي حولا

﴿ تفسيرها ﴾

لما تقدم في سورة نوح (ع) أتباع قومه أكابرهم افتتح سبحانه في هذه السورة أتباع الجن نبينا ﷺ

ليعلم الفرق بين من ربيحت صفته وبين من خسرت بيته فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) قُلْ أُوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا

قُرْآنًا عَجَبًا (٢) يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ قَامَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا (٣) وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا (٤) وَأَنَّهُ كَانَ يَاقُولُ سَفِينًا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا (٥) وَأَنَا ظَنُّنَا أَنَّ لَنَا تَقْوَالَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (٦) وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا (٧) وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنَّ لَنَا بَيْعٌ لِلَّهِ أَحَدًا (٨) وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مِثْلَ تَحَرُّمٍ شَدِيدٍ وَشَهَابًا (٩) وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ آلَانَ يَبْجِدُ لَهُ شَيْبًا وَرَصَدًا (١٠) وَأَنَا لَا نَذَرُ إِلَّا شَرًّا أُرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ آمَ ارَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا عشر آيات .

❖ القراءة ❖

قرأ أبو جعفر قل اوحى الى انه استمع بفتح الالف ولم يختلفوا فيه ثم قرأ في الآية الثالثة انه تعالى بالفتح وفي الرابعة انه كان يقول بالفتح وفي السادسة انه كان رجال بالفتح ويقرأ ما سواها بالكسر إلا قوله وأن لو استقاموا وإن المساجد أنه لما قام فإنه يقرأ هذه الثلاثة بالفتح وقال الرواة عنه ما كان مردودا على الوحي فهو انه بالفتح وما كان من قول الجن فهو بالكسر وهذا قول غير مستقيم على قراءته ويمكن أن يكون قد وقع خلل في روايته وقرأ ابن عامر وأهل الكوفة غير أبي بكر بالفتح من قوله انه تعالى الى قوله وأنا منا المسلمون وقرأ الباقون كله بالكسر إلا قوله وأن لو استقاموا وأن المساجد فإنها بالفتح لم يختلفوا فيه وقرأ نافع وعاصم برواية أبي بكر وانه لما قام بالكسر والباقيون بالفتح وقرأ يعقوب أن لن تقول بتشديد الواو وفتحها وفتح القاف وروي ذلك عن المجعدي والحسن والباقيون أن لن تقول بالتخفيف وفي الشواذ قراءة جوية بن هاب قل أحيي الي على وزن فعل

❖ الحجة ❖

قال ابو علي اما قوله ان لو استقاموا فإنه يجوز فيه امران ❖ احدهما ❖ أن تكون ان المخففة من الثبيلة فيكون محمولا على الوحي كأنه أوحى إلي ان لو استقاموا وفصل لو بينها وبين الفعل كفصل السين ولا في قوله أو لا يرون أن لا يرجع وعلم أن سيكون ❖ والاخر ❖ أن يكون ان قبل لو بمنزلة اللام في قوله لئن لم ينته المنافقون إلى قوله لتفريقك بهم وقوله لئن لم ينفر لنا وربنا وربنا لنكونن من الخاسرين فلحاق مرة وتسقط أخرى لأن لو بمنزلة فعل الشرط فكالحقت اللام زائدة قبل ان الداخلة على الشرط كذلك لحقت أن هذه قبل لو ومعني ان لو استقاموا على الطريقة قد قيل فيه قولان ❖ احدهما ❖ لو استقاموا على طريقة الهدى ❖ والاخر ❖ لو استقاموا على طريقة الكفر ويستدل على القول الاول بقوله تعالى ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لآسفوا من فوقهم وقوله ولو ان أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ويستدل على الآخر بقوله تعالى ولو لان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لن يكفر بالرجن لبيوتهم سفقا من فضة « واما » قوله وإن المساجد فزعم سيويه ان المفسرين حملوه على اوحى كأنه ووحى الي ان المساجد لله ومذهب الخليل انه على قوله ولان المساجد الله فلا تدعو كما أن قوله

وان هذه امتكم على قوله ولأن هذه امتكم امة واحدة وانما ربكم فاعبدون اي لهذا فاعبدون ومثله في قول الخليل لا يلاف قريش كأنه قال لهذا فليجيدوا قال سيويه ولو قرأ وان المساجد بالكسر لكان جيدا فأما قوله وانه لما قام عبد الله فإنه على اوحى الي ويكون أن يقطع من قوله اوحى ويستأنف به كما جوز سيويه القطع من اوحى في قوله وان المساجد لله وعلى هذا يحمل قراءة من كسر ان من قوله وانه لما قام عبد الله ومن قرأ كل ذلك بالفتح فإنه لا يحمل على اوحى ويحيز أن يكون على غيره كما حمل المفسرون وان المساجد لله على الوحى وحمل الخليل على ما ذكرناه عنه فأما ما جاء من ذلك بعد قول فحكاية كما حكى قوله قال الله اني منزلها عليكم وكذلك ما بعد فاء الجزاء لأن ما بعد فاء الجزاء موضع ابتداء ولذلك حمل سيويه ومن عاد فينتقم الله منه ومن كفر فأتمته فمن يؤمن بربه فلا يخاف على ان الابتداء فيها مضر ومثل ذلك في هذه السورة ومن يرض الله ورسوله فإن له نار جهنم ومن قرأ ان تقول فيكون قوله كذباً منصوباً على المصدر من غير حذف موصوف وذلك أن ان تقول في معنى تكذب فجرى مجرى تبسمت وميض البرق فإنه منصوب بفعل مضمر دل عليه تبسمت اي اومضت فكأنه قال ان ان تكذب الانس والجن على الله كذباً قال ابن جني ومن رأى أن يتبسم وميض البرق بنفس تبسمت لأنه في معنى اومضت نصب ايضاً كذباً بنفس تقول لأنه بمعنى كذب ومن قرأ أن ان تقول على وزن تفرم فان كذباً وصف مصدر محذوف أي قولاً كذباً فكذباً ها هنا وصف لامصدر كما في قوله وجاءوا على قميصه بدم كذب اي كاذب فصارن جملة ها هنا مصدراً نصته نصب المفعول به اي ان تقول كذباً كقولك قلت حقاً وقلت شراً ولا يخفى ان تجعله مع تقول وصفا اي تقول قولاً كذباً لان القول لا يكون إلا كذباً فلا فائدة فيه من قرأ اوحى فهو من وحيت اليه بمعنى اوحيت واصله وحى فلما انضمت الارباض لازماً هزمت ونحوه وإذا الرسل انزلت اي وقتت قال المعاج «وحى لها القرار فاستقرت»

❦ اللنة ❦

الجد اصله القطع ومنه الجدد العظيمة لانقطاع كل عظيمة عنها لادبارها عليه ومنه الجد ابو الاب لانقطاعه بملو ابوته وكل من فوقه لهذا الولد اجداد والجد الحظ لانقطاعه بملو شأنه والجد خلاف الهزل لانقطاعه من السفن ومنه الجديد لأنه حديث عهد بالقطع في غالب الامر والرهق سلق الأثم واصله المروق ومنه راق الغلام إذا لحق حال الرجال قال الاشمى

لا شيء ينفعني من دون رؤيتها
أي لم ينفعني شيئاً

❦ الإعراب ❦

حرساً منصوب على التثنية وهو جمع حارس ويحيز أن يكون جمع حرسى فيكون مثل عربي وعرب وشديداً مذكور محمول على اللفظ ويمكن أن يكون على النسبة أي ذات شدة ومقاعد نصب لأنه ظرف مكان، أشد أريد مبتدأ وخبر وإنما جاز أن تكون النكرة مبتدأ من غير تخصيص لأجل هزة الاستفهام كما يحيز ذلك بعد حرف النفي لأن كليهما يفيد معنى العموم

❦ المعنى ❦

امر سبحانه نبيه محمداً ﷺ أن يخبر قومه بما لم يكن لهم به علم فقال (قل) يا محمد (اوحى الي) أي لما ذكره على لفظ ما لم يسم فاعله تفخياً وتعليقاً والله سبحانه اوحى اليه وانزل الملك عليه (انه استمع نقر من الجن) اي اسمع القرآن طائفة من الجن وهم جيل رفاق الاجسام خفيفة على صورة مخصوصة بخلاف صورة الإنسان والملائكة فإن الملك مغلق من النور والانس من الطين والجن من النار فقالوا أي قالت الجن بعضها

لبعض (إنا سمعنا قرآنا عجبا) والعجيب ما يدع إلى التعجب منه لحفا سببه وخروجه عن العادة في مثله فلما كان القرآن قد خرج بتأليفه المخصوص عن العادة في الكلام وخفي سببه عن الأنام كان عجبا لا محالة وايضا فلم يسهل ما بين كلام الخافي في المعنى والفصاحة والنظام لا يقدرا على الاتيان بمثله وقد تضمن اخبار الأوابين والأخوين وما كان وما يكون اجراء الله على يد رجل امي من قوم اميين فاستغفوه وسموه عجبا (يهدي إلى الرشد) أي يدل على الهدى ويدبر إليه والرشد ضد الضلال (فأنتا به) أي صدقنا بأنه من عند الله (ولن نشرك) فيما بعد (ربنا احدا) فوجه العبادة إليه بل نفصل العبادة لله تعالى والامني أنا قد بدأنا بأنفسنا فقلنا الرشد والحق وتوكلنا الشرك واعتدنا التوحيد وفي هذا دلالة على انسه وَلَا يَشْكُرُ كان مبعوثا إلى الجن والانس وعلى أن الجن عقلاء مخاطبون وبلغات العرب عارفون وعلى انهم يميزون بين المعيز وغير المعيز وانهم دعوا قومهم إلى الاسلام واغبروهم باعجاز القرآن وانسه كلام الله تعالى لأن كلام المباد لا يتعجب منه وروى الواحدي بإسناده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما قرأ رسول الله ﷺ على الجن وما رآهم انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من اصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حبل بين الشياطين وبين خبر السماء فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا ما لكم قالوا حبل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب قالوا ما ذلك إلا من شيء حدث فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فمر الغمر الذي اخذوا نحو تهامة بالتي وَلَا يَشْكُرُ وهو ينخل عامدين إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا إلى قومهم وقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشد فأنتا به (ولن نشرك ربنا احدا) فأوحى الله تعالى إلى نبيه ﷺ قل اوحى الي انه استمع نفر من الجن **ورواه البخاري** وسلم أيضا في الصحيح وعن علقمة بن قيس قال قلت لعبد الله بن مسعود من كان منكم مع النبي ﷺ ليلة الجن فقال ما كان منا معه احد فقدنا ذات ليلة ونحن بمكة فقلنا اغتيل رسول الله ﷺ أو استطير فانطلقا نطلبه من الشام فلقيناه مقبلا من نحو حراء فقلنا يا رسول الله اين كنت لقد اشفقنا عليك وقلنا له بتنا الليلة بشر ليلة بات بها قوم حين فقدناك فقال لنا انسه اتاني داعي الجن فذهبت اعرفهم القرآن فذهب بنا فأرانا آثامهم وآثار نيرانهم فاما أن يكون صعبه منا احد فلم يصعبه وعن ابي روق قال هم تسعة نفر من الجن قال ابو حمزة الثمالي وبلغنا انهم من بني الشيبان هم اكثر الجن عددا وهم مائة جنود ابليس وقيل كانوا سبعة نفر من جن نصيبين رآهم النبي ﷺ فأمروا به وأرسلهم إلى سائر الجن (وأنه تعالى جسد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) الاختيار كسر إن لأنه من قول الجن لقومهم وهو مطوف على قوله قالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا أي وقال تعالى جد ربنا وقال القراء من فتح فقد يره فأنتا به وآمنا بأنه تعالى جسد ربنا وكذلك كل ما كان بعدد فتفتح أن يقولوع الإيمان عليه والمعنى تعالى جلال ربنا وعظمته من اتخاذ الصحابة والولد من الحسن ومجاهد وقيل فتفتح أن تالمت صفات الله التي هي له خصوصا وهي الصفات المالية التي ليست للامماليين من ابي مسلم وقيل ممتا جد ربنا صفاته فلا تجوز عليه صفات الاجسام والاعراض الجبائي وقيل تعالى قدرة ربنا عن ابن عباس وقيل تعالى ذكره من مجاهد وقيل فعله وأمره عن الضحاك وقيل حسلا ملك ربنا عن الاخفش وقيل تعالى آلاؤه ونعمه على الخلق عن القرظي والجميع يرجع إلى معنى واحد وهو العظمة والجلال على ما تقدم ذكرها ومنه قول انس بن مالك كان الرجل إذا قرأ سورة البقرة جد في اعيننا أي عظم وقال الربيع بن انس انه قال ليس لله تعالى جد ولما قالته الجن بجهالة فحكاه سبحانه كما قالت روي ذلك عن ابي جعفر الباقر (ع) وابي عبد الله (ع) (وأنه كان يقول سفينة) أي جاهلنا (على الله شططا) أرادوا بسفيهم ابليس عن مجاهد وقادة والشطط السرف في ظلم النفس والخروج عن الحق فاعتقوا بأن ابليس كان يخرج من الخلد في اغواء الخلق ودعائهم إلى الضلال وقيل شططا أي قولا بعيدا من الحق وهو الكذب في التوحيد والسدل (وانا غلبنا أن لن نقول الانس والجن على

الله كذبا) اعتقروا بانهم ظنوا أن لن يقول احد من الانس والجن كذبا على الله في اتخاذ الشريك معه والصاحبة والولد اي حسبا أن ما يقوله من ذلك صدق وانا على حق حتى سمعنا القرآن وبقينا الحق به وفي هذا دلالة على أنهم كانوا مقلدة حتى سمعوا الحجة وانكشف لهم الحق فخرجوا عما كانوا عليه وفيه إشارة إلى بطلان التقليد ووجوب اتباع الدليل (وانه كان رجال من الانس يمزجون برجال من الجن) أي يمتصون ويستعبدون وكان الرجل من العرب إذا نزل الوادي في سفره ليلا قال اعوذ بمنزلة هذا الراوي من شر سفاهة قوم من الحسن ومجاهدة وقتادة وكان هذا منهم على حسب اعتقادهم أن الجن يحفظهم قال مقاتل وأول من تعوذ بالجن قوم من اليمن ثم بنو حنيقة ثم فشا في العرب وقيل معناه وانه كان رجال من الانس يمزجون برجال من اجل الجن ومن معرفة الجن عن البلخي قال لأن الرجال لا تكون إلا في الناس وقال الاولون في الجن رجال مثل ما في الناس (فزادهم رهقا) اي فزاد الجن الانس إفسا على نعمهم الذي كانوا عليه من الكفر والمعاصي عن ابن عباس وقتادة وقيل رهقا أي طغيانا عن مجاهد وقيل فرقا خوفا من الربيع وابن زيد وقيل شرا من الحسن وقيل زادهم ذلة وضعا قال الزجاج يجوز أن يكون الانس الذين كانوا يستعيذون بالجن زادوا الجن رهقا وذلك أن الجن كانوا يزدادون طغيانا في قهرهم بهذا التعوذ فيقولون سدا الانس والجن ويجوز ان يكون الجن زاد الانس رهقا (وأنهم ظنوا كما ظنتم أن لن يبعث الله احدا) قيل معناه قال مؤمنو الجن لكفارهم لأن كفار الانس الذين يمزجون برجال من الجن في الباطنية حسبا كما حسبت يامعشر الجن أن لن يبعث الله رسولا بعد موسى او عيسى وورا هذا أن الجن مع قهرهم وموتهم لما سمعوا القرآن آمنوا واهتدوا به فأنتم معشر العرب أولى بالتفكير والتدبر لتؤمنوا وتهتدوا مع أن الرسول من جنسكم ولسانه اسانكم وقيل إن هذه الآية مع ما قبلها اعتراض من اخبار الله تعالى يقول إن الجن ظنوا كما ظنتم معاشر الانس أن الله لا يبشر احدا يوم القيامة ولا يجاسبه عن الحسن وقيل يعني ان يبعث الله احدا رسولا عن قتادة ثم حكى عن الجن قولهم (وأنا لمنا الساء) اي مستناها وقيل معناه طلبنا الصعود إلى الساء فغير من ذلك بالاس مجازا من العجاني وقيل التمسنا قرب الساء لاستراق السمع عن ابي مسلم (فوجدناها ملئت حرسا شديدا) اي حفظة من الملائكة شديدا (وشها) والتقدير ملئت الساء من الحرس والشهب وهو جمع شهاب وهو نور يتحد من الساء كالنار (وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع) اي لاستراق السمع أي كان يتهما لنا فيا قبل القعود في مواضع الاستماع فنسمع منها صوت الملائكة وكلامهم (فمن يستمع) منا (الآن) ذلك) يجد له شهابا (رسدا) يرمى به ويرصد له وشها مفعول به ورصدا قال معمر قلت للزهري أكان يرمى بالنجوم في الجاهلية قال نعم قلت فأرأيت قوله إنا كنا نقعد منها الآية قال غلط وشدد امرها حين بعث النبي ﷺ قال البلخي إن الشهب كانت لا محالة فيا مضى من الزمان غير انه لم يكن يمنع بها الجن عن صود السماء فلما بعث النبي ﷺ منع بها الجن من الصعود (وانا لا تدري أشر اريدن في الأرض) اي يجسدن الرجم بالشهب وحراسة السماء جبروا هجوم انقطاع التكليف أو تغيير الامر بتصديق نبي من الأنبياء وذلك قوله (أم أراد بهم ربهم رشدا) اي صلاحا وقيل معناه إن هذا المنع لا يندري للذئاب سيطرة بأهل الأرض أم لنبي يبعث ويهدي إلى الرشاد فمن مثل هذا لا يكون إلا لاحد هذين الأمرين وسمى العذاب شرا لأنه مضرة وسمى بعثة الرسول رشدا لأنه منفعة

قوله تعالى (١١) وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَّا ذُوْنَ ذَلِكَ كُنَّا طَرِيقَ قَدَدَا (١٢) وَأَنَا ظَنُّنَا أَنَّ لَنَا تَحِيْرَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نَعْجِزَهُ هَرَبًا (١٣) وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى آمَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا (١٤) وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ

فَأُولَئِكَ نَحْرُورُ أَشْدَّ (١٥) وَأَمَّا الْفَاسِقُونَ فَكَانُوا أَيْهَمَ حَطَبًا (١٦) وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسَدْنَاهُمْ مَاءً غَدَقًا (١٧) لِنَقْتَبَهُمْ فِيهِ وَمَنْ يَعْزِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَمَدًا (١٨) وَأَنَّ السَّجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا (١٩) وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًّا (٢٠) قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا عشر آيات

❀ القراءة ❀

قرأ أهل العراق في رواية يسلكه بالياء والباقر بن النون وقرأ ابن عامر برواية هشام ابدا بضم اللام الباقون بكسرهما وقرأ أبو جعفر وعاصم وحزمة قل إذا ادعوا والباقر بن النون وفي الشواذ قراءة الاعشى ويحيى بن وثاب لو استقاموا بضم الواو وقراءة الحسن والجلدي ابدا بالشددي وفي رواية اخرى عن الجديدي ابدا بضمين

❀ الحجة ❀

من قرأ يسلكه بالياء فلتقدم ذكر القية في قوله ومن يعرض عن ذكر ربه ومن قرأ بالنون فهو مثل قوله وأتينا مرسى الكتاب بعد قوله سبحانه الذي امرى ومن قرأ قال إذا ادعوا فلتقدم ذكر القية ايضا في قوله وانه لما قام عبد الله من قرأ قل فلان بعده قل اني لا املك قل اني لن يحيرني من الله احد ومن قرأ ابدا فان اللبد الكثير من قوله ما لا ابدا وكأنه قيل له لبد اركوب بعضه على بعض واصرق بعضه ببعض لكثرة والبد جمع لبد وهي الجماعة وقد يقال ذلك لاجراء الكثير قال بعض المذليين

صاويًا بسطة ايات وواحدة حتى كان عليهم جايا ليدا

قال الجاني هو الجراد لأنه يجي كل شيء باكله وقال الزجاج اللبدة واللبدة بمعنى من قرأ ابدا بالشددي فإنه وصف على فعل كالجاء والزمل ويجوز أن يكون جمع لبد فيكون مثل راكم وركم والبد من الاوصاف التي جاءت على فعل كنافقة سرج ورجل طلق ومن قرأ لو استقاموا فإنه على التشبيه بواو الجماعة نحو قوله اشتروا الضلالة كما شبهت تلك بهذه فليل اشتروا الضلالة وقد مضى هذا في سورة البقرة

❀ اللفظة ❀

الصالح عامل الصلاح الذي يصلح به حاله في دينه وأما المصالح فهو فاعل الصلاح الذي يقوم به امر من الامور ولهذا يوصف سبحانه بأنه مصلح ولا يوصف بأنه صالح والطرائق جميع طريقة وهي الجهة المستمرة مرتبة بمد مرتبة والتقدم القطع جمع قدة وهي المستمرة بالقد في جهة واحدة والرهق طاق السرف في الامر وهو التظيم والقاسط الجائر المقسط العادل ونظيره الترب الفقير والترب الثني واصله التراب فالاول ذهب ماله حتى لصق بالتراب والاخر كثر ماله حتى صار بمد التراب وكذلك القاسط هو العادل عن الحق والمقسط العادل إلى الحق قال

قوم هم قتلوا ابن هند عنوة عمرا وهم قسطوا على النعمان

وقال آخر

قسطنا على الاملاك في عهد تبع ومن قبل ما اردى النفوس عقابا

والتعري تعدم اصابة الحق واصله طلب الشيء والتصد له قال امرؤ القيس

ديعة هطلاء فيها وطبق طبق الأرض تحري وتقدر

وماء غسق كثير وغسق المكان يندق غدقا كثر فيه الماء والندى وهو غسق عن الزجاء وقال امية بن ابي الصلت

مزاجها سلسيل ماؤها غدق
وعذب المذاقة لالمح ولا كدر
والصمد الغليظ الصعب المنصب في العظم ومنه النفس الصمداء والصمود العقبة الكوثر الشاة

✽ المعنى ✽

ثم قال سبحانه في تمام الحكاية عن الجن الذين آمنوا عند سماع القرآن (وإنا منا الصالحون) وهم الذين علوا
الصالحات المخلصون (ومنا دون ذلك) أي دون الصالحين في الرتبة عن ابن عباس وقادة ومجاهد كنا
طرائق قديدا) أي فرقا شتى على مذاهب مختلفة وأهوا متفرقة من مسلم وكافر وصالح ودون الصالح عن ابن
عباس ومجاهد وقبل قديدا ألوانا شتى مختلفين عن سعيد بن جبير والحسن وقبل فرقا متباينة كل فرقة تبين
صاحبها كما بين المقدود بعضه من بعض قال السدي الجن امثالكم فيهم قذرية ومرجئة ورافضة وشيعة
(وإنا ظننا) أي علمنا وتيقنا (أن لن ننجز الله في الأرض) أي لن نفوته إذا أراد بنا أمرا (ولن نجزه هربا)
أي انه بدر كنا حيث كنا (وإنا لا سمعنا الهدى آمنّا به) اعترفوا بأنهم لما سمعوا القرآن الذي فيه الهدى
صدقوا به ثم قالوا (فمن يؤمن بربه) أي يصدق بتوحيد ربه وعرفه على صفاته (فلا يخاف) تقديره فإنه
لا يخاف (بخسا) أي نقصاناً فيما يستحقه من الثواب (ولا رهقا) أي لحاق غلم وغشيان مكروم كأنه قال
لا يخاف نقصا قليلا ولا كثيرا وذلك أن أجره ولوابه موفر على اتهم ما يمكن فيه وقيل معناه فلا يخاف نقصا
من حسناته ولا زيادة في سيئاته عن ابن عباس والحسن وقادة وابن زيد قالوا لأن البخش النقصان والرهق
العدوان وهذه حكاية عن قوة إيمان الجن وصحة إسلامهم ثم قالوا (وإنا منا المسلمون) الذين استسلموا لما
أمرهم الله سبحانه به واتقادوا لذلك (ومنا القاسطون) أي الجائرون عن طريق الحق (فمن أسلم) لما
أمره الله به (فأو ثلثك تحروا رشدا) أي توجهوا الرشاد واتمسوا الثواب والهدى وتعمدوا إصابة الحق وليسوا
كالشركين الذين ألفوا ما يدعوهم إليه الهوى وزاغوا عن طريق الهدى (وأما القاسطون) العادلون عن
طريق الحق والدين (فكأنوا) في علم الله وحكمه (لجهنم حطباً) يلقون فيها فتحرقهم كما تحرق النار الحطب
أو يكون معناه فيسكونون لجهنم حطباً توقد بهم كما توقد النار بالحطب (وإن لو استقاموا على الطريقة
لأسقيناهم ماء غدقا) هذا ابتداء حكم من الله سبحانه أي لو استقام الانس والجن على طريقة الإيمان عن
ابن عباس والسدي وقيل أراد به مشركي مكة أي لو آمنوا واستقاموا على الهدى لأسقيناهم ماء كثيرا
من السماء وذلك بعد ما رفع ماء المطر عنهم سبع سنين عن مقاتل وقيل لو آمنوا واستقاموا لوسمنا عليهم
في الدنيا وضرب الماء الغدق مثلاً لأن الخير كله والرزق يكون في المطر وهذا كقوله ولو أنهم أقاموا التوراة
إلى قوله لا كذروا من فوقهم ومن تحت إرجلهم وقوله لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض وقيل معناه
لو استقاموا على طريقة الكفر فكانوا كفارا كلهم لا أعطيناهم مالا كثيرا ولوسمنا عليهم تليظاً للجنة في
التكليف ولذلك قال (لنفتنهم فيه) أي لنختبرهم بذلك عن الفراء وهو قول الربيع والكلبي والتائي وإبي
مسلم وابن مجاز ودلياه فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم الآية وقيل لنفتنهم معانينا لهم معاملة المختبر
في شدة التعبد بتكليف الانصراف عما تدعو شهواتهم إليه وفي ذلك المحنة الشديدة وهي الفتنة والثوبة على
قدر المشقة في الصبر عما تدعو إليه الشهوات وروي عن عمر بن الخطاب أنه قال في هذه الآية أيها كانت
الماء كان المال وإيذا كان المال كانت الفتنة وقيل معناه لنختبرهم كيف يكون شكرهم لنعلم عن سعيد بن

السبب وقادة ومقاتل والحسن والاولي ان تكون الاستقامة على الطريقة محمولة على الاستقامة في الدين
والإيمان لأنها لا تطلق إلا على ذلك ولأنها في موضع التلطف والاستدعاء إلى الإيمان والحث على
الطاعة وفي تفسير أهل البيت (ع) عن أبي بصير قال قلت لأبي جعفر (ع) قول الله إن الذين قالوا ربنا
الله ثم استقاموا قال هو والله ما أنتم عليه ولو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا وعن يبريد العجلي عن
أبي عبد الله (ع) قال معناه لا أفدناهم علما كثيرا يتعلمونه من الأئمة ثم قال سبحانه على وجه التهديد والوعيد
(ومن يعرض عن ذكر ربه) أي ومن يعدل عن الفكر فيما يؤدبه إلى معرفة الله وتوحيده والإخلاص في
عبادته وقيل عن شكر الله وطاعته (يسلكه عذابا صعدا) أي يدخله عذابا شاقا شديدا متصدا في العظم
وإنما قال يسلكه لأنه تقدم ذكر الطريقة وقيل معناه عذابا ذا صمد أي ذا مشقة (وإن المساجد لله فلا تدعوا
مع الله أحدا) تقديره ولأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا سوى الله عن الخليل والمعنى لا تذكروا مع
الله في المواضع التي بنيت للعبادة والصلاة أحدا على وجه الإشتراك في عبادته كما تفعل النصارى في بيهم
والمشركون في الكعبة قال الحسن من السنة عند دخول المساجد أن يقال لا إله إلا الله لا ادعو مع الله
أحدا وقيل المساجد مواضع السجود من الإنسان وهي الجبهة والكفان وأصابع الرجلين وعينا الركبتين
وهي التي تسمى أذخفا وأنتم بها فلا ينبغي أن يسجد بها لأحد سوى الله تعالى عن سعيد بن جبيرة
والزجاج والفراء وروي أن المعتصم سأل أبا جعفر محمد بن علي بن موسى الرضا (ع) عن قوله تعالى
وإن للمساجد لله فقال هي الأعضاء السبعة التي يسجد عليها وقيل إن المراد بالمساجد البقاع كلها وذلك لأن
الأرض كلها جعلت للنبي ﷺ مسجدا عن الحسن وقال سعيد بن جبيرة قالت الجن للنبي ﷺ كيف
لنا أن نأتي المسجد ونشهد معك الصلاة ونحن نأزون عنك فنزلت الآية وروي عن الحسن أيضا أن المساجد
الصلوات وهي الله والمراد اخلصوا لله العبادة واقروا له بالتوحيد ولا تجعلوا فيها لغير الله نصيبا (وإنه لما قام
عبد الله) يريد به محمدا ﷺ (يدعوه) يقول لا إله إلا الله ويدعو إليه وقرأ القرآن (كادوا يكونون
عليه أبدا) أي كاد الجن يركب بعضهم بعضا يزدحون عليه حرصا منهم على استماع القرآن عن ابن عباس
والضحاك وقيل هو من قول الجن لأصحابهم حين رجعوا إليهم والمراد أن أصحاب النبي ﷺ يتزاحون
عليه لاستماع القرآن منه يود كل واحد منهم أن يكون أقرب من صاحبه فينبذ بعضهم على بعض عن
سعيد بن جبيرة وقيل هو من جملة ما أوحى الله إلى النبي ﷺ بما كان من حرص الجن على استماع القرآن
وقيل معناه أنه لما دعا قريشا إلى التوحيد كادوا يتركون عليه بالزحمة جماعات متكاثرات ليزيلوه بذلك عن
الدعوة وإني الله إلا أن ينصروه ويظهروه على نواياهم وقادة والحسن وعلى هذا فيكون كلام (قل
إنما ادعوا ربي ولا أشرك به أحدا) وذلك أنهم قالوا للنبي ﷺ إنك جئت بأمر عظيم لم يسمع مثله
فارجع عنه فأجابهم بهذا عن مقاتل وأمره سبحانه بأن يجيبهم بهذا فقال قل إنما ادعوا ربي وهذا بعض قول
الحسن وقادة لأنه كالذم لهم على ذلك

قوله تعالى (٢١) قُلْ إني لَا أملكُ لكمُ ضرًّا وَلَا رَشَنًا (٢٢) قُلْ إني لَنْ يُجيرَني مَنْ
أَلَّه أَحَدٌ وَلَنْ أُجِدَّ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا (٢٣) إِلَّا بِلَاغًا مِنْ أَلَّه وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ أَلَّهَ وَرَسُولَهُ

فَأَن لَّهٗ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا (٢٤) حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْأَلُونَ مَنْ أضعف ناصرًا وَأَقَلَّ عَدَدًا (٢٥) قُلْ إِن أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا (٢٦) عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا (٢٧) إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا (٢٨) لِّيَعْلَمَ أَن قَدِ ابْتَلَوْنَا رِسَالَاتِ رَبِّعِمُ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ثمانى آيات

❀ القراءة ❀

قرأ يعقوب ليعلم بضم الياء والباقون ليعلم بفتح الياء والمعنيان متقاربان

❀ اللفظ ❀

المتحد المتجأ باليل إلى جهة الرصد جمع راصد وهو الحافظ

❀ الاعراب ❀

بلاغاً منصوب لأنه بدل من ملتحذ اي ان اجد ملجأ لولا ان ابلاغ عن الله ما ارسلني به فهو ملجأ في ورسالاته منصوبة بالمطف على محذوف والتقدير إلا بلاغاً من الله وآياته ورسالاته قوله من اضعف ناصرًا جلة من مبتدأ وخبر هي تعليق وناصرًا نصب على التمييز وكذلك قوله عددا وقوله اقرب ما توعدون الاستفهام مع ما في حيزه تعليق إلا من ارتضى يجوز أن يكون من مبتدأ وقوله فإنه يسلك خبره ويجوز ان يكون استثناء منقطعاً وعددا انتصابه على شرين ❀ احدها ❀ على معنى واحصى كل شيء في حال العدد فلم يخف عليه سقوط ورقة ولا جلة ولا رطب ولا يابس ❀ والآخر ❀ ان يكون في موضع المصدر لأن معناه وعد كل شيء عددا عن الزجاج ❀ المعنى ❀

ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (قل) يا محمد للمكلفين (اني لا املك لكم ضرا ولا رشدا) اي لا اقدر على دفع الضرر عنكم ولا ايسال الخير اليكم وإنما القادر على ذلك هو الله تعالى ولكني رسول ليس علي ولا البلاغ والدعاء الى الدين والهداية الى الرشاد وهذا اعتراف بالعبودية وازافة الحول والقوة اليه تعالى ثم قال (قل) اهلهم يا محمد (اني لن يغيرني من الله احد) اي لا يمنني احد ما قدره الله علي (وان اجد من دونه) اي من دون الله (المتحد) اي ملتحذا اليه اطلب به السلامة (الا بلاغاً من الله) اي تليفاً من الله آياته (ورسالاته) فإنه ملجأ في ومتجأ وملتحذ ولي فيه الأمن والنجاة من الحسن والجلاني وقيل معناه لا املك لكم ضرا ولا رشداً فاعلي إلا البلاغ عن الله فكانه قال لا املك شيئاً سوى تبليغ وحي الله جوفيقه وعونه عن قتادة وقيل ان قوله الا بلاغاً يحتمل معنيين ❀ احدها ❀ إلا ما بلغني من الله اي لا يغيرني شيء إلا ما اتاني من الله فلا فرق بين ان يقول بلغني كتابه وان يقول اتاني كتابه ❀ والثاني ❀ لا تبليغ ما انزل الي فاما القبول والايمان فليس لي وإنما ذلك اليكم من أبي مسلم وقيل انه عطف رسالاته على البلاغ فوجب أن يكون غيره فالاولى أن يكون أراد بالبلاغ ما بلغه من توحيد الله وعدله وما يجي عليه وما لا يجوز وأراد بالر سألته ما ارسل لأجله من بيان الشرائع ولما بين سبحانه انه لا ملجأ من عذابه الاطاعته غيبه بوعيد من قارف معصيته فقال (ومن بعض الله ورسوله) اي خالف امره في التوحيد وارتكب الكفر

والماضي (فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً) جزاء على ذلك (حتى إذا رأوا) في الآخرة (ما يوعدون) به من العقاب في الدنيا وقبل هو عذاب الاستئصال (فسيعلمون) عند ذلك (من أضعف ناصراً وأقل عدداً) المشركون أم المؤمنون وقيل أجند الله أم الذي عبده المشركون وإنما قال من أضعف ناصراً ولا ناصر لهم في الآخرة لأنه جاء على جواب من توهم أنه إن كانت الآخرة فناصرهم أقوى وعددهم أكثر وفي هذا دلالة على أن المراد بقوله ومن بعض الله ورشوه الكفار وكانوا يقتخرون على النبي ﷺ بكثرة جموعهم ويصفونه بقلة العدد فيبين سبحانه أن الأمر سينعكس عليهم (قل) يا محمد (إن أدري) أي لست أعلم (أقرب ما توعدون) به من العذاب (أم يجعل له ربي أمداً) أي مهلة وغاية ينتهي إليها قل عطاء أراد أنه لا يعرف يوم القيامة إلا الله وحده (عالم الغيب) أي هو عالم الغيب يعلم متى تكون القيامة (فلا يظهر على غيبه أحداً) أي لا يطلع على الغيب أحداً من عبادهم استثنى فقال (إلا من ارتضى من رسول) يعني الرسول فإنه يستدل على نبوتهم بأن يخبروا بالغيب لتكوت آية معجزة لهم ومعناه أن من ارتضاه واختاره للنبوة والرسالة فإنه يطلعه على ما شاء من غيبه على حسب ما يراه من المصلحة وهو قوله (فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً) والرصد الطريق أي يجعل له إلى علم ما كان قبله من الأنبياء والسلف وعلم ما يكون بعده طريقاً وقبل معناه أنه يحفظ الذي يطلع عليه الرسول فيجعل من بين يديه ومن خلفه رصداً من الملائكة يحفظون الوحي من أن تسترقه الشياطين فأنقاه إلى الكهنة وقيل رصداً من بين يدي الرسول ومن خلفه وهم الحفظة من الملائكة يحرسونه عن شر الأعداء وكيدهم فلا يصل إليه شرهم وقيل المراد به جبرائيل (ع) أي يجعل من بين يديه ومن خلفه رصداً كالجناب تعظيماً لما يتحملة من الرصالة كما جرت عادة الملوك بأن يرضوا إلى الرسول جماعة من خواصهم تشريفاً له وهذا كما روي أن سورة الانعام نزلت ومعها سبعون ألف ملك (يعلم) الرسول (أن قد أبلغوا) يعني الملائكة قال سعيد بن جبيرة ما نزل جبرائيل بشي من الوحي إلا ومعها أربعة من الملائكة حفظة فيعلم الرسول أنه قد أبلغ الرسالة على الوجه الذي قد امر به وقبل ليعلم من كذب الرسل أن الرسل قد أبلغوا رسالات الله عن معاهد وقيل ليعلم محمد ﷺ أن الرسل قبله قد أبلغ جميعهم (رسالاتهم) كما أبلغ هو إذ كانوا محروسين محفوظين بحفظ الله عن قتادة وقيل ليعلم الله أن قد أبلغوا عن الزجاج وقيل معناه يطلعهم المعلوم على ما كان سبحانه عالماً ويعلمه وأما كما كان يعلم أنه سميع وقيل أراد ليلفوا فجعل بدل ذلك قوله ليعلم إبلأهم توسعاً عن الجبائي وهذا كما يقول الإنسان ما علم الله ذلك مني أي ما كان ذلك أصلاً لأنه لو كان لعلم الله ذلك فوضع العلم موضع الكون (واحاط بما لديهم) أي احاط الله علماً بما لدى الأنبياء والملائكة وهم لا يحيطون إلا بما يطلعهم الله عليه مما هو عند الله (واحصى كل شيء عدداً) أي احصى ما خلق وعرف عدد ما خلق لم يقفه علم شيء حتى مثاقيل الذر وانطرد عن ابن عباس وقيل معناه عد جميع المعلومات المدونة والموجودة عدداً فلم يصغرها وكبيرها وقليلها وكثيرها وما يكون وما لا يكون وما كان ولم يكن ولو كان كيف كان وقيل معناه لا شيء يعلمه عالم أو يذكره ذاكر إلا وهو تعالى عالم به ومحصى إياه عن الجبائي قال الإحصاء فعل وليس هو بمنزلة العلم فلا يجوز أن يقال احصى ما لا ينتهي كما يجوز أن يقال علم ما لا ينتهي فإن حمل على العلم تناول جميع المعلومات وأن حمل على المد تناول الموجودات

سورة المزمل مكية

وقبل مدينة وقبل بعضها مكي وبعضها مدني

﴿ عدد آياتها ﴾

ثاني عشرة آية المدني الاخير وتسع عشرة بصري عشرون في الباقيين

﴿ اختلافها ﴾

ثلاث آيات المزمل كوفي شامي والمدني الاول شيبا غير المدني الاخير اليكم رسولا مكي

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ ومن قرأ سورة المزمل رفع عنه العسر في الدنيا والآخرة منصور بن حازم عن ابي عبد الله (ع) قال ومن قرأ سورة المزمل في الشتاء الآخرة او في آخر الليل كان له الليل والنهار شاهدين مع السورة وحياء الله حياة طيبة وامانة ميتة عليّة

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم الله سورة الجن بذكر الرسل افتتح هذه السورة بذكر نبينا ﷺ خاتم الرسل فقال
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) يَا أَيُّهَا الْمَزْمُلُ (٢) قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا (٣) نَفْسُهُ
أَوْ أَقْصُ مِنْهُ قَلِيلًا (٤) أَوْزِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلْ الْفُرْقَانَ تَرْتِيلًا (٥) إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا
(٦) إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلًا (٧) إِنَّ لَكَ فِي أَلْهَارٍ سَبْحًا طَوِيلًا
(٨) وَأَذْكُرِ اسْمُ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا (٩) رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ
وَكَيْلًا (١٠) وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَهْبِزْهُمْ هَاجِرًا جَمِيلًا عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابو عمرو وابن عامر وطائفة بكسر الواو والمد والباقون وطائفة بفتح الواو وسكون الطاء مقصورا وقرأ
اهل الكوفة غير حفص وابن عامر ويعقوب رب المشرق بالجر والباقون بالرفع وفي الشواذ قراءة عكمة
المزمل والمدثر خفيفة الزاي والدال مشددة الميم والتاء وقراءة ابي السائب قم الليل بضم الميم

﴿ الحجة ﴾

من قرأ أشد وطأ فمناه مواطأة اي مواهنة وملازمة ومنه ليواطئوا عدة ما حرم الله اي ليواطئوا والمنعني
ان صلاة ناشئة الليل وعمل ناشئة الليل يواطئ السمع القلب فيها أكثر مما يواطئ في ساعات النهار ولأن
الليل الفراغ لا تقطاع كثير مما يشغل بالنهار ومن قال وطأ فالمنعني انه اشق على الانسان من القيام بالنهار لأن
الليل الدعة والسكون وجاء في الحديث اللهم اشد وطأناك على مضر واقوم قبلاي اشد استقامة وصوابا
لفراغ البال وانقطاع ما يشغله قال

ووقع بمستن القضاء قوييم

له ولها وقع بكل قرارة

اي مستقيم

والناشئة ما يحدث وينشأ من ساعات الليل والرفق في رب المشرق يحتمل امرين ﴿١﴾ أحدها ﴿٢﴾ أنه لما قال واذا ذكر اسم ربك قطعه من الاول فقال هو رب المشرق فيكون خبر مبتدأ محذوف ﴿٣﴾ والآخر ﴿٤﴾ أن يكون مبتدأ وخبره الجملة التي هي لا إله إلا هو ومن جر فعل اتباعه قوله اسم ربك وأما قوله الزمّل بتخفيف الزاي فلي حذف المفعول به يا أيها الزمّل نفسه والمصدر نفسه وحذف المفعول كثير قال الخطيبه كصونك من ردى شرعي

منعمة تصون اليك منها
اي تصون حديثا وتخزنه كقول الشنفرى
كان لها في الأرض نسيبا نقصه
على امها وان تكلمك تبليت
ومن قرأ قم الليل وضم فيمكن ان يكون ضمّه للاتباع
﴿٥﴾ اللغة

الزمّل المتزمل في ثيابه ادغم التاء في الزاي لأن الزاي قريبة المخرج من التاء وهي اندى في المسموع من التاء وكل شيء لفظ فقد زمّل قال امرؤ القيس

كان ثبيراً في عرائين وبله
كبير اناس في بجاد زمّل
والنصف احد قسمي الشيء المساوي للآخر في المقدار كما ان الثلث جزء من ثلاثة والرابع جزء من اربعة وهذه من صفات الاجسام فإذا رقت التأليفات عنها بقيت اجزاء لا توصف بأن لها تصفاً أو ثلثا أو ربعا والعرض لا يوصف بالنصف والجزء والقديم لا يوصف ايضا بذلك لأن هذه عبارات عن مولات على وجوه فإذن قبل فإذا يجب ان لا يكون وصف القديم تعالى بأنه واحد مدحا فالجواب ان معنى قولنا انه واحد اختصاصه بصفات لا يستحقها غيره وهي كونه قادرا عالما لذاته قديما ونحو ذلك واذا قيل انه لا يتجزأ فليس بدمج الا ان يقال انه حي لا يتجزأ بخلاف غيره من الاحياء والترتيل ترتيب الحروف على حقها في تلاوتها بثبت فيها والحذر هو الاسراع فيها وكلاهما حسن الا ان الترتيل هنا هو المرغّب فيه والاقاء مثل التلقية تقول القيت على فلان مسألة والأقوم الأخلص استقامة والسبع الثقلب ومنه السابغ في الماء انقلبه فيه وقرأ يحيى ابن يعمر والضحاك سبحا طويلا بالغاء ومعناه التوسعة يقال سبخت القطن اذا وسعته للندف ومنه قول النبي ﷺ لماشة وقد سمعها تدعو على سارق لا تسعي عنه بدعا لك عليه اي لا تخفني ويقال لقطع اذا ندف سبائع قال الأخطل بصف القناص والكلاب

فاوسلوهم يذرين التراب كما
يذري سبائك قطن ندف اوقار
وقال ثعلب السح التردد والاضطراب والسبح السكون ومنه قول النبي ﷺ الحمى من فجع جنهم فسبحوها بالاء اي اسكنوها والتبتل الانتطاع الى الله عز وجل واخلاص العبادة قال امرؤ القيس
يضي الظلام بالعشي كأنه
مناورة ممحي راهب متبتل
واصله من تبليت الشيء قطعه وصدقة تبة تبة اي بائنة مقطوعة من صاحبها لا سبيل له عليها ومنه البتول عليها السلام لا تقطعها الي عبادة الله عز وجل

﴿٦﴾ الإعراب

الليل نصب على الظرف الا قليلا نصب على الاستثناء تقديره الاشياء قليلا منه لا تقوم فيه ثم بين القدر

قال نصفه قال الزجاج ان نصفه بدل من الليل كما تقول ضربت زيدا رأسه فألفا ذكرت زيدا لتوكيد الكلام
هو او كدمن فوكك ضربت رأس زيد فالمعنى قم نصف الليل الا قليلا او انقص من النصف او زد على النصف
وانقص منه قليلا بمعنى الا قليلا ولكنه ذكر مع الزيادة فالمعنى قم نصف الليل او انقص من نصف الليل او زد
على نصف الليل

المعنى

(يا أيها المزمل) معناه يا أيها المزمل بشيائه المتلف بها عن قيادة وقيل يا أيها المزمل بعبادة النبوة اي
المتحمل لثقلاتها عن عكرمة وقيل معناه يا أيها النائم وكان قد زمّل النوم عن السدي وقيل كان يزمّل بالثياب
في أول ما جاء به جبرائيل خوفا حتى انس به وإنما خوطب بهذا في بدء الوحي ولم يكن قد بلغ شيئا ثم
خوطب عليه السلام بعد ذلك بالنبي والرسول (قم الليل) للصلاة (الا قليلا) والمعنى بالليل صل الا قليلا من
الليل فإن القيام بالليل عبارة عن الصلاة بالليل (نصفه) هو بدل من الليل فيكون بيانا للمستثنى منه اي
قم نصف الليل ومعناه صل من الليل النصف الا قليلا وهو قوله (او انقص منه قليلا) اي من النصف (او زد
عليه) اي على النصف وقال المفسرون او انقص من النصف قليلا الى الثلث او زد على النصف الى الثلثين
وقيل ان نصفه بدل من القليل فيكون بيانا للمستثنى والمعنى فيهما سواء ويؤيد هذا القول ما روي عن
الصادق (ع) قال القليل النصف او انقص من القليل قليلا او زد على القليل قليلا وقيل معناه قم نصف الليل
الا قليلا من الليالي وهي ليالي المذر كالمرض وغلبة النوم وعلة العين ونحوها او انقص من النصف قليلا
او زد عليه ذكره الإمام علي بن ابي الطيب (ره) خير الله سبحانه نبيه عليه السلام في هذه الساعات
لقيام بالليل وحمله موكولا الى رآيه وكان النبي عليه السلام وطائفة من المؤمنين معه يقومون على هذه المقادير
وشق ذلك عليهم فكان الرجل منهم لا يدري كم صل وكم بقي من الليل فكان يقوم الليل كله مخافة ان
لا يحفظ القدر الواجب حتى خفف الله عنهم بأخر هذه السورة وعن قتادة عن زرارة بن اوفى عن سعيد
ابن هشام قال قلت لعائشة انبشني عن قيام رسول الله عليه السلام فقال أأنت تقرأ يا أيها المزمل قلت بلى
قالت فإن الله افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام نبي الله واصحابه حولا وامسك الله خاتمها انني
عشر شيئا في السماء حتى انزل الله في آخر هذه السورة التخفيف فصار قيام الليل تطوعا بعد ان كان فرضه
وقيل كان بين أول السورة وآخرها الذي نزل فيه التخفيف عشر سنين عن سعيد بن جبير وقيل كان هذا
بسبب قبل فرض الصلوات الخمس ثم نسخ بالخمس عن ابن كيسان ومقاتل وقيل لما نزل أول المزمل كانوا
يقومون نحوه من قيامهم في شهر رمضان فكان بين اولها وآخرها سنة عن ابن عباس وقيل ان الآية الاخرية
نسخت الاولى عن الحسن وعكرمة وليس في ظاهر الآيات ما يقتضي النسخ فالاولى ان يكون الكلام على
ظاهره فيكون القيام بالليل سنة موكدة مرغبا فيه وليس بفرض (ورتل القرآن تریلا) اي بينه بيانا وقرأه
على هيتك ثلاث آيات واربع وخمسة عن ابن عباس قال الزجاج والبيان لا يتم بأن تعجل في القرآن إنما
يتم بأن تبين جميع الحروف وتوفي حقها من الاشباع قال ابو حمزة قلت لابن عباس اني رجل في قراءة في
وفي كلامي عجلة قال ابن عباس لأن اقرأ البقرة أرتلها احب الي من ان اقرأ القرآن كله وقيل معناه ترسل
فيه ترسلا عن مجاهد وقيل معناه ثبتت فيه ثبوتا عن قتادة وروي عن امير المؤمنين (ع) في معناه انه قال

بيته يانا ولا تهاذه هذ الشعر ولا تنثره من الرمل ولكن اقرع به القلوب القاسية ولا يكون هم أحدكم آخر السورة
وعن ابي عبد الله (ع) قال إذا مررت بآية فيها ذكر الجنة فاسأل الله الجنة وإذا مررت بآية فيها ذكر النار
فمؤذ بالله من النار وقبل الترتيل هو أن تقرأ على نطقه وتواليه ولا تغير لفظا ولا تقدم مؤخرا وهو مأخوذ
من ترتل الانساب إذا استوت وحسن انتظامها وبثر رتل إذا كانت اسنانه مستوية لا تفاوت فيها وقبل
رتل معناه صنف والرتل الين عن قطرب قال والمراد بهذا تحزين القرآن أي أقرأه بصوت حزين وبعضده
ما رواه ابو بصير عن ابي عبد الله (ع) في هذا قال هو ان تتكث فيه وتحسن به صوتك وروى
عن ام سلمة انها قالت كان رسول الله ﷺ يقطع قراءته آية آية وعن انس قال كان يمد صوته مدا وعن
عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما سكنت ترتل في
الدنيا فإن منزلتك عند آخر آية تقرؤها (اناسلني عليك قولا ثقيلا) اي سنوحي عليك قولا يثقل عليك وعلى
استك اما نقله عليه فلما فيه من تبلغ الرسالة وما يلحقه من الاذى فيه وما يلزمه من قيام الليل ومجاهدة النفس وترك
الراحة والدعة واما ثقله على امته فلما فيه من الامر والهي والحدود وهذا معنى قول قتادة ومقاتل والحسن
قال ابن زيد هو والله ثقل مبارك وكأثقل في الدنيا ثقل في الموازين يوم القيامة وقيل ثقيلا لا يحمله إلا قلب
مؤيد بالتوفيق ونفس مؤيدة بالوحد وقيل ثقيلا ليس بالسفاسف الخفيف لأنه كلام ربنا جلت عظمتهم عن
الفرا وقيل معناه قولا عظيم الشأن كما يقال هذا كلام حصين وهذا الكلام له وزن إذا كان واقعا وموقعا
وقيل معناه قولا ثقيلا نزوله فإنه ﷺ كان يغير حاله عند نزوله ويعرق وإذا كان راكبا يرك راحلته
ولا يستطيع المشي وسأل الحرث بن هشام رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي فقال
ﷺ أحيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشد علي فيفصم عني وقد وعيت ما قال وأحيانا يتمثل الملك
رجلا ناعيا ما يقول قالت عائشة انه كان ليوحى إلى رسول الله ﷺ وهو على راحلته فيضرب بجراها
قالت ولقد رأيته ينزل عليه في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه لييرق عرقا وقيل ثقيلا على الكفار
لأن فيه من الكشف عن جهلهم وضلالهم وسفه احلامهم وقبح افعالهم (ان ناشئة الليل) معناه ان ساعات
الليل لأنها تسأ ساعة بعد ساعة وتقدره أن ساعات الليل الناشئة وقال ابن عباس هو الليل كله لأنه ينشأ
بعد النهار وقال مجاهد هي ساعات التهجد من الليل وقيل هي بالحشبشة قيام الليل عن عبد الله بن
مسعود وسعيد بن جببر وقيل هي الفهام بعد النوم عن عائشة وقيل هي ما كان بعد العشاء الآخرة عن الحسن
وقتادة والمروعي عن ابي جعفر وابي عبد الله (ع) انهما قالوا هي القيام في آخر الليل الى صلاة الليل (هي
اشد وطأ) اي أكثر ثقلًا وابلسغ مشقة لأن الليل وقت الراحة والعمل يشق فيه ومن قال وطأ فالمعنى
اشد مواطأة للدمع والبصر يتوافق فيها قلب المصلي ولسانه وسمعه على التفهم والتفكير إذ القلب
غير مشغل بشي من امور الدنيا (وأقوم قولا) أي اصوب للقراءة وأثبت للقول لفرغ البال وانقطاع عما يشغل
القلب عن انس ومجاهد وابن زيد وقال ابو عبد الله (ع) هو قيام الرجل عن فراشه لا يريد به إلا الله تعالى
(ان لك في النهار سبعا طويلا) معناه ان لك يا محمد في النهار منصرفا ومقلبا إلى ما تقضي فيه حوائجك
عن قتادة والمراد ان مزاهاك في النهار ومشاكل كثيرة فذلك تحتاج فيه الى تبليغ الرسالة ودعوة الخلق
وتعليم الفرائض والسنن واصلاح الميمنة لنفسك وصيالك وفي الليل يفرغ القلب للتذكر والقراءة فاجمل

ناشئة الليل لمبادتك لتأخذ بحفظك من خير الدنيا والآخرة وفي هذا دلالة على انه لا عذر لأحد في ترك صلاة الليل لأجل التعليم والتعلم لأن النبي ﷺ كان يحتاج الى التعليم اكثر مما يحتاج الواحد منا اليه ثم لم يرض سبحانه ان يترك حفظه من قيام الليل (واذكر اسم ربك) يصني اسماء الله تعالى التي تعبد بالثناء بها وقيل اقرأ باسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء صلاتك توصلك بركة قراءتها الى ربك وتقطعك من كل ما سواه وقيل واقصد بملك وجه ربك (وتبتل اليه تبتلا) اي اخلص له اخلاصا عن ابن عباس وغيره يعني في الدعاء والعبادة وقبل انقطع اليه انقطاعا عن عطاء وهو الاصل وقيل توكل عليه توكلنا عن شقيق وقيل لفرغ لعبادته عن ابن زيد وقد جاء في الحديث النهي عن التبتل والمراد به الانقطاع عن الناس والجماعات وكان يجب ان يقول تبتلا لأن المراد بتلك الله من المخلوقين واصطفاك لنفسه تبتلا فبتل انت ايضا وقيل انما قال تبتلا لطابق او اخر آيات السورة وروى محمد بن مسلم وزرارة وجوان عن ابي جعفر وابي عبد الله (ع) ان التبتل هنا رفع اليدين في الصلاة وفي رواية ابي بصير قال هو رفع يدك الى الله وتضرعت اليه (رب المشرق والمغرب) اي رب العالم بما فيه لانه بين المشرق والمغرب وقيل رب مشرق الشمس ومغربها والمراد اول النهار وآخره فأضاف النصف الاول من النهار الى المشرق والنصف الآخر منه الى المغرب وقيل مالك المشرق والمغرب اي المتصرف فيا بينها والمدير لما بينها (لا إله الا هو) اي لا احد يحق له العبادة سواه (فألتخذه وكلا) اي حفظا للقيام بأمرك وقيل معناه فالتخذه كافيا لما وعدك به واعتمد عليه وفوض أمرك اليه تجهده خير حفظ وكاف (واصبر على ما يقولون) الك يعني الكفار من التكذيب والاذى والنسبة الى السحر والكهانة (واهجرهم هجرا جميلا) والهجر الجميل اظهار المودة عليهم من غير ترك النداء الى الحق على وجه المناصحة قال الزجاج هذا يدل على انه نزل قبل الامر بالقتال وقبل بل هو امر بالانطاف في استدعائهم فيجب مع القتال ولا نسخ وفي هذا دلالة على وجوب الهجر على الاذى لمن يدعو الى الدين والمعايشة باحسن الاخلاق واستعمال الرفق ليكونوا اقرب الى الاجابة

قوله تعالى (١١) وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِي النَّعْمَةِ وَمَهْلُمُ قَلِيلًا (١٢) إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا (١٣) وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا (١٤) يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيرًا مَهِيلًا (١٥) إِنْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا (١٦) فَهَٰذَا فَيرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخَذًا وَبِيلًا (١٧) فَكَيْفَ تَقُولُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا (١٨) أَلَسْمَا مُنْفِطِرٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا (١٩) إِنَّ هَٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا تسع آيات

الفئة

يذر ويذع بمعنى يترك ولا يقال وذو ولا ودع واستغنى بترك عن ذلك لأن الابتداء بالواو عندهم مكروه ولذلك ابدلوا منها الهزرة في ائتت ولتاء في تحمة وثرات والنعمة بفتح النون لين اللس وضدها أخشونة والنعمة الثروة والمنة ايضا والنعمة بضم النون المسرة يقال نعم ونعمة عين ونعى مسين والانتكال

التبؤد واحدها نكل والنصة تردد اللقمة في الحلق ولا يسبها آكلها يقال غص برقة بغص غصصا وفي قلبه غصة من كذا وهي كاللدغة التي لا يسوغ معها الطعام والشراب قال عدي بن زيد
لو يشير الماء حلقي شرق كنت كالفصان بالماء اعتصاري
والكثيب الرمل المجمع الكثير وهلت الرمل اهله هبلا فهو مهبل اذا حرك اسفله فسال اعلاه
ومنه الحديث كيوا ولا تهبوا وكل قبيل وبيل ومسنة كلاً مستويل اي مستوخم لا يستمر لثقله ومنه الويل
والويل وهو المطر الغظيم القطر ومنه الوبال وهو ما يغلظ على النفس والويل ايضا الغليظ من العصي قال طرفة
فمرت كهة ذات خيف جلالة عتلة شيخ كالويل يلندد

المعنى

ثم قال سبحانه مهذا للكفار (وذري) يا محمد (والمكذبين) الذين يكذبونك فيما تدعوهم
اليه من التوحيد واخلص العبادة وفي البعث والجزاء وهذا كما يقول القائل دعني واياه اذا اراد ان يدهد
وهو نصب على انه مقفول معه (اولي النعمة) يعني المنعمين ذوي الثروة في الدنيا اي كل جزاهم الي
ولا تشغل قلبك بمجازاتهم (ومهام قليل) وهذا ايضا وعيد لهم ولم يكن الا سيرا حتى كانت وقعة بدر
والمعنى واخرهم في المدة قليلا قال مقاتل نزلت في المطميين بيدروهم عشرة ذكرناهم في الانفال وقيل
نزلت في صناديد قريش والمستهزئين (ان لدينا انكالا) اي عندنا قيودا في الآخرة عظاما لا تفك ابدًا
عن مجاهد وقادة وقيل اغلالا (وجحما) وهو اسم من اسماء جهنم وقيل يعني ونارا عظيمة ولا يسمى
القليل به (وطعما ذا غصة) اي ذا شوك يأخذ الحلق فلا يدخل ولا يخرج عن ابن عباس وقيل طعاما يأخذ
بالحلقوم غشوته وشدة تكرهه وقيل يعني الزقوم والضريع وروي عن جرير بن اميين عن عبد الله بن عمر
ان النبي ﷺ سمع قارئاً يقرأ هذه فصمق (وعنابا ليا) اي عقابا موجعا مؤلماً ثم بين سبحانه متى يكون
ذلك فقال (يوم ترجف الارض) اي تتحرك باضطراب شديد (والجبال) اي وترجف الجبال معها ايضا وتضطرب
بن عليها (وكانت الجبال كغيا مهلا) اي رملا سائلا متناثراً عن ابن عباس وقيل المهيل الذي اذا وطأته
القدم ذل من تحتها واذا اخذت اسفله انهار اعلاه عن الضحاك والمعنى ان الجبال تنقلع من اصولها فتصير
بعد صلاحيتها كالرمل السائل ثم اكد سبحانه الحجة على اهل مكة فقال (انا ارسلنا اليكم رسولا) يعني
محمد ﷺ شاهدا عليكم اي يشهد عليكم في الآخرة بما يكون منكم لا في الدنيا (كما ارسلنا الي فرعون)
عصر (رسولا) يعني موسى بن عمران (فصى فرعون الرسول) ولم يقل منه ما دعاه اليه (فاخذناه) بالمذاب
(اخذاً وبلا) اي شديداً قتيلا مع كثرة جنوده وسعة ملكه يعني الترق حذرهم سبحانه ان يتألم مثل ما تال
فرعون وقومه (فكيف يتقون ان كفرتهم) ولم تؤمنوا برسولكم (يوما) اي عقاب يوم (يجعل الولدان شبيها) وهو
جمع اشبيب وهذا وصف لذلك اليوم وشدة كما يقال هذا امر يشيب منه الوليد وتشيبه النواصي اذا كان عظيما
شديداً والمعنى بأي شيء تحصن من عذاب ذلك اليوم ان كفرتهم وكيف تدفرون عنكم ذلك قال النابغة
«سقط الصنيف ولم ترد اسقاطه فتناوله واتقنا باليد» اي دفعتنا ثم زاد سبحانه في وصف
شدة ذلك اليوم فقال (الساء منظر به) الهاء تعود الي اليوم وهذا كما يقال فلان بالكوفة اي هو فيها والمعنى
ان الساء تنظر وتنشئ في ذلك اليوم من هول وقيل بسبب ذلك اليوم وهوله وشدة وقيل به بامر الله

وقدرته ولم يقل منفردة لان لفظة الساء مذكر فيجوز ان يذكر ويؤنث ومن ذكر اراد السقف وقيل
معناه ذات انقطاع كما يقال امرأة مطلق اي ذات اطفال ومرضع ذات رضاع فيكون على طريق النسبة
(كان وعده مفقولا) اي كانتا لاخلف فيه ولا تبديل (ان هذه) الصفة التي ذكرناها وبيناهما (تذكره) اي
عظمة بان انصف من نفسه والتذكرة الموعظة التي يذكر بها ما يعمل عليه (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا)
اي فمن شاء من المكلفين اتخذ الى ثواب ربه سبيلا لانه قادر على الطاعة التي او فعلها وصل الى الثواب وقد
رغب الله تعالى فيه ودعا الى فعل ما يوصل اليه وبشر رسولا بدعوه اليه فمن لم يصل اليه فسواء اختياره انصرف عنه
قوله تعالى (٢٠) **إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثُ**
وَطَائِفَةٍ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ بِقَدْرِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ عَلِيمٌ أَلَنْ تُحْصَوْهُ فَتَأْتِيَكُمْ فَاقِرٌ وَمَا
تَنَسَّرُ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِيمٌ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ
مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يَقَالُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاَقْرَبُوا مَا تَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا
الزَّكَاةَ وَاقْرَءُوا لِلَّهِ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ
خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ آية واحدة

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير وأهل الكوفة نصفه وثلثه بالنصب والباقيون بالجر

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من نصب حمله على ادنى وادنى في موضع نصب قال ابو عبيدة ادنى اقرب فكأنه قال
ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلثه ومن جرفانه يحمله على الجار قال ابو الحسن
وليس المعنى عليه فبا بلفظ لان المعنى يكون على ادنى من نصفه وادنى من ثلثه قال وكان الذي افترض
الثلاث واكثر من الثلث قال فاما الذين قرأوا بالجر فعلى ان يكون المعنى انكم ان لم تؤدوا ما فرض الله
عليكم فقوموا ادنى من ثلثي الليل ومن نصفه ومن ثلثه

﴿ المعنى ﴾

ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (ان ربك) يا محمد (يعلم انك تقوم ادنى) اي اقرب واقل (من)
ثلثي الليل ونصفه وثلثه (اي اقل من نصفه وثلثه والهاء تعود الى الليل اي نصف الليل وثلث الليل والمعنى
انك تقوم في بعض الليالي قريبا من الثلثين وفي بعضها قريبا من نصف الليل وقريبا من ثلثه وقيل ان الهاء
تعود الى الثلثين اي واقرّب من نصف الثلثين ومن ثلث الثلثين واذا نصبت فالمعنى تقوم نصفه وثلثه (و) تقوم
(طائفة من الذين معك) على الايمان وروى الحاكم ابو القاسم ابراهيم الحسكاني باسناده عن الكلبي عن ابي
صالح عن ابن عباس في قوله وطائفة من الذين معك قال علي وابو ذر (والله يقدر الليل والنهار) اي يقدر
اوقاتها لتعملوا فيها على ما يأمركم به وقيل معناه لا يفرته علم ما تفعلون عن عطاء والمراد انه يعلم مقادير
الليل والنهار فيعلم القدر الذي تقومونه من الليل (علم ان لن تحصوه) قال مقاتل كان الرجل يصلي الليل
كله مخافة ان لا يصيب ما امر به من القيام فقال سبحانه علم ان لن تحصوه اي لن تطبقوا معرفة ذلك

وقال الحسن قاموا حتى انتفعت أقدامهم فقال سبحانه انكم لا تعلمون احصاءه على الحقيقة وقبل معناه لن تطيقوا المداومة على قيام الليل ويقع منكم التقصير فيه (فتاب عليكم) بأن جملة تطوعوا ولم يحصله فرضا عن الجبائي وقبل معناه فلم يلزمكم انما كما لا يلزم التائب أي رفع النعمة فيه كرفع النعمة عن التائب وقبل فتاب عليكم أي فحفف عليكم (فاقرأوا ما تيسر من القرآن) الآن يعني في صلاة الليل حسن أكثر المفسرين وأجمعوا أيضا على أن المراد بالقيام المتقدم في قوله قم الليل هو القيام الى الصلاة ألا مسلم فانه قال أراد القيام لقراءة القرآن لا غير وقبل معناه فصلوا ما تيسر من الصلاة وعبر عن الصلاة بالقرآن لأنها تتضمنه ومن قال إن المراد به قراءة القرآن في غير الصلاة فهو محمول على الاستحباب عند الاكثرين دون الوجوب لأنه لو وجبت القراءة لوجب الحفظ وقال بعضهم هو محمول على الوجوب لأن القارئ يقف على اصحاز القرآن وما فيه من دلائل التوحيد وارسال الرسل ولا يلزم حفظ القرآن لأنه من القرب المستحبة المرغب فيها ثم اختلفوا في القدر الذي تضمنه هذا الأمر من القراءة فقال سعيد بن جبيرة خسون آية وقال ابن عباس مائة آية وعن الحسن قال ومن قرأ مائة آية في ليلة لم يحاسبه القرآن وقال كعب من قرأ مائة آية في ليلة كتب من القانتين وقال السدي مائتا آية وقال جوير ثلث القرآن لأن الله يسره على عباده والظاهر أن معنى ما تيسر مقدار ما أردتم واحببتم (علم ان سيكون منكم مرضى) وذلك يقتضي التخفيف عنكم (وأخرون) أي ومنكم قوم آخرون (يضررون في الأرض يبتغون من فضل الله) أي يسافرون للتجارة وطلب الارباح عن ابن عباس (وأخرون) أي ومنكم قوم آخرون (يقاثلون في سبيل الله) فكل ذلك يقتضي التخفيف عنكم (فاقرأوا ما تيسر منه) وروي عن الرضا (ع) عن أبيه عن جده (ع) قال ما تيسر منكم فيه خشوع القلب وصفاء السر (وأقيموا الصلاة) بحدودها التي أوجبها الله عليكم (وأآتوا الزكاة) المفروضة (وأقرضوا الله قرضا حسنا) أي وانفقوا في سبيل الله والجهات التي أمركم الله وتذبيكم الى النفقة فيها وقد مر معنى القرض فيما تقدم (وما تقدموا لانفسكم من خير) أي طاعة (تجدوه) أي تجدوا ثوابه (عند الله هو خيرا) لكم من الشح والتقصير (وأعظم أجرا) أي افضل ثوابا وهو هنا يسمى فضلا عند البصريين وعمادا عند الكوفيين ويؤيد أن يكون صفة لها في تجده (واستغفروا الله) أي اطلبوا مغفرته (ان الله غفور رحيم) أي ستار الذنوبكم صفوح عنكم رحيم بكم منعكم عليكم قال عبد الله بن مسعود ايما رجل جلب شيئا إلى مسدنة من مئان المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسم يومه كان عند الله بقرلة الشهداء ثم قرأ وآخرون يضررون في الأرض الآية - وقال ابن عمر ما خلق الله مائة أموات بعد القتل في سبيل الله أحب الي من ان أموت بين شقي رجل اضرب في الأرض ابتغي من فضل الله وقيل ان هذه الآية مدنية ويدل عليها ان الصلاة والزكاة لم توجبا بمكة وقيل أوجبتا بمكة والاية مكية.

سورة المدثر مكية

مدآياها

خمسون وست آيات واثني والاربعون والخمسة شامي والمدني الاخير والمكي غير البزي

اختلافها

يتساوون غير المدني الاخير من المجرمين غير الشامي والمكي إلا البزي .

﴿ فضلها ﴾

إني بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة المدثر أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد ﷺ وكذب به بمكة . محمد بن مسلم عن أبي جعفر (ع) قال من قرأ في الفريضة سورة المدثر كان حقا على الله ان يجعله مع محمد ﷺ في درجته ولا يدرى كنهه في حياة الدنيا شقاء ابدا

﴿ تفسيرها ﴾

لما امر سبحانه نبيه ﷺ في آخر المزمّل بالصلاة وغيرها امره في مفتتح هذه السورة بالانذار فكانت له امره ان يبدأ بنفسه ثم بالناس فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ (٢) فَمَآ نَذِرُ (٣) وَرَبِّكَ فَكْثِرُ (٤) وَتَبَايَكَ فَطَوْرُ (٥) وَالرَّجَزُ فَاهْجُرُ (٦) وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ (٧) وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرُ (٨) فَأَمَّا فِرْعَوْنُ سِيفِ الْفَأَقُورِ (٩) فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ (١٠) عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ عشر آيات

﴿ القراءة ﴾

قرأ أبو جعفر وحفص ويعقوب وسهل والرجز بالضم والباقون بكسر الراء وقرأ الحمن تستكثر بالجرم وقرأ الاعمش تستكثر بالنصب والقراءة بالرفع

﴿ الحجة ﴾

الرجز بالضم قراءة الحسن وهو اسم صنم فبأ زعدوا وقال قتادة هما ههنا اساف ونائلة ومن كسر فهو المذاب والمعنى ذات العذاب فاهجر لأن جادتها تؤذي إلى العذاب ويجوز أن يكون الرجز والرجز لثقتين كالذكر والذكر وقال ابن جني الجزم في تستكثر يحتمل امرين ﴿ احدهما ﴾ ان يكون بدلا من فتن فكأنه قال لا تستكثر فإن قيل فبيرة البدل ان يصلح اقامة الثاني مقام الاول وانت لو قلت لا تستكثر لا يدلك النبي على المن لا لا تستكثر وإنما المعنى لا فتن من مستكثر قيل قد يكون البدل على حذف الاول وقد يكون على نية ثباته وذلك كقولك زيد مرتت به اني محمدا فتبدل ابا محمدا من الماء ولو قلت زيد مرتت مرتت بابي محمدا كان قبيحا فقله ولا فتن تستكثر من هذا القبيل ولما ذكر ابو حاتم الجزم على البدل ﴿ والآخر ﴾ ان يكون اراد تستكثر فاسكن الراء لتقل الضمة مع كثرة الحركات كما حكى ابو زيد من قولهم بلى ورسلا باسكان اللام واما تستكثر بالنصب فبان مضرة وذلك ان يكون بدلا من قوله ولا فتن في المعنى الا ترى ان معناه لا يكن منك من فاستكثر فكأنه قال لا يكن منك من ان تستكثر فتضم ان تكون مع الفعل المنصوب بها بدلا من المن في المعنى الذي دل عليه الفعل وما وقع فيه الفعل موقوم المصدر قوله

فقالوا ما تشاء فقلت الوو إلى الاصباح أثر ذي اثر

اراد فقلت الوو فوضم الوو موضع الوو

﴿ اللآة ﴾

المدثر المتفعل من الدثار إلا ان اللآة ادغمت في الدال وهو المتطعي بالثياب عند النوم والتكبير وصف الاكبر على اعتقاد معناه تكبير المكبر في الصلاة بقوله الله اكبر والتكبير تقيض التثنية والشأن هو المختص باتساع المقدور والمعلوم والطهارة النظافة بانتفاء النجاسة لأن النظافة قد تكون بانتفاء الوسخ من غير نجاسة وقد تكون بانتفاء النجاسة فالطهارة في الآية هو القسم الأخير والمن ذكر النعمة بما يكدرها ويقطعها حتى الشكر

بها يقال من يعطاه بين من إذا فعل ذلك فاما المن على الأسير فهو اطلاقه بقطع اسباب الاعتقال منه والاستكثار
 طلب الكثرة وهو هنا طلب ذكر الاستكثار للمطية والناقور فاعول من النقر كقاضم من المضم وحاطوم من
 الحطم وهو الذي من شأنه ان ينقر فيه للتصويت به واليسير القليل الكلفة ومنه اليسار وهو كثرة المال لقلة
 الكلفة به في الانفاق ومنه تيسير الأمور لسهولته

❦ الإعراب ❦

وربك فكبر تقديره قم فكبر ربك وكذلك ما بعده وفائدة تقديم المفعول منها التخصيص لأنك إذا قلت
 وكبر ربك لم يدل ذلك على انه لا يجوز تكبير غير الرب وإذا قلت ربك فكبر دل على انه لا يجوز تكبير غيره
 وتستكثر في موضع نصب على الحال فذلك مبتدأ ويومئذ خبره ويومئذ يجوز أن يكون رفا ويحوز أن يكون
 نصبا فإذا كان رفا فإنا بينى على التتمه لاضافته إلى اذ لان اذ غير متبكنة وإذا كان نصبا فلي الظرف وتقدمه
 فذلك يوم عسير في يوم ينتفخ في الصور قاله الزجاج وقال ابو علي في بعض كتبه لا يجوز أن ينتصب يومئذ بقوله
 عسير لأن الصفة لا تميل قبل الموصوف قال وإنما انتصب يومئذ على انه صلة قوله فذلك لأن ذلك كتابة
 عن المصدر فكأنه قال فذلك النقر يومئذ وعلى هذا فيكون التقدير فذلك النقر في ذلك الوقت نقر يوم عسير
 وقوله على الكافرين غير يسير على يتعلق بعسير ولا يتعلق بيسير لأن ما يعمل فيه المضاف اليه لا يتقدم على
 المضاف على انهم قالوا ان غيرا في حكم حرف النفي فيجوز أن يعمل ما بعده فإما قبله نحو ان تقول انت زيدا
 غير ضارب ولا يجوز أن تقول انت زيدا مثل ضارب فتعمل ضاربا في زيد وإنا اجازوا انت زيدا غير ضارب محلا
 على انت زيدا لا ضارب

❦ المعنى ❦

خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (يا أيها المدثر) أي المدثر بشيابه قال الاوزاعي سمعت يحيى بن ابي كثير
 يقول سألت ابا سامة أي القرآن انزل من قبل قال يا أيها المدثر فقلت او اقرأ باسم ربك فقال سألت جابر بن عبد
 الله أي القرآن انزل قبل قال يا أيها المدثر فقلت او اقرأ فقال جابر احدثكم ما حدثنا رسول الله ﷺ قال
 جاورت بجراه شهرا فلما قضيت جواردي نزلت فاستبطنت الواد فنوديت فظنرت امامي وخلفي وعن يميني وشالي
 فلم ار احدا ثم نوديت فرفعت رأسي فإذا هو على العرش في الهواء يعني جبرائيل فقلت دثروني دثروني فصبوا
 علي ماء فانزل الله عز وجل يا أيها المدثر وفي رواية فحيث منه فرقا حتى هويت إلى الارض فحيث إلى اهلي
 فقلت زملوني فنزل يا أيها المدثر (عم فاندرو) أي ليس بك ما تخافه من الشيطان إنا انت نبي فانذر الناس وادهم
 إلى التوحيد وفي هذا ما فيه لان الله تعالى لا يوحى إلى رسوله إلا بالبراهين النيرة والآيات البينة الدالة على أن
 ما يوحى إليه إله إنا هو من الله تعالى فلا يحتاج إلى شيء سواها ولا يفزع ولا يفرق وقيل معناه يا أيها الطالب صرف
 الأذى بالدار اطلبه بالانذار وخوف قومك بالناذر وان لم يؤمنوا وقيل انه كان قد تدثر بشملة صغيرة لينام فقال
 يا أيها الناس قم من نومك فانذر قومك وقيل إن المراد به الجدي في الامر والقيام بما ارسل به وترك الهويته فيه
 فكأنه قيل له لا تنم عما ابرتك به وهذا كما تقول العرب فلان لا ينام في امره إذا وصف بالبعد والانكماش
 وصدق النزية وكأنهم يحظرون النوم على ذي الحاجة حتى يبلغ حاجته وبذلك نطقت اشعارهم كما قيل

الا أيها الناهي فزاره بعد ما اجهدت لامر إنا انت عالم

أرى كل ذي وتر يقوم بوتره ويمنع عنه النوم إذ انت نائم

ويقال لمن ادرك ثأره هذا هو الثأر المليم وقال الشاعر يصف من اورد ابلاله

اوردها سمد وسعد مشتمل ما هكذا تورد يا سمد الابل

والاشتغال مثل التذثر (وربك فكبر) أي عظمه ونزهه عما لا يليق به وقيل كبره في الصلاة فقل الله أكبر (وثيابك فطهر) أي وثيابك الملبوسة فطهرها من النجاسة للصلاة وقيل معناه ونفست فطهر من الذنوب والوثياب عبارة عن النفس عن قتادة ومجاهد وعلى هذا فيكون التقدير وهذا ثيابك فطهر فحذف المضاف وما يؤيد هذا القول قول عترة

فشككت بالرمح الأصم ثيابه ليس الكريم على القنا بمجرم
وقيل معناه طهر ثيابك من لبسها على مصيبة أو غدره كما قال سلامة بن غيلان الثقيني انشده ابن عباس
اني بحمد الله لا ثوب فاجر . لبست ولا من غدره اتقنع

قال الزجاج معناه ويقال للغادر دنس الثياب وفي معناه قول من قال وعملك فاصح قال السدي يقال للرجل إذا كان صالحا أنه اطهر الثياب وإذا كان قاجرا أنه نجس الثياب وقيل معناه وثبك قصر عن طأوس وروي ذلك عن أبي عبد الله (ع) قال انزاج لأن تقصير الثوب أبعد من النجاسة فإنه إذا تجر على الأرض لم يؤمن أن يصيبه ما ينجسه وقيل معناه وثيابه فغسلها من النجاسة بالماء لأن المشركين كانوا لا يطهرون من ابن زيد وابن سيرين وقيل لا يمكن ثيابك من حرام عن ابن عباس وقيل معناه وازواجك فطهرهن عن الكفر والمعاصي حتى يصرن مؤمنات صالحات والعرب تسمى بالثياب عن النساء عن أبي مسلم وروى أبو بصير عن أبي عبد الله (ع) قال قال أمير المؤمنين (ع) غسل الثياب يذهب الهم والحزن وهو طهور للصلاة وتشهير الثياب طهور لها وقد قال الله سبحانه وثيابك فطهر أي قشر (والرجز فاهجر) أي هجر الاصنام والأوثان عن ابن عباس ومجاهد و قتادة والزهرري وقيل معناه اجتنب المعاصي عن الحسن قال الكسائي الرجز بالكسر العذاب والبعض الضم وقال المعنى هجر ما يؤدي إلى العذاب ولم يفرق غيره بينهما وقيل معناه جانب القتل التسريح والحق الذم من الجبائي وقيل معناه اخرج حب الدنيا من قلبك لأنه رأس كل خطيئة (ولا تتن تستكثر) أي لا تطع عطية لتعطى أكثر منها وهذا للنبي ﷺ خاصة أدبه الله سبحانه بأكرم الآداب واشرفها عن ابن عباس ومجاهد و قتادة والنخعي والضحاك وقيل معناه ولا تمن مننك الله على الله تعالى مستكثرا لها فينقصك ذلك عند الله عن الحسن وريبع بن انس وقيل معناه لا تمن ما أعطاك الله من النبوة والقرآن مستكثرا به الأجر من الناس عن ابن زيد وقيل هو نهي عن الربا المحرم أي لا تطع شيطانا لا إن تطع أكثر ما أعطيت عن أبي مسلم وقيل لا تضفع في مملك مستكثرا ما أعطاك عن مجاهد وقيل ولا تمن بمطالك على الناس مستكثرا ما أعطيت ما أعطيت قليل لأن لا يكدر الصنعة وقيل معناه إذا أعطيت عطية فاعطها لربك وأصبر حتى يكون هو الذي يثبك عليها عن زيد بن اسلم وقيل معناه لا تتن بالبلاغ الرسالة على امتك من الجبائي (ولربك) أي لوجه ربك (فاصبر) على أذى المشركين عن مجاهد وقيل فاصبر على ما أمرك الله به من أداء الرسال وتظيم الشريعة على ما يألئك التكذيب والأذى لتأل الفرز والذخر وقيل فاصبر عن المعاصي وعلى الطاعات والمصاب وقيل فاصبر على ما حملت من الأمور الشاقة في محاربة العرب والعجم عن ابن زيد (فأذا نقر في الناقور) معناه إذا نفع في الصدور وهي كهنة البوق عن مجاهد وقيل إن ذلك في النخعة الأولى وهو أول الشدة الهائلة العامة وقيل أنه النخعة الثانية وعندها يجبي الله الخلق وتقوم القيامة وهي صبيحة الساعة من الجبائي (فذلك يومئذ) قد مر معناه في الأعراف (يوم عسير) أي شديد (على الكافرين) نعم الله الجاحدين لآياته (غير يسير) غير هين ولا سهل وهو بمعنى قوله صير إلا أنه أعاده بلفظ آخر للتأكيد كما تقول إني واد فلان غير مبغض وقيل معناه عسير في نفسه وغير عسير على المؤمنين لا يرون من حسن العاقبة

قوله تعالى (١١) ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا (١٢) وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا (١٣) وَبَنِينَ شُورًا (١٤) وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا (١٥) ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ (١٦) كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عِندًا (١٧) سَاءَ رَهْفُهُ صَوْدًا (١٨) إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ (١٩) فَقَتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (٢٠) ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (٢١) ثُمَّ نَظَرَ (٢٢) ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (٢٣) ثُمَّ أَدْبَرَ وَآمَسَّ كَبَرَ (٢٤) فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ (٢٥) إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ (٢٦) سَأَصْلِيحُ سَقَرُ (٢٧) وَمَا أَذْرَاكَ السَّمَقَرُ (٢٨) لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ (٢٩) لَوَاحِةٌ يُبْشَرُ (٣٠) عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ (٣٠) وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَفِيقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَذَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ

احدى وعشرون آية

❀ اللغة ❀

التمهيد والتوطئة والتذليل والتسهيل نظائر والعنيد الذهاب عن الشيء على طريق العداوة له يقال عند العرق ينعندوندا فهو عائد إذا نفر والمائدة مناصرة المضادة وكذلك المناد وبمعنى عنود أي نافر قال الشاعر

إذا تزلت فاجعلوني وسطا
إني كبير لا أطيق العند

والأمراق الإجاز بالعين والصعود النقة التي يصعب صعودها وهي الكؤود وبمعنى عوساً إذا قبض وجهه والبوس والتكليس والتقطيب نظائر وضدها الطلاقة والباشة والبسود بدو التكسر وفي الوجه وأصله من بسر بالأمر إذا عجل به ومنه البسر لتعجيل حاله قبل الاضطراب قال توبة

وقد رابني منها صلود وأيته
وأمرأها من حاجتي وبسورها

والاصلاء الزام موضع النار يقال اصليته فاصلتي وسقر اسم من أسماء جهنم لم يصرف للتأنيث والتثنية وأصله من سقرته الشمس سقرا إذا المتدماغه والابقاء ترك شيء مما أخذ والتلويع تغيير اللون إلى الأحمراد وروحه الشمس تلويعا فهي لراحة على اللبانة والبشر جمع بشرته وهي ظاهر الجلد ومنه سمي الإنسان بشرا لأنه ظاهر الجلد يتعريه من اللوبر والريش والصوف الذي يكون في غيره من الحيوان

❀ الإعراب ❀

وحيدا منصوب على الحال وهو على وجهين أحدهما أن يكون من صفة الله أي ذرني ومن خلقت وحدي والآخر أن يكون من صفة المخلوق

❀ النزول ❀

نزلت الآية في الوليد بن المغيرة المخزومي وذلك أن قريشا اجتمعت في دار الندوة فقال لهم الوليد انكم ذوو أحساب وذوو أعلام وإن العرب يأتونكم فينطلقون من عندكم على أمر مختلف فاجمعوا أمركم على شيء واحد ما تتولون في هذا الرجل قالوا يقول إنه شاعر فمبس عندها وقال قد سمعنا الشعر فأبشبهه قوله الشعر فقالوا نقول إنه كاهن قال إذا تأذنته فلا تبعدونه يحدث بما تحدث به الكهنة قالوا نقول إنه لمجنون فقال إذا

تأثره فلا تجدونه مجزونا قالوا فنزل انه ساحر قال وما الساحر فقالوا بشر يحبون بين المتباغضين ويغضون بين المتحابين قال فهو ساحر فخرجوا فكان لا يلقى احدا منهم النبي ﷺ إلا قال يا ساحر يا ساحر واشتد عليه ذلك فانزل الله تعالى يا أيها المدثر إلى قوله الا قول البشر من مجاهد ويروى أن النبي ﷺ لما أنزل عليه حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العظيم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب قام إلى المسجد والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قراءته فلما فطن النبي ﷺ لاستماعه لقراءته أعاد قراءة الآية فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه بني مخزوم فقال والله لقد سمعت من محمد أنفا ^{كلاما} ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن وان له حلاوة وان عليه اطلاوة وان اعلاه لمحو وان اسفله لمحدق وانه ليعلم وما يعلى ثم انصرف إلى منزله فقال قريش صبا والله الوليد والله لئيبان قريش كلهم وكان يقال الوليد ريحانة قريش فقال لهم ابو جهل انا اكنيكوه فانطلق فقدم إلى جنب الوليد حزينا فقال لي ما اراك حزينا يا ابن اخي قال هذه قريش يبيسونك على كبر سنك وبزوعون انك زينت كلام محمد فقام مع ابني جهل حتى أتى مجلس قومه فقال أترءون ان محمدا مجنون فهل رأيتموه يخفق قط فقالوا اللهم لا قال أترءون انه كاهن فهل رأيتم عليه شيئا من ذلك قالوا اللهم لا قال أترءون انه شاعر فهل رأيتموه انه ينطق بشعر قط قالوا اللهم لا قال أترءون انه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من الكذب فقالوا اللهم لا وكان يسمى الصادق الأمين قبل النبوة من صدقه فقالت قريش للوليد فبا هو فتفكر في نفسه ثم نظر وعبس فقال ما هو الا ساحر ما رأيتموه يفرق بين الرجل واهله وولده ومواليه فهو ساحر وما يقوله سحر يوترو

المعنى

ثم قال سبحانه لبني ^{النبي} على وجه التهديد للكافر الذي وصفه (ذرني ومن خلقت وحيدا) اي ودعني وابناء فاني كاف له في عقابه كما يقول القائل دعني وابناء ومناه دعني ومن خلقتهم متحررا يلقطه لا شريك لي في خلقه وان حملته على صفه المخلوق فمناه دعني ومن خلقتني في بطن امه وحده لا مال له ولا ولد يعني الوليد بن المغيرة قال مقاتل مناه خل بيمني وبينه فانا افرد بهلكته وقال ابن عباس كان الوليد يسمى الوحيد في قومه ويروي العياشي باسناؤه من زارة وجحرا ومحمد بن مسلم عن ابني جده الله واي جعفر عليها السلام ان الوحيد ولد الزنا قال زارة ذكر لابي جعفر عليه السلام من احد بني هشام انه قال في خطبته انا ابن الوحيد فقال ويله لرحم الما الوحيد ما فخر بها فقلنا له وما هو قال من لا يعرف له اب ثم ذكر سبحانه رزقه المال والولد فقال (وجمعت له مالا بمدودا) ما بين مكة الى اطراف من الابل المؤبلة والمخيل المسومة والنعم المرحلة والمستغلات التي لا تنقطع فلها والجواري والبيد والبن السكيرين معطاء من ابن عباس وقيل المدود الكثير الذي لا تنقطع غلاته عنه سنة حتى يدرك غلة سنة اخرى فهو بمدود على الايام وكان له بستان بالاطراف لا ينقطع خيره في شتاء ولا صيف ومشرة بين ومائة الف دينار من مجاهد وقيل ستة آلاف دينار عن قتادة وقيل اربعة آلاف دينار عن صفيان (وبين شعورا) حضورا مع بمكة لا يغيرون عنه لغناهم عن ركوب السفر للتجارة قال سعيد بن جبيرة كانوا ثلاثة عشر وقال مقاتل كانوا بسمة الوليد وخالد وعاصدة وهشام والعاص وقيس وعبد شمس اسلم منهم ثلاثة خالد وهشام وعاصدة قالوا فما زال الوليد بعد هذه الآية في نقاش من الله وولده حتى هلك (ومهدت له تمهيدا) اي بسطت له في العيش بسطا حتى صار مسكني المرتوة من كل وجه حتى ضارت احواله متناسبة من الحسن وغيره وقيل سهلت له التصرف في الأمور تسهلا (ثم يطرح ان الزيد) اي لم يشكرني على هذه النعم بل كفر نعمائي وهو مع ذلك يطعم ان الزيد في انما ثم قال على وجه الردع والزجر (كلا) اي لا يكون كما غن ولا ازيد مع كفره وقيل كلا معناه انزجر وارتدع فليس الار على ما توهم ثم بين سبحانه كفره فقال (انه كان لا يأتنا عبدا) اي انما لم نفعل به ذلك لانه كان يحجبنا وادلتنا بمعاندا ينكرها مع معرفته بها وقيل عبدا جردا عن ابن عباس وقادة (سارقه صمورا)

اي ساكنه مشقة من العذاب لراحة فيه وقيل صعد جبل في جهنم من نار يؤخذ بارتقائه فاذا وضع يده عليه ذات فاذا رفقها عادت وكذلك رجله في خير مرفوع وقيل هو جبل من صخرة ملساء في النار يكلف ان يصعدا حتى اذا بلغ اعلاها احذر الى اسفلها ثم يكلف ايضا ان يصعدا فذلك دأبه ابدًا مجنب من امامه ببلاسل الحديد ويضرب من خلفه بمقاطع الحديد فيصدها في اربعين سنة عن الكلي (انه فكر) وهو ماذا يقول في القرآن (وقد) القل في نفسه واما فكر ليحتمل به للباطل لأنه لو فكر على وجه طلب الرشاد لكان ممدوحا وقد رد فقال ان قلنا شاعر كذبنا العرب باعتبار ما أتى به وان قلنا كاهن لم يصدقنا لأن كلامه لا يشبه كلام الكهان فنقول ساحريوث ما أتى به عن غيره من السحرة (فقتل) اي امن وعذب وقيل لمن بما يجري مجرى القتل وقيل استحق العذاب عن الجبائي (كيف قدر) قال صاحب النظم معناه لمن على اي حال قدر ما قدر من الكلام كما يقال في الكلام لا ضربينه كيف صنع اي على اي حال كان منه (ثم قتل كيف قدر) هذا تكرير للتأكيد وقيل معناه كيف قدر في آياتنا ما قدمه وضوح الحجة ثم لمن هو قوب بمقاب آخر كيف قدر في البطال الحق تقدير آخر وقيل معناه عوقب في الآخرة مرة بعد مرة (ثم نظر) في طلب ما يقدم به القرآن ويرده (ثم حبس وبسر) اي كبح وكره وجهه ونظر بكرامة شديدة كالهمم المنفكر في الشيء (ثم ادبر) عن الايمان (واستكبر) اي تكبر حين دعا اليه فقال (ان هذا) اي ما هذا القرآن (إلا سحر يوتر) اي يروى من السحرة وقيل هو من الايات اي سحر تؤثرو النفوس وتختاره خلاوته فيها (ان هذا إلا قول البشر) اي ما هذا إلا كلام الانس وليس من عند الله ولو كان القرآن سحرا او من كلام البشر كما قاله الملون لا يمكن السحرة ان يأتوا بثلثه ولقدروا وفيه مع فصاحتهم على الاتيان بسورة مثله ثم قال سبحانه مهديا له (سأبليس سقر) اي سأدخله جهنم والزمه اياها وقيل سقر دكة من دركات جهنم وقيل باب من ابوابها (وما ادريك) ايها السامع (ما سقر) في شدتها وهرولا وضيقها ثم وصف بعض صفاتها فقال (لا تبقي ولا تذر) اي لا تبقي لهم لحما الا اكلته ولا تذرهم اذا اعدوا خلقا جديدا من مجاهد وقيل لا تبقي شيئا الا احرقته ولا تقدر اي لا تبقي عليهم بسلا يبلغ مجهردهم في انواع العذاب عن الجبائي (اوحا للبشر) اي مغيرة للجاد وقيل لافعة للجاد وحتى تعداه اشدر ادمان المليل (عليها تسعة عشر) من الملائكة هم خزنتها الملوحة ومغنية عشر ائمتهم كائبر الحافظ وانبايهم كالصايحي يخرج له النار من افواههم ما يبين منكي احدهم مسيرة سنة تسع كف احدهم مثل ربيعة ومضر توعت منهم الرحمة يرفع احدهم سبعين الف الفير منهم حيث اراد من جهنم وقيل معناه على سقر تسعة مشرولكاؤهم خزان سقر ولان دركاتوا الاخر خزان آخرون وقيل ان خزان هذا العدد ليرافق المعزير الجبر لما جاء به الانبياء قبله وما كان من الكتب المتقدمة ويكون في ذلك مصلحة للسكافين وقال بعضهم في تخصيص هذا العدد ان تسعة عشر يجمع اكثر القليل من العدد واول الكثير منه لأن العدد احدى وعشرات ومئات والوف فأقل العشرات عشرة واكثر الا حاد تسعة قالوا ولما نزلت هذه الآية قال ابو جهل لغريش شكلكم امهاتكم التسمون ابن أبي كيشة يجبركم ان خزنة النار تسعة عشر وانتم الهمم الشجبان افيجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل من خزنة جهنم فقال أبو الاسد الحمصي أنا اكفيكم تسعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني فأكفوني انتم اثني عشر فذل (وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة) الآية عن ابن عباس وقادة والضاحك ومعناه وما جعلنا المؤمنين الا ملائكة جعلنا شهورهم في تعذيب اهل النار ولم نجعلهم من بني آدم كما تصدون انتم فتطيرهم (وما جعلنا عدوكم إلا فئة الذين كفروا) أي لم نجعلهم على هذا العدد إلا فئة ولا ماهر حكمة وبماؤا انه قادر على ان يزيد في قراهم ما يقدرن به على تعذيب الخلائق واراجع الكفار فقلهم للملأوا ان من سلاط ملكا واحدا على كافة بني آدم قبض ارواحهم

فلا يغلبوه قادر على سرق بعضهم إلى النار وجماعهم فيها بتسعة عشر من الملائكة (اليسيقن الذين أوتوا الكتاب) من اليهود والنصارى انه حق وان محمداً صلى الله عليه وسلم صادق من حيث أخبرنا به في كتبهم من غير قراءة لها ولا تعلم منهم (ويزداد الذين آمنوا إيماناً) أي يقينا بهذا العدد وبصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم إذا أخبرهم أهل الكتاب انه مثل ما في كتابهم (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) أي وثالث يشك هؤلاء في عدد الخزنة والمعنى واليسيقن من يؤمن بعهده صلى الله عليه وسلم ومن آمن بصحة نبوته إذا تدبروا وتفكروا (ويقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلاً) اللام هنا لام العاقبة أي عقبة أمر هؤلاء أن يقولوا هذا يعني المناقنين والكافرين وقيل معناه ولأن يقولوا ماذا أراد الله بهذا الوصف والعدد ويتدبروه ويؤذي بهم التدبر في ذلك إلى الأيمان (كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) أي مثل ما جعلنا خزنة أصحاب النار ملائكة ذوي عدد يحفظوا واختبارا نكلف الحزن يظهر الضلال والهدى وأضافها إلى نفسه لأن سبب ذلك التكليف وهو من جهته وقيل يضل عن طريق الجنة والثواب من يشاء ويهدي من يشاء اليه (وما يعلم جنود ربك إلا هو) أي ما يعلم جنود ربك من كثرتها أحد إلا هو ولم يعلم خزنة النار تسعة عشر لقله جنوده ولكن الحكمة اقتضت ذلك وقيل هذا جواب أبي جهل حين قال ما لمحمد أموان إلا تسعة عشر عن مقاتل وقيل معناه وما يعلم عدة الملائكة الذين خلقهم الله لتذيب أهل النار إلا الله من مطا. والمعنى أن التسعة عشر هم خزنة النار ولهم من الأعراف والجنود ما لا يعلمه إلا الله ثم رجع إلى ذكر سقر فقال (وما هي إلا ذكري لبيشر) أي تذكرة وموعظة للعالم ليتذكروا فيتجنبوا ما يستوجبون به ذلك وقيل معناه وما هذه النار في الدنيا إلا تذكرة لبيشر من نار الآخرة حتى يتفكروا فيها فيجدوا نار الآخرة وقيل ما هذه السورة إلا تذكرة للناس وقيل وما هذه الملائكة التسعة عشر إلا موعظة للعالم يستدلون بذلك على كمال قدرة الله تعالى ويتذكرون من المعاصي

قوله تعالى (٣٢) كلاً وَالْقَمَرَ (٣٣) وَاللَّيْلَ إِذْ أَدْبَرَ (٣٤) وَالصُّبْحَ إِذَا أَصْبَحَ (٣٥) إِنَّهَا لَإِحدى الْكُتُبِ (٣٦) نَذِيرٌ لِلْبَشَرِ (٣٧) لَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ (٣٨) كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهينَةٌ (٣٩) إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ (٤٠) فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ (٤١) عَنِ الْخَيْرِ مِنْ (٤٢) مَا مَسَّلَكْكُمْ فِي سَفَرٍ (٤٣) قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلُوحِينَ (٤٤) وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمُسْكِينِ (٤٥) وَكُنَّا نَخْوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ (٤٦) وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الَّذِينَ (٤٧) حَتَّى آتَيْنَا الْيَقِينَ (٤٨) فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفِيعَةُ الشُّفَعِينَ (٤٩) فَمَا لَهُمْ عَنِ الذِّكْرِ كَرِهَ مُعْرِضِينَ (٥٠) كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ مُسْتَفْرَةٍ (٥١) قَرَّبَتْ مِنْ قَسْوَةٍ (٥٢) بَلْ يُرِيدُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُوْتِيَ صُحُفًا مَنشُورَةً (٥٣) كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ (٥٤) كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ (٥٥) فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ (٥٦) وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ

هُوَ أَهْلُ الْقُوَى وَأَهْلُ الْمُنْفَرَةِ

خمس وعشرون آية

﴿ القراءه ﴾

قرأ نافع وحزمة وحفص ويعقوب وخلف إذ بنى ألف أدبر بالالف والباقرن إذا بالالف دير بغير الالف وقرأ أهل المدينة وابن عامر مستفتره بفتح الفاء والباقرن بكسر التاء وفي الشواذ قراءة بعضهم يرويه عن ابن كثير أنها حلى التكبير بلا همزة وقراءة سعيد بن جبير صفا منشورة يسكون الحاء والنون

الحجة

ابو علي قال يونس دبر انقضى وادبر تولى قال قتادة والليل اذا دبر اذلى يقال دبر وادبر وقال والتخفيف في لاحدى الكبر ان يحمل فيها الهزة بين بين نحو سم فاما حذف الهزة فليس بقبس ووجه ذلك ان الهزة حذفت حذفاً كاملاً حذفت في قوله

ويلمها في هوا الجو طالها ولا كهذا الذي في الارض مطلوب وقد جاء ذلك في مواضع من الشعر قال ابو الاسود لزياد

يا با المغيرة رب امر معضل فرجته بالنكر مني والدهاء وقال آخر

ان لم اقاتل فالبسوني برقماً وانشد احمد بن يحيى

ان كان حزن لك يا فقيمة باعك عبدا باخس قيمة وقال الفرزدق

وعليك اثم عطية بن الخطفي واثم التي زجرتك ان لم تهجد

قال والكسر في مستفزة اولى لقوله فرت من قصورة فهذا يدل على انها هي استنفرت ويقال نفر واستنفر مثل سخر واستنخر وعجب واستعجب ومن قال مستفزة فكانت القصورة استنفرتها والرامي قال ابو مبيدة مستفزة مدفوعة وانشد الزجاج

امسك حمارك انه مستنفر في اثر احمره جعدن لثرب

ورويت بالكسر أيضاً قال ابن سلام سألت ابا سواد البرقي وكان اعرابياً فصيحاً قارئاً للقرآن فقلت كأنهم ما اذا قال حمر مستفزة طردها قصورة قلت انها هز فرت من قصورة فقال افرت قلت نعم فقال مستفزة قال ابن جني اما سكن الحاء من صف فللة تجمية واما منشرة يسكنون الزون فلن العرف في الاستعمال نشرت الثوب وغيره وانشد الله الموتى فنشروا هم قال وقد جاء منهم أيضاً نشر الله الميت قال المتنبي

ودعت صنائعه اليه حياته فكأنه من نشرها منشور

ولم نعلمهم قالوا انشرت الثوب ونحوه الا انه يجوز ان يشبه شي بشي وكأجاز ان يشبه الميت بالشي المطوي حتى قال المتنبي منشور فكذلك يجوز ان يشبه المطوي بالميت فيقال صف منشرة أي كأنها بطيها ميتة فاما نشرت قيل منشورة

اللغة

اليقين العالم الذي يوجد برد التثنية به في الصدو ويقال وجد فلان برد اليقين وثابع اليقين في صدره ولذلك لا يوصف سبحانه بأنه متيقن والقشورة الأسد وقيل هم الرماة من قدره يقسره قسراً إذا قهره واصل القرار الانكشاف من الشيء ومنه يقال فر الفرس يقو غرا اذا كشف عن سنه والصف جمع الصحيفة وهي الزرة التي من شأنها ان تقاب من جهة إلى جهة لا فيه من الكتابة ومنه المصنف وجميعه مصنف

الاعراب

نظيراً للبشر لختلف في وجه انصافه قليل نصب على الحال وهو اسم فاعل بمعنى منذر وذكر الحال الضمير في احدى الكبر المائد إلى الها في انها وهي كتابة عن النار غلظني انها الكبيرة في حال الانذار وانما ذكره لأن

معناه معنى العذاب ويعجز ان يكون التذكير على قولهم امرأة طالق أي ذات طلاق وكذلك نذير بمعنى ذات إنذار وقيل هو حال يتحقق بأول السورة فكانه قال يا أيها المذنب قم نذيرا للبشر فأنتذر وقيل ان النذير ما بمعنى الإنذار وتقديره إنذارا للبشر فيكون نصبا على المصدر لأنه لما قال انها لاحدى الكبر دل على انه انذيرهم بها الإنذار وقوله معرضين منصوب على الحال ما في اللام من قوله فما لهم من معنى الفعل والتقدير أي شيء ثبت لهم معرضين عن التذكير وكانهم حمر متفرقة جملة في موضع الحال من معرضين وهي حال من حال او حال بعد حال أي مشاهدين حرا

المعنى

ثم أقسم سبحانه على عظيم ما ذكره من الوعيد فقال (كلا) أي حقا وقيل معناه ليس الأمر على ما يزعمونه من أنهم يمكنهم دفع خزنة النار وغلبتهم (والقمر) أقسم بالقمر لما فيه من الآيات العجيبة في طلوعه وضروبه وسيره وزيادته ونقصانه (والليل إذا أدير) وأقسم بالليل إذا ولي وذبح عن قتادة وقيل أدير إذا جاء بعد غيره وأدير إذا ولي مديرا فلي هذا يكون المعنى في إذ أدير إذا جاء الليل في اثر النهار وفي إذا أدير إذا ولي الليل فجاء الصبح عقبه وعلى القول الأول فلي لفتان منتهما ولي واقضي (والصبح إذا أسفر) أي إذا أضاء وأثار عن قتادة وهو قسم آخر وقيل معناه إذا كشف الظلام وأضاء الأشخاص وقال قوم التقدير في هذه الأقسام ورب هذه الأشياء لأن اليمين لا يكون إلا بالله تعالى (إنها لإحدى الكبر) هنا جواب القسم يعني أن سفر التي هي النار لاحدى العظام والكبر جمع الكبرى وهي المظنى عن ابن عباس ومجاهد وفتادة وقيل معناه أن آيات القرآن لاحدى الكبر في الوعيد (نذيرا للبشر) أي منذرا ومخوفا مملأ مواضع المخافة والنذير الحكيم بالتحذير عما ينبغي أن يحذر منه فكل شيء نذير لأنه حكيم يتحذره عقاب الله تعالى على معاصيه واعتقل فيه فقبل إنه من صفات النار عن الحسن وقيل من صفة النبي ﷺ فكانه قال لم نذيرا عن ابن زيد وقيل من صفة الله تعالى عن ابن زيد وعلى هذا يكون حالا من فعل القسم المحذوف (إن شاء منكم) أي بتقديم (وتأخر) أي بتقديم في طاعة الله أو تأخر عنها بالمعصية عن قتادة والمشيئة هي الإرادة فيكون المعنى أن هذا الإنذار متوجه إلى من يمكنه أن يتقي عذاب النار بأن يتجنب للمعاصي ويفعل الطاعات فيقدم على التقديم والتأخر في أمره بخلاف قول أهل الجبر القائلين بتكليف ما لا يطاق وقيل انه سبحانه عبر عن الايمان والطاعة بالتقدم لأن صاحبه متقدم في العقول والدرجات وعن الكفر والمعصية بالتأخر لأنه متأخر في العقول والدرجات وروى محمد بن الفضل عن أبي الفضل عن أبي الحسن (ع) أنه قال كل من تقدم إلى ولايتنا تأخر عن سقر وكل من تأخر وعن لايتنا تقدم إلى سقر (كل نفس بما كسبت رهينة) أي موهونة بعملها محبوسة به مطالبة بما كسبه من طاعة أو من معصية فالرهن أخذ الشيء بأمر على أن لا يرد إلا بالخروج منه قال زهير

وفارقتك برهن لا فكاك له يوم الوداع فأمسى الرهن قد غلقا

فكذلك هؤلاء الضالال قد أخذوا برهن لا فكاك له والكسب هو كل ما يجتلب به قبح أو يدفع به ضرر ويدخل فيه العمل وأذن لا يفعل ثم استثنى سبحانه أصحاب اليمين فقال (إلا أصحاب اليمين) وهم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم وقيل هم الذين يسلك بهم ذات اليمين قال قتادة غلق الناس كلهم إلا أصحاب اليمين وهم الذين لا ذنب لهم فعم يمينين على أنفسهم وقيل هم المؤمنون المستحقون للثواب عن الحسن وقيل هم الملائكة عن ابن عباس وقال الباقر (ع) نحن وشيعتنا أصحاب اليمين (في جنات يتسألون) أي يسأل بعضهم بعضا وقيل يسألون (عن المجرمين) أي عن عالمهم وعن ذنوبهم التي استحقوا بها النار (ما سلككم في سقر) هذا حوال توجيه أي تطلع أهل الجنة على أهل النار فيقولون لهم ما أوقعكم في النار (قالوا لم نك من المصلين) أي كنا لا نفعي الصلاة المكتوبة على ما قررها الشرع وفي هذا دلالة على أن الإخلال بالواجب يستحق به الذم والعقاب لأنهم غفلوا

استحقاقهم العقاب بالإخلال في الصلاة وفيه دلالة أيضا على أن الكفار مخاطبون بالعبادات الشرعية لأنه عكوبة
عن الكفار بدلالة قوله وكنا تكذب يوم الدين وقوله (ولم نك نطعم المسكين) معناه لم نك نخرج الزكوات
التي كانت واجبة علينا والكفارات التي وجب دفعها إلى المساكين ومن الفقراء وكنا نحض مع الخائفين أي
كنا غوى غاوير بالدخول في الباطل غوينا معه عن قتادة والمعنى كنا نلوث أنفسنا بالمرور في الباطل كقولنا
الرجل بالغوص لما كان هؤلاء يجرون مع من يكذب بالحق مشيعين لهم في القول كانوا خائفين منهم (وكنا
تكذب يوم الدين) مع ذلك أي نجد يوم الجزاء وهو يوم القيامة والجزاء هو الإيصال إلى كل من له شيء أم
عليه شيء ما يستحقه يوم الدين هو يوم أخذ المستحق بالعدل (حتى أثبتنا باليقين) أي أثبتنا الموت على هذه
الحالة وقيل حتى جاءنا العلم اليقيني من ذلك بأن عايناه (فما تنفهم شفاعة الشافعين) أي شفاعة الملائكة والنبیین
كما نفعت الموحدين عن ابن عباس في روايته عطاء وقال الحسن لم تنفهم شفاعة ملك ولا شهيد ولا مؤمن وبفسد
هذا الإجماع على أن عقاب الكفار لا يسقط بالشفاعة وقد صحت الرواية عن عبد الله بن مسعود قال يشفع نيكم
والتكفير رابع أربعة جبريل ثم إبراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم لا يشفع أحد أكثر مما يشفع فيه
نبيكم ثم النبيون ثم الصديقون ثم الشهداء وبقي قوم في جهنم فيقال لهم ما سلككم في سقر إلى قوله
فما تنفهم شفاعة الشافعين قال ابن مسعود فهو هؤلاء الذين يبقون في جهنم وعن الحسن عن رسول الله ﷺ قال
يقول الرجل من أهل الجنة يوم القيامة أي رب عبدك فلان سقاني شرية من ماء في الدنيا فشفعني فيه فيقول
وأذهب فأخرجهم من النار فيذهب فينجس في النار حتى يخرجهم منها وقال ﷺ إن من أمي من سيدخل الله
الجنة بشفاعته أكثر من مفسر (فما لهم عن التذكرة معرضين) أي أي شيء لهم ولم أعرضوا وتولوا عن القرآن
فلم يؤمنوا به والتذكرة التذكير عواظ القرآن والمعنى لا شيء لهم في الآخرة إذا أعرضوا عن القرآن وقروا عنه
(كأنهم حمر مستفتر) أي كأنهم حمر وحشية نافرة (فرت من قسورة) يعني الأسد عن عطاء والكافي قال
ابن عباس الحمر الوحشية إذا عاينت الأسد هربت منه كذلك هؤلاء الكفار إذا سمعوا النبي ﷺ يقرأ القرآن
هربوا منه وقيل السدورة الرماة ورجال القنص عن ابن عباس بخلاف والضحاك ومقاتل ومجاهد وقال سعيد بن
جبير من القنص (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة) أي كتب من السماء تنزل اليهم بالإنعام
إن آمنوا بمحمد ﷺ عن الحسن وقاتلة وابن زيد وقيل معناه أنهم يريدون صحفا من الله تعالى بالبراءة من
المنقوبة واسباغ التيمم حتى يؤمنوا ولا قاموا على كفرهم وقيل يريد كل واحد منهم أن يكون رسولا يوحى إليه
متبرعا وأن من أن يكون نبيا وقيل هو تفسير ما ذكره الله تعالى في قوله ولئنؤمنن لريقك حتى نزل علينا
كتابا تقرؤهم فقال سبحانه (كلا) أي حقائلي الأمر على ما قالوا ولا يكون كذلك (بل لا يمانون بالآخرة)
بمحمد صحتها ولو خافوا عذاب الآخرة لما اقتصروا الآيات بعد قيام الدلالات والمعجزات (كلا) أي حقا
(إنه تذكرة) أي إن القرآن تذكرة وموعظة (فمن شاء ذكره) أي أتمتع به لأنه قادر عليه (وما يذكر
إلا أن يشاء الله) هذه المشية غير الأولى إذ لو كانت واحدة لقتاض الأولى مشية اختيار والثانية مشية
إكراه وإجبار والمعنى أن هؤلاء الكفار لا يذكرن إلا أن يشاء الله تعالى على ذلك وقيل معناه إلا أن
يشاء الله من حيث أسره وبقي عن تركه ووعد الثواب على فعله وأوعده بالعقاب إن لم تفعله فكانت مشيئة سابقة
أي لا تشاءن إلا والله قد شاء ذلك (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) أي هو أهل أن يبتغي عماره وأهل أن
يعترف الذنوب عن قتادة وروي سرفوعا عن انس قال إن رسول الله ﷺ تلا هذه الآية فقال قال الله سبحانه
أنا أهل أن أتقى فلا يجعل معي إله فنأتقى أن يجعل معي إلهما فأنا أهل أن أغفر له وقيل معناه هو أهل أن يتقى
عقابه وأهل أن يعمل له بما يؤدي إلى مغفرته

سورة القيمة (مكية)

أربعون آية كوفي تسع وثلاثون في الباقيين

✽ اختلافها ✽

آية لتعجل به كوفي

✽ فضلها ✽

الجبين كعب عن النبي ﷺ ومن قرأ سورة القيمة شهدت أنا وجبريل له يوم القيامة أنه كان مؤمناً بيوم القيامة وجاء وجهه مسطراً ووجهه الخلاق يوم القيامة أبو بصير عن أبي عبد الله (ع) قال من أدمن قراءة لا أقسم وكان يعمل بإيها الله يوم القيامة معه في قبره في أحسن صورة تبشره وتضحك في وجهه حتى يجوز الصراط والميزان

✽ تفسيرها ✽

لما ختم الله سبحانه سورة المدثر بذكر القيامة وأن الكافر لا يؤمن بها انتفع هذه السورة بذكر القيامة وذكر أهوالها فقال—

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ (٢) وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ (٣) أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ (٤) بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ (٥) بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ (٦) يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ (٧) فَإِذَا يَرَى الْبَصُرَ (٨) وَخَسَفَ الْقَمَرُ (٩) وَجُمِعَ الشَّعْبُ وَانْقَرَضَ (١٠) يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَئِنِّ الْمَقَرُ (١١) كَلَّا لَاؤَزِرَ (١٢) إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ (١٣) يَبْنُو الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ (١٤) بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بِصِيرَةٌ (١٥) وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ

خمس عشرة آية

✽ القراءة ✽

قرأ القواس لا أقسم والباقيون لا أقسم ولم يختلفوا في الثاني أنه لا أقسم وقرأ أهل المدينة بقرق البصر مفتوح الراء والباقيون بقرق والكسوة وفي الشواذ قراءة ابن عباس وعكرمة وأيوب السجستاني والحسن الملقب بفتح الميم وكسر الفاء وقراءة الزهري المقر بكسر الميم وفتح الفاء

✽ الحجة ✽

قال أبو علي من قرأ لا أقسم بيوم القيامة كانت لأعلى قوله صلة كالتي في قوله لئلا يعلم أهل الكتاب فإن قلت لا وما والحروف التي هن زوائد إنما تكون بين كلامين كقوله ما خطيتاهم وفيها رحمة من الله وفيها انقضهم ولا تكاد تزداد أولاً فقد قالوا إن مجاري القرآن مجاري الكلام الواحد والسورة الواحدة قال والذي يدل على ذلك أنه قد يذكر الشيء في سورة وبجي جوابه في سورة أخرى كقوله يا أيها الذي نزل عليه الذكر أنك لرجنون جاء جوابه في سورة أخرى ما أنت بضعة ربك يحسنون فلا فصل على هذا بين قوله لئلا يعلموا بين قوله لا أقسم فاما من قرأ لا أقسم فإن اللام تجوز أن تكون اللام التي تصحبها إحدى التوبتين أو كثر الأمر وقد حكى ذلك سيويه وأجازوه وكالم يلحق النون مع الفعل الآتي في لا أقسم كذلك لم يلحق اللام مع النون سيق نحو قول الشاعر

وقتل مرة أثارن فإنه
فرع وإن إخاكم لم يثار

یرید لأن یحذف اللام ویجوز أن یکون اللام لحقت فعل الحال وإذا کان المثال للحال لم یبقها النون لأن هذه النون التي تلحق الفعل سیغی اکثر الأسماء إنما هی للفعل بین فعل الحال والفعل الآتی وقد یمکن أن یکون لا ردّاً لکلام وزعموا أن الحسن قرأ لا أقسم بیوم القیامة ولا أقسم بالنفس اللوامة وقال أقسم بالاولی ولم یقسم بالثانیة وحکی نحو ذلك عن ابن الیاسحاق أیضاً وذكر أبو علی سیغی غیر کتاب الحجۃ ان اللام زیادة لانت القسم لا یدخل علی القسم وقال ابن جني ینبغی أن یتکون هذه اللام لام الابتداء أي لا نأنا أقسم بیوم القیامة وحذف المبتدأ لعل به وقال ابو الحسن یرق البصر اکثر فی کلام العرب والمفتوحة لغة قال الزجاجة من قرأ یرق لعمناه فزع ونحیر ومن قرأ یرق فهو من یریق العینین وقال ابو عبیدة یرق البصر إذا شق وانشد

لما اتانی ابن صبیح راغباً اعطیته عیساء منها فبرق

والمرق الفرار والمرق یکسر الفاء الموضع الذي یرق الیه والمرق یکسر المیم وفتح الفاء الانسان الجید الفرار وقال امرؤ القیس

مکر مفر مقبل مسدیر معاً کجلمود صخر حطه السیل من عل

❦ الاعراب ❦

بلی قادرین نصب علی الحال والتقدير بلی نجعلهما قادرین فالعامل فی الحال محذوف لدلالة ما تقدم علیہ کافی قوله فإن ختمتم فرجالاً أي فعدوا رجلاً ومفعول یرید محذوف تقديره بیل یرید الإنسان الحیاة لیفرج وبسأل جهة فی موضع الحال ولا وزر خبره عذوف وتقديره لا وزر فی الوجود وقوله بل الانسان علی نفسه بصيرة قبل فی تفسیره أقوال ❦ أحدها ❦ ان المعنی بل الانسان علی نفسه عین بصيرة ❦ والثانی ❦ حجة بصيرة أي بینة ❦ والثالث ❦ ان الهاء للمیالفة كما یقال رجل علامة ونسابة وقال علی بن عیسی تقديره بل الانسان علی نفسه من نفسه بصيرة أي جوارحه شاهدة علیه یوم القیامة فأنت بصيرة لأنه تم حمل الانسان علی النفس وجواب لو محذوف تقديره ولو اتی معاذیرہ لم ینفعه ذلك ویجوز ان یکون سواءه لیا سیق

❦ المعنی ❦

(لا أقسم بیوم القیامة) قبل إن لا صلة ومعناه أقسم بیوم القیامة عن ابن عباس وسعید بن جبیر وقیل إن لا رد علی الذین انکروا البعث والنشور من المشرکین فکأنه قال لا كما تظنون ثم ابتداء القسم فقال أقسم بیوم القیامة انکم مبعوثون لیکون فرقا بین الیمین التي یتکون جمعداً و بین الیمین المستأنفة وقیل معناه لا أقسم بیوم القیامة لظهورها بالدلائل العقلیة والسمعیة وقیل معناه لا أقسم بیوم القیامة فلم ینکح لا تقرون بها (ولا أقسم بالنفس اللوامة) فلم ینکح لا تقرون بأن النفس تلوم صاحبها یوم القیامة ولكن استغیرکم فأخبرونی هل أقدر علی أن اجمع العظام المتفرقة وهذان الوجهان عن ابی مسلم وقیل معناه أقسم بیوم القیامة ولا أقسم بالنفس اللوامة أقسم بالاولی ولم یقسم بالثانی عن الحسن قال علی بن عیسی وهذا ضعیف لأنه ینتج عن تشاکل الکلام والاولی أن یکونا قسمین وهو قول اکثرین وجواب القسم محذوف تقديره ما الأمر علی ما تنوهمون وانکم تمشون أو تتبعین ومن قرأ لا أقسم فإنه ینجعلها جواب القسم وحذف النون لانه اراد الحال وقد ذکرنا ما قیل فیہ والنفس اللوامة الکثیرة اللوم وليس من قسم یرة ولا فاجرة إلا وهي تلوم نفسها یوم القیامة إن كانت عملت خیراً قالت هلا ازدت وإن كانت عملت سوءاً قالت یا لیتنی لم اقل عن ابن عباس فی رواية عطاء وقال مجاهد تلوم علی ما مضی تقول لم فعلت ولم لم أقمل وقیل النفس اللوامة الکافرة الفاجرة عن تناداة ومجاهد ومعناه ذات اللوم الکثیر لما سلف منها وقیل هی النفس المؤمنة تلوم نفسها فی الدنیا وتحاسبها فتنقول ماذا فعلت ولم تنصرت فتکون مفکرة فی العواقب ابداً والفاجر لا فیکر فی أمر الآخرة ولا یحاسب نفسه عن الحسن (ینحب الإنسان) صورته صورة

الاستفهام ومعناه الإنكار على منكري البعث ومعناه أوجب الكافر بالبعث والشور يعني جنس الكفار
(أن لن نجعل عظامه) أي أنه لن نعيد له ما كان أولاً عليه خلقاً جديداً بعد أن صار رفائلاً فكفى عن البعث
يجمع العظام ثم قال سبحانه (بلى) نجعلهما (قاذرين على أن نسوي بينهما) على ما كانت وإن قلت عظامها وصنوت
فتردها كما كانت وتوالت بينها حتى يستوي البنان ومن قدر على جمع صفات العظام فهو على جمع كبارها أقدر على
الزجاج والجبابي وإي مسلم وقيل معناه تقدر على أن نجعل بنائه كالحلف والحافر فيتناول الماء كويل وفيه ولكننا
مننا عليه بالأنامل ليكمل بها المنفعة وينتهي له القبض والبسط والارتفاق بالأعمال اللطيفة كالكتابة وغيرها
عن ابن عباس وقادة (بل يريد الإنسان) أي يريد الكافر (ليفجر أماسه) هذا إخبار من الله تعالى أن
الإنسان يمضي قدماً في معاصي الله تعالى راكباً رأسه لا يأنزع عنها ولا يوجب عن مجاهد والحسن وعكرمة
والسدي أي فهذا هو الذي يحمله على الإعراض عن مقدورات ربه فلذلك لا يقر بالبعث وينكر النشور
وقيل ليفجر أماسه أي ليفكر بما قدماه من البعث ويكذب به فالفجور هو التكذيب وعن الزجاج قال
ويجوز أن يريد أنه بسوف التوبة ويقدم الأعمال السيئة وقال ابن الأثيري يريد أن يفجر مسامحة عمره
وليس في نيته أن يرجع عن ذنب يرتكبه وقيل معناه أنه يقول اعمل ثم أتوب عن عطية والمراد أنه يتمجّل
المعصية ثم يسرف التوبة يقول غداً وبعد غداً (يسأل أيان يوم القيامة) معناه أن الذي يفجر أماسه يسأل متى
تكون القيامة فإن معنى إيان متى إلا أن السؤال يعني أكثر من السؤال بإبان فلذلك حسن أن يفسر
بها وإنا يسأل عن ذلك تكذيباً به واشغالاً بالدنيا من غير تفكير في العاقبة فإذا خوف بالقيامة قال متى
يكون ذلك ثم قال سبحانه (فإذا برق البصر) أي شخص البصر عند ماينة ملك الموت فلا يظرف من
شدة الفزع وقيل إذا فزع وتجهل لا يرى من أهوال القيامة وأحوالها بما كان يكذب به في الدنيا وهذا
كقوله لا يرتد إليهم طرفهم من قتادة وإي مسلم (وخسف القمر) أي ذهب نوره ووضوءه (وجمع الشمس
والقمر) جمع بينهما في ذهاب ضوئها بانحسوف ليتكامل ظلام الأرض على أهلها حتى يراها كل أحد بغير
نور وضياء عن مجاهد وهو اختيار الفراء والزجاج والجمع على ثلاثة أقسام جمع في المكان وجمع في الزمان
وجمع الأعراس في المحل فأما جمع الشيتين في حكم أو صفة فجواز لأن حقيقة الجمع جعل أحد الشيتين
مع الآخر وقيل جمع بينهما في طلوعهما من المغرب كالبعيرين القريبتين عن ابن مسعود (يقول الإنسان)
الكلب بالقيامة (يومئذ أين المفر) أي أين الفرار ويجوز أن يكون معناه أين موضع الفرار عن الفراء
وقال الزجاج المفر بالمفرع الفرار والمفر بالكسر مكان الفرار قال الله سبحانه (كلا لا وزر) أي لا مهرب
ولا ملجأ لهم ينجأون إليه والوزر ما يتحصن به من جبل أو غيره ومنه الوزير الذي يبالى به في الأمور
وقيل معناه لا حصن عن الضحاك (إلى ربك يومئذ المستقر) أي المنتهى عن قتادة أي ينتهي الخلق
يومئذ إلى حكمه وأمره فلا حكم ولا أمر لأحد غيره وقيل المستقر المكان الذي يستقر فيه المؤمن
والكافر وذلك إلى الله لا إلى المباد وقيل المستقر المصير والمرجع عن ابن مسعود والمستقر على وجهين مستقر
إلى أمد ومستقر إلى الأبد (ينبؤ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) أي يخبر الإنسان يوم القيامة بأول عمله
وأخره فيجازى به عن مجاهد وقيل معناه بما قدم من العمل في حياته وما سته فعل به بعد موته من خير أو
شر وقيل بما قدم من المعاصي وأخر من الطاعات عن ابن عباس وقيل بما أخذ وترك عن ابن زيد وقيل بما
قدم من طاعة الله وأخر من حق الله فضيعه عن قتادة وقيل بما قدم من ماله لنفسه وما خلقه لورثته بعده

عن زيد بن اسلم وحقبة البأختر بما يعلم شأنه فانما حسن في هذا الموضع لأن ما جرى مجرى المباح لا يعتد به في هذا الباب وانما هو ما يستحق عليه الجزاء فاما ما وجوده كعدمه فلا اعتبار به (بل الانسان على نفسه بصيرة) اي ان جوارحه تشهد عليه بما عمل فهو شاهد على نفسه بشهادة جوارحه عليه عن ابن عباس وعكرمة ومقاتل وقال التتبي اقام جوارحه مقام نفسه ولذلك انث لأن المراد بالانسان هاهنا الجوارح وقال الاخفش هي كقولك فلان حجة وعبرة ودليله قوله تعالى كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وقيل معناه ان الانسان يصير بنفسه وعمله وروى الشياشي باسناده عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله (ع) قال ما يصنع احدكم ان يظهر حسنا ويسر سيئا ليس اذارجم إلى نفسه يعلم انه ليس كذلك والله سبحانه يقول بل الانسان على نفسه بصيرة ان السريرة اذا صلحت قوت العالمة وعن عمر بن يزيد عن ابي عبد الله (ع) انه تلا هذه الآية ثم قال ما يصنع الانسان أن يعتذر الى الناس خلاف ما يعلم الله منه ان رسول الله ﷺ كان يقول من اسر سريرة رداه الله رداه وان خيرا فخير وإن شرا فشر وعن زرارة قال سألت ابا عبد الله ما حد المرض الذي يفطر صاحبه قال بل الانسان على نفسه بصيرة هو أعلم بما يطيق وفي رواية اخرى هو أعلم بنفسه ذلك اليه (ولو اتى معاذير) اي ولو اعتذر وجادل عن نفسه لم ينفعه ذلك يقال معذرة ومماذر ومعاذير وهي ذكر موانع تقطع عن الفعل المطلوب وقيل معناه ولو ادعى الستور واغلق الأبواب عن الضحاك والسدي قال الزجاج معناه ولو ادلى بكل حجة عنده وجاء في التفسير للمعاذير الستور واحدها منادى وقال المبرد هي لغة طائفة والمعنى على هذا القول وان اسبل الستور ليخفي ما يعمل فان نفسه شاهدة عليه

قوله تعالى (١٥) لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْزَلَ بِهِ (١٦) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ (١٧) فَإِذَا قَرَأَهُ فَأُنْصِتْ لَهُ فَرَأَاهُ (١٨) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ (١٩) كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْفَاجِلَةَ (٢٠) وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ (٢١) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ (٢٣) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِآسِرَةٍ (٢٤) نَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ

عشر آيات

❦ القراءة ❦

قرأ أهل المدينة والكوفة تحيون وتذرون بالياء والباقون بالياء

❦ الحصة ❦

من قرأ بالياء فلي معنى قل لهم بل تحيون وتذرون ومن قرأ بالياء فلي معنى هم يحيون ويذرون قال ابو علي الياء على ما تقدم من ذكر الانسان فان المراد به الكثرة والعموم كقوله ان الانسان خلق هلوعا ثم قال الا المسلمين

❦ اللفظة ❦

التحرك تصغير الشيء من مكان الى مكان أو من جهة إلى جهة بفعل الحركة فيه والحركة ما به يتحرك المتحرك والمتحرك هو المنقلب من جهة إلى غيرهما والسان آلة الكلام والمجلة طلب عمل الشيء قبل وقته الذي ينبغي أن يعمل فيه وتقيضه الابطاء والسرعة عمل الشيء في أول الوقت الذي هو له وضده الا تأقوا ان اصله الغضم والجمع وهو مصدر كالرجحان والتقصان والبيان اظهار المعنى للنفس بما يتميز به عن غيره وتقيض البيان الإغفاء

والإغراض والنضرة مثل البهجة والعلاقة وضده العيوس والبسور ونضرة وجهه ينضّر نضارة ونضرة فهو ناضر والنظر تغليب الحدة الصحيحة نحو المرئي طلباً لرويته ويكون النظر بمعنى الانتظار كما قال عز شأنه وإني مرسله إليهم بهدية فناظرة أي منتظرة وقال الشاعر

وجوه يوم بدر ناظرات إلى الرحمن تنتظر الخلاصا

ثم يستعمل في الفكر فيقال نظرت في هذه المسألة أي تفكرت ومنه المناظرة وتكون من المقابلة يقال دور بني فلان تناظراي تنقابل والفاقرة الكاسرة لغفار الظهر شدة وقيل الفاقة الداهية والابدة

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال (لا تحرك به لسانك لتعجل به) قال ابن عباس كان النبي ﷺ إذا نزل عليه القرآن عجل بتحريك لسانه لحبه إياه وحرصه على أخذه وضبطه مخافة أن ينساه فنهأ الله عن ذلك وفي رواية سعيد بن جبير عنه أنه ﷺ كان يعاجل من النزول شدة وكان يشتد عليه حفظه فكان يحرك لسانه وشفتيه قبل فراغ جبريل من قراءة الوحي فقال سبحانه لا تحرك به أي بالوحي أو بالقرآن لسانك يعني بالقراءة لتعجل به أي لتأخذه كما قال ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه (إن علينا جمعه) في صدرك حتى نحفظه (وقرآنه) أي وتأليفه على ما نزل عليك عن قتادة وقيل معناه إن علينا جمعه وقرآنه عليك حتى نحفظه ويمكثك ثلاثه فلا تحذف فوت شيء منه عن ابن عباس والضحاك (فلم إذا قرأناه) أي قرأه جبريل عليك بأمرنا (فاتبع قرآنه) أي قرأته عن ابن عباس والمعنى اقرأه إذا فرغ جبريل عن قرأته قال فكان النبي ﷺ بعد هذا إذا نزل عليه جبريل (ع) أطرق فإذا ذهب قرأ وقبل فاتبع قرآنه أي فاعمل بما فيه من الأحكام والحلال والحرام عن قتادة والضحاك وقال البلخي الذي اختاره أنه لم يرد القرآن وإنما أراد قراءة العباد لكتبهم يوم القيامة بدل على ذلك ما قبله وما بعده وليس فيه شيء يدل على أنه القرآن ولا شيء من أحكام الدنيا وفي ذلك تفرغ للعبد وتوبيع له حين لا تنفعه العجلة بقول لا تحرك لسانك بما تقرأه من صحيفتك التي فيها أعمالك يعني اقرأ كتابك ولا تعجل فإن هذا الذي هو على نفسه بصيرة إذا رأى سيئاته ضجر واستعجل فيقال له توبيعا لا تعجل وتثبت لتعلم الحجة عليك فإنا نجعلها لك فإذا جملناه فاتبع ما جمع عليك بالانقياد لحكمه والاستسلام للثمة فيه فإنه لا يمكنك إنكاره (ثم إن علينا بيانه) لو أنكرت وقال الحسن معناه ثم إن علينا بيان ما أتيناك إنا فاعلون في الآخرة وتعيينه وقيل يريد إنا بين لك معناه إذا حفظه عن قتادة وقبل معناه ثم إن علينا أن نحفظه عليك حتى تبين للناس بتلاوتك إياه عليهم وقيل معناه علينا أن ننزله قرآنا عربيا فيه بيان للناس عن الزجاج وفي هذا دلالة على أنه لا تنصبة في القرآن ولا الفوز ولا دلالة فيه على جواز تأخير البيان عن وقت الحاجة وإنما يدل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب (كلا) أي لا تدبرون القرآن وما فيه من البيان (بل يحبون العاجلة وتذرون الآخرة) أي يختارون الدنيا على العقبى فيعملون للدنيا لا للآخرة جهلا منهم وسوء اختيار ثم بين سبحانه حال الناس في الآخرة فقال (وجوه يومئذ) يعني يوم القيامة (ناضرة) أي ناعمة بهجة حسنة عن ابن عباس والحسن وقيل مسرورة عن مجاهد وقبل مضية يضيئ يملؤها النور عن السدي ومقاتل جعل الله سبحانه وجوه المؤمنين المستحقين للثواب بهذه الصفة علامة للخلق والملائكة على أنهم الفائزون (إلى ربها ناظرة) اختلف

فيه على وجهين ﴿أحدهما﴾ ان معناه نظر العين ﴿والثاني﴾ انه الإنتظار واختلاف من حله على نظر العين على قولين ﴿أحدهما﴾ ان المراد الى ثواب ربها ناظرة اي هي ناظرة الى نعيم الجنة حالا بعد حال فيزداد بذلك سرورها وكرهها ووجوه المراد اصحاب الوجوه روى ذلك عن جماعة من علماء المنسرين من الصحابة والتابعين لهم وغيرهم فحفذ المضاف واقیم المضاف اليه مقامه كما في قوله تعالى وجاء ربك أي امر ربك وقوله وانا ادعوكم الى العزيز الفخار أي الى طاعة العزيز الفخار وتوحيد وقوله ان الذين يؤذون الله أي اولياء الله ﴿والآخر﴾ ان النظر بمعنى الروية والمعنى ننظر الى الله معانية روى ذلك عن الكلبي ومقاتل وعطاء وغيرهم وهذا لا يجوز لأن كل منظور اليه بالعين مشار اليه بالحدقة والحافظ والله تعالى عن أن يشار اليه بالعين كما يجبل سبحانه عن أن يشار اليه بالأصابع وايضا فإن الروية الحاسة لا تتم الا بالمبالغة والتوجه والله تعالى عن ذلك بالاتفاق وايضا فإن روية الحاسة لا تتم الا باتصال الشماع بالمروي والله منزله عن اتصال الشماع به على ان النظر لا يقيد الروية في اللغة فإنه اذا علق بالعين افاد طلب الروية كما انه اذا علق بالقلب افاد طلب المعرفة بدلالة قولهم نظرت الى الهلال فلم اراه فالو افاد النظر الروية لكان هذا القول ساقطا متناقضا وقولهم ما زلت انظر اليه حتى رأيت والشي لا يجمل غاية لنفسه فلا يقال ما زلت اراه حتى رأيت ولا نأتمل الناظر ناظرة بالضرورة ولا نعلمه رأيا بالضرورة بدلالة انا نسأله هل رأيت أم لا وأما من حمل النظر في الآية على الانتظار فانهم اختلفوا في معناه على اقول ﴿أحدهما﴾ ان المعنى منتظرة لثواب ربها وروى ذلك عن مجاهد والحسن وسعيد بن جبير والضحاك وهو المروي عن علي (ع) ومن اعترض على هذا بأن قال ان النظر بمعنى الانتظار لا يمتد بالي فلا يقال انتظرت اليه وانما يقال انتظرت فاجوب عنه على وجوه منها انه قد جاء في الشعر بمعنى الانتظار معدي بالي كما في البيت الذي سبق ذكره نساظرات الى الرحمن وكقول جميل بن معمر

وإذا نظرت اليك من ملك
والبحر دونك جدتي نعا
وقول الآخر

اني اليك لما وعدت لناظر
نظر الفقير إلى الغني الموسر
ونظائره كثيرة ومنها ان تحمل الي في قوله الى ربها ناظرة على انها اسم فهو واحد الآلاء السبي هي النعم فان في واحدا اربع لغات الى وإلى مثل معا وقتا وأي وإلى مثل جدى وحسى وسقط التنوين بالاضافة وقال اعشى وائل

ايض لا يرهب الهزال ولا
يقطع رحا ولا يحنون إلى
اي لا يحنون نعمة من انعم عليه وليس لأحد أن يقول ان هذا من اقوال التأخرين وقد سبقهم الاجماع فانا لا اسلم ذلك لما ذكرناه من ان عليا (ع) ومجاهد او الحسن وغيرهم قالوا المراد بذلك تنتظر الثواب ومنها أن لفظ النظر يجوز ان يعدي بالي في الانتظار على المعنى كما ان الروية عديت بالي في قوله تعالى ألم تر الى ربك كيف مد الظل فأجرى الكلام على المعنى ولا يقال رأيت الى فلان ومن اجراء الكلام على المعنى قول الفردق ولقد عجبت إلى هو اذن أصبحت
معي قلود يبطن أم جريد
فصدي عجبت بالي لأن المعنى نظرت ﴿وثانيا﴾ ان معناه مؤتملة لتجديد الكرامة كما يقال عيني

معدودة إلى الله تعالى وإلى فلان وأنا شاخص الطرف إلى فلان ولما كانت العيون بعض أعضاء الجوه
اضيف الفعل الذي يقع بالعين إليها عن أبي مسلم عليه السلام وثالثها عليه السلام أن المني انهم قطعوا آمالهم وأطاعهم عن كل
شيء سوى الله تعالى ووجوه دون غيره فكيف سبحانه عن الطمع بالنظر إلا ترى أن الرعية تتوقع نظر
السلطان وتطمع في إفضاله عليها وأساعفه في حوائجها فنظر الناس مختلف فانظر إلى سلطان وانظر إلى
تجارة وانظر إلى زراعة وانظر إلى ربه يومه وهذه الأقوال متقاربة في المعنى وعلى هذا فإن هذا الانتظار
حتى يكون قبيل أنه بعد الاستقرار في الجنة وقيل أنه قبل استقرار الخلق في الجنة والنار فكل فريق ينتظر ما
هو له أهل وهذا اختيار القاضي عبد الجبار وذكر جمهور أهل المدل أن النظر بجزون أن يحمل على العنيين
جميعاً ولا مانع لنا من حمله على الوجهين فكأنه سبحانه أراد انهم ينتظرون إلى الثواب المدله في الحال
من أنواع التعميم وينتظرون أمثالها حالاً بعد حال ليتبره لهم ما يستحقونه من الاجلال ويسأل على هذا
فيقال إذا كان معنى النظر بالعين حقيقة ومعنى الانتظار مجازاً فكيف يحمل عليها والجواب أن عند أكثر
المتكلمين في أصول الفقه يجوز أن يراد بلفظة واحدة إذ لا تنافي بينها وهو اختيار المرتضى قدس الله روحه
ولم يجوز ذلك أبو هاشم إلا إذا تكلم به مرتين مرة يريد النظر ومرة يريد الانتظار وأما قولهم المنتظر لا
يكون تنبيهه خالصاً فكيف يوصف أهل الجنة بالانتظار فالجواب عنه أن من ينتظر شيئاً لا يحتاج إليه
الحال وهو واثق بوضوئه إليه عند حاجته فإنه لا يهتم بذلك ولا ينتقص سروره به بل ذلك زائد في نعيمه وإنما
يحتاج لهم المنتظر إذا كان يحتاج إلى ما ينتظره في الحال ويلحقه بغوته مضرة وهو غير واثق بالوصول إليه
وقد قيل في إضافة النظر إلى الوجوه أن التمس والسرور إنما يظهران في الوجوه فبين الله سبحانه أن المؤمن إذا
ورد يوم القيامة تهلل وجهه وإن الكافر العاصي يخاف مقبلة أفعاله القبيحة فيكسج وجهه وهو قوله (ووجوه
يومئذ باسرة) أي كالحة عاسية متفيرة (تظن أن يفعل بها فاقة) أي تلم وتستيقن أنه يعمل بها داهية
تفقر ظهروهم أي تكسرها وقبل أنه على حقيقة الظن أي يظنون حصوها جملة ولا يعلمون تفصيلها
وهذا أولى من الأول لأنه لو كان بمعنى العلم لكان أن بعده مخففة من أن الثقيلة على ما ذكر في غير
موضع وذكر سبحانه هذه الوجوه الظافة في مقابلة الوجوه الناطرة فهو لا يرجون تعذيب الكرامة وهو لا
يظنون حلول العاقرة فيكون حال الوجوه الراجية للأحوال السارة على الضد من حال الوجوه الظافة للعاقرة

﴿النظم﴾

وجه اتصال قوله لا تحرك به لسانك بما قبله أنه لما تقدم ذكر القيامة والوعيد خاطب سبحانه نبيه عليه السلام
فقال لا تحرك به لسانك لتعجل قراءته بل كررها عليهم ليتقرر في قلوبهم قائم غافلون عن الأدلة المسامح
حب الطاعة فاضجروا إلى زيادة تنبيه وتقرير

قوله تعالى (٢٦) كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ (٢٧) وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ (٢٨) وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ (٢٩)
وَأَلْتَمَسَ أَلْفَاقًا بِالْسَّاقِ (٣٠) إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ (٣١) فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّىٰ (٣٢)
وَلَكِنَّ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ (٣٣) ثُمَّ دَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ بِتَكْوَنٍ (٣٤) أَوَّلَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ (٣٥)
(٣٦) ثُمَّ أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ (٣٦) أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى (٣٧) أَلَمْ يَكُنْ لُفْطَةً

مَنْ مَيِّتٍ يُعْنَى (٣٨) ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى (٣٩) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى (٤٠) أَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى خمس عشرة آية

❖ القراءة ❖

قرأ حفص ورويس بمعنى بالياء والباقون بالياء

❖ الحجة ❖

قال ابو علي من قرأ بالياء حمله على النطفة أي لم يك نطفة تنمي من مني ومن قرأ بالياء حمله على المنى أي من مني يعني يقدر خلق الانسان وغيره منها قال

منت لك ان تلقى ابن هند منية وفارس مياس إذا ما تلبيا وقال آخر

لعمرو ابني عمرو لقد ساقه المنى إلى جدث يؤزى له بالأهاضب

❖ الفنة ❖

الترافي جمع الترقوة وهو مقدم الخلق من أعلى الصدر تترقى اليه النفس عند الموت واليه يترقى البخار من الجوف وهناك تقع الحشرة قال ذو الرمة

ورب عظيمة دافعت عنها والراقي طالب الشفاء وقاه يرقيه رقية إذا طلب له شفاء بأسماء الله الشريفة وآيات كتابه العظيمة المودة فهي دفع البلية بكلمات الله تعالى وتقول العرب قامت الحرب على ساق يعنون شدة الأمر قال

فاذا شمزت لك عن ساقها قويزها ربيع ولا تسأم والتعطي تمدد البدن من الكسل واصله ان يابوي مطاء اي ظهره وقبل واصله يتمطط فجعل احادي الباطين ياء وهو من المطعني المدكولهم تظنيت وامليت ونحو ذلك ونعي عن مشية المطيعاء وذلك ان يلقي الرجل يديه مع التكفي في مشيته . اولى لك كلمة وعيد وتهديد قالت الخنساء

هممت بنفسي كل الموم فأولى بنفسي أولى لها والسدى المهمل والعلقة القطعة من الدم المنعقد

❖ الاعراب ❖

في اعراب اولى وجوه ❖ احدها ❖ ان يكون مبتدأ وخبره لك ❖ والآخر ❖ ان يكون خبر مبتدأ عنزوف تقديره الشر اولى لك فلي هذا يكون اللام في لك للاختصاص كأنه قال الشر اولى لك من الخير ويجوز ان يكون يعني من تقديره الشر أقرب منك وسدى منصوب على الحال من قوله يترك

❖ المعنى ❖

ثم بين سبحانه حالهم عند النزاع فقال (كلا) اي ليس يؤمن الكافر بهذا وقيل معناه حقا (اذا بلغت) النفس أو الروح ولم يذكره للدلالة الكلام عليه كما قال ما ترك على ظهرها من دابة يعني على ظهر الأرض (التراقي) اي العظام المختلفة بالخلق وكفى بذلك عن الاشفاء على الموت (وقيل من راق) اي وقال من

الرحم (ثم كان علقه فخلق^(١) منها خلقاً في الرحم (فسوى) خلقه وصورته وأعضاءه الباطنة والظاهرة في بطن أمه وقيل فسواه إنساناً بعد الولادة) وكل قوته وقيل معناه فخلق الأجسام فسواها للأفصال وجعل لكل جراحة عملاً يختص بها (فجعل منه) أي من الإنسان (الزوجين الذكر والأنثى) وقيل من المني وهذا إخبار من الله سبحانه أنه لم يخلق الإنسان من المني ولم ينقله من حال إلى حال ليتركه مهملًا فإنه لا بد من غرض في ذلك وهو التعريض للثواب بالتكليف (أليس ذلك) الذي فعل هذا (بقادر على أن يحيي الموتى) هذا تقرير لهم على أن من قدر على الابتداء قدر على البعث والأحياء فإن من قدر على جعل النطفة علقه والعلقة مضغة إلى أن يجعلها حياً مليئاً بكافة الحواس الخمس والأعضاء الشريفة التي يصلح كل منها لما يصلح له الآخر وخلق الزوجين الذكر والأنثى الذين يصح بهما التنازل فإنه بقدر على إعادته بعد الموت إلى ما كان عليه من كونه حياً وجاء في الحديث عن البراء بن عازب قال لما نزلت هذه الآية أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى قال رسول الله ﷺ سبحانه لكهم وبلى وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام وفي الآية دلالة على صحة التباس العقلي فإنه سبحانه اعتبر النشأة الثانية بالنشأة الأولى

سورة الإنسان مكية

وتسمى سورة الدهر وتسمى سورة الأبرار ومنهم من يسميها بفاتحتها واحتفلوا فيها بقيل مكية كلها وقيل مدنية كلها عن مجاهد وقادة وقيل أنها مدنية إلا قوله ولا تطعم منهم أثماً أو كفوراً فإنه مكي عن الحسن وعكرمة والكلبي وقيل إن قوله أنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً إلى آخر السورة مكي والباقي مدني

﴿ عدد آياتها ﴾

أحدى وثلاثون آية بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة هل اتى كان جزاؤه على الله حنة وحريراً وقال أبو جعفر (ع) من قرأ سورة هل اتى في كل غداة خميس زوجة الله من المحور الدين مائة عذراء وأربعة آلاف ثيب وكان مع محمد ﷺ

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سبحانه يوم القيامة بأن دل على صحة البعث يخلق الإنسان من نطفة وافتتح هذه السورة بجمل ذلك فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً (٢) إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً (٣) إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِراً وَإِمَّا كَفُوراً (٤) إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَلاً وَهَمَيراً (٥) إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِن كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُوراً (٦) عَيْنًا يُشْرَبُ بِهَا عِبَادُ

اللَّهُ يُفَجِّرُ لَهَا فَتَجِيرًا (٧) يُوَفُونَ بِالْأَنْذَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا (٨)
وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا (٩) إِنَّا نَطْعِمُكُمْ لِرُوحِهِ اللَّهُ لَا نُرِيدُ
مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا (١٠) إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَهَطِيرًا عشر آيات

❖ القراءة ❖

قرأ أهل المدينة وأبو بكر عن عاصم والكسائي سلاسل بالنون وكذلك قواريرا قواريرا ويقفون بالألف
على الجمع وقرأ ابن كثير وخلف سلاسل بغير تنوين وقواريرا قوارير الاول بالتنوين والثاني بغير تنوين
ويقفان على سلاسل وقوارير الثانية بغير الألف وقرأ حمزة ويعقوب بغير تنوين في الجميع ويقفان بغير الف
عليها وقرأ أبو عمرو وابن عامر وحفص بغير تنوين فيها أيضا إلا أنهم يقفون على سلاسل وقواريرا الأولى
بالألف وعلى قوارير الثانية بغير الف غير أن شجاعا يقف على سلاسل أيضا بغير الف

❖ الحجة ❖

قال أبو علي حجة من صرف سلاسل وقوارير في الوصل والوقف امران ❖ أحدهما ❖ أن أبا الحسن
قال سمعت ابن العرب من يصرف هذا ويصرف جميع ما لا ينصرف قال وهذه لغة أهل الشعر لأنهم اضطروا
إليه في الشعر فصرفوه فجرت السنتهم على ذلك واحتملوا ذلك في الشعر لأن البيت يحتاج إلى زيادة كما يحتمل
النقص فاحتملوا زيادة التنوين والأمر الآخر أن هذه الجذوع اشبهت الأحاد لأنهم قالوا صواحبات
يوسف فلما جمعت جمع الأحاد المنصرفة جعلوه في حكمها فصرفوها قال أبو الحسن وكثير من العرب يقول
مواليات يريد الموالي وانشد لفرزدق

فإذا الرجال رأوا يزيد رأيتهم خضع الرقاب نواكسي الأبصار
فهذا كأنه جمع نواكس ومن قرأ بغير تنوين ولا ألف فإنه جعله كقوله لهدمت صوامع وبيع وصلوات
ومساجد والحق الألف في سلاسل وقوارير كالحاقه في قوله الظنونا والسيلا والرسولا يشبه ذلك بالإطلاق
في القوافي من حيث كانت مثلها في أنها كلام تام

❖ اللفظ ❖

الدهر مرور الليل والنهار وجمعه أدهر ودهور وأصل النطفة الماء القليل وقد تقع على الكثير قال أمير
المؤمنين (ع) حين ذكر الخوارج مصارعهم دون النطفة يزيد النهروان والجمع نطاف ونطف قال الشاعر :

وما النفس إلا نطفة بقراءة
إذا لم تكدر كان صفوا غديرها
وواحد الأمشاج مشيج ومشجت هذا أي خلطته وهو مشجوع ومشيج وواحد الأبرار بار نحر
ناصر والنصار وير أيضا والكأس الإماء إذا كان فيه شراب قال عمرو بن كلثوم

صددت الكأس عنا أم عمرو وكان الكأس مجراها اليمين
وأوفى بالعقد ووفى به فأوفى لغة أهل الحجاز ووفى لغة تميم وأهل نجد والنذر عقد علي فعل بربوبه
الإنسان على نفسه نذر ينذر قال خنطرة

الشاقي عرضي ولم اشتحمها والناخري إذا لم تقها دمي

اي يقولان ان لقينا عترة لنتلته والمستطير المتشتر قال الاعشى

فبان وقد اسارت في الفؤاد صدعا على نأبها مستطيرا
والقمطير الشديدي في الشر وقد اقمطر اليوم اقمطرا راء ويوم قمطير وقاطر كأنه قد التفت شره بمضه
على بعض قال الشاعر

بني عننا هل تذكرن بلادنا عليكم إذا ما كان يوم قاطر
قبل ان هل هنا بمعنى قد قال الشاعر
ام هل كبير بك لم يقض عبرته اثر الأجابة يوم الدين مشكوم

﴿الاعراب﴾

لم يكن شيئا جمة في عمل الرض لأنها صفة حين والتقدير لم يكن فيه شيئا مذكورا وأنشاج يجوز ان يكون صفة لملغة ويجوز ان يكون بدلا والوصف بالجمع مثل قولهم يرمة اعشار وثوب اسبال ونباتيه في موضع نصب على الحال اما شاكرآ واما كفورا حالان من الهاء في هديناه اي هديناه شاكرآ او كفورا وقوله عينا في انتصابه وجوه اخدها ان يكون بدلا من كافورا اذا جعلت الكافور اسم عين فيكون بدل الكل من الكل والثاني ان يكون بدلا من قوله من كأس أي يسقون من عين ثم حذف الجار فوصل الفعل اليه فنصبه والثالث ان يكون منصوبا على المدح والتقدير اعني عينا يشرب بها الباء مزبدة أي يشربها والمعنى يشرب ماؤها لأن الدين لا تشرب وانما يشرب ماؤها

﴿النزول﴾

قد روى الخصاص والعالم ان الآيات من هذه السورة وهي قوله ان الابرار يشربون الى قوله وكان سمعكم مشكورا نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام وجارية لهم تسمى فضة وهو المروي عن ابن عباس ومجاهد وابي صالح

﴿والقصة طويلة﴾

جلتها انهم قالوا مرض الحسن والحسين (ع) فادها جدها ^{وكانت} ووجوه العرب وقالوا يا ابا الحسن لو نذرت على ولديك نذرا فنذر صوم ثلاثة ايام ان شفاها الله سبحانه ونذرت فاطمة (ع) كذلك وكذلك فضة فبرأ وليس عندهم شيء فاستقرض علي (ع) ثلاثة اصوع من شعير من يهودي وروي انه اخذها لينزل له صودا وجاء به الى فاطمة (ع) فطخت صاعا منها فاخبزته وصلى علي المغرب وقربته الهيم فسانام مسكين يدعو لهم وسألهم فأعطوه ولم يذوقوا الا الماء فلما كان اليوم الثاني اخذت صاعا فطختها وخبزته وقدمته الى علي (ع) فاذا يتيم في الباب يستعلم فأعطوه ولم يذوقوا الا الماء فلما كان اليوم الثالث عمدت الى الباقي فطختها وخبزته وقدمته الى علي (ع) فاذا اسير بالباب يستعلم فأعطوه ولم يذوقوا الا الماء فلما كان اليوم الرابع وقد قضوا نذورهم اتى علي (ع) ومعه الحسن والحسين (ع) الى النبي ^{صلى الله عليه وسلم} وبهما ضعف فبكى رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} ونزل جبرئيل (ع) بسورة هل اتى وفي رواية عطاء عن ابن عباس ان علي ابن ابي طالب (ع) اجر نفسه ليعتق نخلابشي من شعير لينة حتى اصبح فلما اصبح وقض الشعر طحن ثلثه فجملوا منه شيئا لياكوه يقال له الحررة فلما تم انضاجه اتى مسكين فأخرجوا اليه الطعام ثم عمل الثلث الثاني فلما تم انضاجه اتى يتيم فسأل فأطعموه ثم عمل الثلث الثالث فلما تم انضاجه اتى اسير من المشركين فسأل فأطعموه

وطوا يومهم ذلك ذكره الواحد في تفسيره وذكر علي بن ابراهيم ان اياه حدثه عن عبد الله بن ميمون عن ابي عبد الله (ع) قال كان عند فاطمة شمر فجملوه عصيدة فلما انضجوها وضموها بين ايديهم جاء مسكين فقال المسكين رحمكم الله فقام علي فأعطاه ثوبا فلم يلبث ان جاء يتيم فقال اليتيم رحمكم الله فقام علي (ع) فأعطاه الثالث ثم جاء اسير فقال الاسير رحمكم الله فأعطاه علي (ع) الثالث الباقي وما ذاقوها فأنزل الله سبحانه الآيات فبهدهي جارية في كل مؤمن فلذلك الله عز وجل وفي هذا دلالة على ان السورة مدنية وقال ابو حمزة الثمالي في تفسيره حدثني الحسن بن الحسن ابو عبد الله بن الحسن انها مدنية نزلت في علي وفاطمة السورة كلها حدثنا السيد ابو الجعد مهدي بن نزار الحسيني القابني قال اخبرنا الحاكم ابو القسم صبيد الله بن عبد الله الحسكاني قال حدثنا ابو نصر المفسر قال حدثني عمي ابو حامد املاء قال حدثني القراري ابو يوسف يعقوب بن محمد المقرئ قال حدثنا محمد بن يزيد السلمي قال حدثنا زيد بن موسى قال حدثنا عمرو بن هارون عن عثمان بن عطاء عن ابيه عن ابن عباس قال اول ما انزل بمكة اقرأ باسم ربك ثم نزل والقلم ثم المزل ثم المدثر ثم نبت ثم اذا الشمس كورت ثم سبح اسم ربك الأعلى ثم والليل اذا يغشى ثم والفجر ثم والضحى ثم ألم نشرح ثم والعصر ثم والمائدات ثم انا اعطيناك الكوثر ثم المحكم التكاثر ثم اربت ثم الكافرون ثم ألم تركب ثم قل اعوذ برب الفلق ثم قل اعوذ برب الناس ثم قل هو الله احد ثم والنجم ثم عبس ثم انا انزلناه ثم والشمس البروج ثم والتين ثم لا يلاف ثم القارة ثم القيامة ثم الهمة ثم والمرسلات ثم ثم لا اقسم بهذا البلد ثم الطارق ثم اقتربت ثم ص ثم الاعراف ثم قل اوحى لميسر ثم الفرقان ثم الملائكة ثم كهيعص ثم طه ثم الواقعة ثم الشعراء ثم النمل ثم القصص ثم بني اسرائيل ثم يونس ثم هود ثم يوسف ثم الحجر ثم الانعام ثم الصافات ثم لقان ثم القمر ثم سبا ثم الزمر ثم حم المؤمن ثم حم السجدة ثم صافات ثم الزخرف ثم الدخان ثم الجاثية ثم الاحقاف ثم الفاريات ثم الفاشية ثم الكهف ثم النمل ثم نوح ثم ابراهيم ثم الانبياء ثم المؤمنون ثم ألم تنزيل ثم الطور ثم الملك ثم الحاقة ثم ذو المارج ثم صم ثم يساءلون ثم النازعات ثم انفطرت ثم انشقت ثم الروم ثم العنكبوت ثم المطففين فهذه انزلت بمكة وهي خمس وثلاثون سورة ثم انزلت بالمدينة البقرة ثم الانفال ثم آل عمران ثم الاحزاب ثم المتحنة ثم النساء ثم اذا زلزلت ثم الحديد ثم سورة محمد ثم الرعد ثم سورة الرحمن ثم هل اتى ثم الطلاق ثم لم يكن ثم الحشر ثم اذا زلزلت ثم النور ثم الحج ثم الماعون ثم المجادلة ثم الحجرات ثم الترحيم ثم الجمعة ثم التين ثم سورة الصف ثم سورة الفتح ثم سورة المائدة ثم سورة التوبة فهذه ثمان وعشرون سورة وقد رواه الاستاذ احمد الزاهد باسناده عن عثمان بن عطاء عن ابيه عن ابن عباس في كتاب الايضاح وزاد فيه وكانت اذا نزلت فساتحة سورة بمكة كتبت بمكة ثم يزيد الله فيها ما يشاء بالمدينة وباسناده عن عكرمة والحسن بن ابي الحسن البصري ان اول ما انزل الله من القرآن بمكة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم انزل بالمدينة ويل للمطففين والبقرة والانفال وآل عمران والاحزاب والمائدة والمنتحنة والنساء. وإذا زلزلت والحديد وسورة محمد ﷺ والرعد والرحمن وهل اتى الى الانسان إلى آخره وباسناده عن سعيد بن المسيب عن علي بن ابي طالب (ع) انسه قال سألت النبي عن ثواب القرآن فأخبرني بثواب سورة سورة على نحو ما نزلت من السماء. فاول ما نزل عليه بمكة فاتحة الكتاب ثم اقرأ باسم ربك ثم نزل إلى ان قال واول ما نزل بالمدينة سورة البقرة ثم الانفال ثم آل عمران ثم الاحزاب ثم المتحنة ثم النساء ثم اذا زلزلت ثم الحديد ثم سورة محمد ثم الرحمن سورة الرحمن

ثم هل أتى إلى قوله فهذا ما أنزل بالمدينة ثم قال النبي ﷺ جميع سور القرآن مائة وأربع عشرة مسودة وجميع آيات القرآن ستة آلاف آية ومائتا آية وست وثلاثون آية وجميع حروف القرآن ثلاثمائة ألف حرف واحد وعشرون ألف حرف ومائتان وخمسون حرفاً لا يرفق في تلم القرآن إلا السعداء ولا يشهد قراءته إلا أولياء الرحمن ﴿أقول﴾ قد اتسع نطاق الكلام في هذا الباب حتى كاد يخرج عن أسلوب الكتاب وربما نسبنا بسبه إلى الأملطاب ولكن الغرض فيه أن بعض أهل العصبية قد طعن في هذه القصة بأن قال هذه السورة مكيفة فكيف يتملق بها ما كان بالمدينة واستدل بذلك على أنها مخترعة جرأة على الله سبحانه وعدارة لأهل بيته رسواه فأجبت ابضاح الحق في ذلك وإيراد البرهان في معناه وكشف القناع عن عناد هذا المعاند في دعواه على أنه كياترى يحتوي على السر المخزون والدور المكتون من هذا العالم الذي يستضاء بنوره ويتلا بأزهره وهو معرفة ترتيب السور في الترتيل وحصر عددها على الجملة والتفصيل اللهم امددنا بتأييدك وابدنا بتوفيقك فآمنت الرجاء والأمل وعلى فضلك العول والمنكسر

المعنى

(هل أتى) معناه قد أتى (على الإنسان) أي ألم يأت على الإنسان (حين من الدهر) وقد كان شيئاً إلا أنه (لم يكن شيئاً مذكوراً) لأنه كان تراباً وطيناً إلى أن فنفخ فيه الروح عن الزواج وعلى هذا فهل هنا استفهام يواد به التقرير قال الجبائي وهو تقرير على الطيف الرجوه وتقديره أيها المنكر للصائم وقدرته أليس قد أتى عليك دور لم تكن شيئاً مذكوراً ثم ذكرت وكل أحد يمام من نفسه أنه لم يكن موجوداً ثم وجد فإذا تفكر في ذلك علم أن له صانعاً صنعه ومحدثاً أحدثه والمراد بالإنسان هنا آدم (ع) وهو أول من سمي بسبه عن الحسن وقنادة وسقيان والجبائي وقيل إن المراد به كل إنسان والألف واللام للجنس عن أبي مسلم وقيل أنه أتى على آدم (ع) أربعون سنة لم يكن شيئاً مذكوراً لا في السماء ولا في الأرض بل كان جسداً ملقى من طين قبل أن ينفخ فيه الروح ودوي مطعاً عن ابن عباس أنه تم خلقه بعد عشرين ومائة سنة ودوي العباسي بإسناده عن عبد الله ابن بكير عن زرارة قال سألت أبا جعفر (ع) عن قوله لم يكن شيئاً مذكوراً قال كان شيئاً ولم يكن مذكوراً وبإسناده عن سعيد الحداد عن أبي جعفر (ع) قال كان مذكوراً في العلم ولم يكن مذكوراً في الخلق وعن عبد الأهل مولى آل سام عن أبي عبد الله (ع) مثله وعن حمزان بن أعين قال سألت عنه فقال كان شيئاً مقدوراً ولم يكن مكتوراً وفي هذا دلالة على أن المدوم معلوم وإن لم يكن مذكوراً وإن المدوم يسمى شيئاً فإذا حملت الإنسان على الجنس فالمراد أنسه قبل الولادة لا يعرف ولا يذكر ولا يدرى من هو وما يراه به بسبل يكون معدوماً ثم يوجد في صلب أبيه ثم في رحم أمه إلى وقت الولادة وقيل المراد بسبه البلاء لأنهم كانوا لا يذكرون قصيرهم الله سبحانه بالعلم مذكورين بين الخاص والعام في حياتهم وبعد مماتهم وسهم عور بن الخطاب رجلاً يقرأ هذه الآية فقال ليت ذلك ثم يعني ليت آدم بقي على ما كان فكان لا يلد ولا يمتلئ أولاده ثم قال سبحانه (انا خلقنا الإنسان) يعني ولد آدم (ع) (من نطفة) وهي ماء الرجل والمرأة الذي يخلط منه الولد (امتزاج) أي اختلاط من ماء الرجل وماء المرأة في الرحم فألهم علاماً صاحبه كان الشبه له عن ابن عباس والحسن وعكرمة ومجاهد وقيل امتزاج أطوار طورا نطفة وطورا علقة وطورا مضغة وطورا عظماً إلى أن صار إنساناً عن قتادة وقيل أراد الاختلاف الزان النطفة فنفطة الرجل بيضاء وحمراء ونطفة المرأة خضراء وصفراء فهي مختلفة الألوان عن مجاهد والضحاك والكلبي ودوي أيضاً عن ابن عباس وقيل نطفة مشجت بدم الحيض فلذا حبلت ارتفع الحيض عن الحسن وقيل هي الروق التي تكون في النطفة عن أبين مسعود وقيل امتزاج اختلاط من الطبايع التي تكون في الإنسان من الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة جعلها الله في النطفة ثم بناء الله البنية الحيوانية المعدلة

الاختلاط ثم جعل فيه الحياة ثم شق له السم والبصر فتبارك الله رب العالمين وذلك قوله فجعلناه سميا بصيرا وقوله (تنبيه) اي تختبره بما تكلفه من الافعال الشاقة ليظهر اما طاعته واما عصيانه فنجازيه بحسب ذلك قال الفراء اجتناه (فجعلناه سميا بصيرا) ليتنبه اي ليتبينه ونأمره بنهاه والمراد فأعطيناه آفة السم والبصر ليتمكن من السم والبصر ومعرفة ما كلف (اتا هديناه السبل) اي بينا له الطريق ونصننا له الأدلة وازحنا له العلة حتى يتمكن من معرفة الحق والباطل وقيل هو طريق الخير والشر عن قتادة وقيل السبل هو طريق معرفة الدين الذي به يتوصل الى ثواب الأبد ويأزم كل مكلف سلوكه وهو ادلة العقل والشرع التي يعم جميع المكلفين (اما شاكرا واما كفورا) قال الفراء معناه ان شكر وان كفر على الجزاء وقال الزجاج معناه يختار اما السعادة واما الشقاوة والمراد اما ان يختار بحسن اختياره الشكر لله تعالى والاعتراف بنعمه فيصير حافظ وامان يكثر نعم الله ويحمد احسانه فيكون ضالا عن الصواب فايهما اختار جوزي عليه بحسبه وهذا كقوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وفي هذه الآية دلالة على ان الله قد هدى جميع خلقه لأن اللفظ عام ثم بين سبحانه ما اعده للكافرين فقال (اتا استندنا للكافرين) اي هاننا وادخرنا لهم جزاء على كفرانهم وعصيانهم (سلاسل) يعني في جهنم كما قال في سلسلة ذرعهاسبعون ذراعا (واغلالا وسعيرا) نار موقدة تذبذبهم بها وتعاذبهم فيها ثم ذكر ما اعده للشاكرين المطيعين فقال (إن الأبرار) وهو جمع البر المطيع لله المحسن في افعاله وقال الحسن هم الذين لا يؤذون الذر ولا يرضون الشر وقيل هم الذين يقضون الحقوق اللازمة والنافعة وقد اجتمع اهل البيت (ع) ووافقوهم وكثير من معاصيهم ان المراد بذلك علي وفاطمة والحسن والحسين عليهما السلام والآية مع ما بعدها متعينة فيهم وايضا فقد اتفقوا على انهم كانوا ابرارا وفي غيرهم خلاف (يشربون من كأس) اتاه فيه شراب (كان منزها) اي ما يمازجها (كافورا) وهو اسم عرمن ماء في الجنة من عطا والكاسي واختاره الفراء قال ويدل عليه قوله عينا وهي كاتمة للكافور وقيل يعني الكافور الذي له رائحة طيبة والمعنى يمازجه ريح الكافور وليس ككافور الدبا عن مجاهد وماتل قال قتادة يمزج بالكافور ويقيم بالمسك وقيل معناه طيب بالكافور والمسك والنجيب عن ابن كيسان (عينا يشرب بها عباده) اي اولياؤه من ابن عباس اي هذا الشراب من عين يشرب بها اولياؤه الله وخصمهم بأنهم عاد الله تشريفا وتجيلا قال الفراء شربها وشرب بها سواء في المعنى كما يقولون تكلمت بكلام حسن وكلاما حسنا لال عشرة

عسرا على طلابها ابنة مخزم

شربت بماء الدحر ضين فاصبحت

وانشد الفراء

متى ليحج خضر لهن نسيج

شربن بماء البحر ثم ترفعت

اي صوت (يفجرونها تفجيرا) اي يقدرون تلك العين حيث شاوروا من منازلهم وقصروهم من معاهدوا والتفجير تشقيق الارض بجري الماء قال وانهار الجنة تجري بغير اخدود فالوا اراد المؤمن أن يجري نهرا خطا فينبع الماء من ذلك الموضع ويجري بغير تب ثم وصف سبحانه هؤلاء الابرار فقال (يوقنون بالندر) اي كانوا في الدنيا بهذه الصفة والإيقان بالندر هو أن يقول ما نذر عليه فالوا نذر مطاعة فمها ووقفوا بها عن مجاهد وعكرمة وقيل يثمن ما فرض الله عليهم من الرجايات عن قتادة (ويخافون يوما كان شره مستطيرا) اي فاشيا منتشرا ذاهبا في الجهات بلغ اقصى المبالغ وسمي العذاب شرا لانه لا خير فيه للمعاقبين وان كان في نفسه حسنا لكونه مستطفا وقيل المراد بالشر هنا احوال يوم القيامة وشدائده (ويطعمون الطعام على حبه) اي على حب الطعام والمعنى يطعمون الطعام اشد ما تكون حاجتهم اليه وصفهم الله سبحانه بالاثرة على انفسهم وفي الحديث من احي سعيد القديري ان النبي (صلى الله عليه وسلم) قال ما من مسلم اطعم مسلما على جوع إلا اطعمه الله من ثمار الجنة وما من

مسلم كسا أخاه علي عري إلا كساه الله من خضر الجنة ومن سقى مسلماً على ظمأ سقاه الله من الرحيق قال ابن عباس يطعمون الطعام على شورتهم له وعجبهم إياه وقيل إياه كناية عن الله تعالى أي يطعمون الطعام على حب الله (مسكيناً) وهو الفقير الذي لا شيء له (ويتيماً) وهو الذي لا والد له من الأطفال (وأسيراً) وهو المأخوذ من أهل دار الحرب عن قتادة وقيل هو المعبوس من أهل القبلة عن مجاهد وسعيد بن جبير وقيل الأسير المرأة (انسا) نفطكم الله أوجه الله أي اطلب رضا الله خالصاً مخلصاً من الرياء وطلب الجزاء وهو قوله (لا يزيد منكم جزاء ولا شكوراً) وهو مصدر مثل القمرد والجلوس وقيل انهم لم يتكلموا بذلك ولكن علم الله سبحانه ما في قلوبهم فأثنى به عليهم أي عجب في ذلك الراغب عن سعيد بن جبير وجاهد والمراد لا نطلب بهذا الطعام مكافأة عاجلة ولا يزيد ان تشكرونا عليه منه الحلق بل فطناه (إنا نخاف من ربنا يوماً) أي عذاب يوم (مربوا) أي مكهنوا تنصب فيه الوجوه ووصف اليرم باليرس توسع لما فيه من الشدة وهذا كما يقال يوم صائم دليل قائم قال ابن عباس يمس فيه الكافر حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران (قطريراً) أي صعباً شديداً من أبي عبيدة والمبرد وقال الحسن سبحانه الله أشد اسمه وهو من اسمه أشد وقيل القمطوري الذي يقاس الوجوه ويقبض العجايز وما بين الأعين من شدة عن قتادة

قوله تعالى (١١) فَوَقَّيْهِمُ اللَّهُ شُرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّيْهِمُ نَصْرَةً وَسُرُورًا (١٢) وَجَزَّيْهِمْ يَمَّا صَبَرُوا جَزَاءً وَحَرِيرًا (١٣) مَكِينِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَآئِكِ لَا يَرُونَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا (١٤) وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ أَمْطُوفُهَا تَذِيلًا (١٥) وَيَطَافُ عَلَيْهِمْ بِانِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا (١٦) قَوَارِيرٍ مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا (١٧) وَيَسْقُونَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا (١٨) عَيْنًا فِيهَا تُنْسَى سُلَيْلًا (١٩) وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ نُفُورًا مَثُورًا (٢٠) وَإِذَا رَأَيْتَ نَيْمًا وَمَلَكًا كَافِرًا (٢١) هَالِكِينَ ثِيَابُ سُنْدُسٍ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقْيَهُمُ رُبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا (٢٢) إِنَّ هَٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا اثنتا عشرة آية

✽ القراءة ✽

قرأ الشعبي وعبيد بن عمار قدروها بضم القاف والمشهورة قدروها بفتح القاف وقرأ أهل المدينة وحمة عليهم ساكنة الياء والباقيون عليهم بفتح الياء وقرأ أهل البصرة وابو جعفر وابن عامر خضر بالرفع واستبرق بالجهر وقرأ ابن كثير وابو بكر خضر بالجهر واستبرق بالرفع وقرأ نافع وحسن بالرفع فيها وقرأ حمة والكسايني وخلف الجهر فيها

✽ الحجة ✽

من قرأ قدروها بالفتح فالمنى قدروها في أنفسهم فجاءت كما قدروها ومن قرأ بالضم أراد ان ذلك قدر لهم أي قدره الله لهم كذلك قال أبو علي الضعيف في قدروها للجزان او الملائكة أي قدروها على ربهم لا ينقص من ذلك ولا يزيد عليه ومن قرأ قدروها فهو على هذا المعنى يريد وكان اللفظ قدروها عليها فحذف الجار كما حذف من قوله كأنه واضح الاقرب في لحن
اسمى بهن وعزته الأناصيل
فلما حذف الحرف وصل الفعل فكذلك قوله قدروها إلا ان المعنى قدرت عليهم أي على ربهم فقلب كما قال لا تحسبن حراها سرقتهما
تسمى مخازيك التي يمان

وعلى هذا يتأول قوله ما ان مضاعفة لتوه بالعصبه ومثل هذا ما حكاه ابو زيد إذا طلعت الجزاء. اوفى المورد في الجبرياء قال ومن نصب عليهم فان النصب يحتمل امرين ﴿ احدهما ﴾ ان يكون حالا ﴿ والاخر ﴾ ان يكون ظرفا فاما الحال فيحتمل ان يكون العامل فيها احد شيئين ﴿ احدهما ﴾ لقا ﴿ والاخر ﴾ جزاءهم ومثله في كونه حالا متكئين فيها على الاثر ان قلنا لا يكون متكئين صفة جنة وفيها ذكر لها قيل لا يجوز ذلك الا ترى انه لو كان كذلك لزم ان تبرز الضمير الذي في اسم الفاعل من حيث كان صلة للجنة وليس الفعل لما فإذا لم يبرز ذلك كان حالا وكذلك قوله ودانية عليهم ظلالة إلا انه يجوز في قوله ودانية عليهم ظلالة امران ﴿ احدهما ﴾ الحال ﴿ والاخر ﴾ ان ينتصب على انه مفعول به ويكون المني وجزاءهم جنة وحريرا أي ليس حرير ودخول جنة ودانية عليهم ظلالة فيكون على هذا التقدير كقوله وان خاف مقام ربه جنتان فإن لم تحصله على هذا وقت إنه يعرض فيه إقامة الصفة مقام الموصوف وإن ذلك ليس بالطرح في كلامهم وإذا حملته على الحال يكون مثل ما عطفه عليه من قوله متكئين ودانية عليهم وكذلك يكون عليهم ثياب سندس معطوفا على ما انتصب على الحال في السودة فيكون ثياب سندس مرتفعة باسم الفاعل والضمير عائد إلى ذي الحال من قرايه عليهم وفي الشراذ عليهم قراءة الأعمش ويكون بقرينة قوله خاشعا ابصارهم وخاشعة ابصارهم ومن جملة ظرفا فإنه لما كان غايته معنى فوق تجري مجراه في هذا ومن قرأ عليهم بسكون الباء جعله مبتدأ وثياب سندس خبره ويكون عليهم المبتدأ في موضع الجملة كما ان الخبر جملة وقد جاء اسم الفاعل في موضع جملة قال

إلا ان جرداني الشية رايح دثهم دواح من هوى ومناوح

وفي التبريل مستكبرين به سائرا تهجرون فقطع دابر القوم الذين ظلموا فكانه أفرد من حيث جعل بمعنى المصدر من نحو قوله « ولا خارجا من في زور كلام » وقد قالوا الجامل والباقر يواد بها الكثرة واخذ عليه البصير النجوي الملقب بجامع العلوم هذا الكلام ونسب فيه إلى سوء التأمل وقال مالهيم بسكون الباء صفة الولدان أي يعارف عليهم ولدان عليهم ثياب سندس فيرتفع ثياب سندس باسم الفاعل الجاري صفة على الموصوف وأقول وبالله التوفيق اني لا أرى ان نظير هذا الفاعل قد اختلف كما ان بصره قد امتل قمرى أبا علي بدائه وانسل لم ينظر في خاتمة هذه الآية إلى قوله سبحانه وسقامهم بهم شرابا طهورا ثم قوابه عقيب ذلك ان هذا كان لكرم جزاء فيعرف ان الضمير في مالهيم هو بعينه في وسقامهم وهو ضمير المخاطبين في لكرم وهذا الضمير لا يمكن أن يعود إلى الإبرار المتأبين المجازين دون الولدان المخالفين الذين هم من جملة قوابهم وجزائهم اللهم لك الحمد على تأييدك وتسدبدك رجعا إلى كلام اني علي قال ويجوز على قياس قول اني الحسن في قنانه اخواك واعمال اسم الفاعل عمل الفعل وإن لم يمتدح شي شيء ان يكون ثياب سندس مرتفعة بعاليمهم وافردت مالهيم لأنه فعل متقدم قال ابو علي والأرجح قراءة من قال خضر بالرفع واستبقر بالجر لأن خضرا صفة مجموعة لموصوف مجدوع وهو ثياب ولما استبقر فجزء من حيث كان جنسا أضيفت اليه الثياب كما أضيفت إلى سندس كما يقال ثياب خبز وكتان ويدل على ذلك قوله ويلبسون ثيابا خضرا من سندس واستبقر ومن قرأ خضر واستبقر فأنشأه أجرى الخضرة وهو جمع على السندس لما كان المعنى ان الثياب من هذا الجنس وأجاز ابو الحسن وصف هذه الأجناس بالجمع فقال تقول أهلكت الناس الدينار الصغر والدرهم البيض على استبجاج له ومن رفع استبقر فأنشأه أراد مطف الاستبقر على الثياب كأنه ثياب سندس وثياب استبقر فحذف المضاف الذي هو ثياب واقام استبقر مقامه كما انك إذا قلت عليه خبز بمعنى عليه ثوب خبز وليس المعنى ان عليه الدابة التي هي الخبز وعلى هذا قوله

كأن خزا تحته نورا وقرنا وقرنا مشوة أوزا

اللقمة

الرقابة الحفظ والمنع من الأذى وقاه بقيه وقاية ووقاه توقية قال روثبة «أن الموقى مثل ما وقيت» ومنه اتقاه وتوقاه وأصل الشر الظهور فهو ظهور الضرر ومنه شررت الثوب إذا ظهرته للشمس أو الريح قال «درعق اشترت بالأكف المصاحف» وأظهرت ومنه شرر النار لظهوره بتطاييره والنضرة حسن الألوان ونبت ناضر ونضير ونضر والسرور اعتقاد وصرل المتافع إليه في المستقبل وقال قوم هو لغة في القلب فحصب متعلقة بها فيه النفع وكل سرور فلا بد له من متعلق كالسرور بالمال والولد والسرور بالأكرام والأجلال والسرور بالحمد والشكر والسرور بالثواب والأرائك الحجال فيها الأسرة وأحدثها أريكة قال الزجاج الأريكة كل ما يتكأ عليه من مسودة أو غيرها والمزهر بر أشد ما يكون من البرد والزنجبيل ضرب من القرقة طيب الطعم يحمدو اللسان ويربى بالهسل ويستدفع به المضارة وإذا مزج به الشراب فاق في الالذاز والرب تستطيب الزنجبيل جدا قال الشاعر

كأن القرنفل والزنجبيل باتا بقبها واديا مشورا

والسلسبيل الشراب السهل اللذيذ يقال شراب سلسل وسلسيل والولد أن الثمان جمع وليد والسندس الديباج الرقيق الفاخر الحسن والاستبرق الديباج النظيف الذي له يريق

الاعراب

وإذا رأيت ثم قال الزجاج العامل في ثم معنى رأيت والمعنى وإذا رأيت بصرك ثم قال الفراء المعنى وإذا رأيت ما ثم وغطاه الزجاج في ذلك وقال أن ما تكون مصرفة بقوله ثم على هذا التفسير ولا يجوز اسقاط الموصول وترك الصلة ولكن رأيت يتمدى في المعنى إلى ثم وأقول يجوز أن يكون مفعول رأيت محذوفاً ويكون ثم ظرفاً والتقدير وإذا رأيت ما ذكرته ثم

المعنى

ثم أخبر سبحانه بما أعد للإبرار الموصوفين في الآيات الأولى من الجزاء فقال (فوقهم الله ذلهم اليك) أي كفاهم الله ومنهم منهم أهوال يوم القيامة وشدائدهم ولقيهم نضرة وسرورا) أي استقبلهم بذلك (وجزيهم) أي وكافهم (بما صبروا) أي بصبرهم على طاعته واجتناب معاصيه وتحمل عن الدنيا وشدائدها (جنة) يسكنونها (وحوريرا) من لباس الجنة بلبسونه ويقرشونه (متكئين) أي جالسين جالس المارك (فيها) أي في الجنة (على الأرائك) أي الأسرة في الحجال من ابن عباس ومجاهد وقتادة وقيل كما يشكأ عليه فهو أريكة عن الزجاج وقيل الأرائك الفرش فوق الأسرة عن أبي مسلم (لا يرون فيها) أي في تلك الجنة (شعسا) يتأذون بحرما (ولا زمهريرا) يتأذون ببرد (ودانية عليهم ظلالا) يعني أن أقيام أشجار تلك الجنة قريبة منهم وقيل أن ظلال الجنة لا تنسخها الشمس كما تنسخ ظلال الدنيا (وخللت قطرها تذيلا) أي وسخرت وسهل أخذ ثمارها تسخيرا أن قام ارتفعت بقدره وإن تعد زلت عليه حتى ينالها وإن اضطجع تدلت حتى تنالها يده عن مجاهد وقيل معناه لا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك (ويطاف عليهم) أي على هؤلاء الإبرار الموصوفين قيل (بانية من فضة واكراب) جمع كروب وهو إناء للشرب من غير عروة وقيل الاكراب الاقداح عن مجاهد (كانت) تلك الاكراب (قواديرا) أي زجاجات (من فضة) قال الصادق (ع) ينفذ البصر في فضة الجنة كما ينفذ في الزجاج والمعنى أن أصلها من فضة فاجتمع لها بياض الفضة وصفاء القوادير فبصر من خارجها ما في داخلها قال أبو علي إن مثل فقيل كيف تكون القوادير من فضة وإذا القوادير من الرمل دونها فاقول في ذلك أن الشيء إذا قارب شيئا واشتدت ملابسته له قيل أنه من كذا وإن لم يكن منه في الحقيقة كقول البيت

ألا أصبحت خنساء خامرة الوصل وضئت علينا والضئين من البخل

وهن من الاخلاف قبلك والمطل

وصدت فأعدنا بهجر صدودها

ووجهك مما في القواريص اصغرا

وقال الا في سبيل الله تغيير لحي

ففي هذا يجوز قواريص من فضة أي هي في صفاء الفضة ونقاها ويجوز تقدير حذف المضاف أي من صفاء الفضة وقواريص الثانية بدل من الأولى وليست بتكرار وقيل ان قواريص كل ارض من تربتها وأرض الجنة فضة فذلك كانت قواريصها مثل الفضة عن ابن عباس (قدروها تقديرا) أي قدروا الكأس على قدر ربهن لا يزيد ولا ينقص من الري والضيف في قدروها للشفقة والحكم الذين يسقون فأنهم يقدرونها ثم يسقون وقيل قدروها على قدر من الكف أي كانت الاكواب على قدر ما اشتهروا لم تعظم ولم يشغل الكف من حملها عن الربيع والقرطبي وقيل قدروها في انفسهم قبل مجيئها على صفة فجاءت على ما قدروا والضيف في قدروا للشاربين (ويسقون فيها) أي في الجنة (كأسا كما مزاجها زنجيلا) قال مقاتل لا يشبه زنجييل الدنيا وقال ابن عباس كل ما ذكره الله في القرآن ما في الجنة وسواه ليس له مثل في الدنيا ولكن سماء الله بالاسم الذي يعرفه والزنجييل مما كانت العرب تستطيه فذلك ذكره في القرآن ورودهم انهم يسقون في الجنة الكأس المزجزة بزنجييل الجنة (مينا فيها تسمى سلسيلا) أي قزح الخدر بالزنجييل والزنجييل من مينا تسمى تلك المينا سلسيلا قال ابن الأعرابي لم اسع السلسيل إلا في القرآن وقال الزجاج هو صفة لما كان في غاية السلاسة يعني انها سائلة تتسلسل في الخلق وقيل سمي سلسيلا لأنها تسيل عليهم في الطارق وفي منازلهم تتبع من اصل العرش من جنة عدن إلى اهل الجنان من ابي النابغة ومقاتل وقيل سميت بذلك لأنها ينقاد ماؤها لهم يصرفونها حيث شاءوا من تبادلة لا يعرف عليهم ولدان ومخدون) مر تفسيره (إذا رأيتهم) يعني إذا رأيت اولئك الولدان (حسيتهم لرونوا مشورا) من الصفا وحسن المنظر والكثرة فذكر لونهن وكثرتهم وقيل إنما شبههم بالمشور لان انتشارهم في الخدمة فلا كانوا صفا أشهر بالظنم (وإذا رأيت) ثم أي إذا دمت ببصرك ثم يعني الجنة وقيل ان تقديره وإذا رأيت الاشياء (ثم رأيت نعيما) خطيرا (وملكا كبيرا) لا يزول ولا يفنى عن الصادق (ع) وقيل كبيرا أي واسعا يعني انهم الجنة لا يوصف كثرة وإنما يوصف بعضها وقيل الملك الكبير استئذان الملائكة عليهم وتعتيهم بالسلام وقيل هو انهم لا يريدون شيئا إلا قدروا عليه وقيل هو ان ادعاهم فقله ينظر في ملكه من مسيرة الف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه وقيل هو الملك الدائم الابد في نفاذ الامر وحصول الاماني (عليهم ثياب سندس) من جنه نظر فوا فهو بمنزلة قولك فراقهم ثياب سندس ومن جنه حالا فهو بمنزلة قولك يملوهم ثياب سندس وهو مارق من الثياب فيلبسونها وروي عن الصادق (ع) انه قال في معناه قنارهم الثياب فيلبسونها (خضر واستبرق) وهو ما غاظ منها ولا يراد به التلطيظ في السلك إنما يراد به التجانية في النسيج قال ابن عباس أما رأيت الرجل عليه ثياب والذي يملوها افضلها (وحلوا اساور من فضة) الفضة الشفافة وهي التي يرى ما وراءها كما يرى من البالورة وهو افضل من الدر والياقوت وهما افضل من الذهب والفضة فذلك الفضة افضل من الذهب والفضة في الدنيا وهما أثقل الاشياء وقيل انهم يحملون بالذهب تارة وبالفضة أخرى ليجمعوا عحاسن الحلية كما قال الله تعالى يحملون فيها من اساور من ذهب والفضة وان كانت ذنية الثمن في الدنيا فهي في غاية الحسن خاصة إذا كانت باضعة التي ذكرناها والقرص في الآخرة ما يكثر الاستئذان والدور به لا ما يكثر منه لأنه ليست هناك الثمان وسقاهم ربهن شرابا طهورا أي طاهرا من الاعتذار والافتقار لم تفسدوا الايدي ولم تفسدوا الاجل كضمر الدنيا وقيل طهورا لا يصير بولاجسا ولكن يصير رشقا في ابدانهم كريح المسك وان الرجل من اهل الجنة يقسم له شهرة مائة رجل من اهل الدنيا واكاهم ونهتهم فإذا اكل ما شاء سقي شرابا طهورا فيطهر بطنه ويصير ما اكل رشقا يخرج من جوفه طيب ريحا من المسك الاذفر ويضطر بطنه وتورد شهوته عن ابويهم التيسمي راي قلابه وقيل يطهرهم عن كل

شيء سوى الله إذ لا طاهر من تدنس بشي من الاكوان الا الله ووده عن جعفر بن محمد (ع) (ان هذا) يعني ما وصف من النعيم والنوع الملائ (كان لكم جزاء) أي مكافأة على اعمالكم الحسنة وطعامكم المبرورة (وكان سيكم) في مرضاة الله وقيامكم بما امركم الله به (مشكوراً) اي مقبولا مرضيا جوزيتم عليه لكانه شكر لكم فلكم

قوله تعالى (٢٣) إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا (٢٤) فَأَصْبَحَ لِحُكْمِهِ رَبِّكَ وَلَا تَطْعَمُ مِنْهُمْ أَثْمًا أَوْ كَفُورًا (٢٥) وَأَذْكُرُ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٢٦) وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا (٢٧) إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَجْعَلُنَّ الْعَاجِلَةَ وَيَذْرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا (٢٨) فَمَنْ خَلَقَتْهُمْ وَشَدَدْنَا أَرْسَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا (٢٩) إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشَرُّ كَرَّةٍ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (٣٠) وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (٣١) يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا نسع آيات

❀ القراءة ❀

قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وما يشاؤون بابايا، والباقيون بالياء، وفي الشواذ قراءة عبد الله بن الزبير وابان بن عثمان والظالمون بالواو

❀ الحجة ❀

وجه الباء، قوله تعالى فمن شاء اتخذ وجهه الله، انه خطاب للكله والي تشاؤون الطاعة والاستقامة إلا ان يشاء الله او يكون محمولا على الخطاب وما قوله والظالمون فإنه على الرجال جملة مستأنفة قال ابن جني كأنه قال الظالمون اعد لهم عذابا لئلا يمنه مطع الجملته على ما قبلها وقد سبق الرفع إلى مبتدئ غير ان قراءة الجماعة النصب وهو النصب لأن معناه ويذبح الظالمين فلما اضر هذا القول فسر به اعد لهم عذابا الباء وهذا اكثر من ان يروى له بشاهد قال الزجاج يقول النحويون اعطيت زيدا وعمرا اعددت له برا فيختارون النصب على معنى وبررت عمرا اعددت له برا وانشد غيره

اصبحت لا اعمل السلاح ولا
والذئب اخشاه إن صرحت به
املك رأس البعير إن نفرا
وحدي واخشى الرياح والمطرأ

❀ اللفظ ❀

الاسر اصله الشد ومنه قتب مأسود اي مشدود ومنه الأسير لأنهم كانوا يشدون بالقدر قولهم خذ بأسره اي بشده قبل ان يجل ثم كثر حتى صار بمعنى خذ جميعه قال الاخط

من كل معجذب شديد اسره
سلس القياد تخاله غخلا

❀ الاعراب ❀

قال الزجاج في قوله ولا تطعم منهم أثما او كفورا او هنا لوكد من الواو لأنك إذا قلت لا تطعم زيدا وعمرا فأطاع احدها كان غير عاص لأنك أمرته ان لا يطعم الاثنين وإذا قلت لا تطعم منهم أثما او كفورا فأو قد دلت على ان كل واحد منهما اهل ان يعصى وانها اهل ان يعصيا كما انك إذا قلت جالس الحسن واوين سيرين فقد قلت كل واحد منهما اهل ان يجالس قال البصير النحوي او هذه التي للتخيير إذا قلت اضرب زيدا او عمرا

فمعناه اضرب احدهما فإذا قلت لا تضرب زيداً او عمراً فمعناه لا تضرب احدهما فيضرب عليه ضربه لأن احدهما في اللفظ يتعمم وابن كيسان يحمل التبعي على الامر فيقول إذا قال لا تضرب احدهما لم يحرم عليه ضربه وإنما حرم في الآية طاعتها لأن احدهما بمنزلة الآخر في امتناع الطاعة له ألا ترى ان الآثم مثل الكفور في هذا المعنى قال سيويه واو قال لا تطاع أتما ولا تطعم كفورا لانقلب المعنى إذ ذاك لأنه حينئذ لا تعمر طاعتها كليهما

﴿ المعنى ﴾

ثم اخبر سبحانه عن نفسه فقال (انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً) فيه شرف وتعظيم لك وقيل معناه فصلناه في الانزال آية بعد آية ولم تنزله جملة واحدة عن ابن عباس (فاصبر) يا محمد على ما امرتك به من تحمل اعباء الرسالة (لحكم ربك) أن تبلغ الكتاب وتعمل به وقيل انه امر لثينا صلى الله عليه وسلم بالصبر وان كذب فيما أتى به ووعد لمن كذبه (ولا تطع منهم) أي من مشركي مكة (أتما) يعني عتبة بن ربيعة (أو كفوراً) يعني الوليد بن المغيرة فإنها قالوا له ارجع من هذا الامر ونحن نرضيك بالمال والتزويج عن مقاتل وقيل الكفور ابو جهل نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة وقال لئن رأيت محمداً يصلي لأطأن عنقه فنزلت الآية عن قتادة وقيل ان ذلك عام في كل عاص فاسق وكافر منهم أي من الناس أي لا تطع من يدعوك إلى إثم أو كفر وهذا أولى بزيادة الفائدة وعدم التكرير (واذا كراسم ربك بكرة واصيلاً) أي اقبل على شائك من ذكر الله والدعاء اليه وتبليغ الرسالة صباحاً ومساءً أي دائماً فلئن الله ناصر لك وموئيدك ومعينك والبكرة أول النهار والاصيل المشي وهو اصل الليل (ومن الليل فاسجد له) دخلت من التبعيض والمعنى فاسجد له في بعض الليل لأنه لم يأمره بقيام الليل كله وقيل فاسجد له يعني صلاة المغرب والعشاء (وسجدة ليلاً طويلاً) أي في ليل طويل يريد التطوع بعد المكتوبة وروي عن الرضا (ع) انه سأله احد بن عمه عن هذه الآية وقال ما ذلك التيسيع قال صلاة الليل (ان هؤلاء يجهلون العاجلة) أي يؤثرون الآثبات والمنافع العاجلة في دار الدنيا (ويندرون وراهم) أي ويتركون أمامهم (يوماً ثقيلاً) أي عسيراً شديداً والمعنى انهم لا يؤمنون به ولا يملكون له وقيل معنى وراءهم خلف ظهورهم وكلاهما محتمل ثم قال سبحانه (نحن خلقناهم وشددنا أسرهم) أي قويتنا واحكمتنا خلقهم عن قتادة ومجاهد وقيل أسرهم أي مفاسدهم عن الربيع وقيل اوصالهم بعضها إلى بعض بالعروق والعصب عن الحسن ولولا احكامه اياها على هذا الترتيب لما امكن العمل بها والانتفاع منها وقيل شددنا أسرهم جعلناهم اقرباء عن الجبائي وقيل معناه كلفناهم وشددناهم بالامر والنهي كيلا يماوروا حدود الله كما يشد الأسير بالقد لئلا يهرب (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً) أي أسبغ اهلكناهم وأتيناهم بأشباههم فجعلناهم بدلاً منهم ولكن نبقئهم اتماماً للحجة (ان هذه) السورة (تذكرة) أي تذكرة وعظة يتذكر بها امر الآخرة عن قتادة وقيل ان هذه الرسالة التي تنبأها (فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً) أي فمن اراد اتخذ إلى رضاء به طريقاً بأن يعمل بطاعته ويتبعي عن معصيته وفي هذا دلالة على ان الاستطاعة قبل الفعل (وما تشاؤون إلا ان يشاء الله) أي وما تشاؤون ان تحاذوا لطريق إلى مرضاة الله اختياراً إلا ان يشاء الله اجباركم عليه والجاؤكم إليه فحينئذ تشاؤون ولا ينفعكم ذلك والتكليف زائل ولم يشأ الله هذه المشيئة بل شاء ان يتخاروا الإيمان لاستحقاق الثواب حسن أبي مسلم وقيل معناه وما تشاؤون شيئاً من العمل بطاعته إلا والله يشاؤه ويريد وليس المراد بالآية انه سبحانه يشاء كل ما يشاء المبدى من المعاصي والمباحات وغيرها لأن الدلائل الواضحة قد دلت على انه سبحانه لا يجوز ان يريد التبايع ويتماثل

عن ذلك وقد قال سبحانه ولا يريد بكم العسر وما الله يريد ظلما للعباد (ان الله كان عليما حكيما) عسر معناه (يدخل من يشاء في رحمة) أي جنته يعني المؤمنين (والظالمين) يعني ويحزي الكافرين والمشركين (اعدهم عذابا اليما)

سورة المرسلات مكية

وهي خمسون آية بلا خلاف

فصلها

الهي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة والمرسلات كتب الله له من المشر كين وروي عن أبي عبد الله (ع) قال من قرأها عرف الله بيته وبين محمد ﷺ

تفسيرها

لما ختم سبحانه سورة هل أتى بذكر القيامة وما أعد فيها للظالمين افتتح هذه السورة بمثل ذلك فقال
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا (٢) فَأَلْهَمَ الْفَخْرَ صَفًا (٣) وَأَلْأَشْرَاتِ
نَشْرًا (٤) فَأَلْفَارِقَاتِ فَرْقًا (٥) فَأَلْمُغْنِيَاتِ ذِكْرًا (٦) عِذْرًا أَوْ نَذْرًا (٧) إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٍ
(٨) فَإِذَا الْتَجُمْتُ طُمَسَتْ (٩) وَإِذَا أَلْسَنَاهُ فُجِّعَتْ (١٠) وَإِذَا أَلْبِجَالَ نُسِفَتْ (١١) وَإِذَا
أَكْرُسُهَا أَتَتْ (١٢) لَأَيُّ يَوْمٍ أَجَلَتْ (١٣) لَيَوْمٍ الْفَصْلِ (١٤) وَمَا أَذْرِيكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ (١٥)
وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ خَمْسَ عَشْرَةَ آيَةً

القراءة

قرأ أهل الحجاز والشام وأبو بكر وعقوب وسهل عذرا سا كنة الذال أو نذرا بضمها وروي محمد بن الحبيب عن الأعشى والبرجي عن أبي بكر بضم الذال فيها ومحمد بن خالد عن الأعشى عذرا يسكون الذال أو نذرا بضمها مثل رواية حماد ويحيى عن أبي بكر وقرأ الباقر يسكون الذال فيها وقرأ أبو جعفر وقت بالواو والتخفيف وقرأ أهل البصرة غير رويس بالواو والتشديد وقرأ الباقر اقتت بالالف وتشديد الفاف

الحكمة

قال أبو علي النذر بالتثنية والتذكير مثل النكر والتذكير وهما جميعا مصدران ويحوز في النذير ضربان أحدهما أن يكون مصدرا كالنكير وعذير الحي والآخر أن يكون فعلا يراد به النذير كما أن الأليم بمعنى المولم ويحوز تخفيف النذر على حد التخفيف في العنق والمنتق والاذن والاذن قال أبو الحسن عذرا أو نذرا أي عذارا أو انذارا وقد خففتا جميعا ومما لفتنا فاما انتصاب عذرا فعلى ثلاثة اشرب أحدها أن يكون بدلا من الذكر في قوله فالمغنيات ذكرنا والآخر أن يكون مفعول ذكرنا أي فالمغنيات أن يذكر عذرا أو نذرا والثالث أن يكون منصوبا على أنه مفعول له ويحوز في قول من ضم عذرا أو نذرا أن يكون عذرا جمع عاذر أو عذور والنذر جمع نذير قال حاتم

أماوي قد طال التجنب والهجر وقد عذرتني في طلبكم العذر

فيكون عذرا او نذرا على هذا حالا من الإلقاء كأنهم يلقون الذر سيلة حال العذر والانهذار ومن قرأ وقتت الراو فلأن الكلمة اصلها من الوقت ومن ابدل منها الحمزة فلانضمام الواو والواو إذا انضمت أولا فيغزو وجوه ووعده وثالثة في نحو ادور فإنها تبدل على الاطراد حمزة لكرهاهم الضمة على الواو

المعنى

(والمرسلات عرفا) يعني الرياح ارسلت متتابعة كعصف النورس عن ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وقتادة وابن صالح فلي هذا يكون عرفا نصب على الحال من قولهم جاءوا اليه عرفا واحدا اي متتابعين وقيل انها الملائكة ارسلت بالمعروف من امر الله ونهيه وفي رواية اخرى عن ابن مسعود وعن ابى حمزة الثمالي عن اصحاب علي عنه (ع) وعلى هذا يكون مفعولا له وقيل المراد بها الانبياء جاءت بالمرور والارسل تفيض الاسالك (فالماضات عصفا) يعني الرياح الشديبات الهبوب والمصوف مرور الريح بشدة (والناشرات نشر) وهي الرياح التي تأتي بالمطر تنشر السحاب نشر للغيث كما تلقحه المعطر وقيل انها الملائكة تنشر الكتب عن الله تعالى عن ابى حمزة الثمالي وابن صالح وقيل انها الامطار تنشر النبات عن ابى صالح في رواية اخرى وقيل الرياح ينشرها الله تعالى نشر ابى يدي رحمة عن الحسن وقيل الرياح تنشر السحاب في الهواء عن الجبائي (فالنارات فرق) يعني الملائكة تأتي بما يفرق بين الحق والباطل والحلال والحرام عن ابن عباس وابن صالح وقيل هي آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل والهدى والضلال عن الحسن وابى حمزة وقتادة وقيل انها الرياح التي تفرق بين السحاب فيبدده عن مجاهد (فاللقيات ذكرا) يعني الملائكة تلقي الذكر إلى الانبياء وتلقيه الانبياء إلى الامم عن ابن عباس وقتادة كأنها الحاملات للذكر الطارحات له ليأخذنه من خوطب به واللقاء طرح الشيء على غيره (عذرا او نذرا) اي للاعتذار والانهذار ومعناه اعتذارا من الله وانذارا إلى خلقه وقيل عذرا يعتذر الله به إلى عباده في العقاب انه لم يمكن إلا على وجه الحكمة ونذرا اي اعلاما بموضوع المخافة عن الحسن وهذه اقسام ذكرها الله تعالى وقيل اقسام الله سبحانه رب هذه الاشياء عن الجبائي قال لا يجوز القسم إلا بالله سبحانه وقال غيره بل القسم بهذه الاشياء تنبيه على عظم موقعها (إنما توعدون لو اقم) هذا جواب القسم والمعنى أن الذي وعدكم الله به من البعث والنشور والثواب والعقاب لكائن لا محالة وقيل إن الفرق بين الواقع والكائن أن الواقع لا يكون إلا حادثا تشيها بالماض الواقع لأنه من ايتين الاشياء في الحديث والكائن اعم منه لأنه بمنزلة الموجود الثابت يكون حادثا وغير حادث ثم بين سبحانه وقت وقوعه فقال (فإذا النجوم طمست) أي حجب آثارها وذهب نورها وازيل ضوءها (وإذا السماء فرت) اي شقت وصعدت فصار فيها فروع (وإذا الجبال نسفت) أي قلعت من مكانها كقولهم سبحانه ينسفها ربي نسفا وقيل نسفت اذ هبت بسرعة حتى لا يبقى لها اثر في الأرض (وإذا الرسل اقتص) اي جمعت لوقتها وهو يوم القيامة لتشهد على الامم وهو قوله (لأي يوم اجلت) اي اخرت وضرب لهم الاجل لجمعهم تعجب العباد من ذلك اليوم عن ابراهيم ومجاهد وابن زيد وقيل اقتص معناه عرفت وقت الحساب والجزاء لأنهم في الدنيا لا يعرفون متى تكون الساعة وقيل عرفت ثوابها في ذلك اليوم وقال الصادق عليه السلام اقتص اي بعثت في اوقات مختلفة ثم بين سبحانه ذلك اليوم فقال (ليوم الفصل) اي يوم يفصل الرحمن بين الخلائق ثم عظم ذلك اليوم فقال (وما ادريك ما يوم الفصل) ثم اخبر سبحانه حال من كذب به فقال (ويل يومئذ للمكذبين) هذا تهديد ووعد إنما خص الوعيد بمن جحدوا يوم القيامة وكذب به لأن المكذب بذلك يتبعه خصال الماضي كلها وان لم يذكر معه والعامل في النظر محذور بدل عليه قوله إنما توعدون لواقع والتقدير فإذا طمست النجوم وفرت السماء ونسفت الجبال واقتص الرسل وقامت القيامة

قوله تعالى (١٦) ألم نهلك الأولين (١٧) ثم ننبئهم الآخرين (١٨) كذلك نفعل بالمجرمين (١٩) ويل يومئذ للمكذبين (٢٠) ألم نخلقكم من ماء مهين (٢١) فجعلناه في قرارىمكين (٢٢) إلى قدر معلوم (٢٣) فقد رنا فيهم القادرون (٢٤) ويل يومئذ للمكذبين (٢٥) ألم نجعل الأرض كفافا (٢٦) وأحياء وأمواتا (٢٧) وجعلنا فيهاروا سي شامخات وأسقيناكم ماء فراتا (٢٨) ويل يومئذ للمكذبين
ثلاث عشرة آية

❖ القراءة ❖

قرأ أهل المدينة والكسائي فقد رنا بالتشديد والباقرن فقد رنا بالتخفيف وفي الشواذ قراءة الاعرج تبعهم بالجرم

❖ الحجة ❖

قد تقدم أن قدر وقدر معنى والتخفيف اليق بقوله فنعلم القادرون ومن شدد أراد أن ينجي بالثنتين كما قال جاد مجد وكقوله سبحانه فهل الكافرين أهلهم ومن جزم تبعهم فإنه يستعمل امرين أحدهما أنه اسكن المين استغلا لتوالي الحركات والثاني أن يكون عطف على نهلك كما تقول ألم ازرلك ثم احسن اليك فيكون معنى هذه القراءة أنه يريد قوماً اهلكهم الله سبحانه بعد قوم قبلهم على اختلاف أوقات المرسلين اليهم نبيا بعد نبي واما الرفع على القراءة المشهورة فلاستثناء الكلام أو على أن يجعل خبر مبتدا محذوف

❖ الافة ❖

القرار المكان الذي يمكن طول المكث فيه والقدر المقدر المعلوم الذي لا زيادة فيه ولا نقصان والقدر المصدر من قولهم قدر بقدر قدر او قدرا اي قدر فن شدد جمع بين الثنتين كما قال الاعشى

وانكبرتني وما كان الذي نكرت من الحوادث إلا الشيب والاصلا
وكفت الشيء بكفته كفتا وكفاتا إذا ضمه ومنه الحديث اكتبوا صبيانكم اي ضومهم إلى أنفسكم ومثله ضموا مواشيكم حتى تذهب فحمة العشاء ويقال لوعاء كفت وكفت وقال ابو عبيدة كفاتا أي اوعية والرواسي الثوابت والشاغات العاليات ومنه شمع بأفقه إذا رفعه كبيرا وماء فرات وزلال وعذب وغير كاه من المنوبة والطيب ومنه سمى النهر العظيم المعروف بالفرات قال الشاعر

إذا غاب عنا غاب عنا قراتنا
قال ابن عباس اصول الانهار المذبة أربعة جيحان ومنه دجلة وسبحان نهر بلخ وفرات الكوفة ونيل مصر

❖ الأعراب ❖

أحياء منصوب بأنه مفعول قوله كفاتا معناه ان بكفت أحياء وأمواتا فعل هذا يكون كفاتا مصدرا وان جعلته جمع كفت فيكون العامل في أحياء معناه والتقدير واعية أحياء او تمي أحياء

❖ المعنى ❖

ثم ذكر سبحانه ما فعله بالمكذبين الأولين فقال (ألم نهلك الأولين) يعني بالعذاب في الدنيا يريد قوم نوح وعاد وقود حين كذبوا رسلهم (ثم ننبئهم الآخرين) قوم لوط وابراهيم لم يعطف تبعهم على نهلك فيجزم بل استأنف وقال للبدر تقديره ثم ننبئهم لا يجوز غيره لأن قوله ألم نهلك ماض وقوله ثم ننبئهم مستقبل ويؤيده

قول الحسن ان الآخرين هم الذين تقوم عليهم القيامة (كذلك تعمل بالجحيم) أي كما فعلنا بمن تقدم قبل
 بالمكذبين من أهل مكة وقد فعل بهم ذلك قتلوا يوم بدر وقد يكون الإهلاك بصير الشيء إلى حيث
 لا يدري أين هو إما بالعداء أو بإخفاء مكانه وقد يكون بالأمانة وقد يكون بالنقل إلى حال الجداية (وبل
 يومئذ) يعني يوم إجماع (المكذبين) فإنهم يجازون بأليم العقاب (ألم تخلفكم من ماء مهين) أي حقير قليل
 الغذاء وفي خلق الإنسان على هذا الكمال من الحواس الصحيحة والعقل الشريف والتبصير والطق من ماء ضعيف
 اعظم الاعتبار وأبين الحاجة على أن له صانعا مديرا حكيمًا والحاد لذلك كالمكابر لبداية القول (فجعلناه)
 أي فجعلنا ذلك الماء المهين (في قرار مكين) يعني الرحم (إلى قدر معلوم) أي إلى مقدار من الوقت معلوم
 يعني مدة الحمل (فقدننا) أي قدرنا خلقه كيف يكون قصيرا أم طويلا ذكرًا أم أنثى (فنعم القادرون)
 أي فنعم المقدرون نحن وبهجوم أن يكون للمنى إذا خفف من القدرة أي قدرنا على جميع ذلك فنعم القادرون على
 تدبير ذلك وعلى ما لا يقدر عليه أحد إلا نحن فيجذف المخصوص بالمدح (وبل يومئذ للمكذبين) بأننا قد خلقنا
 الخلق وأنا نبيدهم (ألم نجعل الأرض كفاتا) العباد تكلفهم (أحياء) على ظهورها في درهم ومنازهم وتكفهم
 (أمواتا) في بطنها أي تحوهم وتضمهم عن قتادة ومجاهد والشعبي قال بنان خرجنا في جنازة مسح الشعبي فنظر
 إلى الجنائز فقال هذه كفات الأموات ثم نظر إلى البيوت فقال هذه كفات الأحياء وروي ذلك عن أمير
 المؤمنين (ع) وقيل كفات أي وعاء وهذا كفته أي وعاء موقوله أحياء وأمواتا أي منه ما يثبت ومنه ما لا يثبت فعلى
 هذا يكون أحياء وأمواتا نصبا على الحال وعلى القول الأول على المفعول به (وجعلنا فيها رواسي شامخات) أي
 جبالا شاهقة عالية (وأسقينكم ماء فراتا) أي وجعلنا لكم سفيا من الماء العذب عن ابن عباس (وبل يومئذ
 للمكذبين) بهذه السم وانها من جهة الله وقيل بالأنبياء والقرآن وإنما كرر لأنه عدد النعم فذكره عند كل
 نعمة فلا بعد ذلك تكرارا وقد تقدم الوجه في التكرار في سورة الرحمن

قوله تعالى (٢٩) انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون (٣) انطلقوا إلى ظليل ذي ثلاث شعب
 (٣١) لا ظليل ولا يغني من اللهب (٣٢) إنها ترمي بشرير كالحصر (٣٣) كأنه جبال صفراء
 (٣٤) ويل يومئذ للمكذبين (٣٥) هذا يوم لا ينطقون (٣٦) ولا يؤذن لهم فيعتذرون
 (٣٧) ويل يومئذ للمكذبين (٣٨) هذا يوم الفصل جمعناكم والأولين (٣٩) فإن كان
 لكم كيد فكيدون (٤٠) ويل يومئذ للمكذبين
 اثنتا عشرة آية

✽ القراءة ✽

قرأ رويس عن يعقوب انطلقوا الثانية بفتح اللام والباقيون من القراء على كسر اللام فيها وقرأ أهل
 الكوفة غير أبي بكر جملة بغير الف ويعقوب جملة بغير الف وضم الجيم وروي ذلك عن ابن عباس وسعيد
 ابن جببر وغيرهما وقرأ الباقيون جملة بالالف وكسر الجيم وفي الشواذ قراءة ابن عباس وسعيد بن جببر بخلاف
 كالفص بفتح الف والصاد

✽ الحجة ✽

من قرأ انطلقوا الثانية بالفتح فإنه حل الأول على الأمر والثاني على الخبر وجملة جمع بالالف
 والثاء على تصحيح البناء كما جمع على تكثيره في قوله جملة قاله ذو الزمة
 وقرين بالزرق الجمائل بعدما تعوب عن غربان أورا كما الحظ

وأما جملة فإن التاء لحقت جمالا لتأنيث الجمع كما لحقت في فعل وفعالة وذكر وذكرارة ومن قرأ جمالات بالضم فهي جمع جمالة وهو القلنس من قلوس سفن البحر ويقال من قلوس الجسر قال الزجاج ويجوز أن يكون جمع جبل وجمالات وجمالات كما قيل رخال جمع رخل ومن قرأ كالفصر بفتح الصاد فهو جمع قصرة أي كأنها أعناق الإبل وقيل القصراً أصول الشجر وواحدة قصرة وكذا قرأها مجاهد قال وهي خرم الشجر قال الحسن قصرة وقصر مثل جمرة وجمر وهي أصول الشجر قال والعاملة يجعلونها على القصور قال ابن جني وحدثننا أبو علي أن القصر هنا يعني القصور وقال هي بيوت من آدم كان يضيرون بها إذا أنزلوا على الماء

المعنى

ثم بين سبحانه ما يقال لهم جزاء على تكذيبهم فقال (انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون) أي تقول لهم الخزنة إذ ذهبوا وسيروا إلى النار التي كنتم تتحدونها وتكذبون بها ولا تترقبون بصحتها في الدنيا والانطلاق الانتقال من مكان إلى مكان من غير مكث ثم ذكر الموضع الذي أمرهم بالانطلاق إليه فقال (انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب) أي نارا ثلث شعب سماها ظلالا لسواد نار جهنم وقيل هو دخان جهنم له ثلاث شعب تحيط بالكافر شعبه تكون فوقه وشعبة عن يمينه وشعبة عن شماله وسمي الدخان ظللا كما قال أحاط بهم سرادقها أي من الدخان الأخذ بالأنفاس عن مجاهد وقناة وقيل يخرج من النار لسان فيحيط بالكافر كالسرادق فيشعب ثلاث شعب فيكون فيها حتى يشرع من الحساب ثم وصف سبحانه ذلك الظل فقال (لا ظليل) أي غير مانع من الأذى يستريح عنه وشبهه الكئين بالظليل من الظلة وهي السترة والكئين من الكن فظل هذا الدخان لا يعني الكفار شيئا من حر النار وهو قوله (ولا يفي من الاله) والاله ما يعلو النار إذا اضطربت من حر وأصغر وأخضر يعني أنهم إذا استظلوا بذلك الظل لم يدفع عنهم حر الاله ثم وصف سبحانه النار فقال (إنها ترمي بشر) وهو ما يتطاير من النار في الجهات (كالفصر) أي مثله في عظمته وتخوفه تتطاير على الكافرين من كل جهة نعوذ بالله منه وهو واحد القصور من البنيان عن ابن عباس ومجاهد والرب تشبه الإبل بالقصور قال الاخطل كأنه يرج رومي يشيده لز يجص وآجر وأحجار

قال عشرة

فوقفت فيها ناقتي وكأنها فدن لأقضي حاجة المتلوم

والفدن القصر وقيل كالفصر أي كأصول الشجر العظيم عن قتادة والضحاك وسعيد بن جبير ثم شبهه في لونه بالجمالات الصفر فقال (كأنه جمالات صفر) أي كأنها إهيق سود لما يعترى سوادها من الصفرة عن الحسن وقناة قال الفراء لا ترى أسود من الإبل إلا وهو مشرب صفرة ولذلك سميت العرب سود الإبل صفراء وقيل هو من الصفرة لأن النار تكون صفراء عن الجبالي (ويل يوشئ للمكذبين) بنار هذه صفتها (هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون) قيل في معناه قولان أحدهما أنهم لا ينطقون ينطقون بغيرهم فاعتذروا ففكأنهم لم ينطقوا والثاني أنهم في القيامة مواقف ففي بعضها يمتصمون ويتكلمون وفي بعضها يحتم على أنوارهم ولا يتكلمون وعن قتادة قال جاء رجل إلى عكرمة قال أ رأيت قول الله تعالى هذا يوم لا ينطقون يرفقه ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون فقال إنها مواقف فأما موقف منها فتكلموا واختصموا ثم ختم على أنوارهم وتكلمت أديهم وأرجلهم فحينئذ لا ينطقون وأجاز النحويون هذا يوم لا ينطقون بالنصب على أنه بشر إلى الجزاء ولا يشير إلى اليوم وقوله فيعتذرون رفع عطفا على قوله ولا يؤذن لهم تقديره فلا يعتذرون ولو قيل فلا يعتذروا فنصب لكان المعنى أن الأذن سبب لعذرهم ولكن المعنى لا يؤذن لهم في الاعتذار فهم لا يعتذرون

(ويل يؤمنذ للمكذبين) بهذا الخبر (هذا يوم الفصل) بين أهل الجنة والنار وقيل هذا يوم الحكم والقضاء بين الخلق والانتصاف للظلم من الظالم وفصل القضاء يكون في الآخرة على ظاهر الأمر وإباطه بخلاف الدنيا لأن القاضي يحكم على ظاهر الأمر في الدنيا ولا يعرف البواطن (جمعناكم والأولين) يعني مكذبي هذه الأمة مع مكذبي الأمم قبلها يجمع الله سبحانه الخلائق في يوم واحد وفي صعيد واحد (فإن كان لكم كيد فكيدون) أي إن كانت لكم حيلة فاحتالوا لأنفسكم وقيل إن هذا توبيخ من الله تعالى للكفار وتقريع لهم وأظهر المعجزم عن الدفع عن أنفسهم فضلا عن أن يكيدوا غيرهم وإنما هو على انكم كنتم تعملون في دار الدنيا ما يقضي بالآن عجزتم عن ذلك وحصلتم على وبال ما عملتم (ويل يؤمنذ للمكذبين) بهذا قوله تعالى (٤١) إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ (٤٢) وَفُؤَاكِهِ مِمَّا يَشْتَهُونَ (٤٣) كُلُّوا وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٤٤) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٤٥) وَبَلَّيْنَا يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٤٦) كُلُّوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا بِمَا كُنْتُمْ تُجْرِمُونَ (٤٧) وَبَلَّيْنَا يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٤٨) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَبُوا الْأَمْثِرَ كَعَمَلُونَ (٤٩) وَبَلَّيْنَا يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٥٠) فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (عشر آيات)

المعنى .

ثم ذكر سبحانه المؤمنين فقال (إن المتقين) الذين اتقوا الشرك والفواحش (في ظلال) من أشجار الجنة (وعيون) جارية بين أيديهم في غير اخدود لأن ذلك امتنع لهم بما يرونه من حسن مياهها وصفاتها وقيل عربون أي يتابع بما يجري خلال الأشجار (وفؤاكه) جمع فاكهة وهي غار الأشجار (مما يشتهون) أي من جنس ما يشتهونه والشهوة معنى في القلب إذا صادف المشتهى كان لذة وضدها النفار ثم يقال لهم (كلوا واشربوا) صورته صورة الأثر والمراد الإباحة وقيل إنه أمر على الحقيقة وهو سبحانه يريد منهم الأكل والشرب في الجنة فإنهم إذا اعلوا ذلك ازداد سرورهم فلا يكون إرادته لذلك عبثا (هنيئا بما كنتم تعملون) في دار الدنيا أي خالصا من التكبر والمنهي النفع الخالص من شائب الأذى وقبل هو الأذى الذي لا أذى يتبه (أنا كذلك نجزي المحسنين) هذا ابتداء الإخبار من الله تعالى ويقال لهم ذلك أيضا (ويسل يؤمنذ للمكذبين) بهذا الورد ، ثم عاد الكلام إلى ذكر المكذبين فقال سبحانه (كلوا) أي يقال لهم كلوا (وتمتعوا) في الدنيا (قليلا) أي تمتعا قليلا أو زمانا قليلا فإن الموت كائن لا محالة (إنكم مجرمون) أي مشركون مستحقون لعقاب (ويل يؤمنذ للمكذبين) بهذا الوعيد (وإذا قيل لهم اركبوا) أي صلا (لا يركبون) أي لا يصلون قال مقاتل نزات في ثيف حين أمرهم رسول الله بالصلاة فقالوا لا ننحنى والرواية لا ننحنى فإن ذلك سبة علينا فقال ﷺ لا خير في دين ليس فيه ركوع وسجود وقيل إن المراد بذلك يوم القيامة حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون عن ابن عباس (ويل يؤمنذ للمكذبين) بوجوب الصلاة والعبادات (فبأي حديث بعده يؤمنون) أي فبأي كتاب بعد القرآن يصدقون ولم يصدقوا به مع اعجازهم وحسن نقله فإن من لم يؤمن به مع ما فيه من الحجة الظاهرة والآية الباهرة لا يؤمن بغيره .



سورة عم

وتسمى سورة النبا وسورة المعصرات ومنهم من يقول سورة التساؤل وهي مكة

﴿ عدد آياتها ﴾

لمحدي وأربعون آية مكِّي وبصري وأربعون في الباقيين

﴿ اختلافها ﴾

آية واحدة عذبا قريبا مكِّي بصري

﴿ فضلها ﴾

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة عم يتساءلون سقاه الله برد الشراب يوم القيامة وروي عن أبي عبد الله (ع) انه قال من قرأ عم يتساءلون لم يفرج سنه اذا كان يدمنها في كل يوم حتى يزور البيت الحرام

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم الله سبحانه تلك السورة بذكر القيامة ووعد المكذبين بها افتتح هذه السورة بذكرها وذكر دلائل القدرة على البعث والإعادة فقال

بسم الرحمن الرحيم (١) عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ (٢) عَنِ النَّبِئِ الْعَظِيمِ (٣) الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ (٤) كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٥) ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٦) أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا (٧) وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا (٨) وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا (٩) وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا (١٠) وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا (١١) وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا (١٢) وَبَدَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا (١٣) وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا (١٤) وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا (١٥) لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا (١٦) وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ست عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

في الشواذ قراءة عكرمة وعيسى بن عمر عا يتساءلون وقرأ ابن الزبير وابن عباس وقادة وانزلنا بالمعصرات

﴿ المحجة ﴾

قال ابن جني إثبات الألف في ما لا استفهامية اذا دخل عليها حرف جر أضعف اللغتين وروينا عن قطرب لسان

علي م. قام يشتعني للميم كخزير تموغ في رمد

وقال في قوله بالمعصرات اذا انزل منها فقد انزل بها كقولهم أعطيت من يدي شيئا ويدي شيئا والمعنى واحد ومعني من هنا ابتداء الناية أي كان مبتدأ العطية من يده

﴿ الله ﴾

النبأ الخبير العظيم الشأن ومنه النبي عيسى مذهب من يميز والمهاد الوطاء ومهد الشيء تمهيداً أي وطأه توطية والوند المهار إلا أنه أغلظ منه والنبات قطع العمل للراحة ومنه سبت انفه اذا قطعه ومنه يوم السبت أي يوم قطع العمل على ما جرت به العادة في شرع موسى (ع) والوهاج الوقاد وهو المشتعل بالنور العظيم

والمصبرات السحاب تنصرف بالطر كأن السحاب يحمل الماء ثم تنصرف الرياح وترسله كالرسال الماء بصبر
 الثوب وغصير القوم مطروا والشجاج الدقاق في انصبابه كنج دماء البدن يقال نجيبت دمه أفيجه نجاً وقد
 شج الدم شيج نجوجا وفي الحديث أفضل الحج الحج فالجج فالجج رفع الصوت بالندية والتج اسالة دم الهدي
 والألقاف الأخلط المتداخلة بدور بعضها على بعض واحداها لف ولفيف وقيل شجرة لقاه واشجار اف
 بضم اللام وجنات القاف

❦ الاعراب ❦

عم اصله عن ما جعل النون ميماً وادغم في الميم وحذفت الألف لاتصال ما بحرف الجر حتى صارت
 كالجزء منه وليحصل الفرق بين الاستفهام والخبر وهذه الحروف التي تسقط معها هذه الألف ثمانية عن تقول
 عم ومن تقول مم والباء نحو سم واللام نحو لم وفي نحو فيم والي نحو الى م رعل نحو على م وحتى نحو حق م قال
 البصير جامع العلوم النحوي عن النبا العظيم لا يكون بدلا من عم لأنه لو كان بدلا لوجب تكرار ما لأن
 الجار المتصل بحرف الاستفهام اذا اعتد اعيد مع الحرف المستفهم بها كقولك بكم نوبك أبشرين أم بثلاثين
 ولا يجوز بشرين من غير هزة فإذا كان كذلك كان قوله عن النبا متعلقا بفعل آخر دون هذا الظاهر .

❦ المعنى ❦

(عم يشاءون) قالوا لما بعث رسول الله ﷺ وأخبرهم بتوحيد الله تعالى وبالنبأ بعد الموت ونلا
 عليهم القرآن جعلوا يشاءون بينهم أي يسأل بعضهم بعضا على طريق الإنكار والتعجب فيقولون ماذا جاء
 به محمد وما الذي أتى به فأذن الله تعالى عم يشاءون أي عن أي شيء يشاءون قال الزجاج اللفظ
 لفظ الاستفهام والمراد تفخيم القصة كما تقول أي شيء زيد اذا عظمت شأنه ثم ذكر أن تساءلهم عن ماذا فقال
 (عن النبا العظيم) وهو القرآن ومعناه الخبر العظيم الشأن لأنه نبأ عن التوحيد وتصديق الرسول والخبر
 عما يجوز وما لا يجوز وعن البعث والنشور وقيل يعني نبأ يوم القيامة عن الضحاك وقادة ويؤيده قوله إن
 يوم الفصل كان مقبلا وقيل النبا العظيم ما كانوا يختلفون فيه من اثبات المانع وصفاته والملائكة والرسول
 والبعث والجنة والنار والرمالة والخلافة فإن النبا معروف بتناول الكل (الذي هم فيه مختلفون) فمصدق
 به ومكذب (كلا) أي ليس الأمر كما قالوا (سيعلمون) عاقبة تكذيبهم حين تنكشف الأمور (ثم كلا
 سيعلمون) هذا وعيد على اثر وعيد وقيل كلا أي حقا سيعلمون أي سيعلم الكفار عاقبة تكذيبهم وسيعلم
 المؤمنون عاقبة تصديقهم عن الضحاك وقيل كلا سيعلمون ما ينالهم يوم القيامة ثم كلا سيعلمون ما ينالهم في
 جهنم من العذاب فلي هذا لا يكون تكراراً ثم نبههم سبحانه على وجه الاستدلال على صحة ذلك فقال (ألم
 نضل الأرض مهاداً) أي وطاء وقراراً مهيناً للتصرف فيه من غير اذية وقبل مهاد أي بساطاً عن قتادة
 (والجبال أوتاداً) الأرض للتأيد بأهلها (وخلقناكم أزواجاً) أي اشكالا كل واحد شكل الآخر وقيل
 معناه ذكرنا وانا نحتاج بصبح منكم التماس ولتتمتع ببعضكم ببعض وقيل اصنافا اسود وابيض وصغيراً وكبيراً
 الى غير ذلك (وجعلنا نومكم سباتاً) اختلف في معناه على وجوه ❦ احداها ❦ ان معناه جعلنا نومكم
 راحة ودعة لا جسدكم ❦ وثانيها ❦ ان المعنى جعلنا نومكم قطعاً لا عالمكم وتصرفكم عن ابن الانباري
 ❦ وثالثها ❦ جعلنا نومكم سباتاً ليس بموت على الحقيقة ولا مخرجاً عن الحياة والادراك (وجعلنا الليل لباساً)

أي غطاء ومطرة يستر كل شيء بظلمته وسواده (وجعلنا النهار معاشاً) المأشأ العيش أي جعلناه مطلب معاش أي مبتغى معاش وقيل معناه وجعلنا النهار وقت معاشكم لتتصرفوا في معاشكم أو موضع معاشكم تنفقون فيه من فضل ربحكم (وبينافو فكم بهما) أي سبع سواوات (شدادا) بحكمة (ناصتها) أو ثقتها بناها (وجعلنا سراجاً وهاجاً) يعني الشمس جعلها سراجاً سبجانه سراجاً للامم وقادراً مثلاً لا بالنور يستضيئون به فالنعمة عامة للجميع أطلق قال مقاتل جمل فيه نورا وحرا والوهج يجمع النور والحر (وازنا من المصبرات) أي الرياح ذوات الأعراسير عن مجاهد وقادة والكابي وقال الأزهري ومن معناه الباء فكانه قال بالمصبرات أو ذلك أن الريح تستدر المطر وقيل المصبرات السحاب تحلب بالمطر عن الربيع وابي الهالية وهو رواية الواهبي عن ابن عباس (ماء ثجاجاً) أي صباباً دفاغاً في انصبابه وقيل مدراراً عن مجاهد وقيل متتابها يتلو بضبه بعضاً عن قتادة (لنخرج به) أي بالاء (حبا ونباتاً) فالحب كل ما تضمنه كأم الزرع الذي يحصد والنبات الكأ من الحشيش والزرع ونحوهما فجمع سبحانه بين جميع ما يخرج من الأرض وقيل حبا يأكل الناس ونباتاً تنبت الأرض مما يسأ كله الانعام (وجنات ألفافاً) أي بساين ملتفة بالشجر والتقدير ونخرج به شجر جنات ألفافاً لحذف لدلالة الكلام عليه ولما سمي جنة لأن الشجر يجنيها أي تسترها

قوله تعالى (١٧) إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا (١٨) يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ فَأَتُونَ أَفْوَاجًا (١٩) وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا (٢٠) وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا (٢١) إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِنْ صَادَأ (٢٢) لِلطَّاغِينَ مَاءً (٢٣) لِيُثْبِتَ فِيهَا أَحْقَابًا (٢٤) لَا يَدْخُلُونَهَا بَرْدٌ وَلَا شَرَابٌ (٢٥) إِلَّا حَمِيمًا وَعَسَاقًا (٢٦) جَزَاءً وَفِاقًا (٢٧) إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا (٢٨) وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا (٢٩) وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا (٣٠) فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا (أربع عشرة آية)

﴿ التوراة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير الاعشى والبرجي وفتحت بالتحفيف والباقون بالشديد وقرأ حمزة ليثين بغير الالف والباقون لاثنين بالالف والخلاف في عناق مذكور في ص ورووا عن علي بن ابي طالب «ع» وكذبوا بآياتنا كذابا خفيفة والتوراة المشهورة وكذبوا بآياتنا بالثقل وحكى ابو حاتم في الشواذ عن عبد الله بن عمر كذابا بضم الكاف وتشديد النال

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي فتحت بالتشديد أوفق لقوله تعالى مفتحة لهم الأبواب ومن حجة التحفيف قوله فتحنا عليهم أبواب كل شيء وحجة من قرأ لاثنين بالالف مجي المصدر على اللبث فهو من باب شرب يشرب ولقمه يلقم وليس من باب فرق يفرق إذ لو كان منه لكان المصدر مفتوح العين فلا اسكن وجب أن يكون اسم الفاعل على فاعل كشارب ولاقم كما كان اللبث كاللقم ومن قرأ ليثين جعل اسم الفاعل فعلاً وقد جاء غير حرف من هذا النحو على فاعل وفعل والكذاب مصدر كذب كما أن الكلام مصدر كأم وكذا القياس فيأزاد على الثلاثين تأتي بلفظ الفعل وتزيد في آخره الالف كقوله أكرمه أكراما وأما التكذيب فزعم سيبويه أن التأء عوض من التضمين والياء التي قبل الآخر كالف فاما الكذاب فمصدر كذب قال الاعشى

فصدقته وكذبه والمرء ينقصه كذابه

فهو مثل كتاب في مصدر كتب وأما الكذاب بضد الكاف فقد قال أبو حاتم لا وجه له إلا أن يكون كذاب جمع كاذب فينصبه على الحال أي وكذبوا بآياتنا في حال كذبهم قال طرقة إذا جاء مالا بدمه فمرحبا به حين يأتي لا كذاب ولا علق

❦ اللغة ❦

المبقات منهى المقدار المضروب لحدوث أمر من الأمور وهو من الوقت كما أن المبدأ من الوعد والمقدار من القدر والمرصاد هو المد لا مر على ارتقاب الوقوع فيه قال الأزهري المرصاد المكان الذي يرصد فيه العدو والأحقاب جمع واحدها حقب من قوله أو امضى حقباً أي دهرًا طويلًا وقيل واحد حقب بفتح التاف وواحد الحقب حقبه قال وكنا كندمان جذية حقة من الدهر حقي قبل أن يصعدا

❦ الأعراب ❦

يوم ينفع منصوب لأنه بدل من يوم الفصل وأفواجا نصب على الحال لا يندفون فيها برداً جملة يجوز أن يكون حالاً من لاثنين والتقدير يلبثون غير ذائقين ويجوز أن يكون صفة لقوله أحقاباً والتقدير أحقاباً غير مذوق فيها وجزءاً مصدر وضع موضع الحال وكل شيء منصوب بفعل مضمر بفسره قوله أحصيناه وكتاباً منصوب على المصدر لأن كتب في معنى أحصى ويجوز أن يكون في موضع الحال أي تكتبه والتقدير أحصيناه كاتبين

❦ المعنى ❦

ثم ذكر سبحانه الإعادة والبعث تنبيهاً على أنه دل بذكر الآيات فيما تقدم على صحة البعث فقال (أن يوم الفصل) أي يوم القضاء الذي يفصل الله فيه الحكم بين الظالمتين (كان ميقاتاً) لما وعد الله من الجزاء والحساب والتساب والمقاب (يوم ينفع في الصور) قد مر مناه (فأتون أفواجا) أي جماعة جماعة إلى أن تتكاملوا في القيامة وقيل زمرًا زمرًا من كل مكان للحساب وكل فريق يأتي مع شكله وقيل إن كل أمة تأتي مع نبيها فذلك جاؤا أفواجا أفواجا (وفتح السماء) أي شقت ليزول الملائكة (فكانت أبواباً) أي ذات أبواب وقيل صار فيها طرق ولم تكن كذلك من قبل (وسيرت الجبال) أي زيلت عن أماكنها وذهب بها (فكانت سرايا) أي كالسرايا يظن أنها جبال وليست إياها وفي الحديث عن البراء بن عازب قال كان معاذ بن جبل جالساً قريباً من رسول الله ﷺ في منزل أبي أيوب الأنصاري فقال معاذ يا رسول الله أرايت قول الله تعالى يوم ينفع في الصور فأتون أفواجا الآيات فقال يا معاذ سألت عن عظيم من الأمر ثم أرسل عينيه ثم قال يحشر عشرة أصناف من امتي أشتاتاً قد ميزهم الله من المسلمين وبذل صورهم بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون أرجلهم من فوق ووجوههم من تحت ثم يسحبون عليها وبعضهم عمي يترددون وبعضهم صم يك لا يسمعون وبعضهم يعضفون السنتهم فيسيل الفصح من أفواههم لعاباً يتقذرون أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم معلبون على جذوع من نار وبعضهم اشدتنا من الجف وبعضهم يلبسون جباباً ساقية من قطران لازقة يجلودهم فأما الذين على صورة القردة فالقنات (١) من الناس وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السحت وأما المنكسون على رؤسهم فأكلة الربا

والعبي الجائزون في الحكم والصمم والبكم المعجوب بأعمالهم والذين يمضغون بأنسنتهم فالعالماء والقضاة الذين خافوا أعمالهم أقوالهم والمقطعة أيديهم وأرجلهم الذين يؤذون الجيران والمصلوبون على جذوع من نار فالساعة بالناس إلى السلطان والذين هم أشدتنا من الجيف فالذين يشتمون بالشهوات والذات ويمنون حق الله في أموالهم والذين يلبسون الحجاب أهل الفخر والخيلاء (إن جهنم كانت مرصاداً) يرصدون به أي هي معدة لهم يرصد بها خزنتها الكفار عن المبرد وقيل مرصداً محسباً يحبس فيه الناس عن مقاتل وقيل طريقاً منصوباً على الماصين فهو مرودهم ومنهلم وهذا إشارة إلى أن جهنم المصاصة على الرصد لا بغوتوها (لطاغين ماباً) أي الذين جاوزوا حدود الله وطفوا في معصية الله مرجحاً يرجعون إليه ومصيراً فكان المجرم قد كان بإجزامه فيها ثم رجع إليها (لا يثبت فيها أحقاباً) أي ما كثر فيها أزمانا كثيرة وذكر فيها أقوال ﴿احدها﴾ ان المعنى أحقاباً لا انقطاع لها كما مضى حقب جاء بعده حقب آخر والحقب ثمانون سنة من سني الآخرة عن قتادة والربيع ﴿وثانها﴾ ان الأحقاب ثلاثة وأربعون حقباً كل حقب سبعون خريقاً كل خريف سبعائة سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوماً وكل يوم ألف سنة عن مجاهد ﴿وثالثها﴾ ان الله تعالى لم يذكر شيئاً الا واصل له مدته يتعلم اليها ولم يعجل لأهل النار مدة بل قال لا يثبت فيها أحقاباً فوالله ما هو إلا مضى حقب دخل آخر ثم أخرج كذلك إلى أبد الآبدين فليس للأحقاب عدة إلا الخلود في النار ولكن قد ذكرنا ان الحقب الواحد سبعون الف سنة كل يوم من تلك السنين الف سنة ما ندمه عن الحسن ﴿ورابعها﴾ أن مجاز الآية لا يثبت فيها أحقاباً لا يذوقون في تلك الأحقاب برداً ولا شراباً إلا حمية وغساقاً ثم يلبثون فيها لا يذوقون غير الحميم والغساق من انواع العذاب فهذا توقيت لأنواع العذاب لا لمكتهم في النار وهذا أحسن الأقوال ﴿وخامسها﴾ انه يعنى به أهل التوحيد عن خالد بن معدان وروى نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ لا يخرج من النار من دخلها حتى يمكث فيها أحقاباً والحقب بضع وستون سنة والسنه ثلاثمائة وستون يوماً كل يوم كالف سنة ماتمدون فلا يتكلم أحد ان يخرج من النار وروى العياشي بإسناده عن حمران قال سألت أبا جعفر (ع) عن هذه الآية فقال هذه في الذين يخرجون من النار وروى عن الأحول مثله وقوله (لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً) يريد النوم والماء عن ابن عباس قال أبو عبيدة البرد النوم هوانا وانشد «يصفدي عنها وعن قبلتها البرد» أي النوم وقيل لا يذوقون في جهنم برداً ينفعهم من حرها ولا شراباً ينفعهم من عطشها عن مقاتل (إلا حياً) وهو الماء الحار الشديد الحار (وغساقاً) وهو صديد أهل النار (جزاء وفاقاً) أي وائق عذاب النار الشراك لأنهم عظيمون فلا ذنب أعظم من الشرك ولا عذاب أعظم من النار عن مقاتل وقيل جزوا جزاء وفق أعمالهم وهو المروي عن ابن عباس ومجاهد وقاتدة والوفاء الجاري على المقدار فالجزاء وفاق لانه جار على مقدار الاعمال في الاستحقاق (انهم كانوا لا يرجون حساباً) أي فعلنا ذلك هؤلاء الكفار لأنهم كانوا لا يخافون ان يحاسبوا والمعنى كانوا لا يؤمنون بالبعث ولا بأنهم محاسبون عن الحسن وقاتدة وقيل لا يرجون المجازاة على الاعمال ولا يظنون ان لهم حساباً عن أبي مسلم وقال الهذلي في الرجاء جمعى الخوف

إذا لمسته التحل لم يرج لسمها : وخالفها في بيت لوب عوامل
(وكذبوا بآياتنا) أي بما جاءت به الانبياء وقيل بالقرآن وقيل بحجج الله ولم يصدقوا بها (كذاباً)

اي تكذبا (وكل شيء احصيناه كتابا) اي وكل شيء من الاعمال ببناء في اللوح المحفوظ ومثله وكل شيء احصيناه في امام مبين وقيل معناه وكل شيء من اعمالهم حفظناه لنجازيم به ثم بين ان ذلك الاحصاء والحفظ وقع بالكتابة لأن الكتابة ابلغ في حفظ الشيء من الاحصاء ويجوز ان يكون كتابا حالا موكدة اي احصيناه في حال كونه مكتوبا عليهم والكتاب بمعنى المكتوب (فذر قورا) اي قبل هولاء الكفار ذوقوا ما انتم فيه من العذاب (فلن نزيدكم الا عذابا) لان كل عذاب يأتي بعد الوقت الاول فهو زائد عليه

قوله تعالى (٣١) إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا (٣٢) حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا (٣٣) وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا (٣٤) وَكَأْسًا دِهَاقًا (٣٥) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءَ وَلَا كَذِبًا (٣٦) جَزَاءَ مَنْ رَزَقَهُ عَطَاءً حِسَابًا (٣٧) رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا (٣٨) يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَسَاءَلُونَ إِلَّا مَنْ أَمَرَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا (٣٩) ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا (٤٠) إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا عشر آيات

❖ القراءة ❖

قرأ الكسائي ولا كذبا بتخفيف الذال والباقون بالتشديد وقرأ أهل الحجاز وأبو عمرو رب السماوات بالرفع والباقون بالجزم وقرأ عاصم وابن عاصم ويعقوب وسهل الرحمن بالجزم والباقون بالرفع

❖ اللمحة ❖

ولا كذبا يجوز أن يكون مصدر كذب فيكون معناه ولا كذبا ويجوز ان يكون مصدر كاذبه مكاذبة وكذبا وبالتشديد قد يكون مصدر كذب قال الفراء قال أعرابي في طريق مكة يا بازكريا النصائر احب اليك أم الحلق يريد أقصر شعري أم أحلق ومن قرأ رب السماوات والأرض وما بينهما الرحمن قطع الاسم الأول من الجزم الذي قبله في قوله جزاء من ربك فاجده وجعل الرحمن خبره ثم استأنف لا يملكون منه ومن قرأ رب السماوات والأرض وما بينهما الرحمن اتبع الاسمين الجزم الذي قبلهما في قوله من ربك ومن قرأ رب السماوات الرحمن اتبع رب السماوات الجزم الذي في قوله من ربك واستأنف بقوله الرحمن وجعل قوله لا يملكون خبر قوله الرحمن

❖ اللغة ❖

الحديقة الجنة المحوطة والجسم حدائق ومنه أحدق القوم بفلان اذا طافوا به ومنه الحديقة لأنه يحيط بها جفنها والأعنان جمع عنب وهو ثمر الكرم قبل ان يجف فإذا جف فهو الزبيب والكواعب جمع الكاعب وهي الجارية التي نهت ثديها والأتراب جمع التراب وهي المائدة التي تنشأ مع لذتها على سن الصبي الذي يلعب بالتراب والدهاق الكاس الممتلئة التي لا مزيد فيها وأصل الدهق شدة الضغط ادهقت الكأس ملاءها قال «بلذه بكأسه الدهاق» وعطاء حسابا أي كثيرا كافيا يقال أحسبت فلانا أي اعطينه ما يكفيه حتى قال حسي قال وتفتي وليد الحلي إن كان جائعا ونحسبه ان كان ليس بجائعا

قال الأصمعي يقال حسب الرجل بالتشديد أي اكرمه وانشد
إذا أتاه ضيفه يحسبه من حاقن أو من صريح يحليه
❦ الإعراب ❦

حدائق يدل من قوله مفازا بدل البعض من الكل وكذلك ما بعده واترابا صفة لكواعب جزء منصوب
بمعنى إن للمتقين مفازا أي جازاهم بذلك جزء وأعطاهم عطاء فإن معنى جازاهم وأعطاهم واحد يوم يقوم الروح
ظرف لقوله لا يملكون وقوله صفا منصوب على الحال ويوم ينظر ظرف لقوله عذابا لأنه بمعنى التعذيب
❦ المعنى ❦

ثم عقب سبحانه وعيد الكفار بالوعد للمتقين الأبرار فقال (إن للمتقين) الذين يتقون الله باجتناب
الشرك والمعاصي (مفازا) أي فوزا ونجاة إلى حال السلامة والسرور وقيل المفاز موضع الفوز وقالوا
للمهلكة مفازة على طريق التفاؤل كأنهم قالوا وقيل مفازا منجى إلى منزله وهو النجاة من النار إلى الجنة
ثم بين ذلك الفوز فقال (حدائق واعنابا) يعني أشجار الجنة وثراها (وكواعب اترابا) أي جوارى تكعب
ثديهن مستويات في السن عن قتادة ومعناه استواء الخلقة والقامة والصورة والسن حتى يكن متشكلات
وقيل اترابا على مقدار أزواجهن في الحسن والصورة والسن عن أبي علي الجبائي (وكأما دهاقا) أي مترعة
مماؤه عن ابن عباس والحسن وقتادة وقيل متتابعة على شاربها أخذ من متابعة الشد في الدهن عن مجاهد وسعيد
ابن جبير وقيل دما دم عن أبي هريرة وقيل على قدر ريم عن مقاتل (لا يسمعون فيها) أي في الجنة (أنفوا)
أي كلاماً لأنفوا لا فائدة فيه (ولا كذبا) ولا تكذيب بعضهم لبعض ومن قرأ بالتخفيف يربد ولا مكاذبة
عن أبي عبيدة وقيل كذبا عن أبي علي الفارسي (جزء من ربك) أي فعل بالمتقين ما فعل بهم جزء من
ربك على أصدقيهم بالله ونبيه ﷺ (عطاء) أي إعطاهم الله عطاء (حسابا) أي كافيا عن أبي عبيدة
والجبائي وقيل حسابا أي كنبراً وقيل حسابا على قدر الاستحقاق وبحسب العمل قال الزجاج معناه ما
يكفيهم أي أن فيه ما يشتهون رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن) مر ذكره والمعنى أن الله
يفعل بال مؤمنين ما تقدم ذكره هو رب السموات والأرض ومديرها ومدبر ما فيها والمتصرف فيها على ما
يشاء الرحمن المنعم على خلقه مؤمنهم وكافهم (لا يملكون منه خطابا) أي لا يملكون أن يسألوه إلا فيا أذن
لهم فيه كقولهم ولا يشعرون إلا أن ارتضى وقوله لا تكلم نفس إلا بأذنه وخطاب توجيه الكلام إلى مدرك
له بصيغة منبئة عن المراد على طريقة أنت وبك قال مقاتل لا بقدر الخلق على أن يكلموا الرب إلا بأذنه يوم
يقوم الروح والملائكة صفاء أي في ذلك اليوم اختلف في معنى الروح هنا على أقوال ❦ أحدها ❦ أن
الروح خلق من خلق الله تعالى على صورة بني آدم وليسوا بناس وليسوا بملائكة يقومون صفا والملائكة
صفا هؤلاء جند وهؤلاء جند عن مجاهد وقتادة وإبي صالح قال الشعبي هما سباط الرب العاملين يوم القيامة
سباط من الروح ومباط من الملائكة ❦ وثانيها ❦ أن الروح ملك من الملائكة ما خلق الله مخلوقا أعظم
منه فإذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفا وقامت الملائكة كأنهم صفا واحداً فيكون عظم خلقه مثل صفهم
عن ابن مسعود وعن عطاء عن ابن عباس ❦ وثالثها ❦ أن أرواح الناس تقوم مع الملائكة فيما بين الفتحين
قبل أن ترد الأرواح إلى الأجساد عن قطبة عن ابن عباس ❦ ورابعها ❦ أنه جبريل (ع) عن الضحاك

وقال وهب ان جبرائيل (ع) واقف بين يدي الله عز وجل ترتد فرائضه يخلق الله عز وجل من كل رعدة مائة الف ملك فاللائكة صفوف بين يدي الله تعالى منكسو رؤوسهم فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا لا إله الا أنت وقال صوابا اي لا إله الا الله وروى علي بن ابراهيم باسناد عن الصادق (ع) قال هو ملك اعظم من جبرائيل وميكائيل وخامسها ان الروح بنو آدم عن الحسن قوله صفا معناه مصطفين (لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن) وهم المؤمنون والملائكة (وقال) في الدنيا (صوابا) اي شهد بالوحيد وقال لا إله الا الله وقيل ان الكلام ها هنا الشفاعة أي لا يشفعون الا لمن اذن له الرحمن ان يشفع عن الحسن والكليبي وروى معاوية بن عمار عن ابي عبد الله (ع) قال سئل عن هذه الآية فقال نحن والله المأذون لهم يوم القيامة والقائون قال جعلت فداك ما تقولون قال نحمد ربنا ونصلي على نبينا ﷺ ونشفع لشعبنا فلا يردنا ربنا رواه العياشي صرفوا (ذلك اليوم الحق) الذي لا شك في كونه وحصوله يعني القيامة (فن شاء اتخذ الى ربه ما ياء) اي مرجعا للطاعة والمعنى فن شاء عمل علما صالحا يؤوب الى ربه فقد ازيمحت المال واوضحت السبل وبالغت الرسل والمآب مفعول من الاوب وهو الرجوع قال عبيد

وكل ذي غيبة يؤوب . وغائب الموت لأبيوب

ثم خوف سبحانه كفار مكة فقال (انا نأذركم عذابا قريبا) يعني العذاب في الآخرة فإن كل ما هو آت قريب (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) في ينظر جزاء ما قدمه فإن قدم الطاعة انتظر الثواب وان قدم المعصية انتظر العقاب وقيل معناه ان كل احد ينظر الى عمله في ذلك اليوم من خير وشر مثبتا عليه في صحيفته فيرجو ثواب الله على صالح عمله ويخاف العقاب على سوء عمله (ويقول الكافر) في ذلك اليوم (يا ليتني كنت ترابا) أي ليتني كنت ترابا لا يباد ولا يحاسب ليتخلص من عقاب ذلك اليوم قال الزجاج ان معنى يا ليتني كنت ترابا يا ليتني لم ابش قال عبدالله بن عمر اذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم وحشر الدواب والبهائم والوحوش ثم يجعل النصاص بين الدواب حتى يقتص للشاة الجاه من الشاة القرناء التي نطحها وقال مجاهد بقاد يوم القيامة المنطوحة من الناحلة وقال اللقائن ان الله يجمع الوحوش والهوام والطير وكل شيء غير الثقلين فيقول من ربكم فيقولون الرحمن الرحيم فيقول لهم الرب بعدما يقضي بينهم حتى يقتص للجاه من القرناء انا خلقناكم وسخرناكم لبني آدم وكنتم مطيعين ايام حياتكم فارجعوا الى الذي كنتم كونوا ترابا فتكون ترابا فاذا التفت الكافر الى شيء صادر ترابا يثني فيقول يا ليتني كنت في الدنيا على صورة خنزير رزقي كرزقه وكنتم اليوم اي في الآخرة ترابا وقيل ان المراد بالكافر هنا ابليس عاب آدم بأن خلق من تراب واقتصر بالنار فيوم القيامة اذا رآه كرامة آدم وولده المؤمنين قال يا ليتني كنت ترابا

سورة النازعات مكة

❦ عدد آياتها ❦

سنت وأربعون آية كوفي وخمس في الباقي

❦ اختلافها ❦

آيتان ولأنامكم حجازي كوفي طنّى عراقي شامي

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة النازعات لم يكن حسبه وحسابه يوم القيامة إلا كقدر صلاة مكتوبة حتى يدخل الجنة وقال ابو عبد الله (ع) من قرأها لم يميت إلا ريان ولم يبعثه الله إلا ريان ولم يدخله الجنة إلا ريان

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم الله سبحانه تلك السورة بذكر أحوال القيامة وأهوالها وافتتح هذه السورة بمثله فقال
بسم الله الرحمن الرحيم (١) وَلَئِنْ زَعَمْتَ غَرَقًا (٢) وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا (٣) وَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا (٤) فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا (٥) فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا (٦) يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ (٧) تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ (٨) قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ (٩) أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ (١٠) يَقُولُونَ أَعْنَاءُ لَمْ نَرِ دُونََ فِي الْحَاوِفَةِ (١١) أَعْدَاءُ كُنَّا عِظَامًا مَخْرِقَةً (١٢) قَالُوا تِلْكَ إِذْ كَرُّتْ خَاسِرَةٌ (١٣) فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ (١٤) فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ
اربع عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير حفص وقتيبة ونصير ورويس عن يعقوب ناخترة بالالف والباءون نخرة بغير الف وروى ابو عمرو الدوري وحدون عن الكسائي ناخترة ونخرة لا ييالي كيف قرأ وفي الشواذ قراءة ابي حياة الحفوة بغير الف وقرأ نافع غير قالون ويعقوب انا لمرودون بهمزة واحدة غير ممدودة اذا كنا بغير استفهام وقرأ ابن عامر والكسائي انا لمرودون بهمزتين اذا كنا كما تقدم وقرأ ابن كثير انا اذا كنا بالاستفهام فيهما بهمزة واحدة غير ممدودة وقرأ ابو عمرو بالاستفهام فيهما بهمزة ممدودة وقرأ عاصم وحزمة وخالف فيهما بهمزتين بميزتين وقد تقدم ذكر هذا مشروحاً في مواضع

﴿ الحجة ﴾

نخرة وناخرة لثنتان وقال الفراء النخرة البالية والناخرة المجوفة قال الزجاج ناخرة اكثر وأجود لشبهه اواخر الآتي بعضها يبيض نحو الخاسرة والحافرة وأما الوجه في الحفرة فهو أن يكون اراد الحسافة كقراءة الجماعة فحفذ الالف تخفيفاً كما في قوله

اصبح قلبي صردا لا يشتهي ان يردا الا عرادا عردا
أي عارداً

﴿ اللفظة ﴾

الفرق اسم أقيم مقام المصدر وهو الاغراق يقال اغرق في التزح اذا اسنوفى في مد القوس وبالغ فيه والنشط التزح ايضاً ومنه حديث ام سلمة فباء عار وكان أخاها من الرضاعة ونشط زينب من حجرها اي نزعا ونشط الوحش من بلد الي بلد اذا خرج بنشاط والهجوم تنشط بصاحبها اي تخرج به من حال الى حال قال مهيان بن قحافة

د

امست همومي تنشط الناشطا الشام في طورا وطورا واسطا

وانشطت المقددة حلتها ونشطتها عقدتها قالوا كأننا انشط من عقال والانشطة العقدة تنحل إذا مسد طرفاها يقال ما عقاله بانشطة والرجف حركة الشيء من تحت غيره بتدريج واضطراب والرجفة الزلزلة العظيمة وارجفوا اي ازعجوا الناس باضطراب الأمور وكل شيء تبع شيئا قد رده وأرداف التجموع توالها يتبع بعضها بعضاً وأرداف الماركة في الجاهلية الذين يخلفون الملوك والردفان الليل والنهار والوجيف شدة الاضطراب وقلب واجف مضطرب والوجيف سرعة السير وواجف في السير اسرع وأزعج الركاب فيه والخابرة بمعنى المحفورة مثل ماء دافق اي مدفوق وقيل الخابرة الأرض المحفورة ورجع الشيخ في خابرة أي رجع من حيث جاء وذلك كرجوع الفقير قال

أخابرة على صلح وشيب معاذ الله من سفه وعار

أي أرجعوا إلى حال الشباب وأوله ويقال التقد عند الخافر أي لا يزول خافر الفرس حتى ينقد الثمن لأنه لكرامته لا يباع بنية ثم كثر حتى قيل في غير الخافرة. والساخرة وجه الأرض والعرب تسمي وجه الأرض من الغلظة ساهرة أي ذات سهر لأنه يسهر فيها خوفا منها قال أمية بن أبي الصلت

وفيها لحم ساهرة ويحمر
أي وفيها صيد البر والبحر وقال آخر

فلأنا قصر لك ترب الساهرة
ثم تعود بعدها في الخافرة

❀ الاعراب ❀

جواب القسم مخذوف على تقدير ليعثن وقيل الجواب في أن في ذلك لمبة يوم ترجف الراجفة نصب باذکر وان شئت كان نصبا بمدلول قوله قلوب يومئذ واجفة على تقدير يوم ترجف الراجفة رجفت قلوبهم ويكون يومئذ بدلا من يوم ترجف الراجفة

❀ المعنى ❀

(والتازعات غرقا) اختلف في معناها على وجوه ❀ أحدها ❀ انه يعني الملائكة الذين يزعمون ارواح الكفار عن ابدانهم بالشدّة كما يفرق النازع في القوس فيبلغ بها غاية المدى وروي ذلك عن علي (ع) ومقاتل وسعيد بن جببر وقال مسروق هي الملائكة تنزع نفوس بني آدم وقيل هو الموت يزع نفوس عن مجاهد وروي ذلك عن الصادق (ع) ❀ وثانيها ❀ انها النجوم تنزع من افق إلى افق أي تطالع وتقب عن الحسن وقادة وابي عبيدة والأخفش والجسائي قال ابو عبيدة تنزع من مطالعها وتفرق في مغاربها ❀ وثالثها ❀ التازعات القسي تنزع بالسهم والناشطات الازهاق عن عطاء وعكرمة وعلى هذا فالقسم بقاعها وهم الفراء المجاهدون في سبيل الله (والناشطات نشطا) في معناها اقوال ❀ أحدها ❀ ما ذكرناه ❀ وثانيها ❀ انها الملائكة تنشط ارواح الكفار بين الجلد والأظفار حتى تفرجها من اجوافهم بالكرب والقهم عن علي (ع) والنشط الجذب يقال نشطت الدلو نشطانزعة ❀ وثالثها ❀ انها الملائكة تنشط انفس المؤمنين فقبضها كما تنشط العقال من يد البعير اذا حل عنها عن ابن عباس وحكى الفراء هذا القول ثم قال والسدي سمعت من العرب ان يقولوا كأننا انشط من عقال ونشطت الجبل ربطته وانشطته حلتها ❀ ورابعها ❀ انها انفس المؤمنين

عند الموت تنشط للغروج وذلك انه ما من مؤمن يحضره الموت الا عرضت عليه الجنة قبل ان يموت فيرى موضعه فيها وازواجه من الخور العين نفسه تنشط ان تخرج عن ابن عباس ايضا **﴿٥﴾** وخامسها **﴿٦﴾** انها النجوم تنشط من افق الى افق أي تذهب يقال حار ناشط عن قتادة والأخفش والجبائي (والساجدات سبعاً) فيها أقوال **﴿٧﴾** احدها **﴿٨﴾** انها الملائكة يقضون ارواح المؤمنين يسلمونها سلا رفيقاً ثم يدعونها حتى تسرع كالسابع بالشيء في الماء يرمي به عن علي (ع) والكلبي **﴿٩﴾** وثانيتها **﴿١٠﴾** انها الملائكة ينزلون من السماء مسرعين وهذا كما يقال للفرس الجواد سابح اذا اسرع في جريه عن مجاهد واي صالح **﴿١١﴾** وثالثها **﴿١٢﴾** انها النجوم تسبح في فلكها عن قتادة والجبائي وقبل هي خيل الغزاة تسبح في عدوها كقوله والعدايات ضبجا عن ابي مسلم وقيل هي السفن تسبح في الماء عن عطاء (ع) قالساقات سبقا) فيها أقوال ايضا **﴿١٣﴾** احدها **﴿١٤﴾** انها الملائكة لأنها سبقت ابن آدم بالخيار والإيمان والعمل الصالح عن مجاهد وتيل انها تسبق الشياطين بسالوحي الى الأنبياء وقبل انها تسبق بأرواح المؤمنين الى الجنة عن علي (ع) ومقاتل **﴿١٥﴾** وثانيتها **﴿١٦﴾** انها انفس المؤمنين تسبق الى الملائكة الذين يقضونها وقد عاينت السرور شوقا الى رحمة الله لقاء لوابه وكرامته عن ابن مسعود **﴿١٧﴾** وثالثها **﴿١٨﴾** انها النجوم يسبق بعضها بعضاً في السير عن قتادة والجبائي **﴿١٩﴾** ورابعها **﴿٢٠﴾** انها الخيل يسبق بعضها بعضها في الحرب عن عطاء واي مسلم (فالمديرات امراً) فيها أقوال ايضا - احدها انها الملائكة تدبر امراً الصاد من السنة الى السنة عن علي (ع) - وثانيتها - ان المراد بذلك جبرئيل وميكائيل وملك الموت واسرافيل عليهم السلام يدبرون أمور الدنيا فأما جبرئيل فوكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فوكل القطر والمنايا وأما ملك الموت فوكل يقض الانفس وأما اسرافيل فهو ينزل بالأمم عليهم عن عبد الرحمن بن سابط - وثالثها - انها الأفلاك يقع فيها امراض الله تعالى فيجري بها القضاء في الدنيا رواه علي بن ابراهيم اقسام الله تعالى بهذه الأشياء التي عددها وقبل تقديره ورب النازعات وما ذكر بعدها وهذا ترك لظاهره بغير دليل وقد قال الباقر والصادق (ع) ان الله تعالى ان يقسم بما شاء من خلقه وليس خلقه ان يقسموا إلا به والوجه في ذلك انه سبحانه يقسم بخلقه للثبته على موضع العبارة فيه لأن القسم يدل على عظم شأن المتقسم به وجواب القسم محذوف فكأنه سبحانه اقسام فقال وهذه الأشياء لتبتهن ولتحاسبن (يوم ترجف الراجفة) يعني النفخة الأولى التي يموت فيها جميع المخلوقات والراجفة صيحة عظيمة فيها تردد واضطراب كالأرعد اذا تمخض (تبعها الراجفة) يعني النفخة الثانية تعقب النفخة الأولى وهي التي يبعث معها المخلوق وهو كقوله ونفخ في الصور ففزع من في السماوات ومن في الأرض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ويوم منصوب على معنى (قلوب يومئذ واجفة) يوم ترجف الراجفة ومعنى الراجفة الشديدة الاضطراب ايضا وهذا معنى قول الحسن وقتادة وغيرها قبل معناه يوم تضطرب الأرض اضطراباً شديداً وتحرك تحركاً عظيماً يعني يوم القيامة تبعها الراجفة أي اضطراباً أخرى كائنة بعد الأولى في موضع الردف من الراكب فلا تزال تضطرب حتى تغنى كماها وقال ابن عباس معنى الراجفة خائفة والمراد بذلك اصحاب القلوب يعني أنها قلقة غير هادئة ولا ساكنة لما عاينت من أهوال يوم القيامة (ابصارها خاشية) أي ذليلة من هول ذلك اليوم قال عطاء. يريد ابصار من مات على غير الاسلام (يقولون أنا لمردودون في الخافرة) أي يقول هؤلاء المنكرون لا بعث من مشركي قريش وغيرهم في الدنيا إذا قيل لهم انكم مبشرون من بعد الموت انرد إلى أول

حالتنا وإبتداء أمرنا فنصير أحياء كما وكما والخافرة عند العرب اسم لأول الشيء وإبتداء الأمر فقال ابن عباس والسدي الحافرة الحياة الثانية وقيل الحافرة الأرض المحفورة والمعنى لئد من قبرونا بمد موتنا أحياء (إذا كنا قطعاً نغرة) أي بالية مقتصة والمعنى أنهم أنكروا البعث فقالوا أنرد أحياء إذا متنا وتقتت عظامنا يقال نغر العظام ينغر فغر فخر ونغر (قالوا تلك إذا كرة خاسرة) أي قال الكفار تلك الكرة الكثرة بعد الموت كرة خسران ومعناه إن أهايا خاسرون لأنهم نزلوا من نعم الدنيا إلى مذاب النار والخاسر الذاهب رأس ماله وإنما قالوا كرة خاسرة على معنى أنه لا يجي منها شيء كالخسران الذي لا يجي منه فائدة فكأنهم قالوا هي كالخسران بذهاب رأس المال لا يجي به تجارة فكذلك لا تجي بتلك الكرة حياة وقيل معناه إن كان الأمر على ما يقول محمد من أنا نبعت ونماقت فتلك كرة ذات خسران علينا ثم أعلم سبحانه سهولة البعث عليه فقال (فأولما هي) يعني النفخة الأخيرة (زجرة واحدة) أي صيحة واحدة من إسرائيل يسمعونها وهم أموات في بطون الأرض فيجيئون وهو قوله (فإذا هم بالساهرة) وهي وجه الأرض وظهورها عن الحسن وقتادة ومجاهد وغيرهم وقيل أنها سميت الأرض ساهرة لأن عملها في البعث في الليل والنهار دائب ولذلك قيل خير المال عين خائرة في أرض خوارق تهر ذات وتشهد إذا غبت ثم صارت اسماً لكل أرض وقيل المراد بذلك عرصة القيامة لأنها أول مواقف الجزاء وهم في سهر لا نوم فيه

قوله تعالى (١٥) هل أتيتك حديث موسى (١٦) إذ نادى ربه بالوادي المقدس طوى (١٧) فذهب إلى فرعون إنه طغى (١٨) فقمل هل لك إلى أن تزكى (١٩) وأهديك إلى ربك فتحشى (٢٠) فأرأيت الآية الكبرى (٢١) فكذب وعصى (٢٢) ثم أذبر يسقى (٢٣) فحشر فنادى (٢٤) فقال أنا ربكم الأعلى (٢٥) فأخذه الله نكال الآخرة والأولى (٢٦) إن في ذلك لعبرة لمن يخشى

الآية عشرة

القرأة

قرأ أهل الحجاز والبصرة طوى بغير تنوين والباقيون بالتثنية وقرأ أهل الحجاز وعباس ويعقوب تزكى بتشديد الزاء والباقيون بتخفيفها

الحجة

قال أبو علي قال أبو حنيفة طوى مضمومة اللول ومكسورة فتن لم يترن جملة اسماً مؤنثاً ومن فون جعله مثل ثوى على معنى القدس مرة بعد مرة وروى من الحسن أنه قرأ طوى بكسر الطاء وقال طوى بالبركة والتقدير من رتين كما قال طرفة

أما ذلك أن اللوم في غير كنهه على طوى من غير المتردد

أي أن لومك مكسر على قال أبو علي من لم يصرف طوى احتسب قوله امرين **أحدهما** أنه جعله اسم بلدة أو بقعة أو يكون معدولاً كزفر ومكسر من صرف احتسب أيضاً امرين **أحدهما** أن يكون جملة اسم مرضع أو بلد أو مكان **والآخر** أن يكون مثل زحل وحطم ولكم وقوله تزكى معناه تطهر من الكفر والبدن

معدول من اللفظ مراد في المعنى والتقدير هل لك إلى ذلك حاجة أو أريد قال الشاعر

فهل لكم فيها إلى فأنني طيب بما أعبى الخطاسي حذينا

ومن قال تزكى أراد تزكى فادغم تاء التثنية في الزاء لتقاربها ومن غنّف حذف التاء التي أثبتهم ادغم وتخفيفها بالحذف أنشبه

* المعنى *

ثم ذكر سبحانه قصة موسى (ع) فقال (هل أتيتك) يا محمد حديث موسى استغفام يراد به التقرير (إذ ناديه ربه) أي حين ناداه الله ودعاه فالنداء الدعاء بطريقة يا فلان فالمعنى قال له يا موسى (يا اباؤا القدس) أي المظهر (طوي) اسم واد من مجاهد وقناة وقيل طوي بالتقديس مرتين وهو الموضع الذي كلم الله فيه موسى (أذهب إلى فرعون انه طغي) أي علا وتكبر وكفر بالله وتجاوز الحد في الاستعلاء والتهمرد والفساد فقل هل لك إلى أن تزكى) أي تتطهر من الشرك وتشهد أن لا إله إلا الله عن ابن عباس وهذا تطفل في الاستدعاء ومعناه هل لك الرغبة إلى أن تسلم وتصلح وتطهر (واهديك إلى ربك) أي وأدلك إلى معرفة ربك وانه خالقك ورباك وقيل واهدك أي ارشدك إلى طريق الحق الذي إذا سلكته وصلت إلى رضا الله وثوابه (فتخشى) أي فتخافه فتتأثر ما نهاك عنه وفي الكلام حذف تقديره فأنه ودعاه (فأرأيه الآية الكبرى) يعني العاص وقال الحسن هي اليد البيضاء (فكذب) بأنهم من إله (وعصى) نبي الله وحده نبرته (ثم أدير) فرعون أي ولى الصدر يطلب ما يكسره به حجة موسى في المعجزة العظيمة فما ازداد إلا غواية (يسمى) أي يعمل بالفساد في الأرض وقيل إنه لما رأى الحية في عظمها خاف منها فأدبر موسى هرباً عن الجبابي (فجسر) أي فجسم قومه وجنوده (فنادى) فيهم (فقال اناربيكم الاعلى) أي لارب فرقي وقيل ممناه انا الذي اتال بالضرر من شئت ولا ينالني غيري وكذب الذين اتا هذه صفة الله الذي خلقه وخلق جميع الخلايق وقيل انه جعل الاصنام أرباباً فقال انا ربها وربكم (فأخذه الله نكال الآخرة والاولى) نكال مصدر موكد لأن معنى اخذه الله نكل به نكال الآخرة والاولى بأن اغرقه في الدنيا ويمذهبه في الآخرة وقيل ممناه فعاقيه الله بكلمته الآخرة وكلمته الاولى فلا آخرة قوله انا ربكم الاعلى والارلى قوله ما علمت لكم من إله غيري فنكل به نكال هاتين الكلمتين وجاء في التفسير عن أبي جعفر (ع) انه كان بين الكلمتين اربعون سنة وقيل انه لما ناداهم فقال انا ربكم الاعلى فامنعوني من هذا الثبान ولم يعلم الجهال أن من يخاف ضرر حية ويستعين بأمثاله لا يكون إلهاً ومن وهب عن ابن عباس قال قال موسى (ع) يا رب انك امهلت فرعون اربعمئة سنة وهو يقول انا ربكم الاعلى ويجحد رسلك ويكذب باياتك فأوحى الله تعالى اليه انه كان حسن الخلق سهل الحجاب فأخبرت أن اكافيه وروى ابو بصير عن أبي جعفر (ع) قال قال رسول الله ﷺ قال جبرئيل (ع) قلت يا رب قدع فرعون وقد قال انا ربكم الاعلى فقال انا يقول هذا مثلك من يخاف الفوت (ان في ذلك) الذي فعل بفرعون حين كذب وعصى (اميرة) أي لطة (لمن يخشى) الله تعالى يخاف عقابه ونقمته ودلالة يمكن أن يعتبر بها الدائل ويميز بين الحق والباطل

* النظم *

وجه اتصال قصة موسى (ع) بما قبلها انه لما تقدم ذكر المكذبين للأنبياء المنكرين لبعث عقبه بمحدث موسى وتكذيب قومه إياه وما قاساه من الشدائد تسلياً لبنياننا وذكرهم وعدة له بالضرر وحشا إياه على الهير اقتداء. ويوسى وتحذيراً لقومه أن يتزل بهم ما نزل باوتك وعظله بهم وتأكيده للصحة عليهم

قوله تعالى (٢٧) ۞ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنِيَهَا (٢٨) رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيْهَا (٢٩) وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا (٣٠) وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيهَا (٣١) أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا (٣٢) وَالْجِبَالُ أَرْسَبُوا (٣٣) مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ (٣٤) فَإِذَا جَاءَتِ الطَّلَامَةُ الْكُبْرَى (٣٥) يَوْمَ يَبْدَأُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى (٣٦) وَابْرَزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى (٣٧) فَأَمَّا مَنْ طَغَى (٣٨) وَأَتَى الْحَيَاةَ

أَلَيْسَ لَهَا (٣٩) فَإِنَّ الْجَعِيمَ هِيَ الْمَأْوَى (٤٠) وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَتَبَيَّنَ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى (٤١)
فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى (٤٢) يَسْأَلُكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِعُهَا (٤٣) فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا
(٤٤) إِلَى رَبِّكَ مُنْتَبِهَا (٤٥) إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَنِ يَخْشِهَا (٤٦) كَانُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا تَمَّ يَلْبِسُوا
إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى
عشرون آية

❁ القراءة ❁

أوابو جعفر والعباس عن العباسي عن أبي عمرو وإنا انت منذر بالتوبين والياقون بغير تنوين وفي الشواذ قراءة الحسن
وعمر بن مبيد والجال أسامها بالرفع وقراءة مجاهد والارض مع ذلك دحاها وقراءة عكرمة وبرزت الجعيم
لمن ترى بالياء.

❁ الحجة ❁

قال أبو بلي حجة التنوين في قوله انما انت منذر ان اسم الفاعل هنا للحال ويدل عليه قوله قل انما انذركم بالرحمي
فليس المراد انذر نيا مستقبل وانما يقول انذرك في الحال واسم الفاعل على قياس الفعل ومن اخاف استغنى فحذف
التنوين كما حذف من قوله فلما رآوه عارضا مستقبل اودينهم ونحو ذلك مما جاء على لفظ الاضافة والمراد به الانفصال
ويحوز ان يكون منذر من على نحو هذا ضارب زيدا أمس لأنه قد فعل الانذار ومن قرأ والجال أسامها بالرفع
فإنه مثل قراءة من قرأ والظالمون اعد لهم وقد تقدم بيانه ومن قرأ والارض مع ذلك فلفظ قال ذلك تفسيره
القراءة المشهورة لأنه ليس الغرض فيه ترتيب الزمان وانما الغرض اجتنابها امني السماوات والارض في الحاق
لا في ان زمان الفاعلين واحد وهذا كقولك فلان كبريم فيقول السامع وهو مع ذلك شجاع اي قد اجتمع له
الوصفان واما قوله لمن ترى بالياء. الماترحة فيمكن ان يكون خطابا للذي ^{تعالى} والمراد لمن ترى يا محمد من
الناس فأشار إلى البعض وغرضه الجنس والجعيم كقول لبيد

وسؤال هذا الناس كيف لبيد

ولقد سمعت من الحياة وطولها

فأشار إلى جنس الناس ونحن نعلم انه ليس جميعهم شاهدا حاضرا له ويمكن ان يكون التاء في ترى للجعيم

❁ اللمعة ❁

أي لمن تراه التاء

السمك الارتقاء وهو مقابيل العمق لأنه ذهب الجسم بالتأليف إلى جهة العلو وبالعكس صفة العمق
والمسوكات السماوات لارتفاعها ومنه قول أمير المؤمنين (ع) يادام السموكات قال الفرزدق

إِن الَّذِي مَلَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتًا دَعَانَهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ

والتورية جمل أحد الشيتين على مقدار الآخر في نفسه أو في حكمه والفضش الظلمة وأفضشه الله اظلمه
والأفضش الذي في عينه شبه العرش وفلاة غطشا لا يهتدى فيها والدحو البسط دحوت ادحو دحوا ودحيت
ادحي دحيا لغتان قامة على بن أبي الصلت

دار دحاها ثم اصمر بابها وإقام بالآخرى التي هي امجد

وقال اوس

ينفي المحصى عن جديد الارض ميثرك كأنه فاحص او لاعب داح
والطامة العالية الغالبة يقال هذا أطلم من هذا أي اعلى منه وطلم الطائر الشجرة علاها وتسمى الدامية السقي

لا يستطاع دفعها طامة

❁ الاعراب ❁

والأرض منصوب بذمل مضمحل الذي ظهر تفسيره وكذا قوله والجبال ارساها متاعا لكم مفعول لسه لأن المعنى لا يمتعكم ويجوز أن يكون منصوبا على المصدر لأن معنى قوله أخرجه منها ماءها وعرهاها اتمت بذلك وقوله فإن اعطيتهم هي المأوى وتقديره هي المأوى له قال الزجاج وقال قوم الألف واللام بدل من الضمير العائد أي هي مأواه والمراد أن المعنى يقول إلى التي هي مأواه لأن الألف واللام بدل من لها. وهذا كما يقول الإنسان غرض الطرف يا هذا فليس الألف واللام بدلا من الكاف وإن كان المعنى غرض طرفك لأن المخاطب يعرف أنك لا تأمره بنقض طرف غيره قال

فغض الطرف إنك من غير فلا سمعها بلفت ولا كلاما

وكذلك المعنى في الآية وجواب إذا في قوله فإذا جاءت الطامة الكبرى في قوله فأما من طغى وما بعده فإن المعنى إذا جاءت الطامة الكبرى فإن الامر كذلك وقوله ار ضجها اضاف الضحى إلى العثية والغداة والعشي والضحوة والضحى لا يوم الذي يكون فيه فإذا قلت أتيتك صباحا مساء ومساء وصباحة فالعنى أتيتك صباحا ومساء يلي الصباح وأتيتك مساء وصباحا يلي المساء وتقول أتيتك العشي والغداة

❁ المعنى ❁

لما قدم سبحانه ما أتى به مرسى وما قابله به فرعون وما عرق به في الدارين عظة لمن كان على عهد رسول الله ﷺ ونجد لهم من المثلث خاطب عقيب ذلك منكري البعث فقال (أنتم) أيها المشركون المنكرون للبعث (أشد خلقا أم السماء) يعني أخلقكم بعد الموت أشد عندكم وفي تقديركم أم السماء. وهما في قدرة الله تعالى واعد وهذا كقوله خلق السماوات والأرض أكبر من خلق الناس ثم ابتداء فبين سبحانه كيف خلق السماء فقال (بينهما) الله تعالى الذي لا يكبر عليه خلق شيء (رفع سسكها) سققها وما ارتقم منها (فسدوها) بلا شقوق ولا فطور ولا تفاوت وقيل سواها أحكمها وجعلها متصفا للسلائكة (واغطش ليها) أي اظلم ليها عن أين عباس ومجاهد وقتادة (وأخرج ضحيا) أي أربز نهارها وإنما اضاف الليل والضحى إلى السماء لأن منها منشأ الظلام والضياء بغروب الشمس وطلوعها على ما دبرها الله عز وجل (والارض بعد ذلك دحها) أي بعد خلق السماء بسطها من الدهور وهو البسط قال ابن عباس إن الله تعالى دحا الأرض بعد السماء وإن كانت الأرض خلقت قبل السماء وكانت روية مجمعة تحت الكلمة فبسطها وقال مجاهد والسدي معناه والأرض مع ذلك دحها كما قال مثل بعد ذلك زعم أي مع ذلك (أخرج منها) أي من الأرض (ماءها) والمعنى فجر الأنهار والبحار والعيون عن ابن عباس (ومرحها) مما يأكل الناس والآنعام بين سبحانه بذلك جميع المنافع المتعلقة بالأرض من الماء التي بها حياة كل شيء من الحيوانات والأشجار والثمار والحبوب والعيون عن ابن عباس وبها يحصل جميع الرزاق والنبات التي تصالح للمواشي فهي ثوماء بأن تأكله في موضعه (والجبال ارسها) أي اثبتها في اوساط الأرض (متاعا لكم ولا نعامكم) أي خلق سبحانه الأرض وأخرج منها المياه والمراعي واثبت الجبال بما فيها من انواع المعادن لمنفعتكم ومنفعة أنعامكم تنعمون بها ولما دل سبحانه بهذه الأشياء على صحة البعث وصف يوم البعث فقال (فإذا جاءت الطامة الكبرى) وهي الطيلة لأنها تقطم على كل داهية هائلة أي تمار وتقلب ومن ذلك يقال ما من طامة الاوقمت طامة والقيامه فوق كل طامة فهي الداهية العظيمة قال الحسن هي النفخة الثانية وقيل هي الناشئة المفيضة المججلة التي تدفق الشيء بالغلظ وقيل إن ذلك حين يساق اهل الجنة إلى الجنة واهل النار إلى النار (يوم يتذكر الانسان ما سعى) أي تحيي الطامة في يوم يتذكر الانسان ما عمله من خير أو شر (وبرزت الجحيم) أي اظهرت النار (لمن يرى) فيراها الخلق مكشوفة عنها النطاء. ويصبرونها مشاهدة (فأما من طغى) أي تجاوز الحد الذي

حده الله له واركتب الماصي (وآثر الحياة الدنيا) على الآخرة (فان الجحيم هي المأوى) له والارثاء ارادة
 الشيء على طريقة التفضيل له على غيره (وأما من خاف مقام ربه) أي خاف مقام مسألة ربه عما يجب عليه
 فعله او تركه (ونهى النفس عن الهوى) أي عن المحارم التي تشبهها وتهاواها وقيل ان الرجل يهيم بالمعصية
 فيذكر مقامه للحساب فيتركها عن مقاتل (فان الجنة هي المأوى) له أي هي مقرة ومأواه ثم خاطب سبحانه
 نبيه ﷺ فقال (يستأونك عن الساعة أبان مرسيا) أي متى يكون قيامها ثابتة على ما وصفتها (فيم
 أنت من ذكرها) أي است في شيء من علمها وذكرها والمضى لا تعلمها قال الحسن أي ليس عندك علم بوقتها وانما
 تعلم انها تكون لا محالة وقيل معناه ليس هذا بما يتصل بما بعث لأجله فانما بعث داعيا وقيل انها من حكاية
 قولهم والمعنى انك قد كثرت من ذكرها فتي يكون (الى ربك منتبها) أي قبل لهم الى الله اجرواها
 والمنتبهي موضع بلوغ الشيء فكانه قيل الى أمر ربك منتبهي أمرها بإقامتها لأن منتبهي أمرها بذكرها ووصفها
 والإقرار بها الى الرسول ومنتبهي أمرها بإقامتها الى الله لا يقدر عليها الا هو سبحانه وقيل معناه الى ربك
 منتبهي لعلها أي لا يعلم وقتها الا هو عن الحسن (فانما أنت منذر من يخشها) أي انما انت مخوف من يخاف
 قيامها أي انما ينبع اندراك من يخافها فانما من لا يخشها فكانك لم تنذر (كأنهم يوم يرونها) أي يعاينون
 القيامة (لم يلبثوا) في الدنيا (الا عشية أو ضحاها) أي الا قدر آخر نهار وأوله ومثله كأنهم يوم يرون ما
 يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقد مر بيانه وقيل ان معناه انهم اذا رأوا الآخرة صغرت الدنيا في
 أعينهم حتى كأنهم لم يقيموا بها الا مقدار عشية او مقدار ضحى تلك الشبهة عن قتادة

سورة عبس

وتسمى سورة السفرة مكية

عدد آياتها ﴿ ١٤ ﴾

اثنان وأربعون آية حجازي كوفي واحد وأربعون بصري وأربعون شامي ومحمداني الاول

اختلافها ﴿ ١ ﴾

ثلاث آيات ولا نعامكم حجازي كوفي الى طامه غير يزيد الصاخة غير الشامي

فضلها ﴿ ١ ﴾

ابن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة عبس جاء يوم القيامة وجهه ضاحك مستبشر
 وروى معاوية بن وهب عن ابي عبد الله (ع) قال ومن قرأ سورة عبس وتولى واذا الشمس كورت كان
 تحت (٤) الله من الجنان وفي ظل الله وكرامته في جناته ولا يعظم ذلك على ربه عز وجل

تفسيرها ﴿ ١ ﴾

لا ختم الله سبحانه تلك السورة بذكر انذاره من يخشى القيامة افتتح هذه السورة بذكر انذاره قوما يرجو
 اسلامهم واعراضه عن يخشى فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) عبس وتولى (٢) أن جاء الأعمى (٣) وما يذريك لعلك يزكى
 (٤) أو يذكرك فتنفخ الصور كبرى (٥) أما من استغنى (٦) فانت له تصدى (٧) وما عليك ألا

يزكى كى (٨) وأما من جاء لك يسعى (٩) وهو يخشى (١٠) فأنت عنه تلهى (١١) كلا إنها لك كيرة
 (١٢) فمن شاء ذكره (١٣) في صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ (١٤) مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ (١٥) بأيدي سفرة
 كرام يرفعون (١٦) قُلِ الْإِنْسُ مَا أَكْفَرُهُ (١٨) مِنْ آيٍ شَيْءٍ خَلَقَهُ (١٩) مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَتْهُ
 قَدَرَهُ (٢٠) ثُمَّ السَّبِيلُ يَسْرُهُ (٢١) ثُمَّ أَمَانَةٌ فَأَقْبَرَهُ (٢٢) ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ (٢٣) كَلَّا
 لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرُهُ

ثلاث وعشرون آية

❖ القراءة ❖

قرأ عاصم غير الأعشى والبرجي فتنغمه بالنصب والباقون بالرفع وقرأ أهل الحجاز تصدى بالتشديد
 والباقون تصدى بتخفيف الصاد وفي الشواذ قراءة الحسن أن جاءه وقراءة أبي جعفر الباق (ع) تصدى
 بضم التاء وفتح الصاد وتلاه بضم التاء أيضاً وقراءة أبي حنيفة وشعيب بن أبي حمزة نشره بغير ألف

❖ الحجة ❖

قال أبو علي من قرأ فتنغمه بالرفع عطفه على ما تقدم من المرفوع ومن قرأ بالنصب فعلى أنه جواب
 بالفاء لأن المتقدم غير موجب فكان قوله تعالى يذكر المطفوف على يزكى في معنى له يكون منه تذكرة
 فالتنفاع وكذا قوله لعل أبلغ الأسباب أسباب السماوات فاطلع وقوله تصدى أي تعرض فمن قرأ بتشديد
 الصاد ادغم التاء في الصاد ومن قرأ بالتخفيف أراد تصدى تخذف التاء ولم يدغمها وقرأ ابن فليح والبري
 عن ابن كثير تلهى بتشديد التاء على أنه شبه المنفصل بالتصديق والتاء الساكن بعد اللين كما جاز قوم
 الثوب في المنصل وحكى سيبويه فلا تاجوا ومن قرأ أن جاءه بلفظ الاستفهام فتقديره الآن جاءه الأعمى
 وكان ذلك منه فعلى أن يقل بجذوف دل عليه عيس وتولى وأما على القراءة المشهورة فأن جاءه في موضع
 نصب بتولي لأنه الفعل الأقرب منه فكانه قال تولى أعمى الأعمى وهو مفعول له ومن قرأ تصدى فالتلهى
 يدخولك داع من زينة الدنيا وبشارتها إلى التصدي له والاقبال عليه وعلى ذلك قوله تلهى أيضا أي تصرف
 عنه ومن قرأ نشره فعلى أنه لغة في أنشره

❖ اللغة ❖

التصدي التعرض لشيء كنعرض الصديق للماء والصحف جمع صحيفة والعرب تسمي كل مكتوب
 فيه صحيفة كما تسميه كتاباً رقاً كان أو غيره والشفرة الكتبة لاسفار الحكمة واحدم سافر وواحد الاسفار
 سفر واصله الكفف من قولهم سقرت المرأة اذا كشفت عن وجهها وسفرت القوم اذا اصلحت بينهم قال

وما أروع السفارة بين قومي

وما أمشي بنش إن مشيت

والبردة جمع بار وهو فاعل البر والبر فعل النفع اجتلاباً للبردة واصله اتساع النفع ومنه البر سمي به
 تفاولاً باتساع النفع به واقربه جعل له قبراً فالأقرب جعل القبر لدفن الميت فيه ويقال لقبري فلانا أي اجعلني
 اقبره والقابر الدافن للميت بيده قال الأعشى:

لو استندت ميتاً الى غيرها

عاش ولم ينقل الى قابر

حتى يقول الناس مما رأوا يا عجبا للميت الناشر
والانشار الاحياء فتصرف بعد الموت كنشر الثوب بعد العلي

الاعراب

ثم السبيل يسره انتصب السبيل بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر تقديره ثم يسر السبيل يسره له أيسه
للإنسان ثم حذف الجار والمجرور وقوله كلاً لما يقضى ما أمره أي ما أمره به تخفف الياء فصار التقدير ما
أمره هو به تخفف الاول فصار ما أمره فالحاء الباقية لا الموصولة والهاء المحذوفة للانسان .

النزول

قيل نزلت الآيات في عبد الله بن أم مكتوم وهو عبد الله بن شريح بن مالك بن ربيعة الغهري من
بني عامر بن لؤي وذلك انه اتي رسول الله ﷺ وهو يتاجي عتبة بن ربيعة واباهل بن هشام والعباس
بن عبد المطلب وأبياً وأمياً ابني خلف يدعوم الى الله ويرجو اسلامهم فقال يا رسول الله اقزني وعليي بما
عذلك الله فجعل يناديه ويكرر النداء ولا يدري انه مشتمل مقبل على ضربه حتى ظهرت الكراهة في وجه
رسول الله ﷺ فقطعه كلامه وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما اتباعه العبيان والعبيد فأعرض عنه
وابل على القوم الذين يكلمهم فنزلت الآيات وكان رسول الله ﷺ بذلك يكرمه واذا رآه قال مرحبا بمن عاتبني فيه
ربي ويقول هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين في غزوتين وقال انس بن مالك فرأيت يوم
القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء قال المرتضى علم الهدى قدس الله روحه ليس في ظاهر الآية دلالة
على توجهها الى النبي ﷺ بل هو خبر محض لم يصرح بالمخبر عنه وفيها ما يدل على ان المعنى بها غيره لأن
العبوس ليس من صفات النبي ﷺ مع الاعداء المبينين فضلاً عن المؤمنين المسترشدين ثم الوصف بأنه
ينصدى للأغبياء ويتلى عن الفقراء لا يشبه اخلاقه الكريمة ويؤيد هذا القول قوله سبحانه في وصفه
ﷺ وانتك لمي خلق عظيم وقوله ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فالظاهر ان قوله
عيسى وتولى المراد به غيره وقد روي عن الصادق (ع) انها نزلت في رجل من بني امية كان عند النبي ﷺ فجاه
ابن أم مكتوم فلما رآه تقدر منه وجمع نفسه وعيسى واعرض بوجهه عنه فحكي الله سبحانه ذلك وانكره
عليه فإن قيل فلو صرح الخبر الاول هل يكون العبوس ذنباً أم لا فالجواب ان العبوس والاتسباط مع الاعمى
سواء اذ لا يشق عليه ذلك فلا يكون ذنباً فيجوز ان يكون عاتب الله سبحانه بذلك نبه ﷺ بأخذه
بأوفر حاسن الاخلاق وبينه بذلك على عظم حال المؤمن المسترشد ويعرفه ان تأليب المؤمن ليعمى على ايمانه
اولى من تأليب المشرك طمعاً في ايمانه وقال الجبائي في هذا دلالة على ان الفعل يكون معصية فيها بعد لمكان
الذي فاما في الماضي فلا يدل على انه كان معصية قبل ان ينهى عنه والله سبحانه لم ينه الا في هذا الوقت
وقيل ان ما فعله الاعمى نوعاً من سوء الادب فحسن تأديبه بالأعراض عنه الا انه كان يجوز ان يتوهم انه
اعرض عنه لغيره واقبل عليهم لرياستهم تعظيماً لهم فعاتبه الله سبحانه على ذلك وروي عن الصادق (ع) أنه
قال كان رسول الله ﷺ اذا رأى عبد الله بن أم مكتوم قال مرحبا مرحبا ولا والله لا يعاتبني الله
فبك أبداً وكان يصنع به من اللطف حتى كان يكف عن النبي ﷺ بما يفعل به

﴿ المعنى ﴾

(عبس) اي بسر وقبض وجهه (وتولى) اي اعرض بوجهه (ان جاءه الأعمى) اي لان جاءه الأعمى (وما يدريك لعله) أي لعل هذا الأعمى (يزكى) يتطهر بالعمل الصالح وما يتعلمه منك (أو يذكر) أي يذكر فينبط بما يعلمه من مراعاة القرآن (فتنعمه الذكرى) في دينه قالوا لو في هذا لطف من الله عظيم لنبيه ﷺ اذ لم يخاطب في باب العيوس فلم يقل عبست فلما جاوز العيوس عاد الى الخطاب فقال وما يدريك ثم قال (أما من استغنى) اي من كان عظيماً في قومه واستغنى بالمال (فأنت له تصدى) اي تتعرض له وتقبل عليه بوجهك (وما عليك الا يزكى) اي أي شيء يلزمك ان لم يسلم ولم يتطهر من الكفر فإنه ليس عليك الا البلاغ (وأما من جاءك يسعى) اي يعمل في الخير يعني ابن ام مكتوم (وهو يخفى) الله عز وجل (فأنت عنه تاهى) اي تتفائل وتشتغل عنه بغيره (كلا) اي لا تمد لذلك وانزجر عنه (إنها تذكرة) اي ان آيات القرآن تذكركم وموعظة للمخلوق (فمن شاء ذكره) اي ذكر الترتيل او القرآن أو الوعظ والمعنى فمن شاء ان يذكره ذكره وفي هذا دلالة على ان العبد قادر على الفعل مخير فيه وقوله كلا فيه دلالة على انه ليس له ان يفعل ذلك في المستقبل واما الماضي فلم يتقدم النبي عن ذلك فيه فلا يكون معصية ثم اخبر سبحانه بحال قدر القرآن عنده فقال (في صحف مكرمة) اي هذا القرآن أو هذه التذكرة في كتب مغطاة عند الله وهي اللوح المحفوظ عن ابن عباس وقيل يعني كتب الانبياء المنزلة عليهم كقوله ان هذا في الصحف الاولى (مرفوعة) في الساب السابعة وقيل مرفوعة قد رفعها الله عن دنس الانجاس (مطهرة) لا سيما الا المطهرون وقيل مصونة عن ان تالها ايدي الكفرة لأنها في ايدي الملائكة في اعز مكان عن الجاني وقيل مطهرة من كل دنس عن الحسن وقيل مطهرة من الشك والشبهة والتناقض (بأيدي سفرة) يعني الكتبة من الملائكة عن ابن عباس ومجاهد وقيل يعني السفراء بالوحي بين الله تعالى وبين رسله من السفارة وقال قتادة هم القراء يكتبونها ويقرأونها وروى فضيل بن يسار عن الصادق عليه السلام قال حافظ القرآن الدامل به مع السفارة الكرام البررة ثم اثنى عليهم فقال (كرام) على رهبهم (بررة) مطهرون وقيل كرام عن المعاصي يرضون انفسهم عنها ببرة اي صالحين متقين وقيل مقاتل كان القرآن ينزل من اللوح المحفوظ الى الساب الدنيا لئلا يقدّر الى الكتبة من الملائكة ثم ينزل به جبريل (ع) الى النبي ﷺ ثم ذكر سبحانه المكذبين بالقرآن فقال (قل الانسلن) اي عذب ولعن الانسان وهو اشارة الى كل كافر عن مجاهد وقيل هو امية بن خلف عن الضحّاك وقيل هو عتبة بن ابي لهب اذ قال كفرت يرب النجم اذاهوى (ما اكفره) اي ما أشد كفره وما أبين ضلاله وهذا تعجب منه كأنه قد قال تعجبوا منه ومن كفره مع كثرة الشواهد على التوحيد والايان وقيل ان ما لا اسفهام اي أي شيء اكفره وأوجب كفره عن مقاتل والكلبي فكانه قال ليس ها هنا شيء يوجب الكفر ويدعو اليه فإل الذي دعاه اليه مع كثرة نعم الله عليه ؑ ثم بين سبحانه من أمره ما كان ينبغي منه ان يعلم ان الله خالقه فقال (من اي شيء خلقه) لفظه استفهام ومعناه التقرير وقيل معناه لم لا ينظر الى أصل خلقته من اي شيء خلقه الله ليدله على وحدانية الله تعالى ثم فسر فقال (من نطفة خلقه فقدره) اطواراً نطفة ثم علقه الى آخر خلقه وعلى حد معلوم من طوله وقصره وسمعه وبصره وحواسه وأعضائه ومدة عمره ورزقه وجميع احواله (ثم السبيل يهره) اي ثم يسر سبيل انخروجه من

بطن امه حتى خرج منه عن ابن عباس وقتادة وذلك ان رأسه كان إلى رأس امه وكذلك رجلاه كانتا إلى رجلها قلبه الله عند الولادة ليسهل خروجه منها وقبل ثم السيل أي سبيل السدين يسره وطريق الخير والشر بينه وخبره ومكنه من فعل الخير واجتناب الشر ونظيره وهدياته التجدين عن مجاهد والحسن وابن زيد (ثم اماته) أي خلق الموت فيه وقبل ازال عنه حياته (فأقبره) أي صبره بحيث يقبره وجعله ذا قبر من ابي مسلم وقيل جعله مقبوراً ولم يجعله من يلقى إلى السباع والطير عن الفراء وقيل امر بأن يقبر عن ابي عبيدة (ثم اذا شاء انشره) أي احياء من قبره وبمته اذا شاء تعالى ان يحبيه للجزاء والحساب والثواب والعقاب عن الحسن (كلا) أي حقاً (لما يقض) أي لم يقض (ما امره) الله به من اخلاص عبادته ولم يؤد حق الله تعالى عليه مع كثرة نعمه قال مجاهد هو على العموم في الكافر والمسلم لم يعبد أحد حق عبادته

قوله تعالى (٢٤) فلينظر الإنسان إلى طعامه (٢٥) أنا صبينا الماء صبا (٢٦) ثم شققنا الأرض شقاً (٢٧) فأبنتنا فيها جبالاً (٢٨) وعنباً وقضباً (٢٩) وزيتوناً ونخلًا (٣٠) وحدائقاً غلباً (٣١) وفككة وأباً (٣٢) متعاً لكم ولا نعيمكم (٣٣) فإذا جاءت الصاخة (٣٤) يوم ينفخ الصور من أخيه (٣٥) وأمية وأبيه (٣٦) وصحبيته وبنيه (٣٧) ليكلل أمرى منهم يومئذ شأن يغنيه (٣٨) وجوه يومئذ مسفرة (٣٩) ضاحكة مستبشرة (٤٠) ووجوه يومئذ عليها غبرة (٤١) ترهقها قفرة (٤٢) أولئك هم الكفرة الفجرة تسع عشرة آية

﴿ التراءة ﴾

قرأ اهل الكوفة انا صبينا بالفتح والباقون بالكسر وفي الشواذ قراءة ابن محيصن بعينه بالعين وفتح الباء

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من كسر كان ذلك تفسيراً للنظر إلى طعامه كما ان قوله لهم مغفرة تفسير للودع ومن فتح فقال انا فالمني على البديل بدل الاشتغال لأن هذه الأشياء مشتملة على كون الطعام وحدوثه فهو من نحو يسأونك عن الشهر الحرام قتال فيه وقتل اصحاب الاخدود النار ذات الوقود وقوله وما اسأناه الا الشيطان ان ذكره لأن الذكر كالشميل على المذكور ومعنى إلى طعامه إلى كون طعامه وحدوثه وهو موضع الاعتبار قال ابن جني قوله بعينه بالعين قراءة حسنة الا ان قراءة الجماعة أقوى معنى فإن الانسان قد بعينه الشيء ولا يغنيه عن غيره الا ترى ان من كان له الف درهم فبوخذ منها مائة درهم بعينه امرها ولا يغنيه عن بقية ماله ان يترحم به وبراعه فأما اذا اغناه الأمر عن غيره فإن ذلك أقوى فاعرفه الحقيقة البستان المحوط وجمه حدائق ومنه قولهم احقق به القوم اذا احاطوا به والقلب الغلاظ شجرة غلباء غليظة قول الفرزدق

عوى فأثار اغلب ضيغيا

والأب المرعى من الحشيش وسائر النبات الذي ترعاه الأنعام والدواب ويقال أب إلى سيفه فاستله

اي بدر اليه وهب اليه فيكون كبذور المرعى بانطروج قال الاعشى
صرمت ولم اصرمكم وكصامم
وقال في الألب

جد مناقيس ونجد دارنا ولنا الألب بها والمكرع
والصاخة الصاخة لشدة صوتها إلا أذان فصمها والفترة ظلة الدخان ومنه التتار ديسع الشواء لأنها
كالسدخات

❁ الاعراب ❁

فإذا جاءت الصاخة العامل في الظرف في قوله لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه اي ثبت لكل امرئ
منهم ذلك في وقت مجيء الصاخة

❁ المعنى ❁

لما ذكر سبحانه خلق ابن آدم ذكر رزقه ليعتبر فقال (فليظفر الانسان الى طعامه) الذي يأكله ويتقوته
من الأطعمة الشهية الذبذبة كيف خلقها سبحانه وهبها لرزق عباده ليفكر كيف يمكنه من الانتفاع بذلك
ثم بين فقال (أنا صينا الماء صبا) اي زلنا الفيت انزالاً (ثم شققنا الأرض شقا) بالنبات (فأنبأنا فيها) اي
في الأرض (حبا) اي جنس الحبوب التي يغذى بها وتدر (وعنبا) خص العنب لكثرة منافعه (وقضيا) وهو
القت الرب يقضب مرة بعد أخرى يكون علقا للدواب عن ابن عباس والحسن (وزيتونا) وهو ما يصبر
عن الزيت (ونخلا) جمع نخلة (وحدائق غلبا) اي وبساتين عموطة تشتمل على أشجار عظام غلاظ مختلفة
وقيل غلبا منقعة الشجر عن مجاهد (وفاكهة) يعني سائر ألوان الفواكه (وأباً) وهو المرعى والكلأ الذي
لم يزرعه الناس مما تأكله الأنعام وقبل ان الألب الأنعام كالفاكهة للناس (مناخا) أي منقعة (لكم ولا تضامكم)
مر معناه ثم ذكر يوم القيامة فقال (فإذا جاءت الصاخة) يعني صيحة القيامة عن ابن عباس سميت بذلك
لأنها تصيح الآذان اي تباليغ في اسماها حتى تكاد تصدها وقيل لأنها يصيح لها المخلوق اي يستمع وقد قلب
حرف الضميف ياء لكراهية التضميف فقالوا صاخ كما قالوا تظنيت في تظننت وتقضى البازي في تقضض ثم
ذكر سبحانه في أي وقت تجيء الصاخة فقال (يوم يفر المرء من أخيه وامه وابيه وصاحبته) أي وزوجته
(وبنيته) اي اولاده المذكور اي لا يلتفت الى واحد من هؤلاء لعظم ما هو فيه وشغله بنفسه وان كان في
الدنيا يعني بشأنهم وقيل يفر منهم حذراً من مطالبهم اياه بما بينه وبينهم من النعمات والمظالم وقيل لمله بأنهم
لا ينفقونه ولا يقننونه شئنا ويحوز ان يكون مؤمناً وقرابوا من اهل النار فيعاديهم ولا يلتفت اليهم
أو يفر منهم لئلا يرى ما نزل بهم من المطوان (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) اي لكل انسان منهم
امر عظيم يشغله عن الأقرباء ويصرفه عنهم ومعنى يغنيه يكفيه من زيادة عليه اي ليس فيه فضل لغيره لما
هو فيه من الأمر الذي قد اكتنفه وملا صدره فصار كالنقي عن الشئ في امر نفسه لا يتنازع اليه وروي
عن عطاء بن يسار عن سودة زوجة النبي ﷺ قالت قال رسول الله ﷺ يبعث الناس عراة حفاة
عزلاً يلجمهم العرق ويلغ شحمة الآذان قالت قلت يا رسول الله واسوأنا ينظر بعضنا الى بعض قال شغل
الناس عن ذلك وتلا رسول الله ﷺ لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ثم قسم سبحانه احوال الناس في ذلك

اليوم فقال (وجود يومئذ مسفرة) اي مشرقة مضيئة (ضاحكة مستبشرة) من سرورها وفرحها بما اعد لها من الثواب واراد بالوجود اصحاب الوجود (ووجود يومئذ عليها غبرة) هي سواد وكآبة للهم (ترهتها) أي تملوها وتغشاها (قرة) أي سواد أو كسوف عند ممانية النار وقيل ان الغبرة ما انحطت من الساء الى الارض والقرة ما ارتفعت من الأرض الى الساء عن زيد بن اسلم (أولئك هم الكفرة) في أدبائهم (الفجرة) في افهامهم واستدلوا الخواارج بذلك على ان من ليس يؤمن لا بد ان يكون كافرا فإن الله سبحانه قسم الوجود ههنا القسمين ولا تعلق لهم به لأنه سبحانه ذكر هنا قسمين من الوجود متقابلين وجود المؤمنين ووجود الكفار ولم يذكر وجود الفساق من أهل الصلاة فيجوز ان يكون لها صفة اخرى بأن يكون عليها غبرة لا تغشاها قرة أو يكون عليها صفرة أو لون آخر

سورة كورت

ومتهم من يقول سورة التكويد مكة

﴿ عدد آياتها ﴾

تسع وعشرون آية

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة اذا الشمس كورت اعاده الله تعالى ان يفضحه حين ينشر صحيفته ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من احب ان ينظر الى يوم القيامة فليقرأ اذا الشمس كورت وروى ابو بكر قال قلت لرسول الله ﷺ يا رسول الله اسرع اليك الشيب قال شيبني هود والواقعة والرسلات وعم يساء لئن واذا الشمس كورت فلما ما روي عن انس انه سئل هل اختضب رسول الله ﷺ فقال ما شأنه الشيب فقيل اوشين هو يا أبا حمزة فقال كالم يكرهه فالوجه فيه انه يجوز ان يكون المراد بقوله شيبني أنه لو كان امر شيب منه انسان لثبت من قراءة هذه السطور وقد روي أن علياً (ع) لما غسل رسول الله ﷺ وجد في لحية شعرات بيضا وما لا يظهر الا بعد التفطيش لا يكون شيئا

﴿ تفسيرها ﴾

لما ختم الله سبحانه سورة عبس يذكر يوم القيامة وأحوالها اختص هذه السورة ايضا بذكر علاماتها وأحوالها فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (٢) وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ (٣) وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ (٤) وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ (٥) وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ (٦) وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ (٧) وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ (٨) وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ (٩) بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ (١٠) وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ (١١) وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ (١٢) وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ (١٣) وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ (١٤) عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ اربع عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير واهل البصرة سجرت بالتخفيف والبالقون بالتشديد وقرأ اهل المدينة وابن عامر وعاصم ومقبوب وسهل نشرت بالتخفيف والبالقون بالتشديد وقرأ اهل المدينة وابن عامر ورويس وعاصم وغيرهم يحمي وحامد سمعت بالتشديد والبالقون بالتخفيف وقرأ ابو جعفر ثقلت بالتشديد والبالقون بالتخفيف وروي عن ابي جعفر وابي عبد الله (ع) واذا المودة سثلت بفتح الميم والواو وروي ذلك عن ابن عباس ايضا وروي عن امير المؤمنين (ع) واذا المودة سثلت بأي ذنب قتلت وهو قراءة ابن عباس ويحيى بن يعمر ومجاهد وابي الضحى وجابر بن زيد

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي حجة سجرت قوله والبحر المسجور وقيل في البحر المسجوراته الفارغ والمثلث ومن المثلث قول الشاعر في صفة رحل

إذا شاء طالع مسجورة ترى حولها النبع والساسما
وحجة تشديد نشرت قوله صحيفا منشرة وحجة سمعت بالتخفيف قوله وكفى لجهنم سعيرا فسمعت فعل بمعنى مفعول وهذا انما يجيء من فعل وحجة من قال سجرت أن الفعل مسند الى ضمير ككرة مسن باب غلقت الابواب وحجة نشرت خفيفة قوله في رق ، نشور وحجة سمعت مشددة كما خبت زدناهم سعيرا فهذا يدل على كثرة وشي بهد شي فحقه التشديد ومن قرأ واذا المودة سألت بفتح السين جعل المودة موصوفة بالسؤال وبالقول بأي ذنب قتلت ويمكن ان يكون الله سبحانه اكملها في تلك الحال واقدرها على التعلق حتى قالت ذلك القول ويعضده ماروي عن النبي ﷺ انه قال يجيء المقتول ظمأ يوم القيامة وأوداجه تشخب دما اللون لون الدم والريح ريح المسك متعلقا بقاتله يقول يا رب هل هذا قيم قتلي ومن قرأ ثقلت بالتشديد فالمراد به تكرار الفعل لأن المواد بالمودة هنا الجنس فالمراد التكرار جائزة واما من قرأ المودة بفتح الميم والواو فالمراد بذلك الرحم والقراءة وأنه يسأل قاطعها عن سبب قطعها وروي عن ابن عباس انه قال هو من قتل في مودتنا اهل البيت (ع) وعن ابي جعفر (ع) اقال يعني قرابة رسول الله ﷺ ومن قتل في جهاد وفي رواية اخرى قال هو من قتل في مودتنا وولائنا

﴿ اللغة ﴾

التكوير التغليف على جهة الامتدادة ومنه كور العامة كرت العامة على رأسي اكورها كورا وكورتها تكويراً وطنعه فذكره اذا القاء مجتمعا ونعوذ بالله من الحور بعد الكور اي من التقصان بعد الزيادة والانكسار انقلاب الشيء حتى يصير اعلاه اسفله بآلو كان ماء لتسكدر واصله الانصباب قال المصباح « ابصر خربان فضاء فانكسدر » والشارح جمع عشراء وهي الناقة التي قد اتي عليها عشرة أشهر من حملها والناقة اذا وضعت لبنام في سنة واصل السحر الملاء قال ليبد

فتوسطاً عرض السري فصعدا مسجورة متجاورا قلأهما

أي علوا وتورد مسجور علوا بالنار والمودة وأدا يتدواد وكانت العرب تند البنات خوف الإملاق قال قتادة جاء قيس بن عاصم التميمي الى النبي ﷺ فقال اني وأدت ثاني بنات في الجاهلية فقال

فأتفق عن كل واحدة رقة . قال اني صاحب ابل قال فاهد الى من شئت عن كل واحدة بدنة . قال الجبائي انما سميت مودة لانها تفلت في التراب الذي طرح عليها حتى ماتت وهذا خطأ لأن المودة من واديد معتل الغامون النفل آدمي وده اقله وهو معتل العين ولو كانت مأخوذة منه لقل مودة على وزن معودة وروي عن النبي ﷺ انه سئل عن العزل فقال ذاك الواد الخفي قال الفرزدق

ومنا الذي منع الواثبات فأحيا الوئيد فام تواد

وقال

ومنا الذي احيا الوئيد وغالب وعمره ومنا غالب والاقارع

والكشط القلع عن شدة التزاق والكشط والقشط واحد وفي حرف عبد الله وإذا السماء قشقت والتسمير تبيع النار حتى تتأجج ومنه السمر لا نه حال يبيع الثمن بالارتفاع والاعطاط

❀ الاعراب ❀

ارتفعت الشمس بفعل مضارع تقديره إذا كورت الشمس كورت ولا يجوز اظهاره لأن ما بعده يفسره وإنما احتيج إلى اضممار فعل لأن في إذا معنى الشرط والشرط يقتضي الفعل وجواب إذا قوله علمت نفس ما احضرت فإذا في موضع النصب لأنه ظرف لعلمت وعلى هذا يجري امثاله والجملة التي هي الفعل المحذوف مع فاعله بعد إذا في موضع جر بإضافة إذا اليها والتقدير وقت تكوير الشمس تعلم كل نفس ما علمته وتجزى به وعلى هذا فها اثنا عشر ظرفا كلها اضافة الى الجملة من قوله اذا الشمس كورت الى قوله وإذا الجملة انزلت والعامل فيها كلها قوله علمت نفس ما احضرت

❀ المعنى ❀

اخبر الله سبحانه عن القيامة وشدايدها فقال (إذا الشمس كورت) اي ذهب ضوؤها ونورها فأظلمت واضمحلت عن ابن عباس وايي ومجاهد وقادة وقيل القبت وربي بها عن ابي صالح والربيع بن خيثم وقيل جمع ضوؤها ولت كالتف العامة عن الزجاج والمعنى ان الشمس تكور بأن يجمع نورها حتى يصير كالكرة المظلمة وبذهب ضوؤها ويحدث الله تعالى للعباد ضياء غيرها (وإذا النجوم انكدرت) اي تساقطت ونانثرت عن مجاهد وقادة والربيع بن خيثم يقال انكدر الطائر من الهواء اذا انقض وقيل تغيرت من الكدورة عن الجبائي والاول اولى لقوله واذا الكواكب انتثرت الا ان تقول بذهب ضوؤها ثم تانثرت (واذا الجبال سيرت) عن وجه الارض فصارت هباء منبثا وسرابا (واذا العشار) وهي النوق الحوامل اتت عليها عشرة اشهر وبعد الوضع تسمى عشارا ايها وهي انفس مال عند العرب (عطلت) اي تركت هبلا بلا راع وقيل العشار السحاب لعل فلان تظمر عن الجبائي وحكي ذلك عن ابي عمرو قال الازهري لا اعرف هذا في اللغة (واذا الحوش حشرت) اي جمعت حتى يقتص لبعضها من بعض فيقتص للجاء من القرداء ويحشر الله سبحانه الحوش ليوصل اليها ما استحقته من الاعواض على الآلام التي تالها في الدنيا ويتنصف لبعضها من بعض فإذا وصل اليها ما استحقته من الاعواض فمن قال ان العوض دائم بقى منعمة الى الابد ومن قال تستحق العوض منقطعا فقال بعضهم يدينه الله لها تفضلا لئلا يدخل على العوض غم بانقطاعه وقال بعضهم اذا فعل الله بها ما استحقته من الاعواض جعلها ترابا (وإذا البحار سجرت) اي ارسل عليها عسل ملحا

ومالمها على عذبا حتى امتلات وقيل إن المعنى فجر بعضها في بعض فصارت البحور كلها مجرا واحدا ويرتفع
البرزخ عن مجاهد ومقاتل والضحاك وقيل سجرت ابي اوقدت فصارت نارا تضطرم عن ابن عباس
وقيل يست وذهب ماؤها فلم يبق فيها قطرة عن الحسن وقناة وقيل ملئت من القبح والصديد الذي
يسيل من ابدان اهل النار في النار وأراد بجوار جهنم لأن مجور الدنيا قد فئت عن الجبائي (واذا النفوس
زوجت) اي قرن كل واحد منها الى شكله وضد اليه والنفس يعبر بها عن الإنسان وقد يعبر بها عن الروح
فالمنى قرن كل انسان بشكله من اهل النار وبشكله من اهل الجنة عن عمر بن الخطاب وابن عباس
ومجاهد والحسن وقناة وقيل معناه ردت الارواح الى الاجساد فتصير احياء عن عكرمة والشعبي وابي مسلم
وقيل يقرن القناوي بمن اغواه من انسان او شيطان عن الجبائي وقيل زوجت اي قرنت نفوس الصالحين
من المؤمنين بالحوار الديت وقرنت نفوس الكافرين بالشياطين عن عطاء ومقاتل (واذا المودة سئلت)
يعني الجارية المدفونة حيا وكانت المرأة اذا حان وقت ولادتها حفرت حفرة وقصدت على رأسها فان ولدت
بتا رمت بها في الحفرة ولمن ولدت غلاما حبسته عن ابن عباس قال شاعرهم

سميتها إذا ولدت تموت والقبر صهر ضامن زميت

ومعنى قوله سئلت (بأي ذنب قتلت) ان المودة تسأل فيقال لها بأي ذنب قتلت ومعنى سوءها
توبيخ قاتلها لأنها تقول قتلت بغير ذنب ويجري هذا مجرى قوله سبحانه ليسى (ع) أنت قلت الناس
اتخذوني وأمي آمين من دون الله على سبيل التوبيخ لقومه وإقامة الحجج عليهم عن الفراء وقيل ان معنى
سئلت طراب قاتلها بالحجة في قتالها وسئل عن سبب قتلها فكأنه قيل والمودة تسأل قاتلها بأي ذنب قتلت
هذه ونظيره قوله ان العبد كان مسؤولاً أي مسؤولاً عنه عن أبي مسلم وعلى هذا فيكون التثنية هنا هم المسؤولين على
الحقيقة لا المتقولة وإنما المتقولة مسؤول عنها (واذا الصنف نشرت) يعني صحف الأعمال التي كتبت الملائكة فيها أعمال
أهلها من خير وشر تنشر ليقراها اصحابها ولتظهر الاعمال فيجازوا بحسبها (ولذا الساء كسخت) أي أزيلت
عن موضعها كالجلد يزال عن الجزور ثم يطويها الله وقبل مماتها قلمت كما يقطع السقف عن الزجاج وقبل كشفت
عنم فيها ومعنى الكسخت رفعت شيئا عن شيء قد غطاء كما يكسخت الجلد عن السنام (ولذا الجحيم سئرت)
اوقدت واضمرت حتى ازدادت شدة على شدة وقبل سمرها غضب الله وخطايا بني آدم عن قتادة (ولذا
الجنة ازلقت) أي قربت من اهلها للدخول وقبل قربت بما فيها من النعم فيزداد المؤمن سرورا ويزداد أهل
النار حسرة (علت نفس ما أحضرت) أي إذا كانت هذه الاشياء التي تكون في القيامة علت في ذلك
الوقت كل نفس ما وجدت حاضرا من عملها كما قالوا احدثه وجدته محموداً وقبل علت ما أحضرت من
خير وشر واحضار الاعمال مجاز لأنها لا تبقى والمعنى انه لا يشذ عنها شيء فكان كلها حاضرة وقيل أن
المراد صحائف الاعمال

قوله تعالى (١٥) فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنسِ (١٦) الْجَوَارِ الْكُنسِ (١٧) وَاللَّيْلِ إِذَا
عَسَسَ (١٨) وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ (١٩) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (٢٠) ذِي قُوَّةٍ
عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢١) مُطَاعٍ ثُمَّ أَمِينٍ (٢٢) وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ (٢٣)

وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ (٢٤) وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ (٢٥) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (٢٦) قَائِنٌ تَذْهَبُونَ (٢٧) إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (٢٨) لَئِنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ (٢٩) وَمَا تَشَاوُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ خمس عشرة آية

❖ القراءة ❖

قرأ أهل البصرة غير سهل وابن كثير والكسائي بظنين بالفاء والباقون بضنين بالضاد

❖ الحجة ❖

الظنين المتهم من قولهم ظننت أي اتهمت لا من ظننت المتعدي إلى مفعولين إذ لو كانت منه لكان لا بد من ذكر المفعول الثاني وفي أنه لم يذكر المفعول الآخر دلالة على أنه من ظننت بمعنى اتهمت وكان النبي ﷺ يعرف بالأمين وبذلك وصفه أبو طالب في قوله

إن ابن أمنة الأمين محمداً عندي بمثل منازل الأولاد

ومن قرأ بضنين فهو من البخل والمعنى أنه يخبر بالغبب فيبينه ولا يكتمه كما يمنع الكاهن من اعلام ذلك حتى يأخذ عليه حلواناً

❖ اللفظة ❖

الغيب جمع غائب والكسب جمع كاس وأصلها السر والشیطان خناس لأنه يخس إذا ذكر الله تعالى أي يذهب ويستتر وكاس الطير والوحش بيت يتخذه ويختفي فيه والكواكب تكس في بروجها كالظباء تدخل في كناسها وعمس الأبل إذا قبل من أوله وأظلم وعمس إذا أدير وهو من الأخساد قال علقمة بن قريط حتى إذا أصبح لها تنفسا وانجاب عنها ليها وعمساً والعس طلب الشيء بالليل ومنه أخذ العسس ويقال عسس الليل وعسس

❖ الأعراب ❖

أنه لقول رسول كريم جواب القسم ثم وصف الرسول بأوصاف إلى قوله أمين ثم قال وما صاحبكم بمجنون وهو معطوف على جواب القسم وكذلك ما بعده وقوله قأين تذهبون اعتراض بقال الفراء تقول العرب إلى أين تذهب وأين تذهب وتقولون ذهبت الشام وخرجت الشام وانطلقت السوق سمعناه في هذه الأحرف الثلاثة وانشد الفراء

تصبح بنا حنيفة إذ رأتنا وأي الأرض تذهب للصباح

يريد إلى أي الأرض ولم يحك سبويه من هذا إلا ذهبت الشام وعلى هذا جاء قأين تذهبون والمعنى فإلى أين تذهبون وقوله إن هو إلا ذكر للعالمين جواب القسم أيضاً وقوله وما تشاؤون داخل في جواب القسم أيضاً وقوله لمن شاء منكم بدل من قوله للعالمين بدل البعض من الكل فإذا السورة كلها مركبة من فعل وفاعل ومن قسم وأجوبة

❖ المعنى ❖

ثم أكد سبحانه ما تقدم بالقسم فقال (فلا أقسم) أي فأقسم ولا زيادة وقد ذكرنا اختلاف العلماء

فيه عند قوله لا أقسم بيوم القيامة (بالحسن) وهي النجوم تقس بالنهار وتبدو بالليل (والجواني) صفة لها لأنها تجري في أفلاكها (الكس) من صفتها أيضا لأنها لا تكس أي تنوارى في وجهها كما تنوارى الظلماء في كسائها وهي خمسة أنجم زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد عن علي (ع) وقبل معناه أنها تقس بالنهار فتختفي ولا ترى وتكس في وقت غروبها فإذا خنوسها وكسوها وقيل هي بقرة الوحش عن ابن مسعود وقيل هي الظباء عن ابن جبير (والليل إذا غمضت) أي إذا أدبر بظلامه عن علي (ع) وابن عباس ومجاهد وقادة وقيل أقبل بظلامه عن الحسن وقيل أظلم عن الجبائي (والصبح إذا تنفس) أي إذا أسفر وأضاء والمعنى امتد ضوءه حتى يصير نهاراً (انه أقول رسول كريم) هذا جواب القسم أي ان القرآن قول رسول كريم على ربه وهو جبرئيل وهو كلام الله تعالى أنزله على لسانه أي سمعه محمد بن جبرئيل ولم ينقله من قبل نفسه عن الحسن وقادة وقيل إنما أضافه إلى جبرئيل لأن الله تعالى قال لجبرئيل أنت محمد ﷺ وقيل له كذا ثم وصف جبرئيل (ع) فقال (ذي قوة) أي فيا كلف وأمر به من العلم والعمل وبلغ الرسالة وقيل ذي قدرة في نفسه ومن قوته قلعه ديار قوم لوط بقوادم جناحه حتى بلغ بها السماء ثم قلبها (عند ذي العرش ممكن) معناه متمكن عند الله صاحب العرش وخالفه رفيع المنزلة عظيم القدر عنده كما يقال فلان ممكن عند السلطان والمكانة القرب (مطاع ثم) أي في السماء تطيعه ملائكة السماء قالوا ومن طاعة الملائكة لجبرئيل انه أمر خازن الجنة ليلة المراج حتى فتح ل محمد ﷺ أبوابها فدخلها ورأى ما فيها وأمر خازن النار ففتح له عنها حتى نظر إليها (أمين) أي على وحي الله ورسالاته إلى أنبيائه وفي الحديث ان رسول الله ﷺ قال لجبرئيل (ع) أما أحسن ما أثنى عليك ربك ذي قوة عند ذي العرش ممكن مطاع ثم أمين فإ كانت قوتك وما كانت أمانتك فقال أما قوتي فأني بعثت إلى مدائن لوط وهي أربع مدائن بئس كل مدينة أربعمائة ألف مقاتل سوى الذراري لخلعتهم من الأرض السفلى حتى سمع أهل السموات أصوات الدجاج ونباح الكلاب ثم هويت بين قلبين وأما أنا نبي فأني لم أؤمر بشي فعدوته إلى غيره ثم خاطب سبحانه جماعة الكفار فقال (وما صاحبكم) الذي يدعوكم إلى الله وإخلاص طاعته (يجنون) والمجنون المقلع على عقله حتى لا يدرك الأمور على ما هي عليه للآفة الغامرة وبمورد الآفة يتميز من النائم لأن النوم ليس بأقوة هذا أيضاً من جواب القسم أقسم الله عن اسمه ان القرآن نزل به جبرائيل وأن محمداً ﷺ ليس على ما يرميه به أهل مكة من الجنون (ولقد رآه بالأفق المبين) أي رأى محمداً ﷺ جبرائيل (ع) على صورته التي خلقه الله تعالى عليها حيث تطلع الشمس وهو الأفق الأعلى من ناحية المشرق عن قتادة ومجاهد والحسن (وما هو على التيبضين) أي ليس هو على وحي الله تعالى وما يخبر به من الأخبار يتهم فإن أحواله ناطقة بالصدق والأمانة عن ابن عباس وسعيد بن جبير وإبراهيم والضحاك ومن قرأ بالصاد فالمنى انه ليس ببغيل فيما يؤذي عن الله ان يعلمه كما علمه الله (وما هو بقول شيطان رجيم) رجمه الله بالامنة عن الحسن وقيل رجم بالشب طردا من السماء والمعنى وليس القرآن بقول شيطان رجيم القاء إليه كما قال المشركون ان الشيطان يأتي إليه كما يأتي إلى الكهنة ثم يكتمهم الله سبحانه فقال (فأين تذهبون) أي بأي طريق تسلكون أيين من هذه الطريقتين التي قد بينت لكم عن الزناج وقيل معناه فأين تعدلون عن هذا القرآن وهو الشفاء والهدى (إن هو إلا ذكر للعالمين) معناه ما القرآن إلا عظة وتذكيرة للخلق يمكنهم ان يتوصلوا به إلى الحق والذي ذكر هو ضد السوء

والناكر لا يخلو من ان يكون علما او جاهلا او مقلدا او شاكاً ولا يصح شيء من ذلك مع السهو الذي يضاد الذكر (لمن شاء منك ان يستقيم) على امر الله وطاعته ذكر سبحانه انه ذكر لجميع الخلق على العموم ثم خص المستقيم لأن المنفعة راجعة اليهم كما قال إنا ننذر من اتبع الذكر وخشي الرحمن بالغيب وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين) فيه اقوال ❦ احدها ❦ ان معناه وما تشاؤون الاستقامة على الحق الا ان يشاء الله ذلك من حيث خلقكم لها وكافكم بها فمشتبه بين يدي مشيتكم عن الجاني ❦ وثانيها ❦ انه خطاب للكفار والمراد لا تشاؤون الاسلام الا ان يشاء الله ان يجبركم عليه ويلجأكم اليه ولكنه لا يفعل لأنه يريد منكم ان تؤمنوا اختيارا تستحقوا الثواب ولا يريد ان يملككم عليه عن ابي مسلم ❦ وثالثها ❦ ان المراد وما تشاؤون الاسلام الا ان يشاء الله ان ياطف لكم في الاستقامة لما في الكلام من معنى النعمة

سورة انفطرت

وتسمى سورة الانفطار مكعبة تسع عشرة آية

❦ فضلها ❦

ابي بن كعب قال قال النبي ﷺ ومن قرأها اعطاه الله من الاجر بمدة كل قبر حسنة وبمدة كل قطرة مائة حسنة وأصلح الله شأنه يوم القيامة وروى الحسن بن ابي الملا عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ هاتين السورتين اذا السماء انفطرت واذا السماء انشقت وجعلها نصب عينه في صلاة الفريضة والناقلة لم يحبه من الله حجاب ولم يحجزه من الله حاجز ولم يزل ينظر الى الله وينظر الله اليه حتى يفرغ من حساب الناس

❦ تفسيرها ❦

لما كانت السورة المتقدمة في ذكر احوال يوم القيامة اختص سبحانه هذه السورة بثل ذلك لينصل بها اتصال النظير بالنظير فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ (٢) وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَشَرَتْ (٣) وَإِذَا الْأَنْجَارُ فَجُورَتْ (٤) وَإِذَا الْغُبُورُ بُعْثِرَتْ (٥) عَلِمْتَ نَفْسَ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ (٦) يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ (٧) الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ (٨) فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ (٩) كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ (١٠) وَإِنْ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ (١١) كِرَامًا كَاتِبِينَ (١٢) يَعْلَمُونَ مَا تَقُولُونَ (١٣) إِنْ الْأَبْرَارُ لَفِي نَعِيمٍ (١٤) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ (١٥) يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الَّذِي (١٦) وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ (١٦) وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ (١٧) ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ (١٨) يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ (تسع عشرة آية)

❦ التمرأة ❦

قرأ اهل الكوفة وابو جعفر فذلك خفيفة والباقر بالتشديد وقرأ ابو جعفر بل يكذبون بالباء والباقر بالثاء

وقرأين كثير واهل البصرة يوم لا تمك بالرفع والباقيون بالنصب وفي الشواذ قراءة معيد بن جبير ما أغرك ربك

❦ الحجة ❦

اما عدلك بالتشديد فمعناه عدل خلقك فأخرجك في احسن تقويم واما عدلك بالبتخفيف فمعناه عدل بعضك ببعض فكنت معتدل الخلقة متناسبا فيها وقوله يكذبون بالياء يكون اخبارا عن الكفار وبالذاء على خطاهم واما وجه الرفع في قوله يوم لا تمك نفس انه خبر مبتدأ محذوف اي هو يوم لا تمك والمعنى يوم الدين يوم لا تمك نفس واما النصب فإنه لما قال وما ادرك ما يوم الدين فجرى ذكر الدين وهو الجزاء قال يوم لا تمك يعني الجزاء يوم لا تمك نفس فصار يوم لا تمك خبر الجزاء المضمر لأنه حدث وتكون اسماء الزمان اخبارا عن الحدث ويميز النصب على وجه آخر وهو ان اليوم لما جرى في اكثر الامر ظرفا ترك على ما كان يكون عليه في اكر امره والسدليل على ذلك ما اجتمع عليه القراء والعرب في قوله تعالى وانا منا الصالحون ومنا دون ذلك وما بقوي النصب في ذلك قوله وما ادراك ما القارة يوم يكون الناس وقوله يسألون ايان يوم الدين يوم هم على النار يفتنون فالنصب في يوم لا تمك نفس مثل هذا ونحوه قال ابو الحسن ولو رفع ذلك كله كان جيدا الا اننا نختار ما عليه الناس واما من قرأ ما أغرك فيجوز ان يكون معناه ما الذي دعاك الى الاعتراض به ويميز أن يكون تمجبا وقد قيل في قوله فما اصبرم على النار هذان الوجهان واغرك يميز أن يكون من الفر والفرادة فيكون معناه ما اهلك وما اغفلك عما يراى بك ويميز أن يكون من الغرور على غير القياس كما قيل في المثل اشغل من ذات النحين

❦ اللمة ❦

الانفطار والانشقاق والانصداع نفاثر والانتثار تساقط الشيء في الجهات والتفجير خرق بعض مواضع الماء الى بعض على التكثير ومنه التفجير لاخراق صاحبه بالخروج الى كثير من الذنوب ومنه التفجير لانفجاره بالضياء وبشرت الخوض وبجهرته اذا جعلت اسفله اعلاه والبعثرة والبعثرة اثاره الشيء بقلب باطنه الى ظاهره والغرور ظهور رماى يتوهم به جهلا الايمان من المحدثور يقال غرغروا واغتره اغترارا قال الحرث بن حذرة لم يتردكم اغرورا ولكن رفع الآل جمعهم والضمحاء

❦ الاعراب ❦

قوله في اي صورة ما شاء يجوز ان تكون ما مزينة محكمة والمعنى في اي صورة شاء ركبك اما طويلا واما قصيرا واما كذا وكذا ويكون ركبك عطفًا على عدلك فحذف الواو ويجوز ان يكون مافي معنى الشرط والجزاء فيكون المعنى في اي صورة ما شاء ان يركبك فيها وركبك ولا يكون على ههنا قوله في اي صورة من صلتك بك لأن سبويه قال ان تضرب زيدًا اضرب عمرا ولا يجوز تقديم عمرو على ان فوجب ان يكون قوله في اي صورة من صلة مضمر ولا يكون من صلة عدلك لأنه استفهام فلا يعمل فيه ما قبله . يصلونها في موضع نصب على الحال ويجوز ان يكون في موضع رفع فيكون خبرا لأن خبرا بعد خبر والتقدير ان الفجار في جميع حالون

﴿ المعنى ﴾

(إذا السماء انفطرت) أي انشقت وتقطعت ومثله يوم تشقق السماء بالغمام الآية (وإذا الكواكب
انثرت) أي تساقطت ونهانت قال ابن عباس سقطت سودا لا ضوء لها (وإذا البحار فجرت) أي فصح
بعضها في بعض عذبا في ملحها وملحها في عذبا فصارت بحرا واحدا عن قتادة والجاني وقيل مناه ذهب ما هاهنا
الحسن (وإذا القبور بعثرت) أي قلب ترابها وبعث الموتى الذين فيها وقيل مناه بحثت عن الموتى فأخرجوا
منها يريد عند البعث عن ابن عباس ومقاتل (علقت نفس ما قدمت وأخرت) وهذا كقوله سبحانه ينبؤ
الإنسان يومئذ بما قدم وأخر وقد مر ذكره عن عبد الله بن مسعود قال ما قدمت من خير أو شر وما أخرت
من سنة حسنة أستن بها بعده فله أجر من أتبعه من غير أن ينقص من أجورهم شي أو سنة سيئة عمل بها بعده
فعلبه وزر من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شي ويؤيد هذا القول ما جاء في الحديث أن سائلا
قام على عهد النبي ﷺ فسأل فسكت القوم ثم أن رجلا أعطاه فأعطاه القوم فقال النبي ﷺ من استن
خيرا فاستن به فله اجره ومثل اجره من غير متقص من أجورهم ومن استن شرا فاستن به فعليه
وزره ومثل أوزار من أتبعه غير متقص من أوزارهم قال قتادة حذيفة بن اليمان علقت نفس ما قدمت وأخرت
(يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم) أي أي شيء غرك بمخالفتك وخذلك وسؤالك للباطل حتى عصيت وخالفته
وروي أن النبي ﷺ لما تلا هذه الآية قال غره جهله واختلاف في معنى الكريم فقيل هو المنعم الذي كل
أفعاله إحسان وانما لا يجره نفسا ولا يدفع به ضررا وقيل هو الذي يعطي ما عليه وما ليس عليه ولا يطلب
ماله وقيل هو الذي يقبل السير ويمشي الكثير وقيل إن من كرمه سبحانه أنه لم يرض بالفقر عن السيئات
حتى بدلها بالحسنات وقيل للفضيل بن عياض لو أقامك الله يوم القيامة بين يديه قتال ما غرك بربك الكريم
ماذا كنت تقول له قال أقول غرني ستورك المراحة وقال يحيى بن معاذ لو أقامني الله بين يديه فقال ما غرك
بي قلت غرني بك بركي بي سألنا وأنفا وعن بعضهم قال غرني حلك وعن أبي بكر الوراق غرني كرم الكريم
وإنما قال سبحانه الكريم دون سائر أسائه وصفاته لأنه كأنه لقنه الإجابة حتى يقول غرني كرم الكريم وقال
عبد الله بن مسعود ما منكم من أحد إلا سيخلو الله به يوم القيامة فيقول يا ابن آدم يا ابن آدم ما غرك بي
يا ابن آدم ماذا عملت فإما عملت يا ابن آدم ماذا أحببت المرسلين وقال أمير المؤمنين (ع) كم مغرور باسأله
عليه ومستدرج بالإحسان إليه (الذي خلقك) من نطفة ولم تكن شيئا (فسواك) انسانا تسمع وتبصر (فذلك)
أي جعلك معتدلا وقيل مناه عدل خلقك في البينين والأذنين واليدين والرجلين عن مقاتل والمعنى عدل
بين ما خلق لك من الأجزاء التي في الإنسان منها إثنان لا تفضل يد على يد ولا رجل على رجل (في أي
صورة ما شاء ربك) أي في أي شبه من أب أو أم أو خال أو هم من مجاهد وروي عن الرضا (ع) عن
آبائه عن النبي ﷺ أنه قال لرجل ما ولد لك فقال يا رسول الله هو ما عسى أن يولد لي لإسلاخام
ولما جارية قال فمن يشبهه قال يشبه أمه أو أباه فقال ﷺ لا تقل هكذا إن النطفة إذا استقرت في الرحم
احضرها الله كل نسب بينا وبين آدم اما قرأت هذه الآية في أي صورة ما شاء ربك أي في أي شبه وبين
آدم وقيل في أي صورة ما شاء من صور المخلوق ربك إن شاء في صورة إنسان وإن شاء في صورة حمار
وإن شاء في صورة فرد عن عكرمة وأبي صالح وقال الصادق (ع) لو شاعر كبك على غير هذه الصورة والمعنى

انه سبحانه بقدر على جعلك كيف شاء، ولكنه خلقك في احسن تقويم حتى صرت على صورتك التي انت عليها لا يشبهك شيء من الحيوان وقيل في أي صورة شاء من ذكر أو أنثى أو جسيم أو نجف حسن أو دمج طويل أو قصير (كلا) أي ليس الأمر كما تزعمون انه لا بث ولا حساب وليس هنا موضع الإبتكار للبث مع وضوح الامر فيه وقيام الدلالة عليه (بل تكذبون) معاشر الكفار (بالدين) الذي هو الجزاء لا إنكاركم البث والنشور عن مجاهد وقائدة وقبل تكذبون بالدين الذي جاء به محمد ﷺ وهو الاسلام عن الجبائي (وان عليكم لحافظين) من الملائكة يحفظون عليكم ما تعلمونه من الطاعات والمعاصي ثم وصف الحفظة فقال (كراما) على ربهم (كاتبين) يكتبون اعمال بني آدم (يعلمون ما تفعلون) من خير وشر فيكونون عليكم لا يخفي عليهم من ذلك شيء وقيل ان الملائكة تعلم ما يفعله العبد إما باضطرار وإما باستدلال وقيل معناه يعلمون ما تفعلون من الله دون الباطن وفي هذا دلالة على أن أفعال العبد حادثة من جهتهم وانهم المحدثون لما دونه تعالى والا فلا يصح قوله تفعلون (بأن الإبرار لفي نعيم) وهو الجنة والابرار أولياء الله المطيعون في الدنيا (وإن الفجار لفي جحيم) وهو العظيم من النار والمراد بالفجار هنا الكفار المكذبون للنبي ﷺ لقوله (يصلون يوم الدين) أي يلزمونها بكونهم فيها (وما هم عنها بغائبين) أي لا يكونون غائبين عنها. بل يكونون مؤيدين فيها وقد دل الدليل على أن أهل الكبرة من المسلمين لا يخلدون في النار ولا نه سبحانه قد ذكر المكذبين بالدين فيما قبل هذه الآية فالأولى أن تكون لفظة الفجار مخصوصة بهم أيضا فإذا احتل الكلام ذلك بطل ثلث أهل الوعيد بعموم اللفظ ثم عظم سبحانه يوم القيامة فقال (وما أدريك ما يوم الدين) تعظيما لشدة تنبيهها على عظم حاله وكثرة أهواله (ثم ما أدريك ما يوم الدين) كرره تأكيد ذلك وقيل اراد ما أدراك ما في يوم الدين من التسليم لأهل الجنة وما أدراك ما في يوم الدين من المذاب لأهل النار عن الجبائي (يوم لا تملك نفس نفس شيئا) أي لا يملك احد الدفاع عن غيره ممن يستحق العقاب كما يملك كثير من الناس في دار الدنيا ذلك (والآخر يومئذ لله) وحده أي الحكم له في الجزاء والثواب والعفو والانتقام وروى عمر بن شمر عن جابر عن ابي جعفر (ع) أنه قال ان الامر يومئذ واليوم كما لله بأجابر إذا كان يوم القيامة بادت الحكام فلم يبق حاكم إلا الله وقيل معناه يوم لا تملك نفس لنفس كفرة شيئا من المنفعة من مقاتل والمعنى الصريح في الآية ان الله سبحانه قد مأك في الدنيا كثيرا من الناس امورا واحكاما وفي القيامة لا أمر اسواه ولا حكم ومضى قيل فيجب أن لا يصح على هذا شفاعة النبي ﷺ فالجواب ان ذلك لا يكون إلا بأمره تعالى وبإذنه وهو من تدابير

سورة المطففين

وتسمى سورة التطفيف مكية وقال المفضل مدنية عن الحسن والضحاك وعكرمة قال وقال ابن عباس وقائدة إلا ثماني آيات منها وهي ان الذين أجمعوا إلى آخر السورة ﴿ عدد آياتها ﴾

ست وثلاثون آية بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

أبي بن كعب قال قال النبي ﷺ ومن قرأها سقاء الله من الحريق المختوم يوم القيامة وروى صفوان الجبال عن أبي عبد الله (ع) قال من كانت قراءته في الفريضة ويل للمطففين أعطاه الله الأمان يوم القيامة من النار ولا تراه ولا يراها ولا يمر على جسر جهنم ولا يحاسب يوم القيامة

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سبحانه تلك السورة بذكر القيامة وما أعد فيها للآبرار والفجار وبين في هذه السورة أيضاً ذكر احوال الناس في القيامة فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ (٢) الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ (٣) وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (٤) أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ (٥) يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّهِمُ الْيَوْمِ (٦) كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ (٧) وَمَا أَذْرِيكَ مَا سَجِّينٌ (٨) كِتَابٌ مَّرْقُومٌ (٩) ذُو الْقُرْئِينَ الْيَوْمِئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (١٠) الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ الَّذِينَ (١١) وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُفْرٌ مُّعْتَدٍ أَنَّهُمْ (١٢) إِذَا نُتِيَ عَلَيْهِمُ الْبُتْنَ قَالَ أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ (١٣) كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٤) كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَّمَحْجُورُونَ (١٥) ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ (١٦) ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ سبع عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير حاصم إلا يحيى ران بكسر الراء والباقون يفتحها

﴿ اللفظ ﴾

التطفيف نقص المكيال والميزان والطفيف الشيء التزور التليل مأخوذ من طلف الشيء وهو جالبه شيء الحديث كلهم بنو آدم طلف الصاع لم تملؤوه فليس لأحد فضل إلا بالتقوى وطف الصاع قريب من ملأه أي بعضكم قريب من بعض وناء طفان إذا لم يكن ملآن والا كتيال الأخذ بالكيل ونظيره الاتزان وهو الأخذ بالوزن وإذا كالوهم أو وزنهم كان عيسى بن عمر يجعل لهم فصلاً في موضع رفع أو تأكيداً للضمير في كانوا أو وزنوا والباقون يجعلونها ضمير المنصوب وهو الصحيح وأهل الحجاز يقولون وزنك حقك وكلنتك طاماك وعليه جاء التنزيل وغيرهم يقول وزنك لك وكانت لك ويقال أخسرت الميزان وخسرت أي نقصت في الوزن والسجين فعل من السجن قال ابن مقبل « ضرباً توأصى به الأبطال سجيناً » أي شديداً وقيل السجين هو السجن على التخليد فيه لأن هذا الوزن للمبالغة قالوا شرب وسكير وشرب والرقم طبع الخط بما فيه علامة الأمر يقال زقت الثوب ارققه وراقاً والرين أصله الضربة ران على قلبه أي غلب عليه والخمر تزين على قلب السكران والموت يرين على الميت فيذهب به وفي حديث عمر بن الخطاب أنه قال في أسيف جبهة لما ركب الدين أدان معرضاً فأصبح قد رين به أي احاط الدين جماله حتى غلبه

﴿الاعراب﴾

يوم يقوم الناس منصوب بقوله مبعوثون اي ألا يظنون انهم مبعوثون يوم القيامة وقيل في اصل كلامه قولان ﴿أحدها﴾ انها كلمة واحدة من غير تركيب وضمت للردع والجزع وجرت مجرى الأصوات نحو صه ومه ونحوها ﴿الثاني﴾ ان يكون الكاف للتشبيه دخلت على لا وشددت للمبالغة في الجزع مع الإيذان بتركيب اللفظ

﴿النزول﴾

قبل ما قدم رسول الله ﷺ المدينة كانوا من أخبت الناس كيلاً فأنزل الله عز وجل ويل للمطففين فأحسنوا الكيل بعد ذلك عن عكرمة عن ابن عباس وقيل انه ﷺ قدم المدينة وبها رجل يقال له ابو حينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر فنزلت الآيات عن السدي

﴿المعنى﴾

(ويل للمطففين) وهم الذين ينقصون المكيال والميزان ويعيخسون الناس حقوقهم في الكيل والوزن قال الزجاج وانما قيل له مطفف لأنه لا يكاد يسرق في المكيال والميزان الا الشيء اليسير الطفيف ثم فسّر المطففين فقال (الذين اذا ائتمروا على الناس) اي اذا كانوا معا على الناس ليأخذوه لانفسهم (يستوفون) عليهم الكيل ولم يذكر انتمروا لأن الكيل والوزن بها الشراء والبيع فأحدهما يدل على الآخر (واذا كالواهم او وزنواهم) أي كالوا لهم او وزنوا لهم (يخسرون) اي ينقصون والمعنى انهم إذا كالوا او وزنوا لفهمهم نقصوا يقول كنتك وكلت لك كما تقول نصحتك ونصحت لك ويروى عن ابن مسعود انه قال الصلاة مكبال فن وفى الله له ومن طغف قد سمع ما قال الله في المطففين ثم عجب الله خلقه من غفلة هؤلاء حيث فارقوا أمر الله وطريقة العدل فقال (ألا يظن) اي ألا يعلم (أو لك انهم مبعوثون ليوم عظيم) وهو يوم القيامة يريد ألا يستيقن من فعل هذا انه مبعوث محاسب عن ابن عباس ثم اخبر عن ذلك اليوم فقال (يوم يقوم الناس لرب العالمين) والمعنى يوم يقوم الناس من قبورهم لأمر رب العالمين ولجزائه او حسابه وجاء في الحديث انهم يقومون في رشحهم الى انصاف آذانهم وفي حديث آخر يقومون حتى يبلغ الرشح الى اطراف آذانهم ويحتدل ان يكون المراد ايضاً ألا يحسب أو لك لأن من ظن الجزاء والبث وقوى ذلك في نفسه وان لم يكن عالماً به فإنه يجب عليه ان يتحزق خوفاً من العقاب الذي يجوز به ويظنه كما ان من ظن المطب في سلوك طريق فواجب عليه ان يتجنب سلوكه وفي الحديث عن سليم بن عامر عن المقداد بن الأسود قال سمعت رسول الله ﷺ يقول اذا كان يوم القيامة ادنيت الشمس من العباد حتى تكون الشمس بقدر ميل او مابين قال سليم فلا أدري أمسافة الأرض أم الميل الذي تكحل به العين ثم قال صهرتهم الشمس فيكونون في الرق بقدر اعلمهم فمنهم من يأخذه الى عقبه ومنهم من يلجئه الجحما قال فرأيت رسول الله ﷺ يشير يده الى فيه قال يلجئه الجحما اورده مسلم في الصحيح وروي ان ابن عمر قرأ ويل للمطففين حتى بلغ يوم يقوم الناس ارب العالمين فبكى حتى خر وامتنع من القراءة (كلا) هو ردع وزجر اي ارتدعوا وانزعجوا عن المعاصي فليس الأمر على ما ائتم عليه ثم الكلام ها هنا وعندنا في حاتم سهل كلابتداء ينصل بما بعده على معنى حاتم (ان كتاب الفجار لني سبحانه) يعني كتابهم الذي فيه ثبت اعمالهم من الفجور والمعاصي عن الحسن وقيل معناه انه كتب

في كتابهم انهم يكونون في سجين وهي في الأرض السابعة السفلى عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وعن البراء بن عازب قال قال رسول الله ﷺ سبع أرضين وقال شمر بن عطية جاء ابن عباس الى كعب الأبحار فقال اخبرني عن قول الله تعالى ان كتاب الفجار في سجين قال ان روح الفاجر يصعد بها الى السماء فتأبى السماء ان تقبلها ثم يبط بها الى الأرض فتأبى الأرض ان تقبلها فتدخل سبع أرضين حتى يتسحب بها الى سجين وهو موضع جندابلس والمعنى في الآية ان كتاب علمهم بوضع هناك وقيل ان سجين جب في جهنم مفتوح والفتح جب في جهنم مفتوح رواه ابو هريرة عن النبي ﷺ وقيل السجين اسم لكتابهم وهو ظاهر التلاوة أي ما كتبه الله على الكفار بمعنى اوجه عليهم من الجزاء في هذا الكتاب المسمى سجيناً ويكون لفظه من السجن الذي هو الشدة عن ابي مسلم والذي يدل على ان العرب ما كانت تعرفه هو قوله (وما ادرك ما سجين) أي ليس ذلك مما كنت تعلمه انت ولا قومك عن الزباج ثم قال مفسراً لذلك (كتاب مرقوم) أي مكتوب معلوم كتب فيه ما بسوئهم ويسخن اعينهم وقيل مرقوم معناه رقم لهم بشر كأنه اعلم بعلامته يعرف بها الكافر والوجه الصحيح ان قوله كتاب مرقوم ليس تفسير السجين لأنه ليس السجين من الكتاب المرقوم في شيء وانما هو تفسير للكتاب المذكور في قوله ان كتاب الفجار على تقدير وهو كتاب مرقوم أي مكتوب قد تبين حروفه (ويل ومنذ للكاذبين) وهذا تهديد لمن كذب بالجزاء والبث ولم يصدق وذكر صاحب النظم ان هذا مستظم بقوله يوم يقوم الناس وان قوله كلاً ان كتاب الفجار وما اتصل به اعتراض بينها ثم فسر سبحانه المكذبين فقال (الذين يكذبون بيوم الدين) أي يوم الجزاء فإذن من كذب بالباطل لا يتوجه اليه العبد بل هو مدحوق ثم قال (وما يكذب به) أي لا يكذب بيوم الجزاء (الا على معند) أي متجاوز للحق الى الباطل (أليم) كثير الأثم مبالغ في ارتكابه ثم وصف الممتدي الأثم بقوله (إذا تتلى عليه آياتنا) وهي القرآن (قال أساطير الأولين) أي أباطيل الأولين والتقدير قال هذا أساطير الأولين أي ما سطره الأولون وكتبوه بما لا أصل له (كلاً) لا يؤمنون وقيل ليس الأمر على ما قالوه ثم استأنف فقال (بل ران على قلوبهم) أي غلب عليها (ما كانوا يكسبون) والمعنى غلب ذنوبهم على قلوبهم وقيل ان معنى الرين هو الذنب على الذنب حتى يموت القلب من الحسن وقتادة وقال الفراء كثرت المعاصي منهم والذنوب واحاطت قلوبهم فذلك الرين عليها وعن عبد الله بن مسعود قال ان الرجل يذنب الذنب فنكت على قلبه نكتة سوداء ثم يذنب الذنب فنكت نكتة أخرى حتى يصير قلبه على لون الشاة السوداء وروى العياشي بإسناده عن زرارة عن ابي جعفر (ع) قال ما من عبد منكم الا وفي قلبه نكتة بيضاء فإذا اذنب ذنباً خرج في تلك النكتة نكتة سوداء فإذا تاب ذهب ذلك السواد وان غادى في الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطي البياض فإذا غطى البياض لم يرجع صاحبه الى خير ابداً وهو قول الله تعالى كلاً بل ران على قلوبهم الآية وقال ابو عبد الله (ع) يصد القلب فإذا ذكرته بالآء الله اضل عن الله وقال ابو مسلم ان اعتيادهم الكفر والافتقار له وغفلتهم صار غفلاً على قلوبهم فلا يفتقرون ما يفهم لأن ترك النظر في العواقب وكثرة المعاصي والانهك في القسوت يفرق الدواعي في الأعراض عن التوبة والإبلاغ بالذنوب فنصار ذلك كالتألب على القلوب الرائن عليها وقال ابو القاسم البجلي وفي الآية دلالة على صحة ما يقوله أهل العدل في تفسير الطبع على القلوب والختم عليها والاضلال لأنه تعالى اخبر ان اعلمهم السيئة وما كانوا يكسبون من القبيح ران على قلوبهم (كلاً) يريد

لا يصدقون عن ابن عباس ثم استأنف (انهم عن ربه يومئذ لمحجوبون) يعني ان هؤلاء الذين وصفهم بالكفر والفجور محجوبون يوم القيامة عن رحمة ربهم واحسانه وكرامته عن الحسن وقناعة وقبل بمنوعون من رحمته مدفوعون عن ثوابه غير مقبولين ولا مرضيين عن ابي مسلم وقبل محرومون عن ثوابه وكرامته عن علي (ع) ثم انهم) بعد ان منوا من الثواب والكرامة (اصالوا الجحيم) اي لازموا الجحيم بكونهم فيها لا يفيون عنها وقال ابو مسلم لاصاترون صلاها اي وقودها (ثم يقال) لهم توبعوا وتبكتا (هذا الذي) فعل بكم من العذاب والعقاب (الذي كنتم به تكذبون) في دار التكليف وبسمى مثل هذا الخطاب تقربا لانه خبرا يقرع بشدة النعم على وجه النعم

قوله تعالى (١٧) كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلَيْنَ (١٩) وَمَا أَذْرَبَكُمْ عُلْيَيْنَ (٢٠) كِتَابٌ مَرْفُومٌ (٢١) يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (٢٢) إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (٢٣) عَلَى الْأَرْكَامِ يَنْظُرُونَ (٢٤) تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ (٢٥) يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْمُومٍ (٢٦) خِشْمٌ مِثْلُ مِسْكِ ذِيكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُنْتَفِسُونَ (٢٧) وَمَرَجَاءُ مِنْ تَتْنِيمٍ (٢٨) عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ (٢٩) إِنَّ الَّذِينَ أُجْرِسُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ (٣٠) وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ (٣١) وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ انْقَابُوا فَكَيْهَنَ (٣٢) وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ (٣٣) وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ (٣٤) فَالْيَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ (٣٥) عَلَى الْأَرْكَامِ يَنْظُرُونَ (٣٦) هَلْ نُورِبَ أَكْثَرُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ تسع عشرة آية

❖ القراءة ❖

قرأ ابو جعفر ويعقوب تعرف بضم التاء وفتح الراء نضرة بالرفع والباقون تعرف بفتح التاء وكر الراء نضرة بالنصب وقرأ الكسائي وحده خاتمه وهي قراءة علي (ع) وعقمة والباقون ختامه وقرأ ابو جعفر وحفص فكهن بغير ألف والباقون فاكهن وقرأ حمزة والكسائي شوب الكفار بدغام اللام في التاء وقد روي نحوه عن ابي عمرو والباقون باللام

❖ الحجة ❖

تعرف في وجوههم على الخطاب والمعنى في القراءتين سواء وقال ابو عبيدة ختامه اي عاقبته قال ابن مقبل مما يفتق في الحانوت بساطها بالغافل الجون والرمان مخوم قال ابو علي ختامه مسك المراد به لاذة المقطع وذكاة الرائحة وارجما مع طيب الطعم وهذا كقولهم كان مزاجها كافورا وكان مزاجها زنجيلا اي يحنى اللسان وأما قول الكسائي خاتمه فان معناه آخره كما كان خاتم النبيين معناه آخرهم فالخاتم المصدر والخطام اسم الفاعل كالطابع والتابل والعرب تقول خاتم الفتح وخاتم وخاتما وخيتام قال سيبويه ادغم ابو عمرو شوب الكفار وادغما فيها حسن وان كان دور ادغام اللام في الراء في الحسن لتقاربها وجاز ادغما فيها لانه قد ادغم في الشين فيا قد انشده من قوله هني يكفك لا يقال يريد هل شي

❀ اللغة ❀

عليون علو على علو مضاعف ولهذا جمع بالواو والنون تفخيذا لشأنه وتشبيها بما يعقل في عظم الشأن وهي مراتب عالية محفوفة بالجلالة قال الشاعر

فأصبحت المذاهب قد اذاعت به الأعصار بعد الوايلينا
يريد قطراً بعد قطار غير محدود العدد وكذلك تفخيم شأن العدد الذي ليس على الواحد نحو ثلاثون واربعون الى التسعين وجرت المشرون عليه وقال الزجاج عليون اسم لأعلى الأمكنة و اعرابه كإعراب الجمع لأنه على لفظ الجمع كما تقول هذا قنسون ورأيت قنشرين والأرائك الأصرة في المجال والريحان الشراب الذي لا غش فيه قال حسان

يسقون من ورد البريص عليهم يردى تصفق بالحق السلسل
قال الخليل هي أفضل الظمر وأجودها والتنافس غني كل واحد من التنفس مثل الشيء التنفس الذي للنفس الأخرى ان يكون له ، تنافسوا في الشيء تنافسا ونافسه فيه منافسة ونفس عليه بالشيء بنفس نفاسة اذا ضن به جلالة قدره عنده وذلك الشيء الذي ينفس به نفيس والمزج خلط مانع جامع على خلاف صفته كزج الشراب بالماء والتسليم عنده ما يجري من علو الى اسفل يتسليم عليهم من العرف واشتقاق من السنام وسنت الدين تسنيا اذا اجربتها عليهم من فوقهم والتفاضر اشارة بعضهم الى بعض بالاعين استيزاء وطلباً للعب يقال غمز بصفته اذا اشار والفاكون الالاهون والفككون المرحون الاشرون والفكاهة المزاح واصل الثواب من الرجوع كأنه يرجع على العامل بعمله وثاب عليه عقله إذا رجع

❀ الأعراب ❀

عينا يشرب بها المقربون يجوز ان تكون منصوبة مفعولة لتسليم اي مزاجه من مساء يتسمن عينا كقوله تعالى او اطعمنا ديناً ويجوز ان تكون منصوبة على تقدير ويستقون من عين ويجوز أن تكون منصوبة على الحال ويكون تسليم معرفة وعينا نكرة

❀ المعنى ❀

لما تقدم ذكر حال الفجار عقبه سبحانه بذ كر حال الابرار فقال (كلا) اي لا يؤمنون بالمذاب الذي يصلونه فعلى هذا يصل بما قبله وقبل معناه حقاً ويتصل بما بعده (ان كتاب الابرار) اي المطيعين لله (لفي عليين) اي مراتب عالية محفوفة بالجلالة وقبل في الساء السابعة وفيها ارواح المؤمنين عن قتادة ومجاهد والضحاك وكعب وقبل في سدرة المنتهى وهي التي ينتهي اليها كل شيء من امر الله تعالى عن الضحاك في رواية اخرى وقبل العلويون الجنة عن ابن عباس قال الفراء في ارتفاع بعد ارتفاع لا غاية له وقبل هولوح من زيرجدة خضراء معلق تحت العرش اعمالهم مكتوبة فيها عن ابن عباس في رواية اخرى وعن البراء بن عازب عن النبي ﷺ قال في عليين في الساء السابعة تحت العرش (وما ادراك ما عليون) وهذا تنظيم لشأن هذه المنزلة وتفخيم لأمرها وتنبيه على ان تفصيل تفضيله لا يمكن العلم به إلا بالمشاهدة ثم قال (كتاب مرقوم) اي هو كتاب مكتوب فيه جميع ما علمهم وما تقر به اعينهم ويوجب سرورهم بضد الكتاب الذي الفجار لان فيه ما يسوؤهم وينوهم ويسخن عيونهم قال مقاتل مرقوم مكتوب لهم بالخبرات في ساق العرش ويدل عليه قوله (شهد المقربون)

يعني الملائكة الذين هم في عليين يشهدون ويحضرون ذلك المكتوب او ذلك الكتاب اذا صعد به إلى عليين
والقربون هم الذين قربوا إلى كرامة الله في اجل المراتب وقال عبد الله بن عمر ان اهل عليين لينظرون إلى اهل
الجنة من كذا فإذا اشرف رجل منهم اشرفت الجنة وقالوا قد اطلع علينا رجل من اهل عليين (إن الابرار
لفي نعيم) اي يحصلون في ملاذ وانواع من النعمة في الجنة (على الأرائك) قال الحسن ما كنا نعرف
ما الأرائك حتى قدم لنا رجل من اهل اليمن فزعم ان الأريكة عندهم المجلبة اذا كانت فيها سرير
(ينظرون) إلى ما أعطوا من النعيم والكرامة وقيل ينظرون إلى عدوهم حين يذبون عن مقاتل (تعرف
في وجوههم نضرة النعيم) أي إذا رأيتهم عرفت انهم من اهل النعمة بما ترى في وجوههم من النور والحسن
والبياض والبهجة قال عطاء وذلك ان الله تعالى قد زاد في جمالهم والوانهم ما لا يصفه واصف (يسقون
من رحيق) اي خمر صافية خالصة من كل غش (مختوم) وهو الذي له ختام اي عاقبة وقيل مختوم في
الآنية بالمسك وهو غير الخمر التي تجري في الانهار وقيل مختوم اي ممنوع من ان تمسه يد حتى يفك ختمه
الابرار هم قسر المختوم بقوله (ختمه مسك) أي آخر طعمه ربيع المسك إذا رفع الشارب فاه عن آخر شرابه وجد
ربيحه كريب المسك عن ابن عباس والحسن وقادة وقيل ختم اناؤه بالمسك بدلا من الطين الذي يغمز
به الشراب في الدنيا عن مجاهد وابن زيد قال مجاهد طينه مسك وعن ابي الدرداء قال هو شراب ابيض
مثل الفضة يغمزون به شرابهم ولو ان رجلا من اهل الدنيا ادخل اصبعه فيه ثم اخرجه لم يبق ذر روح
إلا وإن طيبها ثم رغب فيها قل (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) اي فليغرب الراغبون بالمبادرة إلى
طاعة الله تعالى ومثله قوله سبحانه لئن هذا فليعمل العاملون وقيل فليتنازع المتنازعون عن مقاتل وقيل
فليتشاح المتشاحون عن زيد بن اسلم وفي الحديث من صام لله في يوم صائف سقاها الله الله الظلماء من الرحيق
المختوم وفي وصية النبي ﷺ لأُمير المؤمنين «ع» من ترك الخمر لله سقاها الله من الرحيق المختوم
(ومزاجه من تسنيم) أي ومزاج ذلك الشراب الذي وصفناه وهو ما يمزج به من تسنيم وهو عين في
الجنة وهو اشرف شراب في الجنة قال مسروق يشربها المقربون صرفا ويمزج بها كأس اصحاب اليمين
فيطيب وروى ميهون بن مهران ان ابن عباس سئل عن تسنيم فقال هذا مما يقول الله عز وجل فلا تعلم
نفس ما اخفي لهم من قرعة اعين ونحو هذا قول الحسن خفايا اخفاها الله لأهل الجنة وقيل هو شراب ينصب
عليهم من علو انصبابا عن مقاتل وقيل هو نهر يجري في الهواء فينصب في اواني اهل الجنة بحسب الحاجة
عن قتادة ثم فسره سبحانه فقال (عينا يشرب بها المقربون) اي هي خالصة للمقربين يشربونها صرفا ويمزج
لسائر اهل الجنة عن ابن مسعود وابن عباس (إن الذين اجرموا) يعني كفار قريش ومترقبهم كآل جهل
والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل واصحابهم (كانوا من الذين آمنوا) يعني اصحاب النبي ﷺ مثل
عمار وخباب وبلال وغيرهم (يضحكون) على وجه السخرية بهم والاستهزاء في دار الدنيا ويحتفل أن يكون
ضحكوا من جدهم في عبادتهم وكثرة صلاتهم وصيامهم لأنكارهم الجزاء والبسوة ويحيز أن يكون كان
ضحكهم انكارا وتعجبا من قولهم بالاعادة واحياء المقام الرممية ويحتفل أن يكون ذلك لغلوهم في كفرهم
وجهلهم ولا يراهم العوام انهم على حق وان المسلمين على باطل فكانوا يضحكون (وإذا مروا بهم) يعني وإذا
مر المؤمنون بهؤلاء المشركين (يتقاضون) بأن يشير بعضهم إلى بعض بالاعين والحوارج استهزاء بهم

اي يقول هؤلاء انهم على حق وان محمدا ﷺ انزل عليه الوحي وانه رسول وانا نبئت ونحو ذلك وقيل
نزلت في علي بن ابي طالب (ع) وذلك انه كان في نفر من المسلمين جاءوا إلى النبي ﷺ فسخر منهم
المباقرن وضحكوا وتمازوا ثم رجعوا إلى اصحابهم فقالوا رأينا اليوم اصلح فضحكنا منه فزلت الآية قبل
أن يصل علي (ع) واصحابه إلى النبي ﷺ عن مقاتل والكنبي وذكر الحاكم ابو القاسم الحسيني
في كتاب شواهد التنزيل لقواعد التفضيل بإسناده عن ابي صالح عن ابن عباس قال إن الذين اجرموا مناقره
قريش والذين آمنوا علي بن ابي طالب (ع) واصحابه (واذا انقلبوا الى اهلهم انقلبوا فكذب) يعني واذا رجع
هؤلاء الكفار الى اهلهم رجعوا معجبين بما هم فيه يتفكحون بكفرهم (واذا رأوهم قالوا ان هؤلاء لظالمون)
عن طريق الحق والصواب تركوا التثني رجاء ثواب لا حقيقة له خدعهم به محمد ﷺ ثم قال سبحانه
(وما رسلنا عليهم حافظين) أي ولم يرسل هؤلاء الكفار حافظين على المؤمنين ما هم عليه وما كفوا حفظ اعمالهم
فكيف يطنون عليهم ولو اشتغلوا بما كفوه كان ذلك أولى بهم وقيل معناه وما ارسلوا عليهم شاهدين لأن
شهادة الكفار لا تقبل على المؤمنين اي ليسوا شهداء عليهم بل المؤمنون شهداء على الكفار يشهدون عليهم
يوم القيامة عن ابي مسلم (فالיום) يعني يوم القيامة الذي يميز الله كل احد على عمله (الذين آمنوا من
الكفار يضحكون) كما ضحك الكفار منهم في الدنيا وذلك انه يقع للكفار باب الى الجنة ويقال لهم اخرجوا اليها
فاذا وصلوا اليها اغلق دونهم يفعل ذلك بهم مرارا فيضحك منهم المؤمنون عن ابي صالح وقيل يضحكون
من الكفار اذا رأوهم في العذاب وانفسهم في التميم وقيل ان الوجه في ضحك اهل الجنة من اهل النار انهم
لما كانوا اعداء الله واعدا لهم جعل الله سبحانه لهم سرورا في تمذيبهم ولو كان المفوق قد وقع عليهم لم يميز
ان يجعل السرور في ذلك لأنه مضمن بالعداوة وقد زالت بالمفو (على الارائك ينظرون) يعني المؤمنون
ينظرون الى عذاب اعدائهم الكفار على سرر في الحجال ثم قال سبحانه (هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون)
اي هل جزوي الكفار اذا فعل بهم هذا الذي ذكره على ما كانوا يفعلونه من السخرية بالمؤمنين في الدنيا وهو
استفهام يراد به التقرير وثوب بمعنى الثيب وقيل معناه يتصل بما قبله ويكون التقدير ان الذين آمنوا ينظرون
هل جزوي الكفار بأعمالهم ويكون الجملة متعلقة بينظرون وعلى القول الأول يكون استئناف كلام لا موضع
له من الاعراب وانما قال هل ثوب الكفار فاستعمل لفظ الثواب في العقوبة لأن الثواب في اصل اللغة الجزاء
الذي يرجع الى العامل بعمله وان كان في العرف اختص الى الجزاء بالنعيم على الاعمال الصالحة فاستعمل هنا
على اصله وقيل لأنه جاء في مقابلة ما فعل بالمؤمنين اي هل ثوب الكفار كما ثوب المؤمنون وهذا القول
يكون من قبل الله تعالى او قوله الملائكة للمؤمنين تنبيه لهم على ان الكفار جوزوا على كفرهم واستهزائهم
بالمؤمنين ما يستحقونه من اليم العذاب ليزدادوا بذلك سرورا إلى سرورهم ويحتدل أن يكون ذلك يقوله
المؤمنون بعضهم لبعض سرورا بما ينزل بالكفار وكل هذه الوجوه إنما تتجه على القول الأول إذا كانت
الجملة كلاما مستأنفا لا تنقل له بما قبله

سورة انشقت

وتسمى سورة الانشقاق مكية

✽ عدد آياتها ✽

ثلاث وعشرون آية بصري شامي وخس في الباقيين

✽ اختلافها ✽

أتان كتابه يمينه وراء ظهره كلاما حجازي كوفي

✽ فضلها ✽

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأ سورة انشقت اعاده الله ان يعطيه كتابه وراء ظهره

✽ تفسيرها ✽

ختم الله سبحانه تلك السورة بذكر احوال القيامة وافتتح هذه السورة بمثل ذلك فانصلت بها اتصال النظر بالنظر فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) إذا السماء انشقت (٢) وأذنت لربها وحقت (٣) وإذا الأرض مضت (٤) وألق ما فيها وتخلت (٥) وأذنت لربها وحقت (٦) يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فملقيه (٧) فأما من أوتي كتبه يمينه (٨) فسوف يمحاسب حساباً يسيراً (٩) ويتقلب إلى أهله مسروراً (١٠) وأما من أوتي كتبه وراء ظهره (١١) فسوف يدعو ثوراً (١٢) ويصلى سعيراً (١٣) إنه كان في أهله مسروراً (١٤) إنه ظن أن لن يموده (١٥) بلى إن ربّه كان به بصيراً (١٦) فلا أقسم بالشفق (١٧) والليل وما وسق (١٨) والقمر إذا انسق (١٩) تتر كذباً طبقاً عن طبق (٢٠) فما لهم لا يؤمنون (٢١) وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون (٢٢) بلى الذين كفروا يكذبون (٢٣) والله أعلم بما يؤعون (٢٤) فنبئهم بمذابيبهم (٢٥) إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون خمس وعشرون آية

✽ القراءة ✽

قرأ ابو جعفر واهل الدراق غير الكسائي يصلي بالتخفيف بفتح الباء والباقون يصلي بضم الباء والتشديد وقرأ ابن كثير واهل الكوفة غير عاصم لتر كبن بفتح الباء والباقون بضم الباء

✽ الحجة ✽

قال ابو علي حجة يصلي مشددة اللام ثم الجحيم صلوه وحجة يصلي وسيدخلون سعيراً اصلوها اليوم وهذا كثير في التنزيل وحجة لتر كبن قول ابن عباس لتر كبن السماء حالاً بعد حال مرة كامل ومرة كالدهان وابن مسعود لتر كبن يا محمد طبقاً عن طبق مجاهد لتر كبن امراً بعد امر الحسن اي حالاً عن حال ومنزلاً

عن منزل ابو عبيدة لتركبن سنة من كان قبلكم علي من فتح الباء اراد النبي ﷺ ومن ضم الباء اراد النبي ﷺ وغيره والضم يأتي على معنى المفتوحة وفسروا طبقا عن طبق حالا بعد حال ومثل ما فسروا من أن معنى عن معنى بعد قول الأعشى

ساد وألغى رهطه سادة وكابرا سادوك عن كابري
المعنى كابرا بعد كابري فمن متعلق بسادوك ولا يكون متعلقا بكابري وقد بينوا ذلك في قول النابتة
بقية قدر من قدور تورثت لأكل الجلاح كابرا بعد كابري
وقالوا عرق عن الحمى اي بعدها

الفئة

الانشقاق اخراق امتداد عن الثمام فكل انشقاق اخراق وليس كل اخراق انشقاقا والاذن الاستماع
تقول العرب اذن لك هذا الأمر اذا بمعنى استمع لك قال عدي بن زيد
في سماع بأذن الشيخ له
وقال ايضا

ايها القلب ثعلل بددن إن همي في سماع واذن
وقال آخر «وان ذكرت بشر عندهم اذنوا» والكسح السعي الشديد في الأمر والدأب في العمل
ويقال كسح الانسان في عمله يكسح ويثور فيه كدوخ اي آثار من شدة السعي قال ابن مقبل
وما الدهر الا ناروتان فمنهما اموت واخرى ابتغي العيش اكسح
والحور الرجوع حار يحور اذا رجع وكلته فمأجرا جوابا اي ما رد جوابا ونعوذ بالله من الحور بعد
الكور اي من الرجوع الى النقصان بعد الزيادة والتمام وحوره اذا رده الى البياض والمحور البكرة تدور
حتى ترجع الى مكانها والشفق هو الحمرة بين المغرب والعشاء الآخرة وهو قول مالك والشافعي والاوزاعي
وابي يوسف وعمد وهو قول الخليل وهو المروي عن ائمة الهدى (ع) وقال تغلب هو البياض وهو قول
ابي حنيفة قال الفراء سمعت بعض العرب تقول الثوب احمر كأنه الشفق وقال الشاعر «أحمر اللون كحمر الشفق»
وقال آخر

قم يا غلام أعتني غير محشم على الزمان بكأس حشوها شفق
واصل الشفق الرقة ومثله التشفيق وهو الرقة على خلل فيه واشفق على كذا اذا رقق عليه وخاف هلاكه
وثوب شفق رقيق فالشفق هو الحمرة الرقيقة في المغرب بعد مغيب الشمس والوسق الجسم وسقته اسفه اذا
جسمته وطعام موسوق اي مجموع والوسق الطعام المجمع الكثير مما يكال او يوزن ومقداره ستون صاعا
والانفاق الاحتجاج على تمام انتمال من الوسق واصل الطبق الحال والعرب تسمي الدواهي ام طبق
وبنات طبق قال قد طرقت بنكرها ام طبق وقال في ان الطبق الحال

الصبر احمد والدنيا مفجعة من ذا الذي لم يذق من عيشه رنقا
اذا صفا لك من مسرورها طبق اهدي لك الدهر من مكروها طبقا

وقال آخر

اني امرؤ قد سلبت الدهر اشطره وساقتني طبق منه الى طبق
فلست اصبو الى خل يفارقني ولا تقبض احشائي من الفرق

* الاعراب *

قال الزجاج جواب اذا يدل عليه قوله فلما قبله والمعنى اذا كان يوم القيامة بقي الانسان عمله والهاء في قوله فلما قبله يجوز ان يكون تقديره فلما قبل ربك ويجوز ان يكون فلما قبل كدحك اي عملك وسبك وقوله كادح الى ربك كدحا قيل ان الى هنا معنى اللام والوجه الصحيح فيه ان يكون محمولا على المعنى لأن معناه ساع الى ربك سعا على انه يحتمل ان يكون الى متعلقه بمحذوف ويكون التقدير انك كادح لنفسك سائر الى ربك كما ان قوله وتبتل اليه يكون على معنى تبتل من الخلق راجعا الى الله تعالى او راجعا اليه وقوله يدعو ثبورا معناه انه يقول يا ثبورا فكأنه يدعو ويقول يا ثبور تمال فهذا او انك مثل ما قيل يا حسرتي فلي هذا يكون ثبورا مفعولا به ان لن يجوز تقديره انه لن يحور في مخففة من الثقيلة ولا يجوز ان تكون ان الناصبة للفعل لأنه لا يجوز ان يجمع عاملان على كلمة واحدة وقوله فما لهم مبتدأ وخبر ولا يؤمنون جملة منصوبة الموضع على الحال والتقدير اي شيء استقر لهم غير مؤمنين -

* المعنى *

(اذا السماء انشقت) اي تصدعت وانفجرت وانشققتها من علامات القيامة وذكر ذلك في مواضع من القرآن (واذنت لربها) اي سمعت واطاعت في الانشقاق عن ابن عباس وسعد بن جبير ومجاهد وقادة وهذا توسع اي كأنها سمعت وانفادت لتقدير الله (وحقت) اي وحق لها ان تأذن بالانقياد لأمر ربها الذي خلقها وتطيع له (واذا الأرض مدت) اي بسطت بأندك جبالها وآكامها حتى تصير كالصحفة المساء وقبل انها تمد الأديم المكاني وتزاد في سعتها عن ابن عباس وقيل سويت فلا بناء ولا جبل الا دخل فيها عن مقاتل (والقت ما فيها) من الموق والكنوز مثل واخرجت الأرض انفاتها عن قناعة ومجاهد (وتخلت) اي خلت فلم يبق في بطنها شيء وقبل معناه اقلت ما في بطنها من كنوزها ومعادنها وتخلت ما على ظهرها من جبالها وبحارها) واذنت لربها (وحقت) ليس هذا بتكرار لأن الأول في صفة السماء والثاني في صفة الأرض وهذا كله من اشراف الساعة وجلال الامور التي تكون فيها والتقدير اذا كانت هذه الاشياء التي ذكرناها وعدتناها رأى الانسان ما قدم من خير او شر ويدل على هذا المحذوف قوله (يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا) اي سابع اليه في عملك وقوله يا ايها الانسان خطاب لجميع المكلفين من ولد آدم يقول الله لهم سبحانه ولكل واحد منهم يا ايها الانسان انك عامل عملا في مشقة لنحمله الى الله وتوصله اليه (فلما قبله) اي ملاق جزاءه جعل لقاءه له نفعها لثأته وقبل معناه ملاق ربك اي صار الى حكمه حيث لا حكم الا حكمه وقال ابن الأنباري والبلخي جواب اذا قوله اذنت لربها وحقت والواو زائدة كقوله حتى اذا جاؤوها فتحت ابوابها وهذا ضيف والاول هو اوجه ثم قسم سبحانه احوال الخلق يوم القيامة فقال (فأما من أوتي كتابه بيمينه) اي من اعطي كتابه الذي ثبت فيه اعماله من طاعة او معصية بيده اليمنى (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) يريد انه لا يناقش في الحساب ولا يواقف

على ما عمل من الحسنات وما له عليها من الثواب وما حط عنه من الاوزار إما بالثوبة او بالعفو وقبل الحساب السبيل التجاوز عن السيئات والاثابة على الحسنات ومن نوقش الحساب عذب في خبر مرفوع وفي رواية اخرى يعرف عمله ثم تجاوز عنه وفي حديث آخر ثلاث من كن فيه حسب الله حسابا يسيرا وادخله الجنة برحمته قالوا وما هي يا رسول الله قال تعطي من حرمك وتصل من قطعتك وتمنع عن ظلمك (وينتقب) بعد الفراغ من الحساب (الى اهل مسرور) بما اوتي من الخير والكرامة والمراد بالاهل هنا ما اعد الله له من الجوار العين وقيل اهل ازوجاه واولاده وعشائره وقد سبقوه الى الجنة والسور هو الاعتقاد والعلم به وصول نفع اليه او دفع ضرر عنه في المستقبل وقال قوم هو معنى في القلب يلتذ لاجله بنيل المشتى يقال سر بكذا من مال او ولد او بلوغ اهل فهو مسرور (واما من اوتي كتابه وراء ظهره) لأن يمينه مغفولة الى عنقه وتكون يده اليسرى خلف ظهره عن الكلبي وقيل تخلع يده اليسرى خلف ظهره عن مقاتل والوجه في ذلك أن تكون اعطاء الكتاب باليمين اشارة للملائكة والمؤمنين لكون صاحبهم من اهل الجنة واطفا للخلق في الاخبار به وكنية عن قبول اعماله واعطائه على الوجه الآخر اشارة لهم على ان صاحبهم من اهل النار وعلامة المناقشة في الحساب وسوء المآب ثم حكى سبحانه ما يهل به فقال (سوف يدعوا ثورا) اي هلاكا اذا قرأ كتابه وهو أن يقول والثوراه واهلاكاه (ويصلي سميرا) اي يدخل النار ويذهب بها عن الجاني وقبل يصير صلاء النار المسعرة وقبل يلزم النار معذبا على وجه التأييد (انه كان في اهل مسرور) في الدنيا قاعا لا يعمه أمر الآخرة ولا ينحلم مشقة العبادة فابله الله بسوروه غما باقيا لا ينقطع وكان المؤمن مهتما بأمر الآخرة فابله الله همه سرورا لا يزول ولا يبسد وقيل كان مسرورا بما صي الله تعالى لا يندم عليها عن الجاني وقيل ان من عصي وسر بمصيبة الله فقد ظن انه لا يرجع الى البعث ولو كان موقفا بالبعث والجزاء لكان بعيدا عن السورور بالمعاصي (انه ظن أن لن يمور) اي ظن في دار التكليف انه لم يرجع الى حال الحياة في الآخرة للجزاء فارتكب المآثم وانتهك المحارم وقال مقاتل حسب أن لا يرجع الى الله قال سبحانه على ليجورن وليسمن وليس الأمر على ما ظنه (ان ربه كان به بصيرا) من يوم خلقه الى أن بعثه قال الزجاج كان به بصيرا قبل أن يخلقه ظاهرا بأن مرجه اليه ثم اقسى سبحانه فقال (فلا قسم) سبق بيانه في سورة القيامة (بالشفق) اي بالحكمة التي بقي عند المغرب في الأفق وقيل البياض (والليل وما سبق) اي وما جمع وضم مما كان مشتركا بالنهار في تصرفه وذلك ان الليل اذ اقبل اوى كل شيء الى ماواه عن عكرمة وغيره وقيل وما ساق لأن ظلة الليل تسوق كل شيء الى مسكنه عن الضحاك ومقاتل وقيل وما سبق اي طرد من الكواكب فانها تظهر بالليل وتخفى بالنهار واضاف ذلك الى الليل لأن ظهورها فيه مطرد عن اي مسلم (والفرح اذا انتق) اي اذا استوى واجتمع وتكامل وتم قال الفراء اتفاه امتلاؤه واختصاه واستواؤه ثلاث عشرة الى ست عشرة (لتركن طبعا عن عليق) هنا جواب القسم اي لتركن يا محمد سماء بعد سماء تصعد فيها عن ابن عباس وابن مسعود ومجاهد والشعبي والكلبي ويجوز أن يركب درجة بعد درجة رتبة بعد رتبة في المقربة من الله ورفعة الميزة عنده وروى مجاهد عن ابن عباس انه كان يقرأ لتركن يفتح الباء طبعا عن طبق قال يعني نبيكم حالا بعد حال رواه البخاري في الصحيحين ومن قرأ بالضم فالحطاب الناس اي لتركن حالا بعد حال ومنزلا بعد منزل وأمرأ بعد امر يعني في الآخرة والمراد ان

الاحوال تنقلب بهم فيصبرون على غير الحال التي كانوا عليها في الدنيا وعن بمنى بعد كما قال سبحانه عما
قليل ليصبحن نادمين اي بعد قليل وقال الشاعر

قربا مربوط النعامة ^{بمنى} لقتت حرب وائل عن حبال

اي بعد حبال وقيل معناه شدة بعد شدة حياة ثم موت ثم بعث ثم جزاء وروي ذلك مرفوعا وقيل
امرا بعد امر ورخاء بعد شدة وشدة بعد رخاء وفرا بعد غنى وغنى بعد فقر وصحة بعد سقم وسقا بعد صحة
عن عطا وقيل حالا بعد حال نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم عظمها ثم خلقا آخر ثم جنينا ثم ولدا ثم رضيعا ثم
فطما ثم يافعا ثم ناشئا ثم مترعرا ثم حزورا ثم مراهاقا ثم محتلا ثم بالغا ثم امردا ثم طارا ثم باقلا ثم مسيطرا
ثم مطرخا ثم مختطا ثم صملا ثم ملتصبا ثم مستويا ثم مصعدا ثم مجتمعا والشاب يجمع ذلك كله ثم ملهوزا
ثم كلالا ثم اشمطاه شيخا ثم اشيب ثم حوقلا ثم صفنا ثم هرا ثم ميتا فيشمل الانسان من كونه
نطفة إلى ان يموت على سبعة وثلاثين اسما وقيل معناه لتعدن امرا لم تكونوا عليه في كل عشرين سنة
عن مكحول وقيل معناه لتركين منزلة عن منزلة وطبقة عن طبقة وذلك ان من كان على صلاح دعاه
ذلك إلى صلاح فوقه ومن كان إلى فساد دعاه إلى فساد فوقه لأن كل شيء يبر إلى شكله وقيل لتركين
سنن من كانت قبلكم من الاولين واحوالهم عن ابي عبيدة وروي ذلك عن الصادق (ع) والمعنى انه
يكون فيكم ما كان فيهم ويمرر عليكم ما جرى عليهم حذو القذة بالقذة ثم قال سبحانه على وجه التقرير
لهم والتبكيك (فا لهم) يعني كفار قريش (لا يؤمنون) بمحمد ^{صلى الله عليه وسلم} والقرآن والمعنى اي شيء لهم اذا
لم يؤمنوا وهو استفهام انكار أي لا شيء لهم من النعيم والكرامة اذا لم يؤمنوا وقيل معناه فاوجه الارتياب
الذي يصرفهم عن الايمان وهو تعجب منهم في تركهم الايمان والمراد اسيه مانع لهم واي عذر لهم في
ترك الايمان مع وضوح الدلائل (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) عطف على قوله فا لهم لا يؤمنون
اي ما الذي يصرفهم عن الايمان وعن السجود لله تعالى اذا تلى عليهم القرآن وقيل معنى لا يسجدون
لا يصلون لله تعالى عن عطا والكافي وفي خبر مرفوع عن ابي هريرة قال قرأ رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} اذا السماء
انشقت فسجد ثم قال سبحانه (بل الذين كفروا يكذبون) اي لم يتركوا الايمان لقصور في البيان أو
لانتفاع من البرهان لكنهم قلدوا اسلافهم ورواهم في التكذيب بالرسول والقرآن (والله اعلم بما يوعون)
اسيه يصرفهم في صدورهم ويضمرون في قلوبهم من التكذيب والشرك عن ابن عباس وقادة ومقاتل وقيل
بما يصرفهم من الأعمال الصالحة والسببة عن ابن زيد قال الفراء اصل الابهاء جعل الشيء في وعاء والقلب
اوعية لما يحصل فيها من علم او جهل وفي كلام امير المؤمنين (ع) ان هذه القلوب اوعية فخيرها اوعاها ثم
قال (فبشرهم) يا محمد (بمقال اليم) اي اجعل ذلك لهم بدل البشارة للمؤمنين بالرحمة ثم استثنى سبحانه
المؤمنين من جهة المعاطين فقال (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون) أي غير منقوص
ولا مقطوع لأن نعيم الآخرة غير منقطع عن ابن عباس وقيل غير منقص ولا مكدر بالن عن الجاهلي وروي
ذلك عن الحسن وقيل له من ولا متواغا قيل له من ومنه لأنه يقطع عن شكر النعمة واصل المن القطع
يقال منت الحبل اذا قطعت قال ليلى

لمفر قد تنازع شلوه غبس كواسب ما ين طعاهما

وقيل ليس لأحد عليها منة فيها يكسب وفي قوله سبحانه فما لهم لا يؤمنون ولا يسجدون دلالة على ان
الاعيان والسجود فعلهم لأن الحكيم لا يقول ما لك لا تؤمن ولا تسجد لمن يعلم انه لا يقدر على الايمان
والسجود ولو وجد ذلك لم يكن من فله وبذل قوله لا يسجدون على ان الكفار مخاطبون بالعبادات

﴿ النظم ﴾

وجه اتصال قوله ان ربه كان به بصيرا بما قبله انه سبحانه لا اخبر عن ظن الكافران ان يحور عقبه بالاخبار
بأن يحور والقلم عليه وذكر انه بصير به وقيل ان تقديره بلى سير جمع الى الآخر فوره بصير بأحواله فيجازيه بأعماله

سورة البروج

مكية اثنتان وعشرون آية بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأها اعطاه الله من الاجر بعدد كل يوم جمعة وكل يوم
عرفة يكون في دار الدنيا عشر حسنات يونس بن ظبيان عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ والسماء ذات
البروج في فرائضه فإنها خورة النبيين كان محشوره وموقفه مع النبيين والمرسلين

﴿ نفيها ﴾

ختم الله سبحانه تلك السورة بذكر المؤمنين وانفتح هذه السورة ايضا بذكر المؤمنين من اصحاب

الاخذود فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ (٢) وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ (٣) وَشَاهِدٍ
وَمَشْهُودٍ (٤) قُلْ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ (٥) النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ (٦) إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ (٧) وَهُمْ
عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ (٨) وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ
(٩) الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١٠) إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ (١١) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ (١٢) إِنَّ بَطْشَ
رَبِّكَ لَشَدِيدٌ (١٣) إِنَّهُ هُوَ يُدْخِلُ وَيُخْرِجُ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ (١٤) وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ (١٥) ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ
(١٦) فَعَالٍ لَمَّا يَرْيَدُ (١٧) هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ (١٨) فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ (١٩) بَلَى الَّذِينَ
كَفَرُوا فِي تَكْذِيبِ (٢٠) وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ (٢١) بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ (٢٢) فِي

اثنتان وعشرون آية

لوح محفوظ

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل الكوفة غير عاصم وقتيبة المجيد بالجر والباقون بالرفع وقرأ نافع في أوح محفوظ بالرفع والباقون بالجر

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من رفع المجيد كان متبعا لقوله ذوالعرش ومن جر فمن التحوين من جملة وصفا لقوله ربك في ان يبطش ربك قال ولا اجمله وصفا للعرش ومنهم من قال صفة للعرش قال ابو زيد يقال مجدت الابل تمجدا مجودا اذا رعت في ارض مكثثة وشبعت وامجدت الابل اذا اشبعها وقالوا في كل شجر نار واستجد المرخ والمغار اي صار ماجدا في ايرائه النار وقيل استجد المغار اذا ناره وصفت وحجة نافع في قراءته محفوظا ان القرآن وصف بال حفظ في قوله وانا له حافظون ومعنى حفظ القرآن انه يؤمن من تحريفه وتبدله وتغييره فلا يلحقه شيء من ذلك وحجة من جر محفوظا جملة وصفا لأوح فانهم يقولون الأوح المحفوظ

﴿ القصة ﴾

الأخدود الشق العظيم في الأرض ومنه ما روي في معجز النبي ﷺ انه دعا الشجرة فجعلت تخد الأرض خدا حتى أنهته ومنه الخد لمجاري الدموع وتخد لحمه اذا صار فيه طرائق كالشقوق والوقود ما تشتمل به النار من الحطب وغيره يفتح الواو والوقود بالضم الايقاد يقال قنت الشيء احرقته والقنين حجارة سود كأنها عروق وأصل الفتنة الامتحان ثم يستعمل في العذاب

﴿ الاعراب ﴾

قال الفراء قتل اصحاب الاخدود جواب القسم كما كان جواب الشمس وضحاها قد افلح من زكاه وقيل ان جواب القسم محذوف وتقديره ان الامر حق في الجزاء على الاعمال وقيل جواب القسم قوله ان الذين فتنوا المؤمنين الاية وقيل جواب القسم قوله ان يبطش ربك الشديد النار يدل من الاخدود وهو بدل الاشتمال لأن الاخدود يشتمل على ما فيه من النار اي النار منه وذات الوقود صفة للنار وسأل على هذا فيقال كيف خصت هذه النار بذواكل نارا لها وقود واجيب عنها بجوابين احدهما انه قد يكون نار ليست بذات وقود كنار الحجر ونار الكبد والاخر ان الوقود معرف نصار مخصوصا كأنه وقود بعبته كما قال وقودها الناس والحجارة فكان الوقود هنا ابدان الناس إذ هم عليها قعود إذ مضاف الى الجملة وهي ظرف لقوله قتل اصحاب الاخدود اذا كان اخبارا لا دعاء وان يؤمنوا في موضع نصب بقوله تقموا والتقدير وما تقوموا الا لإيمانهم فروعون وغود في موضع جر يدل من الجنود ويجوز أن يكونا في موضع نصب باضمار فعل كأنه قال اعني فروعون وغود

﴿ قصة اصحاب الاخدود ﴾

روى مسلم في الصحيح عن هدية بن خالد عن حماد بن سلمة عن ثابت بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن صهيب عن رسول الله ﷺ قال كان ملك فيمن كان قبلكم له ساحر فلما مرض الساحر قال لي قد حضر اجلي فادفع الي غلاما اعلمه السحر فدفع اليه غلاما وكان يختلف اليه وبين الساحر والمالك راهب فمر الغلام بالراهب فأعجبته كلامه وامره فكان يطيل عنده القعود فلما ابطأ عن الساحر ضربه ولمذا ابطأ عن

امله ضربه فشكا ذلك الى الراهب فقال يا بني اذا استبطأك الساحر قتل جيسي اهل واد استبطأك اهلك
 قتل جيسي الساحر فينبما هو ذات يوم اذا بالناس قد حبسهم دابة عظيمة فظلمة فقال اليوم اعلم أمر الساحر
 افضل ام امر الراهب فأخذ حجرا فقال اللهم ان كان امر الراهب احب اليك فاقتل هذه الدابة فرمى
 فقتلها ومضى الناس فأخبر بذلك الراهب فقال اي بني انك ستبلى واذا ابتليت فبلا تدل علي قال وجعل
 يدوي الناس فيبري الأكمه والأبرص فينبما هو كذلك اذ عبي جلس للملك فأناه وحمل اليه مالا كثيرا
 فقال اشغني ولك ما هاتنا فقال اني لا اشغي احدا ولكن الله يشغي فان آمن بالله دعوت الله فشفاك قال
 فأمن فدعا الله له فشفاه فذهب فجلس الى الملك فقال يا فلان من شفاك قال ربي قال اذا قال لاري وربك
 الله قال أو أن لك ربا غيري قال نعم ربي وربك الله فأخذه فلم يزل به حتى دله على الغلام فبعث الى الغلام فقال لقد
 بلغ من امرك أن تشفي الأكمه والأبرص قال ما اشفي احدا ولكن الله ربي يشفي قال أو ان لك ربا غيري
 قال نعم ربي وربك الله فأخذه فلم يزل به حتى دله على الراهب فوضع المشاعر عليه فشره حتى وقع شقيبا
 وقال للغلام ارجع عن دينك فأبى فارسل معه نفرا وقال اصعدوا به جبل كذا وكذا فإن رجع عن دينه
 وإلا فدهدوه منه قال فملوا به الجبل فقال اللهم اكفنيهم بأشئت قال فرفج بهم الجبل فدهدوه اجمعون
 وجاء الى الملك فقال ما صنع اصحابك قال كفانيهم الله فارسل به مرة اخرى قال انطلقوا به فلججوه في
 البحر فان رجع وإلا فخرقه فانطلقوا به في قرقور فلما توسطوا به البحر قال اللهم اكفنيهم ثم شئت قال
 فأنكفأت بهم السفينة وجاء حتى قام بين يدي الملك فقال ما صنع اصحابك قال كفانيهم الله ثم قال انك
 لست بقاتي حتى تغفل ما أمرك به اجمع الناس ثم اصلبني على جذع ثم خذ سهما من كنانتي ثم ضمه على
 كبد القوس ثم قل باسم رب الغلام فانك ستقتلني قال فجمع الناس وصلبه ثم أخذ سهما من كنانته فوضعه
 على كبد القوس وقال باسم رب الغلام ورمى فوقع السهم في صدغه ومات فقال الناس آمنا برب الغلام
 فقيل له أرايت ما كنت تخاف قد نزل والله بك آمن الناس فأمر بالأخدود فحُددت على افواه السكك
 ثم احرمها نارا فقال من رجع عن دينه فدهوه ومن أبى فاقحموه فيها فجعلوا يقتحمونها وجاءت امرأة بابن لها
 فقال لها يا امه اصبري فانك على الحق وقال ابن المسيب كنا عند عمر بن الخطاب اذ ورد عليه انهم
 احتفروا فوجدوا ذلك الغلام وهو واضع يده على صدغه فكلما مدت يده عادت الى صدغه فكتب عمر
 واروه حيث وجدتموه وروى سعيد بن جبير قال لما نهم اهل اسقندره ان قال عمر بن الخطاب ما هم يهود
 ولا نصاري ولا لهم كتاب وكانوا مجوسا فقال علي بن ابي طالب (ع) بل قد كان لهم كتاب ولكنه
 رفع وذلك ان ملكا لهم سكر فوقع على ابنته او قال على اخته فلما افاق قال لها كيف المخرج ما وقعت فيه
 قالت تجمع اهل بملكيتك وتغيرم انك ترى نكاح البنات وتأمرهم ان يحلوه فيجمعهم فأخبرهم فأبوا أنت
 بتأيموه فخذ لهم اخدودا في الأرض وأوقد فيه النيران وعرشهم عليها فن أبى قبول ذلك فذقه في النار ومن
 آجاب خلى سبيله وقال الحسن كان النبي ﷺ اذا ذكر أمامه اصحاب الاخدود تموز بالله من جهل البلاء
 وروى العياشي بإسناده عن جابر عن ابي جعفر (ع) قال أرسل علي (ع) الى اسقف نجران يسأله عن اصحاب
 الاخدود فأخبره بشي فقال (ع) ليس كما ذكرت ولكن سأخبرك عنهم ان الله بعث رجلا حبشيا نبيا وم
 حبسة فكذبوه فقاتلهم فقتلوا اصحابه وأسروه واسروا اصحابه ثم بنوا له حورا ثم ماؤا نارهم فجعلوا الناس في النار

كان على ديننا وأسرنا فليعتزل ومن كان على دين هؤلاء فليرم نفسه في النار معه فجعل أصحابه يثأفون في النار فجاءت امرأة معها صبي لها ابن شهر فلما هجمت على النار هابت وركت على ابنها فقادها الصبي لا تهابي واري بي ونفسي في النار فإن هذا والله في الله قليل فرمت بنفسها في النار وصبيها وكان ممن تكلم في المهد وليستاده عن ميثم التمار قال سمعت أمير المؤمنين (ع) وذكر أصحاب الأخدود فقال كانوا عشرة وعلى مثاهم عشرة يقتلون في هذا السوق وقال مقاتل كان أصحاب الأخدود ثلاثة واحد بنجران والآخر بالشام والآخر بفارس حرقوا بالنار أما الذي بالشام فهو انطياخوس الرومي وأما الذي بفارس فهو ينجت نصر وأما الذي بأرض العرب فهو يوسف بن ذي نواس فأما من كان بفارس والشام فلم ينزل الله لمالي فيها قرأنا وأنزل في الذي كان بنجران وذلك ان رجلين مسلمين من يقرأون الإنجيل أحدهما * أحدهما * بأرض تهماسة * والآخر * بنجران اليمن أجر أحدهما نفسه في عمل يصله فجعل يقرأ الإنجيل فأت ابنة المستاجر النور يضئ من قراءة الإنجيل فذكرت لآبيها فرمى حتى رآه فسأله فلم يجبه فلم يزل به حتى أخبره بالدين والإسلام فتابه مع سبعة وثلاثين انساناً من رجل وامرأة وهذا بعدما رفع عيسى الى السماء فسمع يوسف بن ذي نواس بن شرابيل بن تبع الحبيري فخذله في الأرض وأوقد فيها فرفضهم على الكفر فمن أبي قذفه في النار ومن رجع عن دين عيسى لم يثقف فيها وإذا امرأة جاءت معها ولد صغير لا يتكلم فلما قامت على شفير الخندق نظرت الى ابنتها فرجعت فقال لها يا أماء في ارى أمامك ناراً لا تطفئ فلما سمعت من ابنتها ذلك قذفها في النار فجعلها الله وابنتها في الجنة وقذف في النار سبعة وسبعون انساناً قال ابن عباس من ابى أن يقع في النار ضرب بالسياط فأدخل الله أرواحهم في الجنة قبل ان تصل اجسامهم الى النار

المعنى *

ان الله سبحانه أقسم بالسما قال (والسما ذات البروج) فالبروج المنازل العالية والمراد هنا منازل الشمس والقمر والكواكب وهي اثنا عشر برجاً يسير القمر في كل برج منها يومين وثلاث وتسير الشمس في كل برج شهراً (واليوم الموعود) يعني يوم القيامة في قول جميع المفسرين وهو اليوم الذي يجازى فيه الخلائق ويفصل فيه القضاء (وشاهد ومشهود) فيه أقوال * أحدها * ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة عن ابن عباس وقادة وروي ذلك عن أبي جعفر وابي عبد الله (ع) وروي ذلك عن النبي ﷺ وسمى يوم الجمعة شاهداً لانه يشهد على كل عامل عاقل فيه وفي الحديث ما طلعت الشمس على يوم ولا غربت على يوم أفضل منه وفي ساعه لا يوافقها من يدعو فيها الله بخير الا استجاب له ولا استأذنه من شر الا أعاده منه ويوم عرفة مشهود يشهد الناس فيه موسم الحج وتشهده الملائكة * وثانيها * ان الشاهد يوم النحر والمشهود يوم عرفة عن ابراهيم * وثالثها * ان الشاهد محمد ﷺ والمشهود يوم القيامة عن ابن عباس في رواية اخرى وسعيد بن المسيب وهو المروي عن الحسن بن علي وروي ان رجلاً دخل مسجد رسول الله ﷺ فأذا رجلاً يجثد عن رسول الله ﷺ قال فسأله عن الشاهد والمشهود فقال نعم الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة فنزته الى آخر يحدث عن رسول الله ﷺ فسأله عن ذلك فقال أما الشاهد فيوم الجمعة وأما المشهود فيوم النحر فجزئهما الى غلام كان وجهه الديار وهو يحدث عن رسول الله ﷺ فقلت اخبرني عن شاهد ومشهود فقال أما الشاهد فمحمد ﷺ وإما المشهود فيوم القيامة أما سمعته سبحانه يقول يا أيها

النبي أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وقال ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود فسألت عن
الاول فقالوا ابن عباس وسألت عن الثاني فقالوا ابن عمر وسألت عن الثالث فقالوا الحسن بن علي (ع)
ورابعها عليه السلام أن الشاهد يوم عرفة والمشهود يوم القيامة وعن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أكثروا
الصلاة علي يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة وإن احدا لا يصلي علي إلا عرضت علي صلواته
حتى يفرغ منها قال فقلت وبعد الموت فقال إن الله حرم علي الأرض أن تأكل أجساد الانبياء فبني الله حي
يرزق عليه السلام وخامسها عليه السلام أن الشاهد الملك يشهد علي بني آدم والمشهود يوم القيامة عن عكرمة وتلاهاتيب
الأتين وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد وذلك يوم مشهود وقد قيل في ذلك أقوال اخر كقول الجبائي
الشاهد الذين يشهدون علي الناس والمشهود هم الذين يشهد عليهم وقول الحسين بن الفضل الشاهد هذه الامة
والمشهود سائر الامة لقوله لتكونوا شهداء علي الناس وقيل الشاهد اعضاء بني آدم والمشهود هم لقوله يوم
تشهد عليهم الستمم الآية وقبل الشاهد الحجر الاسود والمشهود الحاج وقبل الشاهد الأيام والليالي والمشهود
بنو آدم وينشد للحسين بن علي (ع)

مضى امسك الماضي شهيدا مدلا	وخلفت في يوم عليك شهيد
فإن انت بالامس اقترفت اساءة	فتبى يا حسان وانت حميد
ولا ترجع فعل الخير يوما إلى غد	لعل غدا يأتي وانت قعيد

وقيل الشاهد الانبياء والمشهود محمد صلى الله عليه وآله وسلم بيانه واذا أخذ الله ميثاق النبيين إلى قوله فاشهدوا وانا
مك من الشاهدين وقبل الشاهد الله والمشهود لا إله إلا الله بيانه قوله شهد الله أنه لا إله إلا هو الآية
وقبل الشاهد اخلق والمشهود الحق واليه اشار الشاعر بقوله

أيا عجا كيف يصمي الآله	ام كيف يصحده الجاحد
ولله في سكل تحريكة	وفي كل تسكية شاهد
وفي كل شيء له آية	تدل على انه واحد

فهذه ثمانية اقوال اخر (قتل اصحاب الاخذود) أي لعنوا بحرقهم الناس في الدنيا قبل الآخرة والمراد
به الكافرون الذين حرقوا والاخذود وعذبوا المؤمنين بالنار ويحتمل أن يكون اخباراً عن المسلمين الذين
عذبوا بالنار في الاخذود والمعنى اتهم قتلوا بالاحراق في النار ذكرهم الله سبحانه وإثنى عليهم بحسن
بصيرتهم وصبرهم علي دينهم حتى احرقوا بالنار لا يظنون التقية بالرجوع عن الإيمان (النار ذات الوقود)
أي اصحاب النار الذين أوقدوها باحراق المؤمنين وقوله ذات الوقود اشارة إلى كثرة حطب هذه النار
وتعظيم لامرها فإن النار لا تهاو عن وقود (إذ هم عليها قعود) يعني الكفار اذ هم علي اطراف هذه النار
جلوس بمنزلة المؤمنين عن ابن عباس وقيل يعني هم عندها قعود يعرضونهم علي الكفر عن مقاتل قال
مجاهد كانوا قعودا علي الكرسي عند الاخذود وهو قوله (وم) يعني الملك واصحابه الذين خدوا الاخذود
(علي ما يفعلون بالمؤمنين) من عرضهم علي النار وارادهم أن يرجعوا إلى دينهم (شهود) أي حضور
قال الزجاج أعلم الله قصة قوم بلف بصيرتهم وحقبة إيمانهم إلى ان صبروا إلى ان احرقوا بالنار في الله وقال
الربيع بن انس لما اتوا في النار نحى الله المؤمنين بأن اخذ رواحهم قبل أن تسهم النار وخرجت النار إلى

من على شفير الاخدود من الكفار فأحرقهم وقيل انهم كانوا فرقتين فرقة تعذب المؤمنين وفرقة تشاهد
الحال لم يتولوا تعذيبهم لكنهم قد رضىوا بفعل اولئك وكانت الفرقة القاعدة مؤمنة لكنهم لم ينكروا على
الكفار ضيقهم فلهم الله جعاً عن ابي سلم والقعود جمع القاعد وكذلك الشهود جمع الشاهد وهم كل
حاضر على ما شاهدوه إما يسمع أو يصر (وما تقموا منهم الا ان يؤمنوا بالله) أي ما كرهوا منهم إلا انهم
آمنوا عن ابن عباس وقيل ما انكروا عليهم ديناً وما عابوا منهم شيئاً إلا بايمانهم وهذا كقوله هل تنفون منا
الا ان آمننا بالله عن الزجاج ومقاتل وقال الجبائي ما فعلوا بهم ذلك العذاب إلا بايمانهم (العزيز) القادر الذي
لا يمتنع عليه شيء القاهر الذي لا يقهر (الحمد) المحمود في جميع افعاله (الذي له ملك السموات والارض)
أي له التصرف في السموات والارض لا اعتراض لأحد عليه (والله على كل شيء شهيد) أي شاهد عليم
لم ينف عليه فاعلم بالمؤمنين فإنه يجازيهم ويتصف للمؤمنين منهم (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات)
أي الذين احرقهم وعذبهم بالنار عن ابن عباس وقاعدة والضحاك ومثله يومهم على النار يفتنون (ثم لم
يتوبوا) من فعلهم ذلك ومن الشرك الذي كانوا عليه وإنما شرط عدم التوبة لأنهم لو تابوا لما توجه اليهم الوعيد
(فلهم نذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) بما احرقوا المؤمنين. يسأل فيقال كيف فصل بين
عذاب جهنم وعذاب الحريق وهما واحد. اجيب عن ذلك بأن المراد لهم انواع العذاب في جهنم سوى الارحاق
مثل الزقوم والنسرين والقاعم ولم مع ذلك الارحاق بالنار وقيل لهم عذاب جهنم في الآخرة ولهم عذاب
الحريق في الدنيا وذلك ان النار ارتفعت من الاخدود فأحرقتهم عن الربيع بن أنس وهو قول الكلبي وقال
الفراء ارتفعت النار عليهم فأحرقتهم فوق الاخاديد ونجا المؤمنون ثم ذكر سبحانه ما اعد للمؤمنين الذين
احرقوا بالنار فقال (ان الذين آمنوا) أي صدقوا بتوحيد الله (وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها
الانهار ذلك الفوز الكبير) النجاة العظيم والنعيم الخالص وإنما وصفه بالكبير لأن نعيم الصالحين كبير بالإضافة
الى نعم من لا عمل له من داخل الجنة لما في ذلك من الاجلال والكرام والتبجيل والاعظام ثم قال سبحانه متوعداً
للكفار والمعاصي (ان بطش ربك) بالعهد (الشديد) يعني ان اخذه بالعذاب اذا اخذ الظلمة والجبابرة أليم شديد واذا
وصف البطش وهو الاخذ عنفاً بالشدة فقد تضاعف مكرهه وتزايد ايلامه (انه هو يبدئ) الخلق يخلقهم
اولاً في الدنيا (ويبدئهم احياء بعد الموت للحساب والجزاء) فليس امهال لمن يعصيه إلا هاله اياه وقيل انه يبدئ
بالعذاب في الدنيا ويبدئ في الآخرة عن ابن عباس وذلك لأن ما قبله يقتضيه (وهو الغفور) لذنوب
المؤمنين من اهل طاعته ومناه كثير الغفران عاذته متفردة الذنوب (الودود) يود اوليائه ويحبهم عن مجاهد
قال الازهر في تفسير اسماء الله يجوز ان يكون ودود ضولاً بمعنى مغفور كركوب وحول ومناه ان
عباده الصالحين يودونه ويحبونه لما عرفوا من فضله وكرمه ولا ينبغي من الآثمة ونعمه قال وكلنا الصفتين
مدح لأنه سبحانه ان احب عباده المحبين فهو فضل منه وان احبوه فلما عرفوه من فضله واحسانه (ذو
العرش المجيد) أكثر القارة في المجيد الرفع لأن الله سبحانه هو الموصوف بالمجد ولأن المجيد لم يسم في
غير صفة الله تعالى وان سمع الماجد ومن كسر المجيد جعله من صفة العرش وروي عن ابن عباس انه قال
يريد العرش وحسنه وبه يبدان العرش وصف بالكرم في قوله رب العرش الكريم فجاز ايضاً ان يوصف
بالمجد لأن مناه الكمال والمال والرفعة والعرش اكل كل شيء واعلاه واجمعه لصفات الحسن

(فعال لما يريد) لا يمجزه شيء طلبه ولا يتمتع منه شيء اراده عن عطاء وقيل لما يريد من الابداء والاعادة ثم ذكر سبحانه خبر الجموع الكافرة فقال (هل أتيتك حديث الجنود) الذين تصعدوا على أنبياء الله أي هل بلغك أخبارهم وقيل أراد قد أتاك ثم بين سبحانه أصحاب الجنود فقال (فرعون وحمود) والمعنى تذكر يا محمد حديثهم تذكر معتبر كيف كذبوا أنبياء الله وكيف نزل بهم العذاب وكيف صبر الانبياء وكيف نصرهم وأقاصير كما صبر أولئك لآتيك النصر كما أتاهم وهذا من الأبراجاز البديع والتلويح الفصيح الذي لا يقوم مقامه التصريح (بل الذين كفروا) يعني مشركي قريش (في تكذيب) لك والقرآن قد عرضوا عما يوجب الاعتبار وقبلوا على ما يوجه الكفر والطفيلان (والله من ورائهم محبط) معناه انهم في قبضة الله وسلطانه لا يفوتونه كالمحاصر المحاط به من جوانبه لا يمكنه القوات والحرب وهذا من بلاغة القرآن (بل هو قرآن مجيد) أي كريم لأنه كلام الرب عن ابن عباس أي ليس هو كما يقولون من أنه شعر أو كهانة وسحر بل هو قرآن كريم عظيم الكرم فيها يعطي من الخير جليل الخطر والقدرة وقيل هو قرآن كريم لما يعطي من المعاني الجليلة والدلائل النفيسة ولأن جميع حكم والحكم على ثلاثة أوجه لا رابع لها معنى يعمل عليه فيما ينشئ أو يتقوى وموعظة تلين القلب للعمل بالحق وحبية تؤدي إلى تميز الحق من الباطل في علم دين أو دنيا وعلم الدين اشرفها وجميع ذلك موجود في القرآن (في لوح محفوظ) من التفسير والتبديل والتقصان والزيادة وهذا على قراءة من رفته فيجعله من صفة قرآن ومن جره فيجعله صفة لوح فالمنى أنه محفوظ لا يطلع عليه غير الملائكة وقيل محفوظ عند الله وهو أم الكتاب ومنه نسخ القرآن والكتب وهو الذي يعرف بالوح المحفوظ وهو من درة بيضاء طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب عن ابن عباس ومجاهد وقيل إن اللوح المحفوظ الذي ذكره الله في جبهة اسرافيل عن انس وقيل اللوح المحفوظ عن عيسى المرش عن مقاتل

سورة الطارق

مكية سبع عشرة آية

﴿فضلها﴾

ابن بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأها اعطاه الله بعدد كل نجم في السماء عشرين حسنة عن المعلى بن خنيس عن ابي عبد الله (ع) قال من كان قراءته في الغرضة بالساء والطارق كان له يوم القيامة عند الله جنة ومنزلة وكان من رفقاء النبيين واصحابهم في الجنة

﴿تفسيرها﴾

خدم الله سبحانه تلك السورة بالوعيد وافتتح هذه السورة بمثله وأكد ذلك بأن اعمال الخلق موعظة فقال
 بسم الله الرحمن الرحيم (١) وَالسَّاءُ وَالطَّارِقُ (٢) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ (٣) النَّجْمُ الثَّاقِبُ (٤) إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ (٥) فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ (٦) خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ ذَاقٍ (٧) يُخْرَجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ (٨) إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ (٩) يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ (١٠) قَالَهُ مَنْ قُوَّةٍ

ولا تاحير (١١) وألسياء ذات الرجع (١٢) والأرض ذات الصدع (١٣) إنه لقول فصل (١٤)
وما هو بالهزل (١٥) إنهم يكيدون كيدا (١٦) وأكيد كيدا (١٧) فعمل الكافرين امهلهم
رويدا سبع عشرة آية

القراءة

قرأ ابو جعفر وابن عامر وعاصم وحجة لما عليا بشديد الميم والباقون بالتخفيف وفي الشواذ قراءة ابن عباس مهلهم رويدا بخير ألف

الحجة

قال ابو علي من خفف لما كانت ان عنده المخففة من الثقلة واللام معها هي اللام التي تدخل مع هذه المخففة لتخلصها من ان النافية وما صلة كالتي في قوله فيها رحمة من الله وعما قليل وتكون ان متعلقة للقسم كما تنلقاه مثقلة ومن ثقل لما كانت ان عنده النافية كالتي في قوله فيها ان مكناكم فيه ولما في معنى الا وهي متعلقة للقسم كما يتلقاه ما قال ابو الحسن الثقلة في معنى الا والعرب لا تكاد تعرف ذا وقال الكسائي لا اعرف وجه التثنية وعن ابن عوف قال قرأت عند ابن سيرين ان كل نفس لما بالانشديد فانكروه قال الزجاج استعملت لما في موضع الا في موضعين احدهما وهذا والاخر في باب القسم تقول سأنتك لما فعلتك بمعنى الافعلت

اللمعة

طريقي فلان إذا أتاني ليلا واصل الطرق الدق ومنه المطرقة لانها يدق بها والطريق لأن المارة تدقه والطارق الاتي ليلا يحتاج إلى الدق للتنبيه ونهى رسول الله ﷺ أن يطرق الرجل أهله ليلا حتى تستعد الغيبة وتنتشط الشمعة وقالت هند بنت عتبة (نحن بنات طارق نمشي على النار) تريدان ابانا نجم في شرفه وهواه وقال الشاعر

يا دارقند الليل مسرورا بأوله
لا تأمنن بليل طالب اوله
إن الحوادث قد يعطرن اسحارا
فرب آخر ليل أجمع النارا

والنجم الكواكب الطالعة في السماء يقال لكل طالع ناجم تشبها به نجم الثبت ونجم السن والقرن والثاقب المضيئ النير وشوبه ثوقده بنوزه والثاقب البالي الشديد العلو والدق صب الماء الكثير باعجام قوي ومثله الدفع فالماء الذي يكون منه الولد يكون دافقا وهو القاطر المصب وهي النطفة التي يخلق الله منها الولد وقيل ماء دافق معناه مدفوق ومثله سر كاتم وعيشة راضية والترائب نواحي الصدر واحداثها تربية وهو مأخوذ من تذليل حركتهما كالتراب قال المتعب

ومن ذهب يسن على ترهب
كلون الحاج ليس بذئ غصون

وقال آخر

والزعفران على ترائبها
والرجع اصله من الرجوع وهو الماء الكثير تروده الريح قرع عليه قال المنخل في صفة السيف
ما تأنح في محفل ينجلي
ايض كالرجع وسوب إذا

قال الزجاج الرجم المطر لأنه يجمي ويرجم ويكرر والصدع الشق فصنع الأرض انشقاقها بالنبات وضروب الزروع والأشجار

❦ الاعراب ❦

ما الطارق ما استفهام والجملة مبتدأ وخبر وهي معلقة بأدراك في موضع المفعول الثاني والثالث وقوله يوم تبلى السرائر العامل فيه فعل مضارع يدل عليه قوله على رجمه لقادر والتقدير يرجعه يوم ابتلاء السرائر ولا يجوز أن يعمل فيه المصدر لأنه يكون من صلتة وقد فرق بينه وبينه بقوله لقادر ويجوز أن يكون العامل فيه قوله لقادر ورويداً صفة لمصدر محذوف وتقديره امهالاً رويداً .

❦ المعنى ❦

أقسم الله سبحانه فقال (والساء) أي بالساء وقبل برب الساء وقد بينا القول في ذلك (والطارق) وهو الذي يجمي ليلاً (وما أدريك ما الطارق) وذلك أن هذا الاسم يقع على كل ما طرقت ليلاً ولم يكن النبي ﷺ يدري ما المراد ولم يبينه ثم بينه بقوله (النجم الثاقب) أي هو الكوكب المعنى ويريد به العموم وهو جماع النجوم عن الحسن وقبل هو زحل والثاقب العالي على النجوم عن ابن زيد وقبل أراد به الثريا والعرب تسميه النجم وقبل هو القمر لأنه يطلع بالليل عن الفراء وجواب القسم قوله (أن كل نفس لما عليها حافظ) أي ما كل نفس إلا عليها حافظ من الملائكة يحفظ عملها وقولها وفعلها ويحصى ما يكتسبه من خير وشر ومن قرأ لما بالتخفيف فالعنى أن كل نفس لعلها حافظ يحفظها وقال قتادة حافظ من الملائكة يحفظ عملها ورفقها واجلها ثم نزه سبحانه على البعث بقوله (فليظن الإنسان) يعني المكذب بالبعث عن مقاتل (م خلق) أي فليظن نظر التفكير والاستدلال من أي شيء خلقه الله وكيف خلقه وانشأه حتى يعرف أن الذي ابتداء من نطفة قادر على إعادته ثم ذكر من أي شيء خلقه فقال (خلق من ماء دافق) أي من ماء مراك في رحم المرأة يعني المني الذي يكون منه الولد عن ابن عباس قال الفراء وأهل الحجاز يسمون الفاعل بمعنى المفعول في كثير من كلامهم نحو سر كاتم وهم ناصب وليل نائم وقد ذكرناه قبل ثم وصف سبحانه ذلك الماء فقال (يخرج من بين الصلب والترائب) وهو موضع القلادة من الصدر عن ابن عباس قال عطاء يريد صلب الرجل وترائب المرأة والولد لا يكون إلا من الماء بين رقبتي الترائب البدن والرجلان واليمينان عن الضحاك ومثل عكرمة عن الترائب فقال هذه ووضع يده على صدره بين ثدييه وقبل ما بين المنكبين والصدر عن مجاهد والمشهور في كلام العرب أنها عظام الصدر والنحر (أنه على رجمه لقادر) يعني أن الذي خلقه ابتداء من هذا الماء يقدر على أن يرجعه حياً بعد الموت عن الحسن وقاتدة والجبائي وقبل معناه أنه تعالى على رد الماء في الصلب لقادر عن عكرمة ومجاهد وقبل أنه على رد الإنسان ماء كما كان قادر عن الضحاك وقال مقاتل ابن حيان يقول إن شئت رددته من الكبر إلى الشباب ومن الشباب إلى الصبي ومن الصبي إلى النطفة والاصح القول الأول لقوله (يوم تبلى السرائر) أي أنه قادر على بعثه يوم القيامة ومعنى الرجم رد الشيء إلى أول حاله والسرائر أعمال بني آدم والفرائض التي أوجبت عليه وهي سرائر بين الله والعبد وتبلى أي تختبر تلك السرائر يوم القيامة حتى يظهر خيرها من شرها وموذيها من مضيقها روي ذلك مرفوعاً عن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ ضدن الله خلقه أربع خصال الصلاة والزكاة وصوم رمضان والتسليم من الجنبات

وهي السرائر التي قال الله يوم تلى السرائر وعن معاذ بن جبل قال سألت رسول الله ﷺ وما هذه السرائر التي تلى بها العباد في الآخرة فقال سرائر كم هي اعالكم من الصلاة والصيام والزكاة والوضوء والغسل من الجنابة وكل مفروض لأن الاعمال كلها سرائر خفية فإن شاء قال الرجل صليت ولم يصل وإن شاء قال توضأت ولم توشأ فذلك قوله يوم تلى السرائر وقيل يظهر الله اعال كل احد لا هل القيامة حتى يعلموا على اي شيء انابه ويكون فيه زيادة سروره وان يكن من اهل العقوبة يظهر عمله ليعلموا على اي شيء عاقبه ويكون ذلك زيادة غم له والسرائر ما سره من خير او شر وما اضمه من ايمان او كفر وروي عن عبد الله بن عمر انه قال يبدي الله يوم القيامة كل سر ويكون زيناً في الوجه وشيناً في الوجوه (فاله) آية فلهذا الإنسان المنكر البعث والحشر (من قوة) يمتنع به من عذاب الله (ولا ناصر) ينصره من الله والقوة هي القدرة ثم ذكر سبحانه قسماً آخر تأكيذاً لأمر القيامة فقال (والساء ذات الرج) اي ذات المطر عن اكثر المفسرين وقيل يعنى بالرجع شمسها وقمرها ونجومها تنقب ثم تطلع عن ابن زيد وقيل رجع الساء اعطاهم الخبز الذي يكون من جهتها حالاً بعد حال على مرور الازمان فخرج بالقيث وازراق العباد وغير ذلك (والأرض ذات الصدع) تنصدع بالنبات اي تنشق فيخرج منها النبات والاشجار (انه اتول فصل) هذا جواب القسم يعني ان القرآن يفصل بين الحق والباطل بالبيان عن صكل واحد منها وروي ذلك عن الصادق (ع) وقيل معناه ان الوعد بالبعث والايعاء بعد الموت قول فصل اي مقطوع به لا خلاف ولا ريب فيه (وما هو بالهزل) آية هو الجحد وليس بالالب وقيل ان القرآن ان منزل باللب ثم اخبر سبحانه عن مشركي قرش فقال (لنهم بكيدون كيدا) اي يمتثلون في الايقاع بك وبعبك معك ويريدون اطفاء نورك (واكيد كيدا) أي اويد امرأ آخر على ضد ما يريدون وادبر ما ينقض تدابيرهم ومكائدهم فسمى ذلك كيدا من حيث ينفى ذلك عليهم (فهمل الكافرين) اي انتظر بهم يا محمد ولا تصاحبهم وارض جدير الله فيهم (امهم رويدا) اي امهال قليلا عن قتادة وإمنا قال الامهال لأن ما هو كأن آت لا محالة فهو قليل والمراد به يوم القيامة وقيل اراد يوم بدر والمعنى لا تعجل علي في طلب هلاكهم بل اصبر عليهم قليلا فإن الله مجزيهم لا محالة إما بالقتل والذل في الدنيا أو بالثواب في الآخرة قال ابن جني قوله فهمل الكافرين امهم غير اللفظ لأنه أكثر التأكيد وكره التكرير فلما تجشم اعادة اللفظ اشرف عنه بعض الاشرف بتغييره المثل وانتقل عن لفظ فعل إلى لفظ افعل فقال امهم ولا تجشم التثنية جاء بالمعنى وترك اللفظ البتة فقال رويدا

سورة الاعلى

مكية عن ابن عباس مدنية عن الضحاك وهي تسع عشرة آية بلا خلاف

﴿ فضلها ﴾

ابن بن كعب قال قال النبي ﷺ من قرأها اعطاه الله من الاجر عشر حسنات بعدد كل حرف انزله الله على ابراهيم وموسى وعيسى وروي عن علي بن ابي طالب (ع) قال كان رسول الله ﷺ

يجب هذه السورة صبح اسم ربك الأعلى وأول من قال سبحانه ربي الأعلى ميكائيل وعن ابن عباس كان النبي ﷺ إذا قرأ صبح اسم ربك الأعلى قال سبحانه ربي الأعلى وكذلك روي عن علي (ع) وابن عمر وابن الزبير أنهم كانوا يفعلون ذلك وروى جوير عن الضحاك أنه كان يقول ذلك وكان يقول من قرأها فليعمل ذلك وعن أبي بصير عن أبي عبد الله (ع) قال من قرأ صبح اسم ربك الأعلى في فريضة أو نافلة قبل له يوم القيامة أدخل من أي أبواب الجنة شئت وروى العباسي بإسناده عن أبي حمزة عن علي (ع) قال صليت خلفه عشرين ليلة فليس يقرأ إلا صبح اسم ربك وقال لو يعلمون ما فيها لترأها الرجل كل يوم عشرين مرة وإن من قرأها فكانت قرأ صحف موسى وإبراهيم الذي وفي وعن عقبة بن عامر الجهني قال لما نزلت صبح باسم ربك العظيم قال رسول الله ﷺ اجملوها في ركوعكم ولما نزلت صبح اسم ربك الأعلى قال اجملوها في سجودكم

✽ تفسيرها ✽

لما ختم الله سبحانه تلك السورة بذكر الوعيد والتهديد للكفار افتتح هذه السورة بذكر صفاته العلى وقدرته على ما يشاء فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) صَبَّحَ اسْمُ رَبِّكَ الْأَعْلَى (٢) الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى (٣) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى (٤) وَالَّذِي أَخْرَجَ الْأَرْزَقَ (٥) فَيَعْلَمُ غُضَاءَ أَحْوَى (٦) سَنَفْرُكَ فَلَا تَنْسَى (٧) إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى (٨) وَيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى (٩) فَذَكَرْ أَنَّ نِعْمَتَ اللَّهِ كَرَّمَ (١٠) سَيْدَكَ كَرَّمَ مَنْ يَعْشَى (١١) وَيَنْجِبُهَا الْأَشْقَى (١٢) الَّذِي يَصْنُ الْأَنْبَارَ الْكُبْرَى (١٣) ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى (١٤) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى (١٥) وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى (١٦) بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَبْوَ الدُّنْيَا (١٧) وَالْآخِرَةَ خَيْرَ وَأَبْقَى (١٨) إِنَّ هَذَلِكَ الصُّحُفِ الْأُولَى (١٩) صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى (تسع عشرة آية)

✽ القراءة ✽

قرأ الكسائي قدر بالتخفيف وهو قراءة علي (ع) والباقون قدر بالتشديد وقرأ أبو عمرو وروح وزيد وقتيبة يؤثرون بإلقاء والباقون بالثاء

✽ الحجة ✽

قد تقدم أن قدر في معنى قدر فكلا الوجهين حسن وتوثران بالثاء على الخطاب بل انتم توثرون والياء على أنه يريد الاشتين وروي أن ابن مسعود والحسن قرآه

✽ الفنة ✽

الأعلى نظير الأكر وممنه المالي بسلطانه وقدرته وكل من دونه في سلطانه ولا يقتضي ذلك المكان قال الفرزدق :

إن الذي سمك الساء بئى لنا

بيتا دهائمه أعز وأطول

والفناء ما يتدف به السيل على جانب الوادي من الحشيش والنبات وأصله الاخلاط من اجناس شتى

والعرب تسمي القوم اذا اجتمعوا من قبائل شتى اخلاطاً وغياء والاحوى الأسود والحواء السوداء قال ذو الرمة :

ليام في شفتيها حوة لسى وفي اللثا وفي انيابها شنب

وقال :

قرحاه حواء اشراطية وكفت فيها الذهب وحفتها البراعم

والافراء اخذ القراءة على القارئ بالاستماع لتقويم الزلل والقارئ الثاني واحده الجمع لأنه يجمع الحروف والتسبان ذهاب المعنى عن النفس ونظيره السهو وتقيضه الذكر وهو ذهاب العلم الضروري بما جرت به العادة ان يعلمه وليس بمعنى وقال ابو علي الجبائي هو معنى من فعل الله تعالى

﴿ الاعراب ﴾

الاعلى بمثل أن يكون جراً صفة لرب وان يكون نصبا صفة لاسم احوى نصب على الحال من المرعى والتقدير اخرج المرعى احوى اي اسود لشدة خضرته فجعله غياء اي جففه حتى صار جافاً كالغشاء ويموز أن يكون تعناً لغشاء والتقدير فجعله غياء اسود والاول اوجه وهو قول الزجاج . ما شاء الله في موضع نصب على الاستثناء والتقدير ستروك القرآن فلا تنساه إلا ما شاء الله ان تنساه برفع حكمه وتلاوته وهو قول الحسن وقادة . ان نعت الذكرى شرط جزاؤه محذوف يدل عليه قوله فذكر والتقدير ان نعت الذكرى فذكرهم

﴿ المعنى ﴾

(مسح اسم ربك الاعلى) أي قل سبحان ربي الاعلى عن ابن عباس وقادة وقيل معناه نزه ربك عن كل ما لا يليق به من الصفات المذمومة والافعال القبيحة لأن التسبيح هو التنزيه لله عما لا يليق به يجوز ان تقول لا إله إلا هو فتعني ما لا يجوز في صفته من شريك في عبادته مع الاقرار بأنه الواحد في لم يلهيه وأزاد الاسم المسمى وقيل انه ذكر الاسم والمراد به تعظيم المسمى كما قال ليبد « الى الحول ثم اسم السلام عليك » ويحسن بالقارئ اذا قرأ هذه الآية ان يقول سبحان ربي الاعلى وان كان في الصلاة قال الباقر (ع) اذا قرأت مسح اسم ربك الاعلى قل سبحان ربي الاعلى وان كان فيا بينك وبين نفسك والاعلى معناه القادر الذي لا قدر أقدر منه الفاهر لكل احد وقيل الاعلى صفة الاسم والمعنى سبح الله بذكر اسمه الاعلى واسماؤه الحسنى كلها أعلى وقيل معناه صل باسم ربك الاعلى عن ابن عباس (الذي خلق) الخلق (فسوى) بينهم في باب الاحكام والافتان وقيل خلق كل ذي روح فسوى يديه وصفيه ورجليه عن الكلبي وقيل خلق الإنسان فعدل قامته عن الزجاج يعني انه لم يجعله منكوساً كالبهائم والدواب وقيل خلق الاشياء على موجب ارادته وحكمته فسوى صنعها لتشهد على وحدانيته (والذي قدر فهدى) أي قدر الخلق على ما خلقهم فيه من الصور والميزات وأجرى لهم اسباب معايشهم من الارزاق والاقوات ثم هدام الى دينهم مرة توحيدهم بظواهر الدلالات والبيانات وقيل معناه قدر اقواتهم وهداهم لطلبها وقيل قدرهم على ما اقتضته حكمته فهدى أي ارشد كل حيوان الى ما فيه منفعة ومضرته حتى انه سبحانه هداهم الى ما فيه منفعة وهداهم الى ما فيه طلب المعيشة وهداهم الى ما فيه طلب الرزق من ابيه وأمه والدواب والطيور حتى فزع كل منهم الى ما فيه طلب المعيشة من جهته سبحانه وتعالى وقيل قدرهم ذكوراً واناثاً وهدى الذكر كيف يأتي الأنثى عن مقاتل والكلبي

وقيل هدى الى سبيل الخير والشر من مجاهد وقيل قدر الولد في البطن تسعة اشهر او اقل او اكثر وهدى للخروج منه للتام عن السدى وقيل قدر المنافع في الاشياء وهدى الانسان لاستخراجها منه فجعل بعضها غذاء وبعضها دواء وبعضها ساء وهدى الى ما يحتاج الى استخراجها من الجبال والمعادن كيف تستخرج وكيف تستعمل (والذي اخرج المرعى) اي انبث الحشيش من الارض لمنافع جميع الحيوان واقواتهم (فجعله) بعد الخضرة (غشاء) اي هشياً جافاً كالغشاء الذي تراه فوق السيل (أحوى) أي اسود بعد الخضرة وذلك ان الكلا اذا ليس اسود وقيل معناه اخرج العشب وما ترعاه النعم أحوى اي شديد الخضرة يضرب الى السواد من شدة خضرته فجعله غشاء اي يابساً بعد ما كان رطباً وهو قوت الهائم في الحلالين فسبحان من دبر هذا التدبير وقدر هذا التقدير وقيل انه مثل ضربه الله تعالى للذهاب الدنيا بعد نضارتها (سنقرئك فلا تنسى) أي سناخذ عليك قراءة القرآن فلا تنسى ذلك وقيل معناه سيقراً عليك جبريل القرآن بأسرها فتحفظه ولا تتساه قال ابن عباس كان النبي ﷺ اذا نزل عليه جبرائيل (ع) بالوحي يقرأه مخافة أن ينساه فكان لا يفرغ جبرائيل عليه السلام من آخر الوحي حتى يتكلم هو بأوله فلما نزلت هذه الآية لم ينس بعد ذلك شيئاً (إلا ما شاء الله) أن ينسيك بنسخه من رفع حكمه وتلاوته عن الحسن وقادة وعلى هذا فالإنشاء نوع من النسخ وقد مر بيانه في سورة البقرة عند قوله ما ننسخ من آية أو ننسها الآية وقيل معناه الا ما شاء الله أن يوتر انزاله عليك فلا تقرأه وقيل الا ما شاء الله كالاستثناء في الإيمان وان لم يبق منه مشية النساء قال الفراء لم يشأ الله أن ينسى عليه السلم شيئاً فهو كقوله خالد بن فيها ما دامت السواوات والارض إلا ما شاء ربك ولا يشاء وكقول القائل لا عطينك كل ما سألت إلا ما شئت وإلا أن شاء ان اتملك والية ان لا ينعم ومثله الاستثناء في الإيمان ففي الآية بيان لفضيلة النبي ﷺ واخباره ان مع كونه ﷺ أمياً كان يحفظ القرآن وان جبرائيل عليه السلام كان يقرأ عليه سورة طويلة فيحفظه مرة واحدة ثم لا ينساه وهذه دلالة على الاعجاز الدال على نبوته (انه يعلم الجهر وما يخفى) معناه ان الله سبحانه يعلم العلانية والسر والجهر ورفع الصوت وتضيء المحس والمعنى انه سبحانه يحفظ عليك ما جهرت به وما اخفيت مما تريد أن تنسيه (وناسرك اليسرى) اليسرى هي الفعل من اليسر وهو سهولة عمل الخير والمعنى نوفقت للسرعة اليسرى وهي الخفيفة نهون عليك الرعي ونسهله حتى تحفظه ولا تنساه وتعمل به ولا تخالفه وقيل معناه تسهل لك من الاعلاف والتأييد ما يشتك على أمرك ويسهل عليك المستصعب من تبليغ الرسالة والصبر عليه عن ابي مسلم وهذا احسن ما قيل فيه فإنه يصل بقوله سنقرئك فلا تنسى فكانه سبحانه أمره بالتبليغ ووعده النصر وأمره بالصبر وقيل ان اليسرى عبارة عن الجنة ففي اليسرى الكبرى أي ينسر لك دخول الجنة عن الجبائي (قد ذكر) أمر النبي ﷺ ان يذكر الخلق وعظمهم (ان نفعت الذكري) ولما قال ذلك وذكريه تنفع لا محالة في عمل الإيمان والامتناع من العصيان لأنه ليس بشرط حقيقة وانما هو اخبار عن انه ينفع لا محالة في زيادة الطاعة والانتفاء عن المعصية كما يقال له ان نفع السؤال وقيل معناه عظمهم ان نفعت الموعظة أو لم تنفع لأنه ﷺ بعث للاعذار والانتذار فليهد التذكير في كل حال نفع أو لم ينفع ولم يذكر الحالة الثانية كقوله سرايل تقيم الحر وسرايل تقيمك بأسكم وقد نبه الله سبحانه على تفصيل الجائزين بقوله (سيدكر من يخشى) أي سيعطى بالقرآن من يخشى الله تعالى ويخاف عقابه (ويتجنبها) أي يتجنب الذكري والموعظة

(الاشقى) اي اشقى المصاة فإن للماصين درجات في الشقاوة فأعظمهم درجة فيها الذي كفر بالله وتوحيده
وعبد غيره وقيل الاشقى من الاثنين من يهشى ومن يتجنب عن ابي مسلم (الذي يصلي النار الكبرى) أي
يلزم اكبر النيران وهي نار جهنم والنار الصغرى نار الدنيا عن الحسن وقيل إن النار الكبرى هي الطبقة السفلى
من جهنم عن الفراء (ثم لا يموت فيها) فيستريح (ولا يحيى) حياة يتنفع بها بسل صارت حياته وبالا عليه
يمنى زوالها لما هو فيها معها من فنون العقاب وألوان المذاب وقيل ولا يحيى أي ولا يجد روح الحياة (قد
أفلس من تزكى) أي قد فاز من تطهر من الشرك وقال لا إله إلا الله عن عطاء وعكرمة وقيل معناه قد
ظفر باليقينة من صار زاكيا بالاعمال الصالحة والورع عن ابن عباس والحسن وقنادة وقيل تزكى أي أعطى
زكاة ماله عن ابن مسعود وكان يقول قد رحم الله امرأ تصدق ثم صلى ويقرأ هذه الآية وقبل أراد صدقة
القطر صلاة العيد عن ابي عمرو وابي العالبة وعكرمة وابن سيرين وروي ذلك مرفوعا عن ابي عبد الله (ع) ومضى
قيل على هذا القول كيف يصح ذلك والسودة مكية ولم يكن هناك صلاة عيد ولا زكاة ولا فطرة قلنا يستعمل
إن يكون نزلت اولها بمكة وختمت بالمدينة (وذكر اسم ربه فصل) أي وحد الله عن ابن عباس وقيل
ذكر الله بقلبه عند صلواته فرجا ثوابه وخاف عقابه فإن الخشوع في الصلاة بحسب الخوف والرجاء وقيل
ذكر اسم ربه بلسانه عند دخوله في الصلاة فصل بذلك الاسم أي قال الله اكبر لأن الصلاة لا تعتمد إلا
به وقيل هو أن يفتتح بيسم الله الرحمن الرحيم ويصلي الصلوات الخمس المكتوبة ثم قال سبحانه مخاطبا للكفار
(بل تؤثرون) أي تختارون (الحياة الدنيا) على الآخرة فتعبدون لها وتمرونها ولا تتفكرون في أمر الآخرة
وقيل هو عام في المؤمن والكافر بناء على الأعم الأغلب في أمر الناس قال عبد الله بن مسعود إن الدنيا
اخضرت لنا وعجل لنا علمها وشراها ونساؤها ولذتها وبهجتها وإن الآخرة نمت لنا وزويت عنا فأغشنا
بالماعل وتركتنا الآجل ثم رغب سبحانه في الآخرة فقال (والآخرة) أي والدار الآخرة وهي الجنة
(خير) أي أفضل (وأبقى) وأدوم من الدنيا وفي الحديث من أحب آخرته أضرب بدياه ومن أحب دنياه
أضر بآخرته (إن هذا لغبي الصبح الاولي) يعني ان هذا الذي ذكر من قوله قد افلس إلى أربع آيات لغبي
الكتب الاولي التي انزلت قبل القرآن ذكر فيها فلاح المصلي والمتزكي واياثار الخلق الدنيا على الآخرة وإن
الآخرة خير وقيل معناه ان من تزكى وذكر اسم ربه فعلى فهو ممدوح في الصبح الاولي كما هو ممدوح
في القرآن ثم بين سبحانه ان الصبح الاولي ما هي فقال (صبح ابراهيم وموسى) وفي هذا دلالة على أن
ابراهيم كان قد انزل عليه الكتاب خلافا لمن يزعم انه لم ينزل عليه كتاب وواحدة الصبح صحيفة وروي
عن ابي ذرأنه قال قلت يا رسول الله كم الانبياء فقال مائة الف نبي واربعة وعشرون الفا قلت يا رسول الله
كم المرسلون منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر وبقيتهم انبياء قلت كان آدم (ع) نبيا قال نعم كالمه الله وخلقه بيده
يا ابا ذر اربعة من الانبياء حرب هود وصالح وشعيب ونبيك قلت يا رسول الله كم انزل الله من كتاب قال
مائة واربعة كتب انزل الله منها على آدم (ع) عشر صحف وعلى شيث خمسين صحيفة وعلى اخنوخ وهود اربع
ثلاثين صحيفة و هو اهل من خط بالقلم وعلى ابراهيم عشر صحائف والتوراة والانجيل والزبور والفرقان وفي الحديث
انه كان في صحف ابراهيم بنبي الماعل ان يكون حافظا لسانه عارفا بزمانه مقبلا على شأنه وقيل ان كتب
الله كلها انزلت في شهر رمضان

سورة الغاشية

مكية ست وعشرون آية بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

ابن بن كعب عن النبي ﷺ من قرأها حاسبه الله حساباً يسيراً أبو بصير عن ابي عبد الله (ع) قال من ادمن قراءة هل اتاك حديث الغاشية في فرائضه او نوافله غشاه الله برحمته في الدنيا والآخرة واعطاه الا من يوم القيامة من عذاب النار

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سبحانه تلك السورة بالرغب في الآخرة وانها خير من الدنيا وافتتح هذه ابضا ببيات احوال الآخرة فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) هل أتيتك حديث الغاشية (٢) وجوه يومئذ خشيعة (٣) عاملة ناصبة (٤) تصلي نارا حامية (٥) تسقي من عين مائية (٦) ليس لهم طعام الا من ضريع (٧) لا يسمن ولا يغني من جوع (٨) وجوه يومئذ ناعية (٩) لسيما راضية (١٠) في جنة عالية (١١) لا تسع فيها لنية (١٢) فيها عين جارية (١٣) فيها سرور مرفوعة (١٤) وكراو موضوعة (١٥) وتمازق مصفوفة (١٦) أفلا ينظرون إلى الايل كيف خلقت (١٧) وإلى السماء كيف رفعت (١٨) وإلى الجبال كيف نصبت (١٩) وإلى الأرض كيف سطحت (٢٠) فذكر كبر انما أنت مذكبر (٢١) لست عليهم مضطرب (٢٢) الا من تولى وكفر (٢٣) فيعذبه الله العذاب الاكبر (٢٤) ان إلينا اياهم (٢٥) ثم إن علينا حسابهم ست وعشرون آية

﴿ القراءة ﴾

قرأ أهل البصرة غير سهل وابو بكر تصلي بضم التاء والباقون بفتحها وقرأ ابن كثير وأهل البصرة غير سهل لا يسمع بضم الياء لاغية بالرفع وقرأ نافع لا تسمع بضم التاء لاغية بالرفع وقرأ الباقر لا تسمع بفتح التاء لاغية بالنصب وقرأ ابو جعفر اياهم بتشديد الياء والباقر بالتخفيف وروي عن علي (ع) أفلا ينظرون إلى الايل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت وإلى الأرض كيف سطحت بفتح واو ائل هذه الحروف كلها وضم التاء وعن ابن عباس وقادة وزيد بن اسلم وزيد بن ثابت وعلي إلا من تولى بالتخفيف

﴿ المحبة ﴾

حجة من قال تصلي قوله سيصل نارا ذات لهب وقوله الا من هو حال الجحيم وحجة من قال تصلي قوله ثم الجحيم صلوه وصلوه مثل اصلوه واللاغية مصدر بمنزلة العاقبة والعافية ويجوز أن تكون صفة نحو أنت تقول لا تسمع فيها كلمة لاغية والاول اوجه لقوله تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا تسمع على بناء الفعل

للمفعول به حسن لأن الخطاب ليس بمصروف إلى واحد بعينه وبناء الفعل للمفعول ايضا حسن على الشياخ
 في الخطاب وإن كان اواحد وعلى هذا وإذا رأيت ثم رأيت نميا ويجوز أن يكون الخطاب للنبي ﷺ
 وكل واحد من التاء والتاء في تسمع ويسمع حسن على اللفظ وعلى المعنى وأما قوله إياهم على التشديد فقال
 ابو الفتح انكر ابو حاتم هذه القراءة لأنه حملها على نحو كذبوا كذبا قال وهذا لا يجوز لأنه كان يجب
 اوابا لأنه فاعل فصيح لا احتال التفسير بالادغام كقولهم اجلوا جلاوا قال ابو الفتح يجوز أن يكونوا قلوبا
 الواو يا من اواب وان كانت متحصنة بالادغام استحسانا لا تخفيف لا وجوبا كما قالوا دعت السماء دوت قال
 هو الجواد ابن الجواد ان سئل ان دتوا جاد وان جادوا دت

يريد دوموا وقال ويجوز أن يكون بني من باب فعلت واصله ابوت والمصدر ايواب فقلت الواو يا لوقع
 الباء سا كنة قلبا ويجوز أن يكون ابوت فوعلت والمصدر على الفيال كالحقيل من حوقلت انشد الاصمعي
 باقوم قد حوقلت او دنوت وبعد حيقال الرجال الموت
 فصار اربا فقلت الواو يا فصار اربا واما قراءة علي (ع) فالمفعول في جميعها عنود لدلالة المعنى
 عليه اي كيف خلقتها وكيف رفعتها وكيف نصبتها وسطحها ومن قرأ الا من تولى فلا افتتاح كلام ومن
 شرط وجوبا فيعذبه الله اي فهو يذبه الله وقد تقدم القول فيه في مواضع

❖ الفقة ❖

الفاشية المجلة لجميع الجلة غشيه يشاه غشيانا واغشاه غيره اذا جمعه يشى وغشاه بمناء ونصب الرجل
 ينصب نصبا فهو نصب وانصب إذا تعب في العمل والآية بالنية النهاية في شدة الحر والضرع نبت
 تأكله الاول يضر ولا ينفع وانما سمي ضررا لأنه يشبه عليها امره فظنه كغيره من النبت والاصم من
 المضاربة المشابهة والتاروق واحدها ثمرة والزراعي البسط الفاخرة واحدها زربة والمصطر المتسلط على غيره
 بالقره يقال تبصر الان على فلان وصيطر إذا تسلط وقال ابو عبيدة مصيطر وميصر لا ثالث لهما في
 كلام العرب

❖ الإعراب ❖

كيف خلقت يجوز أن يكون في موضع نصب على الحال من خلقت ويجوز أن يكون على المصدر وتكون
 الجملة التي هي كيف خلقت معلقة بينظرون لأن النظر موث إلى العلم الا من تولى هو استثناء منقطع وسبويه
 يقدر الاستثناء بالمنقطع ولكن والقراء يقدره بسوى

❖ المعنى ❖

(هل انيك حديث الفاشية) خطاب للنبي ﷺ يريد قد اناك حديث يوم القيامة لأنها تنشى
 الناس بأهوالها بغنة عن ابن عباس والحسن وقادة وقيل الفاشية النار تنشى وجوه الكفار بالعذاب وهذا كقوله
 تنشى وجوههم النار عن محمد بن كعب وسعيد بن جبير (وجوه يومئذ خاشعة) أي ذليلة بالعذاب السذي
 يشأها والشدائد التي تشاهدها والمراد بذلك ارباب الوجوه وإنما ذكر الوجوه لأن الذل والخضوع يظهر فيها
 وقيل المراد بالوجوه الكبراء تقول جاني وجوه بني تميم اي ساداتهم وقيل عني به وجوه الكفار كلهم لأنها
 تكثر عن عبادة الله تعالى عن مقاتل (عاملة ناصبة) فيه وجوه ❖ احدها ❖ ان المعنى عاملة في النار ناصبة

فها عن الحسن وقتادة قال لم يعمل الله سبحانه في الدنيا فاعملها وانصبها في النار بعالمها السلاسل والاغلال
قال الضحاك بكلفون ارتقاء جبل من حديد في النار وقال الكلبي يجرّون على وجوههم في النار وثانيها
أن المراد عاملة في الدنيا بالمعاصي ناصبة في النار يوم القيامة عن عكرمة والسدي وثالثها عاملة ناصبة
في الدنيا يعملون وينصبون ويصعون على خلاف ما أمرهم الله تعالى به وهم الرهبان واصحاب الصوامع واهل
البدع والآراء الباطلة لا يقبل الله اعمالهم في البدعة والضلالة وتصير هباء لا يثابون عليها عن سعيد بن جبير
وزيد بن اسلم وابي الضحاك عن ابن عباس وقال ابو عبد الله (ع) كل ناصب لنا وإن تعبدوا جهنم يصير الي
هذه الآية عاملة ناصبة (تصلي ناراً حامية) قال ابن عباس قد حميت فهي تلتظي على اعداء الله وقيل المعنى إن
مرولاً يلزمون الاحراق بالنار التي في غاية الحرارة (تسقى من عين آنية) أي وتسقى ايضاً من عين حارة فقبلت
انها وانتهت حرارتها قال الحسن قد اوقدت عليها جهنم مذ خلقت فدفنوا اليها وردا عطاشاً هذا شربهم ثم
ذكر طعامهم فقال (ليس لهم طعام إلا من ضريح) وهو نوع من الشوك يقال له الشوك اهل الحجاز يسمونه
الضريح إذا بئس وهو اخبث طعام وابشع لا ترعاه دابة وعن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ
الضريح شيء يكون في النار يشبه الشوك أمر من الصبر واتن من الحيفة واشد حراً من النار ساء الله الضريح
وقال ابو الدرداء والحسن إن الله يرسل على اهل النار الجرح حتى يعمل عندهم ما هم فيه من العذاب فيستثرون
فيثابون بطعام ذي فصة فيذكرون انهم كانوا يجيرون النقص في الدنيا بالاء فيستقون فيعطاهم الله سبحانه ألف
سنة ثم يسقون من عين آنية شربة لا هنية ولا مريئة كما اذنه إلى وجوههم سلخ جلود وجوههم وشواها فإذا
وصل إلى بطونهم قطعها فذلك قوله وسقوا ماء حبياً فقطع امعاءهم ولما نزلت هذه الآية قال المشركون إن
ابلاً اتسمن على الضريح وكذبوا في ذلك لأن الابل لا ترعاه فقال الله سبحانه تكذبوا لهم (لا يسمن ولا ينبي
من جوع) أي لا يدفع جوعاً ولا يسمن احداً قال الحسن لا ادري ما الضريح ما اسم من اصحاب محمد ﷺ
شيئاً فيه وقيل هو سم من مجاهد وقتادة وقيل ضريح بمعنى مضرع أي يضرعهم ويذلهم وقيل يسمى ضريباً لأن
أكله يضرع في الابطاء منه خشوته وشدة كراهته عن ابن كيسان وقيل هو الحجارة من سعيد بن جبير ثم وصف
سبحانه اهل الجنة فقال (وجوه يومئذ ناعمة) أي متعة في انواع اللذات ظاهر عليها اثر النعمة والسرور ومضيئة
مشرفة (اسمها) في الدنيا (راضية) حين اعطيت الجنة بسلها والمغنى لثواب سعيها وعملها من الطاعات راضية
يريدانه لما ظهر نعم اعمالهم وجزاء عباداتهم وضرو وحدوده وهذا كما يقال عند الصباح بحمد القوم السرى (في
جنة عالية) أي مرتفعة القصور والدرجات وقيل ان علو الجنة على وجهين علو الشرف والجلالة وعلو المكان والمآلة
بمعنى انها مشرفة على غيرها وهي انزه ما تكون والجنة درجات بعضها فرق بعض كما ان النار درجات (لا تسم
فيها لافية) أي كلمة ساقطة لا فائدة فيها وقيل لافية ذات لحو كقراهم نابل وادرج أي ذو نبل ودرج قال
الحطيط «وغررتني وزعمت انك لاين بالصيف قامر» (فيها) أي في تلك الجنة (عين جارية) قيل انه اسم جنس
ولكل انسان في قصره من الجنة عين جارية من كل شراب يشتهي وفي اليون الجارية من الحسن والاذنة والمنفعة
ما لا يكون في الواقعة ولذلك وصف بها عيون اهل الجنة وقيل إن عيون اهل الجنة تجري في غير اخدود وتجري
كما يريد صاحبها (فيها) أي في تلك الجنة (سرد مرفوعة) قال ابن عباس الواحها من ذهب مكللة بالزبرجد
والدرر جهم سرير وهو مجلس السرور وقيل لقا رفعت ليرى المؤمنون مجلسهم عليها جميع ما هو لهم من الملك
(واكواب مرفوعة) على حافات اليون للجارية كلما أراد المؤمن شربها وجدها مملوءة وهي الابريق ليس لها
خراطيم ولا عرى تتخذ للشراب وقيل هي أواني الشراب من الذهب والفضة والخواهر بين ايديهم ويشربون بها

ما يشتهونه من الاشربة ويستمتعون بالنظر اليها لحسنها (وتارق مصقوفة) أي وسائد يتصل بعضها ببعض على هيئة مجالس الملوك في الدنيا (وزراي مشرقة) وهي البسط الفاخرة والطنافس المخلقة المشرقة المبسوطة المشورة ويجوز أن يكون المعنى انها مفرقة في المجالس وعن عاصم بن ضمرة عن علي (ع) انه ذكر اهل الجنة فقال يجيئون فيدخلون فإذا اسس بيوتهم من جندل الؤلؤ وسرد مرفوعة واكراب مروضة وتذوق مصقوفة وزراي مشرقة وارولان الله تعالى قدرها لهم لا تمتعت ابصارهم بما يرون ويمتقون الازواج ويقعدون على السرر ويقربون الحلة الذي هداها لهذا قال قتادة ولما نمت الله الجنة وما فيها عجب من ذلك اهل الضلال فانزل الله سبحانه (أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت) وكانت الإبل عيسا من يسهم فيقول أفلا يفكرون فيها وما يخرج الله من ضروعها من بين فرت رحم لبنا خالصا سائنا للشاربين يقول كما صمت هذا لهم فكذلك اصنع لأهل الجنة في الجنة وقيل معناه أفلا يتعجبون بنظرهم إلى الإبل وما ركب الله عليهم من عجب الخلق فإنه مع عظمتهم وقرنته يذله الصغير فينقلده بتسخير الله إليه أمهاده فيركبه ويحمل عليه ثم يقوم وليس ذلك في غيره من ذوات الأربع فلا يحمل على شيء منها الا وهو قائم فاراهم الله سبحانه هذه الآية فيه ليستدلوا على توحيد بذلك من أي عمرو بن العلاء والزجاج وسئل الحسن عن هذه الآية وقيل له النيل اعظم من الإبل في الاعجوبة فقال اما النيل فالرب بعيدو الهدى بها ثم هو خنزير لا يركب ظهرها ولا يؤكل لحمها ولا يحمل درها والابل من اعز مال العرب وانفسه تأكل الذرى والقت وتخرج اللبن ويأخذ الصبي بزمامها فيذهب بها حيث شاء مع ظفها في نفسها ويحكى أن فارة أخذت بزمام فارة فأخذت ظهرها وهي تقدمها حتى دخلت الجحر فجرت الزمام فبركت الناقة فجرت قربت فها من جحر الفار (وإلى السماء كيف رقت) أي كيف رفعها الله فوق الأرض وجعل بينهما هذا الفضاء الذي به قوام الخلق وحياتهم ثم إلى ما خلقه فيها من بدائع الخلق من الشمس والقمر والكواكب وعلق بها منافع الخلق واسباب معاشهم (وإلى الجبال كيف نصبت) أي أولا يشكرون في خلق الله سبحانه الجبال اتوادا للأرض ومسكنة لها وانه اولها لما دلت الأرض بأهلها (وإلى الأرض كيف سطحت) أي كيف بسطها الله وسماها ولولا ذلك لما صح الاستقرار عليها والارتفاع بها وهذه من نعم الله سبحانه على عباده لا توازيها نعمة منعم وفيها دلائل على توحيد ولو تفكروا فيها علموا أن لهم صانعا صنعم ووجدا أوجدهم ولما ذهكر سبحانه الأداة لمرقيته بالتذكير بها فقال (فذكر) يا محمد والتذكير التعريف للذكر باليان الذي يقع به الفهم والنفع بالتذكير عظيم لانه طريق للعلم بالأمور التي يحتاج اليها (إنا انتم مذكر) لهم نعم الله تعالى عندهم وبما يجب عليهم من مقابلتها من الشكر والعبادة وقد اوضح الله تعالى طريق الحليج في الدين وأكده غاية التأكيد بما لا يسع فيه التقليد بقوله إنا انتم مذكر وقوله وذكر فإن الذكري تنفع المؤمنين وقوله إن في ذلك لآية لقوم يعقلون ولقوم يذكرون ويفكرون وقيل إن المراد فذكرهم بهذه الأدلة وامرهم بالاستدلال بها ونههم عليها عن الجاني والي مسلم (أست عليهم بمصيطر) معناه است عليهم بمسقط تسلطا يمكنك أن تدخل الأيمان في قلوبهم وتجبرهم عليه وإنما الواجب عليك الانتذار فاصبر على الانتذار والتبليغ والدعوة إلى الحق وقيل معناه است عليهم بمسقط إلا أن حتى تقتاتهم إن خافوا لولا كان هذا قبل نزول آية الجهاد ثم نسخ بالامر بالقتال والوجه الصحيح انه لا نسخ فيه لأن النهاد ليس بأكراه للقلب والمراد انك إنما بشت للتذكير وليس عليك من ترك قباهم شيء (إلا من تولى وكفر) أي أعرض عن الذكر ولم يقبل منك وكفر بالله وبما جئت به فكل امره إلى الله عن الحسن وقيل معناه إلا من تولى وكفر فاست له بمذكر لأنه لا يقبل منك فكأنك است قد كرهه (فيعذبه الله العذاب الكبير) وهو الخلد في النار ولا عذاب اعظم منها ثم ذكر سبحانه أن مرجعهم إليه فقال (إن الينا إياهم) أي مرجعهم ومصيرهم بعد الموت (ثم إن علينا حسابهم) أي جزاءهم على أعمالهم فهذا جامع بين الوعد والوعيد ومعناه لا يهتك امرهم فإنه

وإن عاندوك وأذرك فمصير جميعهم إلى حكمنا لا يفوتونا ومجازاتهم علينا وعن قريب نشر عذابك بإتزامك

﴿ النظم ﴾

يسأل كيف يتصل ذكر الأبل وما بعدها بذكر وصف الجنان ونعيمها ﴿ والجواب ﴾ إنه يتصل بأول السورة والضمير في قوله ينظرون عائد إلى الذين وصفهم بقوله عاقلة ناصبة وأنه لما ذكر عقابهم وثواب المؤمنين ماد عليهم بالاحتجاج بالأبل والسماء والأرض والجنات وكيفيات دلالاتها على وجود الصانع الحكيم يريد هلا نظر هؤلاء في صفات الله فيعرفونه ويميدونه عن أبي مسلم وقيل إنه لما ذكر سر الجنة وارتقاها تعجبوا من ذلك وقالوا كيف يصعد عليها فأراهم الله سبحانه الأبل وأنه كيف سخرت لبي آدم مع عظمها حتى انبثت للعمل عليها وتقوم بعد ذلك وكيف أحكم الله خلق السموات والأرض والجنات ردا على أولئك القوم وإنما خص سبحانه هذه الأشياء بالذكر لاستواء الناس كلهم في معرفتها

سورة الفجر

مكية اثنتان وثلاثون آية مجازي وثلاثون كوفي شامي وتسع وعشرون بصري

﴿ اختلافا ﴾

أربع آيات ونعمه فقدر عليه رزقه كاتماها مجازي بجهنم مجازي شامي في عبادي كوفي

﴿ فضلا ﴾

التي بر كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأها في ليل عشر غفر الله له ومن قرأها سائر الأيام كانت له نوراً يوم القيامة وروى داود بن فرقد عن أبي عبد الله (ع) قال اقرأوا سورة الفجر في فراضكم ونوافلكم فإنها سورة الحسين بن علي (ع) من قرأها كان مع الحسين بن علي (ع) يوم القيامة في درجته من الجنة

﴿ تفسيرها ﴾

نظم الله سبحانه تلك السورة بأن أياها الحلق اليه وحسابهم عليه وانفتح هذه السورة بتأكيد ذلك المعنى حين أقسم الله بالمرصاد فقال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) وَالْفَجْرِ (٢) وَلَيَالٍ عَشْرٍ (٣) وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ (٤) وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرَ (٥) هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ (٦) أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ (٧) إِرَمَ ذَاتِ الْمِمَادِ (٨) الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٩) وَتُمُودَ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ (١٠) وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْدَادِ (١١) الَّذِينَ طَفَعُوا فِي الْبِلَادِ (١٢) فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ (١٣) فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ (١٤) إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ (١٥) فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (١٦) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ (١٧) كَلَّا بَلْ لَأَكْثَرُ مَنَ الْيَتِيمِ (١٨) وَلَا تَحْصُونَ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ (١٩) وَتَنَاسَوْنَ الثَّرَاثَ أَكَلًا (٢٠) وَتَحْمِلُونَ الْمَالَ حَبًّا جَمًّا (٢١) كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا

(٢٣) وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (٢٣) وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ يَجْمَعُهُمْ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ
وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى يَقُولُ يَٰلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي (٢٤) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ (٢٥)
وَلَا يُؤْتِي وَثَاقَهُ أَحَدٌ (٢٦) يَٰأَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٢٧) أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً
(٢٩) فَأَدْخُلِي فِي عِبَادِي (٣٠) وَأَدْخُلِي جَنَّتِي ثَلَاثُونَ آيَةً

﴿ القراءة ﴾

قرأ اهل الكوفة غير ماصم والوتر بكسر الواو والباقرن بالفتح وقرأ ابو جعفر وابن عامر فقصده بالتشديد
والباقرن بالتخفيف وقرأ لا يكسرون بالياء. وكذلك ما بعده اهل البصرة والباقرن بالياء. وقرأ لا تخاضون اهل
الكوفة وابو جعفر وقرأ لا يعذب ولا يوتق بالفتح الكسائي ويعقوب وسهل والباقرن لا يعذب ولا يوتق وقرأ اهل
المدينة وابو عمرو وكتبته من الكسائي والليل إذا يسري بآثبات الياء في الوصل وحذفها في الوقف وقرأ ابن
كثير ويعقوب بآثبات الياء في الوصل والوقف والباقرن بالحذف فيها وقرأ القواس واليزي ويعقوب بالواو بآثبات الياء.
في الوصل والوقف وورش بآثباتها في الوصل وحذفها في الوقف والباقرن بحذفها في الوصل والوقف وقرأ اهل
المدينة الكرمي وأهاني بآثبات الياء في الوصل وحذفها في الوقف والقواس واليزي ويعقوب بآثبات الياء في الوصل
والوقف وابو عمرو لا يبيالي كيف قرأ بالياء. وغير الياء. وروى العياشي عنه يحذف الياء من غير تخيير والباقرن
بحذف الياء في الحرفين في الوصل والوقف وفي الشواذ قراءة ابن عباس بمد أرم ذات المعاد وروي ذلك عن الضحاك
ايضا وقراءة ابن عباس وعكرمة والضحاك وابن السيمق قادخلي في جدي

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي حدثنا محمد بن السري أن الاصمعي قال لكل فرد وتر واهل الحجاز يفتحون فيقولون وتر في
الزور ويكسرون الوتر في الذحل وقيس وقيم يسوونهما في الكسر ويقولون في الوتر الذي هو الافراد أوترت
وأنا أوتر ابتارا أي جمعت امرئ وترأ وفي الذحل وترته اتره وترأ وترأ قال ابو بكر وترته في الذحل إنما هو
أفردته من اعله وماله ومن قرأ بكسرون بما بعده بالياء. فلما تقدم من ذكر الإنسان والمراد به الجنس والكثرة
على لفظ التثنية ولا يتجنع في هذه الأشياء. الدالة على الكثرة أن يحمل على اللفظ مرة وعلى المعنى أخرى ومن قرأ
بالتاء. فعل معنى قل لهم ذلك ومعنى لا تخضون على طعام المسكين لا تأمرونه ولا تبشرون عليه ولا تخاضون
تتعاملون منه وقوله ولا يعذب عذابه احد معناه لا يعذب تعذيبه فوضع الذباب موضع التعذيب كما وضع العطاء
موضع الاطعام في قوله "وبعد طلائك الماتلة لرتاعا" فالمصدر الذي هو عذاب مضاف إلى المفعول به مثل دعاء الخبير
والمفعول به الانسان المتقدم ذكره في قوله يوم يتذكر الإنسان والرتاق ايضا موضع الايثاق فلما من قرأ لا يعذب
فقد قيل إن المعنى فيه ان لا يتولى عذاب الله تعالى يومئذ احد والأمر يومئذ امر تبقره هذا قول وقد قيل
ايضا لا يعذب احد في الدنيا مثل عذاب الله في الآخرة وكان الذي حمل قائل هذا القول على ان قاله انه ان حمله
على ظاهره كان المعنى لا يعذب احد في الآخرة مثل عذاب الله ومعلوم انه لا يعذب احد في الآخرة مثل عذاب الله
إنما المعذب الله تعالى فحمل عن الظاهر لذلك وقيل إن المعنى فيه أنه لا يعذب احد احد تعذيبا مثل تعذيب الكافر
المتقدم ذكره فاضيف المصدر إلى المفعول به كما اضيف اليه في القراءة الاولى ولم يذكر الفاعل كما لم يذكره في
مثل قوله تعالى من دعاء الخبير لكان المعنى في القراءتين سواء والذي يرد باحد الملائكة الذين يتولون تعذيب
اهل النار ويكون ذلك كقوله يوم يسحبون في النار على وجوههم وقوله ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة

يضيرون وجوههم وادبارهم وقوله ولم مقامع من حديد لا شبهة ان يكون هذا القول اولي والفاعل له هم
 الملائكة قال ووجه قول من قال يسري بالياء وصل أو وقف ان الفعل لا يحذف منه في الوقف كما يحذف
 من الاسماء نحو قاض وغار فقول هو بقضي وانا اقضي فثبت الياء ولا تحذف كما تحذف من الاسم نحو
 هذا قاض وليس اثبات الياء بالاحسن في الوقف من الحذف وذلك انها فاصلة وجع ما لا يحذف في الكلام
 وما يختار فيه ان لا يحذف نحو القاضي بالالف واللام يحذف اذا كان في قافية او فاصلة قال سيويه :
 والفاصلة نحو الدليل اذا يسر والتناد والكبير المتعال فلذا كان شيء من ذلك في كلام تام شبه بالفاصلة
 لحسن حذفها نحو قوله ذلك ما كنا نغ فإن قلت كيف كان الاختيار فيه ان يحذف اذا كان في فاصلة
 أو قافية وهذه الحروف من أنفس الكلام وهلا لم يستحسن حذفها كما اثبت سائر الحروف ولم يحذف والقول
 في ذلك ان الفواصل والقوافي في مواضع الوقف والوقف موضع تغير فلما كان الوقف تغير فيه الحروف
 الصحيحة بالتضعيف والاسكان وروم الحركة غيرت فيه هذه الحروف المشابهة للزيادة بالحذف ألا ترى
 ان التناد لما كان في موضع حذف بالتزخيم والحذف للحروف الصحيحة الزمو الحذف في اكثر الكلام
 للحرف المتغير وهو تاء التانيث فكذلك الزم الحذف في الوقف لهذه الحروف المتغيرة فجعل تغييرها الحذف
 ولما يراعى فيها ما روعي في الحروف الصحيحة فسوا بينها وبين الزائد في الحذف الجزم نحو لم يفر ولم يرم ولم
 يمش وأجزوا مجرى الزائد في الاطلاق نحو وبعض القوم يخلق ثم لا يقرى وما ير وما يحلوا قالوا «أقربن
 من صحيح ومن دهرى» فلذلك اختير فيها الحذف في الفواصل والقوافي وكذلك قوله جابوا الصخر بساواد
 الواجهة فيه الحذف اذا كانت فاصلة وان كان الاحسن اذا لم تكن فاصلة الاثبات ومن قرأ في الوصل
 يسري بالياء وفي الوقف ينير ياء فإنه ذهب الى انه اذا لم يقف عليها صار بمنزلة غيرها من المواضع التي
 لا يقف عليها فلم تحذف من الفاصلة اذا لم يقف عليها كما لم يحذف من غيرها وحذفها اذا وقف عليها من
 اجل الوقف ومن قرأ اكرمن واهانن ينير ياء في وصل ولا وقف فهو كن قرأ يسري في الوصل والوقف لأن
 ما قبلها كسرة في فاصلة ومن قرأها بياء في الوصل كمثل من قرأ يسري في الوصل بالاثبات الياء ويحذفها في
 الوقف ورواية سيويه عن ابي عمرو انه قرأ اكرمن وربي اهانن على الوقف ومن قرأ ارم ذات العباد
 فالعني جعلها رمياً رمت هي واسترمت وارمها غيرها قال ابن جني واما القراءة بعد ارم فعله ان اراد اهل ارم
 هذه المدينة فحذف المضاف وهو يريد كقولهم تعالى بزينة الكواكب اي بزينة الكواكب قال وقوله في عهدي
 لفظه لفظ الواحد ومنه الجمع اي عبادي وذلك انه جعل عبادي كالواحد اي لا يخالف في عوديته كما لا يخالف
 الانسان فيصير كقول النبي ﷺ وهم يد على من سواهم وقال غيره معناه فادخلي في جسم عهدي

❦ اللغة ❦

الفجر شق عود الصبح فجره الله لياده فجراً اذ اظهره في افق المشرق مبشراً بإدبار الليل المظلم واقبال
 النهار المضي وما فجران ❦ احدها ❦ الفجر المستطيل وهو الذي يصعد ملولاً كذئب السرحان ولا حكم
 له في الشرع ❦ والاخر ❦ هو المستطير المنتشر في افق السماء وهو الذي يحرم عنده الاكل والشرب لمن اراد
 ان يصوم في شهر رمضان وهو ابتداء اليوم والحجر العقل واصله المنع يقال حجر القاضي على فلان ماله اي
 منعه من الصرف فيه فالعقل يمنع من المتبعات ويزجر عن فعلها والعباد جمعه عمد وهو ما تبني به الابنية

ويستعمل في القوة والشرف يقال فلان رفيع العاد قال

ونحن اذا عاد البيت خرت

على الانخفاض نمن من يلينا

والجوب القطع قال التابغة

انا ابو ليلى نجوب به الدجى

دجى الليل جواب الغلاة غشمشم

والغشمشم الطويل والسوط معروف قال الفراء السوط اسم للعذاب وان لم يكن ثم ضرب بسوط واصل
السوط غلط الشيء بعضه يبيض فكان السوط قسط عذاب يخاطب المحوم والدماء كما يخاطبها السوط
قال الشاعر

احارث انا في تساط دماؤنا

توايلن حتى لا عيس دم دما

والمرصاد الطريق فعال من رصده يرصده رجداً اذا راى ما يكون منه ليقابله بما يقتضيه والهم لميت
ما على انوارن الله ما اذا اكته اجمع كأنه يأكل ما ألم به ولا يميز شيئاً من شيء والجمل الكثير العظيم وجمه
الماء معظمه وجم الماء في الخوض اذا اجتمع وكثر قال زهير

فلما وودن الماء زرقاً حياهم

وضمن عصي الحاضر المنخيم

والدك حط المرتفع باليسط يقال اندك سنام البعير اذا انفرش في ظهره وناقة دكا اذا كانت كذلك
ومنه الدكان لاستوائه قال

ليت الجبال تداعت عند مصرعها

دكا فلم يبق من احجارها حجر

والولائق الشد واوقته شدته

❦ الاعراب ❦

جواب القسم قوله ان ربك لبالمرصاد وقيل جوابه مخدوف ليقبضن على كل ظالم او ليتصفن على مظلوم من
ظالمه اما رأيت كيف فعلنا بمد وفروصن وثمود لما ظفروا واجري ارم على ماد عطف بيان او على البديل
ولا يجوز ان يكون صفة لأنه غير مشتق وانما لا ينصرف ارم للتعريف والتأنيث ألا ترى الى قوله ذات
العاد ومن اضاف فقال بمد ارم في الشواذ فإنه عنده بمنزلة قولهم زيد بطة لأنه لقب فيضاف اليه الاسم
وثمود في موضع جر اي ويشود لا ينصرف لأنه اعجمي معرفة على طعام المسكين تقديره على اطعام طعام
المسكين فحذف المضاف ويجوز ان يكون طعام اسما اقيم مقام الاطعام كقول لبيد

باكرت حاجتها البجاج بسحرة لا على منها حوت هب نياما

اي لا حاجتي اليها فهو مفعول له والتراث اصله الوارث من ورث ولكن التاء تبدل من الواو ومثله
تجاه اصله وجاء من واجه وجواب اذا في قوله اذا دكت الارض قوله فيومثد لا يعذب عذابه احد وقوله
صفا صفا مصدر وضع موضع الحال أي مصطفين

❦ المعنى ❦

(والفجر) اقسم الله سبحانه بفجر النهار وهو انفجار الصبح كل يوم عن عكرته والحسن والجباين ورواه
ابو صالح عن ابن عباس وقيل هو فجر ذي الحجة لأن الله تعالى قرن الايام به فقال (وليال عشر) وهي
عشر ذي الحجة عن مجاهد والضحاك وقيل فجر اول المحرم لأنه تتجدد عنده السنة عن قتادة وقيل يريد فجر

يوم النحر لأنه يقع فيه قربان ويتصل بالليالي العشر عن أبي مسلم وقيل أراد بالفجر النهار كله عن ابن عباس وليال عشر يعني العشر من ذي الحجة عن ابن عباس والحسن وقادة ومجاهد والضحاك والسدي وروي ذلك مرفوعاً شرفاً الله ليسارع الناس فيها إلى عمل الخير وقيل هي العشر الاواخر من شهر رمضان في رواية أخرى عن ابن عباس وقيل انها عشر موسى لثلاثين ليلة التي اتفقا بها (والشفع والوتر) يعني الزوج والفرد من العدد كله عن الحسن قال أبو مسلم هو تذكير بالحساب لعظم ما فيه من النفع والنعم بما يضبط به من المقادير وقيل الشفع والوتر كل ما خلقه الله تعالى لأن جميع الاشياء إما زوج وإما فرد عن ابن زيد والجاني وقيل الشفع المخلق لأنه قال وخلقناكم أزواجاً والوتر الله تعالى عن عطية العوفي وأبي صالح وابن عباس ومجاهد وهي رواية أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ وقيل الشفع والوتر الصلاة ومنها شفع ومنها وتر وهي رواية ابن حصين عن النبي ﷺ وقيل الشفع يوم النحر والوتر يوم عرفة عن ابن عباس وعكرمة والضحاك وهي رواية جابر عن النبي ﷺ والوجه فيه أن يوم النحر يشفع يوم نحر بعده وبفرد يوم عرفة بالموقف وقيل الشفع يوم التروية والوتر يوم عرفة وذلك عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) وقيل إن الشفع والوتر في قول الله عز وجل فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه فالشفع النحر الأول والوتر يوم النحر الأخير وهو الثالث وأما الليالي العشر فالثاني من ذي الحجة وعرفة والنحر عن ابن الزبير وقيل الوتر آدم شفع بزوجه عن ابن عباس وقيل الشفع الأيام والليالي والوتر اليوم الذي لا ليل بعده وهو يوم القيامة عن مقاتل بن حيان وقبل الشفع صفات المخلوقين وتضادها المزم والذل والوجود والعدم والقدرة والعجز والعلم والجهل والحياة والموت والوتر صفة الله تعالى إذ هو الموجود لا يميز عليه العدم والقادر لا يميز عليه العجز والعالم لا يميز عليه الجهل والحلي لا يميز عليه الموت وقيل الشفع علي وفاطمة (ع) والوتر محمد ﷺ وقيل الشفع الصفا والمروة والوتر البيت الحرام (والليل إذا يسر) اختلفوا في المراد به على وجهين ❦ أحدهما ❦ أنه أراد جنس الليالي كما قال والليل إذا ادبر أقسم بالليل إذا مضى بظلامه فيذهب حتى ينقضي بالضياء المبتدئ في سيره على المقادير المرتبة ومجيئه بالضياء عند تقضيه أدل دلالة ذي القعدة يختص بالزم والجلال ويتعالى عن الاشياء والأمثال وقيل أنه انما أضاف السير إليه لأن الليل يسير يسير الشمس في الفلك وانتقالها من اقصى إلى اقصى وقيل إذا يسري إذا جاء وأقبل اليها ويريد كل ليلة عن قادة والجاني والوجه الآخر أن المراد به ليلة يسيرها من بين الليالي ثم قيل أنها ليلة المزدلفة لاختصاصها باجتماع الناس فيها بطاعة الله تعالى وفيها يسري الحاج من عرفة إلى المزدلفة ثم يصلي التعداد بها ويغدو منها إلى منى عن مجاهد وعكرمة والكشي (هل في ذلك قسم لذي حجر) أي هل فيما ذكر من الأقسام مقسم لذي عقل ولرب يقل القسم والمقسم به وهذا تأكيد وتعميم لما وقع القسم به والمعنى أن من كان ذا لب علم أن ما أقسم الله به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل على توحيد الله توضع عن عجائب صنعه وبدائع حكمته ثم اعترض بين القسم وجوابه بقوله (ألم تتركب فكل ربك بعد ارم ذات العارد) وهذا خطاب للنبي ﷺ وتنبيه للكفار على ما فعله سبحانه بالأمم السابقة لما كفرت بالله وبأنبيائه وكانت أطول أعاراً وأشد قوة وعاد قوم هود واختلفوا في ارم على أقوال ❦ أحدها ❦ أنه اسم لقيلة قال أبو عبيدة هما عادان فالاولى هي ارم وهي التي قال الله تعالى فيهم وإنه اهلك عاداً الأولى وقبل هو جد عاد وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام

ابن نوح عن محمد بن اسحاق وقيل هو سام بن نوح نسب عاد اليه عن الكلبي وقيل ارم قبيلة من قوم عاد كان فيهم الملك وكانوا بجمرة وكان عاد اباهم عن مقاتل وقناة **﴿ وثانيها ﴾** ان ارم اسم بلد ثم قيل هو دمشق عن ابن سعيد القرني وسعيد بن المسيب وعكرمة وقيل هو مدينة الاسكندرية عن محمد بن كعب القرظي وقيل هو مدينة بناها شداد بن عاد فلما اتهموا واراد ان يدخلها اهلكه الله بصيحة نزلت من السماء **﴿ وثالثها ﴾** انه ليس بقبيلة ولا بلد بل هو لقب لعاد وكان يعرف به عن الجبائي وروي عن الحسن انه قرأ بعاد ارم على الاضافة وقيل هو اسم آخر لعاد وكان له اسان ومن جعله بلداً فالتقدير في الآية بعاد صاحب ارم وقوله ذات العباد يعني انهم كانوا اهل عمد سيارة في الربيع فاذا هاج الثبت رجعوا الى منازلهم عن ابن عباس في رواية عطاء الكلبي عن قتادة وقيل مناه ذات الطول والشدنة عن ابن عباس ومجاهد من قول العرب رجل معبد للطول ورجل طويل العباد أي القائمة ثم وصفهم سبحانه فقال (التي لم يخلق مثلاً في البلاد) أي لم يخلق في البلاد مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وعظم الاجسام وهم الذين قالوا من أشد منا قوة وروي ان الرجل منهم كان يأتي بالصخرة فيجعلها على الحلي فيهلكهمه وقيل ذات العباد اي ذات الابنية العظام المرتفعة عن الحسن وقال ابن زيد ذات العباد في احكام البنائين التي لم يخلق مثلاً اي مثل ابنتها في البلاد

﴿ قصة ارم ذات العباد ﴾

قال وهب بن منية خرج عبد الله بن قلابة في طلب ابل له شردت فينا هو في صحاراه عدن اذ هو قد وقع في مدينة في تلك الغلوات عليها حصن وحول الحصن قصور كثيرة واعلام طوال فلما دنا منها ظن ان فيها احداً يسأله عن ابله فنزل عن دابته وعقلها ولسل سيفه ودخل من باب الحصن فلما دخل الحصن فاذا هو ببائين عظيمين لم ير اعظم منها والبايان مرصان بالياقوت الابيض والاخر فلما رأى ذلك دهش ففتح احد البائين فاذا هو بمدينة لم ير احد مثلاً واذا هو قصور كل قصر فوقه غرف وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة واللؤلؤ والياقوت ومصاريع تلك الغرف مثل مصراع المدينة يقابل بعضها بعضاً مفروشة كلها بالثالي وبنادق من مسك وزعفران فلما رأى الرجل ما رأى ولم ير فيها احداً هاله ذلك ثم نظر الى الأزقة فلما هو بشجر في كل رفاق منها قد اثمرت تلك الاشجار وتحت الاشجار انهار مطردة يجري ماؤها من قنوات من قصة كل قناة أشد بياضاً من الشمس فقال الرجل والذي بعث محمداً **﴿ وثانيها ﴾** بالحق ما خلق الله مثل هذه في الدنيا وان هذه هي الجنة التي وصفها الله تعالى في كتابه فجعل معه من لؤلؤها ومن بنادق السك والزعفران ولم يستطع ان يقطع من زبرجدها ومن ياقوتها شيئاً وخرج ورجع الى اليمن فأنشأ ما كان معه وعلم الناس أمره فلما يزل بامرهم حتى بلغ معاوية خبره فأرسل في طلبه حتى قدم عليه فقص عليه القصة فأرسل معاوية الى كعب الاحبار فلما اتاه قال يا ابا اسحق هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم اخبرك بها وبين بناها انا بناها شداد بن عاد فأما المدينة فأرم ذات العباد التي وصفها الله تعالى في كتابه وهي التي لم يخلق مثلاً في البلاد قال معاوية فحدثني حديثها فقال ان عاداً الاوّل ليس بعاد قوم هود وانما هود وقوم هود ولد ذلك وكاد عاد له ابنا شداد وشديد فهلك عاد فقبرا البلاد واخذها عنوة ثم هلك شديد وبقي شداد لذلك وحده ودانت له ملوك الارض فدعته نفسه الى بناء مثل الجنة عتواً الى الله سبحانه فأمر بصنعة تلك المدينة ارم ذات العباد وامر على صنعها مائة قهرمان مع كل قهرمان الف من الاعوان وكتب الى كل ملك

في الدنيا ان يجمع له ما في بلاده من الجواهر وكان هو لاء القهارة اقاموا في بنائها مدة طويلة فلما فرغوا منها جعلوا عليها حصنا وحول الحصن الف قصر ثم سار الملك اليها في جنده ووزرائه فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عروجل عليه وعلى من معه صيحة من السماء فاهلكهم جميعا ولم يبق منهم احدو سيدخلها في زمانك رجل من المسلمين آخر أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له . في تلك الصحارى والرجل عند معاوية فالتفت كعب اليه وقال هذا والله ذلك الرجل ثم قال سبحانه (وثمود الذين جابوا الصخر بالواد) أي وكيف قبل بشود الذين قطعوا الصخر ونقروا بالوادي الذي كانوا ينزلونه يعني وادي القرى قال ابن عباس كانوا ينحنون الجبال فيجعلون منها بيوتا كما قال الله تعالى وتنحنون من الجبال بيوتا فارهين (وفرعون) أي وكيف فعل فرعون الذي ارسل اليه موسى (ذي الاوتاد) أي ذبيبة الجنود الذين كانوا يشيدون امره عن ابن عباس وسام اوتادا لانهم قواد عسكره الذين بهم قوام امره وقبل كان يشد الرجل بأربعة اوتاد على الارض اذا اراد تعذيبه وبتركه حتى يموت عن مجاهد وعن ابن مسعود قال وتدمرأته بأربعة اوتاد ثم حمل على ظهرها رضى عظيمة حتى ماتت وقد مر بيانه في سورة ص (الذين طغوا في البلاد) يعني عادوثود وفرعون طغوا أي تجبروا في البلاد على انبياء الله وعلموا فيها بمصيبة الله (فأكثروا فيها) أي في الارض او في البلاد (الفساد) أي القتل والمهبة عن الكلبي ثم بين سبحانه ما فعله بهم عاجلا بأن قال (فغصب عليهم ربك سوط عذاب) أي فجعل سوطه الذي ضرب بهم به العذاب عن الزجاج وقيل معناه صب عليهم قسط عذاب كالعذاب اسم السوط مجازاً عن قتادة شبه سبحانه العذاب الذي احله بهم عذب الله به فهو سوط فأجرى على العذاب اسم السوط مجازاً عن قتادة شبه سبحانه العذاب الذي احله بهم والقاء عليهم بالنصباب السوط وتواتره على المضروب حتى يهلكه (ان ربك بالمرصاد) أي عليه طريق السباد فلا يفوته احد عن الكلبي والحسن وعكرمة والمعنى انه لا يفوته شي من افعالهم لانه يسمع ويرى جميع اقوالهم وافعالهم كما لا يفوت من هو بالمرصاد وروي عن علي (ع) انه قال معناه ان ربك قادر على ان يجرى اهل المعاصي جزاءهم وعن الصادق (ع) انه قال المرصاد قنطرة على الصراط لا يجوز لها عبد بظلمة عبد وقال عطاء يعني يجازي كل واحد ويتنصف من الظالم المظلوم وقيل لاعرابي ابن ربك قال بالمرصاد وليس يريد به المكان فقد سئل علي (ع) ابن كان ربنا قبل أن خلق السموات والارض فقال ابن سئل عن مكان وكان الله ولا مكان وروي عن ابن عباس في هذه الآية قال ان على جسر جهنم سبع محابس يسأل العبد عندها اولها عن شهادة أن لا إله إلا الله فإن جاء بها تامة جاز الى الثاني فيسأل عن الصلاة فإن جاء بها تامة جاز الى الثالث فيسأل عن الزكاة فإن جاء بها تامة جاز الى الرابع فيسأل عن الصوم فإن جاء بها تامة جاز الى الخامس فيسأل عن الحج فإن جاء بها تامة جاز الى السادس فيسأل عن العيرة فإن جاء بها تامة جاز الى السابع فيسأل عن الظلم فإن خرج منها والا يقال انظروا فإن كان له تطوع اكمل به اعماله فإذا فرغ انطلق به الى الجنة ثم قسم سبحانه احوال البشر فقال (فأما الانسان اذا ما ابتليه ربه) أي اختبره واشتحنه بالنعمة (فأكرم) بالمال (ونعمه) بما وسع عليه من انواع الاضال (فيقول ربني اكرم) فيفرح بذلك ويسر ويقول ربني اعطاني هذا لكرامتي عنده ومنزلتني لديه أي يحسب انه كريم على ربه حديث وسع الدنيا عليه (واما اذا ما ابتليه بالفقر والعاقبة) (قددز) أي فضيق وقهر (عليه رزقة) وجعله

على قدر البلغة (فيقول ربي اهاتن) اي يظن ان ذلك هو ان من الله ويقول ربي اذلني بالفقر ثم قال (كلا)
اي ليس كما ظن فاني لا انفي المراءاة لكرامته علي ولا اقر لمهاتته عندي ولكني اوسع على من اشاء واصيق على من اشاء
بحسب ما توجه الحكمة ويقضيه الصلاح اذ لا بالشكر والصبر واذ لا الاكرام على الحقيقة يكون بالطاعة والاهانة
تكون بالمعصية ثم بين سبحانه ما يستحق به الهوان فقال بل انما اهنت من اهنت لانهم عصوني ثم فصل
المصيات فقال (بل لا تكرمون اليقيم) وهو الطفل الذي لا لب له اي لا تعلمونهم مما اعطاكم الله حتى
تفتنهم عن ذل السؤال وخص اليقيم لانهم لا كافل لهم يقوم بامرهم وقد قال عليه السلام انا وكافل اليقيم
كهايتن في الجنة و اشار بالسبابه والوسطى قال مقاتل كانت قدامة بن مظعون في حجر امية بن خلف شيئا
وكان يدفعه عن حقه فلي هذا فإنه يحتمل معنيين من احدها من انكم لا تحسنون اليه من والاخر من انكم
لا تعلمونه حقه من الميراث على ما جرت به عادة الكفار من حرمان اليقيم ما كان له من الميراث
(ولا تحضون على طعام المسكين) اي ولا تحضون على اطعامه ولا تأمرون بالصدق عليه ومن قرأ لا تحضون
اراد لا يحض بعضكم بعضا على ذلك والمنى ان الاهانة ما فعلتموه من ترك اكرام اليقيم ومنع الصدقة من
الفقير لا ما توهمنوه وقيل ان المراد من انما اعطيتكم المال لذلك فاذا لم تفعلوه فذلك يوجب اهانتكم (وتاكون
الثرث) اي الميراث وقيل اموال التامى عن ابي مسلم قال ولم يرد الميراث الحلال لأنه لا يلام اكمله عليه
قال الحسن يا كل نصيبه ونصيب اليقيم وذلك انهم كانوا لا يورثون النساء والعبيان وياكون اموالهم
وقيل ياكون الميراث فيما يشتهون ولا يفكرون في اخراج ما اوجب الله عليهم من الحقوق فيه (اكلاما)
شديدا تلون جميعه في الأكل وقيل هوان يا كل نصيبه ونصيب غيره عن الحسن وقيل هو
أن ياكل ما يجده ولا يفكر فيما ياكله من خبيث وطيب عن ابن زيد (وتحبون
المال حبا جما) اي كثر ا شديدا عن ابن عباس ومجاهد والمنى تحبون جمع المال وتولعون به فلا
تنفقونه في خير وقيل يحبون كثره المال من فرط حرصهم فيجمعونه من غير وجه ويصرفونه في غير وجه ولا يفكرون
في المأقية ثم قال سبحانه (كلا) اي لا ينبغي ان يكون الأمر هكذا وقال مقاتل معناه لا يفعلون
ما امروا به في اليقيم والمسكين وقيل كلا زجر تقديره لا تفعلوا هكذا ثم خوفهم فقال (اذا دكت الارض
دكا دكا) اي كسر كل شيء على ظهرها من جبل او بناء او شجر حتى زالت فلم يبق عليها شيء يفعل
ذلك مرة بعد مرة وقيل دكت الارض اي مدت يوم القيامة مد الاديم عن ابن عباس وقيل دقت جبالها
وانشازها حتى استوت عن ابن قتيبة والمنى استوت في انفراسها وذهب دورها وقصورها وسائر انبثا حتى
تصير كالصحراء المسماة (وجاء ربك) اي امر ربك وقصاؤه ومحاسبته عن الحسن والجاني وقيل جاء امره
الذي لا امر مه بخلاف حال الدنيا عن ابي مسلم وقيل جاء جلائل آياته فجعل محبتها مجبة فتعجبا لأمرها
وقال بعض المحققين المنى وجاء ظهور ربك لضرورة المعرفة به لأن ظهور المعرفة بالشئ يقوم مقام ظهوره
ورويته ولما صارت المعارف بالله في ذلك اليوم ضرورة صار ذلك كظهوره وتجليه للخلق فقبل جاء
ربك اي زالت الشبهة وارتفع الشك كما يرتفع عند مجيء الشيء الذي كان يشك فيه جل وتقدس
عن المجيب والذهاب لقيام البراهين القاهرة والدلائل الباهرة على انه سبحانه ليس بجسم (والملك) اي وبقي
الملائكة (صفا صفا) يريد صفوف الملائكة واهل كل ساء صف على حدة عن عطاء وقال الضحاك

اهل كل سماء اذا زلزلوا يوم القيامة كانوا صفاً محيطين بالارض ومن فيها فيكون سبع صفوف فذلك قوله
 صفاً صفاً وقيل معناه مصطفين كهصفوف الناس في الصلاة يأتي الصف الاول ثم الصف الثاني ثم الصف
 الثالث ثم على هذا الترتيب لأن ذلك اشبه بحال الاستواء من التشويش فالتعبدل والتقديم اولى
 (وجي) يومئذ بهمهم (اي) خبرت في ذلك اليوم جهنم ليعاقب بها المستحقون لها ويرى اهل الموقف
 هولها وعظم منزلها وروي مرفوعاً عن ابي سعيد الخدري قال لما نزلت هذه الآية تغير وجه رسول الله
 ﷺ وعرف في وجهه حتى اشتد على اصحابه ما رأوا من حاله وانطلق بعضهم الى علي بن ابي طالب (ع)
 فقالوا يا علي لقد حدث امر قد رأيناه في نبي الله ﷺ فاجاب علي (ع) فاحتضنه من خلفه وقيل بين عاتقيه
 ثم قال يا نبي الله باي انت وأمي ما الذي حدث اليوم قال جاء جبرائيل (ع) فاقرأني وجي يومئذ بهمهم قال
 قلت كيف يجاء بها قال يجي بها سبعون الف ملك يقودونها بسبعين الف زمام فتشرد شرده او تركت
 لا تحرق اهل الجمع ثم تعرض لجهنم فتقول مالي ذلك يا محمد فقد حرم الله لحك علي فلا يبقى احد الا قال
 نفسي نفسي وان محمداً يقول رب امتي ثم قال سبحانه (يومئذ) يعني يومها يجاء بهمهم (يتذكر
 الانسان) اي يتعظ ويتوب الكافر (واني له الذكري) أي ومن أين له التوبة عن الزناج وقيل معناه
 يتذكر الانسان ما قصر وفرط اذ يطمع بقينما قد تدرعه فكيف ينفعه التذكر ان ثبت له التذكر ثم فناء بمعنى انه لا ينفع به
 فكأنه لم يكن وكان ينبغي له ان يتذكر في وقت ينفعه ذلك فيه ثم حكى سبحانه ما يقول الكافر والمفرط
 الجاني على نفسه وبمعناه بقوله (يقول يا ليتني قدمت لحيتي) اي دعني ان يكون قد كان عمل الطاعات
 والحسنات حياتي بعد موته او عملها للحياة التي تدوم له بقوله يا ليتني قدمت لحيتي العمل الصالح لا خرتي
 التي لا موت فيها ثم قال سبحانه (فيومئذ لا يعذب عذابه احد) أي لا يعذب عذاب الله احد من المخلق
 (ولا يوثق وثاقه احد) أي وثاق الله احد من المخلق فالمعنى لا يعذب احد في الدنيا مثل عذاب الله الكافر
 يومئذ ولا يوثق احد في الدنيا بمثل وثاق الله الكافر يومئذ واما القراءة بفتح العين في يعذب ويوثق فقد
 وردت الرواية عن ابي قلابة قال اقرأني من اقرأه رسول الله ﷺ فيومئذ لا يعذب عذابه احد ولا يوثق
 وثاقه احد والمعنى لا يعذب احد تعذيب هذا الكافر ان قلنا انه كافر بعينه او تعذيب هذا الصنف من الكفار وهم
 الذين ذكروا في قوله لا يكفرمون النبي الآيات وهذا وان اطلق فالأولى ان يكون المراد التقيد لأننا نعلم
 ان ابليس أشد عذاباً ووثاقاً منه وقيل معناه لا يؤخذ بذنبه غيره والتقدير لا يعذب احد بعذابه لأنه المستحق
 بعذابه ولا يؤخذ الله احداً بجرم غيره (يا ايها النفس المطمئنة) بالآيمان المؤمنة الموقنة المصدقة بسا الثواب
 والبث والتأنيبة حقيقة الايمان عن الحسن ومجاهد وقيل المطمئنة الآمنة بالبشارة بالجنة عند الموت ويوم
 البعث عن ابن زهد وقيل النفس المطمئنة التي يبيض وجهها ويعطى كتابها يمينها فيحيدن تطمئن عن الكلبى
 وابي روق (ارجعي الى ربك) أي يقال لها عند الموت عن ابي صالح وقيل عند البعث عن عكرمة والضحاك
 ارجعي الى ثواب ربك وما اعد لك من النعيم عن الحسن وقيل ارجعي الى الموضع الذي يختص الله سبحانه
 بالأسر والتعبي فيه دون خلقه وقيل ان المراد ارجعي الى صاحبك وجسدك فيكون الخطاب للروح ان
 ترجع الى الجسد عن ابن عباس (راضية) بثواب الله (راضية) اعمالها التي عملتها وقيل راضية عن الله بما
 اعد الله لها من خير فيرضي عنها ربا بما عملت من طاعته وقيل راضية بقضاء الله في الدنيا حتى رضي الله عنها

ورضى بأفعالها واعتقادها (فادخلي في عبادي) أي في زمرة عبادي الصالحين المستطفين الذين رضيت عنهم وهذه نسبة تشريف وتعظيم (وادخلي جنتي) التي وعدتكم بها واعدت نعيمكم فيها

﴿النظم﴾

وجه اتصال قوله فأما الإنسان الآية بما قبله فيه قولان ﴿أحدهما﴾ أنه حصل بقوله ان ربك بالمرصاد أي هو بالمرصاد لأنهم لا يخفى عليه شيء من مصالحهم فإذا أكرم احدا منهم بنوع من النعم التي هي الصحة والسلامة والمال والبنوت امتحانا واختبارا غن ذلك واجبا واذ قنر عليه رزقه غن ذلك اهانة له وإنما يفعل سبحانه جميع ذلك للمصالح عن أبي مسلم ﴿والثاني﴾ ان المعنى بالمرصاد لهم يتميده بما هو الأصلح لهم وانهم يظنون انه يتدبى عباده بالأكرام والاهانة وليس كذلك بل هما مستحقان ولا يدخل العباد تحت الاستحقاق الا بعد التكليف وأما قوله بل لا تكرمون اليتيم فوجه اتصاله بما قبله انه رد عليهم ظنهم انه ضيق عليهم اذ أقامهم على وجه الاهانة فيبين سبحانه ان الاهانة لما ذكره لا لما قالوه

سورة البلد

مكية عشرون آية بالاجماع

﴿فضلها﴾

أبي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ من قرأها أعطاه الله الأمان من غضبه يوم القيامة. أبو بصير عن أبي عبد الله (ع) قال من كان قراءته في الفريضة لا أقسم بهذا البلد كان في الدنيا معروفا أنه من الصالحين وكان في الآخرة معروفا ان له من الله وكان من رفقاء النبيين والشهداء والصالحين

﴿تفسيرها﴾

لما ختم تلك السورة بذكر النفس المطمئنة بين في هذه السورة وجه الاطمئنان وانه النظر في طريق معرفة الله واكد ذلك بالقسم فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ (٢) وَأَنْتَ حَلُّ هَذَا الْبَلَدِ (٣) وَوَالِدِ وَمَا وَلَدَ (٤) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ (٥) أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ (٦) يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا (٧) أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ (٨) أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ (٩) وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ (١٠) وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ (١١) فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ (١٢) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ (١٣) فَكَيْ رَفِيقَهُ (١٤) أَوْ إِنْ أَطْمَأْنَنا فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ (١٥) يَتَّبِعَا ذَا مَقَرَّةٍ (١٦) أَوْ مَسْكِنَتَا ذَا مَضْجَرَةٍ (١٧) ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالْحَبَرِ وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ (١٨) أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ (١٩) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَاتُوا فِي أُمْتِنٍ (٢٠) عَلَيْهِمْ نَارُ مُوسَى

عشرون آية

❦ القراءة ❦

قرأ أبو جعفر لبداء بالشديد والباقون بالتخفيف وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي فك رقة أو اطعم والباقون فك رقة بالرفع والاضافة أو اطعم بالنون وقرأ ابو عمرو وأهل الكوفة غير عاصم مؤصدة بالهمزة والباقون بغير همزة ويقوب مختلف عنه وفي الشواذ قراءة الحسن في يوم ذا مسبة

❦ الحجة ❦

لبد يجوز أن يكون في واحد على وزن زمل وجأ ويجوز أن يكون جمعا فيكون جمع الابد واما قوله فك رقة أو اطعم فقد قال ابو علي المعنى فيه وما ادراك ما اقترحم العقبة فك رقة أو اطعم أي اقترحمها احد هذين أو هذا الضرب من فعل القرب فلم يقدره وتركت الكلام على ظاهره كان المعنى العقبة فك رقة ولا تكون العقبة الفك لأنه عين والفك حدث وانخير ينبغي ان يكون المبتدأ في المعنى ومثل هذا قوله وما ادراك ما الحطة نارا لله الموقدة أي الحطمة نارا لله ومثله وما ادراك ما هي نار حامية وكذلك قوله وما ادراك ما القارة يوم يكون الناس كالفرش المبثوث والمعنى القارة يوم يكون الناس لأن القارة مصدر فيكون اسم الزمان خبراً عنه فهذه الجمل من الابتداء والخبر تفسير لهذه الأشياء المتقدم ذكرها من اقترحم العقبة والحطة والقارة كما أن قوله تعالى لهم مغفرة وأجر عظيم تفسير للوعد وقوله فلا اقترحم العقبة معناه فلم يقتحم وإذا كانت لا بمعنى لم لم يلزم تكريرها كما لا يلزم التكرير مع لم فإن تكررت في موضع نحو لم اصدق ولا صلي فهو كتنكرهم لم في قوله لم يسرفوا ولم يفتروا وقوله ثم كان من الذين آمنوا أي كانت مقتحم العقبة وفكك الرقة من الذين آمنوا فإنه لوذا لم يكن منهم لم ينفعه قرينه وجاز وصف اليوم بقوله ذي مسبة كما جاز ان يقال ليله نائم وفاره صائم ونحو ذلك ومن قرأ فك رقة أو اطعم فإنه يجوز ان يكون ما ذكر من الفعل تفسيراً لاقترحم العقبة فإن قلت ان هذا الضرب لم يفسر بالفعل وانما فسر بالابتداء وانخير كقوله نارا لله الموقدة وقوله نار حامية فلا رجعت القراءة الأخرى قيل انه قد يمكن ان يكون كذبت ثمود وعاد بالقارة تفسيراً لقوله وما ادراك ما القارة على المعنى وقد جاء ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم وفسر المثل بقوله خلقه من تراب وزعدوا ان ابا عمرو احتج بقوله ثم كان من الذين آمنوا لقراءة فك رقة كأنه لما كان فلا وجب ان يكون المعطوف عليه مثله وقد يجوز ان يكون ذلك كالتقطع من الاول والاستثنا كأنه اعلم أن فكك الرقة من الرق بأن كان من الذين آمنوا لأنه بالإيمان يجوز ثواب ذلك وجوزة فإذا لم ينضم الإيمان الى فعل القرب التي تقدم ذكرها لم ينفع ذلك والتقدير ثم كونه من الذين آمنوا فجاء هذا مجيء قوله سبحانه كيف يهدي الله قوما كفروا بديانهم وشهدوا برؤيد وان شهدوا . وأوصدت الباب واصدته لثلاثين لم يميز مؤصدة احتمل امرين (احدها) أن يكون على لغة من قال أوصدت ❦ والوجه ❦ الآخر أن يكون من اصدت ثم خففت الهمزة قلبت واواً كما جاء في جونة وتووي ومن همزة مؤصدة فهو من اصدت وابو عمرو يترك الهمزة الساكنة ويبدلها واواً إذا انضم ما قبلها نحو يومنون ومومنين ويبدلها الفا إذا انفتح ما قبلها ويا، اذا انكسر ما قبلها ولا يبدلها في نحو قوله مؤصدة بل يميزها لأن مؤصدة بالهمزة لغة من قال اصدت الباب والباب مؤصدة وابو عمرو على هذه اللغة فلا يترك الهمزة إذا احتاج أن يترك لثنته وينقل عنها الى لغة أخرى وكذلك لا يترك الهمزة في قوله تووي اليك لأنه لو ابدلها واواً وبدها

واو احتتم واوان واجتماعها أثقل من الهزلة وكذلك إذا كان الفعل مجزوما ولا مهابرة بقاها على حالها ولا يبدلها بته نحو قوله ان تسمسك حسنة تسمم لأنه لو أبدلها واوا وجب حذفها بالجزم كما نقول في ينزو لم ينز كذلك ان يشأ يذهبكم لا يبدلها الفا لهذا المعنى ايضا وكذلك قوله اثاثا ورثيا لا يقبلها ياء لأنه يشبهه بالري من روي من الماء فهذه اربعة أحوال لا يترك الهمز فيها اذا احتاج الى ترك لفته واثبت نقل الى لغة أخرى وإذا كان الهمز في موضع الجزم وإذا اشبه المعنى في الكلمة بكلمة أخرى وإذا كان ترك الهمزة يؤدي الى اجتماع الواوين فأفهم ذلك ومن قرأ ذا مسغبة جعله مفعول اطعمم ويتجا بدل منه ويجوز ان يكون يتجا وصفا للذا مسغبة كقولك رأيت كريما عاقلا وجاز وصف الصفة الذي هو كريم لأنه لما لم يجر على الاسم الموصوف شبه الاسم

﴿ اللغة ﴾

الحل الحلال وهو الساكن والحل الحلال ورجل حل وحلال اي حل والكبد في اللغة شدة الأمر ومنه تكبد الابن إذا غلظ واشتد ومنه الكبد لأنه دم يغلظ ويشند وتكبد الدم اذا صار كالنكد قال ليبد اعين هلا بكيت اوريد إذ قمنا وقام المحصوم في كبد والبد الكثير مأخوذ من تلبد الشيء إذا تراكب بعضه على بعض ومنه البد يقال ما له سيد ولا بد وأصل التبدد الملو وسعي نجد نجد الملو عن انخفاض تهامة وكل عال من الأرض نجد والجعم نجد قال امرئ القيس

غداة غدوا فسالك بطن نخلة وآخر منهم جازع نجد كيكب

اراد طريقه في ارتفاع و كيكب جبل وفي المثل نجد من رأى حصنا ورجل نجد بين النجدة اذا كان جلدًا قويًا لاستعلائه على قرنه واستنجدت فلانا فأعجني أي استعنته للاستعلاء على قرني فأعجني وشبه طريق الخير والشر بالطريقين المالبين لظهور ما فيهما والاحتحام الدخول على الشدة بالضيق يقال اقحمم وقحمم واحقه وقحمه غيره والعقة الطريقة التي ترتقى على صعوبة ويحتاج فيها الى معاقبة الشدة بالضيق والمخاطرة وقيل العقبة الثنية الضيقة في رأس الجبل يتعاقبها الناس فشبهت النفقة في وجوه البر بها وعاقب الرجل صاحبه إذا صار في موضعه بدلًا منه والفك فرق يزيد المنع ويمكن معه امر لم يكن متمكنًا فكك القهد والفل لأنه يزول به المنع ويمكن به تصرف لم يمكن قبل فكك الرقبة فرق بينها وبين حال الرق بإيجاب الحرية وإبطال العبودية والمسغبة المتبعة متب يسب سبها فهو ساغب اذا جاع قال جرير .

تعمل وهي ساغبة بنها بأنفاس من الشم القراح
والمقربة القرابة ولا يقال فلان قرابتي وإنما يقال ذو قرابتي لأنه مصدر كما قال الشاعر

يكي الغريب عليه ليس يعرفه وذو قرابته في الحي مسرور
والمنزلة الحاجة الشديدة من قولهم ترب الرجل اذا افتقر

﴿ المعنى ﴾

(لا أقسم بهذا البلد) أجمع المفسرون على أن هذا قسم بالبلد الحرام وهو مكة وقد تقدم بيان قوله لا أقسم في سورة التيامة (وأنت حل بهذا البلد) أي وأنت يا محمد مقيم به وهو ملك وهذا تنبيه على شرف

البلد بشرف من حل به من الرسول الداعي الى توحيد الله وإخلاص عبادته وبيان ان تعظيمه له وقسمه به لأجله ﷺ، ولكونه حالا فيه كما سببت المدينة طيبة لأنها طابت به حيا وميتا وقيل معناه وأنت محل بهذا البلد وهو ضد الحرم والمراد وأنت حلال لك قتل من رأيت بهمن الكفار وذلك حين أمر بالتعال يوم فتح مكة فأحياها الله له ﷺ حتى قاتل وقتل وقد قال ﷺ لا يحل لأحد قتل ولا يحل لأحد من بني بني لا يحل لي إلا ساعة من نهار عن ابن عباس ومجاهد وقادة وغطاء وهذا وعد من الله لنبيه ﷺ ان يحل له مكة حتى يقاتل فيها ويفتحها على يده ويكون بها حلالا يصنع بهما ما يريد القتل والاسر وقد فعل سبحانه ذلك فدخلها غلبة وكرها وقتل ابن أخطل وهو متعلق بأستار الكعبة ومقبس بن سبابة وغيرهما وقتل معناه لا أقسم بهذا البلد وأنت حل فيه متبذع الحرمه مستباح العرض لا تحترم فلم ين للبلد حرمة حيث هتك حرمتك عن ابي مسلم وهو المروي عن ابي عبد الله (ع) قال كانت قريش تعظم البلد وتعتل محلها ﷺ فيه فقال لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد يريد أنهم استحلوك فيه فكذبوك وشتموك وكانوا لا يأخذ الرجل منهم فيه قاتل أبيه ويقتلون لحاء شجر الحرم فيأمنون بتقليدهم إياه فاستحلوا من رسول الله ﷺ ما لم يستحلوا من غيره فعاب الله ذلك عليهم ثم عطف على القسم فقال (ووالد وما ولد) يعني آدم (ع) وذريته عن الحسن ومجاهد وقادة وذلك أنهم خليفة أعجب من هذه الخليفة وهم عاد الدنيا وقتل آدم وما ولد من الأنبياء والارصياء وأتباعهم عن ابي عبد الله (ع) وقيل يريد ابراهيم (ع) وولده عن ابن ابي عمران الجوني لما أقسم بالبلد أقسم ابراهيم فإنه بانيه وبأولاده العرب إذ هم المخصصون بالبلد وقيل يعني كل والد وولده عن ابن عباس والجبالي وقيل ووالد من يولده وما ولد يعني العاقر عن ابن جبير فيكون ما نفيا وهو بعيد لأنه يكون تقديره وما ما ولد تخفف ما الاولى التي تكون موصولة أو موصوفة (لقد خلقنا الإنسان في كبد) أي في نسب وشدة عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن قال بكابد مصائب الدنيا وشدة الآخرة وقال ابن آدم لا يزال بكابد أمرا حتى يفارق الدنيا وقيل في شدة خلق من حله وولادته ورضاعه وقطامه ومماشه وحياته وموته ثم أنه سبحانه لم يخلق خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو أضعف الخلق وقيل في كبد أي قائما على قدميه منتصبا وكل شيء خلق فإنه يسي مكبا إلا الإنسان فإنه خلق منتصبا فالكبد الاستواء والاستقامة وهو رواية مقسم عن ابن عباس وهو قول مجاهد واني مالح وعكرته وقيل يريد شدة الأمر والنهي أي خلقناه ليصعبا بالعبادات الشاقة مثل الاغتسال من الجنابة في البرد والقيام الى الصلاة من النوم فينبغي له أن يعلم أن الدنيا دار كبد ومشقة والجنة دار الراحة والنعمة (أيجسب أن لن يقدر عليه أحد) معناه أيقظ هذا الإنسان أنه لن يقدر على عقابه أحد اذا عصى الله تعالى وركب القبائح فبئس الظن ذلك وهذا استفهام انكار أي لا يقظن ذلك وقيل معناه أيجسب هذا المختار بالله أن لا يقدر عليه أحد يأخذ ماله عن الحسن وقيل أيجسب ان لا يسأل عن هذا المال من ابن اكتسبه وفي ماذا أنفقته عن قتادة وقيل انه يعني ابا الاسد بن كندة وهو رجل من جمع كان قويا شديدا الخلق يجهت يجلس على آدم عكازي فحجره الشرة من لحيته فيقطع ولا يبرح من مكانه عن الكلبي ثم اخبر سبحانه عن مقالة هذا الإنسان فقال (يقول أهليكت مالا لينا) أي انفقت مالا كثيرا في عبادة النبي ﷺ بفقر ذلك وقيل هو الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف وذلك أنه أذنبت ذنبا فاستغفر رسول الله ﷺ

(أ) بحسب أن لم يره أحد) فيطالبة من ابن اكتسبه وفي ماذا أنفقه عن قتادة وسعيد بن جبير وروي عن
 ابن عباس عن النبي ﷺ قال لا تزول قدما العبد حتى يسأل عن أربعة عن عمره فيا ابتاه وعن ماله من
 ابن جمعه وفيما أنفقه وعن عمله ماذا عمل به وعن جنب أهل البيت وقيل أنه كان كاذبا لم ينفق ما قاله فقال
 الله سبحانه أبطلن الله تعالى لم يرد ذلك فعل أو لم يفعل أنفق أو لم ينفق عن الكلبي ثم ذكر سبحانه النعم
 التي أنعم بها عليه ليستدل بها على توحيد الله فقال (ألم نجعل له عينين) ليصير بها آثار حكمته (ولسانا وشفتين)
 ليعطف بها فيبين باللسان ويستعين بالشفنتين على البيان قال قتادة نعم الله عليك منظاره ففرجك بها كيا
 تشكر وروي عبد الحميد المدايني عن أبي حازم أن رسول الله ﷺ قال إن الله تعالى يقول يا ابن آدم
 إن نازلك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعتك عليه بطيقتين فاطبق وإن نازلك بصرك إلى بعض
 ما حرمت عليك فقد أعتك عليه بطيقتين فاطبق وإن نازلك فرجك إلى ما حرمت عليك فقد أعتك
 عليه بطيقتين فاطبق (وهديناه النجدين) أي سبيل الخير وسبيل الشر عن علي (ع) وابن مسعود وابن
 عباس والحسن ومجاهد وقاتة وقيل معناه أرشدناه للنجدين عن سعيد بن المسيب والضحاك وفي رواية أخرى
 عن ابن عباس روي أنه قيل لأمير المؤمنين (ع) انت فاما يقولون في قوله وهديناه النجدين أنها الثديان
 فقال لا ها الخير والشر وقال الحسن بلغني انت رسول الله ﷺ قال يا أيها الناس ها نجدان نجد الخير
 ونجد الشر فما جعل نجد الشر أحب إليكم من نجد الخير ولو قيل كيف يكون نجد الشر مرافعا كنجد الخير
 ومعلوم أنه لا رفة في الشر « والجواب » ان الطريقين جميعا ظاهرا وباطنا للمكلفين فسمى سبحانه كلاهما
 نجدا لظهوره وبروزه ويجوز أن يكون سمي طريق الشر نجدا من حيث يحصل في انتخاب سلوكه الرفضة
 والشرف كما يحصل ذلك في طريق الخير وقيل أيضا أنه على عادة العرب في تسمية الأمرين إذا اتفعا بعض
 الوجه فيجري لفظ أحدهما على الآخر كقولهم القومين في الشمس والقمر قال الفرزدق
 أخذنا بأقارب السماء عليكم
 لنا قمرها والنجوم الطوالع
 ونظائره كثيرة (فلا أقسم العقبة) فيه أقوال ﷺ أحدها ﷺ ان المعنى فلم يقتحم هذا الإنسان العقبة
 ولا جاوزها وأكثر ما يستعمل هذا الوجه بتكرير لفظة لا كما قال سبحانه فلا صدق ولا صلى أي لم يصدق
 ولم يصل وكما قال الحطيئة

وان كانت السماء فيه جزوا بها وانعموا لا كدروها ولا كدوا

وقد جاء من غير تكرار في نحو قوله

ان تغفر اللهم تغفر جما وأي عبد لك لا ألما

أي لم يلم بذنب ﷺ والآخر ﷺ ان يكون على وجه الدعاء عليه بأن لا يقتحم العقبة كما يقال لا غفر الله له
 ولا نجوا ولا سلم والمعنى لا نجوا من العقبة ولا جاوزها ﷺ والثالث ﷺ ان المعنى فلا اقتحم العقبة أو أفلا اقتحم
 العقبة عن ابن زيد والجلاني وإبي مسلم قالوا ويدل على ذلك قوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا
 بالصبر وتواصوا بالرحمة ولو كان أراد التغي لم يتصل الكلام قال المرتضى قدس سره الله روحه هذا الوجه ضعيف
 جدا لأن الكلام خال من لفظ الاستفهام وقبح حذف حرف الاستفهام في مثل هذا الموضع وقد عيب

على صر بن أبي ربيعة قوله

ثم قالوا تحبها قلت بهرا عدد الرمل والحصى والتراب

واما قولهم لو اريد النبي لم يتصل الكلام فليس بشيء لأن المعنى فلا اقتحم العقبة ثم كان من الذين آمنوا أي لم يقتحم ولم يؤمن وما المراد بالعقبة فقيه وجوه **١** احدها **٢** انه مثل ضربه الله تعالى لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في افعال الخير والبر فجعل ذلك كتكليف صمود العقبة الشاقة الكوؤد فكانه قال لم يحمل على نفسه المشقة بتقوى الرقية والأطعام وهو قوله (وما ادراك ما العقبة) أي ما اقتحام العقبة ثم ذكره فقال (فلك رقية) وهو تخليصها من اسار الرق الى آخره **٣** وثانيها **٤** انها عقبة حقيقة قال الحسن وقتادة هي عقبة شديدة في النار دون الجسر فاقترحوها بطاعة الله عز وجل وروي أن النبي **٥** انه قال إن أمامكم عقبة كؤودا لا يجرها المثلثون وأنا اريدان اخفف عنكم تلك العقبة وعن ابن عباس انه قال هي النار نفسها وروي عنه ايضاً انها عقبة في النار **٦** وثالثها **٧** ما روي عن مجاهد والضحاك والكلبى انها الصراط يضرب على جهنم كحد السيف مسيرة ثلاثة آلاف سهلاً وصعوداً وهبوطاً وان في جنبه كلاب وخفاطيف كانتهاشوك السعدان فمن بين مسلم وتاج ومخدوش في النار تكوس فمن الناس من يرويه كالبريق الخاطف ومنهم من يرويه كالبراع الحاصف ومنهم من يرويه كالغفار ومنهم من يرويه كالرجل يعدو ومنهم من يرويه كالبراع يسير ومنهم من يزحف زحفاً ومنهم الزالون والزالات ومنهم من يركدس في النار واقترامه على المؤمن كما بين صلاة العصر الى العشاء وقال سفيان بن عيينة كل شيء قاله سبحانه وما ادراك فانه اخبره به وكل شيء قال فيه وما يدريك فانه لم يخبره به وروي مرفوعاً عن البراء بن عازب قال جاء اعرابي الى النبي **٨** فقال يا رسول الله علمني عملاً يدخلني الجنة قال ان كنت اقصرمت الخطبة لقد عرضت المسألة احسن النسمة وفك الرقية فقال اولى واحداً قال لا اعتق النسمة ان تغرد ببتها وفك الرقية ان تعين في ثمنها والفى على ذي الرحم الظالم فان لم يكن ذلك فاطعم الجائع واسق الظمآن وامر بالمعروف وانه عن المنكر فان لم تطلق ذلك فكف لسائلك الا من الخير وقيل ان معنى فك رقية ان يفك رقية من الذنوب بالثوبة عن عكرمة وقيل اراد فك نفسه من العقاب بتحمل الطاعات عن الجاني (او اطعام في يوم ذي مسغبة) أي ذي مجاعة قال ابن عباس يريد بالسغبة الجوع وفي الحديث عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله **٩** من اشبع جائعاً في يوم سغب ادخله الله يوم القيامة من باب من ابواب الجنة لا يدخلها الا من فعل مثل ما فعل جابر بن عبد الله قال قال رسول الله **١٠** من موجبات المغفرة اطعام المسكين السبعين وروي عن محمد بن عمر بن يزيد قال قلت لأبي الحسن الرضا (ع) اني ابن شديداً العلة قال مره تصدق بالقبضة من الطعام بعد القبضة فان الله تعالى يقول فلا اقتحم العقبة وقرأ الآيات (بئذا مقرر) أي ذا قربي من قرابة النسب والرحم وهذا حدث على تقديم ذوي القرابة المحتاجين على الاجانب في الإطعام والإزنام (او مسكيتاً) أي فقيراً (ذا متربة) قد لصق بالتراب من شدة فقره وروى مجاهد عن ابن عباس انه قال هو المطروح في التراب لا يقبض شيء وهذا مثل قولهم فقير مدقع مأخوذ من الدقع وهو التراب ثم بين سبحانه ان هذه القرية إنما تنفع مع الإيمان فقال (ثم كان من الذين آمنوا) أي ثم كان مع هذا من جملة المؤمنين الذين استقاموا على إيمانهم (وتواصوا بالصبر) على فرائض الله والصبر عن معصية الله

أي وصي بعضهم بعضاً بذلك (وتواصوا بالمرحمة) أي واوصى بعضهم بعضاً بالمرحمة على أهل الفقر وذوي المسكنة والفاقة وقيل تواصوا بالمرحمة فيما بينهم فرحوا الناس كلهم (أو تلك اصحاب الميمنة) يؤخذ بهم ناحية اليمين (و يأخذون كتبهم بأيمانهم عن الجبائي وقيل هم اصحاب اليمن والبركة على انفسهم عن الحسن واني مسلم (والذين كفروا بآياتنا) أي بحجبتنا ودلائلنا وكذبوا انبياءنا (هم اصحاب المشئمة) أي يأخذون كتبهم بشألمهم ويؤخذ بهم ذات الشمال وقيل انهم اصحاب الشوم على انفسهم (عليهم نار مؤصدة) أي مطبقة عن ابن عباس ومجاهد وقيل يعني ان ابوابها عليهم مطبقة فلا يفتتح لهم باب ولا يخرج عنها غم ولا يدخل فيها روح آخر الابد عن مقاتل

﴿النظم﴾

وجه اتصال قوله سبحانه ألم نجعل له عينين بما قبله ان المعنى كيف يحسب هذا الإنسان ان الله سبحانه لا يزيه وهو الذي خلقه وحمل له عينين وكذا وكذا وقيل انه اتصل بقوله لقد خلقنا الإنسان في كبد أي اخبرناه حيث كفناه ثم ارحنا علته بأن جعلنا له عينين وقيل انه متصل بقوله لا يحسب ان لا يقدر عليه أحد والمعنى كيف يظن ذلك وقد خلقناه وخلقنا اعضاءه التي يبصر الدلائل بها ويتكلم بها

سورة الشمس مكية

﴿عدد آياتها﴾

ثت عشرة آية مكي والمدني الاول وخمس عشرة في الباقيين

﴿اختلفا﴾

آية فقرها مكي والمدني الاول

﴿فضلها﴾

ابي بن كعب عنه رضي الله عنه قال من قراها فكأنما تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والقمر معاوية بن عمار عن ابي عبد الله (ع) قال من اكثر قراءة الشمس وضحاها والليل إذا ينشئ والضحى والم نشرح في يومه أو في ليلته لم يبق شيء يحضرته الا شهد له يوم القيامة حتى شعره وبشره ولحمه ودمه وعروقه وعصبه وعظامه وجميع ما اقلت الارض منه ويقول الرب تبارك وتعالى قبلت شهادتك لِعبدِي واجزتها له انطلقوا به إلى جناتي حتى يخبر منها حيث أحب فأعطوه اياها من غير مني ولكن رحمة وفضلًا مني عليه فهذا هيئنا لِعبدِي

﴿تفسيرها﴾

لما ختم الله سبحانه تلك السورة بذكر النار المؤصدة بين في هذه السورة ان النجاة منها لمن زكى نفسه واكده بأن اقسم عليه فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا (٢) وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّيَا (٣) وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّيَا (٤) وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى (٥) وَالسَّاءُ وَمَا بَيْنَا (٦) وَالْأَرْضُ وَمَا طَحَّى (٧) وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّيَا (٨)

فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (٩) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْهَا (١٠) وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّيْهَا (١١) كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا (١٢) إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا (١٣) فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا (١٤) فَكَذَّبُوهُ فَفَقَرُوا فَأَدْمَدَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنبِهِمْ فَوَسَّيْهَا (١٥) وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا خمس عشرة آية

﴿ القراءه ﴾

قرأ أهل المدينة وابن عامر فلا يخاف بالفاء وكذلك هو في مصاحف أهل المدينة والشام وروي ذلك عن أبي عبد الله (ع) والباقر ولا يخاف بالواو وكذلك هو في مصاحفهم

﴿ الحجة ﴾

قال أبو علي الواو يجوز أن يكون في موضع حال اسم فساها غير خائف عقباها يعني غير خائف أن يتعب عليه في شيء مما فعله وفاعل يخاف الضمير المائد الى قوله ربهم وقيل ان الضمير يعود الى صالح النبي ^{صلى الله عليه وآله} الذي ارسل اليهم وقيل اذ انبث اشقاها وهو لا يخاف عقباها اي لا يخاف من اقدامه على ما اتاه مما نهى عنه ففاعل يخاف العاقر على هذا والفاء للمطف على قوله فكذبوه فقروها فلا يخاف كأنه يتم تكذيبهم وعقرهم ان لم يخوفوا

﴿ الفقه ﴾

ضحي الشمس صدر وقت طلوعها وضحي النهار صدر وقت كونه واضحا بفعل كذا اذا فعله في وقت الضحي وضحي بكيش أو غيره اذا ذبحه في وقت الضحي من ايام الاضحي ثم كثر ذلك حتى لو ذبح في غير ذلك الوقت قيل ضحي والضحو بمعنى يقال ضحا بك همك بطحو طحا اذا انبسط بك الى مذهب بعيد قال علقمة « طحا بك قلب في الحسان طروب » يقال طحا القوم بعضهم بعضا عن الشيء اذا دفعوا دفعا شديدا الانبساط والواحي النور تنبسط حول القتل وأصل الطحو البسط الواسع يقال دسا فلان يدسو دسا وفودا دسا نفيس زكا يزكو زكا فهو زاك وقيل ان اصل دسا دسس فأبدل من أحد السنين ياء كما قالوا تظنبت بمعنى تظننت ومثله « تقضى البازي اذا الباز كسر » بمعنى تقضض وانما يفتون ذلك كراهية التضييف والطوى والطينان مجاوزة الحد في الفساد وبلوغ غايته وفي قراءة الحسن وحاد بن مسلمة بطقوها بضم الطاء وعلى هذا فيكون مصدرا على فعل كالرجى والحسن وبث مطاوع انبعث يقال بشته على الامر فانبعث له والسبقا الحظ من الماء والضميم منه والعقر قطع اللحم بما يسيل الدم وهو من عقر الحوض اي اصله والعقر نقص شيء من اصل بنية الحيوان والدمدمة ترديد الحال المستكره وهي مضاعفة ما فيه الشقة وقال مؤرج الدمدمة هلاك باستعمال قال ابن الاعراب دمدم أي علب عذابا تاما

﴿ الإعراب ﴾

والشمس هذه الواو الاولى هي التي لتقسم وسائر الواوات فيا بعدها عطف عليها الى قوله قد افلح من زكاه وهو جواب القسم والتقدير لقد افلح وقوله وما بناها وما طحاها وما سواها ما هنا مصدرية وتقديره والساء وبنائها والارض وطحاها ونفس وتسويتها وقيل ان تا في هذه المواضع بمعنى من أي والذي بناها ويحكي عن أهل الحجاز انهم يقولون اذا سمعوا صوت الرعد سبحان ما سبحت له اي سبحان الذي

سبحت له ومن سبحت له وقوله ناقة الله وسقياها منصوب بفعل مضمر أي احذروا ناقة الله وذروا سقياها

المعنى

(والشمس وضحاها) قد تقدم ان الله سبحانه أن يقسم بما يشاء من خلقه تنبيها على عظيم قدره وكثرة الانتفاع به ولما كان قوام العالم من الحيوان والنبات بطولع الشمس وغروبها اقسام الله سبحانه بها وضحاها وهو امتداد ضوئها وانبساطه عن مجاهد والكلي وقيل هو النهار كله عن قتادة وقيل حرها عن مقاتل كثره تعالى في طه ولا تضحي اي لا يؤذيك حرها (والقمر اذا تليها) اي اذا اتبعها فأخذ من ضوئها وسار خلفها قالوا وذلك في النصف الأول من الشهر اذا غربت الشمس تلاها القمر في الإضاءة وخلفها في النور وقيل تلاها ليلة الحلال وهي اول ليلة من الشهر اذا سقطت الشمس روي القمر عند غيوبها عن الحسن وقيل في الخامس عشر يطلع القمر مع غروب الشمس وقبل في الشهر كله فهو في النصف الأول يتلوها وتكون أمامه وهو راءها وفي النصف الأخير يتلو غروبها بالطولع (والنهار اذا جليها) اي جلى الظلمة وكشفها وجازت الكناية عن الظلمة ولم تذكر لأن المعنى معروف غير ملتبس وقيل ان معناها والنهار اذا اظهر الشمس وبرزها سبي النهار مجليا لها لظهور جرمها فيه (والليل اذا يشيها) اي يمشي الشمس حتى تغيب فنظلم الأفاق ويلبسها سواده (والساء وما بينها) اي ومن بناها عن مجاهد والكلي وقيل والذي بناها عن عطاء وقبل مناهو الساء وبناهاهم احكامها وانساقها وانظامها (والارض وما طبعها) اي وما وجها كما ذكرناه اية وطوعها وتسليطها وبسطها ليتمكن المخلوق التصرف عليها (ونفس وما شويها) هو كما ذكرناه وسواها عدل خلقها وسوى اعضاءها وقيل سواها بالعقل الذي فضل به سائر الحيوان ثم قالوا يريد جميع المخلوق من الجن والانسان عن عطاء وقيل يريد بالنفس آدم ومن سواها الله تعالى عن الحسن (فأنهها فجورها وتقوها) اي عرقتها طريق الفجور والتقوى وزهدا في الفجور ورغبها في التقوى عن ابن عباس ومجاهد و قتادة والضحاك وقيل علما الطاعة والمعصية لتعلم الطاعة وتذر المعصية وتجتني الخير وتجنب الشر (قد افلح من زكيا) على هذا وقع القسم أي قد افلح من زكى نفسه عن الحسن و قتادة اي طهرها واصلحها بطاعة الله وصالح الاعمال (وقد خاب من دسيا) بالعمل الطالح اي اخلفها واخفى محلها وقيل اضلها واهلكها عن ابن عباس وقيل افجرها عن قتادة وقيل معناه قد افلحت نفس زكاه الله وخابت نفس دساها الله اي جعلها قليلة خبيسة وجاءت الرواية عن سعيد بن ابي هلال قال كان رسول الله إذا قرأ هذه الآية قد افلح من زكاه وقف ثم قال اللهم آت نفسي تقواها وانت مولاهها وزكاه وانت خير من زكاه وروى زرارة وجران وعبد بن مسلم عن ابي جعفر وابي عبد الله (ح) في قوله فأنهها فجورها وتقوها قال بين لها ما تأتي وما تترك وفي قوله قد افلح من زكاه قال قد افلح من اطاع وقد خاب من دساها قال قد خاب من عصى وقال لمب قد افلح من زكى نفسه بالصدقة والخير وخاب من دس نفسه في اهل الخير وليس منهم ثم اخبر سبحانه عن ثمود وقوم صالح فقال (كذبت ثمود بطغورها) اي بطغيانها ومعصيتها عن مجاهد وابن زيد يعني أن الطغيان حملهم على التكذيب فالطغوى اسم من الطغيان كما ان الدعوى من الدعاء وقيل ان الطغوى اسم العذاب الذي نزل بهم فالمنى كذبت ثمود بنذابها عن ابن عباس وهذا كما قال فاهلكوا بالطاغية والمراد كذبت بنذابها بالطاغية فأنها ما كذبت به (إذ انبث اشقيها) اي كان تكذيبها حين انبث اشقى ثمود القمر

ومعنى انبثقت وانتلب وقام والاشقى عاقرة الناقة وهو اشقى الاولين على لسان رسول الله ﷺ واسمه
قدار بن سالف قال الشاعر وهو عدي بن زيد

فمن يهدي اخا للذنب لو
ولكن اهلكته لو كثيرا
فأرشوه فإن الله جار
وقبل اليوم عاجلها قدار

يعني حين نزل بها العذاب فقال لو فعلت وقد صحت الرواية بالاسناد عن عثمان بن صهيب عن ابيه
قال قال رسول الله ﷺ ليلي بن ابي طالب (ع) من اشقى الاولين قال عاقرة الناقة قال صدقت فمن
اشقى الآخرين قال قلت لا اعلم يا رسول الله قال الذي يضربك على هذه واشار الى يافوخه وعن عمار
ابن ياسر قال كنت انا وعلي بن ابي طالب (ع) في غزوة العسرة نائمين في صور من النخل ودفعا من
التراب فوالله ما اهبطنا الا رسول الله ﷺ يحركنا برجله وقد تتربنا من تلك الدفعا قال ألا احذركما
بأشقى الناس رجلين قتلتا بى يا رسول الله قال اجير ثمود الذي عقر الناقة والذي يضربك بالسيف يا علي هل هذه
ووضع يده على قرنيه حتى تبل منها هذه واخذ بلمحيتة وقبل ان عاقرة الناقة كان اشقر ازرق قصيرا ملتزقا الحلق
(فقال لهم رسول الله) صالح (ناقة الله) قال الفراء حذرهم اياها وكل تحذير فهو نصب والتقدير احذروا
ناقة الله فلا تفروها عن الكلبي ومقاتل كما قال الأسد الأسد اي احذروه (وسقيها) أي وشربها من الماء
او ما يسقيها اي فلا تزاوجها فيه كما قال سبحانه لها شرب ولكم شرب يوم معلوم (فكذبوه) اي فكذب
قوم صالح صالحا ولم يلقفوها الى قوله وتحذيره اياهم بالعذاب بقرها ففروها اي فقتلوا الناقة (فقدم عليهم
ربهم) اي فذمر عليهم ربهم عن عطا ومقاتل وقيل اطبق عليهم بالعذاب واهلكهم (بذنبهم) لأنهم رضوا
جميعا به وحشوا عليه وكانوا قد اقترحوا تلك الآفة فاستحقوا بما ارتكبوه من العصيان والطغيان عذاب
الاستئصال (فسويها) اي فسوى الدمدمة عليهم وعهم بها فاستنوت على صهيهم وكبيرهم ولم يفلت منها
احد منهم وقيل معناه سوى الأمة اي انزل العذاب بصهيهم وكبيرهم فسوسه بينا فيه عن الفراء وقيل
جعل بعضها على مقدار بعض في الاندكك والاصوق بالارض فالتسوية تصيير الشيء على مقدار غيره وقيل
سوى ارضهم عليهم (ولا يخاف عقبيها) اي لا يخاف الله من احد تبعه في اهلاكم من ابن عباس والحسن
وقنادة ومجاهد والجبايى والمعنى لا يخاف ان يتعقب عليه في شيء من فعله فلا يخاف عقبي ما فعل بهم من
الدمدمة عليهم لأن احدا لا يقدر على مارضته والانتقام منه وهذا كقوله لا يسأل عما يفعل وقبل معناه
لا يخاف الذي عقرها عقباها عن الضحاك والسدي والكلبي اي لا يخاف عقبي ما صنع بها لأنه كان مكذبا
بصالح وقيل معناه ولا يخاف. صالح عاقبة ما خوفهم به من العقوبات لأنه كان على ثقة من نجاة

سورة والليل

مكية احدى وعشرون آية بالاجماع

﴿ فضله ﴾

اي بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأها اعطاه الله حتى يرضى وعافاه من العسر ويسر له اليسر

﴿ تفسيرها ﴾

لما قدم في تلك السورة بيان حال المؤمن والكافر عقبه سبحانه بمثل ذلك في هذه السورة فانصلت بها اتصال النظير بالنظير فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى (٢) وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى (٣) وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى (٤) إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى (٥) فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى (٦) وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى (٧) فَسَنبْئُهِ لِلْيُسْرَى (٨) وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى (٩) وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى (١٠) فَسَنبْئُهِ لِلْيُسْرَى (١١) وَمَا يَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى (١٢) إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى (١٣) وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى (١٤) فَأَنْذَرْنَكُمْ نَارًا تَلَظَّى (١٥) لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى (١٦) الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى (١٧) وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى (١٨) الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى (١٩) وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى (٢٠) إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى (٢١) وَلَسَوْفَ يَرْضَى

﴿ القراءة ﴾

في الشواذ قراءة النبي ﷺ وقراءة علي بن أبي طالب (ع) وابن مسعود وأبي الدرداء وابن عباس والنهبار إذا تجلّى وخلق الذكر والأنثى بغير ما ورد في ذلك عن أبي عبد الله (ع)

﴿ الحجة ﴾

قال ابن جني في هذه القراءة شاهد لما أخبرنا به أبو بكر عن أبي العباس أحمد بن يحيى قراءة بعضهم وما خلق الذكر والأنثى بالجاء وذلك أنه جره لكونه بدلاً من ما فقرأه النبي ﷺ شاهد بصحة ذلك

﴿ الفة ﴾

شقي أي متفرق علي تباعد ما بين الشقيين جداً ومنه شتان أي بعد ما بينهما كبعد ما بين الثرى والثريا وتشتت امر القوم وشنتهم رهب الزمان واليسر تأنث الأيسر والعسر تأنث الأعرس من اليسر والعسر والتظلي تلهب النار بشدة الايقاد وتلظت النار تنلظي فعطف احدى التاءين تحفيظاً وقرأ ابن كثير تالظي بتشديد التاء ادغم احدى التاءين في الأخرى والتجنب تغيير الشيء في جانب من غيره

﴿ الارباب ﴾

وما خلق الذكر والأنثى ان جعلت ما مصدرية فهو في موضع الجر والتقدير وخلق الذكر أي وخلقته الذكر والأنثى وابت جعلتها بمعنى من فكذلك والحسنى صفة حذف موصوفها أي وصدق بالحسنى والحسنى وكذا اليسرى واليسرى التقدير فيها للطريقة اليسرى والطريقة اليسرى وبزكي في موضع نصب على الحال ويجوز ان يكون منصوب الموضع أو مرفوعاً على تقدير حذف ان أي لأن يتركى فعطف اللام فصار ان يتركى ثم حذف ان أيضاً كما في قول طرفة

ألا ههنا الزاجري احضر الوغى وان اشهد اللغات هل أنت مخادي

روي احضر بالرفع والنصب وما لأحد عنده من نعمة تجزى من نعمة الجار والمجور في موضع رفع

ومن مزيدة لتأكيد النفي وإفادة العموم ويجزى جملة مجرورة الموضع لكونها صفة لنعمة والتقدير من نعمة مجزية وإن شئت كانت مرفوعة الموضع على محل كونه من نعمة والتقدير وما لأحد عنده نعمة مجزية وإتفاء منصوب لأنه مفعول له والفاعل فيه يوتئ أي وما يوتئ ماله إلا إتفاء وجه ربه أي يطلب ثواب ربه ولم يفعل ذلك مجازاة ليد قد أسديت إليه

المعنى

(والليل إذا يشئ) أقسم الله سبحانه بالليل إذا يشئ بظلمته النهار وقيل إذا يشئ بظلمته الليل وجميع ما يرب الساء والأرض والمعنى إذا أظلم وأدلم وأغشى الأنعام بالظلام لما في ذلك من الهول المحرك للنفس بالاستعظام (والنهار إذا تعلى) أي بان وظهر من بين الظلمة وفي أعظم النعم أن لو كان الدهر كله ظلاماً لما أمكن الخلق طلب معاشهم ولو كان ذلك كله ضياء لما انتقموا بسكونهم وراحتهم فلذلك كرر سبحانه ذكر الليل والنهار في السورتين لعظم قدرهما في باب الدلالة على مواقع حكيمته (وما خلق الذكر والأنثى) أي والذي خلق عن الحسن والكلي وعلى هذا يكون ما يعني من وقيل معناه خلق الذكر والأنثى عن مقاتل قال مقاتل والكلي الذكر والأنثى آدم وحواء (ع) وقيل أراد كل ذكر وأنثى من الناس وغيرهم (أب سعيكم لشيء) هذا جواب القسم والمعنى إن أعمالكم المختلفة فعلت للجنة وعمل النار عن ابن عباس وقيل إن سعيكم لتفريق فساع في فكك رقبته وساع في هلاكه وساع الدنيا وساع العقبى وروى الواحدي بالاسناد المتصل المرفوع عن عكرمة عن ابن عباس أن رجلاً كانت له نخلة فرعها في دار رجل فقير ذي عيال وكان الرجل إذا جاء فدخل الدار وصعد النخلة ليأخذ منها الثمر فرما سقطت الثمرة فبأخذها صبيان الفقير فينزل الرجل من النخلة حتى يأخذ الثمر من أيدهم فإن وجدها في في أحدهم أدخل أصبعه حتى يأخذ الثمرة من فيه فشكا ذلك الرجل إلى النبي ﷺ وأخبره بما بقى من صاحب النخلة فقال له النبي ﷺ اذهب ولقي رسول الله ﷺ صاحب النخلة فقال تعطيني ثمنك المائلة التي فرعها في دار فلان ولك بها نخلة في الجنة فقال له الرجل إن لي نخلاً كثيراً وما فيه نخلة أعجب إلي ثمرة منها قال ثم ذهب الرجل فقال رجل كان يسمع الكلام من رسول الله ﷺ يا رسول الله اتعطيني ما أعطيت الرجل نخلة في الجنة إن أنا أخذتها قال نعم فذهب الرجل ولقي صاحب النخلة فساومها منه فقال له أشعرت أن يحدا إعطاني بها نخلة في الجنة فقلت له يعجبني ثمرها وإن لي نخلاً كثيراً فما فيه نخلة أعجب إلي ثمرة منها فقال له الآخر أتريد بيها فقال لا إلا أن أعطى ما لا أظنه أعطى قال فما هناك قال أربعون نخلة فقال الرجل جئت بعظيم تطلب بثلثك المائلة أربعين نخلة ثم سكت عنه فقال له أنا أعطيك أربعين نخلة فقال له أشهدان كنت صادقاً فر إلى أناس فدعاهم فأشهد به بأربعين نخلة ثم ذهب إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله إن النخلة قد صارت في ملكي فهي لك فذهب رسول الله ﷺ إلى صاحب الدار فقال له النخلة لك ولعمالك فأقرض الله تعالى والليل إذا يشئ السورة وعن عطاء قال اسم الرجل أبو الدحداح (فأما من أعطى واتقى) هو أبو الدحداح وأما من بخل واستغنى وهو صاحب النخلة وقوله لا يصلاها إلا الأشتى وهو صاحب النخلة وسببها الأشتى هو أبو الدحداح ولسوف يرضى إذا دخل الجنة قال وكان النبي ﷺ يمر بذلك الحش وعذوقه دائية فيقول عذوق وعذوق لأبي الدحداح في الجنة وعن ابن الزبير قال إن الآية نزلت في أبي

بكر لأنه اشترى المالك الذين اسلموا مثل بلال وعاصم بن فهيرة وغيرها واعتقمه والاولى ان تكون الآيات
محمولة على عمومها في كل من يعطي حق الله من ماله وكل من يمنح حقه سبحانه وروى العياشي ذلك باسناد عن
سعد الاسكافى عن ابي جعفر (ع) قال فأما من اعطى مما آتاه الله واتقى وصدق بالحسنى أي بأن الله يعطي
بالواحد عشر إلى كثير من ذلك وفي رواية أخرى إلى مائة الف فما زاد فسنيسره اليسرى قال لا يريد
شيئا من الخير إلا يسره الله له وأما من يخل بما آتاه الله واستغنى وكذب بالحسنى بأن الله يعطي بالواحد عشر
إلى أكثر من ذلك وفي رواية أخرى إلى مائة الف فما زاد فسنيسره اليسرى قال لا يريد شيئا من
الشر إلا يسره الله له قال ثم قال ابراهيم (ع) وما يغني عنه ماله إذا تردى أما والله ما تردى من جبل
ولا تردى من حائط ولا تردى في بئر ولكن تردى في نار جهنم فعل هذا يكون قوله (وصدق بالحسنى)
معناه بالعادة الحسنى وهو قول ابن عباس وقادة وعكرمة وقيل بالجنة التي هي ثواب المحسنين عن الحسن
ومجاهد والجاني وقوله (فسنيسره اليسرى) معناه فسنبهون عليه الطاعة مرة بعد مرة وقيل معناه سنيسره
ونوفقه بالطريقة اليسرى أي سنسهل عليه فعل الطاعة حتى يقوم إليها مجدا وطيب نفس وقيل معناه سنيسره
للخصلة اليسرى والحالة اليسرى وهو دخول الجنة واستقبال الملائكة إياه بالتحية والبشرى وقوله (وأما من
يخل) أي من ماله الذي لا يبقى له وبخل بحق الله فيه (واستغنى) أي التمس الغنى بذلك المنع لنفسه
وقيل معناه انه عمل عمل من هو مستغن عن الله وعن رحمته (وكذب بالحسنى) أي بالجنت والثواب والوعد
وبالخلق (فسنيسره اليسرى) هو على مزاج الكلام والمراد به التمكن أي تخلي بينه وبين الأعمال الموجهة
للمذاهب والقوية (وما يغني عنه ماله إذا تردى) أي سقط في النار عن قتادة وإبي صالح وقيل إذا مات
وهلك عن مجاهد وقيل الحسن ان فلانا جمع مالا فقال هل جمع لذلك عمرا قالوا لا قال فما تصنع الموق
بالأموال (إن علينا الهدى) معناه ان علينا لبيان الهدى بالدلالة عليه فأما الاهتداء فاليكم أخبر سبحانه ان
الهدى واجب عليه ولو جاز الأضلال عليه لما وجب الهداية قال قتادة معناه ان علينا بيان الطاعة والمعصية
(وان لنا للآخرة والاولى) وان لنا ملك الآخرة وملك الاولى فلا يزيد في ملكنا اهتداء من اهتدى
ولا ينقص منه عصيان من عصى ولو نشاء للمنتام عن ذلك قسرا وجبرا ولكن التكليف اقضى ان منهم بيانا
وأصرا وزجرا ثم خوف سبحانه العادل عن الهدى فقال (فأنذرتكم نارا تظلي) أي خوفكم نارا تنال
وتتوهم وتتوقد (لا يصلها) أي لا يدخل تلك النار ولا يلزمها (إلا الأشتى) وهو الكافر بالله (الذي
كذب) بآيات الله ورسله (وتولى) أي أعرض عن الإيمان (ومسجنها) أي مسجن النار ويحعل منها على
جانب (الأتقى) المبالغ في التقوى (الذي يؤتي ماله) أي ينفقه في سبيل الله (يتزكى) يطلب ان يكون
عند الله زكيا لا يطلب بذلك رياء ولا سمعة قال القاضي قوله لا يصلها إلا الأشتى الذي كذب وتولى
لا يدل على انه تعالى لا يدخل النار إلا الكافر على ما يقوله الخوارج وبعض المرجئة وذلك لأنه نكر النار
المذكورة ولم يعرفها فالمراد بذلك انت نارا من جملة النيران لا يصلها إلا من هذه حاله والنيران دركات
على ما بينه سبحانه في خورة النساء في شأن المتأقين فمن اين عرف ان غير هذه النار لا يصلها قوم آخرون
وبعد فإن الظاهر من الآية يوجب انت لا يدخل النار إلا من كذب وتولى وجمع بين الأمرين فلا بد
للقوم من القول بخلافه لأنهم يوجبون النار لمن يتولى عن كثير من الواجبات وان لم يكذب وقيل ان الاتقى

والاشقى المراد بها التقي والشقي كما قال طرفة

تتقى رجال ان اموت وان امت
أراد بواحد ثم وصف سبحانه الاتقى فقال (وما لأحد عنده من نعمة تجزى) اي ولم يفصل الاتقى
ما فعله من ابتداء المال وانفاقه في سبيل الله ليد اسديت اليه يكافئ عليها ولا ليد يتخذها عند احد من الخلق
(لا ابتغاء وجهه الا على) اي ولكنه فعل ما فعل يتبني به وجه الله ورضاه وثوابه وانما ذكر الوجه طلب الشرف
الذكر والمعنى لا الله ولا ابتغاء ثواب الله (ولسوف يرضى) اي ولسوف يعطيه الله من الجزاء والثواب
ما يرضى به فإنه يعطيه كل ما تمنى ولم يحضر به فريضى به لاحتالة

سورة والضحي

مكية احدى عشرة آية بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأها كان من يرضاه الله ولحمده ﷻ أن يشفع له وله
عشر حسنات بعد كل يوم وسائل

﴿ تفسيرها ﴾

ختم الله سبحانه تلك السورة بأن الاتقى يعطيه من الثواب ما به يرضى وافتتح هذه السورة بأنه يرضى نبيه
بما يرضيه يوم القيامة من الكرامة والرتبة فقال
بسم الله الرحمن الرحيم (١) وَالضَّحَى (٢) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى (٣) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٤)
وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى (٥) وَأَسَوْفَ يَعْطَاكَ رَبُّكَ قَرْضَى (٦) أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى (٧)
وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى (٨) وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى (٩) فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ (١٠) وَأَمَّا السَّائِلَ
فَلَا تَنْهَرْ (١١) وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ احدى عشرة آية

﴿ القراءة ﴾

في الشواذ من الذي ^{رواه} ودعه بن الزبير ما ودعه بالتخفيف والقراءة المشهورة بالتشديد وعن اشهب
العتيلي فادى بغير مد من ابن ابي السميع عيلا بالتشديد وعن النضمي والشامي فلا تكسر بالكاف وكذلك هو
في مصحف عبدالله

﴿ الحجة ﴾

قال ابن جني ودعه بالتخفيف يقل استعماله وقال سيوريه استندوا عن وزر وودع بقولهم ترك وانشد ابو علي
ذلك في في شعر ابي الاسود قوله

ليت شعري عن خليلي ما الذي غاله في الحب حتى ودعه

واما قوله فادى فإنه من اوبته اي رحمته واما عيلا فإنه فعل من الميلة وهي الفقر وهو مثل العائل ومعناه اذو
الميلة من غير جدة يقال مال الرجل يعمل ميلة إذا كثرت ماله وانقثر قال الشاعر

وما يدري الفقير متى غناه وما يدري الغني متى يعيل
أي متى يفتقر وما الكهبر فهو مثل النهر والعرب قد تماقبت بين القاف والكاف وفي حديث معاوية بن
الحكمم الذي تكلم في الصلاة قال ما كهربي ولا ضربي

❀ آفة ❀

السجو السكون يقال سجي يسجو إذا هدئ وسكن وطرف ساج ويجر ساج قال الأعشى
فما ذنبنا إذ جاش بحر ابن عمكم ويجرك ساج لا يوارى الدعاما
وقال الآخر

يا حبيذا القمراء والليل الساج وطرق مثل ملاه النجاج
والقلى البض إذا كسرت القاف قصرت وإذا فثمت مددت قال
عليك سلام لا مللت قريبة ومالك عندي إن فأيت قلا.

ونهره واتنهره بمعنى وهو أن يصيح في وجه السائل الطالب للرفد

❀ الأعراب ❀

وما قل أي وما فلاك وكذلك قوله فأرى فأنتي تقديره فأراك فأفانك فالفعل في هذه الآية محذوف وقال
ولسوف يطيلك ولم يقل ويطاينك وإن كان جواب القسم لأن النون إنما تدخل لترخيز بان اللام لام القسم للام
الابتداء وقد حصل هنا العلم بأن هذه اللام لقسم لا للابتداء لدخوله على سوف ولام الابتداء لا تدخل على
سوف لأن سوف تخص بالأفعال ولام الابتداء إنما تدخل على الأسماء فأما اليتم فلا تقهر تقديره فيها يمكن من
شيء فلا تقهر اليتم ثم اقيم لما مقام الشرط فحصل أما فلا تقهر اليتم ثم قدم الفعل على الفاء كراهة لأن يكون
الفاء التي من شأنها أن تكون متبعة شيئاً فشيئاً في أول الكلام وإن كثرت يحتمل في اللفظ م أما فتشكون على
خلاف أصول كلامهم وكذلك أما بنعمة وبك فحدث

❀ النزول ❀

قال ابن عباس احتبس الرحي منه ﷺ خمسة عشر يوماً فقال المشركون إن محمداً قد ودعه ربه وقبلاه
ولو كان أمره من الله تعالى لتناهم عليه فزلت السورة وقيل إنما احتبس الرحي اثني عشر يوماً عن ابن جريج وقيل
أربعين يوماً من مقاتل وقيل إن المسلمين قالوا ما ينزل عليك الرحي يا رسول الله فقال وكيف ينزل علي الرحي وأنتم
لا تتقون برأبكم ولا تغفلون انظاركم ولما نزلت السورة قال النبي ﷺ لغيره (ع) ما جئت حتى اشتقت إليك فقال
جبرائيل (ع) وأنا كنت أشد إليك شوقاً ولكنني عبد مأمور وما ينتزل إلا بأمر ربك وقيل سألت اليهود رسول
الله ﷺ عن ذي القرنين وأصحاب الكهف وعن الروح فقال سأخبركم غداً ولم يقل إن شاء الله فاحتبس عنه
الرحي هذه الأيام فأنتم لثلاثة الأعداء فزلت السورة تحلية لقلبه وقيل إن النبي ﷺ رمي بصغير في أصبه
فقال هل أنت إلا أصغر ديت وفي سبيل الله ما قببت فمكث ليثنتين أو ثلاثاً لا يوحى إليه فقالت له أم جميل بنت
حرب امرأة أبي لهب يا محمد ما أرى شيطانك إلا قد تركك لم أره قربك منذ ليثنتين أو ثلاث فزلت السورة

❀ المعنى ❀

(والضحي) أقسم سبحانه بنور النهار كله من قولهم ضحي فلان للشمس إذا ظهر لها ويدل عليه قوله في
مقابله (والليل إذا سجي) أي سكن واستقر ظلامه وقيل إن المراد بالضحي أول ساعة من النهار وقيل صدر
النهار وهي الساعة التي فيها ارتفاع الشمس وامتداد النهار في الحر والبرد في الشتاء والصيف وقيل معناه ورب

الضحى وبب الليل اذا سجي عن الجبائي وقيل اذا سجي أي غطي بالظلمة كل شيء من عطاء والضحاك وقيل اذا
أقبل ظلامه من الحسن (ما ودعك ربك وما قلى) هذا جواب القسم ومعناه ما تركك يا محمد ربك وما قطع
عنك الوحي توديعا لك وما فلاك أي ما ابتضك منذ اصطفاك (ولاخرة خير لك من الأولى) يعني ان ثواب الاخرة
والنعيم الدائم فيها خير لك من الدنيا الفانية والكون فيها وقيل ان له ^{في الجنة} في الجنة الف الف قصر من اللؤلؤ
ترابه من المسك وفي كل قصر ما ينبغي له من الازواج والخدم وما يشتهي على أتم الوصف من ابن عباس
ومعناه ولا آخر عرك الذي بقي خير لك من أوله لما يكون فيه من الفتح والنصرة (وسوف يعطيك ربك فترضى)
معناه وسيعطيك ربك في الآخرة من الشفاعة والحوض وسائر انواع الكرامة فبك وفي آتاك ما ترضى به وروى
حريث بن شريح عن محمد بن علي بن الحنفية انه قال يا اهل العراق تعجبون أن أرمي آية في كتاب الله عز وجل يا عبادي
الذين آمنوا فاعلموا انفسهم الآية وانا اهل البيت (ع) تقول ارجي آية في كتاب الله وسوف يعطيك ربك فترضى
وهي والله الشفاعة يعطيكها في أهل لا إله إلا الله حتى يقول رب ارضيت وعن الصادق (ع) قال دخل رسول الله
ﷺ على فاطمة (ع) وعليها كساء من ثلث الإبل وهي تطحن بيدها وترضع ولدها فدمعت عينا رسول الله
ﷺ لما أبصرها فقال يا بنتا تعجلى مراة الدنيا بجلالة الآخرة فقد انزل الله علي وسوف يعطيك ربك فترضى
وقال زيد بن علي لم يرض رسول الله ﷺ أن يدخل أهل بيته الجنة وقال الصادق (ع) رضا جدي ان لا يبقى
في النار موحدم عند سبحانه عليه نعمة في دار الدنيا فقال (ألم يحبك يتيا فأرى) قيل في معناه قولان (احدهما)
انه تقرير لثمة الله عليه حين مات ابوه وبقي يتيا فأراه الله حتى كان أحب اليه من أولاده فكفله ورأه واليتيم من لا أب
قيض له أب طالب يسخره للاشفاق عليه وجبه اليه حتى كان أحب اليه من أولاده فكفله ورأه واليتيم من لا أب
له وكان النبي ﷺ مات ابوه وهو في بطن امه وقيل انه مات بعد ولادته بدة قليلة وماتت امه ^{وهو} وهو
ابن سنتين ومات جده وهو ابن ثلثي سنين تسلمه إلى أبي طالب (ع) لأنه كان اخا عبد الله لأمه فأحسن تربيته
وسئل الصادق (ع) لم أوتيت النبي ﷺ من ابوه فقال ثلاثا يكون لمخلوق عليه حق ^{والآخر} والآخر ان يكون
المعنى لم يحبك واحدا لا مثل لك في شرفك وفضلك فأراك إلى نفسه واختصك برأته من قولهم درجة يتيمه إذا
لم يسكن لها مثل قال

لا ولا درجة يتيمه بحر تتلالا في جوة البياح

وقيل فأراك اي جعلك مأوى للأيتام بعد ان كنت يتيما وكفيلًا للأيتام بعد ان كنت مكفولا من الماوردي
ثم ذكر نعمة اخرى فقال (ووجدك خالا فهدي) قيل في معناه اقوال (احدها) ووجدك خالا ما انت عليه الان
من النبوة والشرعية اي كنت غافلا عنها فهديك اليها من الحسن والضحاك والجبائي ونظيره ما كنت تسدري
ما الكتاب ولا الايمان وتولد ان كنت من قبله لمن التافان بمعنى الضلال على هذا هو الذهاب عن العلم مثل قوله ان
تضل احدها افتذكر احدها الاخرى (وثانيها) ان المعنى ووجدك متعبا لا تعرف وجوه وماشك فهديك إلى وجوه
وماشك فالن الرجل إذا لم يهتد لطريق مسكه ووجه معيشته يقال انه ضال لا يدرى الى اين يذهب ومن اي
وجه يكتبك من اي سلم وفي الحديث نصرت بالرعب وجلل رزقي في ظل رعي يعني الجهاد (وثالثها) ان
المعنى ووجدك لا تعرف الحق فهديك اليه بآثار النقل ونصب الادلة والاتفاق حتى عرفت الله بصفاته بين قوم ضلال
مشركين وذلك من نعم الله سبحانه عليك (رابعها) ووجدك خالا في شباب مكة فهديك إلى جده عبد المطلب
فروي انه ^{في مكة} في مكة وهو صغير فوآه ابو جهل وردة إلى جده عبد المطلب فمن الله سبحانه
بذلك عليه إذ رده إلى جده على يد عدوه عن ابن عباس (وخمسها) ما روي ان حليمة بنت أبي ذؤيب لما ارضعت
مده وقضت حق الرضاع ثم لرادت رده على جده جاءت به حتى قربت من مكة ففضل في العاروق فطلبته جزمة

وكانت تقول إن لم أره لأمرين نفسي من شاعق وجهات تصيح واحمداه قالت فدخلت مكة على تلك الحال
فرأيت شيئا متروكنا على عصى فسأني عن حالي فأخبرته فقال لا تبكين فأتاك ذلك على من يريده عليك فأشار إلى
هبل صنهم الاكبر ودخل البيت فطاف بهبل وقيل رأسه وقال يا سيداه لم تزل منتك جسيمة رد محمدا على اهذه
السعدة قال فتساقطت الاصنام لما تقوه باسم محمد ﷺ وسمع صوت إن هلاكنا على يدي محمد فخرج واستأنه
تصاطك وخرجت إلى عبد المطلب وأخبرته بالحال فخرج فطاف بالبيت ودعا الله سبحانه فنودي وأشهر بكائه فأقبل
عبد المطلب وتلقاه ورقة بن نوفل في الطريق فبينما هما يسيران إذ النبي ﷺ قائم تحت شجرة يجذب الاغصان
ويلعب بالورق فقال عبد المطلب فذاك نفسي وحمله إلى مكة عن كعب « وسادسها » ما روي أنه ﷺ
خرج مع حمة ابني طالب في قافلة مسيرة غلام خديجة فبينما هو راكب ذات ليلة ظالما جاء ابليس فأخذ بزمأم ناقته
فعدل به عن الطريق فجاء جبرائيل (ع) فنفخ ابليس فنفخه فرفع به إلى الحبة ورده إلى القافلة فنحن الله عليه بذلك عن
سيد بن المسيب « وسابعها » أن الهني وجدك مضلوا عنك في قوم لا يعرفون حقك فهداهم إلى معرفتك وارشداهم
إلى فضلك والاختلاف يهدوك والمراد أنك كنت ضالما لا تذكر ولا تعرف فعرفك الله الناس حتى عرفوك
وعظموك (ووجدك هائلا) أي فقيرا لا مال لك (فأنتي) أي فأنتك ببال خديجة والعنائم وقبل فأنتك بالقامة
ورضاك بما أعطاك من مقاتل واختاره الفراء قال لم يكن غنيا عن كثرة المال لكن الله سبحانه ارضاه بما آتاه من
الرزق وذلك حقيقة التي وروي العياشي بسنده عن ابني الحسن الرضا (ع) في قوله ألم يجرك يثيا فأرى قال
فردا لأهل لك في المغلوبين فأرى الناس إليك ووجدك ضالا أي ضالة في قوم لا يعرفون فضلك فهداهم إليك
ووجدك هائلا تقول اقروا ما علم فأنهم بك وروي أن النبي ﷺ قال من علي ربي وهو أهل المن وقد طعن
بعض المحدثين فقال كيف يحسن الامتنان بالانعام وهل يكون هذا من فعل الكرام « والجواب » أن المن انما
يقبح من المنعم إذا أراد به الفض من المنعم عليه والاذني له فأما من أراد التذكير لشكر نعمته والتعظيم فيه
ليستحق الشاكر للمزيد فإنه في غاية الحسن ولأن من كمال الجود وتمام الكرم تعريف المنعم عليه أنه انسانا نعم عليه لئلا
جميع ما يحتاج إليه فيطلى ثم اوصاه سبحانه باليتامى والفقراء فقال (فأما اليتيم فلا تقهر) أي فلا تقهره على ماله
فتذهب بعفته اضمه كما كانت تفعل العرب في امر اليتامى من الفراء والزجاج وقيل معناه لا تحقر اليتيم فقد
كنت يثيا عن مجاهد وكان النبي ﷺ يحسن إلى اليتامى ويبرهم ويوصي بهم وحدا في الحديث عن ابني اوفى
قال كنا جلوسا عند رسول الله ﷺ فأتاه غلام فقال غلاميتهم وأخت لي يتيمة رام لي ارملة أعطتها ما أعطتك الله أعطاك
الله ما عنده حتى ترضي قال ما أحسن ما قلت يا غلام اذهب يا بلال فأنتا يا كان عندنا فجاها بواحدة وشرعت نقره
فقال سبع لك وسبع لأهلك وسبع لأمك فقال إليه مهاذين جبل فمسح رأسه وقال جبر الله يمتك وجعلك خلقا
من أبيك وكان من أبناء المهاجرين فقال رسول الله ﷺ (أرأيتك يا مهاذين وما صنعت قال رحمته قال لا يسلي
أحد منكم يثيا فيحسن ولايته ووضع يده على رأسه إلا كتب الله له بكل شعرة حسنة ومحا عنه بكل شرة
سيئة ورفع له بكل شعرة درجة ومن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ من مسح على رأس يثيم
كان له بكل شعرة تمر على يده نور يوم القيامة وقال ﷺ أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة إذا اتقى الله
عز وجل وأشار بالسبابة والوسطى وعن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ قال إنه اليتيم إذا بكى اهتر له بأكائه
عرش الرحمن فيقول الله للملائكة يا ملائكتي من أبكى هذا اليتيم الذي غيب أبوه في التراب فتقول الملائكة
أنت اظم فيقول الله تعالى يا ملائكتي فاني أشهدكم أن من أسكنه وارضاه أن ارضيه يوم القيامة وكان عمر إذا
رأى يثيا مسح رأسه واطمأ شيا (ولما السائل فلا تنهر) أي لا تنهر السائل ولا ترده إذا أتاك يسألك فقد كنت
فقيرا فلما ان تطعمه ولما ان ترده ردا لينا في الحديث عن انس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ إذا أتاك

سائل على فرس باسط كفيه فقد وجب له الحق ولو بشق تمره قال ابو مسلم يريد كما اعطاك الله ورحمك وانت عائل قاطع سائلك وارحمه وقال الجبائي المراد بها جميع المكلفين وان كان الخطاب للبي ^{بالتفصيل} وقيل ان المراد بالسائل طالب العلم وهو متصل بقولك ووجدك ضالاً فهدى من الحسن والمضي علم من يسألك كما عاهدك الله الاثر اثم وكنت بها غير عالم (واما بنعمة ربك فحدث) معناه اذكر نعمة الله وانظرها وحدث بها وفي الحديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله ومن لم يشكر القليل لم يشكر الكثير والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر وقيل يريد بالنعمة القرآن من الكلاي قال وكان القرآن اعظم ما انعم الله عليه به فأسره ان يقرأه وقيل بالنبوة السني اعطاك ربك من مجاهد واختاره الزجاج قال اي بلغ ما ارسلت به وحدث بالنبوة التي اتاكها وهي أجل النعم وقيل معناه اشكر لما ذكر من النعمة عليك في هذه السورة قال الصادق (ع) معناه فحدث يا اعطاك الله وفضلك ورزقك واحسن اليك وهذا

﴿ النظم ﴾

وجه اتصال قوله والآخرة خير لك من الأولى بما قبله ان في قوله ما ودعك ربك وما قلى اثباتا لمحبته سبحانه اياه وانما عليه فاقص هذا ايضا به والتقدير ليس الامر كما قالوه بل الوحي ياتيك ما عرفت وتقدم بحجتك لك وما اعطيتك في الآخرة من الشرف ورفعة المآلة خير مما اعطيتك اليوم فلماذا حسدك على ذلك فكيف بهم اذا رأوا ذلك واما اتصال قوله ألم يجدك يتيماً فوجهه انه اتصال ذكر النعم بذكر النعم والتقدير انه سبحانه سينعم عليك في مستقبل امرك كما انعم عليك في الماضي من امرك

سورة الم نشرح

سكية وهي ثاني آيت بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

الي بن كعب عنه ^{عنه} قال من قرأها اعطى من الاجر كن قمي محمداً ^(عليه السلام) منها ففرج عنه وروى اصحابنا ان الضحى وانم نشرح سورة ولعدة لتعلق احديهما بالآخرى ولم يفصلا بينهما بسم الله الرحمن الرحيم وجما بينهما في الركعة الواحدة في الفريضة وكذلك القول في سورة ألم تركب ولا يلاف قريش والسياقين على ذلك لانه قال ألم يجدك يتيماً فأولى إلى آخرها ثم قال بسم الله الرحمن الرحيم (١) ألم نشرح لك صدرك (٢) ووضعنا عنك وزرك (٣) الذي أنقض ظمرك (٤) ورَفَقْنَا لَكَ ذِكْرَكَ (٥) فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٦) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٧) فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ (٨) وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ

﴿ اللفظ ﴾

الشرح فتح الشيء بازاء بما يصد عن ادراكه واصل الشرح التوسعة ويعبر عن السرور بسمه القلب وشرحه ومن الهم بضيق القلب لانه يورث ذلك والوزر الثقل في اللفظ ومنه اشتق اسم الوزير لتجعله افعال الملك وانما سميت الذنوب اوزاراً لما يستعين عليها من العقاب العظيم والاتفاض الانفعال التي كان ينقض بها ما حمل عليه والنقض والهدم واحد ونقض المذهب بطلاله بما يقصده ويعبر نقض سفر اذا انقله السفر والنصب الذم وانصب الهم فهو

منصب قال الشاعر (تمالك هم من اميمة منصب) وهم قاصب ذنوب قال النابغة (كني لهم يا اميمة قاصب)

المعنى

ثم اتم سبحانه تعداد نعمه على نبيه ﷺ فقال (ألم نشرح لك صدرك) روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ الله لقد سألت ربي مسألة وددت اني لم اسأله قالت اي رب انه قد كان انبياء قبلهم من سخرت له الريح ومنهم من كان يجي الموتى قال فقال ألم أجعلك نبيا فأريتك قال قلت بلى قال ألم أجعلك طالافهيتك قال قلت بلى اي رب قال ألم أشرح لك صدرك ووضعت عنك وزرك قال قلت بلى اي رب والمعنى ألم فتتح لك صدرك وتوسع قلبك بالنبوة والعلم حتى قمت بإدائه الرسالة وصيرت على المكاتب واحتيال الاذى واحاطت الى الإيمان فلم تنق به ذرعا ومنه تشريع الاحكام لأنه فتحه بترقيقه فشرح سبحانه صدره بسان ملأه علما وحكمة وزيده حفظ القرآن وشرائع الاسلام ومن عليه بالصدر والاحتيال وقيل إنه ﷺ كان قد ضاع صدره بمادة الجبن والانسان اياه ومناصبهم له فأنه من الآيات ما اتسع به صدره بكل ما عمله الله اياه وامره به وذلك من أعظم النعم من الباقي وقيل مناه ألم نشرح صدرك بإذهاب الشواغل التي تصد عن ادراك الحق وعن ابن عباس قال سئل النبي ﷺ قليل يا رسول الله أينشرح الصدر قال نعم قالار يا رسول الله وعمل ذلك علامة يعرف بها قال نعم التجاني عن دار الفرور والإيمان الى دار الخلود والاعانة للموت قبل نزول الموت ومعنى الاستغفار في الآية للتفري أي قد فعلنا ذلك وبذلك عليه قوله في العطف عليه (وضما عنك وزرك) أي وحططنا عنك وزرك (الذي انقض ظهره) أي انقله حتى سمع له نقيض أي صوت من الزجاج قال وهذا مثل مناه انه لو كان حملا لسمع نقيض ظهره وقيل ان المراد به تخفيف ابناء النبوة التي تنقل الظهور من القيام بأمرها سهل الله ذلك عليه حتى ليسر له ومن عليه بذلك من اني عبدة وعبد العزيز بن يحيى وقيل مناه واخذنا عنك همومك التي انتقلت من اذى الكفار فشبها الهموم بالحلم والعرب فعمل الهم ثقلا عن اني سلم وقيل مناه وعصمتك عن احوال الوزر فان المقصود من الوضع ان لا يكون عليه ثقل فأذا عصم كان أبلغ في ان لا يكون قال المرتضى قدس الله روحه انها سميت الذنوب بانها اوزار لأنها تنقل كسبها وحاملها فكل شيء أثقل الانسان وغمه وكده جاز ان يسمى وزرا فلا يتنم ان يكون الزر في الآية انما اراد به غمه ﷺ بما كان عليه غمه من الشرك وانه واضعابه بينهم وقهور مستضعف فلما اعل الله كلمته وشرح صدره وبسط يده خاطبه بهذا الخطاب تذكيرا له بما راقع النعمة ليقابله بالشكر ويؤيده ما بده من الآيات فلان اليسر بالوزلة الهموم اشبه والعسر نازلة الشدائد والعدم اشبه فلان قبل ان السورة مسكية قلت قبل ان يعلى الله كلمة الاسلام فلا وجه لقولكم قلنا انه سبحانه لما بشره بان يعلى دينه على الدين كله ويظهره على اعدائه كان بذلك واضحا عنه ثقل غمه بما كان يلحقه من اذى قوميه ومبدل عسره يسرا فلأنه يشتر بأن وعد الله حق ويجوز ايضا ان يكون اللفظ وان كان ماضيا فالمراد به الاستعجال كقوله ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك ولهذا نظائر كثيرة (ورفعتا السكرك) أي قرنا ذكرنا ذكرنا حتى لا اذكر إلا وتذكر معي يعني في الاذان والاقامة والتشهد والخطبة على المنابر عن الحسن وغيرة قال قتادة رقم الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا وينادي بأشهاد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله وفي الحديث عن اني سعيد الحديري عن النبي ﷺ في هذه الآية قال قال في جبرائيل قال الله عز وجل اذا ذكرت ذكرت معي وفي هذا يقول حسان بن ثابت يمدح النبي ﷺ

اخر عليه النبوة خاتم
وضم الاله اسم النبي الى اسمه
من الله مشهور يلوح ويشهد
إذا قال في الحس المؤذن شهد

وشرح له من اسمه ليحله
ثم وعد سبحانه اليسر والرخاء بعد الشدة وذلك انه كان يمكة في شدة قال (فان مع العسر يسرا)
أي مع العسر سعة من الكليبي وقيل معناه ان مع الشدة التي انت فيها من مزاوله المشركين يسرا ورخاء
بان يظهره الله عليهم حتى يتقادوا للحق الذي جشتم به طوعا او كرها ثم كرر ذلك فقال (ان مع العسر
يسرا) روي عطاء عن ابن عباس قال يقول الله تعالى خلقت عسرا واخلقت يسري فخلق يسري
وعن الحسن قال خرج النبي ﷺ يوما مسرورا فرأوه يضحك ويقول ان يقلب عسر يسري فإن مع العسر يسرا
ان مع العسر يسرا قال القراء ان العرب تقول اذا ذكرت نكرة ثم اعدتها نكرة مثلهما صارتا اثنتين كقولك اذا
كسبت درهما فانفق درهما فالثاني غير الاول فاذا اعدتها معرفة فهي هي كقولك اذا كسبت الدرهم فانفق الدرهم
فالثاني هو الاول ونحو هذا ما قال الزجاج انه ذكر العسر مائة الف واللام ثم نفي ذكره فصار المعنى ان مع العسر
يسري وقال صاحب كتاب النظم في تفسير هذه الآية ان الله بعث نبيه وهو مقل مخف وكانت قريش تكبره بذلك
حتى قالوا له ان كان بك من هذا القول الذي تدعيه طلب الفتي جمعنا لك مالا حتى تكون كأيسر اهل مكة
فكبره النبي ﷺ ذلك وظن ان قومه انما يكذبونه ففترعه الله سبحانه الفتي ليليه بذلك عما خافه
من الهم فقال فان مع العسر يسرا وتأويله لا يجوز ان يقولوا ما انت فيه من الاقلال فإن مع العسر يسرا في
الدنيا عاجلا ثم انجز ما وعد فلم يمت حتى فتح عليه الحجاز وما والاها من القرى العربية وعلمه بلاد اليمن فكان
يعطي المائتين من الابل ويهب الهبات السنية وبعد لاهله قوت سنته ثم ابتداء فصلا آخر فقال ان مع العسر يسرا
والدليل على ابتداءه تهره من فاء روار وهو وعد اجيعم المؤمنين لانه يعني بذلك ان مع العسر في الدنيا للمؤمن
يسرا في الآخرة وربما اجتمع له اليسران يسر الدنيا وهو ما ذكر في الآية الاولى ويسر الآخرة وهو ما ذكر في
الآية الثانية قوله ﷺ ان يقلب عسر يسري أي يسر الدنيا والآخرة فالعسر بين يسري اما فرج الدنيا واما
ثواب الآخرة وهذا الذي ذكره الجرجاني يؤيد ما ذهب اليه المرتضى قدس الله روحه من أن القائل اذا قال شيئا
ثم كرره فإن الظاهر من تقابير الكلامين تقابير مقتضاها حتى يكون كل واحد منهما مقيدا لمسا لا يفيد الآخر
فيجب مع الاطلاق حمل الثاني على غير مقتضى الاول الا اذا كان بين المتخاطبين عهد او دلالة يعلم المتخاطب بذلك
ان المتخاطب اراد بكلامه الثاني الاول فيجعله على ذلك وانشد ابو بكر الانباري

إذا بلغ العسر مجهوده فشق عند ذاك يسر سريع

الم تر نفس الشتاء الفظي عمتلوه سعد الربيع البديع

وانشد اسحاق بن يهلول القاضي

فلا تيأس وان اعسرت يوما فقد ايسرت في دهر طويل

ولا تظنن بربك ظن سوء فبان الله اولى بالجميل

فان العسر يتبعه يسار وقول الله اصدق كل قيل

(فلماذا فرغت فانصب والى ربك فارغب) معناه فاذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك في الدعاء
وارغب اليه في المسألة يعطك من مجاهد وقادة والضحاك ومقاتل والكليبي وهو المروي عن ابي جعفر والي عبد
الله (ع) ومعنى اتعب من انصب وهو التعب اي لا تشتغل بالراحة وقال الزهري اذا فرغت من الفرائض فادع
بعد التشهد بكل حاجتك وقال الصادق (ع) هو الدعاء في دبر الصلاة وانت جالس وقيل معناه فاذا فرغت
من الفرائض فانصب في قيام اقبل من ابن مسعود وقيل معناه فلماذا فرغت من دنياك فانصب في عبادة ربك وصل

من مجاهد والجاثي وقيل فلما فرغت من الفرائض فانصب فيها ربك الله فيه من الاعمال وصل عن ابن عباس وقيل إذا فرغت من جهاد اعدائك فانصب بالعبادة لله عن الحسن وابن زيد وقيل فلما فرغت من جهاد الاعداء فانصب مجاهد نفسك وقيل إذا فرغت من اداء الرسالة فانصب لطلب الشفاعة وستل علي بن طلحة عن هذه الآية فقال القول فيه كثير وقد سمعنا انه يقال اذا صححت فاجعل صحتك وفراغك نصبا في العبادة وبدل على هذا ما روي ان شريفا مر بوجلين يصارعان فقال ليس بهذا امر الفارغ انما قال الله سبحانه فلما فرغت فسانصب والى ذلك فارغب اي فارغم حواجلك إلى ربك ولا ترفها الى احد من خلقه وقال عطاء يريد تضرع اليه راهبا من النار وراها إلى الجنة

سورة التين

مكية المدل عن ابن عباس مدنية غاني آيات الاجماع

﴿ فضلها ﴾

اي بن كعب بن النبي عليه السلام من قراها اطعاه الله غصلتين المائية واليقين ما دام في دار الدنيا فلما مات اعطاه الله من الاجر بمقد من قرأ هذه السورة صيام يوم وعن البراء بن عازب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب والتين والزيتون فما رأيت انسانا احسن قراءة منه رواه ابو مسلم في الصحيح وروى شبيب القرظي عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ والتين في فرائضه ونوافله اعطى من الجنة حيث يرضى

﴿ تفسيرها ﴾

امر الله سبحانه بالرغبة اليه في خاتمة تلك السورة واقتنع هذه السورة بذكر أنه الخالق المستقيم للعبادة بعد ان اقسام عليه فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ (٢) وَطُورِ سِينِينَ (٣) وَهَٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ (٤) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (٥) ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ (٦) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (٧) فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالذِّكْرِ (٨) أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ

﴿ الآية ﴾

التقويم تصيير الشيء على ما ينبغي ان يكون عليه من التأليف والتعديل يقال قوم فاستقام وتقوم

﴿ المعنى ﴾

(والتين والزيتون) اقسام الله سبحانه بالتين الذي يوكل والزيتون الذي يصبر منه الزيت عن ابن عباس والحسن ومجاهد ومكرمة وقناة وعطاء وهو الظاهر وانا اقسام بالتين لانه فاكهة مخلصه من شائب التنقيص وفيه اعظم عارة لانه من اسمه جملا على مقدار اللذة وهياها على تلك الصفة انما على عباد بها وقد روى ابو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في التين لو كنت ان فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه هي لان فاكهة الجنة بلا عجم فكلموها فليس بها تقطع البراسير وتغتم من النقرس واما الزيتون فانه يمتص منه الزيت الذي يدور في اكثر الاطعمة وهو ادم والتين طعام فيه منافع كثيرة وقيل التين الجبل الذي عليه دمشق والزيتون الجبل الذي عليه بيت المقدس عن قتادة

وقال معكروها جلالاً وانما سميا لأنهما بستان بهما وقيل التين مسجد دمشق والزيتون بيت المقدس عن كعب
الاحبار وعبد الرحمن بن غنيم وابن زيد وقيل التين مسجد نوح الذي بني على الجودي والزيتون بيت المقدس عن
ابن عباس وقيل التين المسجد الحرام والزيتون المسجد الأقصى عن الضحاك (وطور سينين) يعني الجبل السدي
كلام الله عليه موسى عن الحسن وسينين وسيناء واحد وقيل ان سينين مناه المبارك الحسن وكأنه قيل جبل الحير
الكثير لأنه اضافة تعريف عن مجاهد وقناة وقيل مناه كثير النبات والشجر عن معكروها وقيل ان كل جبل فيه
شجر مشر فهو سينين وسيناء بالغة النبط عن مقاتل قال عمرو بن ميمون سمعت عمر بن الخطاب يقرأ بمكة في
المغرب والتين والزيتون وطور سيناء قال فظننت انه إذا قرأها يعلم حرمة البلد وروي ذلك عن موسى بن جعفر
(ع) ايضاً (وهذا البلد الامين) يعني مكة البلد الحرام يأمن فيه الخائف في الجاهلية والإسلام فالامنين يعني
المؤمن يؤمن من يدخله وقيل ايضاً يؤمن بالله وقوله انا جعلنا حرماً آمناً قال الشاعر

الم تملعي يا أسم ويحك انسي خلقت عينا لا اخون اميني

يريد أمني (لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم) هذا جواب القسم اراد جنس الانسان وهو آدم وذريته خلقهم
الله في احسن صورة عن ابراهيم ومجاهد وقناة وقيل في احسن تقويم أي منصب القامة وسائر الحيوان مكعب على
وجهه إلا الانسان عن ابن عباس وقيل اراد انه خلقهم على كمال في انفسهم واخذال في جوارحهم وابانهم عن
غيرهم بالخطي والتمييز والتدبير إلى غير ذلك مما يختص به الانسان وفي ذلك اشارة ايضاً إلى حال الشباب (ثم
رددناه اسفل سافلين) يريد إلى الخرف وارذل العمر والهولم ونقصان العقل والسافلون هم الضعفاء والزمنى
والاطفال والشيخ الكبير اسفل هولاء جميعاً عن ابن عباس وابراهيم وقناة وقيل مناه ثم رددناه إلى النار عن
الحسن ومجاهد وابن زيد والجباثي والمعنى إلى اسفل الاسفلين لأن جهنم بعضها اسفل من بعض وعلى هذا فالمراد
بسه الكفار اي خلقناهم في احسن خلقه احراراً عقلاً مكلفين فكفروا فرددناهم إلى النار في اقص صورة ثم
استثنى فقال (إلا الذين آمنوا) أي صدقوا بالله (وعملوا الصالحات) اي اخلصوا العبادة واطفأوا إلى ذلك
الاعمال الصالحة فلأن هولاء لا يردون إلى النار ومن قال بالقرول الاول قال ان المؤمن لا يرد إلى الخرف وإن عمر
عمروا طويلاً قال ابراهيم إذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجز معه من العمل كتب له ما كان يعمل وهو قوله (فلهم
اجر غير ممنون) وقال معكروها من رد منهم إلى ارذل العمر كتب له صالح ما كان يعمل في شبابه وذلك
اجر غير ممنون وعن ابن عباس قال ومن قرأ القرآن لم يرد إلى ارذل العمر وذلك قوله ثم رددناه اسفل سافلين
إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات قال إلا الذين قرأوا القرآن وفي الحديث عن انس قال قال رسول الله ﷺ

المولود حتى يبلغ الحنث ما عمل من حسنة كتب اولديه فلأن عمل سيئة لم تكتب عليه ولا على والديه فإذا بلغ الحنث
وجرى عليه القلم امر الله الملكين اللذين معه يحفظانه ويسدانه فإذا بلغ اربعين سنة في الإسلام امنه الله من البلايا
الثلاث الجنون والعظام والبصر فإذا بلغ خمسين خفف الله حبابه فإذا بلغ ستين رزقه الإجابة اليه فيما يحب فإذا
بلغ سبعين احبه اهل السماء فإذا بلغ ثمانين كتب الله حسناته ونجّاه عن سيئاته فإذا بلغ تسعين غفر الله له ما تقدم
من ذنبه وما تأخر وشفعه في اهل بيته وكان اسمه اسير الله في الارض فإذا بلغ اربل العمر لكيلا يعلم بعد علم
شيئاً كتب الله له بكل ما كان يعمل في صحته من الخير وان عمل سيئة لم تكتب عليه واقرول او صبح الغير فلأنما
لا تكتب عليه السيئة لزوال عقله ونقصان ببقده في ذلك الوقت وقوله غير ممنون اي غير منقوص وقيل غير
مقطوع عن ابي مسلم وقيل غير محسوب عن مجاهد وقيل غير مكسب بما يوتى وإنما عن الجباثي (فابيكذبك
بعد بالدين) مناه اي شيء يكذبك ايها الانسان بعد هذه الحليج بالدين الذي هو الجزاء والحساب عن الحسن
ومعكروها والي مسلم والمراد ما يملكك ان لا تتفكر في صدقتك وشبابك وهرمك فتعبد وتقول ان الذي

فل ذلك قادر على ان يبعثني ويمارسني ويمارسني بعلي فيكون قوله فا يكذبك يعني به ما الذي يجهلك
تكذب وقيل ان الخطاب للنبي ﷺ اي فمن يكذبك ايها الرسول بعد هذه الحجج بالدين السني هو
الاسلام من مجاهد وقادة اي لا شيء يكذبك (ليس الله بأحكم الحاكمين) هذا تقرير للا انسان على
الاعتراف بأنه تعالى أحكم الحاكمين في صنائه وافعاله وأنه لا خال في شيء منها ولا اضطراب كيف يترك
هذه الخلائق ويومئهم فلا يجازيهم وقيل معناه ليس الله بأقضى القاضين فيحكم بينك يا محمد وبين اهل
التكذيب بك من مقاتل قال قتادة وكان رسول الله ﷺ اذا ختم هذه السورة قال بلى وانا على
ذلك من الشاهدين

﴿النظم﴾

اتصل قوله ليس الله بأحكم الحاكمين بما قبله من ذكر الدين والجراء على سبيل التنبيه على الإعادة
فإن الحكمين اذا كلف وامر ونهى وخلق بين الظالم والمظلوم فلا بد من المجازاة والانتصاف والانتصاف فلا بد
لم يكن ذلك في الدنيا فلا بد من البعث فإن احكم الحاكمين لا يجوز عليه الاخلال بما ذكرناه

سورة العلق مكية

﴿عدد آياتها﴾

عشرون آية حجازي وتسع عشرة عراقى وثماني عشرة شامي

﴿اختلافها﴾

آيات الذي ينهى غير الشامي لأن لم ينته حجازي

﴿فضلها﴾

اي بن كعب عن النبي ﷺ من قرأها فكأنما قرأ الفصل كله محمد بن حسان عن ابي عبد الله (ع)
قال من قرأ في يومه او في ليلته اقرأ باسم ربك ثم مات في يومه او في ليلته مات شهيدا وبشاه الله شهيدا
واحياه كمن ضرب بسيفه في سبيل الله مع رسول الله ﷺ

﴿تفسيرها﴾

ختم الله سبحانه تلك السورة بذكر اسمه واقتنع هذه السورة باسمه ايضا فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) اقرأ باسم ربك الذي خلق (٢) خلق الإنسان من علق (٣)
اقرأ وربك الأكرم (٤) الذي علم بالقلم (٥) علم الإنسان ما لم يعلم (٦) كلا إن الإنسان ليطغى
أن رآه استغنى (٨) إن إلى ربك الرجعى (٩) أرأيت الذي ينهى (١٠) عبدا إذا صلى
(١١) أرأيت إن كان على الهدى (١٢) أو أمر بالتقوى (١٣) أرأيت إن كذب وتولى (١٤)
ألم يعلم بأن الله يرى (١٥) كلا لئن لم ينته لنسفنا بالناصية (١٦) ناصية كاذبة خاطئة (١٧)

فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ (١٨) سَدْعُ الْكَرْبَانِيَّةِ (١٨) كَلَّا لَا تُطْعِمُهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ثَانِي عَشْرَةَ آيَةً

❖ اللغة ❖

العلق جمع علقه وهي القطعة الجامدة من الدم التي تعلق لرطوبتها بما تجر به فإذا جفت لا تسمى علقه والعلق ضرب من الدود اسود لأنه يعلق على المصوب فيمتص منه الدم والرجعي الرجوع والمرجع واحد والسفع الجذب الشديد يقال سفعت بالشيء إذا قبضت عليه وجذبه جذبا شديدا وسفغته النار والشمس إذا غيرت وجهه الى حال لشوبه ومنه الحديث ليصيبن اقواما سفع من النار اي تشوبه خلقة والناصية شعر مقدم الرأس سميت بذلك لأنها متصلة بالرأس من قولهم ناصي ينامي مناصه اذا وصل قال الراجز « في ناصيها بلاد في » النادي مجلس اهل النادي ثم كثر فسمي كل مجلس ناديا وواحد النازية زينة عن ابي عبدة وزيني عن الكسائي وزاين عن الاخفش اخذ من الزين وهو الدفع والناقة تزين الحالب اي تركضه يرحلها قال الشاعر

ومستعجب عما يرى من اناثنا ولو زينتته الحرب لم يستحرم

❖ الاعراب ❖

خلق الانسان من علق تخصيص بعد تميم الا ترى ان قوله خلق الانسان بعد قوله خلق خصوص بعد عموم فهو مثل قوله يؤمنون بالنيب ثم قال وبالاخرة هم يؤمنون فخصص بالاخرة بعد ذكر النيب الذي هو عام لكل ما غاب عنا وعكسه قول لبيد

وهم المشيرة ان يطمئن حاسد او ان يلوم بحاجة لواها

ألا ترى ان اللوم اعم من البطة لأن البطة نسبة قوم الى البطء فهذا بعض اللوم وقوله ان الانسان ليطغى ان رآه احتقن الضمير المستكن في رآه عائد الى الضمير المستكن في يطغى والماء في رآه عائد الى الضمير المستكن فيه وانما جاز ان يعود الضمير المنصوب الى ضمير الفاعل في باب علت واخواتها من غير ذكر النفس المدخول هذه الافعال على المبتدأ والخبر والخبر هو نفس المبتدأ فتقول لعنني وحسبتي افعل كذا ولا يجوز في غيرها الا بواسطة النفس تقول ضربت نفسي ولا تقول ضربتني وان رآه في محل نصب لأنه مفعول له واستغنى جملة في موضع النصب لكونها مفعولة ثانية لرآه والتقدير لان رآه مستغنيا . ناصية بدل من الناصية اي ناصية كاذبة خاطئة ومعناه ناصية صاحبها كاذب خاطئ يقال فلان ناره هائم وليله قائم اي هو هائم في ناره وقائه في ليله . فليدع ناديه اي اهل ناديه فخذف المضاف . والنون في لفسن نون التأكيد الحقيقية والاختيار عند البصريين ان تكتب بالالف لأن الوقف عليها بالالف واختار الكوفيون ان تكتب بالنون لأنها نون في الحقيقة

❖ المعنى ❖

(اقرأ باسم ربك) هذا امر من الله سبحانه لتنبه ^{تعالى} ان اقرأ باسم ربك وان يدعوه باسمائه الحسنى وفي تعظيم الاسم تعظيم المسمى لأن الاسم ذكر المسمى بما يخصه فلا سبيل الى تعظيمه الا بجمانه ولهذا لا يعظم اسم الله حق تعظيمه الا من هو عارف به ومعتمد عبادته ولهذا قال سبحانه قل ادعوا الله لو ادعوا الرحمن أأنأ تدعوا فله الاسماء الحسنى وقال سبع اسم ربك الاعلى فالباها نازا ندة والتقدير اقرأ اسم ربك وأكثر المقربين على

أن هذه السورة أول ما نزل من القرآن وأول يوم نزل جبرائيل (ع) على رسول الله ﷺ وهو قائم على حرام علمه خمس آيات من أول هذه السورة وقبل أول ما نزل من القرآن قوله يا أيها المدثر وقد مر ذكره وقبل أول سورة نزلت على رسول الله ﷺ فاتحة الكتاب رواء الحاكم أبو عبد الله الحافظ بإسناده عن أبي مبصرة عمرو بن شرحبيل أن رسول الله ﷺ قال لخديجة اني اذا خلوت وحدي سمعت نساء فقالت ما يفعل الله بك الا خيرا فواؤه انك لتؤدي الامانة وتصل الرحم وتصدق الحديث قالت خديجة فانطلقنا الى ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزى وهو ابن عم خديجة فآخبره رسول الله ﷺ بما رأى فقال له ورقة اذا أتاك فائت له حتى تسمع ما يقول ثم اتيني فأخبرني فلما خلا ناداه يا محمد قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى تبلغ ولا الصالحين قل لا إله الا الله فأتى ورقة فذكر له ذلك فقال له ابشر ثم ابشر فأنا أشهد انك الذي بشر به ابن مريم وانك على مثل تاموس موسى وانك نبي مرسل وانك سوف تؤمر بالجهاد بعد يومك هذا ولئن ادر كني ذلك لأجاهدن معك فلما توفي ورقة قال رسول الله ﷺ لقد رأيت القس في الجنة عليه ثياب الحرب لأنه آمن بي وصدقني يعني ورقة وروي ان ورقة قال في ذلك

فإن بك حقا يا خديجة فاعلمي	حديثك ايانا فأحمد مرسل
وجبريل يأتيه وميكال معها	من الله وحى يشرح الصدر منزل
يقوز به من فاز عزا لديه	ويشقى به النواوي الشقي المضلل
فريقان منهم فرقة في جنانه	وأخرى بأغلال الجحيم تنفل

ثم وصف سبحانه ربه وبينه بفعله الدال عليه فقال (الذي خلق) اي خلق جميع المخلوقات على مقتضى حكمته واخرجه من العدم الى الوجود بكمال قدرته ثم خص الانسان بالذكر تشريفا له وتنبيا على اياته اياه عن سائر الحيوان فقال (خلق الانسان من علق) اراد به جنس بني آدم اي خلقهم من دم حامد بعد النطفة وقبل مناه خلق آدم من طين يملق باليد والاول اصح وفي هذا اشارة الى بيان النعمة بأن خلقه من الاصل الذي هو في الغاية القصوى من المهانة ثم بلغ به مبالغ الكمال حتى صار بشرا سويا مهيبا للنطق والتميز مفرغا في قالب الاعتدال وانه كما قل الانسان من حال الى حال حتى استكمل كذلك بتقل من الجهالة الى درجة الثبوت والرسلالة حتى تستكمل شرف محلها ثم اكد الامر بالإعادة فقال (اقرأ) وقيل امره في الاول بالقراءة لنفسه وفي الثاني بالقراءة للتبليغ وليس بتكرار عن الجاني وممناه اقرأ القرآن (وربك الاكرم) اي الاعظم كرمنا فلا يبلغه كرم كرمي لأنه يعطي من النعم ما لا يقدر على مثله غيره فكل نعمة توجد من جهته تعالى إما بأن اخذها وإما بأن سببها وسهل الطريق اليها وقيل معنا بلغ قولك وربك الاكرم الذي يشيك على علك بما يقتضيه كرمه وقبولك ويسبك على حفظ القرآن (الذي علم بالقلم) اي علم الكاتب ان يكتب بالقلم أو علم الانسان البيان بالقلم أو علم الكتابة بالقلم أمّن سبحانه على خلقه بما علمهم من كيفية الكتابة بالقلم لما في ذلك من كثرة الانتفاع فبما يتعلق بالدين والدنيا قال فتادة القلم نعم من الله عظيمة لولاه لم يتم دين ولم يصلح عيش وقال بعضهم في وصفها

لعب الاقاعي القاتلات لعبه وارى الجنى اشارته أيد عواسل

وقيل اراد سبحانه آدم لأنه اول من كتب عن كعب وقيل اول من كتب ادريس عن الضحاك
وقيل اراد كل نبي كتب بالتلم لأنه ما علمه الا بتعليم الله اياه (علم الانسان ما لم يعلم) من انواع الهدى
واليبان وامور الدين والشرائع والاحكام فجميع ما يعلمه الانسان من جهته سبحانه اما بأن اضطره اليوما
بأن نسب الدليل عليه في عقله واما بأن يئنه له على السنة ملائكته ورسله فكل العلوم على هذا مضاف اليه وفي
هذا دلالة على انه سبحانه عالم لأن العلم لا يتم الا من عالم (كلا) اي حقا (ان الانسان ليطغى) أي يتجاوز حده
ويستكبر على ربه ويصدو طوره (ان رآه استغنى) اي لا من رآه نفسه مستغنية عن ربه بشيرته وامواله وقوته
كأنه قال انما يطغى من رأى الله مستغن عن ربه لا من كان غنيا قال قتادة كان اذا اصاب مالا زاد في
ثيابه وركبه وطعامه وشرابه فذلك طغيانه وقيل انها نزلت في ابي جهل هشام من هنا الى آخر السورة (ان الى
ربك الرجعى) اي الى الله مرجع كل احد اي هذا الطاغى كيف يطغى بحاله ويمضي ربه ورجوعه اليه وهو قادر
على اهلاكه وعلى مجازاته اذا رجع اليه (أرايت الذي ينهى عبدا اذا صلى) هذا تقرير للنبي ﷺ واعلام
له بما يفعله بمن ينهى عن الصلاة فقد جاء في الحديث ان ابا جهل قال هل يفجر محمد وجهه بين اظفر كم قالوا
نعم قال فبالذي يجلف به لئن رايت يفعله ذلك لأطأن على رقبته قتل له هاهو ذلك يصلي فانطلق ليلا على
رقبته فما فجأهم الا وهو ينكس على عتبه ويتقي بيديه فقالوا مالك يا ابا الحكم قال ان بيني وبينه خندقا من نار
وهو لا واجنة وقال نبي الله والذي نفسي بيده لو دنا مني لأخطفته الملائكة عضوا عضوا فانزل الله سبحانه
أرايت الذي ينهى الى آخر السورة رواه مسلم في الصحيح ومعنى الآية أرايت يا محمد من منع من الصلاة ومنه
من يصلي عنها ماذا يكون جزاؤه وما يكون حاله عند الله تعالى ومما الذي يستحقه من العذاب فعند
الدلالة الكلام عليه والآية عامة في كل من ينهى عن الصلاة والخير وروي عن علي (ع) انه خرج في
يوم عيد فرأى ناسا يصلون فقال يا ايها الناس قد شهدنا نبي الله في مثل هذا اليوم فلم يكن احد يصلي قبل
العبد او قال النبي ﷺ فقال رجل يا امير المؤمنين ألا تنهى ان يصلوا قبل خروج الامام فقال
لا اريد ان انهى عبدا اذا صلى ولكنا نخذلهم بما شهدنا من النبي ﷺ او كما قال ومعنى أرايت ها هنا
تمجيب للمخاطب ثم كرر هذه اللفظة تأكيدا في التعجب فقال (أرايت ان كان على الهدى) يعني العبد
المنهي وهو محمد ﷺ (او امر بالتقوى) يعني بالاخلاص والتوحيد ومخافة الله تعالى وها هنا حذف
ايضا تقديره كيف يكون حال من ينهى عن الصلاة ويؤجره عنها ثم قال (أرايت ان كذب) ابو جهل
(وتولى) عن الايمان واعرض عن قبوله والاصناء اليه (ألم يعلم بأن الله يرى) ما يفعله يعلم ما يصنعه والتقدير
أرايت الذي فعل هذا الفعل ما الذي يستحق بذلك من الله تعالى من العقاب وقيل ان تقدير نظم الآية
أرايت الذي ينهى عبدا اذا صلى وهو على الهدى أمر بالتقوى والتناهي كاذب مكذب متول عن الايمان فاعجب
هذا ثم هدده بقوله ألم يعلم هذا المكذب فإن لم يعلم فليعلم بأن الله يرى هذا الصنيع الشنيع فيؤخذ به
وفي هذا اشارة الى انه سبحانه ينتقم للمحق من المظلم وفيه ان علم السيد بأن الله يعلم ما يأتيه ويراه
يوجب المسابقة الى فعل الطاعة وترك المعصية ثم قال سبحانه (كلا) أي لا يعلم ذلك (لئن لم ينته)
يعني ان لم يمنع ابو جهل عن تكذيب محمد ﷺ وايدائه (لتسفن بالناصية) اي لتجرن بناصيته الى
الدار وهذا كقوله فيؤخذ بالناصية والاقدام ومعناه انذاره وتقييمه مقام الاذلة في الاخرة بالناصية اهانة

واستغفاه وقبل معناه لتغيرن وجهه ونسودنه بالنار يوم القيامة لأن السفع اثر الاحراق بالنار ثم اخبر سبحانه عنه بأنه فاعبر خاطي بأن قال (ناهية كاذبة خاطئة) وصفها بالكذب والخطأ بمعنى ان صاحبها كاذب سيئ اقواله خاطي في افهامه لما ذكر الجربها اضاف الفعل اليها قال ابن عباس لما اتى ابو جهل رسول الله ﷺ انتهره رسول الله ﷺ فقال ابو جهل انتهرني يا محمد فوالله لقد علمت ما بها أحد اكثر ناديا مني فانزل الله سبحانه (فليدع ناديه) وهذا وعيد اي فليدع اهل ناديه اي اهل مجلسه يعني عشيرته فليستصبرهم اذا حل عقاب الله به والنادي الفناء قال وتأتون في ناديك المنكوث قال (سندع الزبانية) يعني الملائكة الموكنين بالنار وهم الملائكة الغلاظ الشداد قال ابن عباس لو دعا ناديه لا خذته زبانية النار من ساعته معانية وقبل انه اخبار بأنه يدعو اليه الزبانية دعا ناديه ام لم يدع وصدق سبحانه ذلك فقتل ابو جهل يوم بدر ثم قال (كلا) أي ليس الامر على ما عليه ابو جهل (لا تطعه) في النهي عن الصلاة (واسجد) له عز اسمه (واقرب) من ثوابه وقبل معناه وتقرب اليه بطاعته وقبل معناه اسجد يا محمد للتقرب منه فإن اقرب ما يكون العبد من الله اذا سجد له وقبل واسجد اي وصل الله واقرب من الله وفي الحديث عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله ﷺ قال اقرب ما يكون العبد من الله اذا كان ساجدا وقبل المراد به السجود لقراءة هذه السورة والسجود هنا فرض وهو من العزائم وروي عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله (ع) قال العزائم اكم تنزيل وحم السجدة والنجم اذا هوى واقرا باسم ربك وما عداها في جميع القرآن حسنون وليس بغير وض

سورة القدر

مكة وقيل مدنية

❖ عدد آياتها . ❖

ست آيات مكي وشامي وخمس في الباقيين

❖ اختلافها ❖

❖ آية ليلة القدر الثالث مكي شامي ❖

❖ فضلها ❖

اي بن كعب عن النبي ﷺ من قرأها اعطى من الاجر كن صام رمضان واحيا ليلة القدر - الحسين بن ابي العلاء عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ أنا انزلناه في فريضة من الفرائض نادى مناد يا عبد الله قد غفر لك ما مضى . فاستأنف العمل . سيف بن عديرة عن رجل عن ابي جعفر (ع) قال من قرأ أنا انزلناه بيجر كان كشاهر سيفه في سبيل الله ومن قرأها سرا كان كالنشعيط بدمه في سبيل الله ومن قرأها عشر مرات مرت على نحو الف ذنب من ذنوبه

❖ تفسيرها ❖

أمر سبحانه بالسجود والتقرب اليه في خاتمة تلك السورة وافتتح هذه السورة بذكر ليلة القدر وان

التقرب فيها الى الله يزيد على التقرب اليه من سائر القبالي والايام فكانه قال اقرب اليه في سائر الاوقات خصوصا في ليلة القدر وقال ابو مسلم لما امره بقراءة القرآن في تلك السورة بين في هذه السورة ان انزاله في ليلة القدر فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) إنا أنزلناه في ليلة القدر (٢) وما أدراك ما ليلة القدر (٣) ليلة القدر خير من ألف شهر (٤) تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر (٥) سلم هي حتى مطلع الفجر خمس آيات

❖ القراءة ❖

قرأ الكسائي وخلف مطلع بكسر اللام والياقون بفتح اللام وفي الشواذ قراءة ابن عباس وعكرمة والكلبي من كل أمر

❖ الحجة ❖

قال ابو علي مطلع هنا مصدر بدلالة ان المعنى سلام هي حتى وقت طلوعه والى وقت طلوعه نحو مقدم الحاج وخفوق النجم يجعل المصدر فيه زمانا على تقدير حذف المضاف فالتعويض ان يفتح اللام كما ان مصادر سائر ما كان من فعل يفعل مفتوح العين نحو المخرج والمدخل واما الكسر فلان المصادر السمي ينبغي ان تكون على الفعل قد كثر كقولهم علاه المبكر والمهجرة وقوله من كل أمر قال ابن جني انكر ابو حاتم هذه القراءة انه قال حكي عن ابن عباس انه قال يعني الملائكة قال ولا ادري ما هذا وانما هو تنزل الملائكة فيها كل امر كقوله فيها يفرق كل امر حكيم امرا من عندنا ومن كل امر فتم الكلام ثم استأنف فقال سلام أي هي سلام الى ان يطالع الفجر وقال قطرب مناه هي سلام من كل امر وامري ويلزم على قول قطرب ان يقال فكيف جاز تقديم معمول المصدر الذي هو سلام عليه وقد عرفنا امتناع جواز تقديم صلة الموصول او شيء منها عليه والجواب ان سلاما في الاصل لامري مصدر فاما هنا فانه موضوع اسم الفاعل الذي هو سائلة هي او مسلة فكانه قال من كل امر سالة او مسلة هي اي هي سالة او مسلة منه

❖ اللفظة ❖

التقدير كون الشيء مساويا لتغيره من غير زيادة ولا نقصان وقدر الله هذا الامر بقدره قدرا اذا جعله على مقدار ما ندعو اليه الحكمة والشعر في الشرع عبارة عما بين هلالين من الايام وانما سمي شهرا لاشهراره بالهلال وقد يكون الشهر ثلاثين ويكون تسعة وعشرين اذا كان هلاليا فإن لم يكن هلاليا فهو ثلاثون

❖ الاعراب ❖

خير من ألف شهر تقديره خير من ألف شهر لا ليلة قدر فيه تحذف الصفة وقوله سلام هي هي مبتدأ وسلام خبر مقدم عليه وهو بمعنى الفاعل لأنه اذا حل على المصدر لم يميز تمايلا حتى به لأنه لا يفصل بين الصلة والموصول ومثله قول الشاعر

فها لا سميتم سمي عصبة مازن وهل كفلاني في الوفاء سوا

سواء بمعنى مستو والتقدير هل كفلاني مستوون في الوفاء لا بد من هذا التقدير لأن سواء لو كانت

مصدرا لما تقدم عليه ما في صلته ويموجز تعليق حتى بقوله تنزل الملائكة ولا يجوز ان يكون هي مبتدأ وتكون حتى نكرة في موضع الخبر لأنه لا فائدة فيه اذ كل ليلة بهذه الصفة ومطلع مجرور بحقي وهو في معنى الى

المعنى

(إنا أنزلناه) الماء كناية عن القرآن وان لم يجر له ذكر لأنه لا يشبه الحال فيه (في ليلة القدر) قال ابن عباس انزل الله القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا في ليلة القدر ثم كان ينزله جبريل (ع) على محمد عليه السلام نجوما وكان من اوله الى آخره ثلاث وعشرون سنة وقال الشعبي مناه انا ابتدأنا انزاله في ليلة القدر وقال مقاتل انزله من اللوح المحفوظ الى السفرة وهم الكعبة من الملائكة في السماء الدنيا وكان ينزل ليلة القدر من الوحي على قدر ما ينزل به جبرائيل (ع) على النبي عليه السلام في السنة كلها الى مثلها من القابل والكلام في ليلة القدر على ضربين ١ فالاول ٢ اختلاف العلماء في معنى هذا الاسم ومأخذه فقيل سميت ليلة القدر لأنها اليلة التي يحكم الله فيها ويقضي بما يكون في السنة بأجمعها من كل امر عسى الحسن ومجاهد وهي الليلة المباركة في قوله إنا أنزلناه في ليلة مباركة لأن الله تعالى ينزل فيها الخير والبركة والمغفرة وروى أبو الضحى عن ابن عباس انه كان يقضي القضايا في ليلة النصف من شعبان ثم يسلمها الى اربابها في ليلة القدر وقيل ليلة القدر اي ليلة الشرف والخطر وعظم الشأن من قولهم رجل له قدر عند الناس أي منزلته وشرفه ومنه ما قدره الله حتى قدره اي ما عظمه حتى عظمته عن الزهري قال ابو بكر الوراق لأن من لم يكن ذا قدر اذا احياها صار ذا قدر وقال غيره لأن للطاعات فيها قدراً عظيماً وثواباً جزيلاً وقيل سميت ليلة القدر لأنه انزل فيها كتاب ذو قدر اي رسول ذي قدر لاجل امة ذات قدر على يدي ملك ذي قدر وقيل هي ليلة التقدير لأن الله تعالى قدر فيها انزال القرآن وقيل بذلك لأن الارض تضيق فيها بالملائكة من قوله ومن قدر عليه رزقه عن الخليل بن احمد ٣ الضرب الثاني ٤ اختلافهم في انها اية ليلة فذهب قوم الى انها انا كانت على عهد رسول الله عليه السلام ثم رفعت وجاءت الرواية عن ابي ذرانه قال قلت يا رسول الله ليلة القدر هي شي تكون على عهد الانبياء ينزل فيها فإذا قبضوا رفعت قال لا بل هي الى يوم القيامة وقيل انها في ليلالي السنة كلها ومن علق ملاحقاً مرآته على ليلة القدر لم يقع الى مضي السنه وهو مذهب ابي حنيفة وفي بعض الروايات عن ابن مسعود انه قال من يتم الحول كله يصعبا فبلغ ذلك عبد الله بن عمر فقال رحم الله ابا عبد الرحمن اما انه علم انها في شهر رمضان ولكنه اراد ان لا يتكلم الناس ويجهروا العلماء على انها في شهر رمضان في كل سنة ثم اختلفوا في اي ليلة هي منه فقيل هي اول ليلة منه عن ابن زيد العقيلي وقيل هي ليلة سبع عشرة منه عن الحسن وروى انها ليلة القرقان وفي صبيحتها التقي الجمعان والصحيح انها في العشر الاواخر من شهر رمضان وهو مذهب الشافعي وروى مرفوعاً انه ٥ قال التمسوها في العشر الاواخر وعن علي (ع) ان النبي عليه السلام كان يوقظ اهله في العشر الاواخر من شهر رمضان قالو وكان اذا دخل العشر الاواخر دأب وأدأب اهله وروى ابو بصير عن ابي عبد الله (ع) قال كان رسول الله عليه السلام اذا دخل العشر الاواخر شد المئزر واجتنب النساء واحيا الليل وفرغ العبادة ثم اختلفوا في انها اية ليلة من العشر فقيل انها ليلة احدى وعشرين وهو مذهب ابي سعيد الخدري واختيار الشافعي قال ابو سعيد الخدري قال رسول الله عليه السلام رأيت هذه الليلة ثم انسيتم وأرأيتني اسجد في ماء وطين فالتمسوها في العشر الاواخر والتمسوها في كل وتر

قال فأبصرت عينا رسول الله ﷺ انصرف وعلى جبهته وانه اثر الماء والطين من صبيحة احدى وعشرين اوردته البخاري في الصحيح وقبل هي ليلة ثلاث وعشرين منه عن عبد الله بن عمر قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال يا رسول اني رأيت في النوم كأن ليلة القدر هي ليلة سابعة تبقى فقال ﷺ ارى رؤيا كم قد توطأت على ثلاث وعشرين فمن كان منكم يريد ان يقوم من الشهر شيئا فليقم ليلة ثلاث وعشرين قال معمر كان ابوب يقبل ليلة ثلاث وعشرين ويمس طيبا وسأل عمر بن الخطاب اصحاب رسول الله ﷺ فقال قد علمتم ان رسول الله ﷺ قال في ليلة القدر اطلبوها في العشر الاخر وترا في اي الوتر تروون فاكثروا في الوتر قال ابن عباس فقال لي ما لك لا تتكلم يا ابن عباس فقلت رأيت الله اكثر ذكر السبع في القرآن فذكر الساعات سبعا والارضين سبعا والعلوف سبعا والجار سبعا وما شاء الله من ذلك خلق الانسان من سبعة وجعل رزقه في سبعة فقال كل ما ذكرت عرفت فاقولك خلق الانسان من سبعة وجعل رزقه في سبعة فقلت خلق الانسان من سبعة من طين الى قوله خلقا آخر ثم قرأت انا حسينا الماء هيا الى قوله وفاكهة وانا فا اراها الا ليلة ثلاث وعشرين لسبع يقين فقال عمر عجزتم ان تأتوا بما جاء به هذا الغلام الذي لم يجمع شروء رأسه قال وقال عمر وافق رأيي رأيت ثم ضرب منكمي فقال ما أنت بأهل القوم علما وروى البيهقي بسنده عن زرارة عن عبد الواحد بن المختار الانصاري قال سألت ابا جعفر (ع) عن ليلة القدر قال في ليلتين ليلة ثلاث وعشرين واحدى وعشرين فقلت افرد لي احدهما فقال وما عليك ان تعمل في ليلتين في احدهما وعن شهاب بن عبد ربه قال قلت لأبي عبد الله (ع) اخبرني بليلة القدر فقال ليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين وعن حاد ابن عثمان عن حسان بن ابي علي قال سألت ابا عبد الله (ع) عن ليلة القدر قال اطلبها في تسع عشرة واحدى وعشرين وثلاث وعشرين وفي كتاب من لا يحضره الفقيه عن علي بن حزمة قال كنت عند ابي عبد الله (ع) فقال له ابو بصير جعلت فداك اللبلة التي يرجى فيها ما يرجى اي ليلة هي فقال هي ليلة احدى وعشرين وثلاث وعشرين قال فإن لم أقف على كتابهما فقال ما ايسر ليلتين فيا تطلب قال قلت فربما رأينا الهلال عندنا وجاءنا من يخبئنا بخلاف ذلك في ارض اخرى فقال ما ايسر اربع ليال فيا تطلب فيها قلت جعلت فداك ليلة ثلاث وعشرين ليلة الجهنمي قال ان ذلك ليقال قلت جعلت فداك ان سليمان بن خالد روى ان في تسع عشرة يكتب وفد الحاج قال يا ابا محمد وفد الحاج يكتب في ليلة القدر والمنايا والبلايا والارزاق ما يكون الى مثله في قابل فاطلها في احدى وثلاث وصل في كل واحدة منها مائة ركعة واحبها ان استطعت الى النذر واغتسل فيها قال قلت فإن لم أقدر على ذلك وانا قائم قال فصل وانت جالس قلت فإن لم استطع قال فلي فراشك قلت فإن لم استطع فقال لا عليك ان تكتحل اول الليل بشي من النوم ان ابواب السماء تفتح في شهر رمضان وتصعد الشياطين وتقبل اعمال المؤمنين نعم الشهر شهر رمضان كان يسمى على عهد رسول الله ﷺ المرزوق وفي رواية عبد الله بن بكير عن زرارة عن احدهما قال سأله عن البالي التي يستحب فيها الفسل في شهر رمضان فقال ليلة تسع عشرة وليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين وقال ليلة ثلاث وعشرين هي ليلة الجهنمي وحديثه انه قال لرسول الله ﷺ ان منزلي نأى عن المدينة فرني بليلة ادخل فيها فأمره بليلة ثلاث وعشرين قال الشيخ ابو جعفر (ره) واسم الجهنمي عبد الله بن النيس الانصاري وقبل انها ليلة سبع وعشرين عن ابي بن كعب وعائشة وروى ان ابن عباس وابن عمر قالوا قال رسول الله ﷺ

نحو واليلة سبع وعشرين وعن زر بن حبيش قال قلت لأبي يا ابا المنذر من أين علمت أنها ليلة سبع وعشرين
 قال بالآية التي أنبأ بها رسول الله ﷺ قال تطلع الشمس غدًا كأنها طلعت ليس لها شعاع وقال
 بعضهم إن الله قسم كلمات هذه السورة على ليالي شهر رمضان فلما بلغ السابعة والعشرين أشار إليها فقال هي
 وقيل أنها ليلة تسع وعشرين وروى عن أبي بكره قال سمعت رسول الله ﷺ يقول التمسوها في العشر
 الأواخر بيّنة تسع بقين أو سبع بقين أو خمس بقين أو ثلاث بقين أو آخر ليلة والفائدة في إخفاء هذه
 الليلة أن يجهل الناس في العبادة ويحيوا جميع ليالي شهر رمضان طمعًا في ادراكها كما أن الله سبحانه أخفى
 الصلاة الوسطى في الصلوات الخمس وأسمه الأعظم في الأسماء وساعة الإجابة في ساعات الجمعة والضرب
 الثالث ذكر بعض ما ورد في فضل هذه الليلة روى ابن عباس عن النبي أنه قال إذا كان ليلة القدر
 تنزل الملائكة الذين هم سكان مدرة المتعوى ومنهم جبرائيل فينزل جبرائيل (ع) ومعه أوعية ينصب لواء
 منها على قبوري ولواء على بيت المقدس ولواء في المسجد الحرام ولواء على طور سيناء ولا يدع فيها مؤمنًا ولا
 مؤمنة إلا سلم عليه إلا مدمن الخمر وآكل لحم الخنزير والمتنصيف بالزعفران وعنه ﷺ قال من قسام ليلة
 القدر إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه وعنه ﷺ قال إن الشيطان لا يخرج في هذه الليلة حتى يصيح
 فجزها ولا يستطيع فيها على أحد يجبل أو داء أو ضرب من ضربوب الفساد ولا ينفذ فيه سحر ساحر وروى
 الحسن عن النبي ﷺ قال سيء ليلة القدر أنها ليلة سمحة لا حارة ولا باردة تطلع الشمس في صبيحتها
 ليس لها شعاع ثم قال الله سبحانه تعظيما لشأن هذه الليلة وتنبيهًا لعظم قدرها وشرف محلها (وما أدراك ما ليلة
 القدر) كأنها قال وما أدراك ما عظم ما خطر ليلة القدر وما حرمتها وهذا حدث على العبادة فيها ثم فسر سبحانه
 تعظيمه وحرمة فقال (ليلة القدر خير من ألف شهر) أي قيام ليلة القدر والعمل فيها خير من قيام ألف شهر
 ليس فيه ليلة القدر وصيامه عن مقاتل وقادة وذلك أن الأوقات إنما يفضل بعضها على بعض بما يكون فيها
 من الخير من النعم فلما جعل الله الخير الكثير في ليلة القدر كانت خيرًا من ألف شهر لا يكون فيها من الخير والبركة ما
 يكون في هذه الليلة وذكر عطاء عن ابن عباس قال ذكر رسول الله ﷺ رجل من بني إسرائيل أنه حمل السلاح
 على عاتقه في سبيل الله تعالى ألف شهر فصحب من ذلك رسول الله ﷺ عجا شديداً وتخي أن يكون
 ذلك في أمته فقال يارب جعلت أمي أقصر الناس إعماراً وأقلها عمالاً فأعطاه الله ليلة القدر وقال ليلة القدر
 خير من ألف شهر الذي حل للأسرائيلي السلاح في سبيل الله لك ولأمّتك من بعدك إلى يوم القيامة في كل
 رمضان ثم أخبر سبحانه بما يكون في تلك الليلة فقال (تنزل الملائكة) أي تنزل الملائكة (والروح) يعني
 جبرائيل (فيها) أي في ليلة القدر إلى الأرض ليسمعوا الثناء على الله وقراءة القرآن وغيرها من الأذكار
 وقيل ليسلوا على المسلمين بإذن الله أي بأمر الله وقبل ينزلون بكل امر إلى السماء الدنيا حتى يعلم ذلك أهل
 السماء الدنيا فيكون لطفًا لهم وقال كسب ومقاتل بن حيان الروح طائفة من الملائكة لا تراهم الملائكة إلا
 تلك الليلة ينزلون من لدن غروب الشمس إلى طلوع الفجر وقبل الروح هو الوحي كما قال وكذلك أوحينا
 إليك روحنا من أمرا إنا تنزل الملائكة ومعهم الوحي بتقدير الخيرات والمنافع (بإذن ربهم) أي بأمر ربهم
 كما قال وما تنزل إلا بأمر ربك وقيل يعلم ربهم كما قال أنزله يعلمه (من كل امر) أي بكل امر من الخير
 والبركة كقوله يحفظونه من أمر الله أي بأمر الله وقبل بكل امر من أجل وردت إلى مثلها من العام القابل

فعلى هذا يكون الوقت هنا تاماً ثم قال (سلام هي حتى مطلع الفجر) أي هذه ليلة إلى آخرها سلامة من الشرور والبلايا وآفات الشيطان وهو تأويل قوله في ليلة مباركة عن قتادة وقال مجاهد يعني أن ليلة القدر سائلة عن أن يحدث فيها سوء أو يستطيع شيطان أن يعمل فيها وقيل معناه سلام على أوليائه الله واهل طاعته فكأنهم الملائكة في هذه الليلة سلموا عليهم من الله تعالى عن عطاء والكلي وقيل أن تمام الكلام عند قوله بأذن ربهم ثم ابتدأ فقال من كل امر سلام أي بكل امر فيه سلامة ومنفعة وخير وبركة لأن الله يقدر في تلك الليلة كل ما فيه خير وبركة ثم قال هي حتى مطلع الفجر أي السلامة والبركة والفضيلة تمتد إلى وقت طلوع الفجر ولا يكون في ساعة منها فحسب بل يكون في جميعها والله أعلم بالصواب

سورة لم يكن

وتسمى سورة البرية وسورة القيمة مدنية وقيل مكية

﴿ عدد آياتها ﴾

تسع آيات بصري ثمان في الباقيين

﴿ اختلافها ﴾

آية مخلصين له الدين بصري

﴿ فضلها ﴾

ابن بن كعب عن النبي ﷺ قال ومن قرأها كان يوم القيامة مع خير البرية مسافراً ومقيماً وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ لو يعلم الناس ما في لم يكن لعلوا الأهل والمال وتعلموها قال رجل من خزاعة ما فيها من الأجر يا رسول الله قال لا يقرأها منافع أبداً ولا عبد في قلبه شك في الله عز وجل والله أن الملائكة المقرين ليقرؤنها من خلق الله السماوات والأرض لا يفترون عن قراءتها وما من عبد يقرؤها بليل إلا بعث الله ملائكة يحفظونه في دينه ودنياه ويدعون له بالمغفرة والرحمة فإن قرأها نهاراً أعطى عليها من الثواب مثل مائة ألف عليه النهار واغلم عليه الليل قال رجل من قيس عيلان زنديباً رسول الله من هذا الحديث فذاك أبي وامي قال ﷺ تعلموا عم يتساءلون وتعلموا ق والقرآن المجيد وتعلموا والسماء ذات البروج وتعلموا والسماء والطارق فإنكم لو تعلمون ما فهن لمطامع ما أنتم فيه وتعلمنوهن وتقربن إلى الله بهن وإن الله يغفر بهن كل ذنب إلا الشرك بالله واعلموا أن تبارك الذي بيده الملك تجادل عن صاحبها يوم القيامة وتستغفر له من الذنوب. أبو بكر الحضرمي عن أبي جعفر (ع) قال من قرأ سورة لم يكن كاتب بريئاً من الشرك وادخل في دين محمد ﷺ وبهش الله مؤمناً وحاسبه الله حساباً يسيراً

﴿ تفسيرها ﴾

بين الله سبحانه في سورة القدر أن القرآن حجة ثم بين في هذه السورة أن الكفار قبله لم يدخلوا قط

من حجة فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ

حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ (٧) رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُوا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً (٨) فِيهَا كُتِبَ قِيسٌ (٩) وَمَا تَفَرَّقَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ (١٠) وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ (١١) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ (١٢) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ (١٣) جَزَاءُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ثَمَانِي آيَات

❀ القراءة ❀

قرأ نافع وابن ذكوان البرية مهموزة والباقون بغير همز

❀ الحجة ❀

قال ابو علي البرية من برأ الله الخلق فالتباس فيه الهمز الا انه مما ترك همزه كقولهم النبي والذرية
والحاجية فالهمزة في كارد الى الاصل المتروك في الاستعمال كما ان همز النبي كذلك وترك الهمز اجود لانه
لا ترك فيه الهمز صار كرده الى الاصول المرفوضة مثل ظننوا وهمزة من همز البرية بدل على فساد قول من
قال انه من البري الذي هو التراب

❀ اللمعة ❀

الانفكاك الانفصال من شدة اتصال قال ذو الرمة

قلانس ما تنفك الا مناخه على الحسف ان فرمي بها بلدا قفرا
واكثر ما يستعمل ذلك في النبي مثل ما زال تقول ما انفك من هذا الامر اي ما انفصل منه لشدة
ملاصته له والبيئة الحجة الطاهرة التي يتميز بها الحق من الباطل واصلاها من البيئة وفصل الشيء من غيره
فالنبي صلى الله عليه وسلم حجة بيينة واقامة الشهادة العادلة بيينة وكل برهان ودلالة بيينة والقيمة المستمرة في جهة العوالم
والخفيف المائل الى العوالم والحق والخفيفة الشريعة المائلة الى الحق واصلة الليل ومن ذلك الاحنف المائل
القدم الى جهة القدم الاخرى وقيل اصله الاستقامة وانما قيل للمائل القدم احنف على وجه التناول

❀ الاعراب ❀

رسول من الله بدل من البيئة قبله وقال الفراء هو مستأنف تقديره هو رسول دين القيمة تقديره دين
لملة القيمة لانه اذا لم يقدر ذلك كان اضافة الشيء الى صفته وذلك غير جائز لانه بمنزلة اضافة الشيء الى نفسه
جزاؤه صمد بهم جنات عدن اي دخول جنات عدن خالدين فيها حال من مضمر اي يمجزونها خالدين فيها

❀ المعنى ❀

(لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب) يعني اليهود والنصارى (والمشركين) اي ومن المشركين
الذين هم عبدة الاوثان من العرب وغيرهم وهم الذين ليس لهم كتاب (منفكيين) أي منفصلين
وزالين وقيل لم يكونوا متميزين عن كفرهم بالله وعبادتهم غير الله عن ابن عباس في رواية عطاء والكلبي

(حتى تأتيتهم) اللفظ لفظ الاستقبال ومعناه المضى كقوله ما تتلو الشياطين أي ما تلت وقوله (البينة) يزيد محمد عليه السلام عن ابن عباس ومقاتل بن سبجانه لهم ضلالهم وشركهم وهذا الخبر من الله تعالى عن الكفار انهم لم يتنصروا من كفرهم وشركهم بالله حتى اتاهم محمد عليه السلام فبين لهم ضلالهم عن الحق ودعاهم إلى الإيمان وقبل معناه لم يكونوا ليتروا من مفكرين من حجج الله حتى تأتيتهم البينة التي تقوم بها الحجة عليهم وقوله (رسول من الله) بيان للبينة وتفسيرها أي رسول من قبل الله (تتلوا) عليهم (صحفا مطهرة) يعني مطهرة في الساء لا يمسها إلا الملائكة المطهرون من الانجاس عن الحسن والجائبي وهو محمد / اتاهم بالقرآن ودعاهم إلى التوحيد والإيمان (فيها) أي في تلك الصحف (كتب قيمة) أي مستقيمة عادلة غير ذات عوج تبين الحق من الباطل وقيل مطهرة عن الباطل والكذب والزور يزيد القرآن عن قتادة يعني بالصحف ما تتضمنه الصحف من المكتوب فيها ويدل على ذلك أن النبي عليه السلام كان يتلو عن ظهر قلبه لأن كتابه وقبل معناه رسول من الملائكة يتلو صحفا من الالواح المحفوظة عن أبي مسلم وقبل فيها كتب قيمة معناه في هذه الصحف التي هي القرآن كتب قيمة أي أن القرآن يشتمل على معاني الكتب المتقدمة فتاليها ثاني الكتب القيمة كما قال مصدقا لما بين يديه فإذا كان مصدقا لها كان ثانيا لها وقيل معناه في القرآن كتب قيمة بمعنى أنه يشتمل على انواع من العلوم كل نوع كتاب قال السدي فيها فرائض الله العادلة وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة) يعني وما اختلف هؤلاء في امر محمد عليه السلام إلا من بعد ما جاءتهم البشارة به في كتبهم وعلى أنسنة رسالهم فكانت الحجة قائمة عليهم فكذلك لا يترك المشركون من غير حجة تقوم عليهم وقيل معناه ولم يزل أهل الكتاب مجتمعين في تصديق محمد عليه السلام حتى بشه الله فلما بعث نفروا في امره واختلفوا فأتى به بعضهم وكفر آخرون ثم ذكر سبحانه ما امروا به في كتبهم فقال (وما امروا إلا ليعبدوا الله) أي لم يأمرهم الله تعالى إلا لأن يعبدوا الله وحده لا يشركون به فلهذا ما لا تختلف فيه ملة ولا يقع فيه تبدل (مخلصين له الدين) لا يخلطون بعبادته عبادة ما سواه (حنفاء) مائلين عن جميع الأديان إلى دين الإسلام مسلمين مؤمنين بالرسول كالهم قال عطية إذا اجتمع الحنيف والمسلم كان معنى الحنيف الحاج وإذا انفرد كان معناه المسلم وهو قول ابن عباس لأنه قال حنفاء أي حجاجا وقال ابن جرير لا تسمي العرب حنفاء إلا من حج واختن قال قتادة الحنيفة الختان وتحريم البنات والامهات والاخوات والعمات والحالات واقامة المناسك (ويقوموا الصلوة ويؤتوا الزكاة) أي وبداءوا على اقامة الصلاة ويجزوا ما فرض عليهم في اموالهم من الزكاة (وذلك) يعني الدين الذي قدم ذكره (دين القيمة) أي دين الكتب القيمة التي تقدم ذكرها وقبل دين الملة القيمة والشرعية القيمة قال النضر بن شميل سألت الغليل عن هذا قال القيمة جمع القيم والقيم والثائم واحد فالمراد بذلك دين القاتنين لله بالتوحيد وفي هذه الآية دلالة على بطلان مذهب أهل الجبر لأن فيها نصرياً بأنه سبحانه انا خالق الخلق ليسدوه واستدل بهذه الآية بضاعلي وجوب النية في الطهارة إذا امر سبحانه بالعبادة على وجه الاخلاص ولا يمكن الاخلاص الا بالنية والقرية والطهارة عبادة فلا تجزى بغير نية ثم ذكر سبحانه حال الفريقين فقال (إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين) يعني من جحد توحيد الله وانكر نبوة نبيه عليه السلام ومن اشرك معه لها آخر في العبادة (في نار جهنم خالدين فيها) لا يغني عقابهم (أو لك هم شر البرية) أي شر الخلق ثم اخبر عن حال المؤمنين فقال (إن الذين

آمنوا وعلما الصالحات أولئك هم خير البرية) أي خير الخليقة (جزاؤهم عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار) مر معنا (خالدين فيها أبدا) أي موبدين فيها دائما (رضي الله عنهم) بما قدموه من الطاعات (ورضوا عنه) بما جازاهم من الثواب وقيل رضي الله عنهم إذ وحدوه ونزهوه عما لا يليق به واطاعوه ورضوا عنه إذ فعل بهم ما رجوا من رحمة وفضله (ذلك) الرضا والثواب (لمن خشي ربه) ترك معاصيه وفضل طاعته وفي كتاب شواهد التنزيل للحاكم أبي القاسم الحسكاني (ره) قال أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بالاسناد المرفوع إلى يزيد بن شراحيل الأنصاري كاتب علي (ع) قال سمعت عليا (ع) يقول قبض رسول الله ﷺ وأنا مسنده إلى صدري فقال يا علي ألم تسمع قول الله تعالى إن الذين آمنوا وعلما الصالحات أولئك هم خير البرية هم شيعتك وموعدي وموعدكم المحض إذا اجتمعت الامم للحساب يدعون غرا عجبلن وفيه عن مقاتل بن سليمان عن الضحاك عن ابن عباس في قوله هم خير البرية قال زلزلت في علي (ع) وأهل بيته

سورة اذا زلزلت

مدنية عن ابن عباس وقادة مكة عن الضحاك وعطاء

عدد آياتها ﴿

ثمان آيات كوفي والمدني الأول تسع في الباقية

﴿ اختلافا

آية اختفانا غير الكوفي والمدني الأول

﴿ فضلها

ابن بن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأها فكأنما قرأ البقرة واعطى من الاجر كن قرأ ربع القرآن وعن انس بن مالك قال قال النبي ﷺ رجلا من اصحابه فقال يا فلان هل تزوجت قال لا وليس عندي ما تزوج به قال أليس معك قل هو الله احد قال بلى قال وبع القرآن قال أليس معك قل يا أربعا الكافور قال بلى قال ربع القرآن قال أليس معك إذا زلزلت قال بلى قال ربع القرآن ثم قل تزوج تزوج وعن أبي عبد الله (ع) قال لا تملاوا من قراءة إذا زلزلت فإن من كانت قراءته في نوافله لم يصبه الله بزلزلة أبدا ولم يميت بها ولا يصاعقة ولا يآفة من آفات الدنيا وإذا مات امر به إلى الجنة فيقول الله سبحانه عبدي المخلص جنتي فاسكن منها حيث شئت وهويت لا ممنوع ولا مدفوع عنه

﴿ تفسيرها

سبحانه الله تلك السورة ببيان حال المؤمنين والكافرين واقتضت هذه السورة ببيان وقت ذلك فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) إذا زلزلت الأرض زلزالها (٢) وأخرجت الأرض أثقالها (٣) وقال الإنسان ما لها (٤) يومئذ تحدث أخبارها (٥) بأن ربك أوحى لها (٦) يومئذ يصدر

النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّبُرِّوَا أَعْمَلَهُمْ (٧) فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٨) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ

❦ القراءة ❦

في بعض الروايات عن الكسائي خبراً يره وشراً يره بضم الياء فيها وهي رواية إبان عن عاصم أيضاً وهي قراءة علي (ع) والباقر بن بفتح الياء في الموضعين إلا أن أبا جعفر وروحا ورويساً قرأوا بضم الهاء مضممة مختلصة غير مشبعة

❦ الحجة ❦

قال أبو علي من قرأ يره جعل الفعل منقولاً من رأيت زيداً إذا أدركته بصرك وإدركته عمراً وبني الفعل للمفعول ومن قرأ يره فالتقدير ير جزاءه وإثبات الواو في يره هو بعد الهاء هو الوجه كما تقول أكرمهم لأن هذه الهاء يتبعها حرف اللين الواو والياء إذا كان قبلها كسرة أو ياء نحو بهي وعليه وقد جاء في الشعر نحو قوله « ونضوان مشتاقان له أرقان »

❦ القصة ❦

الزلزلة شدة الاضطراب والزلازل بكسر الزاي المصدر وبفتحها الاسم وزلزلت ورجفت ورجبت بمعنى واحد والاشغال جمع الثقل وسعى سبحانه الموتى انتقالاً تشبيهاً بالحمل الذي يكون في البطن لأن الحمل سعى ثلثاً كما قال سبحانه فلما انفلت وتقول العرب إن السيد الشجاع ثقل على الأرض فإذا مات سقط عنها بوته ثلث قالت الغنصاء تراثي اخاها صخرًا

أبعد ابن عمرو من آل الشريد حلت به الأرض القاطما

عنت بذلك أنه حل عن الأرض ثلث بوته لسودده وعزه وقيل مناه زيت موتاه به من الحلية وقال الشمر دل اليربوعي يرثي اخاه

وحلت به القاطما الأرض وانتهى لثواه منها وهو عف شمائله

وذكر ابن السائب أن زهير بن أبي سلمى قال بيتاً ثم أكدى فمر به النابغة الذبياني فقال له يا أبا إمامة اجز قال ماذا قال

تزال الأرض إمامت خفا : ونحبي ما حيت به ثقيلا

«نزلت بمستقر العز منها» فماذا قال فأكدى والله النابغة الذبياني وأقبل كعب بن زهير وهو غلام فقال له ابنه اجزاً بني قال ماذا فأنشده فقال كعب «فمنع جانبها أن تزولا» فقال له زهير انت والله ابني واوحي ووحى بمعنى واحد قال المبحاج «وحى لها القراز فاستقرت»

❦ الأعراب ❦

العامل في إذا قوله فمن يعمل مثقال ذرة وقوله خيراً منصوب على التمييز وقيل إن العامل في إذا قوله تحدث أخبارها ويكون يومئذ نكراراً أي إذا زلزلت الأرض تحدث أخبارها وقيل أنت التقدير وقال الإنسان يومئذ ما لها يومئذ تحدث أخبارها فقبل ذلك بأن ربك أوحى لها وتحدث يهوز أن يكون على الخطاب أي تحدث انت ويهوز أن يكون على تحدث هي

* المعنى *

خوف الله سبحانه عباده اهرال يوم القيامة فقال (إذا زلزلت الأرض زلزالها) أي إذا حركت الأرض تحريكاً شديداً لقيام الساعة زلزالها التي كتب عليها ويمكن أن يكون إنفاً اضافياً إلى الأرض لأنها ثم جميع الأرض بخلاف الزلازل الموهودة التي تختص ببعض الأرض فيكون في قوله زلزالها تنبيهاً على شدتها (وأخرجت الأرض أثقالها) أي أخرجت موتاهها المدفونة فيها تخرجها أحياء للجزاء عن ابن عباس ومجاهد والجبائي وقيل معناه لفظت ما فيها من كنوزها ومعادنها فقلتها على ظهرها ليراهم أهل الموقف وتكون الفائدة في ذلك أن يتحسر العصاة إذا نظروا إليها لأنهم عصوا الله فيما هم تركوها لا تنفي عنهم شيئاً وأيضاً فإنه تكوي بهاجهم وجنوبهم وظهورهم (وقال الإنسان مالعا) أي ويقول الإنسان متمجبا ما للأرض تنزلت يعني مالها حدث فيها ما لم يعرف منها عن أبي مسلم وقيل إن المراد بالإنسان الكافر لأن المؤمنين معترفون بما لا يسأل عنها أي يقول الكافر الذي لم يؤمن بالبعث أي شيء زلزالها وأصارها إلى هذه الحالة (يومئذ تحدث أخبارها) أي تخبر بما عمل عليها وجاء في الحديث أن النبي ﷺ قال أندرون ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال أخبرها أن تشهد على كل عبد وأنه بما عمل على ظهرها تقول عمل كذا وكذا ويوم كذا وكذا وهذا أخبارها وعلى هذا فيجوز أن يكون الله تعالى أحدث الكلام فيها وإنما نسبها إليها توسماً ومجازاً ويجوز أن يقبلها حيواناً يقدر على النطق ويجوز أن يظهر فيها ما يقوم مقامه الكلام فبهر عنه بالكلام كما يقال عينك تشهدان بسرهم وكقول الشاعر «وقالت له البنات سمعا وطاعة» وقدر أمثاله وقوله (بأن ربك أوحى لها) معناه أن الأرض تحدث بها فتقول إن ربك يا محمد أوحى لها أي ألهها وعرفها بأن تحدث أخبارها وقيل بأن تلقي الكنوز والاموات على ظهرها يقال أوحى له واليه أي التي إليه من جهة تحفي قال الفراء تحدث أخبارها بوحى الله وأذنه لها وقال ابن عباس أذن لها لتخبر بما عمل عليها وروى الواحدي بإسناده مرفوعاً إلى ربيعة الحارثي قال قال رسول الله ﷺ حافظوا على الوضوء وخير أعمالكم الصلاة وتحفظوا من الأرض فإنها أمك وليس فيها أحد يعمل خيراً أو شراً إلا أوحى مخبرته وقال أبو سعيد الخدري إذا كنت بالبوادي فادفع صوتك بالأذان فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يسمعه جن ولا انس ولا حجر إلا يشهد له (يومئذ يصدر الناس اثنان) أي يرجع الناس من موقف الحساب بعد العرض متفرقين أهل الإيمان على حدة وأهل كل دين على حدة وهذا كقوله ويوم تقوم الساعة يومئذ ينفرون وقوله يومئذ يصعدون (ليروا أعمالهم) أي ليروا جزاء أعمالهم عن ابن عباس والمعنى أنهم يرجعون عن الموقف فرقا لينزلوا منازلهم من الجنة والنار وقيل معنى الروية هنا المرة بالاعمال عند تلك الحال وهي رؤية القلب ويجوز أن يكون التأويل على رؤية الدين بمعنى ليروا صحت أعمالهم فيقرؤن ما فيها لا بقادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره) أي فمن يعمل وزن ذرة من الخير يره ثوابه وجزاءه (ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) أي يره ما يستحق عليه من العقاب ويمكن أن يستدل به على إطلاق الاحباط لأن الظاهر يدل على أنه لا يفعل أحد شيئاً من طاعة أو معصية إلا ويميز على ما يقع معبطاً لا يميز عليه وليس لهم أن يقولوا إن الظاهر يختلف ما تذهبون إليه في جواز المعفو عن مرتكب الكبيرة وذلك لأن الآية مخصوصة بالإجماع فإن الثابت معفو عنه بلا خلاف وعندهم أن من شرط المعصية التي يؤخذ بها أن

لا تكون صغيرة فجاز لنا أيضا أن نلزم فيها أن لا يكون مما يعقو الله عنه وقال محمد بن كعب معناه فمن يعمل مثقال ذرة خيرا وهو كافر ير ثوابه في الدنيا في نفسه واهله وماله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير ومن يعمل مثقال ذرة شرا وهو مؤمن ير عقوبته في الدنيا في نفسه وأهله وماله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله شر وقال مقاتل فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره يوم القيامة في كتابه فيفرح به وكذلك من الشر يراه في كتابه فيسوء ذلك قال وكان أحدهم يستقل إن بعطي السير ويقول إنما نوحى على ما نمطى ونحن نجبه وليس السير مما يجب ويتهاون بالذنوب اليسير ويقول إنما وعد الله النار على الكبائر فانزل الله هذه الآية يرغهم في القليل من الخير ويحذرهم اليسير من الشر وعن أبي عثمان المازني عن أبي عبد الله قال قدم صمصمة بن ناحية جد الغزدق على رسول الله ﷺ في وفد بني تميم فقال بأبي أنت يا رسول الله اوصني خيرا فقال اوصيك بأمر وأهلك وادابك قال زدني يا رسول الله قال احفظ ما بينك وبينك ورجلك ثم قال رسول الله ﷺ ما شيء بلغني عنك ففعلته فقال يا رسول الله رأيت الناس يمجون على غير وجه ولم أدر أين العرواب غير أني علمت أنهم ليسوا عليه فرأيتهم يثدون بانهم صرفت أن الله عز وجل لم يأمرهم بذلك فلم أتركهم يثدون وفدت ما قدرت وفي روايه اخرى أنه سمع من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره فقال حسي ما ابالي أن لا اسمع من القرآن غير هذا وقال عبد الله بن مسعود احكم آية في القرآن فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره إلى آخر السورة وكان ﷺ يسميها الجامعة وتصدق سعد بن أبي وقاص بتمرين فقبض السائل يده فقال سعد ويحك يقبل الله منا مثقال الذرة والخرقة وكان فيها مثاقيل

سورة العاديات

مدينة من ابن عباس وقناة وقيل مكة

عدد آياتها ﴿ ١٠ ﴾

احدى عشرة آيات الاجماع

﴿ فضأها ﴾

ابن كعب عن النبي ﷺ قال من قرأها اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من بات بالمدلغة وشهد جماعة سليمان بن خالد عن ابي عبد الله (ع) قال ومن قرأ العاديات وادمن قراءتها بعثه الله مع اسير المؤمنين (ع) يوم القيامة خاصة وكان في حجره ورقائمه

﴿ النظم ﴾

انصلت هذه السورة بما قبلها لما فيها من ذكر القيامة والجزاء اتصال النظم بالنظم فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) وَالْعَدِيَّاتِ ضَبْحًا (٢) فَالْمُورِيَّتِ قَدْحًا (٣) فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا (٤) فَأَنْزِلْنِي بِتَقَا (٥) فَوَسَطْنِي بِهِ جَمْعًا (٦) إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ (٧) وَإِنَّهُ عَلَى ذَلِكَ لَشَهِيدٌ (٨)

وإنه لحب الغير لشديد (٩) أفلا يعلم إذا بعثر ما في القبور (١٠) وحصل ما في الصدور (١١) إن ربهم يومئذ لغدير

❁ القراءة ❁

في الشواذ قراءة أبي حياة فأثرن بتشديد التاء وقراءة علي وقناة وابن أبي ليلى فوسطن بتشديد السين

❁ الحجة ❁

قال ابن جني فأثرن مثل ابدين وارين نقما كما يؤثر الانسان النش وغيره مما يديه للناظر وهو مرئ التأثير فالهزمة فاء الفعل وأثرن بالتخفيف من الاثارة فالهزمة مزيدة وقوله فوسطن بالتشديد معناه ميزن به جمعا أي جعلته شطرين قسمين وشقين ومعنى وسطه بالتخفيف صرن في وسطه

❁ اللمة ❁

الضبح في الخيل الحميمة عند العدو وقيل هو شدة النفس عند العدو وضبحت الخيل تضبيع ضبعا وضباحا وقيل ضبيع وضبع بمعنى وهو أن يمد ضبعه في السير حتى لا يجسد مزيدا وأورى القادح النار يوري إيراؤه إذا قدح قدحا وتسمى تلك النار الحاحاب لضبعها قال النابغة

يقد الساقى المضاعف نسجه ويوقد بالصفاخ نار الحاحاب

وهو اسم رجل كان بغيلا وكانت ناره ضميصة لئلا يراها الاضباب فضربوا المثل بناره وشبهوا نار الحوافر بها لقتله والنقع النار بغوص فيه صاحبه كما بغوص في الماء والكند الكفور ومنه الأرض الكند وهي التي لا تنبت شيئا والاصل فيه منع الحق والغير قال الاعشى

أحدث لها تحدث لوصلك انها كند لوصل الزائر المعتاد
وقيل إنما سميت كندة لقطعها إياها

❁ النزول ❁

قيل بعث رسول الله ﷺ سرية إلى حمي من كنانة فاستعمل عليهم المنذر بن عمرو الانصاري أحد النقباء فآخروهم فقال المنافقون قتلا جميعا فآخبر الله تعالى عنها بقوله والعاديات ضبعا عن مقاتل وقيل نزلت السورة لما بعث النبي ﷺ عليا (ع) إلى ذات السلاسل فأوقع بهم وذلك بعد أن بعث عليهم مرارا غيره من الصحابة فرجع كل منهم إلى رسول الله ﷺ وهو المروي عن أبي عبد الله (ع) في حديث طويل قال وسميت هذه الفزوة ذات السلاسل لأنه أسر منهم وقتل وسبي وشد أسراهم في الجبال مكتفين كأنهم في السلاسل ولما نزلت السورة خرج رسول الله ﷺ إلى الناس فصل بهم النداء وقرأ فيها والعاديات فآخروهم من صلاته قال أصحابه هذه سورة لم نعرفها فقال رسول الله ﷺ نعم إن عليا ظفر بأعداء الله وبشرني بذلك جبرئيل (ع) في هذه الليلة فقدم علي (ع) بعد أيام بالنائم والأسارى

❁ المعنى ❁

(والعاديات ضبعا) قيل هي الخيل في الفزوة تعدو في سبيل الله عن ابن عباس وعكرمة والحسن ومجاهد وقناة والربيع قالوا أقسم الله بالخيال العادية لفزوة الكفار وهي تضبيع ضبعا وضبعا صوت

أجوافها اذا عدت ليس بصهيل ولا حمحة ولكنه صوت نفس وقبل هي الابل حين ذهبت الى غزوة بدر
تداعتها سيف السير فهي تضضع اي تضضع روي ذلك عن علي (ع) وابن مسعود والسدي وروي ايضا
انها ابل الحاج تعدو من عرفة الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى قالت صفية بنت عبد المطلب

ألا والماديات غداة جمع
بابديها إذا سطع الفيار

اختلفت الروايات فيه فروي عن ابي صالح انه قال قالت فيه عكرمة قتال عكرمة قال ابن عباس هي
الخليل في القتال فقلت انا قال علي (ع) هي الابل في الحج وقلت مولاي اعلم من مولاك وفي رواية اخرى
أن ابن عباس قال هي الخليل ألا تراه يقول فأترون به نقما فل تثيره إلا بجوافها وهل تضضع الابل إنما
تضضع الخليل قال علي (ع) ليس كما قلت لقد رأيتنا يوم بدر وما معنا إلا فرس ابقى للمقداد بن الاسود وفي
رواية اخرى لم يرد بن ابي مرثد الغنوي وروي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال بينا أنا في الهجرة
جالس أنا ذاتي رجل فسأل عن الماديات ضيحا فقلت له الخليل حين تغير في سبيل الله ثم تأوي و إلى الليل
فيصنعون طاهمهم ويوردون نارهم فأنفعل عني وذهب إلى علي بن ابي طالب (ع) وهو تحت سقاية زمزم
فسأله عن الماديات ضيحا فقال سألت عنها احدا قبلي قال نعم سألت عنها ابن عباس فقال الخليل حين تغير
في سبيل الله قال فاذبح فادعه لي فقا وقف على رأسه قال تفغي الناس بما لا علم لك به والله إن كانت لاول
غزوة في الإسلام بدر وما كانت معنا إلا فرسان فرس الزبير وفرس للمقداد بن الاسود فكيف تكون
الماديات الخليل بل الماديات ضيحا الابل من عرفة إلى مزدلفة ومن مزدلفة إلى منى قال ابن عباس فرغت
من قلبي ورجعت إلى الذي قاله علي (ع) (فالوريات قدحا) هي الخليل توري النار بجوافها إذا صارت
في الحجارة والأرض المحصية عن عكرمة والضبيحك وقال مقاتل يقدح بجوافهن النار في الحجارة قال
ابن عباس يريد حطب الخليل بجوافها الجبل فأوردت منه النار مثل الزناد إذا قدح وقال مجاهد يريد مكر
الرجال في الحروب تقول العرب إذا أراد الرجل أن يكر بصاحبه أما والله لأورين لك بزنت وار ولأقدحن
لك وخالف المصدر فيها صذر الكلام ومجازه فالتقادات قدحا وقبل هي الزيران يجمع عن محمد بن كعب
وقيل هي السنة الرجال توري النار من عظيم ما لتكلم به عن عكرمة (فالمغيرات ضيحا) يريد الخليل تغير
بفرسانها على العدو وقت الصبح وإنما ذكر وقت الصبح لأنهم كانوا يسبرون إلى العدو ليلا فأتوهم صبحا
هذا قول الاكثرين وقبل يريد الابل ترتفع بركبائها يوم النحر من جمع إلى منى والسنة ان لا ترتفع بركبائها حتى
تصبح والإغارة سرعة السير ومنه قولهم اشرق ثبير كما تنفر عن محمد بن كعب (فأترون به نقما) يقال شارب
الغبار والدخان وأثرته أي هيخته والهأ في به عائد الى معلوم يعني بالمكان أو بالوادي المني فحين يسكن
عدوهن غبارا (فوسطن به جمعا) أي صرن بدوهن أو بذلك المكان وسط جمع العدو وهم الكتيبة وقال
محمد بن كعب يريد جمع منى (ان الإنسان لربه لكتنود) هذا جواب القسم والكتنود الكفور الجحود
لنعم الله عن ابن عباس وقناة والحسن ومجاهد وقيل هو بلسان كندة وحضر موت العامي وبلسان مضر
وربيعة وقضاة الكفور عن الكبي وقيل هو الذي يمد المصائب وينسى النعم عن الحسن اخذه بعض
الشراء قال :

يا ايها العالم في فعله .
والعظم مردود على من ظلم

إلى متى انت وحتى متى تشكوا المصيبات وتفسى النعم وروى ابو أمامة عن النبي ﷺ انه قال أندرون من الكنود قالوا الله ورسوله أعلم قال الكنود الذي يأكل وحده ويمنع رفده ويضرب عبده وقيل الكنود الذي لا يعطي في الثابتة مع قومه عن عطاء وقيل هو القليل الخير عن ابي عبيدة (وانه على ذلك الشهيد) معناه وان الله على كفره لشهيد عن ابن عباس وقادة وعطاء وقيل ان الهاء تعود الى الانسان والمعنى ان الانسان شاهد على نفسه يوم القيامة بكنوده او في الدنيا فانك لو سألته عن النعمة لم يذكرها وبكرا جميع مصائبه وهو معنى قول الحسن (وانه) يعني الانسان (لحب الخير لشديد) اي لا أجل لحب الخير الذي هو المال اي من اجله للبخل شحيح يمنع منه حق الله تعالى عن الحسن يقال للبخل شديد ومتشدد قال طرقة

أرى الموت يمتام الكرام ويصطفى عقيلة مال الفاحش المتشدد وقيل معناه وانه لشديد الحب للخير أي المال عن الفراء وقال ابن زيد سمي الله سبحانه المال خيرا وعسى ان يكون خبيثا وحراما ولكن لأن الناس يمدونه خيرا فكذلك سمي الجهاد سوءا فقال لم يمسهم ضرر شيء قتال وليس هو عند الله بسوء لأن الناس يسمونه سوءا وقل سبحانه على وجه التذكير والوعيد (افلا يعلم) هذا الانسان الذي وصفناه (اذا بشر ما في القبور) أي بشر الموتى ونشروا واخرجوا ومثله يحشر (وحصل ما في الصدور) أي ميزوا بين ما فيها من الخير والشر وقيل معناه واظهر ما اخفاه الصدور ليجازي على السر كما يجازي على العلانية (ان ربهم بهم يومئذ خير) قال الزجاج الله سبحانه خير بهم في ذلك اليوم وفي غيره ولكن المعنى ان الله يجازيهم على كفرهم في ذلك اليوم وليس يجازيهم الا بعلمه بأحوالهم واعمالهم ومثله قوله او تلك الذين يعلم الله ما في قلوبهم ومعناه او تلك الذين لا يترك الله معجزاتهم وفي هذا إشارة الى الزجر والوعيد فان الانسان متى علم ان خالقه يرى جميع اعماله ويعلم سائر افعاله ويحقق ذلك لا بد ان يترجم عن المعاصي

سورة القارة عكمكة

❖ عدد آياتها ❖

احدى عشرة آية كوفي حجازي ثمان بعصرى شامي

❖ اختلافها ❖

ثلاث آيات القارة الاولى كوفي ثقلت موازينه وخفت موازينه كتابها حجازي كوفي

❖ فضلها ❖

في حديث ابي من قرأها قتل الله بها ميزانه يوم القيامة . عمرو بن ثابت عن ابي جعفر (ع) قال من قرأ القارة آمنه الله من فتنة الدجال ان يؤمن به ومن قبح جهنم يوم القيامة

❖ تفسيرها ❖

اتصلت هذه السورة بما قبلها اتصال النظير بالنظير فان كليهما في ذكر القيامة فقال سبحانه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) الْقَارِعَةُ (٢) مَا الْقَارِعَةُ (٣) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ (٤) يَوْمَ
يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ (٥) وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ (٦) فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ
(٧) فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ (٨) وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ (٩) فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ (١٠) وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَةٌ
(٢١) نَارُ حَامِيَةٍ

❀ القراءة ❀

روي عن أبي عمرو أنه أمال القارة وقرأ حمزة ويعقوب ما هي في الوصل والباقيون ما هي بآ ثبات الهاء
ولم يختلفوا في الوقف أنها بالهاء

❀ الحجة ❀

قال أبو علي إمالة القارة وإن كان المستعمل فيه مفتوحاً جائزاً وذلك إن كسرة الراء غلبت عليها
فإمالتها وقد أمالت ما تباعد عنها نحو قادر وزعم سيويه إن ذلك لغة قوم ترضى عربيتهم وكذلك طسارد
وغارم وطاهر وكل ذلك يجوز إمالته إذا كانت الراء مكسورة وقال سيويه وينشد أصحاب هذه اللغة
عسى الله يشني عن بلاد بن قادر
ينهمر جون الرباب سكوب
وأما قوله ما هي فوق عندنا لأنها فاصلة والفواصل مواضع وقوف كأن أواخر الآيات كذلك
وهذا مما يقوي حذف الياء من يسر وما أشبهه ألا ترى أنهم حذفوا الياء من نحو قوله
ولأنت تغري ما خلقت وبه
هـ القوم يخلق ثم لا يفر

❀ اللغة ❀

القارة البلية التي تفرق القلب بشدة المخافة والقرع الضرب بشدة الاعتماد قرع يقرع قرعاً ومنه المقرعة
وتقارع القوم في القتال إذا تضاربوا بالسيف والقرعة كالضرب بالقال وقوارع الدهر دواهبه والغراش
الجراد الذي ينفوش ويركب بعضه بعضاً وهو غرغاء الجراد عن الفراء والمبثوث المنفرد في الجهات كأنه
محمول على الذهاب فيها والبث التفريق وأبشته الحديث إذا القيت إليه كأنك فرقه بأن جعلته عند اثنين
والهمن الصوف ذو الألوان يقال همن وعينه عيشة راضية مرضية بمعنى المفعول وقيل معناه ذات رضى
كقولهم فلان نابل أي ذو نبل قال

وخردتني وزعمت أنك
أي ذو لبن وقر وقال النابغة

لكني لهم يا أميمة ناصب
وليل إقاسيه بطي الكواكب
أي ذي نصب والهاوية من أسماء جهنم وهي الهواة التي لا يدرك قعرها

❀ الأعراب ❀

القارة مبتدأ أو ما مبتدأ ثان وما بعد خبره وكان حقه القارة ما هي لكنه سبحانه كرر تفعيلاً شأناً ومثله قوله
لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد والجملة خبر المبتدأ الأول ويجوز أن يكون قوله القارة مبتدأ ويكون الناس خبره

بمعنى ان القارة تحدث في هذا اليوم فيكون قوله ما القارة وما ادراك ما القارة اعتراضا ويجوز ان يكون التقدير هذا الامر يقع يوم يكون الناس كالفراس المبثوث

❦ المعنى ❦

(القارة) اسم من اسما يوم القيامة لأنها تفرع القلوب بالفرع وتفرع اعطاء الله بالمذاب (ما القارة) هذا تعظيم لشأنها وتحويل لامرها ومعناه وأي شيء القارة ثم عجب نبيه ﷺ فقال (وما ادراك ما القارة) يقول انك يا محمد لا تعلم حقيقة امرها وكنه وصفها على التفصيل وانما تعلمها على سبيل الاجال ثم بين سبحانه انها متى تكون فقال (يوم يكون الناس كالفراس المبثوث) شبه الناس عند البعث بما يهافت في النار وقال قتادة هذا هو الطائر الذي يتساقط في النار والسراج وقال ابو عبيدة هو طير ينفرش ليس بلباب ولا بهوض لانهم اذا بشوا ما ج بعضهم الى بعض فالفراس اذا نار لم يجه الى جهة واحدة فدل ذلك على انهم يفرعون عند البعث فيختلفون في المقاصد على جهات مختلفة وهذا مثل قوله كأنهم جراد متشر (وتكون الجبال كالعهن المنفوش) وهو الصوف المصبوغ المندوف والمعنى ان الجبال تزول عن أماكنها وتصير خفيفة السير ثم ذكر سبحانه احوال الناس فقال (فاما من ثقلت موازينه) أي رجحت حسناته وكثرت خيراته (فهو في عيشة راضية) أي معيشة ذات رضى يرضاها صاحبها (واما من خفت موازينه) أي خفت حسناته وقلت طاعاته والقول في حقيقة الوزن والميزان والاختلاف في ذلك قد مضى ذكره فبدأ سبق من الكتاب وقد ذكر سبحانه الحسنات في الموضعين ولم يذكر وزن السيئات لأن الوزن عبارة عن القدر والخطر والبسطة لا خطر لها ولا قدر وانما الخطر والقدر للحسنات فكان المعنى فاما من عظم قدره عند الله لكثرة حسناته ومن خف قدره عند الله لخفة حسناته (فامه هاوية) أي فأنوار جهنم ومسكنه النار وانما ساءلها لانه بأوي اليها كما بأوي الولد الى امه ولأن الاصل السكون الى الامهات قال قتادة هي كلمة عربية كان الرجل اذا وقع في امر شديد قيل هوت امه وقيل انما قال فامه هاوية لأن العاصي يهوي الى ام رأسه في النار عن ابي صالح وقيل انه يهوي فيها وهي الهاوية لا يدرك قعرها ثم قال سبحانه (وما ادراك ما هي) هذا تعظيم وتفخيم لامرها يريد انك لا تعلم تفصيلها وانواع ما فيها من العقاب وان كنت تعلمها على طريق الجملة والهاء في هي للوقف ثم فسرنا فقال (نار حامية) أي نار حارة شديدة الحرارة

سورة التكاثر

منية وقيل مكية ثمان آيات بالاجماع

❦ فضلها ❦

في حديث ابي ومن قرأها لم يحاسبه الله بالنعيم الذي انعم عليه في دار الدنيا واعطي من الاجر كأنما قرأ الف آية . شعيب المرقوفي عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ سورة الهيك التكاثر في فريضة كتب له ثواب واجر مائة شهيد ومن قرأها في نافلة كان له ثواب خمسين شهيدا وصلى معه في فريضة اربعون صفحا من

الملائكة . وعن دوست عن ابي عبد الله (ع) قال قال رسول الله ﷺ من قرأ الهكم التكاثر عند النوم وفي فنة القبر

✽ تفسيرها ✽

اخبر الله سبحانه في تلك السورة عن صفة القيامة وذكر في هذه السورة من ألهاه عنها التكاثر فقال
بسم الله الرحمن الرحيم (١) أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ (٢) حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ (٣) كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٤) ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٥) كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ (٦) لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (٧) ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ (٨) ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ

✽ القراءة ✽

قرا ابن عامر والكسائي لترون بضم التاء وروي ذلك عن علي (ع) والباقون لترون بالفتح

✽ الحجة ✽

قال ابو علي من قال لترون بضم التاء فان رأى فعل يتعدى الى مفعول واحد يقول رأيت الهلال كما تقول ليست ثوبك فلماذا نقلت الفعل بالهمزة زاد مفعول آخر تقول اريت زيدا الهلال فلماذا بنيت هذا الفعل للمفعول قلت أري زيد الهلال وكذلك لترون بالجمع

✽ اللغة ✽

الالهاء الصرف الى الله والهمز الانصراف الى ما يدعو اليه الهوى يقال لهسا يلهو لهوا ولهى عن الشيء يلهى ومنه قولهم فلماذا استأثر الله بشي فانه عنه والتكاثر التفاخر بكثرة المناقب يقال تكاثر القوم اذا تهاذوا ما لهم من المناقب والزبارة انبان الموضع كما تبان المألوف على غير اقامة زاده يزوره زيارة ومنه زور تزويرا اذا شبه الخط بما يهجم انه خط فلان وليس به وللزورة من ذلك اشتقت والفرق بين النعم والنعم ان النعمة كالانعام في التضمين لمحي منعم انعم انعاما ونعمة وكلاهما موجب للشكر والنعيم ليس كذلك لانه من نعم نعيم فلو عمل ذلك بنفسه لكان نعيما لا يوجب شكرا واما النعمة بفتح النون فمن نعم بضم العين اذا لان

✽ الاعراب ✽

كلا حرف وليس باسم وتضمنه معنى ارتدع لا يدل على انه كسه بمعنى اسكت ومه بمعنى اكفف الا ترى ان اما تتضمن معنى مها يكن من شي وهو حرف فكذلك كالا ينبغي ان يكون حرفا كالا لو تعلمون جواب لم عنذوف وتقديره لما الهكم التكاثر . وعلم اليقين مصدر وقيل هو قسم والتقدير وعلم اليقين لتروى الجحيم اي عذاب الجحيم يخفف لان رؤيتها ليس بوعيد وان الوعيد بروية عذابها وتقديره في الاعراب علم الخبر اليقين فحذف المضاف ومثله حب الحصيد ولا يجوز الهمز في واو لترون ولترونها على قياس الثوب في الثوب واعد في وعد لان الضمة هنا عارضة لاتقاء الساكنين وليست بلازمة واما عين اليقين فانتصابه انتصاب المصدر ايضا كما تقول رأيت حقا وتبينته يقينا والروية هنا بمعنى المشاهدة كما قال سبحانه وان منكم الاواردها

✽ النزول ✽

قيل نزلت السورة في اليهود قالوا نحن اكثر من بني فلان وبني فلان اكثر من بني فلان الهام ذلك

حتى ماتوا ضلالا عن قتادة وقيل نزلت في فخذ من الانتصار تفاخروا عن أبي بردة وقيل نزلت في حين من قريش بني عبد مناف بن قصي وبني سهم بن عمرو تكاثروا وعدوا اشترافهم فكثروهم بنو عبد مناف ثم قالوا نعد موتانا حتى زاروا القبور فشدوهم وقالوا هذا قبر فلان وهذا قبر فلان فكثروهم بنو سهم لأنهم كانوا أكثر عددا في الجاهلية عن مقاتل والكوفي

معنى

(ألهمكم التكاثر) أي شغلكم عن طاعة الله وعن ذكر الآخرة التكاثر بالاموال والاولاد والتفاخر بكثرة ما (حتى زرعتم المقابر) أي حتى ادر ككم الموت على تلك الحال عن الحسن وقادة وقال الجبائي حتى تمت على ذلك ولم تنوبوا وقيل ألهمكم التباهي بكثرة المال والعدد عن تدبير امر الله حتى عديمتم الاموات في القبور وروى قتادة عن مطرف بن عبد الله الشخير عن ابيه قال انتهيت الى رسول الله ﷺ وهو يقول ألهمكم التكاثر السودة قال يقول ابن آدم مالي ومالي من مالك الا ما اكلت فأفنت او لبست فأبليت او تصدقت فأفصيت اورده مسلم في الصحيح ثم رد الله تعالى عليهم هذا فقال (كلا) أي ليس الامر الذي ينبغي ان تكونوا عليه التكاثر ثم اوعدهم فقال (سوف تعلمون) ثم اكد ذلك وكرره فقال (ثم كلا سوف تعلمون) قال الحسن ومقاتل هو وعيد بعد وعيد والمعنى سوف تعلمون عاقبة تباهيكم ولكالكم اذ انزل بكم الموت وقيل معناه سوف تعلمون في القبر ثم سوف تعلمون في الحشر رواه زر بن حبیش عن علي (ع) قال ما زلنا نشك في عذاب القبر حتى نزلت ألهمكم التكاثر الى قوله كلا سوف تعلمون يريد في القبر ثم كلا سوف تعلمون بعد البعث وقيل ان المعنى كلا سوف تعلمون اذا رأيتم دار الابرار ثم كلا سوف تعلمون اذا رأيتم دار الفجار والعرب توكد بكلا وحقا (كلا لو تعلمون علم اليقين) هذا كلام آخر يقول لو تعلمون الامر علما يقينا لشغلكم ما تعلمون عن التفاخر والتباهي بالمال والكثرة وعلم اليقين هو العلم الذي يثابح به الصدر بعد اضطراب الشك فيه ولهذا لا يوصف الله بأنه متيقن ثم استأنف سبحانه وعيدا آخر فقال (لترن الجحيم) على نية القسم عن مقاتل يعني حين تبرز الجحيم في القيامة قبل دخولهم اليها (ثم لترنوها) يعني بعد الدخول اليها (عين اليقين) كما يقال حق اليقين ومعنى اليقين ومعناه ثم لترنوها بالمشاهدة اذا دخلتموها وعذبتم بها (ثم لترنن يومئذ عن النعيم) قال مقاتل يعني كفار مكة كانوا في الدنيا في الخير والنعمة فيستلثون يوم القيامة عن شكر ما كانوا فيه اذ يشكروا رب النعيم حيث عبدوا غيره واشركوا به ثم يعذبون على ترك الشكر وهذا قول الحسن قال لا يسأل عن النعيم الا اهل النار وقال الا كثرون ان المعنى ثم تستلثن يا معاشر المكلفين عن النعيم قال قتادة ان الله سائل كل ذي نعمة عما انعم عليه وقيل عن النعيم في المأكل والمشرب وغيرها من الملاذ عن سعيد بن جبیر وقيل النعيم الصحة والفراغ عن عكرمة ويعضده ما رواه ابن عباس عن النبي ﷺ قال نعمتان منبوءن فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ وقيل هو الامن والصحة عن عبد الله بن مسعود ومجاهد وروى ذلك عن ابي جعفر وابي عبد الله (ع) وقيل يسأل عن كل نعيم الا ما خصه الحديث وهو قوله ثلاث لا يسأل عنها العبد خرقه يوارى بها عورته او كسرة يسد بها جوعته او بيت يكنه من الحر والبرد وروى ان بعض الصحابة اضاف النبي ﷺ مع جماعة من اصحابه فوجدوا عنده قوما وما باردوا فاكلوا فلما خرجوا قال هذا من النعيم الذي تسألون عنه وروى العياشي بسنده في حديث

طويل قال سأل ابو حنيفة ابا عبد الله (ع) عن هذه الآية فقال له ما التميم عندك يا نعمان قال القوت من الطعام والماء البارد فقال لئن اوقفتك الله يوم القيامة بين يديه حتى يسألك عن كل اكلة اكلتها وشربة شربتها ليطولن وقولك بين يديه قال فما التميم جعلت فداك قال نحن اهل البيت التميم الذي انعم الله بنا على العباد وبنا ابتلغوا بعد ان كانوا مختلفين وبنا الف الله بين قلوبهم وجعلهم اخوانا بعد ان كانوا اعداء وبنا هدام الله للاسلام وهي النعمة التي لا تقطع والله سائلهم عن حق التميم الذي انعم الله به عليهم وهو النبي ﷺ وعزته

سورة العصر

مكية ثلاث آيات بالاجماع

❖ اختلافها ❖

ايتان والعصر غير المكي والمدني الاخير بالحق مكي والمدني الاخير

❖ فضلها ❖

في حديث ابي ومن قرأها ختم الله له بالصبر وكان مع اصحاب الحق يوم القيامة الحسين بن ابي الملا عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ والعصر في نوافله بعثه الله يوم القيامة مشرقا وجهه ضاحكا سنة قريرة عينه حتى يدخل الجنة

❖ تفسيرها ❖

نظم الله سبحانه تلك السورة بوعيد من الهاء التكاثر وافتتح هذه السورة بمثل ذلك وهو ان الإنسان لفي خسر الا المؤمن الصالح فقال سبحانه

بسم الله الرحمن الرحيم (١) وَالْعَصْرِ (٢) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٣) إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ

❖ اللغة ❖

اصل العصر عصر الثوب ونحوه وهو شئ لاخراج مائه ومنه عصر الدهر فانه الوقت الذي يمكن فيه فعل الامور كما يقتل الثوب والعصر المشي قال

يروح بنا عمرو وقد قصر العصر وفي الروحة الاولى الفגיעة والاجر

والمصران القادة والمشي والمصران الليل والنهار قال

ولن يلبث المصران يوم ولية اذا طلبا ان يدركا ما تمينا

❖ الاعراب ❖

اراد بالإنسان الجمع دون المفرد بدلالة انه استثنى منه الذين آمنوا وروى بعضهم عن ابي عمرو وتواصوا بالصبر على لغة من قال مردت بيكر

* المعنى *

(والمصر) اقسام سبحانه بالدهر لأن فيه عبرة لذوي الابصار من جهة مرور الليل والنهار على تقدير الادوار وهو قول ابن عباس والكلاعي والجبائي وقيل هو وقت العشي عن الحسن وقادة فلي هذا اقسام سبحانه بالطرف الاخير من النهار لما في ذلك من الدلالة على وحدانية الله تعالى بل ديار النهار واقبال الليل وذهاب سلطان الشمس كما اقسام بالضحي وهو الطرف الاول من النهار لما فيه من حدوث سلطات الشمس واقبال النهار واهل الملتين يعظمون هذين الوقتين وقيل اقسام بصلاة المصر وهي الصلاة الوسطى عن مقاتل وقيل هو الليل والنهار ويقال لها المصبران عن ابن كيسان (ان الانسان لني خسر) هذا جواب القسم والانسان اسم الجنس والمعنى انه لني نقصان لانه ينقص عمره كل يوم وهو رأس ماله فإذا ذهب رأس ماله ولم يكتسب به الطاعة يكون على نقصان طول دهره وخسران إذ لا خسران اعظم من استحقاق العقاب الدائم وقيل لني خسر اي فيهلكه عن الاخفش (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) استثنى من جملة الناس المؤمنين المصدقين بتوحيد الله العاملين بطاعة الله (وتواصوا بالحق) اي وصى بعضهم بعضا باتباع الحق واجتناب الباطل وقيل الحق القرآن عن الحسن وقادة وقيل هو الايمان والتوحيد عن مقاتل وقيل هو ان يقولوا عند الموت لمخلفيهم لا تموتن الا وانتم مسلمون (وتواصوا بالصبر) اي وصى بعضهم بعضا بالصبر على تحمل المشاق في طاعة الله عن الحسن وقادة والصبر عن معاصي الله اي فإن هؤلاء ليسوا في خسر بل هم في اعظم ربح وزيادة يربحون الثواب باكتساب الطاعات وانفاق العمر فيها فكان رأس المالم باق كما ان التاجر اذا خرج رأس المال من يده وربح عليه لم يعد ذلك ذهابا وقيل لني خسر معناه لني عقوبة وخبر من فوت اهله ومنزله في الجنة وقيل المراد بالانسان الكافر خاصة وهو ابو جهل والوليد بن المغيرة وفي هذه السورة اعظم دلالة على اعجاز القرآن ألا ترى انها مع قلة حروفها تدل على جميع ما يحتاج الناس اليه في الدين علما وعملا وفي وجوب التواصي بالحق والصبر اشارة الى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والدعاء الى التوحيد والعدل واداء الواجبات والاجتناب عن المقيحات وقيل ان في قراءة ابن مسعود والمصر ان الانسان لني خسر وانه فيه الى آخر الدهر وروي ذلك عن علي (ع)

سورة الهمة

مكية وهي تسع آيات بالاجماع

* فضلا *

وفي حديث ابي من قرأها اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من امتن بها محمد ﷺ واصحابه .
ابو بصير عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ ويل لكل همزة في فريضة من فرائضه نغت عنه الفقر وجلبت عليه الرزق وتدفعت عنه ميتة السوء .

* تفسيرها *

اجل سبحانه في تلك السورة ان الانسان لني خسر وفصل في هذه السورة تلك الجدة فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) وَيْلَ لِكُلِّ هَمْزَةٍ لُزَةٍ (٢) الَّذِي جَمَعَ مَا لَا وَعَدَدَ (٣) يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ (٤) كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ (٥) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ (٦) نَارُ أَفْئِدٍ لَمُوقِدَةٍ (٧) الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْتِدَةِ (٨) إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ (٩) فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ

❀ القراءة ❀

قرأ أهل البصرة وابن كثير ونافع وعاصم جمع بالتخفيف والباقون جمع بالتشديد. موصدة وذكرناه في سورة البلد وقرأ أهل الكوفة غير حفص في عمد بضمتين والباقون في عمد بفتح العين والميم

❀ المحبة ❀

قال أبو الحسن المثقلة أكثر تقول فلان يجمع المال من هنا ومن هنا قال أبو عمرو وجمع خفيفة إذا أكثر وإذا قل فأنا هو شيء بعد شيء قال أبو علي وقد يميز أن يكون جمع لما يجمع فيما قرب من الوقت. ولم يجمع شيئا بعد شيء قال سحنانه ونفع في الصور فجمعناهم جمعا وقال الأعشى

ولمئل الذي جمعت لربيب الدهر لا مسند ولا زمال

والأشبه أن تكون أداة الحرب لا تجمع في وقت واحد وأنا هو شيء بعد شيء فيجوز على هذا أن يكون شيئا بعد شيء في قول من خفف كما تقول ذلك في قول من ثقل ومن قرأ عمد جعله جمعا لمعود مثل قدوم وقدم وزبور وزبر ومن قال عمد فإنه جمع عود أيضا كما قالوا افق وادم واهب في جمع أفتق وادم واهاب وهذا اسم من أسماء الجمع غير مستمر وقد قالوا حارس وحرس وغائب وغيب وخادم وخدم ورائع وروح وهو في أنه غير مطرد مثل عمد

❀ اللفظة ❀

الهمزة الكثير الطعن على غيره بنفي حق العائب له بما ليس بعيب واهل الهمزة الكسر فكان العائب يعيبه إياه وطنه فيه بكسره وبهمزه وقيل لأعرابي أنهمز الفأرة قال السنور تهمزها وكان الهمز في الكلام نبرة كالطمة بقوة اعتادها والهمز العيب أيضا والهمزة والفرقة بمعنى وقد قيل بينها فرق فإن الهمزة الذميمة يعبك بظهر القيب والفرقة الذي يعبك في وجهك عن الليث وقيل الهمزة الذي يؤذي جلسه بسوء لفظه والفرقة الذي يكسر عينه على جلسه ويشير برأسه ويؤي بسننه ويقال لمره يلززه ويلززه بكسر الميم وضمها ورجل الماز ولززة وهمازة قال زياد الأعجم

تدلي يودي إذا لاقتني كذبا وان تغيبت كنت الهامز الهمزة والحطمة الكثير الحطم أي الأكل ورجل حطمة أكل وحطم الشيء إذا كسره وأذهب قال

قد لفها الليل بسواق حطم ليس براعي أبل ولا غنم

وفعلة بناء المبالغة في صفة من يكثر منه الفعل ويصير عادة له تقول رجل نكحة كثير النكاح وضحكة كثير الضحك وكذا همزة ولززة وفعلة ما كنة الدين يكون للمفصول به

❀ الأهراب ❀

الذي جمع في موضع جرجل البدل من همزة ولا يميز أن يكون صفة لأنه معرفة ويميز أن يكون في

موضع نصب على اضرار اعنى وفي موضع رفع على اضرار هو وفي حرف عبد الله ويل الهزرة اللزرة فعل هذا الوجه يكون صفة لينبذن يعني الجامع لال وروي في الشواذ عن الحسن لينبذن يعني الجامع والمال ونار الله وتقديره هي نار الله

المعنى

(ويل لكل هزة لزرة) هذا وعيد من الله سبحانه لكل مقتاب غياض مشاء بالنميمة مفرق بين اللاحية عن ابن عباس وعنه ايضا قال الهزرة الطعان والهزرة المتقاب وقيل الهزرة المتقاب والهزرة الطعان عن سعيد بن جبير وقادة وقيل الهزرة الذي يطمئن في الوجه بالعيب والهزرة الذي يقتاب عند الغيبة عن الحسن وابي العالاية وعطاء بن ابي رباح وقيل الهزرة الذي يهزم الناس بيده ويضربهم والهزرة الذي يلزمهم بلسانه ويعينه عن ابن زيد (الذي جمع مالا وعدده) اي احصاه عن الفراء وقيل عدده للدهور فيكون من العدة عن الزجاج يقال اعددت الشيء وعددته اذا امسكته وقبل جمع مالا من غير حله ومنعه من حقه واعده ذخراً لنوائب دهره عن الجبائي وقبل ان الآيات نزلت في الوليد بن المغيرة وكان يقتاب النبي ﷺ من وراءه ويطمئن عليه في وجهه عن مقاتل وقبل نزلت في الاخنس بن شريق الثقفي وكان يلزم الناس ويقتابهم عن الكلبي ثم ذكر سبحانه طول امله فقال (يحسب ان ماله اخلده) اي يظن ان ماله الذي جمعه يخلده في الدنيا ويعينه من الموت فأخلده في معنى يخلده لأن قوله يحسب يدل عليه وانما قال ذلك وان كان الموت معلوما عند جميع الناس لأنه يعمل عمل من يمتنى ذلك وقيل اخلده بمعنى اوجب اخلاذه وهذا كما يقال هلك فلان اذا حدث به سبب الهلاك وان لم يقع هلاكه بعد ثم قال سبحانه (كلا) اي لا يخلده ماله ولا يبقى له وقيل معناه ليس الامور كما حسب وقيل معناه حقاً (لينبذن في الحطمة) اي لينبذن ويطرحن من وصفاته في الحطمة وهي اسم من أسماء جهنم قال مقاتل وهي تحطم العظام وتاكل اللحوم حتى تهجم على القلوب ثم قال سبحانه (وما ادراك ما الحطمة) تفخياً لأمرها ثم فسرها بقوله (نار الله الموقدة) أي الموجبة اضافها سبحانه الى نفسه ليعلم انها ليست كسائر النيران ثم وصفها بالابقاد على الدوام (التي تطلع على الافئدة) اي تشرف على القلوب فيبلغها المأها وحرقها وقبل معناه ان هذه النار تخرج من الباطن الى الظاهر بخلاف نيران الدنيا (انها عليهم موقدة) يعني انها على اهلها مطبوقة يطبق ابوابها عليهم تأكيذاً للأساس عن الخرج (في عدم مودة) وهي جمع عود وقال ابو عبيدة كلاهما جمع عود قال وهي اوتاد الاطيان التي تنطبق على اهل النار وقال مقاتل اطبقت الابواب عليهم ثم شدت بأوتاد من حديد من نار حتى يرجع اليهم غداً وحرقها فلا يفتح عليهم باب ولا يدخل عليهم روح وقال الحسن يعني عمد السرداق في قوله واحاط بهم سرادقها فإذا مدت تلك العمد اطبقت جهنم على اهلها نموذ بالله منها وقال الكلبي في عمد مثل السواري عمدة مطوطة تمد عليهم وقال ابن عباس هم في عمد اي في اغلال في أعناقهم يذبون بها وروى العياشي بإسناد عن محمد بن النعمان الاحول عن هروان بن اعين عن أبي جعفر (ع) قال ان الكفار والمشركين يعمرون اهل النوحيد في النار ويقولون ما نرى توحيدكم أغنى عنكم شيئاً وما نحن بالاسواء قال فيأنف لهم الرب تعالى فيقول لللائكة اشفعوا فيشفعون لمن شاء الله ثم يقول للنبيين اشفعوا فيشفعون لمن شاء الله ثم يقول للمؤمنين اشفعوا فيشفعون لمن شاء الله ويقول الله انا أرحم الراحمين اخرجوا برحمتي

كما يخرج الفراش قال ثم قال ابو جعفر (ع) ثم مدت العمد واوصدت عليهم وكان والله الخلود

سورة الفيل

مكة خمس آيات بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

في حديث ابي من قرأها عافاه الله ايام حياته في الدنيا من المسخ والقذف . ابو بصير عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ في الفريضة ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل شهده له يوم القيامة كل سهل وجبل ومدد بأنه كان من المصلين وينادي يوم القيامة مناد صدقتم على عبيدي قبلت شهادتكم له أو دله ادخلوا عبيدي الجنة ولا تحاسبوه فإنه من احبه واحب عمله ومن اكثر قراءة لا يلاف قريش بشئ الله يوم القيامة على مركب من مراكب الجنة حتى يقعد على موائد النور يوم القيامة

﴿ تفسيرها ﴾

ذكر الله سبحانه في تلك السورة ما اعدده من العذاب لمن عاب الناس واغتابهم وركن الى الدنيا وبين في هذه السورة ما فعله بأصحاب الفيل فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل (٢) ألم يجعل كيدهم في تضليل (٣) وأرسل عليهم طيراً أبابيل (٤) ترميهم ببججارية من سجيل (٥) فجعلهم كمصفاً ما كؤل

﴿ القوائد ﴾

في الشواذ قراءة ابي عبد الرحمن ألم تر بسكون الواو

﴿ الحجة ﴾

قال ابن جني ان هذا السكون بابه الشعر دون القرآن لما فيه من استهلاك الحرف والحركة قبله يعني الالف والفتحة من نرى أنشد ابو زيد « قالت سليبي اشتر لنا سويقاً » يريد اشتر وانشد

قد حج في ذا العام من كان دجا فاكتر لنا كري صدق فالنجا
واحد فلا تكتر كرياً اصرجا علجا إذا سار بنا عفتنججا
فحذف كسرة اكثر في الموضعين

﴿ اللفظة ﴾

ابابيل جماعات في تفرقة زمرة زمرة ولا واحد لها في قول ابي عبيدة والفراء كمباديد وقال الكسائي واحد لها أول مثل عجول وزعم ابو جعفر الرواسي أنه سمع في واحد اياته

﴿ الاعراب ﴾

كيف فعل ربك منصوب بفعل على المصدر أو على الحال من الرب والتقدير ألم تر أي فعل فعل ربك أو امتنعاً فعل ربك بهم أم مجازياً ونحو ذلك والجملة التي هي كيف فعل ربك مدت مسد مفعولي ترى

﴿ قصة اصحاب الفيل ﴾

اجعت الرواة على ان ملك اليمن الذي قصد هدم الكعبة هو ابرهة بن الصباح الاشرم وقيل ان كنيته ابو يكسوم قال الواقدى هو صاحب النجاشي جد النجاشي الذي كان على عهد رسول الله ﷺ وقال محمد بن يسار اقبل تبع حتى نزل على المدينة فنزل بوادي قبا فحفرها بئراً يدعى اليوم بئر الملك قال وبالمدينة إذ ذاك يهود والاوس والغرج فقاتلوه وجعلوا يقاتلونه بالنهار فلذا امسى ارساوا اليه بالضيافة فاستحبوا واراد صلحهم فخرج اليه رجل من الاوس يقال له احيعة بن جلاح وخرج اليه من اليهود بنيامين القرظي فقال احيعة ايها الملك نحن قومك وقال بنيامين هذه بلدة لا تقدر على ان تدخلها ولو جهدت قال ولم قال لانها منزل نبي من الانبياء يمشه الله من قرش قال ثم خرج يسير حتى اذا كان من مكة على ليلتين بعث الله عليهم رجلاً فقصف يده ورجليه وشنحت جسده فأرسل الى من معه من اليهود فقال ويحكم ما هذا الذي اصابني قالوا حدثت نفسك بشي قال نعم وذكر ما اجمع عليه من هدم البيت واصابة ما فيه قالوا ذلك بيت الله الحرام ومن اراده هلك قال ويحكم وما المخرج مما دخلت فيه قالوا تحدثت نفسك بأن تطوف به وتكسوه ولهمدي له فحدث نفسه بذلك فأطلقه الله ثم سار حتى دخل مكة فطاف بالبيت وسى بين الصفا والمروة وكسا البيت وذكر الحديث في نحره بمكة واطعمه الناس ثم رجوعه الى اليمن وقتله وخروج ابنه الى قصر واستفاته به فيا فعل قومه بايئه وان قصر كتب له الى النجاشي ملك الحبشة وان النجاشي بعث له ستين الفا واستعمل عليهم روزبه حتى قاتلوا حيزر قتلة ابيه ودخلوا صنعاء فلكروها وملكوا اليمن وكان في اصحاب روزبه رجل يقال له ابرهة وهو ابو يكسوم فقال لروزبه اني اولى بهذا الامر منك وقتله مكرراً وارضى النجاشي ثم انه بنى كعبة باليمن وجعل فيها قباباً من ذهب فأمر اهل مملكته بالجميع اليها يضاهي بذلك البيت الحرام وان رجلاً من بني كنانة خرج حتى قدم اليمن فنظر اليها ثم قعد فيها يعني لحاجة الإنسان فدخلها ابرهة فوجد تلك المذرة فيها فقال من اجترأ علي بهذا ونصرأ نبيي لأهمن ذلك البيت حتى لا يحجه حاج ابدا ودعنا الفيل واذن قومه بالخروج ومن اتبعه من اهل اليمن وكان اكثر من اتبعه منهم عك والاشعرون وخشم قال ثم خرج يسير حتى اذا كان ببعض طريقه بعث رجلاً من بني سليم ليدعو الناس الى حج بيته الذي بناه فلقاه ايضا رجل من الحس من بني كنانة فقتله فازداد بذلك حنقا وحث السير والانطلاق وطلب من اهل الطائف دليلاً فبعثوا معه رجلاً من هذيل يقال له نفيل فخرج بهم يهديهم حتى اذا كانوا بالخميس نزلوه وهو من مكة على ستة اميال فبعثوا مقدماتهم الى مكة فخرجت قريش عباد يد في رؤوس الجبال وقالوا لا طاعة لنا بقتال هؤلاء ولم يبق غير عبد المطلب بن هاشم اقام على سقائه وغير شيبه بن عثمان بن عبد الدار اقام على حجابة البيت فجعل عبد المطلب يأخذ بضادتي الباب ثم يقول

لا هم أن المرء يمنح رحله فامتنع حلالك لا يقبلوا بصايهم ومحالمهم عدوا محالكم
لا يدخلوا البلد الحرام إذا فأمر ما بدا لك

ثم ان مقدمات ابرهة اصابته نعا لقريش فأصابته فيها مائتي بعير لمبد المطلب بن هاشم فلما بلغه ذلك خرج حتى اتى القوم وكان حاجب ابرهة رجلاً من الاشعرين وكانت له بعد المطلب معرفة فاستأذن له على الملك وقال له ايها الملك جاءك سيد قريش الذي يطعم انسا في الحلي ووحشها في الجبل فقال له انذن له

وكان عبد المطلب رجلا جسيما جيلافا رآه ابو يكسوم اعظمه ان يجلس تحتة وكره ان يجلسه معه على سريره فنزل من سريره فجلس على الارض واجلس عبد المطلب معه ثم قال ما حاجتك قال حاجتي ماأنا بعير لي اصابته مقدمتك فقال ابو يكسوم والله لقد رأيتك فأعجبتني ثم تكلمت فزهدت فيك فقال ولم اياها الملك قال لا في جثث الى بيت عزكم ومنتمكم من العرب وفضلكم في الناس وشرفع عليهم ودينكم الذي تعبدون فبئس لا كسره واصيبت لك ماأنا بعير فساألتك عن حاجتك فكلنتني في ابلك ولم تطلب الي سعة يتكم فقال له عبد المطلب اياها الملك انسا اكلتك في مالي ولهذا البيت رب هو يمنه لست انا منه في شيء فزاع ذلك ابا يكسوم وامر برد ابل عبد المطلب عليه ثم رجع وامست ليكنهم تلك الليلة كالخفة فنجوها كماأنا نكلهم كلاما لاقرأها منهم فأحست نفوسهم بالذئاب وخرج دليهم حتى دخل الحرم وتر بهم وقام الاشرعون وخشعهم فكسروا رماحهم وسبواهم ووبروا الى الله أن يعينوا على هدم البيت فباتوا كذلك بأخيت ليلة ثم ادخلوا بسحر فبشوا فافهم يريدون أن يصبحوا بجكة فوجهوه الى مكة فربض فضربوه فشرخ فلم يزالوا كذلك حتى كادوا أن يصبحوا ثم انهم اقبلوا على الفيل فقالوا لك الله ان لا نوجهك الى مكة فانميت فوجهوه الى اليمن راجعا فتوجه بهرول فطففوه حين رأوه متعلقا حتى اذا دودوه الى مكاه الأول ربض فلما رأوا ذلك عادوا الى القسم فلم يزالوا كذلك بماجلونه حتى اذا كان مع طلوع الشمس طلعت عليهم الطير منها الحجارة فجعلت ترميهم وكل طائر في منقاره حجر وفي رجله حجران واذا رمت بذلك مضت وطلعت اخرى فلا يقع حجر من حجارتهم تلك على بطن ولا خرقة ولا عظم الا اوأهه وثقبه وثأب ابو يكسوم راجعا قد اصابته بعض الحجارة فجعل كما قدم ارضا انقطع له فيها ارب حتى اذا انتهى الى اليمن لم يبق شيء الا اباده فلما قدمها تصدع صدره وانشق بطنه فهلك ولم يصب من الاشرعين وخشعهم احسد قال وكان عبد المطلب يرتجز ويدعو على الحبشة يقول

يا رب لا ارجو لهم سواكا يا رب فامنع منهم حماكا
ان عدو البيت من عاداكا انهم لم يقهروا قواكا

قال ولم تصب تلك الحجارة احدا الا هلك وليس كل القوم اصابته وخرجوا هاربين يبتعدون الطريق التي منها جاؤا ويسألون عن نفيل ليدلهم على الطريق وقال نفيل في ذلك

ردية لو رأيت ولن تربنه لدى جنب المحصب ما رأينا
حدث الله اذ عاينت طيرا وخفت حجارة تلقى طينا
وكل القوم يسأل عن نفيل كأن علي للحيثان دينا

وقال مقاتل بن سليمان السبب الذي جر اصحاب الفيل الى مكة هو ان فة من قريش خرجوا تجارا الى ارض النجاشي فساروا حتى دنوا من ساحل البحر وفي حنف من احقابها بيمة للنصارى تسميها قريش الهيكل ويسمونها النجاشي واهل ارضه ماسرغشان فنزل القوم فجمعوا حطباً ثم ابحروا نارا واشتروا لحما فلما ارتحلوا تركوا النار كما هي في يوم عاصف فذهبت الريح بالنار فاضطرم الهيكل نارا فانفضب النجاشي لذلك فبعت ابرهة لهم الكعبة وروى الباشي باسناده عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله (ع) قال ارسل الله على اصحاب الفيل طيرا مثل الخفاف - ونحوه في منقاره حجر مثل الدبسة فكان يضادي برأس الرجل

فبرميه بالحجارة فيخرج من دبره فلم تزل بهم حتى أتت عليهم قال فألفت رجل منهم فجعل يخبر الناس بالقصة فيبنيها ويخبرهم إذا بصر طيرا فقال هذا هو منها قال فحاذى فطرحه على رأسه فخرج من دبره وقال عبيد ابن عمير الليثي لما رآه الله أن بهلك أصحاب الفيل فبث عليهم طيرا نشأت من البحر كأنها الخطاطيف كل طير منها معه ثلاثة أحجار ثم جاءت حتى صفت على رؤوسهم ثم صاحت وألقت ما في أرجلها ومناكيرها فما من حجر وقع منها على رجل إلا خرج من الجانب الآخر وان وقع على رأسه خرج من دبره وان وقع على شيء من جسده خرج من الجانب الآخر وعن عكرمة عن ابن عباس قال دعا الله الطير الأبايل فأعطاهما حجارة سودا عليها الطين فلما حاذت بهن رمتهن فباقي احد منهم الا اخذته الحكمة وكان لا يحك الانسان منهم جلد الا تساقط لحمه قال وكانت الطير نشأت من قبل البحر لها خراطيم الطيور ورؤوس السباع لم تر قبل ذلك ولا بعده

المعنى

خاطب الله سبحانه نبيه ﷺ تنبيها على عظمة الآية التي اظهرها والمعجزة التي فعلها فقال (ألم تر) اي ألم تعلم يا محمد لانه ﷺ لم ير ذلك وقيل معناه ألم تخبر عن الفراء (كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) الذي قصدوا تخريب الكعبة وكان معهم فيل واحد اسمه مجود عن مقاتل وقيل ثمانية اقبال عن الضحاك وقيل اثنا عشر فيلا عن الرازي وإغا وحده لانه اراد الجنس وكان ذلك في العام الذي ولد فيه رسول الله ﷺ وعليه أكثر العلماء وقبل كان امر الفيل قبل مولد النبي ﷺ بثلاث وعشرين سنة عن الكلبي وقبل كان قبل مولده باربين سنة عن مقاتل والصحاح الأول ويدل عليه ما ذكر ان عبد الملك بن مروان قال لعناب بن اشمم الكناني الايبي باعتاب لنت كبير ام رسول الله ﷺ قال عتاب رسول الله ﷺ اكرم مني وانا أسن منه ولد رسول الله ﷺ عام الفيل ووقعت على روث الفيل وقالت عائشة رأيت قائد الفيل وسائقه بككة اعميين مقعدين يستطعمان (ألم يجعل كيدهم في تضليل) معناه ألم يجعل ارادتهم السوء واحتياهم في تخريب البيت الحرام وقتل اهله وسبيهم واستباحتهم في تضليل عما قصدوا اليه فل سعيهم حتى لم يصلوا الى ما ارادوه بكيدهم وقبل في تضليل اي في ذهاب وبطلان (وارسل عليهم طيرا ابابيل) اي اقاطيع تتبع بعضها بعضا كالابال المؤلفة قال الأعمش

طريق وجبار رواء اصوله

عليه ابابيل من الطير تنصب

وقال امرؤ القيس

تراهم الى الداعي سراعا كأنهم

ابابيل طير تحت داجن مدجن

وكانت لها خراطيم كخراطيم الطير واكف كأكف الكلاب عن ابن عباس وقيل لها اتياب كاتياب السباع عن الربيع وقيل طير خضر طامنا قير صفر من سعيد بن جبير وقيل طير سود بحره تحمل في مناقيرهاوا كنها الحجارة عن عبيد الله بن عمير وقد اقول يمكن أن يكون بعضها خضرا وبعضها سودا (ترميهم بجحارة من سجيل) أي تقذفهم بجحارة صلبة شديدة ليست من جنس الحجارة وقد فسرنا السجيل في سورة هود وما من الاقوال فيه فلا معنى لادعائه وقال موسى بن عائشة كانت الحجارة اكبر من العدة وأصغر من الحصاة وقال عبد الله ابن مسعود صاحبت الطير فرمتهن بالحجارة فبث الله ريعا فضربت الحجارة فزادت شدة فما وقع منها حجر

على رجل الاخرج من الجانب الآخر فلان وقع على رأسه خرج من دبره (فجعلهم كصف ما كور) اي كزروع وتبين قد اكلته الدواب ثم راثته فذبت وتفرقت اجزأؤه شبه الله تقطع اوصالهم بتفرق اجزاء الروث قال الحسن كذا ونحن غلمان بالمدينة نأكل الشمر اذا نصب وكان يسمى العصف وقال ابو عبيدة العصف ورق الزرع قال الزجاج اي جعلهم كورق الزرع السني جز واكل اي وقص فيه الاكال وكان هذا من اعظم المعجزات القاهرة والآيات الباهرة في ذلك الزمان اظهره الله تعالى ليندل على وجوب معرفته وفيه ادهاش ابنة نبينا ﷺ لأنه ولد في ذلك المام وقال قوم من المعتزلة انه كان معجزة لني من الانبياء في ذلك الزمان وربما قالوا هو خالد بن سنان ونحن لا نحتاج إلى ذلك لأننا نجز إظهار المعجزات على غير الانبياء من الائمة والاوالياء وفي حجة لأخوة قاصصة لظهور الفلاسفة والمجدين المنكرين للآيات الحارقة لاهادات فإنه لا يمكن نسبة شيء مما ذكره الله تعالى من امر اصحاب القبل الى طبعه وغيره كما نسبوا الصيحة والريح العقيم والحسف وغيرهما مما اهلك الله تعالى به الامم الحالية الى ذلك إذ لا يمكنهم ان يروا في اسرار الطبيعة ارسال جماعات من الطير معها احجار معدة مهابة لهلاك اقوام معينين فاصدات اياهم دون من سواهم فترجمهم بها حتى تهلكتهم وتدمر عليهم حتى لا يتعدى ذلك الى غيرهم ولا يشك من له مسكة من عقل ولأن هذا لا يكون إلا من فعل الله تعالى بسبب الاسباب ومذلل الصواب وليس لأحد ان ينكر هذا لأن نبينا ﷺ لمسا قرأ هذه السورة على اهل مكة لم ينكروا ذلك بل اقرؤا به وصدقوه مع شدة حرصهم على تكذيبه واعتناؤهم بالرد عليه وكانوا قريبي العهد بأصحاب القبل فلو لم يكن لذلك عندهم حقيقة واصل لأنكروا وجحدوه وكبروا وانهم قد ارخروا بذلك كما ارخروا ببناء الكعبة وموت قصي بن كعب وغير ذلك وقد اكثر الشعراء ذكر القبل ونظموه ونقلته الرواة عنهم فمن ذلك ما قاله امية بن ابي الصلت

ما يمازى فيهن الا الكفور

ان آيات ربنا بينات

ظل يصبو كأنه مقور

حبس القيل بالمفس حتى

وقال عبد الله بن عمرو بن مخرور

انت حبست بالقيل بالمفس

انت الجليل ربنا لم تدرس

حبسته في هيئة المكرس

من بعد ما هم بشيء ملبس

أي المنكس قال ابن الرقيات في قصيدة

جندل حتى كأنه مرجوم

واسنهل عليهم الطير بال

سورة ليلاف

مكية خمس آيات حجازي اربع آيات عند غيرهم

✽ اختلافها ✽

آية من جوع حجازي

✽ فضها ✽

في حديث أبي من قرأها اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها وروى البيهقي

لرسناده من الفضل بن صالح من ابي عداة (ع) قال سمعته يقول لا تجسم بين سورتين في ذكر كلمة واحدة إلا الضمى
والم نشرح ولم تركب لايلاف قريش . وعن ابي العباس من احدثها (ع) قال ألم تركب قبل ربك ولايلاف
قريش سورة واحدة ودوي ان ابي بن كعب لم يفصل بينهما في مصحفه . وقال عمرو بن ميمون الازدى صليت
المغرب خلف عمر بن الخطاب وقرأ في الاولى والتين وفي الثانية ألم تركب ولايلاف قريش

﴿ تفسيرها ﴾

ولما ذكر سبحانه عظيم نعمته على اهل مكة بما صنعه بأصحاب القيل قال عقيب ذلك
بسم الله الرحمن الرحيم (١) لايلاف قريش (٢) ايلافهم (٣) رحلة الشتاء والصيف (٤)
فليعبدوا رب هذا البيت (٥) الذي اطعمهم من جوع (٦) وامنهم من خوف

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابو جعفر ليلاف قريش بشر هذا لافهم مختلعة الهززة ليس بعدها يا . وقرأ ابن عامر الثلاث قريش
مختلعة الهززة ليس بعدها يا . ايلافهم مشبعة الهززة في الحرفين بعدها يا . وقرأ ابن فليح لايلاف قريش التهم
ساكنة اللام ليس بعدها يا . وقرأ الآخرون لايلاف قريش ايلافهم مشبعة الهززة في الحرفين بعدها يا .

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي قال ابو صيدة الفته والفته لثان انشد ابو زيد
من المولفات الرمل ادماء حرة
شامع الضمى في جيدها يشوع
وانشد غيره

ألف الصغفون فلا يزال كأنه
مما يقوم على الثلاث كسيرا
وقال آخر

زعمتم ان اخوتكم قريش
والالف والآلاف مصدر الف والايلاف مصدر ألف

﴿ ائنة ﴾

الايلاف ايجاب الألف بحسن التدبير والتلفظ يقال ألف يأنف أنفا وآفنه يؤفنه ايلافا اذا جعله يأنف فلايلاف
نقيض الانحاش فظنيره الايناس وألف الشيء لزومه على عادة في سكون النفس اليه . والرحلة حال السير على
الراحلة وهي الناقة القوية على السير ومنه الحديث المروي الناس كل رجل مائة لا تجد فيها راحلة والرجل متاع السفر
والارتحال احتمال الرجل للسير في السفر

﴿ الاعراب ﴾

قال ابو الحسن الأفش اللام في قوله لايلاف قريش يتعلق بقوله كصف ما كور اي قلنا ذلك بهم تألف
قريش رحلتها وقال الزجاج معناه اهالك الله اصحاب القيل لتبقى قريش وما قد أنوا من رحلة الشتاء والصيف
قال ابو علي امترض ممرض فقال إنما جعلوا كصف ما كور لكفرهم ولم يحلو كذلك تألف قريش قال وليس
هذا الاعتراض بشي لأنه يجوز ان يكون المعنى اهلكوا لكفرهم ولما أدى اهلاهم الى ان تألف قريش
جاز قوله تعالى ليكون لهم عدوا وحزنا وهم لم يلقطوه لذلك فلا آل الأمر اليه حسن ان يجعله ملالة لا تقاطع
وقال الحليل وسيبويه فليعبدوا رب هذا البيت لايلاف قريش اي ليجعلوا عبادتهم شكرا لهذه النعمة واعترافا بها

وقيل مر على ألم تريف قبل ذلك لإيلاف قريش من القراء قال لأنه سبحانه ذكر أهل مكة عظيم نعمته عليهم فيما صنع بالحبشة

✽ المعنى ✽

(لإيلاف قريش) أي فعلنا ذلك بأصحاب القبيل نعمة منا على قريش مضافة إلى نعمتنا عليهم في رحلة الشتاء والصيف فكأنه قال نعمة إلى نعمة فتكون اللام مؤدية معنى إلى وهو قول القراء وقيل معناه فعلنا ذلك تأليف قريش بمكة ويكنونهم المقام بها أو لتؤلف قريشا فلأنهم هابوا من أجرة لما قصدها وهربوا منه فلهذا كناهم ترجع قريش إلى مكة ويألفوا بها ويولد محمد ﷺ فيست إلى الناس بشيرا ونذيرا وقوله (بإيلافهم) ترجمة عن الأول وبدل منهم (ورحلة الشتاء والصيف) منصوبة بوقوع إيلافهم عليها وتحقيقه أن قريشا كانت بالحرم آمنة من الأعداء أن تهجم عليهم فيه وإن يعرض لهم أحد بالسرا إذا خرجت منها لتجارها والحرم زاد جذبها فكانت تمشي قريش فيه بالتجارة وكانت لهم رحلتان في كل سنة رحلة في الشتاء إلى اليمن لأنها بلاد حامية ورحلة في الصيف إلى الشام لأنها بلاد باردة ولولا هاتان الرحلتان لم يكن بهن بمقام ولولا الأمان لم يقدروا على التصرف فلما قصد أصحاب القبيل مكة أهلكتهم الله تأليف قريش هاتين الرحلتين اللتين بهما ميسرتهن ومقامهم بمكة وقيل إن كلتا الرحلتين كانت إلى الشام ولكن رحلة الشتاء في البحر وإيلة طلب للدفا ورحلة الصيف إلى بصرى وأذرت طلبا للهاوا وما قريش فهم ولد النضر بن كنانة فكل من ولده النضر فهو قريشي ومن لم يلد النضر فليس بقريشي واختلف في تسميتهم بهذا الاسم فقيل سموا قريشا للتجارة وطلب المال وجمعه وكانوا أهل تجارة ولم يكنوا أصحاب ضرع ولا زرع والقرش المكسب يقال هو يقرش ليلاه أي يكتسب لهم وذكر أنه قيل لابن عباس لم سميت قريش قريشا فقال لداية تكون في البحر من أعظم دوابه يقال لها القريش لا تمر بشيء من الفس والسمين إلا أكلته قيل اغتشد في ذلك شيئا فأشدد قول الجعبي

وقريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا
تأكل الفس والسمين ولا ترك فيه لدى الجناجر رشا

وكانت قريش تمشي بتجارتهن ورحلاتهن وكان لا يتعرض لهم أحد بسوء وكانوا يقولون قريش سكان حرم الله وولاء بيته قال الكلبي وكان أول من حمل المير من الشام ورحل إليها الإبل هاشم بن عبد مناف ويصدق قول الشاعر

تحمل هاشم ما ضاق عنه وأما إن يقوم به ابن بيض
أناهم بالفرائر متأفات من أراض الشام بالبر النفيض
فوسع أهل مكة من هشم وشاب البر بالحمم الفريض

وقال سميد بن جبير مر رسول الله ﷺ ومعه أبو بكر بعداً وهم يشدون
يا ذا الذي طلب السماق والندى هلا صرحت بسأل عبد الدار
لوان مرت بهم تريد قراهم منوك من جهد ومن اقتار

فقال لاني بكر اهكذا قال الشاعر فقال لا والذي بعثك بالحق بل قال
يا ذا الذي طلب السباحة والندى هلا مرت بال عبد مناف
لوان مرت بهم تريد قراهم منوك من جهد ومن الجفاف
الواثين وليس يوجد رائش والقاتلين هلم للأضياف

واطلاطين غنهم بغيرهم
والقائلين بكل وعد صادق
سفرين سنها له ولقومه
حتى يصير فقيرهم كالكاكي
ورجال مكة مستثون عجايف
سفر الشتاء ورحلة الاصفاف

(فليجدوا رب هذا البيت) هذا امر من الله سبحانه اي فليوجهوا عبادتهم الى رب هذه الكعبة ويوحده
وهو الله سبحانه (الذي اطعمهم من جوع) بسبب لهم من الارزاق في رحلة الشتاء والصيف واعطاهم من
الاموال (وآمنهم من خوف) فلا يتعرض لهم احد في سفرهم إذا قاروا نحن اهل حرم الله وقيل آمنهم من خوف
الغارة بالحرم الذي جبلت قارب الناس على تعظيمه لأنهم كانوا يقولون في الجاهلية نحن قطان حرم الله فلا
يتعرض لهم وان كان الرجل ليصاب في الحيا من احياء العرب فيقال هو حرمني فيضي عنه وعن ماله تعظيما للحرم
وكان فيهم إذا خرج اغير عليه وقيل اطعمهم من جوع أي من بعد جوع كما يقال كسوتك من بعد عري يعني
ما كانوا فيه من الجوع قال ابن عباس كانوا في ضر ومباعدة حتى جمعهم هاشم على الرحلتين فلم يكن بنو أب
أكثر مالا ولا امر من قريش

سورة أرايت

وتسمى سورة الماعون مكية وقال الضحاك مدنية وقيل بمكة وبمكة مدني

عدد آياتها

سبع اوق في الباقين

اختلافها

آية يراون وراقي

فضلها

في حديث أني قرأها غفر الله له ان كان للزكاة مائة مائة من ثياب عن ابي جعفر (ع) قال من قرأ
أرايت الذي يكذب بالدين في فرائضه ونوافله قبل الله صلاته وصيامه ولم يحاسبه وما كان منه في الحياة الدنيا

تفسيرها

ذكر سبحانه نعمه على قريش ثم عجب سبحانه في هذه السورة من تكذيبهم مع عظيم النعمة عليهم فقال
بسم الله الرحمن الرحيم (١) أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ (٢) فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ
(٣) وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْيَتِيمِ (٤) قَوْلُ الْمُفْضِلِينَ (٥) الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
(٦) الَّذِينَ هُمْ يُرَاؤُونَ (٧) وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ

القراءة

في الشراء قراءة الى دجا الطاردي يدع اليتيم بفتح الدال خفيفة

الحجة

ومعناه يتركه ويعرض منه فهو صائر الى معنى القراءة المشهورة بدع اليتيم أي يدفعه ويغفر عليه

❀ القصة ❀

الدع الدفع بشدة ومنه الددعة تحريك المكيال ليستوعب الشيء كأنك تدفعه والددعة أيضا زجر المزمز والحض والحث والتحريض بمعنى واحد والماعون كل ما فيه منفعة قال الاعشى بأجود منه مجاعونه إذا ما ساء لهم لم تنعم

وقال الراعي

قوم على الإسلام لما ينموا مساعونهم ويضعوا التهليل

وقال اعرابي في ناقة له « كيا انها تعطيك الماعون » أي تنقاد لك وتطيعك واصله القلة من المعن وهو القليل قال الشاعر « فإن هلاك مالك غير ممن » أي غير قليل يقال ماله ممن ولا ممن فالماعون القليل القيمة بما فيه منفعة ويقال معن الوادي إذا جرت مياهه قليلا قليلا

❀ الإعراب ❀

فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون اعتمد هنا في الخبر على ما جرى في صلة الموصول الذي هو وصف المجرور باللام المتعلق بالخبر ألا ترى ان قوله فويل للمصلين غير محمول على الظاهر والاعتماد على السبوي في صلة الذين وقوله الذين هم يراوون يجوز ان يكون مجرورا على انه صلة للمصلين ويجوز ان يكون منصوبا على افعال اعني وان يكون مرفوعا على افعالهم

❀ المعنى ❀

خاطب الله تعالى نبيه ﷺ فقال (أرايت) يا محمد (الذي يكذب بالدين) أي هذا الكافر الذي يكذب بالجزاء والحساب وينكر البعث مع وضوح الامر في ذلك وقيام الحجج على صحته وإنما ذكره سبحانه بلفظ الاستفهام ارادة للبالغة في الافهام والتكذيب بالجزاء من اضر شي على صاحبه لأنه يعدم بذلك اكثر الدواعي الى الخير والصواف عن الشر فهو يتهاك في الإسراع الى الشر الذي يدعو اليه قلبه إذ لا يخاف عواقب الضرر فيه قال الكلي زلت في العاص بن وائل السهمي وقيل زلت في الوليد بن المغيرة عن السدي ومقال بن حبان وقيل زلت في ابي سفيان بن حرب كان ينحر في كل اسبوع جزورين فأناه يتيم نسأله شيئا قرعه بصاه عن ابن جريج وقيل زلت في رجل من المنافقين عن عطاء عن ابن عباس (فذلك الذي يدع اليتيم) بين سبحانه ان من صفة هذا الذي يكذب بالدين انه يدفع اليتيم عنقابه لأنه لا يؤمن بالجزاء عليه فليس له رادع عنه وقيل يدع اليتيم أي يدفعه عن حقه بحجة وعنف وبهوه عن ابن عباس ومجاهد (ولا يحض على طعام المسكين) أي لا يطعمه ولا يأمر بإطعامه يعني لا يفعله إذا قدر ولا يحض عليه إذا عجز لأنه يكذب بالجزاء (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) وهم الذين يؤخرون الصلاة عن اوقاتها عن ابن عباس ومسروق وروى ذلك مرفوعا وقيل يريد المنافقين الذين لا يرجون لها ثوابا إن صلوا ولا يخافون عليها عقابا ان تركوا فهم عنها غافلون حتى يذهب وقتها فلذا كانوا مع المؤمنين صلواهم رياء وإذا لم يكونوا معهم لم يصلوا وهو قوله الذين هم يراوون عن علي (ع) وابن عباس وقال انس الحد الذي قال عن صلاتهم ولم يقل في صلاتهم يريد بذلك ان السهو الذي يقع للانسان في صلاته من غير عمد لا يعاقب عليه وقيل ساهون عنها لا يبالون صلوا أم لم يصلوا عن قتادة وقيل هم الذين يتركون

الصلاة عن الضحاك وقيل الذين ان صلوا صلوا رياء وان فاتتهم لم يندموا عن الحسن وقيل هم الذين لا يصلونها لمواقبتها ولا يتمون ركوعها ولا سجودها عن ابي العالية وعنه ايضا قال هو الذي اذا سجد قال برأسه هكذا وهكذا ملتفتا وروى البيهقي بالسند عن يونس بن عمار عن ابي عبد الله (ع) قال سألت عن قوله الذين هم عن صلاتهم ساهون أي وسوسة الشيطان فقال لا كل احد بصيه هذا ولكن ان يغفها ويدع ان يصلي في اول وقتها وعن ابي اسامة زيد الشحام قال سألت ابا عبد الله (ع) عن قول الله الذين هم عن صلاتهم ساهون قال هو الترك لها والتواني عنها وعن محمد بن الفضيل عن ابي الحسن (ع) قال هو التضييع لها وقيل هم الذين (يرادون) الناس في جميع اعمالهم لم يقصدوا بها الا خلاص الله تعالى (ويؤمنون للماعون) اختلف فيه فقيل هي الزكاة المفروضة عن علي وابن عمر والحسن وقتادة والضحاك وروى ذلك عن ابي عبد الله (ع) وقيل هو ما يماوره الناس بينهم من الدلو والغأس والقدر وما لا يمنع كلاء والمسع عن ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبير وروى ذلك مرفوعا وروى ابو بصير عن ابي عبد الله (ع) قال هو الغرض تفرغه والمروءة تصبته ومناخ البيت تميزه ومنه الزكاة قال فقلت ان لنا جيرانا اذا اعزناهم متاعا كسروه وافسدوه اعطينا جناح ان غنمهم فقال لا ليس عليك جناح ان تغنمهم اذا كانوا كذلك وقيل هو المعروف بكه عن الكلبي

سورة الكوثر

مكية عن ابن عباس والكلبي مدنية عن عكرمة والضحاك وهي ثلاث آيات بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

في حديث ابي من قرأها سقاه الله من انهار الجنة واعطى من الاجر بعدد كل قربان قربه العباد في يوم عيد ويقربون من اهل الكتاب والمشركين . ابو بصير عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ انا اعطيناك الكوثر في فرائضه وتوافقه سقاه الله يوم القيامة من الكوثر وكان محدثه عند محمد عليه السلام

﴿ تفسيرها ﴾

ذم سبحانه في تلك السورة تاركي الصلاة وماتني الزكاة وذكر في هذه السورة انهم ان فعلوا ذلك وكذبوه فإنه يطهيه الخير الكثير وامره بالصلاة فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) انا اعطيناك الكوثر (٢) فصل لربك وانحر (٣) ان شئت هو الاثر

﴿ اللمة ﴾

الكوثر فاعل من الكثرة وهو الشيء الذي من شأنه الكثرة والكوثر الخير الكثير والاعطاء علي وجهين اعطاء تمليك واعطاء غير تمليك فأعطاه الكوثر اعطاء تمليك كما أعطاه الاجر واصله من عطا يعطو اذا تناول والشافي المفيض والابتزاصه من الحار الابتز وهو المقطوع الذنب وفي حديث زياد انه خطب خطبة البترا

لأنه لم يحمد الله فيها ولم يصل على النبي ﷺ

❦ الاعراب ❦

وانحر مفعوله محذوف إي وانحر اضحيتك كما حذف لبيد من قوله « وهم المشيرة ان يطل حاسد » أي ان يطأهم حاسد أي أن ينسبهم الى البطو وقوله ان شئتكم هو الاثر لا انت هذا تقديره اية هو مبتور لا انت لأن ذكرك مرفوع مها ذكرت ذكرت معي وهو فصل والاثر خبر ان

❦ النزول ❦

قيل نزلت السورة في العاص بن وائل السهمي وذلك انه رأى رسول الله ﷺ يخرج من المسجد فاتبعه عند باب بني سهم وتحدثا واناس من صناديد قريش جلوس في المسجد فلما دخل العاص قالوا من الذي كنت تتحدث معه قال ذلك الاثر وكان قد توفي قبل ذلك عبد الله بن رسول الله ﷺ وهو من خديجة وكانوا يسمون من ليس له ابن ابره فسمته قريش عند موت ابنه ابره ومبتورا عن ابن عباس

❦ المعنى ❦

خاطب سبحانه نبيه ﷺ على وجه التعداد لنعمه عليه فقال (انا اعطيناك الكوثر) اختلفوا في تفسير الكوثر فقبل هو نهر في الجنة وابن عمر قال ابن عباس لما نزلت انا اعطيناك الكوثر صعد رسول الله ﷺ المنبر فقرأها على الناس فلما نزل قالوا يا رسول الله ما هذا الذي اعطاك الله قال نهر في الجنة اشد بياضا من اللبن واشد استقامة من القدرح حافظه قباب الدر والياقوت ترده طير خضر لها اعناق كأعناق البخت قالوا يا رسول الله ما انعم تلك الطير قال أفلا اخبركم بأنهم منها قالوا بلى قال من اكل الطائر وشرب الماء وفاز برضوان الله وروي عن ابي عبد الله (ع) انه قال نهر في الجنة اعطاه الله نبيه ﷺ عوضا من ابنه وقيل هو حوض النبي ﷺ الذي يكثر الناس عليه يوم القيامة عن عطاء وقال انس بينا رسول الله ﷺ ذات يوم بين اظفرنا اذ اغشى اغفاء ثم رفع رأسه مبتسما فقلت ما اضحكك يا رسول الله قال انزلت علي آتافسورة فقرأ سورة الكوثر ثم قال اتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فإنه نهر وعنده عليه ربي خيرا كثيرا هو حوضي ترد عليه امتي يوم القيامة آتية عدد نجوم السماء فيختلج القرن منهم فأقول يا رب انهم من امتي فيقال انك لا تدري ما احدثوا بك اورد مسلم في الصحيح وقيل الكوثر اخير الكثرين عن ابن عباس وابسن جبير ومجاهد وقيل هو النبوة والكتاب عن عكرمة وقيل هو القرآن عن الحسن وقيل هو كثرة الاصحاب والاشياع عن ابي بكر بن عياش وقيل هو كثرة النسل والذرية وقد ظهرت الكثرة في نسله من ولد فاطمة (ع) حتى لا يحصى عددهم وانصل الى يوم القيامة مددهم وقيل هو الشفاعة روي عن الصادق (ع) والفظ بمنزل لكل فيجب ان يحمل على جميع ما ذكر من الاقوال فقد اعطاه الله سبحانه وتعالى اخير الكثرين في الدنيا ووعدته اخير الكثرين في الآخرة وجميع هذه الاقوال تفصيل للجملة التي هي الخير الكثير في الدارين (فصل لربك وانحر) امره سبحانه بالشكر على هذه النعمة العظيمة بأن قال فصل صلاة العبد لأنها عقبها بالانحر أي وانحر هديك واضحيتك عن عطاء وعكرمة وقادة قال انس بن مالك كان النبي ﷺ ينحر قبل ان يصلي فأمر ان يصلي ثم ينحر وقبل مناه فصل لربك صلاة الفدأة المفروضة بجمع وانحر البدن يعني عن سمين بن جبير ومجاهد وقال محمد بن كعب ان اناسا كانوا يصلون لنبي الله وينحرون لنبي الله فأمر الله فأمر الله تعالى نبيه ﷺ ان

يكون صلاته ونحره للبدن قريبا اليه وخالصا له وقيل معناه حل لربك الصلاة المكتوبة واستقبل القبلة بنحرك
وتقول العرب منازلنا تنحار أي هذا ينحر هذا يعني يستقبله وانشد

اباحكم هل انت عم مجالد وسيد اهل الأبطح المتناحر

أي ينحر بعضه بعضا وهذا قول الفراء واما ما روه عن علي (ع) ان معناه ضع يدك اليمنى على اليسرى
حذاء النحر في الصلاة فلا يصح عنه لأن جميع عترته الطاهرة (ع) قد روه عنه بخلاف ذلك وهو ان
معناه ارفع يدك الى النحر في الصلاة وعن عمر بن يزيد قال سمعت ابا عبد الله (ع) يقول في قوله فصل لربك
واخر هو رفع يدك حذاء وجهك وروى عنه عبد الله بن سنان مثله وعن جميل قال قلت لأبي عبد الله
(ع) فصل لربك واخر فقال بيده هكذا يعني استقبل بيديه حذو وجهه القبلة في افتتاح الصلاة وعن حماد
ابن عثمان قال سألت ابا عبد الله (ع) ما النحر فرفع يده الى صدره فقال هكذا ثم رفعها فوق
ذلك فقال هكذا يعني استقبل بيديه القبلة في افتتاح الصلاة وروى عن مقاتل بن حيان عن
الاصمعي بن نباتة عن امير المؤمنين (ع) قال لما نزلت هذه السورة قال النبي ﷺ لجبريل (ع)
ما هذه النجدة التي امرني بها ربي قال ليست بنجدة ولكنه بأمرك اذا تحمرت الصلاة ان ترفع يدك اذا
كبرت واذا ركعت واذا رفعت رأسك من الركوع واذا سجدت فانه صلاتنا وصلاة الملائكة في السماوات
السبع فان لكل شي زينة وان زينة الصلاة رفع الايدي عند كل تكبيرة قال النبي ﷺ رفع الايدي
من الاستكانة قلت وما الاستكانة قال ألا تقرأ هذه الآية فا استكانوا لربهم وما يتضرعون اورده الثعلبي
والواحد في تفسيرها (ان شئتكم هو الاثر) معناه ان منفضك هو المنقطع عن الخير وهو العاص بن
واثل وقيل معناه انه الاقل الاذل بانقطاعه عن كل خير عن قتادة وقيل معناه انه لا ولد له على الحقيقة
وان من ينسب اليه ليس بولده قال مجاهد الاثر الذي لا عقب له وهو جواب قول قرطش ان محمدا
ﷺ لا عقب له يموت فتستريح منه ويدرس دينه اذ لا يقوم مقامه من يدعو اليه فينقطع امره ويبقى
هذه السورة دلالات على صدق نبينا ﷺ وصحة نبوته ﷺ احدها ﷺ انه اخبر عا في نفوس أعدائه وما
جرى على ألسنتهم ولم يكن بلغه ذلك فكان على ما اخبر ﷺ وثانها ﷺ انه قال اعطيناك الكوثر فانظر كيف
انتشر دينه وعلا امره وكثرت ذريته حتى صار نسله اكثر من كل نسب ولم يكن شي من ذلك في تلك
الحال ﷺ وثالثها ﷺ ان جميع فصحاء العرب والمجتم قد عجزوا عن الإتيان بمثل هذه السورة على وجازة
الفاظها مع تحديه اياهم بذلك وحرصهم على بطلان امره منذ بعث النبي ﷺ الى يوم الناس هذا وهذا
غاية الإعجاز ﷺ ورابعها ﷺ انه سبحانه وعده بالنصر على أعدائه واخبره بسقوط امرهم وانقطاع دينهم أو
عقبهم فكان المخبر على ما اخبر به هذا وفي هذه السورة الموجزة من تشاكل المقاطع للقوافل وسهولة مخارج
الحروف بحسن التأييد والتقابل لكل من معانيها بما هو اولى به ما لا يخفى على من عرف مجازية
كلام العرب

سورة قل يا ايها الكافرون

مكية وعن ابن عباس وقادة مدنية وهي ست آيات بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

في حديث أبي ومن قرأ قل يا ايها الكافرون تكافأ قرأ ربع القرآن وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك وبها من الفزع الاكبر . وعن جبير بن مطعم قال قال لي رسول الله ﷺ أنحب يا جبير ان تكون اذا خرجت سفرا من أمثل اصحابك هيئة واكثرهم زاداً قلت نعم يا أي أنت وامي يا رسول الله قال فاقرأ هذه السور الحسن قل يا ايها الكافرون واذا جاء نصر الله والفتح وقل هو الله احد وقل اعوذ برب الغنى وقل اعوذ برب الناس وافتح قراءة تلك بسم الله الرحمن الرحيم قال جبير وكنت خير كثير المال وكنت اخرج مع من شاء الله ان اخرج فاكون اكثرهم همة وأمثلهم زاداً حتى ارجع من سفري ذلك وعن فروة بن نوفل الاشجعي عن ابيه انه اتى النبي ﷺ فقال جئت يا رسول الله لتعلمني شيئا اقولسه عند منائي قال اذا اخذت مضجك فاقرأ قل يا ايها الكافرون ثم نم على خاتمتها فانها براءة من الشرك . شعيب الحداد عن ابي عبد الله (ع) قال كان ابي يقول قل يا ايها الكافرون ربع القرآن وكان اذا فرغ منها قال اعبد الله وحده اعبد الله وحده . وعن هشام بن سالم عن ابي عبد الله (ع) قال اذا قلت لا اعبد ما تعبدون قل ولكني اعبد الله مخلصا له ديني فاذا فرغت منها قل ديني الاسلام ثلاث مرات . وعن الحسين بن ابي الدلاء قال من قرأ قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد في فريضة من الفرائض غفر الله له ولوالديه وما ولدنا ولمن كان شقيا محي من ديوان الاشقياء وكتب في ديوان السعداء واحياه الله سعياداً واماته شهيداً وبعثه شهيداً

﴿ تفسيرها ﴾

ذكر سبحانه في تلك السورة ان أعداء عابره بأنه اجر فرد ذلك عليهم وذ كر في هذه السورة انهم سألوه المداينة فأصره بالبراءة منهم فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (٢) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (٣) وَلَا أَنْتُمْ عِبُدُونَ مَا أَعْبُدُ (٤) وَلَا اَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ (٥) وَلَا أَنْتُمْ عِبُدُونَ مَا أَعْبُدُ (٦) لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِي دِينُ

﴿ القواعد ﴾

قرا نافع وابن كثير وحفص عن عاصم لي دين بغنى الياء والياقون يسكون الياء

﴿ الحجة ﴾

اسكانت الياء من ولي وقها جميعاً حستان سائتان

﴿ الإعراب ﴾

ولا أنتم عابدون ما أعبد كانت الوجه من أعبد ولكنه جاء بما ليطابق ما قبله وما بعده وقيل أن ما هاهنا بمعنى من والمائد من الصلة إلى الموصول في الجمع محذوف والتقدير ما تعبدونه وما أعبد وما عبدتموه

﴿ التذوق ﴾

نزلت السورة في نفر من قريش منهم الحارث بن قيس السهمي والماص بن أبي وائل والوليد بن المغيرة

والاسودين عبد يغوث الزهري والاسودين المطالب بن اسد وأمية بن خلف قالوا لهم يا محمد فاتبع ديننا تتبع دينك ونشر كرك في أمرنا كله تصد ألهتنا سنة ونسب إلهك سنة فإن كان الذي جئت به خيرا ما بأيدينا كنا قد شر كنناك فيه وأخذنا بعضنا منه وإن كان الذي بأيدينا خيرا ما في يديك كنت قد شر كننا في أمرنا وأخذت بعضناك منه فقال ﷺ ماذا الله أن أشرك به غيره قالوا فاستل بعض الهتنا تصدك ونسب إلهك فقال حتى انظر ما يأتي من عند ربي فنزل قل يا ايها الكافرون السورة فمئل رسول الله ﷺ الى المسجد الحرام وفيه الملا من قريش فقام على رؤوسهم ثم قرأ عليهم حتى فرغ من السورة فأيسوا عند ذلك فأذوه وأذوا أصحابه قال ابن عباس وفيهم نزل قوله قل أفغير الله تأمروني أعبد ايها الجاهلون

﴿ المعنى ﴾

خاطب سبحانه النبي ﷺ فقال (قل يا أيها الكافرون) يريد قومانيين لأن الألف واللام للعهد (لا أعبد ما تصدون) أي لا أعبد ألهتكم التي تصدونها اليوم وفي هذه الحال (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي إلهي الذي أعبد اليوم وفي هذه الحال أيضا (ولا أنا عابد ما عبدتم) فيا بعد اليوم (ولا أنتم عابدون ما أعبد) فيا بعد اليوم من الاوقات المستقلة عن ابن عباس ومقاتل قال الزجاج نفى رسول الله ﷺ بهذه السورة عبادة ألهتهم عن نفسه في الحال وفيما يستقبل ونفى عنهم عبادة الله في الحال وفيما يستقبل وهذا في قوم أعله الله سبحانه أنهم لا يؤمنون كقوله سبحانه في قصة نوح (ع) انه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن وقيل أيضا في وجه التكرار ان القرآن نزل بلغة العرب ومن عادتهم تكرير الكلام للتأكيد والافهام فيقول المجيب بلى ويقول المنتع لا لعن الفراع قال ومثله قوله تعالى كلا سوف تعملون ثم كلا سوف تعملون وانشد

وكان وكم عندي لهم من صنعة
أبادي تنوها علي وأوجبوا
وانشد
كم نعمة كانت لكم
كم كم وكم وكم

نعم الغراب بين ليلى غدوة
كم كم وكم بفراق ليلى ينقم
وقال آخر «هلا سألت جموع كندة يوم ولوا أين أيننا» وقال آخر
أردت لنفسني بعض الامور
فأولى لنفسني أولى لها

قال وهذا أولى المواضع بالأكيد لأن الكافرين أبدوا في ذلك وأعادوا فكرر سبحانه ليوم تكايسهم وحسم أطاعهم بالتكرير وقيل أيضا في ذلك ان المعنى لا أعبد الاصنام التي تصدونها ولا أنتم عابدون الله الذي أنا عابده إذا أشركتم به واتخذتم الاصنام وغيرها تصدونها من دونه واتخذ الله من اخلص العبادة له ولا أنا عابد ما عبدتم أي لا أعبد عبادتكم فيكون ما مصدريه ولا أنتم عابدون ما أعبد أي وما تصدون عبادتي على نحو ما ذكرناه أفراد في الأول والمعبود وفي الثاني العبادة فإن قيل اما اختلاف المعبودين فمعلوم فاما معنى اختلاف العبادة (قلنا) انه يجب الله على وجه الاخلاص وهم يشركون به في عبادته فاختلفت العبادتان ولا أنه كان يقترب إلى عبادته إلى معبوده بالافعال المشروعة الواقعة على وجه العبادة وهم لا يفعلون ذلك وانما يقتربون اليه بأفعال يعتقدونها قرينة جهلا من غير شرح (لكم دينكم ولي دين) ذكر فيه وجوه ﷺ أحدها

ان معناه لكم جزاء دينكم ولي جزاء ديني فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه ﴿وَوَثَّابًا﴾ ان المعنى لكم كفركم بالله ولي دين التوحيد والاخلاص وهذا وان كان ظاهره اباحة فانه وعيد وتهديد ومبالغة في النبي والزرجر كقوله اعدوا ما شئتم ﴿وَوَثَّابًا﴾ ان الدين الجزاء ومعناه لكم جزاؤكم ولي جزائي قال الشاعر

إذا ما لقونا لقيناهم - ودناهم مثل ما يقرضونا

وقد تضمنت السورة معجزة لنبينا ﷺ من جهة الاخبار بما يكون في الاوقات المستقبلية ما لا سبيل إلى علمه إلا يوحى من قبل الله سبحانه العالم بالقبول فكان ما أخبر به كما أخبر وفيها دلالة على ذم المداينة في الدين ووجوب مخالفة الكفار والمظلمين والبراءة منهم وروى داود بن الحصين عن ابي عبد الله (ع) قال إذا قرأت قل يا ايها الكافرون قلل ايها الكافرون وإذا قلت لا اعبدا ما تعبدون قلل اعبد الله وحده وإذا قلت لكم دينكم ولي دين قلل ربي الله وديني الاسلام

سورة النصر

مدينة وهي ثلاث آيات بالإجماع

﴿فضلها﴾

في حديث ابي مسن قرأها فكانما شهد مع رسول الله ﷺ فتح مكة وروى كرام الخلمي عن ابي عبد الله (ع) قال من قرأ اذا جاء نصر الله والفتح في نافذة او فريضة نصره الله على جميع اعدائه وجاء يوم القيامة ومعه كتاب ينطق قد اخرج به الله من جوف قبره فيه امان من حر جهنم ومن النار ومن زفير جهنم يسمعه بأذنيه فلا ير على شيء يوم القيامة إلا بشرة واخبره بكل خير حتى يدخل الجنة

﴿تفسيرها﴾

ختم الله سبحانه تلك السورة بذكر الدين وافتتح هذه السورة بظهور الدين فقال
بسم الله الرحمن الرحيم (١) إذا جاء نصر الله والفتح (٢) ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا (٣) فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا

﴿الاعراب﴾

مفعول جاء محذوف والتقدير اذا جاءك نصر الله وجواب اذا محذوف والتقدير اذا جاء نصر الله حضر اجلك وقبل جوابه الفاء في قوله فسبح بحمد ربك منصوب على الحال

﴿المعنى﴾

(إذا جاء) يا محمد (نصر الله) على من عاداك وهم قريش (والفتح) فتح مكة وهذه بشارقة من الله سبحانه لنبيه ﷺ بالنصر والفتح قبل وقوع الامر (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) أي جماعة بعد جماعة وزمرة بعد زمرة والمراد بالدين الاسلام والتزام احكامه واعتقاد صحته وتوطين النفس على العمل به يقال الحسن لما فتح رسول الله ﷺ مكة قالت العرب اما اذا ظفر محمد ﷺ بأهل الحرم وقد أجارهم الله

من أصحاب الفيل فليس لكم به يدان أي طاعة فكانوا يدخلون في دين الله أفواجا أي جماعات كثيرة بعد أن كانوا يدخلون فيه واحدا واحدا أو اثنين فصارَت القبيلة تدخل بأسرها في الاسلام وقيل في دين الله أي في طاعة الله وطاعتك وأصل الدين الجزاء ثم يعبر به عن الطاعة التي يستحق بها الجزاء كما قال سبحانه في دين الملك أي في طاعته (فسبح بحمد ربك واستغفره) هذا أمر من الله سبحانه بأن ينزهه عاليا يليق به من صفات النص أن يستغفره ووجه وجوب ذلك بالنصر والفتح أن النعمة تقتضي القيام بحمدها وهو شكر المنعم وتخليصها والانتثار بأمره والانتهاز عن معاصيه فكانه قال قد حدث امر يقتضي الشكر والاستغفار وإن لم يكن ثم ذنب فإن الاستغفار قد يكون عند ذكر المعصية بما ينال في الإصرار وقد يكون على وجه التسبيح والانتفاع إلى الله عز وجل (إنه كان توابا) يقبل توبة من بقي كما قبل توبة من مضى قال مقاتل لما نزلت هذه السورة قرأها عليه السلام على أصحابه ففرحوا واستبشروا وسموها العباس فبكي فقال عليه السلام ما يبكيك يا عم فقال أظن أنه قد نعت إليك نفسك يا رسول الله فقال إنه لكا تقول فاش بعدها ستين ما روئي فيها ضاحكا مستبشرا قال وهذه السورة تسمى سورة التوديع وقال ابن عباس لما نزلت إذا جاء نصر الله قال نعت إلى نفسي بأنها مقبوضة في هذه السنة واختلف في أنهم من أي وجه علموا ذلك وليس في ظاهره شيء قبل لأن التقدير فسبح بحمد ربك فإنك حينئذ لاحق بالله وذائق الموت كما ذاق من قبلك من الرسل وعند السكمال يرقب الزوال كما قيل

إذا تم أمر بدا نقصه توقع زوالا إذا قيل تم

وقيل لأنه سبحانه أمره بتجديد التوحيد واستدراك الغائات بالاستغفار وذلك مما يلزم عند الانتقال من هذه الدار إلى دار الأبرار وعن عبد الله مسعود قال لما نزلت السورة كان النبي عليه السلام يقول كثيرا سبحانهك اللهم وبمحمدك اللهم اغفر لي أنك أنت التواب الرحيم وعن أم سلمة قالت كان رسول الله عليه السلام بالآخرة لا يقوم ولا يقعد ولا يبيح ولا يذهب إلا قال سبحانه الله وبمحمد استغفر الله واتوب إليه فسانأنا عن ذلك فقال عليه السلام إني أمرت بها ثم قرأ إذا جاء نصر الله والفتح وفي رواية عائشة أنه كان يقول سبحانهك اللهم وبمحمدك استغفرك واتوب إليك

❦ حديث فتح مكة ❦

لما صالح رسول الله عليه السلام قريشا علم الحديبية كان في اشراطهم أنه من أحب أن يدخل في عهد رسول الله عليه السلام دخل فيه فدخلت خزاعة في عقد رسول الله عليه السلام ودخلت بنو بكر في عقد قريش وكان بين القينيين شر قديم ثم وقعت فيما بعد بين بني بكر وخزاعة مقاتلة ودفعت قريش بني بكر بالسلاح وقتل منهم من قريش من قاتل بالليل مستخفيا وكان من أعان بني بكر على خزاعة بنفسه عكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو فركب عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله عليه السلام المدينة وكان ذلك مما هاج فتح مكة فوقف عليه وهو في المسجد بين ظهري القوم فقال

لا هم أني ناشد محمدا حلف أينا وأبيه الاتلدا

إن قريشا أخلفوك الموعدا ونقضوا ميثاقتك المؤكدا

وقتلونا ركما وسجدا

فقال رسول الله ﷺ حسبك يا عمرو ثم قام فدخل دار ميمونة وقال اسكني لي ماء فجعل يفتسل وهو يقول لا نصرت ان لم انصر بني كعب وهم رهط عمرو بن سالم ثم خرج بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله ﷺ فأخبروه بما اصاب منهم ومظاهرة قريش بني بكر عليهم ثم انصرفوا راجعين الى مكة وقد كان رسول الله ﷺ قال للناس كأنكم أبني سفيان قد جاء ليشدد ويرشد في المدة وسيلقي بديل بن ورقاء فلقوا ابا سفيان بسفيان وقد بعثه قريش الى النبي ﷺ ليشدد العقد فلما لقي ابا سفيان بدلا قال من اين اقبلت يا بديل قال سرت في هذا الساحل وفي بطن هذا الوادي قال ما اثبت عمداً قال لا فلما راح بديل الى مكة قال ابو سفيان لئن كان جاء من المدينة لقد علف بها النوى فصد الى مبرك ناقته واخذ من بهرها فغفقه فرأى فيه النوى فقال احلف بالله تعالى لقد جاء بديل محمداً ثم خرج ابو سفيان حتى قدم على رسول الله ﷺ فقال يا محمد احقن دم قومك واجر بين قريش وزدنا في المدة قال رسول الله ﷺ اغدروهم يا ابا سفيان قال لا قال رسول الله ﷺ فنحن على ما كنا عليه نخرج قلبي ابا بكر فقال اجر بين قريش قال ويحك واحد يعبر على رسول الله ﷺ ثم لقي عربين الخطاب فقال له مثل ذلك لم يخرج قد دخل على ام حبيبة فذهب ليجلس على الفراش فأهوت الى الفراش فطوته فقال يا بنية ارغبت لهما الفراش عني فقالت نعم هذا فراش رسول الله ﷺ ما كنت لتجلس عليه وانت رجس مشرك ثم خرج فدخل على فاطمة (ع) فقال يا بنت سيد العرب تعيرين بين قريش وتزيدين في المدة فتكونين اكرم سيدة في الناس فقالت جوارى جوار رسول الله ﷺ قال أنأمرين ابنيك ان يعيرها بين الناس قالت والله ما بلغ ابنائي ان يعيرها بين الناس وما يعير على رسول الله ﷺ احد فقال يا ابا الحسن اني ارى الامور قد اشتدت على فانصحني فقال علي (ع) انك شيخ قريش فقم على باب المسجد وأجر بين قريش ثم الحق بأرضك قال ورأى ذلك مغنيا عني شيئا قال لا والله ما أظن ذلك ولكن لا أجد لك غير ذلك فقام ابو سفيان في المسجد فقال يا أيها الناس اني قد اجرت بين قريش ثم ركب بعيره فانطلق فلما قدم على قريش قالوا ما وراك فأخبرهم بالقصة فقالوا والله ان اراد علي بن ابي طالب على ان لعب بك فابني عنا ما قلت قال لا والله ما وجدت غير ذلك قال فأمر رسول الله ﷺ بالجهاز لحرب مكة وامر الناس بالتهيئة وقال اللهم خذ العيون والايثار من قريش حتى نقتها في بلادها وكتب حاطب بن ابي بلثة الى قريش فأتى رسول الله ﷺ الخبر من السماء فبث علي (ع) والوزير حتى اخذا كتابه من المرأة وقد مضت هذه القصة في سورة الممتحنة ثم استخلف رسول الله ﷺ ابا ذر الغفاري وخرج عمداً الى مكة لعشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان في عشرة آلاف من المسلمين ونحو من اربعمائة فارس ولم يتخلف من المهاجرين والانصار عنه احد وقد كان ابو سفيان ابن الحارث بن عبد المطلب وعبد الله بن امية بن النخيرة قد لقيا رسول الله ﷺ بقيق العقاب فجا بين مكة والمدينة فالتصا للدخول عليه فلم يأذن لهما فكلته أم سلمة فبعها فقالت يا رسول الله ابن عمك وابن عمتك وصهرك قال لا حاجة لي فيها اما ابن عمي فنتك عرضي واما ابن عمتي وصهرتي فهو الذي قال لي بمكة ما قال فلما خرج الخبر اليها بذلك ومع ابي سفيان بني له فقال والله لياذنني لي او لا تلحن بيد بني هذا ثم لذهبن في الارض حتى غوت عطشا وجوعا فلما بلغ ذلك رسول الله ﷺ رقه لهما فأذن لهما فدخلا عليه فأسلما فلما نزل رسول الله ﷺ المظفران وقد غمت الاخبار عن قريش فلا يأتيهم عن رسول الله ﷺ

خبر خرج في تلك الليلة ابو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يجلسون الاخبار وقد قال العباس ليتنذ يا سوء صباح قريش والله لئن بنتها رسول الله في بلادها فدخل مكة عنوة انه هلاك قريش الى آخر الدهر فخرج على بقة رسول الله وقال اخرج الى الاراك لئلي اري حطابا او صاحب لبن او داخلا يدخل مكة فتخبرهم بمكان رسول الله فيأتونه فيسألمونه قال العباس فوالله اني لأطوف في الاراك الشمس ما خرجت له إذ سمعت صوت ابي سفيان وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء وسمعت ابا سفيان يقول والله ما رأيت كالبقة قط فبرانا فقال بديل هذه نيران خزاعة فقال ابو سفيان خزاعة ألأم من ذلك قال فعرفت صوته فقلت يا ابا حفظة يعني ابا سفيان فقال ابو الفضل فقلت نعم قال ليك فذاك ابي وامي وراك فقلت هذا رسول الله وراك قد جاء لا قبل لكم به بشرة آلاف من المسلمين قال فما تأمرني فقلت تركب عجز هذه البقة فأتسأمن لك رسول الله ﷺ فوالله لئن ظفرت بك ليضربن عنقك فردفني فخرجت اركض به بقة رسول الله فكلمنا مررت بنار من نيران المسلمين قالوا هذا عم رسول الله ﷺ على بقة رسول الله حتى مررت بنار عمر بن الخطاب فقال يعني عمر يا ابا سفيان الحمد لله الذي امكن منك بغير عهد ولا عقد ثم اشتد نحو رسول الله ﷺ وركضت البقة حتى اقتحمت باب القبة وسقت عمر بما يسبق به الدابة البطيئة الرجل البطيئ فدخل عمر فقال يا رسول الله هذا ابو سفيان عدو الله قد امكن الله منه بغير عهد ولا عقد فذهني اضرب عنقه فقلت يا رسول الله اني قد اجرتك ثم اني جلست الى رسول الله ﷺ واخذت برأسه وقلت والله لا ينجيه اليوم احد دوني فلما اكثر فيه عمر قلت مهلا يا عمر فوالله ما يصنع هذا الرجل الا انه رجل من آل بني عبد مناف ولو كان من عدي بن كعب ما قلت هذا قال مهلا يا عباس فوالله لا سلامك يوم اسلمت كان أحب الي من اسلام الخطاب لو اسلم فقال ﷺ اذهب فقد أمناه حتى تقبوه علي في الغداة قال فلما أصبح غدوت به علي رسول الله ﷺ فلما رآه قال ويحك يا ابا سفيان ألم يأن لك ان تعلم ان لا اله الا الله فقال بأبي انت وأمي ما اوصلك واكرمك وارحمك وأحلمك والله لقد ظننت ان لو كان معه لو انه لا غني يوم بدر ويوم احد فقال ويحك يا ابا سفيان ألم يأن لك ان تعلم اني رسول الله فقال بأبي أنت وأمي اما هذه فان في النفس منها شيئا قال العباس فقلت له ويحك اشهد بشهادة الحق قبل ان يضرب عنقك فشهد فقال ﷺ العباس انصرف يا عباس فاجسه عند مضيق الوادي حتى تمر عليه جنود الله قال فحبسته عند حطم الجبل بمضيق الوادي ومر عليه القبائل قبيلة قبيلة وهو يقول من هؤلاء واقول اسلم وجبنة وفلان حتى مر رسول الله ﷺ في الكتيبة الخضرية من المهاجرين والانصار في الحدبد لا يرى منهم الا الحلق فقال من هؤلاء يا ابا الفضل قلت هذا رسول الله ﷺ في المهاجرين والانصار فقال يا ابا الفضل لقد اصبح ملك ابن اخيك عظيما فقلت ويحك انها النبوة فقال نعم اذا وجاء حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء رسول الله ﷺ واسلما وبايعاه فلما بايعاه بعثها رسول الله ﷺ بين يديه الى قريش يدعوهم الى الاسلام وقال من دخل دار أبي سفيان وهي بأهل مكة فهو آمن ومن دخل دار حكيم وهي بأسفل مكة فهو آمن ومن اغلق بابوه كف يده فهو آمن ولما خرج ابو سفيان وحكيم من عند رسول الله ﷺ عامدين الى مكة بعث في الزهراء الزبير بن العوام وامره على خيل المهاجرين وامره ان يفرز رايته بأهل مكة بالمجون وقال له لا تبرح حتى أتيتك ثم دخل رسول الله ﷺ مكة وضربت هناك

خيمته وبث سعد بن عباد في كتيبة الانصار في مقدمته وبث خالد بن الوليد فيمن كان اسلم من قضاة
 وبني سليه وامره ان يدخل أسفل مكة ويفرز رايته دون البيوت وامرهم رسول الله ﷺ جميعاً ان
 يكفوا ايديهم ولا يقاتلوا الا من قاتلهم وامرهم بقتل أربعة نفر عبد الله بن سعد بن ابي سرح والحويرث بن
 نفيل وابن خطل ومقبس بن ضبابه وامرهم بقتل قيسين كانا تغنيان بهما رسول الله ﷺ وقال اقتلوه
 وان وجدوهم متعلقين بأستار الكعبة فقتل علي (ع) الحويرث بن نفيل واحدى القيسيتين واقتلت الاخرى
 وقتل مقبس بن ضبابه في السوق وادرك ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة فاستبق اليه سعيد بن حريث
 وعار بن ياسر فسبق سعيد عاراً فقتله قال وسعى ابو سفيان الى رسول الله ﷺ واخذ غرزه اي ركابه
 فقتله ثم قال بأبي انت واسي أما تسمع ما يقول سعد انه يقول اليوم يوم الملحمة اليوم تسي الحرة فقال ﷺ
 لمي (ع) ادر كنه فخذ الراية متوكل أنت الذي يدخل بها وادخلها ادخلها ريقاً فأخذها علي (ع) وادخلها
 كما امر ولما دخل رسول الله ﷺ مكة دخل صناديد قريش الكعبة وهم يظنون ان السيف لا يرفع عنهم
 وأتى رسول الله ﷺ ووقف قائماً على باب الكعبة فقال لا إله الا الله وحده وحده انجز وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب
 وحده الا ان كل مال او امرأة ودم تدعى فهو تحت قدمي هاتين لاسادة الكعبة وسقاية الحاج فسرناها
 مردودتان الى اهليها الا ان مكة محرمة بتحريم الله لم تقل لأحد كان قبلي ولم يقل لي الا ساعة من نهار
 وهي محرمة الى ان تقوم الساعة لا ينجي خلاها ولا يقطع شجرها ولا ينفر صيدها ولا تقل لعتتها الا لمنشد
 ثم قال ألا ليس جبران النبي كشم لقد كذبتم وطردتم واخرجتم وأذيتهم ثم ما رخصتم حتى جئتوني
 في بلاديتن تقاتلونني فاذهبوا فأنتم الطلقاء فخرج القوم فكأنما انشروا من القبور ودخلوا في الاسلام وكان الله
 سبحانه امكنه من رقابهم عنوة فكانوا فياً فذلك سمي اهل مكة الطلقاء وجاء ابن الزبير الى رسول
 الله ﷺ واسلم وقال

يا رسول الآله إن لسانى	واتقى ما فتقت إذا أنا بور
إذ أبارى الشيطان في سنن	خبي ومن مال ميله مشبور
أمن الحسم والمظالم لربى	ثم نفسي الشهيد انت النذير

وعن ابن مسعود قال دخل النبي ﷺ يوم الفتح وحول البيت ثلاثمائة وستون صنماً فجعل يطمعها
 بمود في يده ويقول جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعبد جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً
 وعن ابن عباس قال لما قدم النبي ﷺ إلى مكة أبى أن يدخل البيت وفيه الآلهة فأمر بها فأخرجت
 صورة ابراهيم واسماعيل (ع) وفي ايديهما الازلام قال ﷺ قاتلهم الله أما والله لقد علموا انهما لم
 يستقسما بها قط

سورة تبت

وتسمى ايضا سورة ابي لهب وتسمى سورة المسد مكية

﴿ عدد آياتها ﴾

خمس آيات بالاجماع

﴿ فضلها ﴾

في حديث ابي من قرأها رجوت ان لا يجمع الله بينه وبين ابي لهب في دار واحدة عن ابي عبد الله (ع) قال اذا قرأتم تبت فادعوا على ابي لهب فانه كان من المكذبين بالنبي ﷺ وبما جاء به من عند الله

﴿ تفسيرها ﴾

ذكر سبحانه في تلك السورة وعده بالنصر والفتح ثم بين في هذه السورة ما كفاه الله من امر ابي لهب فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) تبت يدا ابي لهب وثب (٢) ما أفنى عنه ماله وما كسب (٣) سيصلى نارا ذات لهب (٤) وأمرأته حمالة الحطب (٥) في جيدها حبل من مسد

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابن كثير ابي لهب ساكنة الهماء والباقون يفتحها واتفقوا في ذات لهب انها مفتوحة الهماء لوفاء الفواصل وقرأ عاصم حمالة الحطب بالنصب والباقون بالرفع وروي عن البرجمي سيصلى بضم الياء وهي قراءة اشهب العجلي وابي رجاء وفي الشواذ قراءة ابن مسعود وممرأته حمالة الحطب في جيدها حبل من مسد

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي يشبه ان يكون لهب ولهب لفتين كالشمع والشمع والنهر والنهر وانفاقهم في الثانية على الفتح يدل على انه اوجه من الاسكان وكذلك قوله ولا يفني من المذهب واما حمالة الحطب فمن رفع جهاه وصفا لقوله وامرأته ويدل على ان الفعل قد وقع كقولك مررت برجل ضارب عمرا امس فهذا لا يكون الا معرفة ولا يقدر فيه الا الانفصال كما يقدر في هذا النحو اذا لم يكن الفعل واقعا واما ارتفاع امرأته فيجوز وجوب ﴿ احدهما ﴾ الحطب على فاعل سيصلى التقدير سيصلى نارا هو وامرأته الا ان الاحسن الا يوكد لما جرى من الفصل بينهما وبكون حمالة الحطب على هذا وصفها ويميز في قوله في جيدها أن يكون في موضع حال وفيها ذكر منها ويتعلق بمحذوف ويميز فيه وجه آخر وهو ان يرتفع امرأته بالابتداء وحالة وصف لها وفي جيدها خبر المبتدأ واما النصب في حمالة الحطب فعل الذم لما كانا كانت اشتهرت بذلك فجبرت الصفة عليها للذم لا للتخصيص والتخليص من موصوف غيرها وقوله حبل معنا غليظ . رجل حبل الوجه وحبل الرأس

﴿ اللمة ﴾

الذب والذباب والخسران والمؤذي الى الهلاك والمسد الحبل من الليف وجمعه امساق قال
ومسد أمر من ايقاق ليس بأنياب ولا حقائق

* النزول *

سميد بن جبير عن ابن عباس قال صعد رسول الله ﷺ ذات يوم الصفا فقال يا صباحاه فأقبلت اليه قريش فقالوا له مالك فقال أرايتم لو أخبرتكم ان العدو مصبحكم أو ممسيكم أما كنتم تصدقوني قالوا بلى قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبأ لك هذا دعوتنا جميعا فأنزل الله هذه السورة أو رده البخاري في الصحيح

* المعنى *

(ثبت يداي لم وب) أي خسرت يداي وخسر هو عن مقاتل ولما قال خسرت يداي لأن أكثر العمل يكون باليد والمراد خسر عمله وخسرت نفسه بالوقوع في النار وقيل ان اليد هنا صفة كقولهم بذل الدهر ويد السنة قال «وأبيد الرزأيا بالذخائر مولع؟» وقبل معناه صغرت يداي من كل خير قال الفراء الاول دعاء والثاني خبر فكانه قال اهلكه الله وقد هلك وفي حرف عبد الله وأبي وقد تب وقبل ابن الاول أيضا ومعناه انه لم يكتسب يداي خيرا قط وخسر مع ذلك هو نفسه أي تب على كل حال وابو لهب هو ابن عبد المطلب عم النبي ﷺ وكان شديد المعادة والمناسبة له قال طارق المحاربي بينا انا بسوق ذي المجاز اذا انا بشاب يقول ايها الناس قولوا لا إله الا الله فتلحقوا واذأ برجل خلفه يرميه قد ادعى ساقيه وعرقوبه ويقول يا ايها الناس انه كذاب فلا تصدقوه فقلت من هذا فقالوا هو محمد يزعم انه نبي وهذا عمه ابو لهب يزعم انه كذاب ولما ذكر سبحانه كنيته دون اسمه لأنها كانت اغلب عليه وقيل لأن اسمه عبد المزي فكره الله سبحانه ان ينسبه الى المزي وانه ليس بعبد لها وانما هو عبد الله وقيل بل اسمه كنيته وانما سمي بذلك لحسنه وشراف وجهه وكانت وجنته كأنها نتبان عن مقاتل (ما اغنى عنه ماله وما كسب) أي ما نفعه ولا دفع عنه عذاب الله ما له وما كسبه ويكون ما في قوله وما كسب موصولة والضمير العائد من الصلة محذوف وقبل معناه أي شي اغنى عنه ماله وما كسب يعني ولده لأن ولد الرجل من كسبه وذلك انه قال لما انذرته النبي ﷺ بالنار ان كان ما تقول حقا فاني اتقدي بما لي ولدي ثم انذرته سبحانه بالنار فقال (سيصل ناراً ذات لهب) أي سيدخل ناراً ذات قوة واشتعال تذهب عليه وهي نار جهنم وفي هذا دلالة على صدق النبي ﷺ وصحة نبوته لأنه اخبر ان اباهم يموت على كفره وكان كما قال (وامرأته) وهي ام جميل بنت حرب اخت ابي سفيان (حالة الخطب) كانت تعمل الشوك والمضامة فصارحه في طريق رسول الله ﷺ اذا خرج الى الصلاة ليعقره عن ابن عباس وفي رواية الضحاك قال الربيع بن انس كانت تبث وتشر الشوك على طريق الرسول فيطأه كما يطأ أحدكم الحرير وقيل انها كانت تحشي بالنميمة بين الناس فخلق بينهم العداوة وتوقد نارها بالتهيج كما توقد النار الخطب ففسد النعمة خطبا عن ابن عباس في رواية اخرى وقادة ومجاهد وعكرمة والسدي قالت العرب فلان يحطب على فلان اذا كان يغري به قال «ولم يمش بين علي بالخطب الرطب» أي لم يمش بالنميمة وقيل حالة الخطب معناه حالة الخطايا عن سميد بن جبير وابي مسلم ونظيره قوله وهم يتصلون اوزارهم على ظهورهم (في جديها جبل من مسد) أي في عنقها جبل من ليف وانما وصفها بهذه الصفة لخصيسا لها وتفقيرا وقيل جبل يكون له خشونة الليف وحرارة النار وتقل الحديد يحبل في عنقها زيادة في عذابها وقيل في عنقها سلسلة من حديد طولها سبعون

ذراعاً تدخل من فيها وتخرج من دبرها وتدار على عنقها في النار عن ابن عباس وعروة بن الزبير وسميت
 السلسلة مسداً بمعنى انها مسجودة اي مغتولة وقيل انها كانت لها قلادة فاخرة من جوهر فقالت لا تفقنها في عداوة
 محمد فيكون عذاباً يوم القيامة في عنقها عن سعيد بن المسيب ويزيد بن اسباط بنت ابي بكر
 قالت لما نزلت هذه السورة اقبلت العوداء ام جميل بنت حرب ولها ولولة وفي يدها فروع وهي تقول «مذمماً
 أبيتاً ودينه قلبي واما امره عصيانه» والنبي ﷺ جالس في المسجد ومعه ابوبكر فلما رآها ابوبكر قال يا رسول الله
 قد اقبلت وانا اخاف ان تراك قال رسول الله ﷺ انها لن تراني وقرأ آناً فاعتصم به كما قال واذا
 قرأت القرآن احسننا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً فوفقت على ابي بكر ولم تر رسول
 الله فقالت يا ابا بكر اخبرت ان صاحبك جفاني فقال لا ورب البيت ما هجاك فوات وهي تقول «قرش
 تعلم اني بنت سيدها» وروي ان النبي ﷺ قال صرف الله سبحانه عني انهم يذمون مذمماً وانا محمدي
 قبل كيف يجوز ان لا ترى النبي ﷺ وقد رأت غيره فالجواب يجوز ان يكون الله قد عكس شعاع عينها
 او صلب الهواء فلم ينفذ فيه الشعاع او فرق الشعاع فلم يتصل بالنبي ﷺ وروي ان النبي ﷺ
 قال ما زال ملك يستري عنها واذا قبل هل كان يلزمها لهب الايمان بهذه السورة وهل كان يقدر على الايمان
 ولو آمن لكان فيه تكذيب خبر الله سبحانه بأنه يصلي نارا ذات لهب فالجواب ان الايمان يلزمه لأن
 تكليف الايمان ثابت عليه وإنما توعد الله بشرط ان لا يؤمن الا ترى الى قوله سبحانه في قصة
 فرعون الآن وقد عصيت قبل وفي هذا دلالة على انه لو تاب قبل وقت الياس لكان يقبل منه ولهذا
 خص رد التوبة عليه بذلك الوقت وايضاً فلو قدرنا ان ابا لهب سأل النبي ﷺ قال لو آمنت هل ادخل
 النار لكان ﷺ يقول له لا وذلك لعدم الشرط

سورة الاخلاص

مكية وقيل مدنية وسميت سورة التوحيد لأنه ليس فيها إلا التوحيد وكلمة التوحيد تسمى كلمة الاخلاص
 وقيل إنما سميت بذلك لأن من تمسك بما فيها اعتقاداً وقراراً كان مؤمناً مخلصاً وقيل لأن من قرأها
 على سبيل التعظيم اخلصه الله من النار اي انجاه منها وتسمى ايضاً سورة الصمد وتسمى ايضاً بقصبتها وتسمى ايضاً
 نسبة الرب وروي في الحديث لكل شيء نسبة ونسبة الرب سورة الاخلاص وفي الحديث ايضاً انه كان يقول
 لسورتي قل يا ايها الكافرون وقل هو الله أحد المتشككتان سمي بذلك لأنها يبرئان من الشرك والنفاق يقال
 تشكش المريض من علته اذا اقاله وبرئ وقشقه ابرأه كما يشكش الهنا الجرب

✽ عدد آياتها ✽

خمس آيات مكي شامي اربع في الباقي

✽ اختلافها ✽

آية لم يلد مكي شامي

﴿ فضلها ﴾

في حديث أبي من قرأها فكننا قرأنا ثلث القرآن واعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وعن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال أبعز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة قلت يا رسول الله ومن يطبق ذلك قال اقرأوا قل هو الله احد وعن انس عن النبي ﷺ قال من قرأ قل هو الله احد مرة بورك عليه فلن قرأها مرتين بورك عليه وعلى اهله فلن قرأها ثلاث مرات بورك عليه وعلى اهله وعلى جميع جبراته فلن قرأها اثنتي عشر مرة بقي له اثنا عشر قصرا في الجنة فتقول الحفلة انما قلوا بنا ننظر الى قصر اخينا فلن قرأها مائة مرة كفر عنه ذنوب خمس وعشرين سنة ما خلا الدماء والاموال فلن قرأها اربعمائة كفر عنه ذنوب اربعمائة سنة فلن قرأها الف مرة لم يمت حتى يرى مكانه من الجنة أو يرى له وعن سهل بن سعد الساعدي قال جاء رجل الى النبي ﷺ فشكا اليه الفقر وضيق المعاش فقال له رسول الله ﷺ اذا دخلت بيتك فسلم ان كان فيه احد وان لم يكن فيه احد فسلم واقرأ قل هو الله احد مرة واحدة ففعل الرجل فأفاض الله عليه رزقا حتى افاض على جبراته . السكوني عن أبي عبد الله (ع) ان رسول الله ﷺ صلى على سعد بن معاذ فصلى عليه فقال ﷺ لقد وافى من الملائكة سبعون الف ملك وفيهم جبرائيل (ع) يصلون عليه فقلت يا جبرائيل بم استحق صلاتكم عليه قال بقراءة قل هو الله احد قاعدا وقائما وراكبا وماشيا وذاهبا وجائيا . منصور بن حازم عن أبي عبد الله (ع) قال من مضى به يوم واحد فصل في الخمس صلوات ولم يقرأ فيها بقل هو الله احد قبل له يا عبد الله لست من المصلين . اسحاق بن عمار عن أبي عبد الله (ع) قال من مضت عليه جمعة ولم يقرأ فيها بقل هو الله احد ثم مات مات على دين أبي لهب . هارون بن خارجة عنه ﷺ قال من أصابه مرض أو شدة فلم يقرأ في مرضه أو شدته بقل هو الله احد ثم مات في مرضه أو في تلك الشدة التي نزلت به فهو من اهل النار . أبو بكر الحضرمي عنه ﷺ قال من كان يوم من بالله واليوم الآخر فلا يدع أن يقرأ في دبر الفريضة بقل هو الله احد فإنه من قرأها جمع له خير الدنيا والآخرة وغفر الله له ولوالديه وما ولدا . عبد الله بن حجر قال سمعت أمير المؤمنين (ع) يقول من قرأ قل هو الله احد احدى عشرة مرة في دبر الفجر لم يصبه في ذلك اليوم ذنب وارغم انف الشيطان . ابراهيم بن مهزيب عن سمع ابا الحسن (ع) يقول من قدم قل هو الله احد بينه وبين كل جبار منعه الله منه بقرورها بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله فلما فعل ذلك رزقه الله خيره ومنعه شره وقال اذا خفت أمرا فاقرا مائة آية من القرآن حيث شئت ثم قل اللهم اكشف عني البلاء ثلاث مرات . عيسى بن عبد الله عن أبيه عن جده عن علي (ع) قال قال رسول الله ﷺ من قرأ قل هو الله احد مائة مرة حين يأخذ مضجعه غفر الله له ذنوب خمسين سنة

﴿ تفسيرها ﴾

لما ذم سبحانه أعداء أهل التوحيد في السورة المقدمة ذكر في هذه السورة بيان التوحيد فقال
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١) قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (٢) اللَّهُ الصَّمَدُ (٣) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ (٤)
 وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

﴿ الترواة ﴾

قرأ ابو عمرو واحد الله الصمد بغير تنوين الدال من أحد وروي عنه (ع) انه كان يقول قبل هو الله أحدهم يفت فإن وصل قال أحد الله وزعم ان العرب لم تكن تصل مثل هذا والباقيون أحسد الله بالتنوين وقرأ اسحاق عن نافع وحركة وخط ورويس كفاً ساكنة الفاء موهوذة وقرأ حفص كفوفاً مضمومة الفاء مفتوحة الواو وغير موهوذة وقرأ الباقيون كفوفاً بالهمزة وضم الفاء.

﴿ الحجة ﴾

قال ابو علي من قرأ أحد الله فوجبه بين وذلك ان التنوين من أحد ساكن ولا من المعرفة من الاسم ساكن فلما التقى الساكنان حرك الاول منها بالكسر كما تقول اذهب اذهب ومن قال أحد الله فحذف التنوين فإن النون قد شابهت حروف اللين في الآخر في أنها تزداد كما يزدن وفي أنها تدغم فبهن كما يدغم كل واحد من الواو والياء في الآخر وفي أنها قد ابدلت منها الالف في الاسماء المنصوبة فلما شابهت حروف اللين اجريت مجراها في أن حذفت ساكنة لالتقاء الساكنين كما حذفت الالف والواو والياء لذلك في نحو رمى القوم وبشر الجيش وهرمي القوم ومن ثم حذفت ساكنة في الفعل في نحو لم يك ولانك في مربة فحذفت في أحد الله لالتقاء الساكنين كما حذفت هذه الحروف في نحو هذا زيد بن عمرو حتى استمر ذلك في الكلام وأنشد ابو زيد

فألفيته غير مستعجب ولا ذاكر الله إلا قليلا

وقال الشاعر

كيف نومي على الفراش ولما
تذهل الشيخ عن بنيه وتبدي
أما كفوا وكفوفاً فأصله الضم فتخفف مثل طنب وطنب وعنى وعنى
تشمل الشام غارة شعوا
عن خدام العقيلة العذرا

﴿ اللمة ﴾

أحد أصله وحد فقلت الواو همزة ومثله اناة وأصله وناة وهو على ضربين ﴿ أحدهما ﴾ أن يكون اسماً ﴿ والآخر ﴾ أن يكون صفة فالاسم نحو احد وعشرون يريد به الواحد والصفة كما في قول النابغة
كان رحلي وقد زال النهار بنا
وكذلك قولهم واحد يكون اسماً كالكلب والنارب ومنه قولهم واحد اثنان ثلاثه وتكون صفة كما في قول الشاعر «فقد رجوا كحي واحدنا» وقد جمعوا احدا الذي هو الصفة على احداً قالوا احدا واحداً شيهوه سلق وسلقان ونحوه قول الشاعر

يحمي الصربية احداً الرجال له صيد ومجترى بالليل هماس

فهذا جيم لأحد الذي يراد به الرض من الموصوف والتعظيم له وانه منفرد عن الشبه والمثل وقالوا هو أحد الاحدا اذ رفع منه وعظم وقالوا أحد الاثنين وواحد الآحاد وحقيقة الواحد شيء لا يتقسم شيء

نفسه أو في معنى صفته فإذا أطلق واحد من غير تقدم موصوف فهو واحد في نفسه وإذا أُجرى على موصوف فهو واحد في معنى صفته فإذا قيل الجزء الذي لا يتجزأ واحد أريد أنه واحد في نفسه وإذا قيل هذا الرجل إنسان واحد فهو واحد في معنى صفته وإذا وصف الله تعالى بأنه واحد فمعناه أنه المختص بصفات لا يشارك فيها أحد غيره نحو كونه قادراً لنفسه عالماً حياً موجوداً كذلك والحمد السيد المعظم الذي يصمد إليه في الحوائج أي يقصد وقيل هو السيد الذي ينتهي إليه السؤدد قال الاسدي

الأبكر الناعي بخيري بني أسد
بعمرو بن مسعود وبالسيد الصمد
وقال الزبرقان «ولا رهينة إلا السيد الصمد» وقال رجل مصمد أي مقصود وكذلك بيت مصمد
قال طرفة

وإن ياتني الحمي جميع يلاقني إلى ذروة البيت الرقيق المصمد
والكفو والكفني والكفاء واحد وهو المثل والنظير قال النابغة

لا تقذفني بركن لا كفاء له ولو تاهلك الأعضاء بالرفد
وقال حسان

وجبريل رسول الله منا وروح القدس ليس له كفاء
وقال آخر في الكفني

أما كان عباد كفيئاً لنا دم
بلى ولا يات بها الحجرات
﴿الاعراب﴾

قال ابو علي قل هو الله احد يجوز في اعراب الله ضربان ﴿احدهما﴾ ان يكون خبر مبتدأ وذلك على قول من ذهب الى ان هو كتابة عن اسم الله تعالى ثم يجوز في قوله احد ما يجوز في قولك زيد اخوك قائم ﴿والآخر﴾ على قول من ذهب الى ان هو كتابة عن القصة والحديث فيكون اسم الله عنده مرتفعاً بالابتداء واحد خبره ومثله قوله تعالى فإذا هي شاخته ابصار الذين كفروا الا ان هي جاءت على التانيث لأن في التفسير اسما مؤنثاً وعلى هذا جاء فإنها لا تسمى الابصار واذا لم يكن في التفسير مؤنث لم يؤنث ضمير القصة وقوله الله الصمد الله مبتدأ والصمد خبره ويجوز ان يكون الصمد صفة الله والله خبر مبتدأ محذوف اي هو الله الصمد ويجوز ان يكون الله الصمد خبراً بعد خبر على قول من جعل هو ضمير الامر والحديث ولم يكن له كفوا احد قال ان له ظرف غير مستقر وهو متعلق بكان وكفوا متصّب بأنه خبر مقدم كما كان قوله تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين كذلك وزعموا ان من البندادين من يقول ان في يكن من قوله ولم يكن له كفوا احد ضميراً مجحولاً وقوله كفوا يتصّب على الحال والعامل فيها له وهذا إذا فرده عن يكن كان معناه له احد كفوا واذا حل على هذا لم يسغ وجه ذلك انه مجحول على معنى النفي فكأنه لم يكن احد له كفوا كما كان قولهم ليس الطيب الا المسك مجحولاً على معنى النفي ولولا حله على المعنى لم يميز ألا ترى انك لو قلت زيد الا منطلق لم يكن كلاماً فكأن هذا مجحول على المعنى كذلك له كفوا احد مجحول على المعنى وعلى هذا جاز ان يكون احد في الذي يقع لعموم النفي ولولا ذلك لم يجز ان يقع احد هنا في الايجاب فان قلت يجوز ان يكون قوله تعالى له عندكم حالاً على ان يكون المعنى

ولم يكن كفواً له احد فيكون له صفة للنكرة فلما قدم صار في موضع الحال كقوله «المرءة موحشاً لطل قديم»
فلان سيوبه قال ان ذلك بقل في الكلام وان كثر في الشعر فإن حمله على استكراه كان غير متبع
والعامل في قوله له اذا كان حالاً يجوز ان يكون احد شيئين * احدهما * يكن * والاخر * انت
يكون ما في معنى كفواً من معنى الماثلة فإن قلت ان العامل في الحال اذا كان معنى لم يتقدم الحال عليه
فإن له لما كان على لفظ الظرف والظرف يعمل فيه المعنى وان تقدم عليه كقولك كل يوم لك ثوب كذلك
يجوز في هذا الظرف وذلك من حيث كان ظرفاً وفيه ضمير في الوجهين يعود الى ذي الحال وهو كفواً

التزول

قبل ان المشركون قالوا لرسول الله ﷺ انسب لنا ربك فنزلت السورة عن ابي بن كعب وجابر وقيل ان
عامر بن الطفيل وابيد بن ربيعة اخو لبيد النبي ﷺ وقال عامر الى ما تدعوننا يا محمد فقال لي الله فقال
صفه لنا فمن ذهب هو ام من فضة ام من حديد ام من خشب فنزلت السورة وارسل الله الصاعقة على اريد
فأحرقتهم وطعن عامر في خصمه فأت عن ابن عباس وقيل جاء اناس من احوار اليهود الى النبي ﷺ
فقالوا يا محمد صف لنا ربك لعلنا نؤمن بك فإن الله انزل نعمته في التوراة فنزلت السورة وهي نسبة الله خاصة
عن الضعفاء وقادة ومقاتل وروى محمد بن مسلم عن ابي عبد الله (ع) قال ان اليهود سألو النبي ﷺ
فقالوا انسب لنا ربك فكنت لا اقل لا يجيبهم ثم نزلت السورة . وقرب منه ما ذكره القاضي في تفسيره ان
عبد الله بن سلام انطلق الى رسول الله ﷺ وهو بكى فقال له رسول الله ﷺ انشدك بالله الله تعالى
في التوراة رسول الله ﷺ فقال انت لنا ربك فنزلت هذه السورة فقرأها النبي ﷺ فكانت سبب اسلامه
إلا انه كان يكتم ذلك الى ان هاجر النبي ﷺ الى المدينة ثم اظهر الاسلام

المعنى

(قل هو الله احد) هذا امر من الله عز اسمه لنبيه ﷺ ان يقول لجميع المكلفين هو الله الذي تعق
له العبادة قال الزجاج هو كتابة عن ذكر الله عز وجل ومعناه الذي سألتم تبين نسبته هو الله احد اي
واحد ويجوز ان يكون المعنى الامر لله احد لا شريك له ولا نظير وقيل معناه واحد ليس كمثل شيء عن
ابن عباس وقيل واحد في الإلهية والقدم وقيل واحد في صفة ذاته لا يشركه في وجوب صفاته احد فإنه
يجب ان يكون موجوداً علماً قادراً حياً ولا يكون ذلك واجباً لغيره وقيل واحد في افعاله لأن افعاله كلها
احسان لم يفعلها لغير نفع ولا لدفع ضرر فأخص بالوحدة من هذا الوجه إذ لا يشركه فيه سواء واحد في
انه لا يستحق العبادة سواء لأنه القادر على اصول النعم من الحياة والقدرة والشهوة وغير ذلك مما لا تكون
النعمة نعمة الا به ولا يقدر على شيء من ذلك غيره فهو احد من هذه الوجوه الثلاثة وقيل انما قال احد ولم
يقل واحد لأن الواحد يدخل في الحساب ويضم اليه آخر واما الأحد فهو الذي لا يتجزأ ولا يتقسم في
ذاته ولا في معنى صفاته ويجوز ان يجعل للواحد ثانياً ولا يجوز ان يجعل للأحد ثانياً لأن الأحد يستوعب
جنسه بخلاف الواحد ألا ترى انك لو قلت فلان لا يقاومه وأحد جاز ان يقاومه اثنان ولما قلت لا يقاومه
احد لم يجز ان يقاومه اثنان. ولا أكثر فهو البالغ وقال ابو جعفر الباقر (ع) في معنى قل هو الله احد
اي قل اظهر ما اوحينا اليك وما بنأناك به بتأليف الحروف التي قرأناها عليك ليهدى بها من ألقى السمع وهو

شهيد وهو اسم مكشئ مشار الى غائب قالها تنبيه عن معنى ثابت والواو اشارة الى الغائب عن الحواس كما ان قولك هذا اشارة الى الشاهد عند الحواس وذلك ان الكفار نهوا عن آلهتهم يحرف اشارة الى المشاهد المدرك قالوا هذه آلهتنا المحسوسة بالابصار فأشر انت يا محمد الى آلهك الذي تدعو اليه حتى زاه ونذرته ولا ناله فيه فانزل الله سبحانه قل هو الله أحد قالها تثبيت للثابت والواو اشارة الى الغائب عن درك الابصار وليس الحواس وانه يتعالى عن ذلك بل هو مدرك الابصار ومبدع الحواس وحدثنني ابي عن ابيه عن امير المؤمنين (ع) انه قال رأيت الخضر في المنام قبل بدر ليلة قتله علمني شيئا انتصر به على الاعداء فقال قل يا هو يا من لا هو الا هو فلما اصبحت قصصت على رسول الله ﷺ فقال يا علي علت الاسم الاعظم فكان علي لساني يوم بدر قال وقرأ (ع) يوم بدر قل هو الله أحد فلما فرغ قال يا هو يا من لا هو الا هو اغفر لي وانصرني على القوم الكافرين وكان يقول ذلك يوم صفين وهو يطارد فقال له عمار بن ياسر يا امير المؤمنين ما هذه الكنايات قال اسم الله الاعظم وعماد التوحيد لا اله الا هو ثم قرأ شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولو العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم وآخر المشركم نزل ففعل اربع ركعات قبل الزوال قل وقال امير المؤمنين (ع) الله معناه المعبود الذي يأله فيه الخلق ويؤله اليه الله المستور عن ادراك الابصار المحجوب عن الاوهام والخطرات وقال الباقر (ع) الله معناه المعبود الذي آله الخلق عن ادراك ماهيته والاحاطة بكيفيته وتقول العرب آله الرجل اذا تحير في الشيء فلم يحيط به علما ووله اذا فرغ الى شيء قال والاحد الفرد المتفرد والاحد والواحد بمعنى واحد وهو المتفرد الذي لا تغير له والتوحيد الاقرار بالوحدة وهو الانفراد والواحد المبين الذي لا ينمى من شيء ولا يتحد بشيء ومن ثم قالوا ان بناء العدد من الواحد وليس الواحد من العدد لأن العدد لا يقع على الواحد بل يقع على الاثنين فعنى قوله الله أحد اي المعبود الذي يسأله الخلق عن ادراكه والاحاطة بكيفيته فرد بالحيته تعالى عن صفات خلقه (الله الصمد) قال الباقر (ع) حدثني ابي زين العابدين (ع) عن ابيه الحسين بن علي (ع) انه قال الصمد الذي قد انتفى سؤدده والصمد الدائم الذي لم يزل ولا يزال والصمد الذي لا جوف له والصمد الذي لا يأكل ولا يشرب والصمد الذي لا ينام واقول ان المعنى في هذه الثلاثة انه سبحانه الخلي الذي لا يحتاج الى الطعام والشراب والنوم قول الباقر (ع) والصمد السيد المطاع الذي ليس فوقه أمر ولا ناه قال وكان محمد ابن الحنفية يقول الصمد القائم بنفسه الغني عن غيره وقال غيره الصمد المتعالي عن الكون والقساد والصمد الذي لا يوصف بالنظر قال وسئل علي بن الحسين زين العابدين (ع) عن الصمد فقال الصمد الذي لا شريك له ولا يؤتمه حفظ شيء ولا يعزب عنه شيء وقال ابو البختري وهب بن وهب القرشي قال زيد بن علي (ع) الصمد الذي اذا اراد شيئا أن يقول له كن فبكون والصمد الذي أبدع الاشياء فخلقها اضدادا وأصنافا وأشكالا وأزواجا وتفرد بالوحدة بلا ضد ولا شكل ولا مثل ولا ناه قال وهب بن وهب وحدثنني الصادق جعفر بن محمد (ع) عن ابيه الباقر (ع) عن ابيه (ع) ان اهل البصرة كتبوا الى الحسين بن علي (ع) يسألونه عن الصمد فكتب اليهم بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فلا تتحوضوا في القرآن ولا تجادلوا فيه ولا تكلموا فيه بنبر علم فقد سمعت جدي رسول الله ﷺ يقول من قال في القرآن بنبر علم فليتبو مقدمه من النار وان الله قد فسر سبحانه الصمد فقال لم يلد ولم يولد ولم يكن كفرا أحد (لم يلد) لم يخرج

منه شيء ككيف كالولد ولا سائر الاشياء الكثيفة السمي تخرج من المخلوقين ولا شيء لطيف كالنفس ولا ينبعث منه البدوات كالسنة والنوم والخطرة والنم والحزن والبهجة والضحك والبكاء والخوف والرجاء والرغبة والسأمة والجوع والشبع تعالى أن يخرج منه شيء وأن يتولد منه شيء ككيف أو لطيف (ولم يولد) أي ولم يتولد من شيء ولم يخرج من شيء كما تخرج الاشياء الكثيفة من عناصرها كالشيء من الشيء والنبات من الدابة والنبات من الارض والماء من النبات والثمار من الاشجار ولا كما تخرج الاشياء اللطيفة من مراكزها كالصبر من العين والسمع من الاذن والشم من الانف والذوق من الفم والكلام من اللسان والمعرفة والتمييز من القلب والثار من الحجر لا بل هو الله الصمد الذي لا من شيء ولا شيء شيء ولا على شيء مبدع الاشياء وخالقها ومنشئ الاشياء بقدرته يتلأشى ما خلق للفناء بمشيئته ويبقى ما خلق للبقاء بعلمه فذلكم الله الصمد الذي لم يلد ولم يولد عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال (ولم يكن له كفواً احد) قال وهب بن وهب سمعت الصادق (ع) يقول قدم وفد من فلسطين على الباقر (ع) فسألوه عن مسائل فأجابهم عنها ثم سألوهم عن الصمد فقال تفسيره فيه للصمد خمسة احرف ﴿فالا لاف﴾ دليل على اثبته وهو قوله عز وجل شهد الله انه لا اله الا هو وذلك تنبيه وشارة الى الغائب عن درك الحواس واللام ﴿فالا لاف﴾ دليل على الاهيته بأنه هو الله واللام مدغمان ولا يظهران على اللسان ولا يقعان في السمع ويظهران في الكتابة دليلان على الاهية بلطفه خافية لا يدرك بالحواس ولا يقع في لسان واصف ولا اذن سامع لأن تفسير الا لاف هو الله الذي اخلق عن درك ماهيته وكيفيته بحس او بوجه لا بل هو مبدع الالوهام وخالق الحواس وانما يظهر ذلك عند الكتابة فهو دليل على ان الله سبحانه اظهر ربوبيته في ابداع الخلق وتركيب ارواحهم اللطيفة في اجسادهم الكثيفة واذا نظر عبد الى نفسه لم ير روحه كان لام الصمد لا يبين ولا يدخل في حاسة من حواسه الخمس فلما نظر الى الكتابة ظهر له ما خفي ولطف ففكر في البعد في ماهية الباري وكيفيته أنه وتصور لم تحط فكرته بشيء يتصور له لانه تعالى خالق الصور واذا نظر الى خلقه ثبت له انه عز وجل خالقهم وتركب ارواحهم في اجسادهم وأما الصادق ﴿فالا لاف﴾ دليل على انه سبحانه صادق وقوله صدق وكلامه صدق ودعا عباده الى اتباع الصدق بالصدق ووعده بالصدق وأراد الصدق وأما ﴿فالا لاف﴾ فالدليل على ملكه وانه الملك الحق المبين لم يزل ولا يزال ولا يزول ملكه وأما ﴿فالا لاف﴾ الدال على فذليل على دوام ملكه وانه دائم تعالى عن الكون والزوال بل هو الله عز وجل مكون الكائنات الذي كان ينكونه كل كائن ثم قال (ع) لو وجدت لملي الذي اناني الله حملة كنشرت التوحيد والاسلام والدين والشرايع من الصمد وكيف لي بذلك ولم يجد جدي امير المؤمنين (ع) حلة علمه حتى كان يتنفس على الصمداء او يقول على المنبر سالوني قبل ان تغدوني فان بين الجوانح مني علما جاهاه ألا لا أجيد من يحمله ألا وان عليكم من الله الحجة البالغة فلا تتولوا قوما غضب الله عليهم قد يوشوا من الآخرة كما يشك الكفار من اصحاب القبور وعن عبد خير قال سأل رجل عليا (ع) عن تفسير هذه السورة فقال قل هو الله احد بلا تأويل عدد الصمد بلا تبعض بدد لم يلد فيكون موروثا هالكا ولم يولد فيكون لها مشاركا ولم يكن له من خلقه كفواً احد وقال ابن عباس لم يلد فيكون والدوا لم يولد فيكون ولدا وقيل لم يلد ولدا فيكون عنه ملكه ولم يولد فيكون قد ورث الملك عن غيره وقيل لم يلد فيدل على حاجته فان الانسان يشتهي الولد لحاجته اليه ولم يولد فيدل

على حدوته وذلك من صفة الاجسام وفي هذا رد على القائلين ان عزيراً والمسيح ابن الله وان الملائكة بنات الله ولم يكن له كفواً أحد أي لم يكن له أحد كفواً اي عبدلاً ونظيراً بمائته وفي هذا رد على من اثبت له مثلاً في القدم وغيره من الصفات وقيل معناه ولم تكن له صاحبة وزوجة فدل منه لأن الولد يكون من الزوجة فكفى عنها بالكفوء لأن الزوجة تكون كفواً لزوجها وقيل انه سبحانه بين التوحيد بقوله الله احدوين العدل بقوله الله الصمد وبين ما يستحيل عليه من الوالد والولد بقوله لم يلد ولم يولد وبين ما لا يجوز عليه من الصفات بقوله ولم يكن له كفواً أحد وفيه دلالة على انه ليس بجسم ولا جهر ولا عرض ولا هو في مكان ولا جهة وقيل بعض ارباب اللسان وجدنا انواع الشرك ثمانية النقص والتقلب والكثرة والعدد وكونه علة او معلولاً والاشكال والاضداد فنفي الله سبحانه عن صفته نوع الكثرة والعدد بقوله قل هو الله أحد ونفي التقلب والنقص بقوله الله الصمد ونفي العلة والمعلول بقوله لم يلد ولم يولد ونفي الاشكال والاضداد بقوله ولم يكن له كفواً أحد فحصلت الوحدة بالبحث وروى عمران بن الحصين ان النبي ﷺ بعث سرية واستعمل عليها علياً (ع) فلما رجعوا سألهم عن علي (ع) فقالوا كل خير غير انه كان يقرأ في اثناء كل صلاة قل هو الله أحد فقال لم فعلت يا علي هذا فقال لحبي قل هو الله أحد فقال النبي ﷺ ما احببتها حتى احبك الله عز وجل وبروي ان النبي ﷺ كان يقف عند آخر كل آية من هذه السورة وروى الفضيل بن يسار قال امرني ابو جعفر أن أقرأ قل هو الله أحد واقول اذا فرغت منها كذلك الله ربي لا انا

سورة الفلق

مدنية في أكثر الاقاويل وقيل مكة

عدد آياتها

خمس آيات بالاجماع

فضلها

في حديث أبي ومن قرأ قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس فكانا قرأ جميع الكتب التي انزلها الله على الانبياء . وعن فقه بن عامر قال قال رسول الله ﷺ انزلت علي آيات لم ينزل مثلهن المعوذتان او رده مسلم في الصحيح . وعنه عن النبي ﷺ قال يا عتبة الا املك سورتي هما افضل القرآن أو من افضل القرآن قلت بلى يا رسول الله فسلمني المعوذتين ثم قرأ بها في صلاة العشاء وقال لي اقرأها كلما قمت وغمت . ابو صيدة الخداعي عن ابي جعفر (ع) قال من اوتر بالمعوذتين وقل هو الله أحد قيل له يا عبد الله ابشر فقد قبل الله وترك

تفسيرها

ذم سبحانه أعداء الرسول ﷺ في سورة تب ثم ذكر التوحيد في سورة الاخلاص ثم ذكر سبحانه الاستعاذة في السورتين فقال

بسم الله الرحمن الرحيم (١) قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (٢) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (٣) وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (٤) وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثِ فِي الْعُقَدِ (٥) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ

❁ الآية ❁

أصل الفلق الفرق الواسع من قوهم فلق رأسه بالسيف بفلقه فلما ويقال إبين من فلق الصبح وفلق الصبح لأن عوده ينقلق بالضياء عن الظلام والغسق في اللغة المهاجم بضربه وهو هاهنا الليل لأنه يخرج السباع من أجسامها والهوام من مكانها فيه يقال غسقت القرحة إذا جرى صديدها ومنه التفاسق صديد أهل النار أسيلانه بالذئب وغسقت عينه سال دمهها الوقوب الدخول وقب يقب ومنه الوقبة النقرة لأنه يدخل فيها النفث شبيهة بالنفع وإما التغل فنفع بريق فهذا الفرق بين النفث والتغل قال الفرزدق

ها نفثا في في من فبويها على الثالث الغاوي أشد رجما

والحاسد الذي يمتنى زوال النعمة عن صاحبها وإن لم يردها لنفسه فالحاسد مذموم والغبطة محمودة وهي أن يريد من النعمة لنفسه مثل ما لصاحبه ولم يرد زوالها عنه

❁ النزول ❁

قالوا إن لبيد بن اعصم اليهود سحر رسول الله ﷺ ثم دس ذلك في يدي زريق فمرض رسول الله ﷺ فبينما هو نائم إذا أتاه ملكان فمدا أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه فأخبراه بذلك وأنه في بئر دروان في جف طمعة فحيت راعوفة والجف قشر الطلع والراعوفة حجر في أسفل البئر يقوم عليها المانح فاتبه رسول الله ﷺ وبعث عليا (ع) والزبير وعاد فزحوا ماء تلك البئر ثم رفعوا الصخرة وأخرجوا الجف فإذا فيه مشاة رأس وأسنان من مشقة وإذا فيه مقعد فيه إحدى عشرة عقدة مفروزة بالآل فرزلت هاتان السورتان فجعل كايثر آية أغلقت عقدة وجعل رسول الله ﷺ خفة فقام فكانا انشطمن عقال وجعل جبرائيل (ع) يقول باسم الله ارفيك من شر كل شيء يؤذيك من حاسد وعين والله تعالى يشفيك ورووا ذلك عن عائشة وابن عباس وهذا لا يجوز لأن من وصف بأنه مسحور فكانه قد دخل عقله وقد أبى الله سبحانه ذلك في قوله وقال الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوها ولكن يمكن أن يكون اليهودي أو بناته على ما روي اجتهدوا في ذلك فلم يقدروا عليه واطلع الله نبيه ﷺ على ما فعلوه من التوبة حتى استخرج وكان ذلك دلالة على صدقه وكيف يجوز أن يكون المرض من فعلهم ولوقدروا على ذلك لقتلوه وقتلوا كثيرا من المؤمنين مع شدة عداوتهم له

❁ المعنى ❁

(قل أعوذ برب الفلق) هذا أمر من الله سبحانه لنبيه ﷺ والمراد جميع أمته ومعناه قل يا محمد اعصم وامتنع برب الصبح وخالفه ومدبره ومطلعه متى شاء على ما يرى من الصلاح فيه (من شر ما خلق) من الجن والانس وسائر الحيوانات والانسامي الصبح فلما لا انفلاق عوده بالضياء عن الظلام كما قبل له فجر لانفجاره بذهاب ظلامه وهذا قول ابن عباس وجابر والحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وقائدة وقيل الفلق المواليد لأنهم يتفلقون بالخرج من أصلاب الآباء وإرحام الأمهات كما يتفلق الحب من النبات وقيل الفلق جب في جهنم جمودا هل جهنم من شدة حره عن السدي ورواه ابو جرزة الثمالي وعلي بن ابراهيم في تفسيرهما وقوله ما خلق عام في جميع ما خلقه الله تعالى ممن يجوز أن يحصل منه الشر وتقديره من شر الاشياء التي خلقها الله تعالى مثل السباع والهوام والسايطان وغيرها (ومن شر غاسق إذا وقب) اي ومن شر الليل

إذا دخل بظلامه عن ابن عباس والحسن ومجاهد فلي هذا فيكون المراد من شر ما يحدث في الليل من الشر والمكروه كما يقال أعوذ من شر هذه البلدة وإنما يخص الليل بالذكر لأن الغالب ان الفاسق يقدمون على الفساد بالليل وكذلك الهوام والسياع تؤدي فيه أكثر وأصل الفسق الجربان بالضرر وقيل ان معنى الفاسق كل هاجم بضرره كأننا ما كان (ومن شر الثغاث في القدر) معناه ومن شر النساء الساحرات اللاتي يفتن في القدر عن الحسن وقتادة وإنما امر بالتعوذ من شر السحرة لا بإيهامهم انهم معرضون ويصحون ويفعلون شيئاً من النفع والضرر والخير والشر وعامة الناس يصدقونهم فيعظم بذلك الضرر في الدين ولا تهم بوهون انهم يقدمون الجن ويعلمون الغيب وذلك فساد في الدين ظاهر فلاجل هذا الضرر أمر بالتعوذ من شرهم وقال ابو مسلم الثغاثات النساء اللاتي يعلن آراء الرجال ويصرفهم عن مراده ويردونهم الى آرائهن لأن العزم والرأي يعبر عنهما بالقدر فمعبر عن حلها بالثغث فإن المائدة جرت ان من حل عقدنث في (ومن شر حاسد اذا حسد) فإنه يحمله الحسد على ايقاع الشر بالمحسود فأمر بالتعوذ من شره وقيل انه اراد من شر نفس الحاسد ومن شر عينه فإنه ربما أصاب بها فاضاب وضرو قد جاء في الحديث ان العين حق وقد مضى الكلام فيه وروي ان المضيا ناقة النبي ﷺ لم تكن تسبق فجاء اعرابي على قمو له فسابق بها فسبقها فشق ذلك على الصحابة فقال النبي ﷺ حق على الله عز وجل الا يرفع شيئاً من الدنيا الا وضعه وروى انس ان النبي ﷺ قال من رأى شيئاً يعجبه فقال الله الله ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يضر شيئاً وروي ان النبي ﷺ كان كثيراً ما يعوذ الحسن والحسين (ع) بهاتين السورتين وقال بعضهم ان الله سبحانه جمع الشرور في هذه السورة وختمها بالحمد ليعلم أنه أحسن المطامع ثمعوذ بالله منه

سورة الناس

مدنية وهي مثل سورة الفلق لأنها إحدى المودتين وهي ست آيات

﴿ فضلها ﴾

الفضل بن يسار قال سمعت ابا جعفر (ع) يقول ان رسول الله ﷺ اشتكى شكوى شديدة ووجع وجعا شديداً فأتاه جبرائيل وميكائيل (ع) فقمدا جبرائيل (ع) عند رأسه وميكائيل عند رجله فأمّوه جبرائيل بقل أعوذ برب الفلق وعوذه ميكائيل بقل أعوذ برب الناس . ابو خديجة عن ابي عبد الله (ع) قال جاء جبرائيل الى النبي ﷺ وهو شاك فرفاه بالمودتين وقل هو الله احد وقال باسم الله اريك الله بشفيك من كل داء يؤذيك خذها فتهنيك فقال

بسم الله الرحمن الرحيم ١ قل أعوذ برب الناس ٢ ملك الناس ٣ إله الناس ٤ من شر الوساوس الخناس ٥ الذي يؤسس في صدور الناس ٦ من الجنة والناس

﴿ القراءة ﴾

قرأ ابو عمر والادوري عن الكسائي يميل الناس في موضع الجر ولا يدل في الرفع والنصب والباقون لا يميلون

﴿ الآيات ﴾

الوسواس حديث النفس بما هو كالصوت الخفي واصله الصوت الخفي من قول الاعشى
تسمع للحلى وسواسا اذا انصرفت
قال روية

وسوس يدعو غلظها رب الفلق
سرا وقد اوتى تأويل العق

والوسوسة كالهمهمة ومنه قولهم فلان موسوس اذا غلب عليه ما يشتره من المرة بقال وسوس وسواسا
ووسوسة وتوسوس والخنوس الاختفاء بعد الظهور وخنس يخنس ومنه الخنس في الانف اخفائه بانخفاضه
عندما يظهر بنبوة واصل الناس الانسان فحذفت الهزة التي هي فأريد لك على ذلك الانس والاناس واما
قوله في تحقيره نوبس فإن الالف لما كانت ثانية زائدة اشبهت الف فاعل فقلت واوا

﴿ الأعراب ﴾

قيل ان قوله من الجنة بدل من قوله من شر الوسواس فكأنه قال اعوذ بالله من شر الجنة والناس وقيل
ان من تبين للوسواس والتقدير من شر ذي الوسواس الخناس من الجنة والناس اي صاحب الوسواس الذي
من الجنة والناس فيكون الناس مطعوا على الوسواس الذي هو في معنى ذي الوسواس وان شئت لم تحذف
المضاف فيكون التقدير من شر الوسواس الواقع من الجنة التي توسوسه في صدور الناس فيكون فاعل بوسوس
ضمير الجنة وما ذكر لأن الجنة والجن واحد وجازت الكناية عنه وان كان متأخرا لأنه في نية التقديم فعرجى
قوله فاعوجس في نفسه خيفة موسى وحذف المائد من الصلة الى الموصوف كما في قوله هذا الذي بعث الله رسولا
اي بعثه الله رسولا

﴿ المعنى ﴾

(قل) يا محمد (اعوذ برب الناس) اي خالقهم ومديرهم ومنشئهم (ملك الناس) اي سيدهم
والقادر عليهم ولم يميز هنا الا ملك وجاز في فاتحة الكتاب ملك ومالك وذلك لأن صفة ملك تدل على
تدبير من يشتر بالتدبير وليس كذلك مالك وذلك لأنه يجوز ان يقال مالك الثوب ولا يجوز ملك الثوب
فجرت اللفظة في فاتحة الكتاب على معنى الملك في يوم الجزاء وجرت في هذه السورة على ملك تدبير من
يقول التدبير فكان لفظ ملك أولى هنا واحسن ومعناه ملك الناس كلهم واليه مفزعهم في الحوائج (ائله
الناس) معناه الذي يجب على الناس ان يعبدوه لأنه الذي تحقق له المباداة دون غيره وانما خص سبحانه
الناس وان كان سبحانه ربا لجميع الخلائق لأن في الناس عظماء فاخبر بأنه ربهم وان عظموا ولا أنه سبحانه
امر بالاستعاذة من شرهم فاخبر بذلك أنهم انه الذي يبيد منهم وفي الناس ملوك فذكر أنه ملكهم وفي
الناس من يعبد غيره فذكر أنه إلههم ومبودهم وأنه هو المستحق للمباداة دون غيره قال جامع العلوم التحوي
وليس قوله الناس تكرارا لأن المراد بالاول الاجابة ولهذا قال برب الناس لأنه يريهم والمراد بالثاني الاطفال
ولذلك قال ملك الناس لأنه يملكهم والمراد بالثالث المالكون ولذلك قال إله الناس لأنهم يعبدونه
والمراد بالرابع العباد لأن الشيطان يوسوس اليهم ولا يريد الجهال لأن الجاهل يفضل بجهله وانما تقع
الوسوسة في قلب العالم كما قال فرسوس اليه الشيطان وقوله (من شر الوسواس الخناس) فيه أقوال **﴿ احدها ﴾**

ان معناه من شر الوسوسة الواقعة من الجنة وقد مر بيانه ﴿ وثالثها ﴾ ان معناه من شر ذي
الوسواس وهو الشيطان كما جاء في الاثر انه يوسوس فاذا ذكر العبد ربه خنس ثم وصفه الله تعالى
بقوله (الذي يوسوس في صدور الناس) أي بالكلام الخفي الذي يصل مفهومه الى قلوبهم من غير سماع
ثم ذكر ان هذا الشيطان الذي يوسوس في صدور الناس (من الجنة) وهم الشياطين كما قال سبحانه ﴿ الا
ابليس كان من الجن ثم عطف بقوله (والناس) على الوسواس والمعنى من شر الوسواس ومن شر الناس
كأنه امر ان يستعبد من شر الجن والانس ﴿ وثالثها ﴾ ان معناه من شر ذي الوسواس الخناس ثم فسره
بقوله من الجنة والناس كما يقال نعوذ بالله من شر كل مارد من الجن والانس وعلى هذا فيكون وسواس الجنة
هو وسواس الشيطان على ما مضى وفي وسواس الانس وجهان ﴿ احدهما ﴾ انه وسوسة الانسان من نفسه
﴿ والثاني ﴾ اغواء من يتوهم من الناس ويدل عليه قوله شياطين الانس والجن فشياطين الجن يوسوس
وشيطان الانس يأتي علانية ويرى انه ينصح وقصده الشر قال مجاهد الخناس الشيطان اذا ذكر اسم الله
سبحانه خنس وانقبض واذا لم يذكر الله انسط على القلب ويؤيده ما روي عن انس بن مالك انه قال قال رسول
الله ﷺ ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله سبحانه خنس واذا نسي التقم قلبه
فذلك الوسواس الخناس وقيل الخناس معناه الكثير الاختفاء بعد الظهور وهو المستور المخفي من اعين
الناس لانه يوسوس من حيث لا يرى بالعين وقال ابراهيم التيمي اول ما يدور الوسواس من قبل الوضوء
وقيل ان معنى قوله يوسوس في صدور الناس يلقي الشغل في قلوبهم بوسواسه والمراد ان له رفقاء به يوصل
الوسواس الى الصدر وهو اقرب من خلوصه بنفسه الى صدره وفي هذا اشارة الى ان الضرر يلحق من
جهة هؤلاء وانهم قادرون على ذلك ولولا ما حسن الامر بالاستعاذة منهم وفيه دلالة على انه لا ضرر
من يتعوذ به وانما الضرر كله ممن يتعوذ منه ولو كان سبحانه خالقاً للقبائح لكان الضرر كله منه جل وعز وفيه
اشارة ايضا الى انه سبحانه يراعي حال من يتعوذ به فيكفيه شرورهم ولولا ذلك لما دعاه الى التعوذ بمن
شرورهم ولما وصف سبحانه نفسه بأنه الرب الاله الغني عن الخلق فان من احتاج الى غيره لا يكون ﴿ لها
ومن كان ضيقاً عالماً لفناء لا يختار فضل القبض ولهذا حسنت الاستعاذة به من شر غيره وروى عبد الله بن
سنان عن ابي عبد الله (ع) قال اذا قرأت قل اعوذ برب الفلق قل في نفسك اعوذ برب الفلق واذا قرأت
قل اعوذ برب الناس قل في نفسك اعوذ برب الناس وروى العياشي بإسناده عن ابيان بن ثعلب عن جعفر
ابن محمد قال قال رسول الله ﷺ ما من مؤمن الا وقلبه في صدره اذنان اذن ينث فيها الملك واذن
ينث فيها الوسواس الخناس فيؤيد الله المؤمن بالملك وهو قوله سبحانه وايدهم بروح منه

تم الجزء العاشر من كتاب مجمع البيان في علوم القرآن

﴿ حكاية خط المصنف رحمه الله ﴾

وهي : الحمد لله أولا وآخرا وباطنا وظاهرا على تسهيله وتيسيره وتقدير الفراغ منه لمصنفه يوم الخميس
مستصف ذي القعدة من سنة ست وثلاثين وخماسة

اللهم لك الحمد على توفيقك وتأيدك وإرشادك وتسديدك هذا استوجب به المزيد من نعمك واستحق
به لطائف كرمك اللهم اجعل جدي واجتهادي في جميع ما شئت من تفسير كتابك العزيز وكدي وانكاشي
في ضم ما انتشر من معانيه باللفظ ذريعة إلى ادراكك رضوانك وصلة إلى الاتصال بأوليائك وأصفيائك
في جناتك وقابل تقربي بذلك اليك وتوسلي إلى الاطهار الأخيار محمد ﷺ وعترته الأبرار بالقبول التام
واعمني وولدي واهل حوزتي بالإتمام العام واقم يارب هذه النعمة الجسيمة التي انعمت علي بها وجملني اهلا
لها بالذ في العمر والامداد بالتوفيق واليسر لا فائدة من يطلبه من اهل الدين والخير والبر لما يتضمنه من
العلوم والنشر احرازها لجيل الذكر وجزيل الذخر والاجر واعتصاما بهرؤك الوثني واغتناما لشفاعته نبيك
صاواتك عليه وآله يوم الزلزال انك ولي الانعام ذو الجلال والاكرام وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله على
محمد وآله اجمعين الطيبين الطاهرين

انقل مصنف الكتاب (ره) من المشهد الرضوي على ساكنه الصلاة والسلام وعلى آبائه وابنائيه
الكرام إلى سبزوار في شهر سنة ثلاث وعشرين وخماسة وانتقل بها إلى دار الخلود ليلة النحر سنة ثمان
واربعين وخماسة ونقل ودفن على ما هو المشهور إلى مشهد الرضوي

﴿ خاتمة الكتاب ﴾

نصحه سبحانه على توفيقنا لإتمام طبع هذا التفسير الجليل الفريد في ترتيبه وتبويبه وجمعه بين أقوال الفريقين
بدون تمصيص أو تحيز شأن المؤلف المنصف وقد صدر الجزء الأول منه في أول سني الحرب أي سنة ١٩١٤ هـ
وها هو الجزء الأخير يصدر هذا العام أي بعد ٢٤ سنة وما ذاك إلا لوفرة تقائه وقلة المساعدين وقد كان لنا
شركاء في العمل عدلوا عن المضي في هذه الشراكة حين اشتداد أزمة الحرب وغلاء الورق غلاء فاحشا بحيث
لو بقي ورق الجزء الأول بدون طبع لبيع بما لا يقل عن خمسمائة ليرة عثمانية . ولا ننكر ان بعض اهل الغيرة
ساعدوا وأوجد بعض المشتركين وبعضهم جمع الاشتراكات واجتمعوا وكل اسرى مجزي بعمله

أما الذين ساعدوا وتبنوا للنهاية فالوطنى المهاجر الكريم السيد نعم قاسم الجزيني الذي لم يحجم من وقت
آخر عن مساعدة هذا المشروع النبيل ماديا . والاملائان الاستاذان الشيخ أحمد رضا والشيخ ساجان طاهر
الذنان ساعدنا أدبيا فكانا بعد مقابلة الملائم على النسخة الايرانية التي عندنا واصلاحها ونسها لها فيقابلنا على
النسخة التي لديهما وهي أصح ويطبقون الآيات الشعرية على ما لديهم من الكتب الأدبية والقولية فيضاء التفسير
من أصح الكتب المطبوعة ومع كل ذلك لم يخل من أغلاط طفيفة سنشير اليها بعد تدقيقها في جزء الفهراس
الذي نطبعه في جزء مستقل وسيكون من اجتناب فهراس القرآن وهذا الفهرس لا يمكن إتمامه قبل سنة وبإيعاز
على حدة . فنحن نشكر جميع من ساعدنا في إخراج هذا الأثر النفيس بهذا الشكل من ذكر اسمه وموت
لم يذكر كسائلين المولى سبحانه أن يميزهم جزاء الخير وغير الجزاء وأن يكون عملنا خالصا لوجهه الكريم

قوله فاعلم ان

صفحة	صفحة	صفحة
١٦٣	٨٦	٦٣
سيقول المخلفون من الاعراب الى قوله بل كانوا لا يفقهون الا قليلا	أو لك الذين نتقيل عنهم الى قوله وبما كنتم تفسقون ٨٦٤٨٨ واذكر اخا عاد الى قوله كذلك نجزي قوم المجرمين ٩٠ ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه الى قوله والى طريق مستقيم ٩٣ يا قومنا اجيبوا داعي الله الى قوله وهل يهلك الا القوم الفاسقون	فدما ربه أن هو لا. قوم يجرعون الى قوله وما كانوا منظرين ٦٥ ولقد نجينا بني اسرائيل الى قوله ميقاتهم اجمعين ٦٧ يوم لا ينفعني مولى عن مولى شيئا الى قوله ان هذا ما كنتم به تفكرون ٦٨ ان المتقين في مقام امين الى قوله فارتقب انهم ممرقون
١١٥	٩٠	٦٧
قل للمخلفين من الاعراب الى قوله ويهديكم صراطا مستقيما ١٢٢ وأخرى ان تقدروا عليها الى قوله لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا اليا	٩٣	٦٨
١٢٥٦١٢٤	٩٣	٦٨
إذ جعل الذين كفروا الى قوله واجرا عظيما	٩٣	٦٨
﴿ سورة الحجرات ﴾	﴿ سورة محمد ﴾	﴿ سورة الباقية ﴾
١٢٨	٩٦٩٥	٧٠
يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله الى قوله والله غفور رحيم ١٣١ يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق الى قوله اهلكم ترجمون ١٣٦ يا أيها الذين آمنوا لا يفتقر قوم من قوم الى قوله إن الله غفور رحيم ١٣٦	وتسمى ايضا سورة القتال ٩٦٩٥ الذين كفروا الى قوله ويدخلهم الجنة عرفها لهم ٩٨ يا أيها الذين آمنوا ان تصبروا الله ينصركم الى قوله وللكافرين امثالها ٩٩ ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا الى قوله فقطع امعدهم ١٠١ ومنهم من يشتم اليك الى قوله فأولى لهم ١٠٣ طاعة وقول معروف الى قوله وأطى لهم ١٠٥ ذلك بأنهم قالوا الى قوله والله يعلم امالكم ١٠٦ ولنبولونكم حتى تعلم الى قوله وان يتركم امالكم ١٠٧ أوغيا الحياة الدنيا الى قوله ثم لا يكفركوا امالكم	٧٠ حم الى قوله آيات قوم يعقلون ٧٢ تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق الى قوله ولهم عذاب عظيم ٧٣ هذا هدى والذين كفروا الى قوله ثم الى ربكم ترجعون ٧٥ ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب الى قوله قوم يؤمنون ٧٦ أم حسب الذين اجترحوا السيئات الى قوله إن كنتم صادقين ٧٩ قل الله يجزيكم ثم يجزيكم الى قوله ذلك هو الفوز المبين ٨٠ وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي تتلى عليكم الى قوله وهو العزيز الحكيم
١٣٦	١٠١	٧٠
إنا المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله الى قوله والله بصير بما تعملون	١٠٣	٧١
﴿ سورة الفرقان ﴾	﴿ سورة الاحقاف ﴾	﴿ سورة الاحقاف ﴾
١٤١	١٠٧	٨٢
ق والقرآن المجيد الى قوله فهم في امر مريج ١٤١ أفلم ينظروا الى السماء فوقهم الى قوله كذلك الخروج ١٤٣ كذبت قبلهم قوم نوح الى قوله ذلك يوم الوعيد ١٤٥ وجاءت كل نفس معا سائرا وشهدت الى قوله وتقول هل من مزيد	١٠٧ أوغيا الحياة الدنيا الى قوله ثم لا يكفركوا امالكم	٨٢ حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم الى قوله وهم عن دعا لهم غافلون ٨٣ إذا حشر الناس كانوا لهم أعداء الى قوله إن الله لا يهدي القوم الظالمين ٨٤ وقال الذين كفروا لذين آمنوا الى قوله واني من المسلمين
١٤١	١٠٧	٨٢
إلى قوله كذلك الخروج ١٤٣ كذبت قبلهم قوم نوح الى قوله ذلك يوم الوعيد ١٤٥ وجاءت كل نفس معا سائرا وشهدت الى قوله وتقول هل من مزيد	١٠٧ أوغيا الحياة الدنيا الى قوله ثم لا يكفركوا امالكم	٨٢ حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم الى قوله وهم عن دعا لهم غافلون ٨٣ إذا حشر الناس كانوا لهم أعداء الى قوله إن الله لا يهدي القوم الظالمين ٨٤ وقال الذين كفروا لذين آمنوا الى قوله واني من المسلمين

صفحة	صفحة	سورة الواقعة
١٤٨	١٧٤	سورة الواقعة
إلى قوله ومن الليل فسبحه	ما كذب الفوائد ما رأى إلى	صفحة
وإدبار السجود	قوله وسنة الثالثة الأخرى	٢١٣
١٥٠	١٧٦	إذا وقعت الواقعة إلى قوله
استسمع يوم يناد المناد من	أنكم الذكر وله الأنثى إلى	متكئين عليها متقابلين
مكان قريب إلى قوله فذكر	قوله وهو أعلم بمن اهتدى	٢١٥
بالقرآن من يخاف وعيد	وقه ما في الساعات وما في	إلى قوله إلا قبلا سلاما سلاما
سورة الذاريات	الأرض إلى قوله ثم يجزاه	٢١٧
والذاريات ذروا إلى قوله هذا	الجزء الأوفى	وأصعب اليقين ما أصعب
الذي كنتم به تستعجلون	١٨١٤١٨٠ وان إلى ربك المنتهى	اليقين إلى قوله وثقله من الآخرين
١٥٤	١٨١	وأصعب الشك ما أصعب
إن المتقين في جنات وعيون	إلى قوله فاسجدوا لله واعبدوا	الشك إلى قوله هذا نزهم
إلى قوله مثل ما أنكم تنطقون	سورة القمر	يوم الدين
١٥٦	١٨٢	٢٢٢٤٢٢١ نحن خلقناكم إلى قوله
هل أتاكم حديث ضيف إبراهيم	أقربت الساعة وأنشأت القمر	فصبح باسم ربك العظيم
إلى قوله للذين يخافون العذاب	إلى قوله أني مغلوب فانتصر	٢٢٩
الآليم	ففتحنا أبواب السماء إلى قوله	قوله ان كنتم صادقين
١٥٨	١٨٨	٢٢٧
وفي رمسى إذ أرسلناه إلى	فكيف كان عذابي ونذر	فأما إن كان من المقربين إلى
قوله أنهم كانوا قوما فاسقين	١٩٠	قوله فصبح باسم ربك العظيم
١٥٩	١٩٠	سورة الحديد
والسحاب ينزلهن ما يريد وإننا	قوله كوشيم المعتقل	٢٢٩
لنوسعن إلى قوله من يرمهم	١٩٢	صبح لله ما في الساعات إلى
الذي يرمون	فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر	قوله وهو عليم بذات الصدور
سورة الطور	١٩٣	٢٣١
والطور وكتاب مسطور إلى	إلى قوله عند مليك مقتدر	وأنتم آمنوا بالله ورسوله إلى قوله
قوله ما كنتم تعملون	سورة الرحمن	والله بدأ تعملون خير
١٦٤	١٩٦	٢٣٣
إن المتقين في جنات ونعيم	الرحمن علم القرآن إلى قوله	يوم ترى المؤمنين والمؤمنات
إلى قوله أنه هو الله الرحمن	فبأي آلاء ربكما تكذبان	إلى قوله وبش المعير
١٦٦	٢٠٠	٢٣٦
فذكر فما أنت بنعمة	خلق الإنسان من	ألم بأن للذين آمنوا إلى قوله
ربك بكاهن إلى قوله فهم	صلصال إلى قوله فبأي آلاء	إلا متاع الزور
من مغرم مثقلون	ربكما تكذبان	٢٣٩
١٦٨	٢٠٣	الله قوي عزيز
أم حندهم القريب إلى	سفرغ لكم أيها الثقلان إلى	٢٤٢
قوله وإدبار النجوم	قوله فبأي آلاء ربكما تكذبان	إلى قوله والله ذو الفضل العظيم
سورة النجم	٢٠٦	سورة المجادلة
والنجم إذا هوى إلى قوله	٢٠٧	٢٤٥
فأرسل إلى عبده ما أوحى	إلى قوله فبأي آلاء ربكما تكذبان	قد سمع الله قول التي تجادلك
	٢٠٩	في زوجها إلى قوله عذاب عيين
	ذي الجلال والإكرام	

صفحة

٢٤٨ يوم يمشهم الله جميعا إلى قوله

وعلى الله فليترك كل المتوكلون

٢٥١ يا أيها الذين آمنوا إلى قوله

سأما كانوا يصابون

٢٥٤٢٥٣ اتخذوا أيمانهم جنة إلى

قوله هم الغالغولون

سورة الحشر

٢٥٦ سبحانه في السموات وما في

الأرض إلى قوله وليتري

الناسقين

٢٥٩ وما آفأ الله على رسوله إلى

قوله رؤوف رحيم

٢٦٣٢٦٣ أم ترأى إلى الذين ناقضوا

إلى قوله وهم عذاب اليم

٢٦٤ كمثل الشيطان إذ قال للإنسان

أكثر إلى قوله هم الفائزون

سورة الممتحنة

٢٦٨ يا أيها الذين آمنوا إلى قوله

إذك انت العزيز الحكيم

٢٧١ قد كان لكم فيهم أسوة

إلى قوله فأولئك هم الظالمون

٢٧٢ يا أيها الذين آمنوا إلى قوله

الذي لنتهم به يومنون

٢٧٥ يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات

إلى قوله من أصاب القبور

سورة الصف

٢٧٧ سبحانه في السموات إلى قوله

القوم الناسقين

٢٧٩ وإذا قال عيسى بن مريم

يا بني إسرائيل إلى قوله ولوكره

المشركون

٢٨١٢٨٠ يا أيها الذين آمنوا

هل أدلكم إلى قوله فأصبحوا ظاهرين

الجزء العاشر

سورة الجمعة

صفحة

٢٨٣ سبحانه ما في السموات إلى

قوله والله لا يهدي القوم

الظالمين

٢٨٥ قل يا أيها الذين هادوا إلى

قوله والله خير الرازيين

سورة المتافقين

٢٩٠ إذا جاءك المتافقون إلى قوله

وهم مستكبرون

٢٩٢ سواء عليهم استغفرت لهم إلى

قوله والله خير مما يجمعون

سورة التين

٢٩٦٢٩٦ يسبحه في السموات

وما في الأرض إلى قوله لهم

عذاب أليم

٢٩٨ ذلك بأنه كانت تأتيهم إلى

قوله خالدين فيها وبش المصير

٢٩٩ ما أصاب من مصيبة إلا باذن

الله إلى قوله العزيز الحكيم

سورة الطلاق

٣٠٢ يا أيها النبي إذا طلقتم النساء

إلى قوله وينظم له أجرا

٣٠٧ أسكنوهن من حيث سكنتم

إلى قوله قد أنزل الله إليكم

ذكرا

٣١٠ رسولوا جلو عليكم آيات الله

إلى قوله بكل شيء علما

سورة التحريم

٣١٢٣١١ يا أيها النبي لم تحرم

ما أحل الله لك إلى قوله

ثيبات وأبكارا

صفحة

٣١٧٣١٦ يا أيها الذين آمنوا

قوا أنفسكم إلى قوله وكانت

من القاتنين

سورة الملك

٣٢١ تبارك الذي بيده الملك إلى

قوله واحدنا لهم عذاب السمير

٣٢٣ ولذين كفروا بربهم عذاب

جهنم إلى قوله فسحقا لأصحاب السمير

٣٢٥ إن الذين يفتشون ربهم إلى

قوله بل لجوا في عتو وقور

٣٢٨ أفمن يمشي مكبرا على وجهه

إلى قوله بما معين

سورة القلم

٣٣١٣٣٠ ن والقلم وما يسطرون

إلى قوله سنسج على الخطوط

٣٣٥ إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب

الجفة إلى قوله لو كانوا يعلمون

٣٣٨٦٣٣٧ إن للمتقين عذرهم

ثلاث نصم إلى قوله إن كيدي حثين

٣٤٠ أم تسألهم أجرا إلى قوله

إلا ذكر للمالين

سورة الحاقة

٣٤٢ الحاقة ما الحاقة إلى قوله

فأعذهم أخذة راية

٣٤٤ إنا لما عطفوا الماء إلى قوله

في الأيام الخالية

٣٤٧ وأما من أدنى كتابه بشالة

إلى قوله لا يا كاه الاغلاطون

٣٤٨ فلا أقسم بما تبصرون إلى قوله

فسبح باسم ربك العظيم

سورة المارج

٣٥١ سأل سائل مبتدأ واقم إلى

قوله ولا يسأل جميع حينا

صفحة	سورة التوبة	سورة النازعات
٣٥٤	يهدونهم يود الحرم لو يقتدي	سورة النازعات
٣٥٧	إلى قوله في جنات مكرمون	٤٢٨ والنازعات غرقا إلى قوله
	فأما الذين كفروا فليكن	فأما هم بالساهرة
	مطمئنين إلى قوله كانوا يوعدون	صفحة
	سورة نوح	٤٣١ هل أتاك حديث موسى إلى
٣٦٠، ٣٥٩	إنا أرسلنا نوحا إلى	قوله إن في ذلك لعبرة لمن يعش
	قوله وقد خلقكم أطوارا	٤٣٢، ٤٣٣ أنتم أشد خلقا إلى
٣٦٧	ألم تروا كيف خلق الله سبع	قوله إلا عشة أو ضحاها
	سفنات طباقا إلى قوله ولا نزد	سورة حبس
	الظالمين إلا تبارا	٤٣٦، ٤٣٥ حبس وتولى إلى قوله
	سورة الجن	كلما يقض ما أمره
	٣٦٦، ٣٦٥ قل أرحم إلي أنه استمع	٤٣٩ فليظفر الإنسان إلى طعانه
	قر من الجن إلى قوله أم أراد	إلى قوله أولئك هم الكفرة
	بهم ريمهم رشدا	القبوة
٣٧٠، ٣٦٩	وأنا منا الصالحون إلى	سورة كورت
	قوله ولا أبركه به احدا	٤٤١ إذا الشمس كورت إلى قوله
٣٧٢، ٣٧١	قل إني لا أملك لكم	علمت نفس ما أحضرت
	ضرا إلى قوله وأحصى كل شيء	٤٤٤، ٤٤٥ فلا أقسم بالغلس إلى
	عددا	قوله إلا أن يشاء الله رب العالمين
	سورة المزمل	سورة انقطرت
٣٧٥	يا أيها المزمل إلى قوله واحجهم	٤٤٧ إذا السماء انقطرت إلى قوله
	هجر أجمعلا	والأمر يومئذ لله
٣٧٩	وذئني والمكذبين أولي الصمة	سورة المطففين
	إلى قوله فمن شاء اتخذ إلى	٤٥١ ويل للمطففين إلى قوله هذا
	ربه سيلا	الذي كتبتم به تكذيبون
٣٨١	إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى	٤٥٤ كل إن كتاب الأبرار في
	من ثلثي الليل إلى قوله إن	عليين إلى قوله هل نوب الكفار
	الله غفور رحيم	ما كانوا يفعلون
	سورة المدثر	سورة التفت
٣٨٣	يا أيها المدثر إلى قوله غير يسر	٤٥٨ سورة التفت
٣٨٦	ذئني ومن خلقت وحيدا إلى	سورة البروج
	قوله وما هي إلا ذئني البشر	٤٦٣ سورة البروج
٣٨٩	كلا والقمر إلى قوله وأهل المقرة	٤٦٩، ٤٧٠ سورة الطارق
		٤٧٣ سورة الأعلى
		٤٧٧ سورة النازعات

صفحة	صفحة	صفحة
٤٨١ سورة الفجر	٥٢٥٤٥٢٤ سورة إذا زلزلت	٥٤٨ سورة الكوثر
٤٩٠ سورة البلد	٥٢٨٤٥٢٧ سورة العاديات	٥٥١ سورة قل يا أيها الكافرون
٤٩٦ سورة الشمس	٥٣١ سورة القارعة	٥٥٣ سورة النصر
٥٠٠ سورة الليل	٥٣٣ سورة التكاثر	٥٥٨ سورة تبت
٥٠٣ سورة الضحى	٥٣٥ سورة العصر	٥٦١ سورة الإخلاص
٥٠٧ سورة ألم نشرح	٥٣٧ سورة الطه	٥٦٧ سورة الفلق
٥١٠ سورة التين	٥٣٩ سورة الفيل	٥٦٩ سورة الناس
٥١٣٤٥١٢ سورة العلق	٥٤٤ سورة لا يزال	٥٧٢ حكاية خط المصنف
٥١٧ سورة القدر	٥٤٦ سورة أرايت	٥٧٢ خاتمة الكتاب
٥٢٢٤٥٢١ سورة لم يكن		

تم طبعه ونشأ وتصحيحه بعناية ونفقة

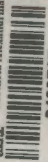
أحمد عارف الزين

صاحب مجلة العرفان التي تصدر عن صيدا (سورية)

ولله الحمد في البدء والختام

وعلى محمد وآله أفضل الصلاة والسلام

Biblioteca Alexandrina



0408767